

**MADRAS**  
**GOVERNMENT ORIENTAL SERIES**



Govt of Madras

PUBLISHED UNDER THE AUTHORITY OF  
THE GOVERNMENT OF MADRAS

General Editor ·

**T. Chandrasekharan, M.A., L.T.,**

*Curator, Government Oriental Manuscripts Library, Madras.*

**No. CLIV**

**॥ न्यायचन्द्रिका ॥**

। आनन्दपूर्णमुनीन्द्रप्रणीता ।

स्वरूपानन्दमुनीन्द्रकृतया

न्यायप्रकाशिकया संबलिता ॥

# NYĀYACANDRIKĀ

BY

ĀNANDAPŪRNAMUNĪNDRA

WITH THE COMMENTARY

NYĀYAPRAKĀŚIKĀ

OF

SVARŪPĀNANDAMUNĪNDRA

*Critically edited with introductions*

BY

Mahāmahopādhyāya

N S ANANTAKRISHNA SASTRI

AND

K RAMAMURTHI SASTRI

Professor, Madras Sanskrit College, Mylapore

Government Oriental Manuscripts Library  
MADRAS

1959

Price Rs. 18.75



# CONTENTS

	PAGES
1 Introduction of general editor	1 to 1
2 Introduction of the editor in English with a Genealogical Chart	1—4
3 Introduction of the editor—Part I, in Sanskrit	1—98
4 Introduction of the editor—Part II, Summary of Pūrvapakṣa and Siddhānta in every subject 99—143	
Development of Dvaitādvaita in Vada- prasthāna	145—146
Development of Dvaitādvaita in Bhasya- prasthāna	147—148
5 Analysis of the subject	1—57
6 Main problems of Dvaita and Advaita	59—69
7 Kārikās of Nyāyacandrikā ( न्यायचन्द्रिकासूत्रश्लोका )	71—80
8 <i>Samanyaya pariccheda</i>	
1 Svataḥ-prāmānya-vāda	1—61
2 Śaktivāda	62—115
3 Vedapauruṣyatva-vāda	115—181
4 Anvitābhīdhāna-vāda	182—216
5 Siddhānta the Vedaprāmānya-vāda	217—231
6 Sphotanirāsavāda	232—252
7 Āgamaprāmānya vāda	254—278
8 Upamānasya pramānāntaratva- samarthanam	279—291
9 Arthāpatti pramānāntaratvam	292—303
10 Abhāvasvatantra pramāṇatvavāda	304—324

	PAGES
11 Pramāna-lakṣaṇam	327-332
12 Akhaṇḍārthavāda	333-368
9 <i>Avirodha pariccheda</i>	
1 Akhyātyādi-nirasanam	369-411
2 Anirvācyatva-samarthanam	412-433
3 Avidyāyā Bhāvarūpatva-nirūpanam and Upadānātva-nirūpanam	434-439
4 Brahma-vyatirikta-mithyatva-sādhanam	440-451
5 Bhedasya Durnirūpatvam	452-462
6 Ātmanah Svapīkāśatvam	463-478
7 Tamasah-Avirikta-padārthatvam	479-491
8 Paramānu-nirākaranam	492-516
10 <i>Sādhana pariccheda</i>	
1 Mukti-sādhana-saṅgraha Bhāskarasya Jñāna-karma-samuccaya-nirāsa	517-534
11 <i>Phala pariccheda</i>	
1 Matāntara-samalocana-purvaka-mukti svarūpa-nirākara	535-563
12 Appendix I Bibliography	I-121
13 Appendix II Quotations along with the respective works and authors	1-5
14. Appendix III Errata	7-15

## ॥ विषयसूची ॥



		पुटसङ्ख्या
१.	सामान्योपोद्धान	1 - X
२	आङ्गोपोद्धान (प्रधानसम्पादक)	१ - ४
	वशावलीमहित	
३	भूमिका प्रथमभागः	१ - ९८
४	भूमिका द्वितीयभाग	९९ - १४३
	द्वैताद्वैतवादप्रस्थानविकासक्रम	१४५ - १४६
	द्वैताद्वैतभाष्यप्रस्थानविकासक्रम	१४७ - १४८
५.	विस्तृतविषयानुक्रमणिका	१ - ५७
६.	द्वैताद्वैतवादप्रस्थानविप्रतिपन्नविषया.	५९ - ६९
७.	न्यायचन्द्रिकाप्रकरणसङ्ग्रहश्लोका	७१ - ८०
८.	समन्वयपरिच्छेदः प्रथमः	
१.	स्वत प्रामाण्यवाद.	१ - ६१
२	शक्तिवाद.	६२ - ११५
३	वेदापौरुषेयत्ववादः	११६ - १८१
४.	अन्विताभिधानवादः	१८२ - २१६
५.	सिद्धार्थे वेदप्रामाण्यवादः	२१७ - २३१
६	स्फोटनिरासवाद.	२३२ - २५३
७.	आगमप्रामाण्यवादः	२५४ - २७८
८.	उपमानस्य प्रमाणान्तरत्वसमर्थनम्	२७९ - २९१
९.	अर्थापत्तिप्रमाणान्तरत्वम्	२९२ - ३२४
१०.	अभावस्वतन्त्रप्रमाणत्ववादः	३०४ - ३२४
११.	प्रमाणलक्षणम्	३२५ - ३३२
१२.	अखण्डार्थवाद.	३३३ - ३६८

९.	अविरोधाख्यो द्वितीयः परिच्छेदः	पुटसङ्ख्या
१.	अख्यात्यादिनिरसनम्	३६९ - ४११
२.	अनिर्वाच्यत्वनिरुक्तिः	४१२ - ४३३
३.	अविद्याया भावरूपत्वोपादानत्वनिरूपणम्	४३४ - ४३९
४.	ब्रह्मन्यतिरिक्तमिथ्यात्वसाधनम्	४४० - ४५१
५.	भेदस्य दुर्निरूपत्वम्	४५२ - ४६२
६.	आत्मस्वप्रकाशत्वम्	४६३ - ४७८
७.	तमोऽतिरिक्तपदार्थत्वम्	४७९ - ४९१
८.	परमाणुनिराकरणम्	४९२ - ५१६
१०.	साधनपरिच्छेदस्तृतीयः	
	मुक्तिसाधनसङ्ग्रहः, भास्करीयज्ञानकर्म- समुच्चयनिरासः	५१७ - ५३४
११.	फलपरिच्छेदस्तुरीयः	
	मतान्तरसमालोचनपूर्वकमुक्तिस्वरूपनिष्कर्षः	५३५ - ५६३
१२.	अनुबन्ध I—	
	वेदान्तग्रन्थसूची	१ - १२१
१३.	अनुबन्ध II—	
	न्यायचन्द्रिकोद्धृतग्रन्थान्तरवाक्यानुक्रमणिका	१ - ५
१४.	अनुबन्ध III—	
	शुद्धिपत्रिका	७ - १५

## INTRODUCTION

The Government of Madras took up for consideration the question of publication of the various manuscripts in different languages on subjects like Philosophy, Medicine, Science, etc., early in May 1918. Important Manuscripts' Libraries in the Madras Presidency were requested to send a list of unpublished manuscripts with them for favour of being considered by the Government for publication. The Honorary Secretary of the Tanjore Maharaja Serfoji's Saraswathi Mahal Library, Tanjore, alone complied with this request. This list as well as a similar list of unpublished manuscripts in the Government Oriental Manuscripts' Library, Madras, were carefully examined and a tentative selection of manuscripts suitable for publication was made. The Government in their Memorandum No 34913/48-10, Education, dated 4th April, 1949, constituted an Expert Committee with the Curator of the Government Oriental Manuscripts' Library, Madras, as the Secretary, for the final selection of manuscripts suitable for printing and for estimating the cost of publication.

The following were the members of the Committee —

1. Sri T M Narayanaswami Pillai, M A , B.L.
2. „ R P Sethu Pillai, B.A., B L
3. „ C. M Ramachandran Chettiar, B.A., B L.
4. „ R Krishnamoorthy (*Kalki*).
5. Dr N Venkataramanayya, M.A , PH.D.
6. Sri M Ramanuja Rao Naidu, M.A.
7. „ V. Prabhakara Sastri
8. „ N. Venkata Rao, M A.
9. „ H. Sesha Ayyangar.
10. „ Masti Venkatesa Ayyangar.
11. „ M. Mariappa Bhat, M A , L T.
12. Dr. C. Achyuta Menon, B.A., PH.D.
13. „ C Kunhan Raja, M A., D-PHIL.
14. „ A. Sankaran, M.A , PH.D., L.T.
15. Sri Polakam Rama Sastri.
16. „ S. K. Ramanatha Sastri

- 17 Dr M Abdul Huq, M A , D.PHIL (Oxon )
- 18 Sri Afzul-ul-Ulama Hakim Khader Ahamed
- 19 Sri P D Joshi
- 20 „ S Gopalan, B A , B L
- 21 „ T. Chandrasekharan, M A , L T , Curator

With the exception of Sri Masti Venkatesa Ayyangar, and Dr C Kunhan Raja, the above members continued to be members of the Expert Committee for 1950-51 also to which the following gentlemen were added in Government Memo No 7297-E/50-3, Education, dated 19th May, 1950, and Government Memo No 15875-E/50-4, Education, dated 7th September, 1950 —

- 1 Dr A Chidambaranatha Chettiar, M A PH D.
- 2 Sri S Govindarajulu, B A , B L , LL B , Bar-at-Law.
3. Capt G Srinivasamoorthy, B A , B L , M B. & C M
4. Dr Muhammad Hussain Nainar, M A , PH D
- 5 Sri T V Subba Rao, B A , B L
- 6 Principal, College of Indigenous Medicine, Madras.

In Government Memorandum No 18947-E/52-2, Education, dated 7th August, 1952, a few changes were made in the personnel of the Expert Committee

The names of the following members were deleted —

- 1 Sri V Prabhakara Sastri
- 2 Dr C Achyuta Menon
- 3 „ M Abdul Huq.

The following gentlemen were included as members of the Expert Committee —

- 1 Sri M. Somasekhara Sarma.
- 2 Dr. V Raghavan, M A , PH D.
3. „ R. Nagaraja Sarma, M.A., PH D.
- 4 „ S. Krishnan Nayar, M.A., PH D.
5. Prof. S A. W. Bukhari, M A., L.T

In G O. Ms. No. 1819 Edn., dated 8-11-1955, the Government reconstituted the Expert Committee with the following members :—

### SANSKRIT

1. Dr A. Sankaran, M.A , Ph. D., L.T
- 2, Sri P. S. Rama Sastri.

- 3 Dr V. Raghavan, M A , Ph D
- 4 „ R Nagaraja Sarma, M A , Ph D , L T
- 5 Sri K Balasubramania Iyer, B A , B L , M L C

### TAMIL

- 6 Sri T M. Narayanaswami Pillai, M A , B.L , M L.C.
7. „ R P Sethu Pillai, B A , B L
- 8 „ C. M Ramachandran Chettiar, B A., B L ,
9. „ T P Meenakshi Sundaram Pillai, M A , M O L
- 10 Dr A Chidambaranatha Chettiar, M A Ph D.
11. Sri N T Viswanathan, B A., B.L

### KANNADA

- 12 Captain G Srinivasamurthi, B A , B L., M B & C M.
- 13 Sri M Mariappa Bhat, M A , L T
14. „ H Sesha Iyengar

### MALAYĀLAM

- 15 Dr. S Krishnan Nayar, M A., Ph D.

### MARĀTHI

16. Sri P. D. Joshi.

### ISLAMIC LANGUAGES

- 17 Professor S. A. W. Bukhari, M.A , L.T
18. Dr. M Abdul Huq. M A., D. Phil (Oxon)
19. Sri S. M. Fazlullah, M A , L.T.

### OTHERS

20. Sri S K Ramanatha Sastri, Sanskrit & Malayālam.
21. „ T. V. Subba Rao, B.A., B L., Music in all languages
22. The Principal, College of Indigenous Medicine,  
Madras 10. Medicine in all languages.
23. Sri S. Gopalan, B.A. B.L. Sanskrit, Tamil and Telugu.
24. T. Chandrasekharan, M.A., L.T., In all languages  
(Secretary of all the Committees).

The members of the Committee met at Madras and at Tanjore to examine the manuscripts and make a selection. The recommendations of the Committee were accepted by the Government and they decided to call these publications as the "MADRAS GOVERNMENT ORIENTAL SERIES," and appointed the Curator, Government Oriental Manuscripts Library, Madras, as the General Editor of the publications under this series.

The following manuscripts were taken up for publication till now —

# **"A" FROM THE GOVERNMENT ORIENTAL MANUSCRIPTS LIBRARY, MADRAS.**

## **TAMIL**

- 1 Kappal Śāttiram
- 2 Anubhava Vaidīya Mural Vols I and II
3. Āttānakōlāhalam
4. Upadēśa Kāṇḍam, Vols. I to III
5. Cōlan Pūrva Paṭṭayam
- 6 Kōṅgadēśa Rājākkal
- 7 Śivajñāna Dipam
8. Daṭṭanāyanār Vaidīya Aṭṭavanai
- 9 Vaidīya-k-Kalañciyam
10. Anubhava Vaidīya Mural, Vol III
11. Saptarishinādi, Vol. I, Meṣa Lagnam
- 12 Karnāṭakarājākkal Savistāra Carittiram
- 13 Bharata Siddhāntam.
- 14 Pillai-p-pinivākaṭam Vol. I.
15. Anubhava Vaidīyam, Vol IV.
16. Māṭṭuvākaṭam.
17. Saptarishinādi, Vol. II —Viruṣabha Lagnam
18. South Indian Temple Inscriptions Vol I
19. South Indian Temple Inscriptions Vol. II.
20. Saptarishinādi, Vol III, Mūthuna Lagnam.
21. Pillai-p-pinivākaṭam (on infantile diseases), Vol. II.
- 22 Saptarishinādi, Vol. IV, Kaṭaka Lagnam.
23. Perūr-k-Kōval.



- |    |                                     |                  |
|----|-------------------------------------|------------------|
| 24 | Ānandarāṅgaṅ Kōvai                  |                  |
| 25 | Siddhāntavilakkam                   |                  |
| 26 | Saptarśināḍi, Vol V, (Śimha Lagnam) |                  |
| 27 | Maghasnāna Purana Ammānai           |                  |
| 28 | Kōlācala Stalapuranam               |                  |
| 29 | South Indian Temple Inscriptions,   | Vol. III, Part I |
| 30 | „                                   | Vol. III Part II |
| 31 | Dīna Kavithai, Vol I                |                  |
| 32 | „ Vol II                            |                  |

## SANSKRIT

1. Viṇandāyaṃyam (Tantrasārasaṅgraha)
2. Bhārgava Nāḍika
3. Hariharacaturangam
4. Brahmasūtravṛtti—Mitākṣarā
5. Nyāyasiddhānta Tattvāmṛtam
6. Ārogyacintāmaṇi
7. Tattvasāra with Ratnaśrīṇi.
8. Sūtrārthāmṛta Laharī
- 9 (a) Ratnadīpikā.
- (b) Ratnaśāstram
10. Devakeralam—Candrakalā Nāḍi, Vol I
11. Pātāñjala yogasūtra bhāṣya vivaraṇa by Śrī  
Śaṅkarācārya
12. Nyāyaratnam with the commentary Dyutimālikā.
13. Cikitsātilakam
14. Nṛttaratnāvalī.
15. Daivajñābharanam
16. Ābhoga—Kalpatāru-Vyākhyā
17. Aumāpatam.
18. Mahābhāskarīyam.
19. Devakeralam—Candrakalā Nāḍi, Vol II in two parts
20. Nayadyumani
21. Bhāva-bodha—Tattvapraśāsikā-vyākhyā.
22. Pañcapādikā and Pañcapādikāvivaraṇam  
with two Commentaries

**TELUGU**

1. Auśadhayōgamulu
2. Vaidyanighaṇṭuvu.

- 3 Dhanurvidyā Vilāsamu
- 4 Yōgadarśanavīsayamu
- 5 Khadgalaksanaśīrōmanī.
- 6 Śaivācārasangrahamu
- 7 Anubhavavaidyamu
- 8 Abhinayadarpanamu
- 9 Brahmavidyāsudhānavamu
10. Rāgatālacintāmanī
- 11 Vaidyacintāmanī.
- 12 Kumārārāmuni Kathā
- 13 Kātamrāju Kathā
14. Śārīramu
- 15 Bharatasārasangraha
- 16 Bobbiyuddhakathā
17. Haidarcaritramu
18. Āryabhatīya Vyākhyā
- 19 Yāmuna Vijaya Vilāsamu

### MALAYĀLAM

- 1 Garbha Cikitsā
- 2 (a) Vāstulakṣaṇam  
(b) Śūlpaviśayam
3. Mahāsāram
- 4 Kanakkusāram
5. Kriyākramam
- 6 Kanakkusāram (Bālaprabōdham).
- 7 Āśvacikitsā
8. Phalasārasamuccayam.
- 9 Kīlīvandusamvadam.
10. Advaita Vēdāntam.
- 11 Bārhaspatyasūtra with Malayālam commentary.
- 12 Karanapaddhati.
13. Vidyāmādhaviyam.
14. Sarvasādhāraṇa Cikitsā.
15. Viśacikitsā and Viśappāṭṭusāram.
- 16 Jñānapīṭham.
17. Vēdāntapāñcavimśatī
18. Yuddhiṭṭhuraviṣayam.
19. Kathakālī Mañjari.

## KANNADA

1. Lōkōpakāram
2. Rattamatam.
3. Aśvaśāstram
4. Vivīdhavaidyaviśayagaḷu
5. Saṅgītaratnākara
7. Vaidyasārasaṅgraham, Vol I
8. Sadgururahasyam
9. Vaidyasārasaṅgraham, Vol II
10. Manmathaviḷaya
11. Abhidhānaratnamālā
12. Vyavahāraganīta.
13. Jīvasambōdhanam
14. Kāmandaka Nīti Sūtra

## ISLAMIC LANGUAGES

## PERSIAN

1. Jamī-Al-Ashya.
2. Tibb E-Farīdī
3. Tahqīq-Al-Buḥran
4. Safinat-Al-Najat.
5. Baharistan Sukhan
6. Nuskha-e-Shajahanī

## ARABIC

1. Shawakīl-Ul-Hur.

**"B" FROM THE TANJORE MAHARAJA SERFOJI'S  
SARASWATHY MAHAL LIBRARY, TANJORE.**

## TAMIL

1. Śarabhendra Vaidīya Mūrai (Diabetes).
2. Do. (Eyes).
3. Do (Anaemia).
4. Do (Śvāsakāśam).
5. Agastiyar 2000.
6. Koṅkaṇarīarkku Vaippu.

- 7 Tiruccirrambalakkōvaiyār with Padavurai
- 8 Tālasamudram
- 9 Bharatanāṭyam
- 10 (a) Pāṇḍikēḷi Vilāsa Nātakam  
(b) Purūravacakravartī Nātakam  
(c) Madanasundaravilāsanātakam
- 11 Percy Macqueen's Collection of Folklore in the  
Madras University Library
12. Rāmāyan Ammānai

### TELUGU

- 1 Kāmandakanītisāramu
- 2 Tāladaśāprānapradīpikā
- 3 Raghunātha Nāyakābhyudayamu
- 4 Rājagōpāla Vilāsamu
- 5 Rāmāyanamu by Katta Varadarāju

### MAHRĀTHI

1. Nāṭyaśāstra Sangraha
2. (a) Book of Knowledge  
(b) Folk Songs  
(c) Dora Darun Veni Paddhati  
(d) Aśvasa Caṭula Dumanī
- 3 (a) Pratāpasimhendra Vijaya Prabandha  
(b) Sarabhendra Tirthāvalī  
(c) Lāvanī
- 4 Devendra Kuṛavañḷi
- 5 Bhakta Vilāsa
- 6 Śloka Baddha Rāmāyana

### SANSKRIT

- 1 Aśvaśāstra with Tricolour illustrations.
2. Rājamrgāṅka.
3. Ānandakandam
- 4 Āyurvedamahodadhi
5. Gīta Govinda Abhinaya

- 6 (a) Colacampū  
(b) Sahendra Vilāsa
7. Dharmakutām-Sundara Kānda
- 8 Jātakasūtra
9. Viṣṇu-tattva-nūnaya Vyākhyā
10. Saṅgita Darpana

The Government in their G. O. Ms No 1820, Education dated 4th August 1952, sanctioned a grant of Rs 9,000 to the Dr V Swaminatha Aiyar's Tamil Library, Adyar, towards the publication of the following manuscripts as part of the "Madras Government Oriental Series".—

- 1 Tīruvācaka Vyākhyānam
2. Mahābhārata Cūdāmanī

It is hoped that the publication of most of the important manuscripts will be completed within the next few years

Some of the manuscripts taken up for publication are represented by single copies in the library and consequently the mistakes that are found in them could not be corrected by comparing them with other copies. The editors have, however, tried their best to suggest correct readings. The wrong readings are given in round brackets. When different readings are found, they have been given in the foot-notes except in the case of a few books in which the correct readings have been given in the foot-note or incorporated in the text itself.

The Government of Madras have to be thanked for financing the entire scheme of publication although there is a drive for economy in all the departments. My thanks are due to the members of the Expert Committee who spared no pains in selecting the manuscripts for publication. I have also to thank the various editors, who are experts in their own field, for readily consenting to edit the manuscripts and see them through the press. The various presses that have co-operated in printing the manuscripts in the best manner possible also deserve my thanks for the patience exhibited by them in carrying out the corrections made in the proofs.

Though on Page No 4 of the English Introduction of the earned editor Mahāmahopadhyāya Śrī S Ananthakrishna Sastrī it is mentioned that this book contains three Alphabetical lists, only one, namely, the names of the authors, has been printed in this volume. The list of the names of the works and the names of authors arranged chronologically have not been appended as the matter could not be prepared in time by the editor and sent to the press. These two lists may be appended in the future edition of the work.

The present edition of Nyāyacandrikā of Ānandapūrṇamuni and its commentary Nyāyaprakāśikā is based upon the following manuscripts —

(1) A Paper manuscript in this library bearing R. No 2931, 10½ x 9½ inches in size, consisting of 156 folios having 20 lines on a page and designated as क. It contains the Nyāyacandrikā complete. It is in Devanāgarī script and in good condition. It is a transcribed copy of a manuscript from Tekkematham, Trichur, obtained on loan in 1919-20.

(2) A palm leaf manuscript borrowed from the Adyar Library, Adyar, bearing general number 75581 and shelf number XXXIV—07 and designated as क. It contains the Nyāyacandrikā in Malayālam script.

(3) A paper manuscript in this library bearing R No 3031 10½ x 9½ inches in size containing 164 folios having 20 lines on a page. It contains the commentary Nyāyaprakāśikā. It is in good condition and written in Devanāgarī script. This has been transcribed in 1919-20 from a manuscript of Tekkematham, Trichur.

The Director, Adyar Library, Adyar, has to be thanked for lending the manuscript in their possession for collation.

Mention is to be made of the good work rendered by Sri M S Vaidyanathan and Sri T. H. Visvanathan in going through the proofs.

Govt. Oriental Manuscripts  
Library, MADRAS-5,  
4-11-1958 }

**T. CHANDRASEKHARAN.**  
General Editor.

## INTRODUCTION

Vedantic works are three-fold, known as Prakaranaprasthānam, Bhāṣya Prasthānam and Vādaprasthānam. The first indicates works devoted to the elucidation of fundamental ideas of one's own Siddhānta. The second includes commentaries or Bhāṣyas like the Bhāṣnātī, Kalpataru etc. in relation to Advaita. The last indicates dialectical treatises which establish one's own Siddhānta by refuting other views. Nyāyacandrikā is an original independent work belonging to Vādaprasthāna written by Ānandapūrṇamuni. "Citsukhī" is the first Vādaprasthāna work on Advaita. His other works are generally commentaries. Nyāyasudhā of Jayatīrtha, Nyāyamṛta, Taraṅgī, Saugandhyam etc. also belong to this class from the Dvaita point of view. "Nyāyacandrikā" following 'Citsukhī' is a reply to the criticisms of Advaita found in Nyāyasudhā. Advaitasiddhī is a reply to Nyāyamṛta, Brahmanandīyam to Taraṅgī and Saugandhyavimarsam is a reply to Saugandhyam which was a reply to Brahmanandīyam. The Bibliography of Advaitic treatises appended in this book provides a list of the works written by Ānandapūrṇamuni.

Nyāyacandrikā is mainly devoted to the establishment of Advaita by refuting the doctrines of Vaiśeṣikadarśana. This was the author's principal aim of his commentary on Khaṇḍanakhaṇḍakhādyā which is a criticism of Vaiśeṣika doctrines. What could not be included in that criticism has been expounded separately in the Nyāyacandrikā. Khaṇḍanakhaṇḍakhādyā is in the style of Vitandavāda while the present work is a Vādagrantha intended for Ātmavicāra. From the preponderance of Vaiśeṣika ideas, some persons have wrongly concluded that this is a Vaiśeṣika work.<sup>1</sup> But in fact, it is an important Advaitic work belonging to the Vādaprasthāna group.

In his reply to "Citsukhī," Vyasarāja has not referred to or answered the arguments found in the Nyāyacandrikā. Nor have the other writers on Dvaita done so. *Mithyātvāsādhya* and *Drīyatvaśūnu* dealt with in this work have not been replied to by the Dvaitins up to this day. All this is elaborately dealt with in the Sanskrit Introduction.

1 See Introduction of Mahavidyā Vidyambana published by Mangesh Ramakrishna Telang in the Gaeckwad Series.

In addition to the Vaisesikadarsanam, the present author critically considers Bhāskara's Dvaitadvaita and Brahmaparināmavāda and Jayatīrtha's Bhedavāda and refutes their views. There is a similarity in the critical treatment of Bhāskara's Jñānakarma-samuccayavāda by Ānandapūrṇamuni and Śrī Śaṅkara Bhagavatpāda. Passages and arguments of Śaṅkara and Bhāskara quoted by each other indicate that they were contemporaries, Bhāskara being older than Śaṅkara and this is borne out by the Śaṅkaravijaya which speaks of Vāda and Pratīvāda between these personages. Bhāskara traces the Parināmavāda to a *paramparā* through Brahmanandī and he is of the view that that theory has the support of Śruti and Sūtras. Rāmaṇuja also affirms that his philosophy too belongs to the same *Sampradāya*. There is only a subtle difference between Bhāskara and Rāmaṇuja in respect of *Brahmaparināmavāda*. According to Bhāskara, Śaktivīṣṭa-Brahman, namely, Śāktam Brahma is the *parināmakāraṇa* of the world whereas Rāmaṇuja says that Śarīrabrahman is the *parināmakāraṇa*. Śaṅkara completely rejects *Brahmaparināmavāda* and adopts *Vivartavāda*. He does not make any reference to Brahmanandī in this connection. He only criticises Bhedābheda keeping *Vivartavāda* in his mind. The authors of Saṅkṣepasārīraka, Iṣṭasiddhi and Kalpataru say that Brahmanandī enunciated *Vivartavāda*. This has been clearly pointed out by Śāstraratnākara Polagam Rama Sastrigal in his book entitled 'Dravidātreyadarsanam'. Bhāskara rejects the theory of Mūlāvidyā. Nagojibhaṭṭa also in his Mañjūśa adopts Bhāskara's view and says that this is the view of Śaṅkara also. But it has been explained in several works by later Advaitic writers that this is not correct, *Vide* Pañcapādikāvivarana with commentaries. Ānandapūrṇamuni also refutes the view that there is no Mūlāvidyā when he considers the nature of Mithyājñāna and refers to Bhāskara's theory about it. It is significant that Nagojibhaṭṭa's disciple, Bālakṛṣṇananda Sarasvatī, author of Śarīraka Mīmamsā Bhāṣyavārtika differs from his teacher and holds that Mithyājñāna exists along with Mūlāvidyā. All this is dealt with in detail in the Sanskrit Introduction Parts I and II. The Bibliography of Advaitic works by Śrī Anantānanda Sarasvatī begins with Brahmanandī which shows that he is classed among Advaitins. But his name is not referred to in the invocatory śloka of Śāntipaṭhākrama adopted by students of Advaita. Advaitins, Viśiṣṭadvaitins and Bhāskara claim Brahmanandī as the founder of their respective schools as is the case with Vyāsa. But the truth of this matter is hidden. All this is treated at great length in the second part of the Sanskrit Introduction.

The Nyayacandrika deals with almost the same topics, expounded in the Citsukhī though in a different order and is modelled on that.



work even in respect of the manner of exposition. The present work takes the arguments of Ītsukhī and develops them further. Our author does not reject all that they say. He is open minded enough to accept views like *Anvītabhīdhānavāda* of Prabhākara contrary to the practice of other Advaitic writers and rejects *Abhīhīlānvayavāda* of Bhatta which is what is generally accepted by other Advaitins.

The commentator Svarūpānanda replies to the objection "*Vyavahare Bhāttanayak*" which means that we should adopt Bhaṭṭa's theory alone by saying "*Nedam mānavam vacanam*," this is not absolute like Manu's statement.

Ānandapūrṇamunī follows Mandanamiśra, Vācaspatimiśra and the author of the *Iṣṭasiddhi* in his exposition of Advaita. He upholds the rejection of Jīvanmukti and the acceptance of the *Pañcamaprakāra avidyāvūrti* as found in *Iṣṭasiddhi*. The *Pañcapīdikāprasthīna* came into prominence only after the time of our author.

In dealing with the nature of *Pramānas*, and their number found in the works like *Daśaprakaraṇa* and the commentary thereon of Jayatīrtha, Ānandapūrṇamunī refutes the Dvaita views on these subjects without referring to the Dvaitic authors by name. He accepts the view of the Dvaitin that *Śaśaśṅgañāna* is *avidyāvūrti*. He refutes the view that *Bhraman* is *Asat-khyāti* and that *Smṛti* is *Pramā*.

This book contains four *Paricchedas* or sections namely, *Samanvaya*, *Anirodha*, *Sādhana* and *Phala* *Paricchedas* and these have been appropriately subdivided in the present edition under various topics. This book will be very useful to those who wish to understand the nature of Advaita and the answers of Advaitins to the criticisms of other schools. In the fourth *Pariccheda*, the author has elaborately considered the views on *Mokṣa* held by all schools from the Garvākas to the Vedāntins. An interesting discussion is that relating to the going upward (*Ūrāhvagamanam*) as held by the Jains where he considers if the liberated go up with the body or without it. The Naiyāyika's theory of *Mokṣa* as *Duhkhābhāva* is shown to contradict the Śruti text regarding the gradation of *sukha* and *ānanda* ranging from Maṇuṣyānanda to Brahmananda and by pointing out that there can not be any such gradation in *Abhāva*.

Ānandapūrṇamunī belongs to the 18th Century A. D. and was a contemporary of Jayatīrtha. He was a resident of Gokarṇa and was a great Śiva Bhakta. His *paramparā* extended to the 18th Century and included the author of *Ratnatūlīka* who is the tenth in the series.

Śārīrakamīmāṃsā Vartika by Abhinava Dravidācārya Bala Kṛṣṇānanda Sarasvatī published by the Calcutta University gives a list of this *paramparā* and is appended to this Introduction

Sureśvara, one of the direct disciples of Śāṅkara started the line of Indrasarasvatī which is the honorific name of Śāṅkara's successors in the *pīṭha* which he adorned after Śāṅkara. This is found in Āṇandagiri's Śāṅkaravijaya. But those of his disciples who were not appointed to the *pīṭha* were known as Āṇandasārvatis. *Vide Śārīrakavārtikam.*

This edition has been prepared from two manuscripts for the text, and one for the commentary. The one indicated 'Ka' क available in the Madras Government Oriental Manuscripts Library, has been followed in the main and alternative readings are according to the manuscript of the Adyar Library, designated as 'Kha' ख in the footnotes. Missing letters or words in either manuscript have been supplied in brackets. Alternative readings and bracketed entries suggested by my co-editor Śrī Ramamurti Śastrya, Professor of Mīmāṃsā, Sanskrit College, Madras, are appended, at the end. This book contains also a Bibliography of Advaitic works, published and unpublished, compiled at the request of persons interested in it. The lists are made in the alphabetical order (1) of the names of the authors and (2) of the names of the works, while a third list containing the names of the authors arranged chronologically is also appended. A similar Bibliography published by Śrī Anantānanda Sarasvatī has been of great help to me. Śrī N. Subrahmanya Sastry M.A., helped me in preparing the Bibliography given in this book and for that I am indebted to him. Vāpikośarakṣamaṇi Śrī T. Chandrasekhara Dikshitar, Curator, Madras Government Oriental Manuscripts Library, scrutinized and verified the entries in it and I thank him for it. Śrī T. H. Visvanatha Sastry and Śrī M. S. Vaidyanatha Aiyar, Pandits of the Library took the trouble to compare the proofs with the manuscripts and are entitled to my thanks. The Proprietor and the Sanskrit compositors of the Rathnam Press have helped to bring out this book expeditiously and well and their services deserve to be acknowledged. Finally, it is a matter for gratification that the Government of Madras are giving every facility to unearth and publish rare manuscripts of valuable works in all languages including Sanskrit. The Minister for Education and the Director of Public Instruction are laying the world of classical scholarship in deep debt to them and it is a pleasure to acknowledge their generous help in this matter.

N. S. ANANTAKRISHNA SASTRI

- 7      Rāmananda<sup>1</sup> Sarasvatī,  
author of (1) *Rainaprabhā*, a commentary  
on the *Sāṅkarabhāṣya*, (2) *Brahmāmṛta-*  
*varṣinī*, a commentary on the *Brahmasūtra*  
and (3) *Pañcapādīkāvivaranopanyāsa*, a  
commentary on the *Vivaraṇa*

- 8      Kṛśṇānanda<sup>1</sup> Sarasvatī  
(senior), author of a commentary on the  
*Rainaprabhā*.





## भूमिका \*

“को ह्यन्य पुण्डरीकाक्षाद् महाभारतकृद् भवेत् ॥”

इति स्मृतिसिद्धो भगवदवतारो व्यासो लोकानुजिघृक्षया परविद्याख्यब्रह्ममीमांसा-  
शास्त्र सन्दिग्धसकलवेदान्तनिर्णयार्थं प्रणिनाय । तच्चोत्तम शास्त्रम् । तदिदं साक्षाद्  
नारायणादुत्पन्नमपि वेदमूलकत्वात् स्मृतिरूपम् । तत्र धर्ममीमांसाऽपरविद्या ;  
तत्र वेदानामवान्तरतात्पर्यात् । ब्रह्ममीमांसा तु परविद्या , तत्रैव सर्वेषां वेदानां  
मुख्यतात्पर्यात् । तयोरेकत्वव्यपदेशस्त्वङ्गाङ्गिवाक्ययोरिवोपचारात् । तत्र वेदत्वेन  
प्रामाण्यं विद्याद्वयस्य, तत्तद्विद्यात्वेन प्रामाण्यं तत्तद्विद्याया इति द्वैताद्वैतसिद्धान्तसम्प्रतिपन्नं  
तत्त्वम् ॥

तत्र सन्दिग्धोपनिषद्वाक्यनिर्णायकत्वादुपनिषदपेक्षयापि ब्रह्ममीमांसाशास्त्रमुत्तम-  
मितिकर्तव्यतात्वेऽपि ब्रह्ममीमांसायाः । ब्रह्ममीमांसाशास्त्रव्युत्पादितन्यायाननुगृहीता  
वेदादयो न ब्रह्म ज्ञापयन्ति , तदनुगृहीता एव तु तत् प्रमाणयन्ति, इति केवलाया-  
स्तस्याः परविद्यात्वाभावेऽपि तदनुग्रहं विना ब्रह्मणि वेदान्तानां प्रामाण्यस्यैवासम्भवाद्  
ब्रह्मणि वेदान्तानां प्रामाण्यं उपजीव्य ब्रह्ममीमांसाशास्त्रम् , इति दृष्टिभेदाद् ब्रह्म-  
मीमांसाशास्त्रं सर्वोत्तमम् । तदितिकर्तव्यतात्वं हि निर्णयप्रतिबन्धकसशयनिरसन-  
मात्रेण, न तु प्रयाजादीनामिव फलोपकारितया । तत्र सूत्राणामन्यथानयनं सति  
बाधके कुत्रचन न विरुध्यत इति भट्टपादां श्लोकवार्तिके विवेचयन्ति । क्वचित्  
सूत्राणां गुणत्वोल्लेखस्त्वसन्दिग्धवेदवाक्यापेक्षयेति तत्त्वम् ॥

---

न्यायचन्द्रिका न्यायसुधाविमर्शमेव बहुशः करोति , अतस्तयोर्विचारोद्बोद्धव्यमेव  
प्रायेणात्र भूमिकायां लक्ष्यम् ।

तत्र ब्रह्म वेदः, तदर्थः परब्रह्म वा, तस्य सूत्राणि ब्रह्मसूत्राणि । सकल-  
वेदपरमतात्पर्यविषयपरमात्मस्वरूपनिर्णयार्थानि ब्रह्मसूत्राणीति निष्कर्षः । तत्र  
सकलवेदमहातात्पर्यविषयः परमात्मस्वरूपः प्रत्यगभिन्नपरमात्मस्वरूपः तत्त्वमस्यादि-  
महावाक्यसमधिगम्य जीवत्वेश्वरत्वोपलक्षितम्, यत् त्वम्पदलक्ष्यार्थदृष्ट्या जीवत्वोप-  
लक्षितम्, तत्पदलक्ष्यार्थदृष्ट्येश्वरत्वोपलक्षितम्, इति ब्रह्ममीमासाया त्वम्पदार्थ-  
शोधनदृष्ट्या तस्यैव शोधितस्याखण्डसविन्मात्रतया वेदान्ततात्पर्यविषयत्वं वस्तुगत्ये-  
त्यभिप्रायेण ब्रह्मसूत्राणां शारीरकसूत्रत्वेनापि व्यपदेशस्तत्र तत्र । अत एव शरीरे  
भवः शारीरः, तमधिकृत्य कृतो ग्रन्थः शरीरक इति विवरणं भगवत्पादीयानाम् ॥

न चात्र ब्रह्मसूत्रशब्दार्थेन व्याहृतिः, शारीरस्य त्वम्पदामिधेयस्य  
तत्पदामिधेयब्रह्मात्मना मीमासा ब्रह्ममीमांसेति तदर्थत्वात् । तत्र शारीरकपद-  
मज्ञातार्थं कन्प्रत्ययेन निष्पन्नं तत्पदामिधेयामिन्नस्वरूपं जीवात्मानं प्रतिपादयत्  
शारीरकमीमासानिर्णयं जीवात्मतत्त्वमेव परमात्मस्वरूपमिति तत्रासम्भावनादिशाङ्का-  
तन्निरासौ सूचयति, “शारीरौ तावुभौ ज्ञेयौ जीवश्चेश्वरसंज्ञितः” इति ।  
जीवेश्वरयोरुभयोरपि शारीरत्वस्मृतिरपि ब्रह्ममीमांसानिर्णीतावस्थजीवेश्वरस्वरूपा-  
भिप्राया ॥

तत्रोभयत्र शरीरपदं स्थूलसूक्ष्मकारणशरीराणां व्यष्टिसमष्टिरूपेणोपाधित्वा  
भिप्रायम्, येन जीवेश्वरयोरुभयोरपि विश्वतैजसप्राज्ञानाम्ना विराड्हरिण्यगर्भान्त-  
र्यामिनाम्ना च तत्र तत्र व्यवस्था, इति स्थूलसूक्ष्मादिशरीरसम्बन्धेऽपि तस्य ब्रह्मणि  
कल्पितत्वाद् न तेन शारीरकस्य जीवस्येश्वरस्य वा वस्तुगत्या तत्कृतेन दोषेण  
गुणेन वाऽणुमात्रेणापि सम्बन्धः । अत एव तस्य सर्वदोषविहीनत्वम् । तदुक्तमाकरेऽ-  
ध्यासभाष्योपसहारे “तत्रैव सति तत्कृतेन दोषेण गुणेन वाऽणुमात्रेणापि स न  
सम्बध्यते” इति । अनेनेदमवगम्यते—न केवलं सकलदोषहीनत्वम्, किंतु  
निखिलगुणशून्यत्वमपि परमात्मन इति । अत्र गुणशब्दो लोकदृष्ट्या, अलौ-  
किकस्तु गुणो ब्रह्मणो ब्रह्मव्यतिरिक्तस्य सर्वस्य विशेषस्य, किं बहुना ! सत्यकाम-  
त्वादेरपि कल्पितत्वादसम्भवीति भाष्यमभिप्रायः । तत्र यद्यपि सूत्रेणैव सकल-  
संशयनिरासः, तथापि सौत्रार्थस्यैव व्युत्पादनार्थं तत्तद्भाष्याणि । तत्रापि विवादे

तन्निर्णयार्थं तु तत्तद्भाष्यकाराणां तत्तत्प्रकरणानि, तेषां विमर्शनेन विषयनिष्कर्षार्थं तत्तादृशा प्रकरणभाष्यवादप्रस्थानभेदेन प्रबन्धभेदास्तत्तत्सिद्धान्तपक्षपातिनाम् ॥

तत्र भाष्याशय विवेचयन् उक्तानुक्तदुरुक्तचिन्तनेन, अतिसङ्क्षिप्तस्यार्थस्य विवरणेन, विस्तृतार्थस्य सङ्क्षेपेण, विक्षिप्तस्यैकत्र सङ्कलनेन, उक्तस्योपपादनेन, अपव्याख्याननिराकरणेन, तत्तत्सिद्धान्तबलम्बिना वार्तिक सर्वेषामत्यन्तमुपकरोति । तत्र सूत्रार्थविवरणे तत्तदाचार्यादृतप्रकाराणामनुशीलनम्, परमतनिरसनं च बहु-विस्तरमपेक्षते, इति तत्तद्भाष्यादिविवेचनमुखेन तत् तत् निर्णीतास्तत्तत्सिद्धान्त-तत्त्वविशेषा एव सङ्क्षिप्त्य विचारविनिमयदृष्ट्या विवेचिता बुद्धिविकासाय प्रभवन्ति ॥

तत्र यद्यपि तत्त्वविज्ञानस्य मोक्षहेतुता सम्प्रतिपन्ना । सा च प्रमाणान्तरेण यदि सिद्धा, तर्हि व्यर्थं तदभिधानं शास्त्रे । यदि तदनेनैव सिध्यति, तर्हि प्रथमसूत्रार्थविचारे कथं प्रवृत्तिः ? तत् प्रयोजनान्तराभिधाने त्वनवस्था, तथापि साधनगोचरेच्छानिबन्धनाया प्रवृत्तौ न विरोधलेशः । विचारप्रयोजनमपि सशय-निवृत्तिः, इति तत्र तत्र तन्निरासार्था प्रवृत्तिरपि युज्यते, इति सम्प्रतिपन्नं सर्वत्र, इति यथायथं तत्तत्सिद्धान्तानुसारेण ब्रह्मतत्त्वविचारः सप्रयोजनः ॥

तत्र ब्रह्मशब्दो यौगिको व्याकरणादिवशेन विनापि सङ्गतिग्रहणं वाक्य-वद्विवक्षितमभिधेयमभिधत्त इति सम्प्रतिपन्नम् । तत्र केचित्—“बृहन्तोऽस्मिन् गुणाः” इत्यादिस्मृतिवशाद् गुणपूर्णं परमात्मस्वरूपं ब्रह्मपदार्थम्—मन्यन्ते । अद्वैतिनस्तु—

“बृहत्वाद् व्यापकत्वाच्चात्मैव ब्रह्मेति गीयते ।”

“प्रत्यस्तमितभेदं यत् सत्तामात्रमगोचरम् ।

वचसामात्मसंवेद्यं तद् ज्ञानं ब्रह्मशब्दितम् ॥”

इत्यादिस्मृतिवशाद् नित्यशुद्धबुद्धस्वभावमद्वितीयं सविन्मात्रं ब्रह्मशब्दाभिधेयमस्मिन् प्रसूयन्ति । तत्र सगुणमेव ब्रह्म प्रामाणिकमिति पूर्वे, निर्गुणमेव तत् परमात्मार्थ-  
प्रसूयन्ति ।

विषयः, अवान्तरं तु तात्पर्यं सगुण इति परे । तत्रोभयत्र तत्तत्प्रकरणादितात्पर्य-  
लिङ्गानुसारेण व्यवस्था ॥

तत्र सगुणे ब्रह्मणि बहवो विप्रतिपत्तयः, यथा—तत् सदाशिवः, नारायणः,  
गणेशः, दुर्गा, स्कन्दः, नारायणत्वेऽपि स गोलोकवासी श्रीकृष्ण एवेत्यादय-  
स्तस्य तस्य शरीरभेदमात्रमवलम्ब्य । तत्र शरीरभेदमात्रेण जीवानामिव परमात्म-  
नोऽपि भेदोऽकिञ्चित्करः, तत्तद्बुचिभेदेनोपासनामात्रार्थत्वात् तद्वेदस्य । तच्च शरीर  
परमात्मनः स्वेच्छामात्रकल्पितम् । स्वरूपं तु सविन्मात्रमेकमेव, इति तदेव परम  
तत्त्वम्, यदेव—“सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति” इति वाक्यस्य विषयः, इति  
सर्वेषां स्मृतिपुराणेतिहासानाम्, सर्वासासुपनिषदा च तत्रैवैककण्ठ्यमिति त्वद्वैत-  
तत्त्वम् ॥

तत्र पुरुषसूक्ताद्येकवाक्यतास्वारस्यमनुसृत्य सदाशिवपराणां स्मृतिपुराणेति-  
हासानाम्, बहुतरोपनिषदा चान्यथानयनम्, सदाशिवपराणि तान्यवलम्ब्य तदवि-  
रोधेनान्यपराणामन्यथा नयनं तत्तद्बुचिभेदेन तत्र तत्र बहुशो दृश्यते । ब्रह्मसूत्राणामपि  
तथा नयनेन भाष्याण्यपि तत्तत्सम्प्रदायाचार्यैः प्रणीतानि, तत्तदविच्छिन्नसम्प्रदायपरम्परया  
वेदवदेवाध्ययननियमपुरःसरं व्याख्योपव्याख्याप्रकरणवादप्रस्थानक्रमेण रक्षितानि च  
दृश्यन्ते । तत्राद्वैतसम्प्रदायाचार्यमुखेन ब्रह्मसूत्राण्यधीयमानानि सगुण नारायणम्,  
सदाशिवम्, अन्य वाऽवान्तरतात्पर्यविषयम्, अशरीर निर्विशेषं च सवित्स्वरूपं  
परमतात्पर्यविषयं प्रतिपादयन्तीति मर्यादा ॥

तदेव द्विविधमपि ब्रह्मस्वरूपमधिकृत्य—“अथातो ब्रह्मजिज्ञासा” इति  
प्रथमसूत्रं ब्रह्ममीमासायामिति तदीयाः । व्यक्तं चेदं भगवत्पादाः प्रथमसूत्रो-  
पसंहारे—“तत् पुनर्ब्रह्म प्रसिद्धं वा स्यात्, अप्रसिद्धं वा । यदि प्रसिद्धम्, न  
विचारणीयम् । अथाप्रसिद्धम्, नैव शक्यं विचारयितुम्” इत्यादिना विवेचयन्ति ।  
तद्यथा—वेदप्रामाण्यमेवानङ्गीकुर्वाणाः केचिदीश्वर एव नास्तीति, शरीरादिकमेवात्म-  
तत्त्वमिति च प्रतिपन्नाः । अपरे तु—तदङ्गीकृत्यापि तद्व्याचिना पदानां जीवविषयतां  
व्याकुर्वाणास्तदभावास्थिताः । अन्ये तु—पुनरङ्गीश्वरः, किं तु परमार्थतो निर्गुण



एवेति सङ्गिरन्ते । अन्ये तु—सगुणोऽपि न जगत् । कारणम्, अपि तूदासीन एवेत्यातिष्ठन्ते । केचित्—कारणत्वेऽप्युपादानमभ्युपयन्ति । निमित्तमात्रत्वेऽपि कतिपयगुण गुणेभ्यो भिन्नमन्ये मन्यन्ते । इतरे तु—भिन्नाभिन्नमुपगतवन्त इति । तत्र तत्तद्भाष्यकारैस्तत्तत्सम्प्रदायानुगुण सर्वेषा सूत्राणा विवरण सावष्टम्भ प्राणायि ॥

तत्र पूर्वोत्तरयोर्मीमांसयोरैक्यमिति विशिष्टाद्वैतमतम्, भास्करमतं च । तयोर्भेद एवेति तु द्वैताद्वैतमते । तत्रापरविद्यारूपत्व पूर्वमीमांसाया, परविद्या-त्वमुत्तरमीमांसाया इति विद्यास्वरूपभेदाद् विषयभेदात् पूर्वापरभावनियामकाभावान्च तयोर्भेद इति मतद्वयसम्प्रतिपन्नम् । परविद्यात्वनिमित्त तूभयत्र भिन्नमिति त्वन्यदेतत् । तत्र ब्रह्मज्ञानस्य प्रयोजनमीश्वरप्रसाद । स एव मोक्षहेतुरिति द्वैतमतम् । अद्वैत-सिद्धान्तस्तु—ब्रह्मज्ञानमेव मोक्षहेतुरिति । तत्राद्वैतमतेऽपीश्वरप्रसादो हेतुरेव । पर तु न मोक्षस्य, किं तु ब्रह्मज्ञानस्यैवेति पर विशेषोऽत्रानुसन्धेय । तत्र तत्र कर्मणां ज्ञानोपयोगान्नानमप्यत एवोपपद्यते ॥

तत्र निदिध्यासनपरमेश्वरानुग्रहतद्दर्शनपरमभक्तिपरमानुग्रहद्वारा मोक्षसाधन-त्वाद् ब्रह्मजिज्ञासा कर्तव्येति प्रथमसूत्रार्थो द्वैतमते । विशिष्टाद्वैतमते तु दर्शन-समानाकारध्रुवानुस्यूतिरूपं निदिध्यासन मोक्षसाधनमिति । अमु पक्ष न्यायसुधाऽपि “तेषा दर्शन उपचरितार्था. श्रुतयः” इत्यादिना निरस्यतीति त्वन्यदेतत् । तत्र निदिध्यासनस्यादृष्टविधया साक्षात् परम्परया वा साक्षात्कारोपयोगोऽन्यत्र । अद्वैत-सिद्धान्ते तु—तस्य दृष्टविधया साक्षात्कारोपयोगः ॥

तत्र ज्ञानप्रभावेणाज्ञानादिनिवृत्तौ कारणभावेन कार्याभावाद् मोक्ष इति, “दुःखजन्मप्रवृत्तिदोषमिथ्याज्ञानानामुत्तरोत्तरापाये तदनन्तरापायादपवर्गः” इति न्यायसूत्रार्थोऽविप्रतिपन्नः । मिथ्याज्ञानस्वरूपमात्रमन्यदिति त्वन्यदेतत् । तत्र तत्त्वज्ञानेन निवर्त्यमानो बन्धो जीवस्य नाज्ञानप्रयुक्तः, किं त्वीश्वरेच्छानिमित्त इति द्वैतिनः । तत्र जीवस्यावरक किञ्चिदस्तीत्यत्र न विप्रतिपत्तिः, येनावृत स्वस्वरूप जीवो न जानाति । तच्चाज्ञान भावरूपमेव, नाभावरूपम्—कामकर्माद्यतिरिक्तं मायाविद्याप्रकृत्यादिसंज्ञाभिधेयमेवाद्वैतमत इव द्वैतमतेऽपि ॥

तत्र मिथ्याज्ञाननिबन्धनो जीवस्य बन्ध इत्यद्वैतमतम् । द्वैतमते तु बन्ध-  
स्येश्वरेच्छानिमित्तकत्वम्, तथैव स्मृतिपुराणेतिहासादिष्ववगमादिति । तत्रानादेर-  
पीश्वराधीनसत्ताकत्वमद्वैतमतेऽविद्याधीनजीवब्रह्मविभागादिवत्, तार्किकमते द्रव्य-  
त्वादिवदविरुद्धम् । परं तु तत्र बन्धस्येश्वरेच्छाधीनत्वे, तन्निवृत्तेश्च तत्प्रसादाधीनत्वे,  
तदिच्छादेर्जन्यत्वे च वैषम्यनैर्घृण्यदोषोऽपरिहरणीयः, नित्यत्वे तु न मोक्षः ।  
अद्वैतमते त्वनाद्यविद्याप्रयुक्तत्वेऽपि तस्या इव तत्प्रयुक्तबन्धस्यापि निवृत्तिः  
सूपादा ॥

यत्तु--“परमेश्वर एव सत्त्वादिगुणमय्यविद्याविरोधित्वेनाविद्यया स्वाधीनया  
प्रकृत्याऽचिन्त्याद्भुतशक्त्या, स्वशक्त्या च जीवस्य स्वप्रकाशमपि चैतन्यमाच्छाद-  
यति” —इति, तत्रावरणशक्तिरियं प्रकृत्याः १ उत्तेश्वरस्य २ आवे सा किमाश्रया २  
यदीश्वराश्रया, तर्हि स्वप्रकाशचैतन्यरूपस्य तस्याविद्याविरोधिविद्यारूपस्य कथम-  
विद्याश्रयत्वम् १ यदि स्वरूपचैतन्यं नाविद्याविरोधि, तर्हि किमपराङ्गं सविन्मात्रस्य  
निर्विशेषब्रह्मणोऽविद्याश्रयत्वेन १ ईश्वरानाश्रया, अन्याश्रया, निराश्रया वा प्रकृतिस्तु  
न ब्रह्मवादिषु कुत्रापि । द्वितीये तु प्रकृत्यैवावरणनिर्वाहे किमितीश्वरस्य तत्साहाय्ये-  
नावरणशक्तिस्वीकारः । तत्र प्रकृतिरियं भावरूपा, याऽऽवरणविक्षेपशक्तिद्वयवती । यदि  
सा जीवचैतन्यमात्रमावृणोति, तर्हि तस्यापि स्वप्रकाशचैतन्यमात्रत्वात् कथमविद्ययाऽऽवर-  
णम् । कथं च मुक्तानामपि तथा नावरणम् १ आवरकस्येश्वरस्य तत्साहाय्याविद्यायाश्च  
नित्यत्वात् । यदीश्वरेच्छा न पर्यनुयोज्या, तर्हि किमविद्यया तत्साहाय्यभूतया १  
स्वतन्त्रस्य सर्वनियामकस्य यद्यावरणार्थमविद्यापेक्षा, तर्हि किं नाम तस्य स्वातन्त्र्यम् १  
यदि तत्तद्धर्माद्यपेक्षा, तर्हि—अविद्यावरणाधीन धर्माधर्मादिकर्तृत्वम्, तदधीनम-  
विद्याऽऽवरणमित्यन्योन्याश्रयः । “ततो ह्यस्य बन्धविपर्ययौ” इति सूत्रं तु धर्मा-  
धर्मादीनामीश्वरप्रसादद्वारा सुखदुःखहेतुत्वनिरूपणपरम्, न तु साक्षादेवेश्वरस्या-  
विद्याद्वारा बन्धादिहेतुत्वनिरूपणपरम् । अद्वैतमते त्वज्ञानतो बन्धः, ज्ञानतस्तु  
तन्निवृत्तिः । तत्र कारक्येरेकत्वादिना ब्रह्मणः साधारणकारणत्वेऽपि नासाधारणं  
कारणत्वं बन्धनिवर्तके ज्ञाने । मिथ्याज्ञानादिषु निवृत्तेषु कारणभावादेवोच्चरप्रवाहानु-

त्पादमात्रं निमित्तम् । सच्चिदानन्दात्मैव हि मुक्तिः । न च तदानीन्तनेश्वरोऽद्या विद्योपाधिप्रयुक्तस्वरूपः, नतरा च तदपेक्षा मुक्तौ ॥

यदि तत्रानादेरपि प्रकृतिबन्धस्येश्वरेच्छया निवृत्तौ नाविरोधः, तर्हि निवृत्तिं प्रति सादित्वमनादित्वं वा न प्रयोजकम्, किं तु विरोधिसनिपातासनिपातावेव । अत एव लोके प्रागभावः, सुगतमतेऽनादिवासनाः, नैयायिकमतेऽनादिमिथ्याज्ञानप्रवाहः, परमाणुश्यामता च तत्तद्विरोधिसनिपातेन निवर्तते । अनेनैव नयेनानाद्यज्ञानमपि निवर्तते तत्त्वज्ञानेन । तथा च—“विद्वान् नामरूपाद्विमुक्तः,” “तरति शोकमात्मवित्” “ज्ञानेन तु तदज्ञानं येषां नाशितमात्मनः” इत्याद्याः श्रुतिस्मृतयः । किं चानादिर्न निवर्तत इति सामान्यव्याप्तिः, ज्ञानेनाज्ञानं निवर्तत इति विशेषव्याप्तिः । सामान्यशास्त्राद्विशेषशास्त्रं बलवदिति हि घण्टाघोषः ॥

तत्र नाशो द्विविधः—निवृत्तिः, बाधश्चेति । तत्राद्यः स्वोपादानगतोत्तरावस्था, उत्तरस्तु स्वरूपतोऽभावः । तत्राज्ञानस्योत्तर एव सः, न पूर्वो नाम, येनाज्ञानस्योपादानान्तराभावाद् नाशान्तरानुपपत्तिराशङ्क्येत, इति सद्निवर्तवादानुसारिणी मर्यादा ॥

अज्ञानं हि न भावरूपम्, न वाऽभावरूपम्, किं तु तृतीयप्रकारमिति हि ब्रह्मसिद्धिचिन्त्यादौ व्यक्तम् । अयमेवाशय इष्टसिद्धेरपि, इत्यभाववैलक्षण्येनात्मवदज्ञानस्य नानिवृत्तिः, अन्यथा भाववैलक्षण्यात् कथं न प्रागभाववद् निवृत्तिः ? यथा चाज्ञाने न निवर्तकानुपपत्तिः, अखण्डाकारवृत्ते प्रमाणजन्यायास्तन्निवर्तकत्वात्, तथा विशदमन्यतः, इति—अज्ञानम्, न निवर्तते, अनादित्वात्, इत्यनुमाने निवर्तकाभावोपाधिः, पक्षे साधनाव्यापकत्वात् । निवर्तकसद्भावेन सत्प्रतिपक्षश्चानुसन्धेयः । अनादित्वेन निवर्तकानुमानं त्वप्रयोजकम्, अन्यथाऽनादेरपि बन्धस्येश्वरेच्छया निवृत्तिवचनं नोपपद्यते, इति न केवलमज्ञानानिवृत्त्यनुमानस्य पूर्वोक्तरीत्या सोपाधिकत्वादितिमात्रम्, किं त्वनादौ बन्धे व्यभिचारोऽपि द्वैतसिद्धान्तदृष्ट्याऽपि । दृष्टं हि शुक्त्यज्ञानसम्बन्धस्यानादेरपि निवृत्तिः, इत्यनादित्वं नानिवृत्तिप्रयोजकम् । अनादित्वेनाज्ञानानिवृत्त्यनुमानस्य प्रागभावादौ व्यभिचारोऽपि दुरपह्वः । तत्राज्ञानस्य

भावाभावविलक्षणत्वस्यैव स्वीकाराद् अनादित्वे सति भावत्वमसिद्धम् । सुगतादि-  
मतेऽनादिवासनापरमाणुश्यामताद्यङ्गीकारवादो हि तत्तन्मतान्तरप्रक्रियाविरुद्धः ।  
इदमेवाभिप्रेत्याज्ञानस्य सदसद्वैलक्षण्य नामानिर्वचनीयत्वं प्रकृते वर्णितम्, अनेन  
ह्यज्ञाननिवृत्त्यनुमाने भावत्वे विशेषितेऽसिद्धिः सूच्यते । अज्ञानभावत्वानुमानं तु  
तस्याभाववैलक्षण्यमात्रेण । अत एव विवरणानुमाने प्रागभावव्यतिरिक्तेति विशेषण-  
मात्रम्, न तु भावत्वविशेषणमपि । किं बहुना । शुक्त्यज्ञानमनाद्यपि ज्ञाननिवर्त्यं  
दृष्टमेव, इति तत्प्राप्त्यनुमानस्य व्यभिचारः । तद्धि पल्लवाज्ञान मूलाज्ञानावस्था-  
विशेषः शुक्तितत्त्वसाक्षात्कारेण बाधितत्वात् सपक्ष एव, न पक्षः । यथा चानादे-  
रविद्याया निवृत्तावेकमुक्तौ न सर्वमुक्त्यापत्तिः, तथा तत्तत्प्रकरणनिबन्धेषु सिद्धान्त-  
लेशसङ्ग्रहादिषु विवेचितम् ॥

अयमत्र निष्कर्षः—

‘अथातो ब्रह्मजिज्ञासा’ इत्यत्रातःशब्दार्थः—अनादीनां प्रकृतिधर्माधर्मानन्द-  
स्वरूपजीवादीनां बन्धमोक्षयोश्चेश्वराधीनत्वाद् विना तत्प्रसादो मोक्षासम्भवात्, ज्ञान-  
मात्रेण मोक्षवादस्यायोगाच्चेश्वरप्रसादसम्भवात्—इति । तत्रानादेरपीश्वराधीनसत्ता-  
कत्वमद्वैतमतेऽप्यविरुद्धमिति न्यायसुधा । तत्राद्वैतसिद्धान्त इव द्वैतसिद्धान्तेऽपि  
भावरूपमेवाज्ञानं बन्धप्रयोजकम् ; तथाऽपि पूर्वत्र स्वयमज्ञानं सविन्मात्रावरणं सत्  
सविन्मात्रं विवर्तयति, स्वयं च तत्तद्विषयात्मना परिणमते, द्वैतमते त्वज्ञानसाहाय्ये-  
नेश्वर एवावरकः, अज्ञानं तु तदावरकताया निमित्तमात्रमिति विवेकः ॥

तत्र ‘माया तु प्रकृतिं विद्यात्’ ‘तरत्यविद्याम्’ इति मायाऽविद्ययोरभेदा-  
ज्ञानादुपादानत्वमविद्यायाः, ‘यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते’ इत्यादिब्रह्मोपादान-  
त्वज्ञानं च न विरुध्यते । न हि स्वप्रकाशं चिन्मात्रमज्ञानविरोधि, अन्यथा कथं  
ब्रह्मणस्तत्साहाय्येन चिद्रूपजीवावरकत्वम् ? ईश्वरत्वमपीश्वरस्याविद्यारूपशक्त्यैवैषिष्टधे-  
नैव, इत्यज्ञाननाशे तदुपाधिकमीश्वरत्वमप्यस्तमित्यादिति चिन्मात्रावशेष एव श्रुतीनां  
तत्पर्यमूरीकर्तव्यम् ॥

तत्रानादित्वं नित्यत्वप्रयोजकम्, न वा ? इति विचारोऽवसरमाप्तः । तत्रा-  
ज्ञानस्य विनाशित्वे विरोधिसन्निपात एव कारणम्, इति नात्मनोऽनादेरपि निवृत्त्या-  
पत्तिः, इति नानादिभावत्वम्, अनादित्वं वा नित्यत्वप्रयोजकम् । आत्मनित्यत्वं हि  
विरोधिसन्निपातभावप्रयुक्तमेव । तत्राज्ञानस्याद्वैतमते सदसद्विलक्षणत्वम्, भावाभावोभय-  
विलक्षणत्वेन तृतीयप्रकारत्वं वा । अनादेरपि प्रागभावस्य, सौगतमते वासनानाम्,  
परमाणुगतश्यामतायाश्चानित्यत्वदर्शनेन नानादित्वं नित्यत्वप्रयोजकम् । शुक्तिका-  
ऽज्ञानं ह्यनादि विरोधिसन्निपाते बाध्यं दृश्यते, इति तन्मूलमूलाविद्याऽप्यनादिर्विरोधि-  
सन्निपातेन विनाशिनीति स्वीकर्तव्यम् । तत एव तस्या मिथ्यात्वम् ॥

अत्र न्यायचन्द्रिकाऽज्ञानस्यानादेरपि निवृत्तौ श्रुतिस्मृती प्रमाणयति—  
“तरति शोकमात्मवित्” “ज्ञानेन तु तदज्ञानं येषां नाशितमात्मनः” इत्यादि ।  
तत्रानादित्वं नित्यत्वप्रयोजकम्—तेन च अज्ञानम्, न निवर्तते, अनादिभाव-  
त्वादिति सामान्यानुमानम्, अज्ञानम्, निवर्तते, प्रमाणावगतनिवृत्तिप्रतियोगित्वादिति  
विशेषानुमानेन श्रुत्युपप्लब्धेन बाध्यत इति न्यायचन्द्रिका ॥

तत्र मिथ्यात्वं सदसद्विलक्षणत्वमबाधितम् । तत्र सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरह-  
रूपत्वेनैकत्र सामानाधिकरण्यं व्याहृतमिति न्यायसुधादयः । तत्र यद्यपि न्यायामृत-  
कारैर्बहु पराक्रान्तम् । अद्वैतसिद्धिश्च तत्परिहारप्रसङ्गेन सत्त्वमबाध्यत्वम्, असत्त्व  
तु क्वचिदप्युपाधौ सत्त्वेन प्रतीत्यनर्हत्वमित्यादिरूपेणेत्यनेकरूपस्य सत्त्वस्यासत्त्वस्य च  
विवक्षणेन सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरहत्वाभावमुपपादयति । लघुचन्द्रिकाऽपि तदेवा-  
नुमृत्य विशदं व्याचष्टे । न्यायचन्द्रिका त्वेकरूपमेव सत्त्वं तद्विरोध्येव चासत्त्वं  
गृहीत्वैव सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरहरूपत्वं विधटयति—यत्र सत्त्वं नास्ति—सत्त्वे,  
तत्र नासत्त्वम्, यत्रासत्त्वं नास्ति—असत्त्वे, न तत्रासत्त्वमिति सत्त्वासत्त्वयोः परस्पर-  
विरहरूपत्वाभावोपपादनेन । अतः सत्त्वासत्त्वोभयाभाव एकत्र नाबाधितः, इति  
सदसद्विलक्षणं न दुर्घटम् । यथा—भावाभावविलक्षणत्वादिरूपत्वमपि न व्याहन्यते,  
तथा न्यायसुधाविचारधारया अनुवादेन न्यायचन्द्रिका विशदयति ॥

तत्र सदसद्विरुद्धत्वम् शुक्तिकारूप्यदृष्टान्तेनाद्वैतिभिः समर्थ्यते । इदं तु न क्षोदक्षमम्, शुक्तिरूप्यादेरसत्त्वस्यैव स्वीकारेणासद्वैरुद्धाशंस्य तत्र बाधादिति निरूपणार्थमसत्त्व्यातिवाद उपस्थाप्यते न्यायसुधया । तत्र कथमन्याथाख्यातिनिरासः— तत्रापि देशान्तरस्थरजतभानोपपत्तेः ? कथं देशान्तरस्थरजतस्याप्यसत् इव निरूपकत्वमात्रेण न विषयत्वम्—इति । यदि साक्षात्कारस्य “सत्सप्रयोगे पुरुषस्येन्द्रियाणां बुद्धिजन्म तत् प्रत्यक्ष विद्यमानोपलम्बनत्वात्” इति जैमिनिसूत्रेण यत्र यस्य प्रत्यक्षत्वम्, तस्य विद्यमानत्वमपेक्षितमिति नियमः, तर्हि तत् एवान्यथाख्यातिवाद इवासत्त्व्यातिवादेऽपि रजतादिप्रत्यक्षत्वमुक्तनियमव्याहतम् । न चालौकिकप्रत्यक्षत्वेन निर्वाहः, तस्यायोगिष्वसम्भवात्, योगिना तु न भ्रमज्ञानसम्भवः ॥

न च वृत्तिमात्रं प्रत्ययो नाम । वृत्तिर्हि, अज्ञानमात्रनिवृत्तौ प्रमाणजन्योप-  
युज्यते, न तु विषयप्रत्यक्षत्वाप्रत्यक्षत्वयोरपि । अत एव वेदान्तजन्यास्वप्नाकार-  
वृत्तिरज्ञाननिरासमात्रेण प्रमेत्युपचर्यते । स्मृतिर्विपर्ययश्च केवलं वृत्तिमात्रम्, न ज्ञानम् ।  
अत एव न प्रमा । तत्रान्तं करणविकास एव वृत्तिरिति विवरणादयः । व्यास-  
चन्द्रिका तु तत्र प्रत्ययत्वं नास्ति, वृत्तिमात्रस्य विना चैतन्यावच्छेदकत्वं प्रत्यक्षत्वा-  
भावात् । तत्र स्मृतेः कथञ्चनान्तःकरणवृत्तिरूपप्रत्ययत्वमबाधितम्, तथाऽपि  
न प्रमात्वमिति निरूपयितुमेव प्रमात्वक्षणेऽनधिगतेति विशेषणम् । विपर्ययवृत्तौ  
वृत्तिरपि परिणामरूपाया न प्रत्ययत्वम्, न वा प्रमात्वम्, न च प्रमात्वम् । तत्र  
यद्यपि प्रमात्वक्षणे ज्ञानत्वनिवेशेनैव भ्रमेऽतिव्याप्तिरिति स्यात् । सम्भवति, तथाऽपि शुक्त्य-  
वच्छिन्नचैतन्य एव वृत्तेरप्यध्यासेन तत्त्वात्मात्वात् तत्रैतन्यं ज्ञानं मत्वाऽबाधितेति  
विशेषणम् । अत एव शशशृङ्गादिवृत्तिर्विकल्पपदेन व्यपदिश्यते । सा चाऽऽवृत्ति-  
कैव । सा तु न ज्ञानम् । अत एव “वृत्तवत्तुल्यः” इति वृत्तेरेव चतुर्धा  
विभक्तः, न तु ज्ञानम् । तत्र मूलवृत्तिरपि परिणामरूपस्यातीतादिस्थले स्मरणादौ च  
वृत्तिमात्रम्, विषयस्तु तत्र स्वतः सिद्ध एव । अत एव तत्र वृत्तिज्ञानेनाज्ञान-  
विषयत्वमात्रं तत्रैव, न ज्ञानस्यापि । विपर्ययस्थले तु वृत्तिविषयावुभाषणविद्या-  
परिणामः । अविद्यावत्तुल्यत्वेन तत्र ज्ञानवृत्तिविषयाणां सर्वेषां विनाशः । असत्त्व्यासौ  
तु वृत्तिमात्रमुक्तविज्ञानम्, न तु विषयः, न वाऽधिष्ठानाकारवृत्तिविपर्ययवृत्त्यो-

रेकचैतन्यावच्छेदकत्वम्, इति न प्रत्यक्षप्रतीतिनिर्वाहः । अतो नासत्ख्याति । न च तत्र शुक्तिज्ञानेन विषयेण वाऽसतो रजतस्य रजतेन वा तज्ज्ञानेन वा शुक्तिज्ञानस्य निरूप्यत्वम् । इदमेवाभिप्रेत्य भामती :—

“कः पुनरेष सदसतो सम्बन्धः ? असदधीननिरूपणत्वं सतो ज्ञानस्यासतो सम्बन्धः” इति चेत्, अहो बतायमतिनिवृत्त प्रत्ययतपस्वी ! ! ! यदस्यासत्यपि निरूपणमायतते । न च प्रत्ययस्तत्ताधत्ते किञ्चित्, असत् आधारत्वायोगात् असदन्तरेण प्रत्ययो न प्रथत इति प्रत्ययस्यैव स्वभावः, न त्वसदधीनमस्य किञ्चिदिति चेत्, अहो बतायमसत्यक्षपातः ! ! ! यदयमतदुत्पत्तिः, अतदात्मा च तदविनाभावनियतः प्रत्ययः—इति ॥

अन्यथा कथं नान्यथाख्यातिः ? तत्रासत्ख्यातिरिति नाममात्रम्, वस्तुतस्त्वमिनवान्यथाख्यातिरिति वदन्ती न्यायसुधा तु स्वीय कल्पमभिनव स्वकपोलकल्पितं मन्यते । सर्वं चेदं न्यायचन्द्रिकाऽन्यथाख्यातिवादनिरासावसरे वदति—“रजत-निरूप्यत्वस्य पुरोवर्तिन्यसत्त्वात् तद्वानमन्यथामान स्यात् । ननु तर्हि निरूप्यत्व नाम निरूपणधर्मो न वस्तुधर्मः—सह प्रतीतावित्यत्र सहत्ववदित्युक्तमिति—चेत्, न, निरूप्यत्वं हि निरूपणविषयत्वम् । न च तद् ज्ञानस्य सम्भवति, स्वसंवेदनताभङ्गप्रसङ्गात् । सह प्रतीतावित्यत्रापि साहित्य ज्ञानविषयार्थगतमिति दृष्टान्ते साध्याभावात्, गोत्वेनाकारेणाकारिणोऽश्वस्य निरूपणादर्शनादाकार्यन्तरमात्रधर्मत्वानुपपत्तौ ययोः सामानाधिकरण्यम्, तयोरेव निरूप्यनिरूपकभावे निरूप्याकारेण पुरोवर्तिनो निरूप्यत्वमसदेव भातीति विपरीतमानस्यावर्जनीयत्वात्—इति ॥

अनेनासत्ख्यातिरपि दुरुपपदैति न्यायचन्द्रिका ज्ञापयति । असतो न भानम्, न वाऽपरौक्षतया भानम्, किन्तु तस्य विकल्पाख्यवृत्तिमात्रम्, अन्यथा शशविषाणात्, तज्ज्ञानाद्वा गौविषाण तज्ज्ञाने वा न विशिष्येत । न हि शशविषाणं भानं कर्तुं, कर्म वा भवति । तथा चेदं रजतमित्यादौ रजतमनिर्वचनीयमेव भासते इत्येवं कर्तव्यम् । तथा सत्येव हि स्तननिरूप्यत्वमिदमैव विशिष्यस्य सुघटम् । तदेवमिदं रजतयोनिरूप्यनिरूपकभावानुपपत्त्या यदि नान्यथाख्यातिः, तर्हि कथम-

सत्ख्यातिरपि ? यदि विनाऽपि पुरोवर्तिन्यर्थं निरूप्यनिरूपकभावः, तर्हि कथ-  
मन्यथाख्यातेर्निस्तारः ॥

अनिर्वचनीयख्यातौ तु विद्यमानमेव रजतमनिर्वचनीयं तत्र प्रतीयते । तत्र  
सत्त्वप्रतीतिस्तु सत्तात्रैविध्यवादे स्वरूपसत्ता प्रातिभासिकसत्त्वेन, एकसत्तावादे तु  
सत्तादात्म्यमात्रेण, इति न कोऽपि विरोधः । सर्वं चेदं न्यायचन्द्रिका विशदयति,  
येनानुमीयते—जयतीर्थीयन्यायसुधानिरसनमान्तरं लक्ष्यं न्यायचन्द्रिकायाः—इति ॥

यत्तु न्यायसुधायाम्—‘भेदपरत्वमेव वेदान्तानाम्, न निर्विशेषपरत्वम्,  
विशिष्य च तत्त्वमस्यादिवाक्यानाम्’ इति निरूपणप्रसङ्गे मुख्यार्थसम्भवे हि लक्षणाश्रयणं  
युक्तमितीक्षत्यधिकरणगतस्वसिद्धान्तानुसारेणावाच्यस्याप्रमेयस्य च निर्विशेषब्रह्मणो  
न लक्ष्यत्वमिति—निरूपितम्, तत्राकृत्यधिकरणन्यायेनाकृतिमात्रशक्तानामपि पदानां  
तात्पर्यानुसारेण यथा व्यक्त्याक्षेपकत्वम्, तस्या जातिवाचकैर्नैव लक्ष्यत्वं वा, व्यक्ते  
प्रत्यक्षादिप्रमाणप्रसिद्धिमात्रेण, तथा प्रसिद्धिमात्रेण लक्ष्यत्वं न विरुध्यते । व्यक्ती-  
करोति चासुमर्थं न्यायचन्द्रिका—“तथाऽपि पदान्तरगोचरस्य प्रमेयस्यैव चैत्रस्य  
लक्ष्यत्वम्, न ब्रह्मणः, तदभावादिति चेत्, नैतत्, प्रसिद्धिमात्रस्य लक्ष्यत्वोपपत्तौ  
पदान्तरादिगोचरतया प्रसिद्धत्वं न प्रयोजकम्, अव्यतिरेकात्; इतरथा बहिर्पैङ्गल्य-  
मपि धूमोत्पत्तिप्रयोजकम्, इति धूमात् तदनुमानप्रसङ्गात् । तस्मात् तत्त्वमस्यादि-  
वाक्यमस्वण्डार्थमाख्येयम् ॥

तत्र ब्रह्मणः प्रसिद्धिस्तु ब्रह्मशब्दमहिम्नैव । तत्तु सगुणं वा, निर्गुणं वा  
जीवो वा, परमात्मा वेति तु तात्पर्यलिङ्गसहकृततत्तद्वाक्यावसेयम् । अन्यथा—  
“अथातो ब्रह्मजिज्ञासा” इत्यत्र जीवपूर्वपक्षतायाः कथमुत्पत्तिर्द्वैतमतेऽपि ? अतः  
एव—जन्मादिसूत्रसुधायाम्—ब्रह्मशब्दस्यान्यत्रापि प्रसिद्धत्वाद् जीवादिव्यावृत्त्यर्थ-  
मादिपदकृत्यमित्युक्तिः सङ्गच्छते । अत एव—“तत् पुनर्ब्रह्म प्रसिद्धं वा स्यात्,  
अप्रसिद्धं वे” त्याशङ्क्य निर्विशेषेऽपि प्रसिद्धिमादायैव भगवत्पादानां ब्रह्मजिज्ञासाया  
प्रस्तावः । वेदान्तवाक्यैरेव तात्पर्यलिङ्गसमवहितैः प्रसिद्धिरपि प्रसिद्धिरेव ; अन्यथा  
सर्वविशेषब्रह्मणोऽपि प्रमाणान्तराप्रसिद्धस्य कथं जिज्ञासा द्वैतमतेऽपि ?



वाच्यत्वं तु पदार्थस्यैव, न तु वाक्यार्थस्य । तस्य त्वमिहितान्वयवादे लक्ष्यत्वम्, अन्विताभिधानवादेऽपि ससर्गविशेषविशिष्टस्य लक्ष्यत्वमेव, अन्वयसामान्ये हि शक्तिरिति न्यायसुधाऽपि । न हि तत्त्वमस्यादिवाक्येषु तत्त्वम्पदयोरवाचकत्वमेकान्ततोऽद्वैतमते, विशिष्टवाचकस्य विशेषणांशविवक्षामात्रेण स्वरूपमात्रस्य शाब्दबोधे भानमादायैव लक्ष्यत्वव्यपदेशात् । यस्य लक्ष्यत्वम्, तस्य पदान्तरवाच्यत्व-नियमे तु—अन्विताभिधानसिद्धान्तानुयायिन्यां सुधायामन्वयसामान्यशक्तानां पदानामन्वयविशेषबोधकत्वं कथम् ? यदि लक्षणया, तर्हि सोऽन्वयविशेषः कस्य पदस्य वाच्यः ? यद्यन्वयविशेषपदस्य, तर्हि प्रकृतेऽपि ब्रह्मणः सङ्केतविशेषेण ब्रह्मशब्दो वाचकः—

“ प्रत्यस्तमितभेद यत् सत्तामात्रमगोचरम् ।

वचसाम्, आत्मसंवेद्यं तद् ज्ञानं ब्रह्मशब्दितम् ॥ ”

इति स्मृतेरित्यवगत्य सन्तुष्यतु न्यायसुधा । व्यक्तिविशेषस्याकृत्यधिकरणन्यायेना-वाच्यस्याप्यन्विताभिधानवादेऽपि लक्ष्यत्वं प्रत्यक्षा कृत्या ॥

श्रीमदानन्दानुभवस्तु—स्वीयपदार्थतत्त्वनिर्णये न्यायरत्नदीपावल्यां च—  
“ न च पदान्तरगोचरस्यैव लक्ष्यत्वमिति नियमः, इक्षुक्षीररसादीनां पदान्तरावाच्या-  
नामपि लक्ष्यत्वदर्शनात् । अत एव सौषुप्तानन्दामिलाप उपपद्यते ”—इत्यादि  
विवेचयति । इक्षुक्षीररसादीनामपि ‘रसविशेष’शब्दवाच्यत्वमिति श्रीमदानन्दानु-  
भवस्यैवोत्तरति न्यायसुधा । तत्र रसविशेषशब्दो वाक्यमेव, न पदम्, पदत्वेऽपि  
लक्षणयैवार्थविशेष ज्ञापयति, इति तु न्यायरत्नदीपावल्यादावेव निरूपितम् ॥

एतेन—‘यूप तक्षति’ इत्यादौ यूपादिशब्दोऽपि—व्याख्यातः । तत्र यदि  
पदान्तरसममिव्याहारमात्रेण शक्तिग्रहः, तर्हि प्रकृतेऽपि समानम् । इयमपि  
विचारधारा न्यायचन्द्रिकया सर्वस्यार्थस्य व्यञ्जनेन परीक्षिता ॥

न्यायचन्द्रिका बह्वैतसिद्धान्तपर प्राचीन निबन्धं तत्तन्निबन्धकारनिर्देशः  
पूर्वकम्, विना सुरेश्वरवार्तिकम्, सङ्क्षेपशारीरकम्, इष्टसिद्धिं वा नान्यम्—

करोति । श्रीहर्ष इव तु स्वतन्त्रमेव तत्तद्विचारधारा प्रवाहयति । इयं हि तत्र तत्र कुमारिलभट्टानिव, प्रभाकरगुरुतत्पक्षपातिनः शाल्किनाथादीनपि स्वसिद्धान्तप्रस्थान-विशेषप्रवर्तकान् तदा तदाऽनुसन्धत्ते, स्वयमपि नवीनमेव प्रस्थान प्रवर्तयति—अमज्ञानप्रत्ययत्वाभाव-कालप्रत्यक्षत्ववादान्विताभिधानवादसिद्धान्ततावाद-शशशृङ्गा-द्याकाराविद्यावृत्तिस्वीकार-द्विषयत्वरूपदृश्यत्वनिरुक्ति-सत्त्वासत्त्वपरस्परविरहरूपत्व—दुष्टत्वपदान्तरागोचराप्रमेयलक्ष्यत्वयोग-स्मृत्यप्रमात्ववादादीनां नवनवानां पथां प्रदर्शनेन । तत्र स्मृत्यप्रमात्ववादो जयतीर्थपक्षे तत्र कृत्वाचिन्तयापि स्वीकृत्य ॥

सर्वं चेद् ब्रह्मसूत्रमात्रसमालोचनेन तत्तत्सम्प्रदायविशेषसिद्धं तत्तद्भाष्येषु कथञ्चन सूचितम्, तथापि सम्यक् तत्तत्साम्प्रदायिकसिद्धान्ततत्त्वानि न्यायशब्दाभिधेय-ब्रह्ममीमांसाधिकरणावगतान्येव, न तु स्वतन्त्राणि, कैश्चन कल्पितानि वा, इति विवेचनार्थमेव न्यायसुधान्यायचन्द्रिकादिनाम्ना तत्तत्सम्प्रदायाचार्यैस्तत्तादृशा निबन्धाः निबबन्धिरे । सिद्धान्तलेशसङ्ग्रहोऽपि—

“अधिगतमिदा पूर्वाचार्यानुपेत्य सहस्रधा

सरिदिव महीभेद सम्प्राप्य शौरिपदोद्गता ।

जयति भगवत्पादश्रीमन्मुखाम्बुजनिर्गता

जननहरिणी सूक्तिर्ब्रह्माद्वयैकपरायणा ॥”

इत्यादिना सर्वेषां प्रक्रियाभेदानां भगवत्पादभाष्यारूढत्वं विशदयन् ब्रह्मसूत्रव्युत्पाद्य-न्यायमूलकत्वं सर्वेषां प्रक्रियाभेदानां ज्ञापयति । अमुमेव नयमवष्टभ्यानन्दपूर्णमुनिरपि न्यम्यचन्द्रिकारूढं निबन्धं प्रणिनाय ॥

तत्रायं मतान्तरनिरसनपूर्वकमद्वैतसिद्धान्तस्थापनं लक्ष्यं भवामः सम्बन्ध-याख्यादीन् चतुरः परिच्छेदान् निबबन्ध । तामिमां न्यायचन्द्रिकेति निबन्धनामनि न्यायपदप्रयोगात्, प्रतिविषयं वैशेषिकादिमतरीत्या पूर्वपक्षमुखेन सिद्धान्तप्रवर्तना-च्चौपेक्षममीत्रमवलम्ब्य वैशेषिकाणां निबन्धं केचनामन्यन्तेति श्री भ क्क श रा म कृ ण-

ति लाङ् महोदयो म हा वि द्या वि ड म्ब न भूमिकायां भणति । वस्तुगत्या त्वय-  
मद्वैतसिद्धान्तस्थापनपरो महानतिगभीरो निबन्ध इत्यामूलचूड पर्यालोचनैकावसेयम् ॥

अयं हि निबन्धो जयतीर्थीयन्यायसुधाऽऽपादितानां बहूनामद्वैतसिद्धान्ताक्षेपाणां  
विना तन्नामग्रह परिहार तत्र तत्र ज्ञापयति, इति तत्र तत्र न्यायसुधावाक्यानामेव  
यथायथमनुवादेन, तन्निरसनेन चावसीयते । व्यक्तीकरिष्यते चेदमुपरिष्ठात् ।  
न्यायचन्द्रिकाप्रस्तुता. सर्वेऽपि विषयाः प्रायेण न्यायसुधायामप्यालोचिता आवापो-  
द्वापाभ्याम् । तत्र तत्र केचनान्विताभिधानवादप्रामाण्यसाक्षिवेद्यत्वादयोऽद्वैतमतस्या-  
प्यनुगुणा इति चित्सुखीव न्यायचन्द्रिकापि सङ्गृह्णाति । निरस्यति च कचन  
तदनुवादेन कानिचनाविद्याऽनिर्वचनीयत्वादौ दूषणानि ॥

न्यायसुधा हि स्वतः प्रसक्तं प्रसञ्जितं वा कंचनाद्वैतसम्प्रदायप्रक्रियाजातं  
निरस्यन्त्येव द्वैतसिद्धान्तं साधयति, प्रसङ्गेन तु न्यायमीमांसादिदर्शनान्तरप्रक्रिया-  
विशेषाणामपि विमर्शनेन । तामेव नीतिमनुसन्धाय न्यायचन्द्रिकापि दर्शनान्तर-  
प्रक्रियाविशेष विमृशति । व्यक्तीकरिष्यते चेदमुपरिष्ठात् ॥

तत्राद्वैतसिद्धेर्द्वैतमिथ्यात्वसिद्धिपूर्वकत्ववादो न्यायसुधायां सत्यस्यापि ज्ञान-  
निर्वर्त्यत्वाद्युपपादनेन विस्तरेण निरस्तः, यस्यैव समर्थनं चित्सुख्यां सविस्तरम् ।  
तत्र न्यायामृतेन न्यायसुधापक्षसमर्थनम्, तस्य तु निरसनमद्वैतसिद्ध्या, पुनर्न्याय-  
सुधासमर्थनं तरङ्गिण्या, तन्निरसनेनाद्वैततत्त्वसमर्थनं लघुचन्द्रिकादिनेति वस्तुस्थितिः,  
इति द्वैतवादे वादप्रस्थानस्य प्रथमा भूमिका न्यायसुधा नाम, अद्वैतवादे वादप्रस्थानस्य  
प्रथमा भूमिका तु चित्सुखी, न्यायचन्द्रिका च । तत्र चित्सुख्यपेक्षया साक्षाद् न्याय-  
सुधास्थानं न्यायचन्द्रिकैवार्हति, साक्षात् तदीयवाक्यानुवादपूर्वकमद्वैतवादप्रस्थानस्य  
प्रवर्तनात् । सर्वथा तु चित्सुख्यादिकमवष्टभ्य न्यायामृतादिनिबन्धग्रन्था इव न्याय-  
चन्द्रिकाप्रस्थानमाश्रित्याद्वैतप्रस्थानेऽद्वैतसिद्ध्यादयो निबन्धा इति वस्तुस्थितिः ॥

श्रीमद्वैतचन्द्रिकादर्शनीनाः सिद्धिकारकद्वयोऽपि न्यायचन्द्रिकादर्शनसौभाग्यं  
काल्पयन्त, यतो चक्षुस्त्वैतत्त्वमदौ बहुतरं केचमनुभवन्ति । ते हि वृक्ष-

व्याप्यत्व दृश्यत्वमिति पक्षं स्वीकृत्य तुच्छे ब्रह्मणि च व्यभिचारवारणार्थं प्रयतमानाः शब्दाजन्यवृत्तिविषयत्वं दृश्यत्व निरुच्य कृतार्था इवात्मानमलम्बन्त । परं तु तस्य धर्मा-धर्मादौ भागासिद्धिं न्यायभास्कारापादिता समाधातु बहवो बहुधा क्लिश्यन्ति । न्यायचन्द्रिका तु दृक्तादात्म्यं दृश्यत्व निरुच्य सर्वथा निर्दुष्टं दृश्यत्व निर्वहति । व्यक्तीकरिष्यते चेदमुपरिष्ठात् । सर्वथा तु न्यायचन्द्रिकाया अतिगभीरार्थबहुलायाः सादरमध्ययनमद्वैतसिद्धान्तस्याक्रम्यमाणस्य समीचीन रक्षणस्थानम् । सूक्ष्मदृष्ट्या समालोचने न्यायसुधायामद्वैतसिद्धान्तस्योपर्युपक्षिप्ता सर्व एवाक्षेपा नावकाशिष्यन्त इति तु वस्तुस्थितिः ॥

तत्ताज्ञानवादमधिकृत्य न्यायसुधादूषणानि सर्वाणि न्यायचन्द्रिका सम्यगेव निरस्यति । एवमेव प्रपञ्चमिथ्यात्वमधिकृत्य । भ्रमस्थलेऽसत्त्वातिवाद द्वैतसिद्धान्त-भिमतमभिनवान्यथाख्यात्यपरपर्यायमपि न्यायचन्द्रिका सम्यगेव प्रत्याचष्टे । बाध्यत्वमेव मिथ्यात्व स्वाभिमत विवेचयन्ती न्यायचन्द्रिका—अधिष्ठानसाक्षात्कारनाश्वयत्वमेव ज्ञाननिवर्त्यत्वाख्य मिथ्यात्वमिति निर्वचनेन न्यायसुधायया ज्ञाननिवर्त्यत्वे सत्यस्यापि ज्ञानेन निवृत्त्या तस्य मिथ्यात्वाप्रयोजकत्वशङ्कां निगदव्याख्यानेन—परिहरति ॥

साधकत्व हि न मिथ्याभूतस्य, न वा सत्यस्य, सत्त्वासत्त्वौदासीन्येनैव सर्वत्र साधकत्वात् । उक्तं च तथा —

“पूर्वसम्बन्धनियमे हेतुत्वे तुल्य एव नौ ।

हेतुतत्त्वबहिर्भूतसत्त्वासत्त्वकथा वृथा ॥”

इति । न चैतावताऽसतोऽपि साधकत्वम्, पूर्वकालसम्बन्धाभावादसतः । एतेन साक्षिचैतन्यसाधकतापि व्याख्याता । को वा वदति—साक्षिचैतन्य न सत्यमिति ? तस्य साधकत्व तु न सत्यत्वेन, अयमेव न्यायो ब्रह्मकारणतायामपि, इति कथं प्रत्यक्षेण सत्त्वग्रहणम्, तेन मिथ्यात्वश्रुतिवाधो वा ? इति प्रपञ्चमिथ्यात्वं श्रुतिसिद्धं दुरपह्वम् । ब्रह्मसत्यत्व तु तस्य प्रपञ्चवदबाध्यत्वेन, न तु सत्त्वेन बोधनेन । सत्य-ज्ञानादिवाक्यमप्यसत्यव्यावृत्तिमात्रबोधकम् । निर्विशेषमपि प्रमाणसिद्धम्, इति न

तुच्छम्, न वा मिथ्या, इति साक्षिप्रत्यक्षेणाज्ञानस्य भावरूपस्य भान न व्याहतम् ॥

मिथ्यात्वं सदसद्विलक्षणत्वमपि । न च तत्र सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरहरूप-  
त्वम्, येनान्यतरसत्त्वेऽन्यतराभावः स्यात् । शुक्तिरूप्यादौ बाध्ये प्रतीयमाने  
चोभयाभावस्य दर्शनाद् ब्रह्मासद्विलक्षण साधकम् । सद्विलक्षणमसदसाधकम् । सद-  
सद्विलक्षण तु साधकम्, इति सत्त्वासत्त्वयोर्न परस्परविरहरूपत्वम् । न्यायचन्द्रिका  
हि सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरहरूपत्वाभावमन्यथोपपादयति । व्यक्तं चैतदुत्तरत्र ।  
सदसद्विलक्षणे प्रमाण तु “ नासदासीत् ” इत्यादिश्रुतयः ॥

तत्राविद्यावत् तद्विषयविवर्तस्य विश्वस्य न भावात्मकत्वम्, अभावात्मकत्व  
वा, अतो भावाभाववैलक्षण्यम् । विश्वसत्त्वप्रतीतिस्तु सत्यब्रह्मतादात्म्यमात्रेण, अर्थ-  
क्रियाकारित्वसत्तासामान्यादिरूपेण सत्त्वेन वा । तत्रासतोऽभावत्वाद् ब्रह्मणो  
भावत्वाच्च न तयोः सदसद्वैलक्षण्यम् । अन्यान्यपि सदसद्विलक्षणत्वरूपाणि न्याय-  
सुधापरीक्षितानि न्यायचन्द्रिकापि स्वतन्त्रं विकल्प्य परीक्ष्य च पराचष्टे । स्याति-  
पञ्चपरीक्षा तूभयत्र स्वस्वसिद्धान्तस्थापनपूर्विका समाना ॥

ब्रह्म नाभिन्ननिमित्तोपादानम्, किं तु निमित्तकारणमात्रमिति द्वैतिना पक्षस्तु  
श्रुतिसूत्राद्यननुमत इति निगदव्याख्यातमिति न्यायचन्द्रिका ज्ञापयति । एवमेवाह-  
मर्थात्मत्वकर्तृत्वव्यापित्वसिद्धान्तेऽपि द्वैताभिमते, मिथ्यात्वबोधकत्व श्रुत्यादीना-  
मित्यादावपि । परस्पराध्यासे नाधिष्ठानस्य स्वरूपतोऽध्यास इत्यादिक त्वद्वैत-  
सिद्धान्तस्य मूलतत्त्व न्यायसुधाऽन्यथाऽनूद्य निरस्यति । सर्वथा त्वादित आन्तं  
न्यायचन्द्रिकायाः पर्यालोचन इदं निश्चीयते—द्वैतसिद्धान्तनिरासेनाद्वैतसिद्धान्त-  
स्थापनार्थमेव सेति । यद्यपि श्रीजयतीर्थेन न्यायसुधायां तत्र तत्र ब्रह्मोपादानत्वादौ,  
निदिध्यासनस्य दर्शनसमानज्ञानत्वादौ च विशिष्टाद्वैतसिद्धान्तनिरासोऽपि दृश्यते,  
तथापि न्यायसुधा तत्र नागृह्णातीव । सर्वज्ञानयथार्थ्यवादमपि विशिष्टाद्वैताभिमत  
न्यायसुधा न निरस्यति । द्वैताद्वैतवादस्थानयोग्या विचारपरम्परा न्यायचन्द्रिकायाः  
विस्तरेण दृश्यत इति तु तत्त्वम् ॥

तत्र चित्सुखीन्यायसुधान्यायचन्द्रिकाणां तत्तत्सम्प्रदायानुसारेण पूर्वोत्तरपक्ष-  
रूपेण विचारिता विषयास्तु प्रायेण समाना दृश्यन्ते । क्रममात्र भिद्यत इति त्वन्य-  
देतत् ॥

तत्र चित्सुख्या प्रथमो विषय — संवित्स्वप्रकाशत्वम् , न्यायचन्द्रिकायां तु  
द्वितीयपरिच्छेदे—

“ रूप्य न्यरूपमिह विभ्रमभातरूप

विश्व विचित्रमपि तादृशमेव युक्तम् ।

स्वात्मावभासवपुष पुरुषं ततोऽपि

भावस्वभावतिमिर परमाण्वभावम् ॥ ”

इति तद्विचारितेषु विषयेषु तृतीयो विषय । न्यायसुधाया तु (१०३)पृष्ठे जन्मादिसूत्रे  
स्वप्रकाशत्वमात्मन ऊरीकृतम् , पर तु तस्य शास्त्रप्रतिपाद्यत्वमपि वर्तते, इति  
स्वप्रकाशत्वं न ज्ञेयत्वविरोधीति ज्ञाप्यते । अद्वैतमतेऽपि—“ सिद्ध तु निर्वर्तकत्वात् ”  
इति वचनानुसारमविद्यानिवृत्तिमात्रपरत्व शास्त्रस्य, तावतैव शास्त्रप्रतिपाद्यत्वोपचारमात्र-  
मिति स्वीकाराद् न विरोधः ॥

चित्सुख्यां द्वितीयो विषयस्तु तमोनिरूपणम् । इदं च भावरूपाज्ञानानुमाने  
दृष्टान्तस्य समर्थनार्थम् । तत्राज्ञानस्य भावरूपत्वम्, साक्षात्, परम्परया चाऽऽवरण-  
शक्तिश्च न्यायसुधाकारैरपि स्वीकृता, इत्यज्ञानप्रागभावत्वादिवादस्य परमतरीत्यैव  
न्यायसुधाकारैरपि कुत्रच न निरसनाद् न विवादास्पदं किमपि न्यायसुधान्यायचन्द्रि-  
कयोः । न्यायामृतं तु परमतमवलम्ब्यैवाज्ञानाभावतापक्षं समर्थयति । इदं तु तस्य स्वप्न-  
योजनाभावात् लीलामात्रम्, स्वप्नौढिमप्रदर्शनमात्रं वा । वदति च स्पष्टं परमतमव-  
लम्ब्यैवाज्ञानाभावत्वपक्षोत्थापनमिति स्वयं न्यायसुधा । सर्वथा तु—न्यायचन्द्रिका  
न्यायमीमांसासिद्धान्तस्यापि तत्र तत्र निरासपराऽज्ञानस्य न्यायमुक्तावलीकाराद्यभि-  
मतज्ञानाभावरूपत्वं त्रिविधस्याप्यभावस्याज्ञानत्वासम्भवेन सविस्तरं निरस्यति ॥

भणति च—“ज्ञानाभावोऽज्ञानमिति कौमारिलैः कथ्यते, तार्किकैर्वा । न तावदाद्यश्चतुरः । ज्ञानमात्मनः परिणाम इति हि तस्मिन् स्थितिः । तदपेशलम् , आत्मनो नित्यनिरवयवसर्वगतस्य परिणामानुपपत्तेः , अपरिणामस्याज्ञानत्वे सर्वदाऽज्ञत्वप्रसङ्गात् । प्राभाकरदर्शनेऽपि दर्शनाभावस्य दृष्टत्वात् तस्य नित्यत्वात् सदैव द्रष्टृत्वं स्यात् । तार्किकमतेऽपि ज्ञानाभावानां सुलभत्वात् सदैवाज्ञत्वप्रसङ्गः , भाविनामाभावानामनेकत्वात्” —इत्यादि । अनेन च नित्यधर्मभूतज्ञानप्रागभावाज्ञानतापक्षोऽपि निरस्तप्रायः ॥

तृतीयो विषयश्चित्सुख्या.—मिथ्यात्वविचारः, यो न्यायचन्द्रिकायां पूर्वोद्धृत-  
द्वितीयपरिच्छेदार्थसङ्कलनपरश्लोके द्वितीयतया निर्दिश्यते । न्यायसुधाऽपीम विषयम्  
—मिथ्यात्वस्य सदसद्विलक्षणत्वज्ञाननिर्वर्त्यत्वादिरूपस्य निरसनेन सम्यगुपपादयति ।  
परं तु चित्सुखाचार्याभिमतं स्वात्यन्ताभावाधिकरणे प्रतीयमानत्वरूपमिथ्यात्वं  
नानुवदति, अपवदति वा । तत्र चित्सुखाचार्योऽपि—

“सर्वेषामपि भावानां स्वाश्रयत्वेन सम्मते ।  
प्रतियोगित्वमत्यन्ताभाव प्रति मृषात्मता ॥”

इति प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वमेव मिथ्यात्व स्पष्टं समर्थयति ।

“अंशिनः स्वाश्रयात्यन्ताभावस्य प्रतियोगिनः ।  
अशित्वादितराशीव दिगेवैषा गुणाः ॥”

इत्यपि हि तस्यैवोपबृंहणम् । तथापि—प्रतिपन्नोपाधौ निषेधप्रतियोगित्वं मिथ्यात्वं  
पूर्वपक्षावसरेऽष्टमपक्षमनूद्य निरसनावसरे—“नाष्टम्, प्रमाणेन यदुपाधौ य. प्रति-  
पन्नः, तत्र तस्य निषेधासम्भवादिति निरस्तमपि, तमेव पक्षम्—

“सर्वेषामपि भावानां स्वाश्रयत्वेन सम्मते”

इति सम्मतपक्षनिक्षेपेण समर्थयति । इदमेवाभिप्रेत्य परिभाषादौ—

“स्वाश्रयत्वेनाभिमतयावन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्व मिथ्यात्वमि”तीर्यते ॥

स्वात्यन्ताभावाधिकरणे प्रतीयमानत्वं मिथ्यात्वमित्यन्तिमं दशमं वा पक्षं यद्यपि चित्सुखी सयोगादिवदव्याप्यवृत्तितामादायार्थान्तरापत्त्या केवल दृषयति, न त्वष्टमपक्षमिव भूषयति, तथाप्यद्वैतसिद्धौ—

“आद्य स्यात् पञ्चपाद्युक्तं ततो विवरणोदिते ।  
चित्सुखीय चतुर्थं स्यादन्त्यमानन्दबोधजम् ॥”

इति तस्यापि सिद्धान्तपक्षत्वेन चित्सुख्यभिमतत्वोल्लेखस्तु सिद्धिकारैः सयोगाद्यव्याप्य-वृत्तिताया निरासात्, तत्पक्षेऽपि तत्तद्देशकालावच्छेदेन तदभावस्यैव चित्सुखाचार्य-पक्षत्वोक्तिरिति मन्तव्यम् ॥

न्यायचन्द्रिका तु—“किमिदं मिथ्यात्व नाम ? भ्रान्तिवियत्वं वा, प्रमाविषय-त्वाभावो वा, अनिर्वाच्यत्वं वा, सर्वनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं वा, कालानाश्रितत्वं वेत्यादिषु मिथ्यात्वेषु पूर्वपक्षोक्तेषु, निरस्तेषु च सदसद्विलक्षणत्वमात्रं सत्यमनुमान-प्रयोगावसरे न्यायसुधोक्तदूषणपरिहारपूर्वकं समर्थयति, तथापि स्वाभिमतं स्वतन्त्रं ज्ञाननिवर्त्यत्वापरपर्यायं बाध्यत्वमेव मुख्यं मिथ्यात्वमभिप्रैति । इदमेव तु मिथ्या-त्वम्—‘अद्वैतसिद्धौ ततो विवरणोदिते’ इत्यत्र विवरणोदितमिति कथ्यते । न्यायसुधापि हि सदसद्विलक्षणत्वम्, बाध्यत्वं च मिथ्यात्वमेव विशिष्य सविस्तरं प्रत्याचष्टे । भावरूपानिर्वचनीयज्ञानवादे चित्सुखीन्यायसुधान्यायचन्द्रिकाणां विचार-प्रणाली पूर्वमेव प्रस्तुता, अन्यत्रापि प्रायेणैवमेव ॥

ततः कार्यार्थानामेव वाक्यानां प्रामाण्यमिति शङ्कापुरःसरमन्विताभिधानवादा-भिहितान्वयवादाखण्डार्थानां विचारा निबद्धा, येऽपि प्रायेणैकरूपाः । सर्वेऽपि ह्यन्विताभिधानमेव साधु मन्यन्ते, प्राभाकराभिमतमपि । न्यायचन्द्रिकाव्याख्या तु—“व्यवहारे भाट्टनय इति न मानवं वचनम्” इति नाद्वैतसिद्धान्तस्य स एव मूलमिति सुधीरं घोषयति । एवं घोषयन्ती तत्रैव नयमवलम्ब्याप्याखण्डार्थवादं सुष्ठु



समर्थयति । अनेन ज्ञायते—अद्वैतसिद्धान्ते नायमाग्रह —कस्यचन दर्शनस्यैव प्रक्रिया-  
ऽवलम्बनीया, नान्यस्येति । यथा यथाऽद्वैतसमर्थन श्रुत्यर्थोपबृहण च भवति, तथा तथा  
या काऽपि प्रक्रिया सादरमूरीक्रियते । इयमेव हि नीतिः शबरस्वामिनापि वनवादे-  
ऽवयवातिरिक्तसमुदायस्वीकारास्वीकारपक्ष औदासीन्यप्रदर्शनेन समाहता ॥

अन्वितपद तात्पर्यविषयपरमिति तु न्यायचन्द्रिकाभिप्रेति । स च ससर्गो वा  
भवतु, स्वरूपमात्र वेति त्वन्यदेतत् । ब्रह्मानन्दसरस्वत्यप्यन्विताभिधानवादस्याप्य-  
द्वैताविरोधमुपपादितु न्यायरत्नावल्यादावमुमेव पन्थानमनुकुरुते । तत्र तत्त्वमसि-  
वाक्यस्याखण्डार्थत्व न्यायसुधा (पृ १०१) जन्मादिसूत्रे निरस्यति, न्यायचन्द्रिका तु  
प्रथमपरिच्छेदप्रतिपादेषु—

“ प्रामाण्यस्य स्वतस्त्व तदनु निजसती शक्तिमापाद्य वेदे  
कर्तुं राहित्यमुक्त पदनिचयगता शक्तिरन्यानुषक्ते ।  
शक्तिः कार्यानपेक्षे पदनिचयगता वर्णमात्रात्मशब्द  
प्रत्यक्षादिश्च शास्त्र प्रगलितविषये वाक्यवृत्तिस्तथोक्ता ॥ ”

इति द्वितीयपरिच्छेदोपक्रमश्लोकनिर्दिष्टेष्वष्टसु विषयेषु तृतीयतुरीयपञ्चमषष्ठसप्तमाष्टमा  
विषयाः । तत्र प्रथम स्वतःप्रामाण्य न्यायसुधाचित्सुख्यावपि सम्यगेव विवेचयत ।  
सर्वे हीमे न्यायसुधायां जिज्ञासाधिकरणे प्रथमे, चित्सुख्यां प्रथमे परिच्छेदे,  
न्यायचन्द्रिकायामपि प्रथमे परिच्छेदे । तत्र चित्सुख्या वेदान्तसिद्धान्तानां परस्पर-  
विरोधो यद्यपि विश्वमिथ्यात्वादौ वर्तते, तथापि तत्र स्वमतसमर्थनमेव न लक्ष्यम्,  
किं तु वेदान्तसिद्धान्तविरोधिन्यायदर्शनादिनिरसन लक्ष्यम् । तत्र मिथ्यात्वोपपादन  
प्रधानम्, सत्यत्वनिरसनमानुषङ्गिकम् ॥

न्यायसुधा तु—वेदान्तसिद्धान्तान्तरनिरसनमपि स्वमतलक्ष्यं मनुते, इति  
स्वसिद्धान्तसमर्थनापेक्षया परसिद्धान्तनिरसन तस्याः प्रधान लक्ष्यम् । अतस्तत्र तस्या  
विशेषतः प्रयत्नः । न्यायचन्द्रिकापि चित्सुखीव यद्यपि वेदान्तसिद्धान्तान्तरनिरसनं  
स्वकर्तव्य मन्यते ; तथापि खण्डनखण्डखाद्य एव मतान्तरनिरासस्य स्वतन्त्रं करणात्

वेदान्तसिद्धान्तान्तराक्षेपपरिहारमात्रस्यैव कर्तव्यतापरिशेषात् तन्मात्र द्वितीय-  
परिच्छेदेन करोति । न्यायसुधापि न्यायचन्द्रिकेव खण्डनकाराणा कृत्य चित्सुखीव न  
वेदान्तनिबन्धे साम्प्रतं पश्यति । अस्मिन् विषये चित्सुख्या न्यायचन्द्रिकायाश्च  
दृष्टिभेदस्तूभयोरपि निबन्धयोरपरोक्ष ॥

अपूर्वो विषयस्तु न्यायचन्द्रिकाया गीताभाष्यादिषु भगवत्पादानूदितस्य  
ज्ञानकर्मसमुच्चयवादस्य भास्कराचार्यगीताभाष्यत उद्धृत्य यथायथमुपन्यासः, तस्य  
यथाभाष्य सङ्ग्रहेण निरासः । न्यायचन्द्रिका ह्यत्र भगवत्पादानां गीताभाष्यसर्वोप-  
क्रमतृतीयाध्यायोपक्रमादौ गीताभाष्यान्ते च विशकलिततया प्रतिपादितानां दुरूहाणा-  
मतिगभीराणां शृङ्गग्राहिकयोपस्थापनेन सर्वेषामध्येतृणामुत्तमर्णा । सर्वथा तु —  
न्यायामृततद्वैतसिद्धिलघुचन्द्रिकादिवादप्रस्थानपरम्पराया मूलस्थान चित्सुखी, न्याय-  
चन्द्रिका च ॥

तत्र न्यायचन्द्रिकापि चित्सुख्यनन्तरमेव प्राप्तात्मलाभापि न्यायसुधाक्षेपाणा  
बहुधा निरसनेन कृतकृत्या । अन्यथा व्यासराजतीर्थ — तत्त्वप्रकाशिकाव्याख्या-  
भावबोधभूमिकोत्तरीत्या (१४५०—१५३९) षोडशकैस्तवशतककालिको न्याय-  
चन्द्रिकोक्तान् मिथ्यात्वदृश्यत्वानुमानाक्षेपपरिहारान् कुतो वा नोदलिखत् ? यद्यपि  
चित्सुख्युपन्यस्तं वृत्तिव्याप्यत्व वा, फलव्याप्यत्व वा, साधारण वेति दृश्यत्वकल्प-  
त्रयमतिरिच्य कदाचित् कथञ्चित् चिद्विषयत्व वेति तुरीयोऽपि कल्पोऽनूदितो  
न्यायामृते । स च न्यायचन्द्रिकासिद्धान्तित दृक्तादात्म्यमिव प्रतिभाति । परं तु  
तदन्यथागृहीत न्यायामृतेन सम्यग् न्यायचन्द्रिकया शिक्षितेनापि । न्यायचन्द्रिका हि  
वृत्त्यवधित दृक्सत्तातिरिक्तसत्ताकत्वाभाव दृश्यध्यस्तत्व वा दृश्यत्व सिद्धान्ततया  
गृह्णाति । न्यायामृततरङ्गिणीभ्यामन्यथैव तद्ग्रहणेन स कल्पो निरस्यते । तत्र न्याया-  
मृतखण्डनावसरेऽद्वैतसिद्धिर्यद्यपि सम्यक् शिक्षयति — चिद्विषयत्व चित्तादात्म्यमात्रम्,  
तच्चातीतेन्द्रियादिसाधारणम्—इति, तरङ्गिणी तु बधिरवदं न्यायामृतार्थमेवानुवदति ।  
तत्राद्वैतसिद्धौ तुच्छे व्यभिचारः परिहरणीय इति यदुक्तम्, तदाशयस्तु—  
चित्तादात्म्यमात्रस्य तुच्छब्रह्मव्यावृत्तत्वाद् न तत्र व्यभिचारप्रसक्तिरपीति । तेन च

शब्दाजन्यवृत्तिविषयत्व दृश्यत्वमिति विवक्षायां धर्माधर्मौ भागासिद्धिरपि न्याय-  
भास्करोक्ता सुपरिहरा । सर्वथा तु कथञ्चन न्यायामृतकाराणां न्यायचन्द्रिका  
दृष्टिपथ गता स्यात्, अद्वैतमिद्धितरङ्गिणीलघुचन्द्रिकान्यायामृतसौगन्ध्यन्यायभास्कर-  
काराणां तु न दृष्टिपथ गता । न्यायामृतसौगन्ध्यपिमर्शकारस्य तु साम्प्रत  
तत्परीक्षणसौभाग्य प्राप्तम्, विश्वस्यते प्रियपाठका अप्येतत्परीक्षणेन कृतकृत्य  
मात्मानं मस्यन्ते—इति । सत्यप्येवं कुतस्तदुपमर्दनार्थं न प्रायततेति तु  
चिन्तनीयम् ॥

श्रीमधुसूदनसरस्वत्यपि स्वीयाद्वैतसिद्धौ विद्यासागर परामृशन्नपि न्याय-  
चन्द्रिकोक्तप्रकारेण दृश्यत्वानुमानदूषणपरिहार न सूचयत्यपि । अतो ज्ञायते  
न्यायचन्द्रिकापरिहारा दृश्यत्वानुमानादावप्रकम्प्या एव न्यायामृतकारेणाप्यमन्यन्त,  
तत एव ता नाम्नापि नोदलिखदपीति ॥

मधुसूदनसरस्वतीसमय म ज्ञे ज महोदय स्वीयमहाविडम्बनभूमिकाया  
सप्तदशशतक(म)मभिप्रैति । तथाऽन्येऽपि केचन । स तु (१५६०) तमवत्सरतो  
नाधिको भवितुमर्हति । तत्र कारणं तु तदीयसिद्धान्तविन्दुनिबन्धस्याऽऽदर्श प्रति-  
लिपीकृतः—नवाग्निबाणेन्दुमिते शकाब्दे (१५३९), अथवा (१६१७ A. D.)—  
तमे वत्सरे । अधिक तु R कृष्णस्वामिशास्त्रिणाम्, G N कविराजस्य च  
मधुसूदनसमयमधिकृत्य निबद्धयोर्निबन्धयो क्रमेण (Madras Oriental  
Research Vol II, part 2, pp. 97-104 and Sarasvatī  
Bhavan Studies, Vol III) द्रष्टव्यम् । किं च (१५४५ A. D.)  
वत्सरकालिकस्य वृत्तरत्नाकरकारस्य मधुसूदनसरस्वतीर्नृसिंहाश्रमयोर्बाद आसीदिति  
ज्ञायते । ततश्च तत्कालिक एव स इति निर्णीतं तत्त्वम् । तदेव न्यायामृत  
खण्डनपरद्वैतसिद्धिकारेण मधुसूदनसरस्वत्यापि न्यायचन्द्रिका न दृष्टा वा, तस्या  
अखण्डितत्वाद् न्यायामृतकारेण, वितथं तदुल्लेखनमित्याभिप्रेत्यौदासीन्यं वाऽवालम्बि ।  
आस्तामि कथा यथा तथा वा । द्वैताद्वैतसिद्धान्तविप्रतिपत्ता विषयाः सर्वेऽपि  
न्यायसुधायां—चिन्तुस्वी न्यायचन्द्रिकाभ्यां चर्चिता एव ॥

तत्रैकत्वधिकरणे शब्दान्तरावाच्यस्य न लक्ष्यत्वमिति वादो न्यायसुधया, सत्यम्, सविस्तरमुपपादितः—पदार्थतत्त्वनिर्णयन्यायरत्नादीपावल्युल्लिखितपरिहारस्यापि समालोचनेन, न्यायचन्द्रिका तु तस्यापि समाधानेनावाच्यलक्ष्यत्ववादः समर्थयति । इदमेवात्र विशेषतोऽनुसन्धेयम्—न्यायचन्द्रिकाऽद्वैतसिद्धान्तदूषणपरिहारमात्रार्थमा- यतते, न त्वद्वैतसिद्धान्तविरुद्धद्वैतसिद्धान्तस्य ब्रह्मनिमित्तकारणत्वमात्रादेर्निरास- नाय । इदमेवात्र निदानं प्रतिभाति—तदनुबद्धाः प्रपञ्चसत्यत्वभेदपरामर्शत्वादयो व्यावहारिका नाद्वैतसिद्धान्तस्यापि विरुद्धाः । पारमार्थिकत्व प्रपञ्चस्य, भेदप्रपञ्चकस्य च तदीयमुक्तिदशायामनुवृत्त्येति यदि तदाशयः, तर्हि तु नाद्वैतेन तस्य कोऽपि विरोधः, निर्विशेषवादस्य समर्थनेनानुषङ्गसिद्धास्तु भविबाधोपपत्त्या प्रपञ्चमिथ्यात्ववादादयः, इति तत्रैव विशेषत आशयतनमानन्दपूर्णमुनीन्द्रस्य ॥

तत्र यद्यपि ब्रह्मण उपदानत्व न्यायसुधा निरस्यति, तथापि तन्निरासो ब्रह्मणो जीवस्य वाऽज्ञानाश्रयत्वनिरासेनैव । तथा तन्निरस्यन्ती तु न्यायचन्द्रिका प्रपञ्चमिथ्या- त्वोपपादनेन ब्रह्माश्रितभावरूपाज्ञानवादस्योभयसम्मतत्वेन तदनुपादानत्वमपि निरस्त मन्यते । तत्र भावरूपाज्ञानस्य ब्रह्माश्रयत्व-जीवाश्रयत्व-ब्रह्मावरकत्वनिवर्तकानुपपत्ति- निवृत्त्यनुपपत्त्यादिवादास्तु श्रीभाष्योपज्ञा न चित्सुखाचार्येण, न्यायचन्द्रिकाकारेण वा समालोचिताः । तत्राद्वैतमतेऽपि भावरूपाज्ञानसाहाय्येन ब्रह्मण एव जीवावरकत्व मन्यताम्, ईश्वरशक्तिरेव वाऽऽवरणशक्तिरिति । तावतापि ब्रह्माश्रयत्वमभ्यु- पगतप्रायम् ॥

यत्तु—तावता ब्राह्मणो भ्रान्तत्वाद्यापादनम्, तदिदमुपाधेः प्रतिबिम्बपक्ष- पातित्वस्य, उपहितपक्षपातित्वस्यैव वा नियमाद् ब्रह्मविवर्तोपादानतावादः फलतोऽ- निरस्त एव । अत एव न्यायचन्द्रिका न तत्र विचारणीय किञ्चित् पश्यति । अज्ञानस्य ब्रह्माश्रयत्वजीवाश्रयत्वब्रह्मविषयत्वानुपपत्तिनिवर्तकानुपपत्तयस्तु श्रीभाष्योपज्ञा न्यायामृतेन ब्रह्मकारणतामात्रवादिनोज्जीवयितुमुपक्रान्ता सिद्धिकारादिभिः समूलघात घातिता । स्वरूपज्ञानातिरिक्तम् नित्यधर्मभूतज्ञानातिरिक्तं च वृत्तिज्ञानमभ्युपगच्छतो न्यायामृतादेर्दृष्ट्या तु नोक्ताः शङ्का उन्मिषन्त्यपि । न्यायसुधान्यायचन्द्रिकयोर्ब्रह्मणो

भावरूपाविद्याश्रयत्वे न विप्रतिपत्तिः । तत्तु शुद्ध वा, मायोपहित वेति त्वन्यदेतत् ।  
वस्तुतस्तूभयत्रापि कारणत्व सगुणस्यैवाविद्योपहितस्य, तदाश्रयस्य वेति न विप्रतिपन्नम् ।  
सर्वथा तु बाध्यत्व मिथ्यात्वम् . अविद्यास्तमयो मोक्ष इति च व्यवस्थापनाद् निवर्तक-  
निवृत्त्यनुपपत्ती अपि प्रत्याख्याते एव न्यायचन्द्रिकया ॥

तत्र चित्सुखी-न्यायचन्द्रिकयोः प्रथमपरिच्छेदे समन्वयपरिच्छेदाख्ये  
प्रधानतया विचारिता विषयाः —

न्यायचन्द्रिकायाम्	चित्सुख्याम्
(१) स्वतः प्रामाण्यवादः	(१) आत्मस्वप्रकाशतावादः
(२) शक्तिवादः	(२) तमोवादः
(३) वेदापौरुषेयत्वम्	(३) अध्ययनस्य स्वविधिप्रयुक्तत्ववादः
(४) वर्णनित्यत्ववादः	(४) प्रपञ्चमिथ्यात्वम्
(५) अन्विताभिधानवादः	(५) अद्वैत आगमप्रामाण्यम्
(६) पदानां कार्यपरत्वनियमः	(६) भावरूपाज्ञानानिर्वचनीयत्ववादः
(७) स्फोटवादः	(७) अमेऽऽख्यात्यन्यथाख्यात्यनि- र्वचनीयादिख्यातिवादः
(८) अखण्डार्थत्व च ॥	(८) वेदान्तानां कार्यपरत्वनिरासेन सिद्धार्थत्वम्
	(९) अखण्डार्थवादः
	(१०) स्वतः प्रामाण्यवादः
	(११) शक्तिवादः
	(१२) अन्विताभिधानवादः
	(१३) अखण्डार्थत्ववादः
	(१४) वेदापौरुषेयत्ववादश्च ॥

तत्र (१) अज्ञानवादाङ्गभूतस्तमोवादः, यं द्वितीयपरिच्छेदे न्यायचन्द्रिका समर्थयति, (२) प्रपञ्चमिथ्यात्ववादः, (३) भावरूपाज्ञाननिर्वचनीयतावादः, (४) अमे-  
ऽख्यात्यादिः, (५) आत्मस्वप्रकाशत्ववादश्च न्यायचन्द्रिकायामपि वर्तन्ते, परं तु द्वितीये  
परिच्छेदे । तत्राध्ययनस्य स्वविधिप्रयुक्तत्ववादस्तु नातीवाद्वैतसिद्धान्त उपयुज्यते ।  
आगमप्रामाण्य त्वन्विताभिधानवादवेदापौरुषेयत्ववादाभ्यां गतार्थम् । वर्णनित्यत्व-  
वादोऽप्यपौरुषेयत्ववादाङ्गतयैवेति तेनैव गतार्थम् । तथापि न्यायसुधायामिव  
न्यायचन्द्रिकाया पृथग् वर्णात्मशब्दनित्यत्ववादोऽपि समर्थितः, इति न्यायचन्द्रिका  
तां नीतिमनुसृत्य तमपि वादमवतारयति, स्फोटवादं च । वेदान्तानां प्रपञ्चमिथ्यात्वे  
प्रामाण्यनिरूपणेनैवाद्वैत आगमप्रामाण्यमपि सिद्धप्रायम् । शाब्दापरोक्षवादस्तु न  
न्यायचन्द्रिकासम्मतः, चित्सुख्या तु स तृतीये परिच्छेदे विचार्यते, इति वस्तु-  
स्थितिः । सर्वज्ञानयाथार्थ्यादिवादोऽपि न्यायचन्द्रिकाया द्वितीये परिच्छेदे परीक्षितः,  
सम्यगेवापोदितश्च, पर तु स प्राभाकरानुमतः, न तु श्रीभाष्यानुमतः ॥

तत्र चित्सुखी द्वितीयपरिच्छेदेन न्यायादिदर्शनदुर्वचत्वमुपपादयति । न्याय-  
चन्द्रिका तु प्रपञ्चमिथ्यात्वादिसमर्थनेनाद्वैतसिद्धान्तमुपबृंहयतीति पूर्वमेवोक्तम् । तत्र  
चित्सुखीवत् परमाणुवादनिरसनं तु ब्रह्मकारणतावादसमर्थनोपयोगितया, एवमेव  
तमस्तेजोऽभावतानिरासो भावरूपाज्ञानवादसमर्थनार्थम् । तृतीयतुरीयपरिच्छेदयोस्तु  
न विशेषो निबन्धद्वयेऽपि विशिष्टमनुसन्धानमर्हति ॥

तत्र तृतीयपरिच्छेदार्थं पूर्वमिव तुरीयपरिच्छेदे पूर्ववृत्तानुवादपरेण न्याय-  
चन्द्रिका न सङ्गृह्णाति, तथापि तृतीयपरिच्छेदोपक्रम एव मङ्गलश्लोकात्मकेन  
सङ्ग्रहश्लोकेन प्रतिपादयिष्यमाणमर्थं सा सङ्गृह्णाति । स यथा—

“मानान्तराविरोधेन त्रय्यन्तपदसङ्गतिः ।

प्रमाणमिति तत् सिद्धं भय्येव परमेश्वरे ॥”

इति । अनेन तु तत्त्वमस्यादिवाक्यजन्यप्रत्यगभिन्नब्रह्मसाक्षात्कार एव मोक्षसाधनम् ।  
तत्र दर्शनान्तराणां तद्विरोधानां न प्रामाण्यम्, येन तद्विरोधः स्यात्, तत्र श्रुति-

स्मृत्यो सर्वापेक्षया प्रबलत्वात्, तथापि श्रुतिस्मृत्यनुसारेण ज्ञानकर्मसमुच्चयवादः कथं नोत्तिष्ठति ? यः सूत्रगीताप्रस्थानप्रवर्तकभास्कराचार्यस्य, तत्सम्प्रदायमूलाचार्यवृत्तिकारस्य च सम्मत इति ज्ञानकर्मसमुच्चयवादसमालोचनमेकमेव प्रधानम् । तत्र—

न्यायचन्द्रिकायाम्	चित्सुख्या तु
(१) नैयायिकाभिमतमुक्तिसाधननिरासः	(१) शाब्दापरोक्षवादः
(२) ज्ञानकर्मसमुच्चयनिरासश्च	(२) मनःसाक्षात्कारसाधनत्वनिरासः
	(३) ज्ञानाद् मोक्षः
	(४) ज्ञानकर्मसमुच्चयनिरासश्च

तत्र ज्ञानकर्मसमुच्चयवादनिरासेन ज्ञानादेव मोक्ष इति वादः फलति, इत्युभयत्रापि विषयैक्यम् । तत्र विषयविशेषस्य व्याससमासयोः पर विशेषः । तत्र ज्ञानकर्मसमुच्चयवादनिरासो न्यायचन्द्रिकाया विशिष्य विशदीकृतः । अस्मिन्नशे भास्करमतनिरासनेन तदभिमतब्रह्मपरिणामितावादोऽपि निरस्तो ज्ञेय इति न्यायचन्द्रिका सूचयति, इति न्यायसुधायाः प्रकृत्यधिकरणे परिणामवादनिरासप्रकारान् सर्वानपि न्यायचन्द्रिका हृदयेनानुजानाति । शाब्दापरोक्षादिविषय उक्तमेव सर्वम् । वक्ष्यते चोपरि-  
ष्टात् । एतेन—तुरीयपरिच्छेदार्थोऽपि व्याख्यातः । तत्र हि—

तत्र न्यायचन्द्रिकाविषयाः	चित्सुखीविषयाः
(१) चार्वाकाभिमतमोक्षवादनिरासः	(१) विषयाकारोपप्लुतविज्ञानसन्तानो- परममोक्षवादनिरासः
(२) तत्तद्विषयाकारविज्ञानसन्तानोपरम- मोक्षवादनिरासः	(२) दुःखाभावमुक्तिसमर्थनम्
(३) शून्यत्ववादिमोक्षवादनिरासः	(३) आत्यन्तिकदुःखनिवृत्तिमोक्षवाद- निरासः

- |   |   |
|---|---|
| (४) कणादाक्षचरणसम्मतबुद्धिसुखदुःखा-<br>द्यात्मविशेषगुणोच्छेदमोक्षवादनिरासः          | (४) साङ्ख्यभिमितमुक्तिखण्डनम्                             |
| (५) प्राभाकराभिमतान्त्यन्तदेहोच्छेद-<br>मोक्षवादनिरासः                              | (५) अविद्यास्तमयमोक्षसमर्थनम्                             |
| (६) प्रकृतिपुरुषविवेकनिबन्धनविषयभोग<br>राहित्यमोक्षवादस्य साङ्ख्यभिमितस्य<br>निरासः | (६) एकजीववादे नानाजीववादे च<br>दूषणोद्धारः                |
| (७) अविद्यास्तमयमोक्षवादसमर्थनम्  | (७) ज्ञातत्वेनोपलक्षितस्यात्मनो मोह-<br>निवृत्तित्वसाधनम् |
| (८) आत्मन आनन्दरूपत्वसमर्थनम्   | (८) जीवन्मुक्त्युपपादनं चेति ॥                            |
| (९) पञ्चमप्रकाराविद्यानिवृत्तिसमर्थनमिति ॥  |   |

तत्र च न्यायचन्द्रिकैकजीववादानेकजीववादयोर्विशेषो नात्र विवेच्यति । अत्र प्रसङ्गे—“तथा हि वाचस्पतिमिश्रा अवोचन्—तच्च प्राप्तमप्यन्यायविद्यावत्तद् अप्राप्तमिवेति प्रेप्सितं भवति” इति वाचस्पतिमतमेवात्र सङ्गृह्णानोऽनेकाविद्यावादम्, जीवाभिज्ञाविद्यावादं चात्र परमसिद्धान्तमभिप्रेति । तत्र च नैकजीववादः, न वैक-  
मूलाविद्यावादः, इति नैकमुक्तौ सर्वमुक्त्यापदिशङ्कासमाधानादिकमपेक्ष्यते, इति न्यायचन्द्रिकायां चित्सुखीविचारिता एकानेकजीववादादिवादा नोपयुज्यन्ते । एवम्—“अविद्यानिवृत्तिर्न सती, अद्वैतविरोधात्, नासती, ज्ञानजन्यत्वात्, न सदसती, विरोधात्, नापि सदसद्विलक्षणाऽनिर्वचनीया वा, अनिर्वचनीयनिवृत्ते-  
रनिर्वचनीयत्वानुपपत्तेः, प्रतियोगिविलक्षणत्वाद् ध्वसस्येति चेत्, न, पञ्चमप्रकारा-  
विद्यानिवृत्तिरितीष्टसिद्धौ प्रतिपादितात्” इति निरूपयन्ती न्यायचन्द्रिका जीवन्मुक्ति-  
पक्षमिष्टसिद्ध्यनभिमतमत्र चित्सुखीव न सङ्गृह्णाति । अत एव न्यायचन्द्रिकायां न जीवन्मुक्त्युपपादनम् ॥

-साङ्ख्यवादेन चित्सुखी न्यायचन्द्रिकयोः प्रायेण विषयसाम्यं दृश्यते । निरूपयन्ती-  
पद्धतिरपि प्रायेण पूर्वोक्तयोः पक्षयोस्तत्र तत्र पदरूपेण सङ्ग्रहणम्, तस्यैव तन्त्र-



वार्तिकवद् गद्यद्वारा विशदयन् चेति समानैव दृश्यते । तद् यथा—चित्सुख्या  
स्वतःप्रामाण्यसिद्धान्तोपक्रमे सङ्ग्रहश्लोकः—

“आहुर्विज्ञानसामग्रीजन्यत्वे सत्प्रजन्यता ।  
तदन्यत प्रमायास्तु स्वतस्त्वमिति तद्विदः ॥”

इति । इयमेव नीतिन्यायचन्द्रिकायामपि । यथा—

“बोधकारणसामग्रीमात्राज्जन्म यतो मिते ।  
आचक्ष्महे लक्ष्म ततो लक्षणासम्भवः कुतः ॥”

इति । तथा शक्तिवादे चित्सुख्या सङ्ग्रहश्लोकौ यथा—

“पराऽस्य शक्तिर्विविधा सर्गाद्या भावशक्तयः ।  
इति श्रुतिस्मृतिमिता शक्ति केन निवर्त्यते ॥”

इति । न्यायचन्द्रिकाया तु तत्रैव तौ —

“भावत्वाधिष्ठिताः सर्वाः प्रत्येक व्यक्तयो मताः ।  
द्रव्यादिषट्कविच्छेदमेलेकेन विवर्जिताः ॥  
अर्थापत्त्यनुमानाभ्यां श्रुतिभिश्च मिता सती ।  
शक्तिर्वाग्जालमात्रेण कथं निवृत्तये परैः ॥”

इति । एवं यथा वेदापौरुषेयत्वे सङ्ग्रहश्लोकश्चित्सुख्याम्—

“श्रुतीनामीश्वरस्य जन्म केवलं श्रुतिषु स्मृतम् ।  
मानान्तरोपलब्धेऽर्थे रचना तु न कीर्यते ॥”

इति । न्यायचन्द्रिका सङ्ग्रहश्लोकस्त्वत्र —

“वर्मानामेविकाशित्वे प्रत्यभिज्ञादिनाश्रिते ।  
स्वातन्त्र्यं वेदवचसं विलम्ब्य केन कीर्यते ॥”

“तस्माद् विश्वस्य मिथ्यात्वमनात्मत्वादिहेतुभिः ।  
भेदसम्बन्धसम्बन्धाद् भेदवच्च प्रसिध्यति ॥”

इति । भेदखण्डने चित्सुख्या सङ्ग्रहश्लोकौ—

“सापेक्षत्वात् सावधेश्च तत्त्वेऽद्वैतप्रसङ्गतः ।  
एकाभावादसन्देहाद् न रूप वस्तुनो भिद्य ॥  
युगपद् ग्रहणायोग्यद्वयस्थानप्रसङ्गतः ।  
परस्पराश्रयत्वाच्च धर्मभेदेऽपि नाक्षयीः ॥”

इति । न्यायचन्द्रिकाया तु तौ —

“प्रतीतो वा न वा भेदो न चेद् कीदृग् विधीयताम् ।  
प्रतीतश्चेदबाध्यस्य कुतः सत्त्वमपोद्यताम् ॥  
अप्रसिद्धनिषेधस्य प्रमितत्वे पराहति ।  
व्याघातोऽप्रमितत्वेऽपि तन्निषेधपराहतिः ॥”

इति । अत्र स्वयम्प्रकाशत्वे चित्सुखीसङ्ग्रहश्लोकाः—

“अपरोक्षव्यवहृतेर्योग्यस्याधीपदस्य नः ।  
सम्भवे स्वप्रकाशस्य लक्षणासम्भवः कुतः ॥  
आत्मनः स्वप्रकाशत्वं को निवारयितुं क्षमः ।  
चिद्रूपत्वाच्चकीर्त्तत्वात् “स्वयं ज्योतिरिति श्रुतेः ॥  
सामान्यतोऽनुमानेन प्रसिद्धेऽपि विशेषणे ।  
कथं कथय प्रसिद्धस्याप्रसिद्धविशेषणः ॥”

इति । न्यायचन्द्रिकायां तु—

“एकस्य कीर्त्तित्वेनैव अन्यत्र भवेत्तीति ।  
तथाप्यत्रैव दृष्टत्वाद् न विरोधपदं भवेत् ॥”

“ योऽपि ग्राहकरूपेण सिद्धिं सर्वासु वृत्तिषु ।  
 ब्रुवाणः कर्मभावेन नेम प्रत्यक्षमिच्छति ॥  
 कर्मत्व किमभिप्रेत तस्य यद् नात्मनीष्यते ।  
 पराश्रयक्रियाजन्यफलभाजनतेति चेत् ॥  
 अस्माभिरपि नैवेष्ट कर्मत्वमिदमात्मनि ।  
 तस्य स्वाधारविज्ञप्तिर्व्यवहार्यत्वदर्शनात् ॥  
 यत्र ज्ञाने तु यद् भाति तत् तत्कर्मेति लक्षणात् ।  
 आत्मापि ज्ञानकर्मेति मीयते न्यायवेदिभिः ॥  
 यस्त्वत्मनः प्रमेयत्वादनात्मत्व प्रसञ्जयेत् ।  
 घटस्याप्यघटात्मत्वं स कस्माद् न प्रसञ्जयेत् ॥  
 तत्राध्यक्षविरोधश्चेत् समान प्रकृतेऽपि सः ।  
 प्रत्यक्षगोचरीभावो यस्मादात्मनि वर्णितः ॥  
 तस्माद् जात्युत्तरत्वेनैवैवम्प्रायाणि सूरिभिः ।  
 प्रयोज्यानि सभामध्यमध्यासीनैः कथञ्चन ॥  
 तस्मादात्मनि सम्भूतमहमित्यात्मगोचरम् ।  
 प्रत्यक्षमभ्युपेतत्वं युक्तिमार्गानुगामिना ॥ ”

इति ॥

अत्रात्मनः स्वप्रकाशत्व मेयत्व चाद्वैतमते न व्याहतम्, ज्ञानस्वरूपत्वेन  
 स्वप्रकाशत्वात्, प्रमाणजन्यवृत्तिविषयत्वेन प्रमेयत्वात्, नैयायिकमते तु न ज्ञानस्व-  
 रूपत्वम्, अतः प्रमेयत्वमात्रम् । अत एवात्मनोऽज्ञानत्वम्, प्रमेयत्व चाद्वैतमते ।  
 तत्र द्वैतमते साक्षिभास्यत्व प्रत्यगात्मनः स्वीक्रियते । तस्य च नाज्ञानेन विरोधः ;  
 ईश्वरेच्छाया एव तन्मत आवरकत्वेन तस्य साक्षिणाऽविरोधात् । तद्विरोध्यपि तत्रे-  
 श्वरेच्छाविशेष एव । अयमेव न्यायः प्रायेणाद्वैतमतेऽपि—यत्रापि साक्षिणा नाज्ञा-  
 नस्य विरोधः ; अत एव तत्र—सर्वं वस्तु ज्ञाततयाऽज्ञाततया वा साक्षिभास्यम्,  
 इत्यज्ञानस्य, अज्ञातस्य वा भासकम्, न तु निर्वर्तकं साक्षिस्वरूप ज्ञानमिति  
 सूत्रान्तः । तत्र घटस्य ज्ञानेनैवैवम्प्रायाणि सूरिभिः, प्रयोज्यानि सभामध्यमध्यासीनैः कथञ्चन ॥

तत्तु घटस्यानात्मत्वप्रयोजकम् । आत्मस्वरूपचैतन्यस्य प्रमेयत्वं तु तदाकारवृत्तिमात्र-  
विषयत्वेन वृत्तिव्याप्यत्वापरपर्यायेण, इति घटवद् नात्मनस्तावन्मात्रेणानात्मत्वप्रसङ्गः ।  
घटादिवदात्मनोऽपि वृत्त्यभिध्यक्तचैतन्यभास्यत्वे तु घटवदनात्मत्वप्रसङ्गो दुष्परि-  
हरः ; स्वरूपचैतन्यस्याज्ञानाविरोधिनस्तदावृत्तस्य च तदाकारप्रमाणजन्यवृत्तिमात्रेणा-  
वरणनिवृत्त्याऽखण्डस्वरूपेण चिन्मात्ररूपेण भानम्, घटादीनां त्वज्ञानकार्याणा-  
मज्ञानविषयत्वात् साक्षात् तदाकारवृत्तिमात्रेण न भानम्, किं तु तेषामज्ञातचैतन्य-  
विवर्तानाम्, तत्तारोपितानां वाऽज्ञातचैतन्यावच्छेदकत्वमात्रतया तदवच्छिन्नचैतन्य-  
गतावरणविषयताविशेषनिवृत्त्यैव भानम् । न चैवं चैतन्यं चैतन्यविवर्तो घटादिरिव ।  
तथा च घटादिवदेव चैतन्यस्यापि न तदवच्छेदकत्वम्, न वा तदवच्छिन्नचैतन्य-  
भानेनैव भानम्, इति फलव्याप्यत्वस्वीकारे घटादिवदनात्मप्रसङ्गे दुरपोहः । वृत्ति-  
व्याप्यत्वेनात्मनः कर्मत्व तु तदाकारत्वमात्रेण, तत्र वृत्त्याश्रयस्य तदुपहितस्य वाऽऽ-  
त्मनोऽखण्डाकारवृत्तिप्रयुक्तानावृत्तिचिन्मात्रस्य च कल्पितभेदस्यौपाधिकभेदप्रयुक्तस्यौ-  
पाधिकस्य स्वीकारात् परसमवेतत्वोपलक्षितक्रियाजन्यफलशालित्वेन मुख्यमपि कर्मत्वं  
न विरुद्धयते, गौणं तु कर्मत्व नैयायिकादिमत इव न कथमपि व्याहृतम् ॥

तल द्वैतसिद्धान्तामित. साक्षी स्वप्रकाशः स्वस्येवान्तःकरणतद्गर्मादेरपि  
भासकः, इति साक्षिभास्यत्वम्, घटादिगत वृत्तिविषयत्वं वा नानात्मत्वव्याप्तम्,  
एवमेव श्रीभाष्यसिद्धान्तेऽपि धर्मभूतज्ञानविषयत्वमात्मानात्मसाधारणम् । अद्वैतमते तु  
नैवम्, अन्यथा तत्रापि साक्षिभास्यत्वेनात्मनः स्वप्रकाशस्य कथं नान्तःकरणादेरिव,  
घटादेरिव वा नानात्मत्वम् ? तत्र यदि प्रमेयत्व नानात्मत्वप्रयोजकम्, तस्यात्मा-  
नात्मसाधारण्यात्, तर्हि कथमद्वैतमते प्रमेयत्वमात्मानात्मत्वसाधक नात्मसाधारणम् ?  
भिन्नरूपत्वादात्मानात्मगतप्रमेयत्वस्य, इति कथमननुभाव्यत्व आत्मनो घटादिवदनात्म-  
त्वप्रसङ्गः ? अनुभाव्यत्वस्य स्वरूपविपर्ययसाधकत्वे तु घटस्याप्यनुभाव्यस्याघटत्व-  
प्रसङ्गः ॥

अद्वैतिन्यायचन्द्रिकायां परमाणुवादनिरसनम्, तत् पूर्वोक्तसीत्या न क्लृप्तत्वं  
प्रथममिच्छेदे दृश्यते, न्यायचन्द्रिकायां तु क्लृप्तं द्वितीयमिच्छेदे स्वरूपसाधक-  
प्रसङ्गप्रसङ्गे दृश्यते । तत्र क्लृप्तिरिति बहुभिः सङ्ग्रहस्तुतिः । अतस्तयोर्गोचरे,

समवायवत् सयोमस्याध्येकत्वकल्पनापत्तिः, विभागासिद्धिः, जात्यसिद्धिः, द्वित्वा-  
सिद्धिः, जातौ प्रमाणभावः, जाति-द्रव्ययोः सम्बन्धासम्भवः, परमाणुबहुत्वेन  
महत्त्वारम्भसम्भवे द्व्यणुकस्य त्र्यणुकारम्भकत्वायोग — इति परमाणुस्वरूप-  
तत्कारणत्वादीनामयोग विस्तारेण निर्णयोपसंहारति—

“ परिमाणस्य सिद्धत्वे तदारम्भविचारणा ।

नाद्यापि सिद्धस्तद्भावोऽभावाद् लक्ष्म-मानयोः ॥ ”

इति । न्यायचन्द्रिका तु पूर्वोक्तान् भावान् सर्वान् विना सङ्ग्रहश्लोकान् सङ्गृह्य  
चित्सुख्या उपसहारसङ्ग्रहश्लोकार्थमात्रं श्लोकेनैकेन सङ्गृह्णाति । यथा—परमाणु-  
वादे चित्सुख्युक्तदूषणानुवादपूर्वकम् ।

“ अत्रोच्यते प्रमाणेन परमाणुर्न सिद्धयति ।

सम्पर्शादिमत्तया तस्य साशत्व चानुमीयते ॥ ”

इति ॥

शाब्दापरोक्षवादस्तु द्वितीयपरिच्छेदोपक्रम एव वृत्तानुवादसङ्ग्रहे—  
“ प्रत्यक्षादिश्च शाब्दः ” इत्यनुवादमहिम्ना न्यायचन्द्रिकाकाराणामपि सम्मत इति  
ज्ञायते, पर तु नात्र न्यायचन्द्रिका तद्विचार प्रस्तौति । यदि तु “ प्रत्यक्षादिश्च  
शब्दः ” इति पाठेन प्रत्यक्षानुमानातिरेकेण शब्दप्रामाण्यसाधन एव न्यायचन्द्रिकाया-  
स्तात्पर्यम्, तर्हि न्यायचन्द्रिकायाः—

“ अन्यदेवेन्द्रियग्राह्यमन्य शब्दस्य गोचरः ।

शब्दाद् प्रत्येति भिन्नाक्षो न तु प्रत्यक्षमीक्षते ॥ ”

इत्युक्तरीत्या शाब्दापरोक्षवादे न तात्पर्यम् । अत एव तत्र तत्र वाचस्पतिमिश्र  
एवोपपद्यते चन्द्रिकायाः । तथा च प्रायेण विवरणप्रस्थानानुगामिनी चित्सुखी,  
न्यायचन्द्रिका तु भामतीप्रस्थानावलम्बिनी । अत एवानेकजीवाश्रितानेकाविद्यावादो  
न्यायचन्द्रिकायाः । स्थितप्रज्ञस्तु साधकः, न तु सिद्ध इति वदन्ती भामती  
जीवन्मुक्तविषय इष्टसिद्धिमेवादित्यत इति त्वन्यदेतत् ॥

सर्वेषु दृष्टान्तेषु वैदिकेषु, आगमिकेष्वपि भावरूपविद्यावादः सम्मतः ।  
तद्वन्मते—सङ्ग्रहः प्रधानं जगत्कारणं जगदाकारेण परिणामसंक्षिप्तम्, कार्यमैतज्जा

विक्षेपशक्तिमद्वा प्रकृतिस्वरूप स्वीकुर्वन्ति । अत एव 'माया तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम्' इति श्रुतिः । जगत्कारण प्रकृतिं हि श्रीकण्ठादयः, भास्कर, श्रीरामानुजीया वाऽभिन्ननिमित्तोपादानकारणतावादिनः, केवलनिमित्तकारणतावादिनः पातञ्जलाः, शैवाश्चोरीकुर्वन्ति, एवमद्वैतिनोऽपि । विप्रतिपत्तिस्तु प्रकृतेर्मायात्वे, अनिर्वचनीयत्वरूपे, तस्या आवरणशक्तौ च । तत्र प्रकृतौ श्रुतिषु "तम आसीत् । तमसा गूढमग्रे प्रकेतम्" इति तम शब्दप्रयोगात् तमस इवावरणशक्तिरपि स्वीकर्तव्या । तत एव हि तत्र गौणस्तमःशब्दप्रयोगः, इति दृष्टान्तविधया तमःप्रकरण न्यायचन्द्रिकायाम् । तत्र तमस आवरण उत्कटानुत्कटादितारतम्यानुभवस्तस्य तेजोऽभाव-रूपत्वे नोपपद्यते ; अतस्तत् पदार्थान्तरम् ॥

तच्च तमोनिरूपण चित्सुख्यां प्रथमे परिच्छेदे, न्यायचन्द्रिकायां तु द्वितीये परिच्छेदे । तत्र चित्सुखीसङ्ग्रहश्लोकः—

“ तमालक्ष्यामलज्ञाने निर्वाधे जाग्रति स्फुटे ।

द्रव्यान्तरं तमः कस्मादकस्मादपलप्यते ॥ ”

इति । न्यायचन्द्रिकायां तु सः—

“ अम्भःसम्भारगम्भीरप्रावृडम्भोदसन्निभम् ।

भासमान न भाऽभावो भवितु क्षमते तमः ॥ ”

इति । तत्र न्यायचन्द्रिकासङ्ग्रहश्लोकाः सर्वेऽपि यथायथं तत्तत्पृष्ठसङ्ख्यानिर्देशपूर्वं तत्तद्विषयसङ्ग्रहस्तत्तत्पृष्ठसङ्ख्यानिर्देशपूर्वक भूमिकानन्तरमेव योज्यते—

Analysis of the Subject नाम्ना ॥

तत्र चित्सुखी—न्यायचन्द्रिकयो प्रतिप्रकरणमन्ते भाविप्रकरणसूचनक्रमो विशिष्टमनुसन्धानमर्हति—यद्यपि प्रकरणक्रम उभयोरपि नैकरूपः । प्रतिप्रकरणमद्वैत-सिद्धान्तपर्यवसानप्रयोजनं तु न्यायचन्द्रिकाया विशदम् ॥

तत्र न्यायचन्द्रिका प्रमाणलक्षणतत्त्वोद्भाविभागादिकं चित्सुख्यामनिर्णीतं निर्णयति । तत्प्रयोजनं तु—“ अनुप्रमाण त्रिविधम्—प्रत्यक्षमनुमानमागम इति । अर्थानुसन्धेयः अनुमानविशेषः । सा न प्रमाकरणं प्रमाणम् ; ज्ञानव्यतिरिक्तप्रमायां

मानाभावात् । न चाज्ञातपरिच्छित्तिरेव प्रमेत्यत्र प्रमाणमस्ति , याथार्थ्यमेव प्रामाण्यमित्यङ्गीकारात् । न चानुभूतिरेव प्रमाणम् ; स्मृत्यादावव्याप्तेः ,

“ स्मृतिः प्रत्यक्षमैतिह्यमनुमानश्चतुष्टयम् ।

प्रमाणमिति विज्ञेय धर्माद्यर्थे बुभूषुभिः ॥ ”

‘ न च सम्यगनुभवसाधन प्रमाणम् ’ इत्यादिना प्रमाणलक्षणसिद्धान्तनिरसनात् । व्यक्त चात्रोपमानार्थपत्त्यभावाना प्रमाणत्वम् , स्मृतेरप्रमाणत्वम् , किं बहुना ? अविद्या-परिणामभ्रमात्मकवृत्तेरज्ञानत्वम् , व्यवहारप्रयोजकत्वं च व्यवस्थाप्यते । भ्रमस्याविद्या-वृत्तेरज्ञानत्वोक्तिस्तु व्यवहारदशायामेव बाधमभिप्रेत्य , इति तत्र न्यायसुधया न न्याय-चन्द्रिका तुष्यतु दुर्जनन्यायेन विप्रतिपद्यते । अयमेव न्यायः स्मृतावपीति वेदान्तपरि-भाषाऽभिप्रेति । न्यायचन्द्रिका तु स्मृतेरप्यविद्यावृत्तित्वम् , भ्रमत्वं चैकान्तेन स्वीकरोति । “ स्मृतिरूपः परत्र पूर्वदृष्टावभासः ” इत्यत्र स्मृतिरूपपदमप्येतदाशयमेवेति तु न्याय-चन्द्रिकाहृदयम् । अत एव पूर्वपूर्वाध्यासस्य भाष्येऽविद्यात्वोपदेशः । “ स्मृतिः प्रत्यक्षम् ” इति वाक्यं तु परोक्षापरोक्षभेदेनागमप्रामाण्यमेवाभिप्रेति , तत्र स्मृते-र्मन्वादिप्रणीतग्रन्थाख्यत्वेन स्मृतिज्ञानत्वाभावात् । तत्र सन्निग्रहस्थानस्यानुमानस्य प्रपञ्चमिथ्यात्वसाधनोपयोगित्वमद्वैतमते , द्वैतमते तु तत्सत्यत्वनिर्णयोपयोगित्वम् । बलाबलविचारे तु विजयकाष्ठाऽद्वैतसिद्धान्त एव । सर्वं चेदं न्यायचन्द्रिका सविस्तर-मुपपादयति—याथार्थ्यस्य दुर्वचत्वेन यथार्थज्ञानप्रामाण्यनिराकरणपूर्वकं खण्डनोक्त-दिशा ॥

अत्र सुखावबोधार्थं ज्ञानयाथार्थ्यविषये, सविन्मात्रोपाध्यविद्याविषये च द्वैता-द्वैतग्रन्थाशयः सङ्गृह्य प्रकाश्यते । स यथा—

### ॥ प्रमाणलक्षण-तद्विभागौ ॥

(१) यथार्थं प्रमाणम् । तच्च ज्ञेयमन-  
तिक्रम्य वर्तमानम्—अबन्धन्याविषयविषय-  
ज्ञानम् । अन्यथाज्ञानं तु भ्रमः । तच्च  
साक्षात् परम्परया वाऽन्यथाज्ञेयविषयाका-

(१) यथार्थज्ञानं प्रमाणम् । तच्चा-  
बाधितार्थविषयकं ज्ञानम् । आन्तिदशा-  
यामप्यबाधितार्थविषयकत्वं समानम् । तस्य  
भ्रमत्वं तु भाविबाधमभिप्रेत्य । तच्च बल-

रित्वम् । प्रमावान् प्रमाता, प्रमाविषय प्रमे-  
यम् । तत्र सशयोऽप्येकस्या कीटावन्यथा-  
ज्ञेयविषयीकाराद् न प्रमाणम् ॥

तत्र यथार्थज्ञानमेव नास्तीति प्रमा-  
करः । तन्मते यथार्थपदवैयर्थ्यम् । ज्ञानपद-  
स्थले निश्चयस्य निर्देशात् सशयव्युदासः ।  
तस्याख्यातिनाम्ना व्यपदेशः । नेद मतं  
युक्तम्, अनुभवसिद्धत्वाद् विपर्ययस्य । तत्र  
देशान्तरस्थस्य रजतस्य ससर्गमात्राध्यासे-  
नान्यथाख्यातिरिति वैशेषिका । तत्र  
तत्कालिकमुत्पन्न सदेवेति तु भास्कर, यस्य  
सत्ख्यातिरिति नाम । श्रीभाष्यसिद्धान्ता-  
भिमतसत्ख्यातिस्तु विलक्षणा भास्करीय-  
सत्ख्यातिवादतः । ज्ञानस्यैव तदाकारे  
बाह्यत्वमात्राभ्यासाद् आत्मख्यातिवादिन  
सौगताः । सदसत्ख्यातिवादिनस्त्वार्हताः,  
साङ्ख्यः, भाट्टाश्च । सदसद्विलक्षणानिर्वच-  
नीयख्यातिवादिनोऽद्वैतिनः । असत्ख्याति-  
वादिनस्त्वानन्दतीर्थीयाः । तत्र शुक्ति-  
कायां रजतमसदेव भातीत्यनुभवान्यथानुप-  
पत्तिः प्रमाणम् । तत्र प्रधानस्याबाध्यस्य  
विशेष्यस्येन्द्रियसन्निकृष्टत्वेऽसतो भाननिय-  
माद् न शशशृङ्गादीनामपि अमे भानम् ॥

तत्र यथार्थज्ञानत्व तत्त्वविषयत्वम् ।  
तत्त्व त्वन्नरोषितम्, तच्च प्रतीयमानत्व  
विशेषितम् । तेन च कूर्मरोमादि न तत्त्वम् ।

साक्षात्कारपूर्वक्षणावच्छिन्नभाविबाधाविष-  
यत्वेन भ्रमत्वम्, भाविब्रह्मसाक्षात्कारनिब-  
न्धनबाधविषयत्वेन घटादिज्ञानस्य भ्रम-  
त्वम्, तत्पूर्वक्षणावच्छिन्नभाविबाधाविष-  
यत्वेन प्रमात्वमिति विभागः । वस्तुसिद्धिस्तु  
यथार्थज्ञानेनैव । स्मृतिस्तु सिद्धार्थविषयक-  
ज्ञानत्वाद् न वस्तुसाधकत्वेन प्रमा, किन्त्व-  
बाधितार्थविषयकत्वेनैव । तत्रापि बाधि-  
तार्थविषयकमपि स्मरणं भवति, परं तु  
तत्रानुवादमात्रम् । न तस्या यथार्थत्वनि-  
यमः । स्वकारणसंस्कारकरणानुभवानुसा-  
रित्वं यथार्थत्वम्, अबाधितार्थत्वं वा, न तु  
स्वतः । तत्र प्रमाकरनैयायिकसौगतभास्करा-  
दिमतवैलक्षण्यमुभयत्र समानम् । विशेषस्त्व  
निर्वचनीयख्यातिरद्वैतमते, द्वैतमते त्वस-  
त्ख्यातिः । तत्रासद् यदि बाध्यम्, तर्हि तद्  
भ्रमस्थले तदोत्पन्नं वा, उत सर्वदा वर्तते  
वा । आद्ये तदुत्पादकसामग्र्यभावः ।  
द्वितीये तु सर्वदा भ्रमप्रसङ्गः । काचका-  
मालादिदोषा अधिष्ठानस्य, प्रधानस्य वाऽऽव-  
रका एव, न तु विषयोत्पादकाः । भासमा-  
नस्य रजतस्यासत् शशशृङ्गादिभ्यो विशेषो  
वर्तते वा, न वा । आद्ये कीदृश तद-  
सत्स्वरूपम् । यदि प्रधानेऽधिष्ठाने वा  
बाध्यमानत्वमात्रम्, तर्हि शशशृङ्गादेरिव  
सत्त्वेन प्रतीतिविषयत्वं कृतः । तत्र शुक्ति-



शुक्तिरजतादिक त्वारोपितत्वाद् न तत्त्वम् ।  
कूर्मरोमादिक तु प्रधानाभावेनानारोपितम्,  
पर तु शुक्तिरूप्यादिकमिव सत्त्वेन न  
प्रतीयते । तथाचासतोऽपि प्रतीतिविषयत्वे-  
ऽपि सत्त्वेन न प्रतीतिरिति न दोषः ॥

तच्च प्रमाण प्रत्यक्षानुमानागमभेदेन  
त्रिविधमेव । उपमानार्थापत्त्यभावज्ञानाना-  
यथायथमनुमानप्रत्यक्षयोरेवान्तर्भावः । तत्प्र-  
त्यक्षं केवल प्रमाणम् । अनुमान त्वनुप्रमा-  
णम्, आगमप्रमाणं च । स्मृतिरपि मानस-  
प्रत्यक्षत्वात् केवलप्रमाणम् । द्विविधं ज्ञानं  
मनो जनयति - तत्तदिन्द्रियाधिष्ठितत्वेन  
तत्तदिन्द्रियविषयाविषयम्, स्वातन्त्र्येण  
स्मरणं च । सस्कारस्तु सहकारिमात्रम् ।  
स च प्रत्यभिज्ञाया बाह्येन्द्रियसहकारी,  
स्मृतौ तु मनःसहकारीति विशेषः ।  
सस्कारद्वाराऽतीतादिविषयेऽपि मनस्सन्नि-  
कर्षो योगिप्रत्यक्षादाविवाबाधितः । मन-  
सोऽपीन्द्रियत्वाद् नात्रातिरिक्तप्रमाणक-  
ल्पनादोषः । स्मृतिरपि यथार्थज्ञानमेव ।  
अत एव “स्मृतिः प्रत्यक्षमैतिह्यम्” इत्यत्र  
स्मृतेरपि प्रमाणकोटौ निर्देशः । तत्र  
स्मृतेरपि प्रमाणत्वात् तस्यामानसप्रत्यक्षत्वेन  
कथञ्चन प्रत्यक्षादावन्तर्भावः, अथवाऽति-  
रिक्तप्रमाणत्वम् । उपमानार्थापत्त्यादिप्रमा-  
णान्तरनिरासमात्रे तु प्रमाणत्रैविध्यवि-  
भागस्य तात्पर्यम् ॥

रूप्यादीनां सत्त्वं यद्यधिष्ठानतादात्म्येन,  
तर्हि न सत्त्वम्, न चासत्त्वमित्यनिर्वच-  
नीयत्वे पर्यवसानम्, अन्यथा तु सद-  
सत्त्वात्वाऽऽर्हतमतप्रवेशः । अत एव  
सत्त्वेन प्रतीतिविषयत्वे सत्यनारोपितत्व-  
मिति—व्याख्यातम् । तत्र विशेषणं न  
शुक्तिरूप्यादिव्यावर्तनार्थम् । तस्यारोपित-  
त्वेनैव हि तत्त्वताया वारणम् । कूर्मरूपादिक-  
त्वनारोपितमिति कृत्वा खलु तद्विशेषणम् ।  
तत्र च शुक्तिरूप्यादीनां सत्त्वेन प्रतीत्य-  
स्वीकारे विशेषणवैयर्थ्यम्, तत्स्वीकारे च  
सदसदात्मकत्वम् । अथान्यत्र सत एव रज-  
तस्यात्रासत्त्वमात्रं विवक्ष्यते, तर्हि नैयायि-  
कानामिवान्यथाख्यातित्वेन नासत्त्व्यातिः ।  
यद्यभिनवान्यथाख्यातिरेवासत्त्व्यातिः, तर्हि  
नाममात्रविवादः ॥

अतो नियतो रजतादे स्वरूपस्याप्य-  
ध्यासः । स्वरूपस्याप्यारोपे त्वनिर्वचनीय-  
ख्यातिरेव । सर्वमिदं न्यायचन्द्रिका—  
अर्थपरिच्छित्तिः प्रमा, असत्त्व्यातिश्च न  
युक्तेति विवेचनेन विशदयति । वेदान्त-  
परिभाषा तु स्मृत्यप्रमात्वपक्षे, तत्प्रमात्व-  
पक्षे चानास्थां दर्शयति । “स्मृतिः प्रत्यक्ष-  
मैतिह्यम्” इति तु स्मृतिशब्देन, ऐतिह्य-  
शब्देनैव वाऽऽगमभेदमेवाभिप्रेति, मन्वा-  
दिस्मृतिप्रमाणपरत्वात् तस्य । मन्वादि-

इन्द्रियार्थसन्निकर्षः प्रत्यक्षप्रमाणम् ।  
अत्रार्थशब्देन तत्तत्प्रत्यक्षयोग्यार्थस्य ग्रह-  
णाद् नाकाशस्य प्रत्यक्षत्वम्, तस्य केना-  
पीन्द्रियेणासन्निकर्षात् । तत्र प्रमालक्षण-  
मज्ञातस्यार्थस्य यथार्थज्ञानत्वम्, न त्वज्ञा-  
तार्थपरिच्छित्तिः, येन स्मृतेः प्रमात्व-  
व्युदासः स्यात् । स्मृतिरपि प्रमैव, तस्या  
अप्रमात्वे प्रमाणाभावात्, प्रत्युत “स्मृति-  
प्रत्यक्षमैतिह्यम्” इति स्मृतेरपि प्रमात्व  
ज्ञापयति ॥

तत्रेन्द्रियाणि षट् प्रसिद्धानि,  
स्वरूपज्ञानम्=आत्मा=साक्षी च सप्त ।  
आत्मस्वरूपमपीन्द्रियम्, अन्यथा साक्षि-  
वेद्यानां सुखादीनां न प्रत्यक्षत्वं स्यात्,  
इन्द्रियार्थसन्निकर्षजन्यत्वप्रयुक्तत्वात्प्रत्यक्ष-  
त्वस्य । तत्र अमप्रत्यक्षे प्रधानेन्द्रियसन्नि-  
कर्षमात्रेणासतोऽपि रजतस्य प्रत्यक्षत्वम्,  
प्रधानेऽसद्वज्रततादात्म्यारोपात् । तत्र  
स्वरूपज्ञानस्य प्रमातृसाक्षिणो विषया —  
आत्मस्वरूपम्, तद्धर्मा, अविद्या, मनः,  
तदवृत्तयः, बाह्येन्द्रियज्ञानसुखाद्याः, कालः,  
अव्याकृताकाशश्च ॥

तत्रानुमाननिरूपणप्रसङ्गेन हेत्वाभा-  
सानां निग्रहस्थानानां च निरूपणमद्वैतमते  
प्रपञ्चमिथ्यात्वानुमानदुष्टत्वव्यवस्थापनेन स  
प्रयोजनम् । तद्यथा—विवादपदम्, मिथ्या,

वाक्यानि स्मृतवेदवाक्यमूलकानि, न तु  
तदर्थस्मरणमूललौकिकानुभवमूलकानि ।  
न च प्रयोजनं स्मृतिप्रामाण्यस्वीकारस्य,  
तन्मूलप्रामाण्येनैवेष्टसिद्धे ॥

तत्र मीमांसकाभिमतानि षडेव प्रमाणा-  
नि, न तु त्रीण्येव । यद्युपमानार्थापत्त्यनु-  
पलब्धीनां प्रत्यक्षानुमानयोरन्तर्भावः, तर्हि  
शब्दस्यापि तथात्वापत्त्या प्रमाणत्रयकथा  
कथामात्रं स्यात् । यदि व्याप्तिग्रहादि  
विना शब्दार्थप्रतिपत्त्या तस्य पृथक्  
प्रामाण्यम्, तर्हि तदार्थापत्त्यादिष्वपि समा-  
नम् । व्यतिरेकानुमानं तु साक्षाद् हेतु-  
साध्ययोर्व्याप्तिग्रहामूलत्वाद् न प्रमाणम् ।  
यदि तत् प्रमाणम्, तर्ह्यार्थापत्तिरपि मा-  
भवतु प्रमाणम् । निरूपितं चैतद्वेदान्त-  
परिभाषाव्याख्यायां रामकृष्णदीक्षितैः ।  
यथा चोपमानुपलब्ध्योरपि नानुमाप्रत्यक्ष-  
योरन्तर्भावः, तथा विवेचितं तत्प्रकरणार्था-  
सकलनेन न्यायचन्द्रिकायां विशदम् ।  
अनुमानस्य शब्दस्य चानुप्रमाणस्यापि  
प्रामाण्ये केवलप्रमाणेनैव निर्वाहात्,  
विभागवैयर्थ्यम्, तदयोगश्च । स्वतन्त्र-  
प्रमाणत्वाभावे तु तस्याप्रमाणत्वाद् न  
प्रमाणविभागगोचरता । अत एव न्याय-  
चन्द्रिकां समानयोगक्षेपं प्रामाण्यम्,  
विषयभेदं चादाय प्रमाणं षोडशं विभजते ॥

दृश्यत्वादिति मिथ्यात्वानुमानम् । तत्र प्रत्यक्षागमादिभिर्जगत सत्यत्वात् विवाद-पदम्, सत्यम्, अर्थक्रियाकारित्वात्, इत्यनुमानेन प्रथमानुमानस्य बाध, साध्य-समो वा । एव स्वरूपासिद्धिरपि पक्षे दृश्यत्वस्य, मिथ्यात्वस्य च । तत्र हेतुकृत-दृश्यत्वस्यापि मिथ्यात्वात्, पक्षेऽसम्भ-वात् । मिथ्यात्वमप्यनिर्वचनीयत्वेऽद्वैत-मतेऽसत्त्व्यातेरनङ्गीकारादप्रसिद्धमेव । आत्मनोऽपि दृश्यत्वात् तत्रानेकान्तोऽपि । जगत्, सत्यम्, प्रमाणसिद्धत्वात्, ब्रह्मवदिति सत्प्रतिपक्षश्च, अमानसिद्धत्वेन सोपाधिकत्व च । न हि प्रत्यक्षस्य वर्त-मानमात्रग्राहित्वम्; अनुमानस्यापि तत् प्रामाण्यग्राहिसाक्षिणः प्रत्यक्षत्वेन वर्त-मानार्थग्राहित्वापत्तेः । साक्षिवेद्यत्वेन प्रामाण्ये जगत्सत्यत्वमपि साक्षिवेद्यमेव, इति तन्मिथ्यात्वस्य साक्षिणा बाध ॥

स्मृतिलक्षण तु मानसप्रत्यक्ष ज्ञान-मिति परे मन्यन्ते, परं त्वनुमितार्थस-रणेऽव्याप्तमिदं लक्षणम् । बाह्येन्द्रियान-पेक्ष मनसोऽव्यापारात्, संस्कारसहकृत-मनस इन्द्रियस्यैव तत्र कारणत्वमित्यपि दुर्वचम् ॥

तत्रात्मनः साक्षित्वे न विप्रतिपत्तिः, परं तु न स्वरूपज्ञान मुख्यात्मस्वरूप साक्षी, किन्त्वन्त करणोपहितमेव । न चैतस्येन्द्रियत्वे किमपि प्रमाणम्, सर्वदर्शन-विरुद्धत्वात् तदिन्द्रियतावादस्य । तत्रे-न्द्रियसन्निकर्षजन्यत्वस्य प्रत्यक्षत्वप्रयोजकत्वे कथं भ्रमस्थले रजतस्य प्रत्यक्षतानिर्वाहः ? न हि रजतस्यासत् इन्द्रियेणास्ति कोऽपि सन्निकर्षः । अद्वैतमते तु शुक्तयवच्छिन्न-चैतन्याभिन्नसाक्षिचैतन्यतादात्म्यात् साक्षि-भास्यत्व सुखादिवदविरुद्धम् । असत्स्तु नेन्द्रियेण, न वाऽऽत्मना सन्निकर्षः, इति न प्रत्यक्षत्वनिर्वाहः । प्रधानेन्द्रियसन्निकर्षेणैव तदाश्रितस्यापि प्रत्यक्षत्वे घटेन्द्रियासन्नि-कर्षेऽपि भूतलमात्रसन्निकर्षे घटप्रत्यक्षत्व-मापद्येत । अतोऽपि हेतोरसत्त्व्यातिर-नुपपन्ना । इदं च सर्वं न्यायचन्द्रिका विशदयत्यन्यथास्यातिनिराकरणाद्यवसरे ॥

तत्र स्वरूपज्ञानस्य प्रमातुः साक्षिपद-व्यञ्ज्यस्य—आत्मस्वरूपम्, तद्धर्माः,

अविद्या, मनः, तद्वृत्तयः, बाह्येन्द्रिय-ज्ञान-  
 सुखाद्या, कालः, अव्याकृताकाशश्च  
 विषया इति परसिद्धान्तः । तत्रात्मस्वरूप  
 स्वप्रकाशम्, न साक्षिणो विषयः, वृत्ति-  
 ज्ञानस्य तु विषयः । परं तु तदप्यखण्डा-  
 कारवृत्तिज्ञानमेवेति तु विवेकः । अन्यत्र  
 तु प्रायेण न विप्रतिपत्तिः । कालस्यापि  
 वृत्तिज्ञानविषयत्वमेव, इति तु न्याय-  
 चन्द्रिका धारावाहिकप्रमात्वोपपादनव्या-  
 जेन विवेचयति । तत्र वृत्तिरन्तःकरण-  
 परिणाम एव ज्ञानम्, न त्वविद्यावृत्तिः,  
 इति भ्रमस्याविद्यावृत्त्यात्मकस्य, तादृश्या-  
 स्मृतेश्च न ज्ञानत्वमपीति न्यायचन्द्रिका  
 वदति । तत्रानुमानप्रमाणनिरूपणस्यासा-  
 धारणप्रयोजनप्रपञ्चमिथ्यात्वानुमानम् ।  
 न चात्र कोऽपि हेत्वाभासः । तत्रानुमान-  
 प्रयोगास्तु—विवादप्रदम्, मिथ्या, दृश्य-  
 त्वात्, यदेवम्, तदेवम्, यथा शुक्ति-  
 रूप्यमिति । तत्र दृश्यत्वमनवधारितानिर्व-  
 चनीयत्वादिविशेषणं दृश्यत्वमात्रहेतुः,  
 न त्वनिर्वचनीयत्वविशेषितम्, इति न  
 हेत्वसिद्धिः । तन्मिथ्यात्वस्याप्यनेनैव  
 साधनम्, तस्यापि घटादिसाधारण  
 दृश्यत्वात् । ब्रह्मभिन्नत्वेन तु मिथ्यात्वम्,  
 इति न तन्मिथ्यात्वासिद्धिरनेनानुमानेन ।

दृश्यत्वं ह्यत्र दृक्तादात्म्यवत्त्वमेव

विवक्षितम्, न तु वृत्तिव्याप्यत्वम्, साक्षि-  
वेद्यत्व वा, इति नात्मस्वरूपे दृष्टूपे दृश्यत्व  
वर्तते, इति न व्यभिचारः । असत्ख्याते-  
रयुक्तत्वस्थापनादगत्याऽनिर्वचनीयख्याते-  
रेव स्वीकरणीयत्वाच्च शुक्तिरूप्यदृष्टान्तो-  
ऽप्यव्याहृतः । जगत्, न मिथ्या, अर्थ-  
क्रियाकारित्वादिति कालात्ययापदेशस्त्वर्थ-  
क्रियाकारित्वस्याबाध्यत्वाप्रयोजकत्वाद् ,  
व्यावहारिकप्रतिभासिकान्यतरसत्त्वस्यैवा-  
र्थक्रियाकारित्वाविरोधाच्च नावसरति ।  
प्रमाणसिद्धत्व व्यावहारिकसत्त्वेनापि निर्व-  
हति, इति न तदपि त्रिकालाबाध्यत्वरूप-  
सत्यत्वप्रयोजकम् । अत एव नामान-  
सिद्धत्वेन सोपाधिकत्वम् । ‘सर्वं  
वस्तु ज्ञाततयाऽज्ञाततया वा साक्षि-  
भास्यम्, एव प्रामाण्यमपि । साक्षिभास्य च  
बाधितमपि, नाबाधितम्, इति साक्षि-  
भास्यत्व प्रपञ्चस्य न मिथ्यात्वविरोधि ।  
प्रत्यक्षस्य हि वर्तमानमात्रग्राहिणो न  
भाविबाधविरोधित्वम्, इति श्रुतिबाधित  
प्रत्यक्ष न प्रपञ्चसत्यत्वग्राहि, इति जगत्सत्य-  
त्वानुमानेन न प्रत्यक्षस्य बाधः । अयमेव  
न्यायोऽनुमानेऽपि । सर्वं चेदं न्याय-  
चन्द्रिका ज्ञापयति ॥

## ॥ उपाधिखण्डन-मण्डने ॥

अद्वैतमते परमात्मातिरिक्त किमपि नास्तीति तस्यैवाज्ञानं वक्तव्यम् । न च तत् तस्य सर्वज्ञस्य सम्भवति । यद्यपि परमात्मा, नाज्ञानाश्रयः, सर्वज्ञत्वादि-त्यनुमाने न दृष्टान्त कश्चनास्ति, तथापि यो यत्र ज्ञानवान्, स तत्र नाज्ञानवानिति सामान्यव्याप्त्य न दृष्टन्तासिद्धिः । सर्वज्ञत्वं च परमात्मन स्वरूपज्ञानेन, असङ्गतं च तत्कृतफललेपा-भावमात्रम्, न तु तत्सम्बन्धाभावः । उक्तं च “यथाऽकाशस्थितो वायुः” इति ॥

एतेन—जीवाज्ञानाश्रयत्वमपि—व्याख्यातम् । तत्र जीवो यदि न कल्पितः, तर्हि जीवोऽप्यकल्पितः, परमात्माऽपीति द्वैतसत्यतापत्तिः । यदि जीवोऽज्ञानो-पाधिकोऽज्ञानकल्पितः, तर्हि तस्याज्ञानस्य स्वाभाविकत्वे तद्दोषतादवस्थ्यम् । कल्पितत्वेऽनवस्थादिः, अन्योन्याश्रयश्च—उपाधिश्चाज्ञाने सति स्यात्, अज्ञानचोपाधौ सति—इति । एतेन—अविद्याया भेदकल्पकत्वमपि—व्याख्यातम् । सा हि यदि चिन्मात्रसम्बन्धिनी भेदकल्पिका, तर्ह्यज्ञानस्याकल्पितस्य भेदकल्पकत्वे भेद-सत्यत्वापत्तिः । कल्पितत्वे सैवानवस्था ।

अज्ञानं चिन्मात्रस्योपाधिः, न तु तद्वि-शिष्टस्येश्वरस्य, अज्ञानोपाधिनिमित्त-त्वादीश्वरभावस्य, इति सर्वज्ञत्वाज्ञानयोर्न सामानाधिकरण्यम्, भिन्नाश्रयत्वात् । एतेन—अज्ञानस्य जीवाश्रयत्वमपि—व्याख्यातम् । अज्ञानस्य जीवोपाधित्वं हि जीवे बिम्बे-श्वराभिन्नेऽपि स्वधर्माधायकत्वमात्रम्—यथा लोहितस्य पुष्पस्य स्फटिकोपाधित्वम् । तच्च सन्निधानमात्रेण, यथा दर्पण प्रतिबिम्बस्य । तथाच प्रतिबिम्बोपाधेः प्रतिबिम्बत्वप्रयोज-कत्वम्, प्रतिबिम्बे स्वगतमालिन्याद्याधा-यकत्वं च यथा, एवमज्ञान जीवत्वनिमित्तम्, तत्र स्वधर्माधायकं च । अतो नात्रान्यो-न्याश्रयः, अनवस्था वा । अनादित्वाद् जीवाज्ञानयोर्नोत्पत्तावन्योन्याश्रयः । साक्षि-भास्यत्वाच्चोभयोरपि न ज्ञप्तावप्यन्योन्या-श्रयः । उपहितस्यानादेः प्रवृत्तिरपि नाज्ञानाधीना । तत्र चैतन्याशस्य प्रवृत्त्य-भावाद् न तत्राज्ञानस्योपकारकत्वम् । उपाधिविशिष्टस्य प्रवृत्त्यादिकं तु तत्तत्सह-कारिकारणापेक्षम्, नाज्ञानाधीनम्, इति प्रवृत्तावपि नान्योन्याश्रयः । अथैव न्यायोऽज्ञानप्रयुक्तत्वे भेदस्यापि । अज्ञानं हि चिन्मात्रस्योपाधिकाद् जीवाद् भेदं

जीवाज्ञानयोरनादित्व त्वज्ञानजीवयो पर-  
 स्परोपकार्योपकारकभावामावे न युक्तम् ।  
 उत्पत्तिज्ञस्योरिव प्रवृत्तेरपि प्रतिबन्धेना-  
 ज्ञानस्य जीवाश्रयत्वेऽन्योन्याश्रयो दूषण-  
 मेव । औपाधिकत्वे च जीवस्योपाध्यपगमे  
 विनाश आपद्यते । स्वरूपमात्रावशेषे  
 ब्रह्मण्येव बन्ध-मोक्षौ स्याताम् । न चोपाधे-  
 र्भेदकारकत्वम्, किं तु सिद्धभेदज्ञाप-  
 कत्वम् । घटाकाशादिस्थलेऽप्येवमेव ॥

प्रयोजयति, एकस्योपहितत्वात्, अन्य-  
 स्यातादृशत्वात् । जीवानां तु तद्भेद एव  
 भेदं प्रयोजयति, इति नाज्ञानस्य भेद-  
 कत्वायोगः । व्यक्तं चेदमपि सर्वं न्याय-  
 चन्द्रिकायाम् ॥

तत्र शब्दानां व्यक्तौ शक्तिग्रहः, उताऽऽकृताविति विचारस्तु न्यायचन्द्रिकाया  
 अत्यन्तमेवाधमर्णयति सर्वं वैदिककुलम् । एव स्फोटवादनिरासो मण्डनमिश्राणां  
 स्फोटसिद्धिनिरसनपूर्वकम् । अयं च न्यायसुधान्यायचन्द्रिकयोरेकरूप एव दृश्यते ।  
 किं बहुना ? द्वैताद्वैतसम्प्रदायविप्रतिपक्षाः सर्वेऽपि वादप्रस्थानविषया न्यायसुधयेव  
 न्यायचन्द्रिकयापि सम्यगुपन्यस्ताः सप्रतिपक्षोपक्षेनिरासपूर्वकम् ॥

तदेवं श्रीमध्वसम्प्रदायसिद्धविषयाणामेव बहुशो न्यायचन्द्रिकायामावापोद्वा-  
 पाभ्यां विमर्शनात् श्रीमध्वसम्प्रदायवृद्धिक्रमसमय एव न्यायचन्द्रिकाया अपि  
 समयः ॥

तत्र च श्रीमध्वाचार्याणां (११९९-१२७८ A D) इति वा, (१२३८-१३२४  
 A D) इति वा समय इति पक्षभेदेन तत्तत्समयनिवासिनः—द्वैतसम्प्रदायप्रवर्तकाः,  
 तदनुयायिनश्च ब्रह्म एव निबन्धकाराः । न्यायचन्द्रिकायां न्यायसुधाया अप्यर्थ-  
 तोऽनुवादात् तत्र द्वितीयः कल्पो न कल्पते ॥

(१) तत्र भगवत्सम्प्रदायां समयः—( B. C. ४४७ ) इति केचन ।  
 अन्ये तु—( ७८८ A D ) इति । परे त्वन्यथाऽन्यथा ॥

(२) तदन्तेवासिनः सुरेश्वर-पद्मपाद-हस्तामलकानन्दगिरयोऽपि तत्सम-  
कालिकाः, येषां मण्डनसुरेश्वर-पद्मपादाचार्यैर्भाष्य-वादप्रस्थानमूलतत्त्वानि तदीयेषु  
निबन्धेषु ब्रह्मसिद्धि-नैष्कर्म्यसिद्धि-वार्तिकादिषु सम्यगेवाग्नेडितानि । तत्र ब्रह्मसिद्धौ  
प्रायेण द्वैताद्वैतवादप्रस्थानभित्तिस्थानभावरूपा निर्वचनीय-जीवाश्रय ब्रह्मविषय-ब्रह्मज्ञान-  
निवर्त्याज्ञानस्वरूपम्, जीवन्मुक्तिः, उपवर्षादिसम्मतज्ञानकर्मसमुच्चयवाद निरासेन  
ज्ञानमात्रमोक्षसाधनतादिप्रक्रियाः सम्यगाग्नेडिताः—सुरेश्वराचार्याणां नैष्कर्म्यसिद्धि-  
वार्तिकादाविव पिष्टपेषणनयेन । सन्मात्रे ज्ञानप्रामाण्यम्, विकल्पाशेऽप्रामाण्यम्,  
जीवास्तदाश्रयाविद्याश्च नानेत्यादिप्रक्रियाविशेषाणां मूलस्थानं ब्रह्मसिद्धिः ।  
सिद्धान्तलेशसङ्ग्रहे प्रथमो विषयस्तत्त्वशुद्धिकाराणामिति लिख्यते । परमार्थतस्तु  
ब्रह्मसिद्धयुपज्ञस्यैवास्य विस्तारमात्रं तत्त्वशुद्धिकाराणाम् । सर्वेऽपि प्रक्रियाभेदा  
भाष्यारूढाः, अद्वैतपर्यवसायिनश्च ॥

तत्र सुरेश्वरवार्तिके “आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः” इत्यत्र विधिभेदाः—  
दर्शनमेव मोक्षसाधनमित्यादिरूपणेन, केषाञ्चन ततोऽपि प्राचीनानां भक्तियोगमोक्ष-  
साधनतावादः, दर्शनसमानाकारध्रुवानुस्मृतिदर्शनतावादः, अन्ये च द्वैताद्वैतसम्प्रदाय-  
विप्रतिपत्तिविषयाः प्रसङ्गमपि नालभन्त ॥

पद्मपादाचार्याणां ब्रह्मसूत्रभाष्यव्याख्या तु शास्त्रोपशाखन्यायेन पञ्चपादिका-  
विवरण-तत्त्वदीपनार्जुविवरण-विवरणभावप्रकाशिका-विवरणोज्जीविनी-भावोद्योतनिका  
टीकारत्न-पदयोजिनी-प्रकाश-तात्पर्योद्योतिन्याख्यव्याख्याऽनुव्याख्यादिक्रमेण सुदूरं  
वर्धमाना भगवत्पादानां पद्मपादाचार्येषु वात्सल्यातिशयं गमयति । हस्तामलक-  
तोटकाचार्ययोस्तु यद्यपि न भाष्यप्रस्थानमुखेन निबन्धा वर्तन्ते, तथापि प्रकरण-  
निबन्धेषु प्रधानं स्थानं तदीया अपि निबन्धा लभन्ते । आनन्दगिरयस्तु भगवत्पादा-  
न्तेवासिनः क वा निबन्ध निबन्धधुरिति न जानीमः । भगवत्पादभाष्यादिव्याख्याता  
त्वानन्दगिरिरानन्दज्ञानामिधो जनार्दनापरनामा ( १२६०—१३२० A D ) समयवर्ती  
तत्त्वालोक-तर्कसङ्ग्रहादिबहुतरस्वतन्त्रपदार्थतत्त्वनिर्णयादिव्याख्यादिकर्ता त्वन्य  
एव । विश्वस्मिः—अयम्मानन्दगिरिन्यायचन्द्रिकाकर्तुरानन्दपूर्णमुनीन्द्रस्य समकालिकः  
—इति ॥



तदनन्तरस्तु वाचस्पतिमिश्रः, योऽपि सर्वतन्त्रस्वतन्त्रो न्याय-मीमांसा-योग-  
व्याकरण-साङ्ख्य-वेदान्तदर्शनसिद्धान्तसर्वस्वप्रकाशकबहुतरस्वतन्त्रनिबन्धटीकादि-  
कर्ताऽद्वैतवेदान्तस्य भित्तिस्थानीयः, यस्यापि भामती पञ्चपादिकेव शाखोपशाखविधया  
व्याख्याऽनुव्याख्यादिक्रमेण द्वैताद्वैतविवादावसरे जयतीर्थव्यासराजादिभिः पक्षप्रति-  
पक्षपरिग्रहेण समालोच्यते । तद्व्याख्या तु—ऋजुप्रकाशिका - कल्पतरु - भामती  
तिलक-भामतीभावदीपिकादयः, साम्प्रतमेव करुरुनिवासिपण्डितप्रवरभिषग्वरश्रीराम-  
शर्मपितृपादकृतव्याख्यारत्नं च प्रसिद्धमेव । कल्पतरुस्तु—परिमलभोगाख्य-  
व्याख्याभ्यां सगन्धितो भामतीतत्त्वं सम्यगेव विशदयति । शाखोपशाखन्यायेन  
प्रवर्धमाना भामती स्वसिद्धान्तस्य मूल प्रायेण ब्रह्मसिद्धिमाश्रयन्ती पञ्चपादिकाप्रस्थानात्  
प्रस्थानान्तरम् । तेन मण्डन-पद्मपादयोर्न सामरस्यमासीदिति भाति । व्यक्तं  
चैतत् शारीरकमीमांसाभाष्यवार्तिकोपक्रमेऽत्रैव योजयिष्यमाणे । तत्र कल्पतरु-  
कारोऽमलानन्दस्त्वानन्दगिरितोऽव्यवहितपूर्व (१२४८ - १२६० A D) समयवर्ती  
न्यायचन्द्रिकाकारादानन्दपूर्णमुनितः प्राचीनः, इति कल्पतरुकारापेक्षयाऽर्वाचीनः,  
परिमलकारापेक्षया प्राचीनश्चानन्दपूर्णमुनीन्द्रः । वाचस्पतिमिश्रसमयस्तु (८४२ A D)  
नवमं शतकम् । अतो ज्ञायते—ब्रह्मसिद्धेः प्रथमवृद्धिक्रमः प्रावर्तत, न तु पञ्चपादि-  
कायाः । इदमत्र सन्तोषस्थानम्—यत् श्रीवाचस्पतिमिश्रवशक्रमस्य शाखाया कर्णपुरे  
(Canpur) पण्डितप्रवरविद्यासागरहरिगोविन्दमिश्राः शाखोपशाखक्रमेण साम्प्रत-  
मपि वर्धन्ते ॥

ततः सर्वज्ञात्ममुनिः सक्षेपशारीरककर्ता, यस्य समयः (९७८ A D) ।  
स हि ग्रन्थान्ते पद्मनाभस्तुतिकरणाद् ज्ञायते—केरलदेशीयो वञ्चीपुराख्यत्रिवाङ्मूर-  
परिसरवर्तीति । तदीयास्तु ग्रन्थाः—

(१) पञ्चप्रक्रिया

(२) पञ्चप्रकरणम्

(३) प्रमाणलक्षणम्

(४) सक्षेपशारीरक च ॥

अथ हि मण्डनमतपक्षपात्यपि पञ्चपादिकापक्षमपि सङ्गृह्णाति । तत्र देवाचार्यः  
कश्चन निर्दिष्टः, तस्यैव गुरुरपरः सुरेश्वरादिति केचन । सुरेश्वर एवेति तु वक्ष्ये ॥

सर्वथा तु सुरेश्वरपक्षपाती सर्वज्ञात्ममुनिः । तथापि मण्डनमतमपि तत्र तत्राय निरस्य-  
तीति मण्डनमिश्रः सुरेश्वरापेक्षयाऽन्य इति केचन । पञ्चपादिकापक्षानुवादमात्रं तदिति  
तु परे । सुरेश्वर-मण्डनयोरैक्ये, भेदे च मतभेदा बहवो वर्तन्ते । ब्रह्मसिद्धिभूमि-  
काया मद्रपुरराजकीयग्रन्थागारप्रकाशिताया Prof-श्रीमान् पि. पि. सुब्रह्मण्यशास्त्री  
मण्डन-सुरेश्वरवाक्यानां बहूनां प्रायेणैक्यं प्रदर्श्य मण्डन-सुरेश्वरैक्यपक्षं सर्वं माधवीय-  
शङ्करविजयप्रस्तुतमेव समर्थयति । तत्तु विचारान्तरमत्र ॥

तदनन्तरस्तु विमुक्तात्मा, प्रमाणवृत्तिनिर्णयेष्टसिद्ध्योः कर्ता, सर्वज्ञात्मसम-  
कालिकः, परं तु वयसा न्यूनः । व्यक्तं चैतद्विष्टसिद्धिभूमिकायाम् । इष्टसिद्धिर्हि  
बहुषु विषयेषु ब्रह्मसिद्धितो विसवदन्ती जीवन्मुक्तिवादादिषु, तृतीयं प्रस्थानम्—पञ्चम-  
प्रकाराविद्यानिवृत्तिवादः प्रस्थापयति, स्थितप्रज्ञः साधकः, न तु सिद्ध इति—च । पञ्चम-  
प्रकाराविद्यानिवृत्तिरानन्दबोधाचार्याणां मतं इति सिद्धान्तलेशसङ्ग्रहः सङ्गृह्णाति ।  
परमार्थस्तु विमुक्तात्ममुनिरेवास्य मूलस्थानम् । इष्टसिद्धिव्याख्याताऽऽनन्दबोधाचार्यः  
स्वीये न्यायमकरन्दे केवलं तं विस्तरेणोपपादयति, यथा—आनन्दानुभवो न्यायरत्न-  
दीपावल्यादौ । तदीयं स्वतन्त्रं विचारं तु दृष्ट्वा सिद्धान्तलेशसङ्ग्रहे तदीयत्वोल्लेखः ।  
स हि अज्ञानाभावरूपत्वासम्भवः ब्रह्मसिद्ध्यपेक्षयाऽप्यतिगम्भीरतयोपपादयति,  
जीवाश्रयाज्ञानवादम्, तदनेकतावादः च ब्रह्मसिद्ध्यभिमतं निरस्यति । अस्मिन्नेव  
पञ्चपादिकासिद्धान्तमेवानुसरति । विश्वस्यते—पञ्चपादिकापक्षस्य तत एव वृद्धिक्रमोप-  
क्रमः—इति । तस्य समयस्तु ( १००० A. D. ) । संक्षेपशारीरके तुरीयाध्याये  
चतुर्दशे श्लोके सर्वज्ञात्ममुनिर्मुक्तिकोविदः कञ्चन परामृशति । स तु मुक्तास्मेष्ट-  
सिद्धिकार इति मधुसूदनसरस्वती, नृसिंहाश्रमी च लिखति । इष्टसिद्धौ पञ्चम-  
प्रकाराविद्यानिवृत्तिप्रस्थानं तदीयभिप्रेत्येदमिति तदाशयः । संक्षेपशारीरकात्  
पूर्वं विमुक्तात्मनः पञ्चमप्रकाराविद्यानिवृत्तिकल्पः केवलं विचारावस्थायामासीत्,  
तदेवादाय संक्षेपशारीरके तत्कल्पोल्लेखः इति तु केचन । सर्वथा तु तयोः  
समकालिकत्वे न विप्रतिषेधः ॥

विमुक्तात्मसमकालिको ज्ञानधनस्तु तत्त्वशुद्धिकर्ता विमुक्तात्मखण्डितब्रह्म-  
सिद्धेरुज्जीवनेन ब्रह्मसिद्धपक्षं समर्थयति । एतत्कालपर्यन्तं पञ्चपादिकासिद्धान्तस्यैव यथा-  
वत् समर्थनपरः कोऽपि निबन्धो नावततार । विमुक्तात्मपक्षस्तु तद्व्याख्यातृभिरानन्द-  
बोधाचार्यैः, आनन्दानुभवयतिमिश्रं समर्थितं, तत्पक्षमवलम्ब्य न्यायमकरन्द-पदार्थतत्त्व-  
निर्णय-न्यायरत्नदीपावलीद्वारापि प्रकाशं गतम् । पञ्चपादिकानुलिखिताः, मण्डनानुलिखि-  
ताश्च बहवो विषया विमुक्तात्ममुनिभिरुलिखिता आनन्दबोधाचार्यैरेव प्रसिद्धिमगमन्,  
इति कृतैव पञ्चमप्रकाराविद्यानिवृत्तिवादस्यानन्दबोधाचार्यसिद्धान्तत्वेन सिद्धान्तलेश  
उपक्षेपः । एवमेव सन्मात्रप्रामाण्यवादादिपक्षस्य ज्ञानधनेनैव विशदीकरणात् तत्त्व-  
शुद्धिकारमतत्वेन सिद्धान्तलेशसङ्ग्रहे तस्य सङ्कलनम् । ज्ञानधनस्त्वय शृङ्गगिरि-  
पीठाधीश आसीत् । तच्छिष्य एको ज्ञानोत्तमः । यस्य ज्ञानधनस्येव ( ९२५-  
९५० A D ) समयः । सोऽपि वाचस्पतिसमनन्तर एव । स ब्रह्मसिद्धिसिद्धान्तस्यै-  
वावलम्बी । सर्वथा तु विमुक्तात्मपर्यन्तम्, ज्ञानधनपर्यन्तं वा पञ्चपादिकाप्रस्थान  
विशेषतो न वृद्धिमगमत् ॥

पञ्चपादिका तु—( १७०० A D ) समयवर्तिना धर्मराजाध्वरीन्द्रेण,  
षोडशशतकवर्तिना नृसिंहाश्रमेण, तदाद्यकालवर्तिना तद्गुरुणा श्रीकृष्णतीर्थेन, तत्पूर्व-  
वर्तिविज्ञानात्मप्रभृतिभिरपि व्याख्याता प्रकाशात्मनेव ॥

प्रकाशात्मा हि पञ्चपादिकाविवरणस्य कर्ता ( १३२५-A.D ) समयवर्ति-  
नाऽखण्डानन्दमुनिना पञ्चपादिकाविवरणस्य तत्त्वदीपनाख्यव्याख्याकरणात् ततः  
प्राचीनः, शतदूषण्यां तदीयानुमानस्य निरासात् ततः प्राचीनः । किं बहुना ?  
श्रीभाष्येऽपि तदीयाविद्यानुमानस्य निरासात् ततोऽपि प्राक्तनः, इति प्रतीयते—एका-  
दशशतकान्तभागमलमकरोदिति । ततश्च तत एव पञ्चपादिकासिद्धान्तप्रचारस्य मण्ड-  
नानुसारिभिरधः कृतस्य वृद्धिक्रमः । इदमत्रानुसन्धेयम्—अखण्डानन्दमुन्यपेक्षयापि  
प्राचीनेन चित्सुखाचार्येणापि ( १२०० A. D ) समयवर्तिना पञ्चपादिकाविवरण-  
स्यापि व्याख्याकरणात्, ततः प्रभृत्येव शास्त्रोपशाखक्रमेण वर्धनाच्च पञ्चपादिका-

प्रस्थानस्य प्रकाशात्मयतिमारभ्यैव प्रचाराधिक्यम्, तेन च विवरणप्रस्थानमिति नामापि जगति पदमलभत ॥

विमुक्तात्मप्रस्थान तु तृतीयमुभयप्रस्थानानुगतमशभेदमात्रे, प्रस्थानद्वयतोऽपि भिन्नपथ चित्सुखाचार्यसमयमारभ्य प्रचारमगमत् । यस्यानन्दबोधाचार्य एव प्रधानोऽवलम्बी । आनन्दबोधाचार्यो हि न केवल वार्तिकम्, कुत्रचन विमुक्तात्मानमपि परास्यतीत्यन्यदेतत् ॥

चित्सुखाचार्यो हि पञ्चपादिकाविवरणप्रस्थानमिव भामतीप्रस्थानमपि हृदयेन समाद्वियते—उभयोरपि प्रस्थानभेदेऽपि लक्ष्यैक्याद् न विरोध इत्याशयेन । स हि विवरणमिव ब्रह्मसिद्धिमपि व्याचष्टे, इति महामहोपाध्याय श्री कुप्पुस्वामिशशिपाद-सङ्गृहीतमद्रपुरराजकीयग्रन्थभाण्डारगतामुद्रितादर्शसूचीतोऽवगम्यते । न केवलमिदम्, किं त्वानन्दबोधाचार्यकृतन्यायमकरन्दस्य, प्रमाणमालायाश्च व्याख्याकरणादिष्टसिद्धिप्रस्थानमपि नास्यालक्ष्यम् । विश्वस्यते—चित्सुखाचार्यकालमारभ्यैव सर्वेषु प्रस्थानेषु समा समादरबुद्धिः, तावत्पर्यन्तं तु प्रस्थानत्रये कस्यचनैकत्र, अपरत्र वा पक्षपात आसीत् । अयमेवावसरः—श्रीमध्वाचार्याणामवतारस्य (११९९-१२७८ A. D.) ॥

श्रीरामानुजसमयेऽपि ब्रह्मसिद्धिसिद्धान्तस्यापि तत्त्वशुद्धिद्वारा प्रकाशं गतस्य विकल्पाप्रामाण्यवादस्य समालोचनमासीत्, यस्याद्वैतनिबन्धेषु कुत्रापि तदनन्तरं न परीक्षणम् । कारणं त्वत्र प्रतीयते—श्रीभाष्याक्षेपाणां महासिद्धान्ततयाऽद्वैतमत उपक्षिप्तानां सुगोपनमेव बहुकालमासीत् । चित्सुखाचार्यकाले तद्व्याख्यातुः प्रत्यक्स्वरूपभगवत् काले, तदनन्तरमपि श्रीरामकृष्णपण्डितकालपर्यन्तं तत्परीक्षणमेव नासीत् ॥

रामकृष्णपण्डित एव चतुर्दशशतकस्याद्यभागवतीं विशिष्टाद्वैतभञ्जनाख्येन निबन्धनेन विशिष्टाद्वैतसिद्धान्ताभिमततदीयासाधारणप्रक्रियाणां शरीरशरीरिभाव-नित्यसङ्कोचविकासशालिर्भूतज्ञानाद्विविषयाणां विमर्शनेन श्रीभाष्यमहासिद्धान्तमजरयत् । ततस्तु तद्विषया वादप्रतिवादा विशिष्टा महाचार्याप्ययदीक्षितेन्द्र-



कालमारभ्य महान्तं प्रचारमलभन्त, क्रमेण चाद्य यावत् शास्त्रोपशाखविधया वर्धन्तेतराम् । रामकृष्ण. शतदूषण्यादिकमपि तत्र सङ्ग्रहेणानुसन्धत्ते । शत-दूषण्या विस्तृतो विचार शतभूषणीसमयमारभ्य क्रमेण वर्धत इव । ब्रह्मानन्द-सरस्वत्या (१८०० A D ) शतकवर्तिनो द्वैताद्वैतविवादावसरगतविचारधाराया विशिष्टाद्वैतसिद्धान्तस्यापि साधारणान् काश्चनाधिकृत्य न्यायभास्करो नाम निबन्धो बबन्धेऽनन्ताल्वारमहोदयेन ( १९०० A D ) समयवर्तिना, यस्य विमर्शनमन्त्रारगुडिराजुशास्त्रिपादैरुपक्रान्तम् । श्रीन्यायभास्करकारेण विशिष्टाद्वैतासाधारणप्रक्रिया अपि काश्चनैकशास्त्रवादादीनधिकृत्य वादावली नाम निबन्धमाला गुम्भिता, प्रकाशिता च । तिरुविशनल्लरामसुब्रह्मण्यशास्त्रिपादैर्विशस्य शतकस्याऽऽद्य-भागमलङ्कृतवद्भिः, द्वितीयभागमलङ्कृतवद्भिः श्रीहरिहरशास्त्रिपादैः, गुरुचरणश्रीपञ्चाप-गेशशास्त्रिपादैश्च कृतम्, प्रकाशित प्रकाश्यमान चापरमपि न्यायभास्करनिरसनसाम्प्रत विजयतेतराम् । आस्तामियमानुषङ्गिकी कथा ॥

सर्वं चेदम्, अधिक चाद्वैतनिबन्धकाराणां तेषां तेषां तत्तद्विरचितग्रन्थनामनिर्देशपूर्वक श्रीमता श्रीवेङ्कटेश्वरविश्वविद्यालयगवेषणविभागपुस्तकालयाध्यक्षेण श्री एन् सुब्रह्मण्यशास्त्रिणा (M A ) सङ्गृहीतेऽद्वैतनिबन्धकारपरिचयप्रदायके निबन्धेऽत्र योजिते विशदम् ॥

श्रीमध्वाचार्यसमयमारभ्य द्वैताद्वैतविवादा विना परस्परवित्प्रेष विषयमात्रसमालोचनदृष्ट्या विचारपरम्परायां साम्प्रतमपि वर्धन्ते । तत्रानन्दबोधाचार्यसमयवर्तिना, तदनन्तरचित्सुखाचार्यसमकालिकेन वाऽऽनन्दानुभवेन न्यायरत्नदीपावलीपदार्थनिर्णयौ स्वतन्त्रौ निबन्धौ, इष्टसिद्धिव्याख्या च काचनावातारिषत ॥

तत्र “ अवाच्यस्यामेयस्य च न लक्ष्यत्वम् ” इति वादः कश्चन प्रस्तुत्य प्रत्याख्यात । स तु श्रीमध्वाचार्याणामीक्ष्यधिकरणव्याख्यानुव्याख्यानयोनिरिव । तत्रापि हि ब्रह्मणोऽवाच्यत्वनिषेधेन वाच्यत्व समर्थ्यते, यस्य विस्तरोऽनुव्याख्यानव्याख्यान्यायसुधादौ दरीदृश्यते । ततश्चानुमीयते—आनन्दानुभवो न्यायरत्नदीपावलीकारश्चिसुखाचार्यतः पूर्वं श्रीमध्वाचार्यावतारानन्तर द्वादशशतकान्तमल-

मकरोदिति, इति श्रीमध्वाचार्यसिद्धान्तवादप्रस्थानविवादप्रतिवादयोः प्रथमं स्थान-  
मद्वैतप्रतिनिधिषु श्रीमदानन्दानुभवा अलभन्त । इमे हीष्टसिद्धिपक्षपातिन इष्टसिद्धेरपि  
व्याख्यातारः, इति तावत्पर्यन्तमिष्टसिद्धेर्वृद्धिक्रमः ॥

वादप्रस्थानविषयमधिकृत्य स्वतन्त्रप्रकरणग्रन्थस्य, परमतनिराकरणपूर्व-  
कस्वमतस्थापनपरनिबन्धस्य वा विरचनेऽधिकारस्तन्मूलनिबन्धस्य व्याख्यानान्तरमेव  
प्राचीनकाले । तत्र द्वैतमतनिरसनपूर्वकाद्वैतस्थापनपरेषु निबन्धेषु प्रथमं  
स्थानं चित्सुखाचार्यस्यैव, यतस्तदानीमेव निरसनीय द्वैतभाष्य श्रीमध्वाचार्याणाम-  
वततार । तदीयो ग्रन्थोऽत एव तत्र प्रमाणम् । स हि खण्डनखण्डखाद्यस्य,  
ब्रह्मसूत्रशाङ्करभाष्यस्य, पञ्चपादिकाविवरणस्य, ब्रह्मसिद्ध्यादेश्च व्याख्यानान्तरमेव  
चित्सुखीनिबन्धस्य स्वतन्त्रस्य विरचने प्रायतत । द्वितीयं स्थान तु—विद्यासागरानन्द-  
पूर्णमुने । सोऽपि हि सूक्ष्मदृष्ट्या जयतीर्थीयन्यायसुधानिरसनलक्ष्यामिमा न्याय-  
चन्द्रिकाम्—खण्डनखण्डखाद्यस्य, पञ्चपादिकाविवरणस्य, बृहदारण्यकभाष्यवार्तिकस्य,  
ब्रह्मसिद्धेश्च व्याख्यानान्तरमेव निबन्ध ॥

तत्रानन्दानुभवकृतन्यायरत्नदीपावली चित्सुखी निरस्यतीति नयनप्रसादिनी  
तद्व्याख्या वदति । अतो ज्ञायते—चित्सुखाचार्यस्य नेष्टसिद्धिप्रस्थानमनुमतम्—  
इति । इदमेवात्र चित्रम्—यदवाच्यस्य, अमेयस्य च न लक्ष्यत्वमिति न्यायरत्नदीपा-  
वलीसिद्धान्तसमर्थन स्वकर्तव्यमपि चित्सुखी नोदल्लखदपि । अतो ज्ञायते—आनन्दा-  
नुभवचित्सुखाचार्ययोर्वैयक्तिकविद्वेषोऽप्यासीदिति । विश्वस्यते—न्यायरत्नदीपावली—

“ सारमुद्धरते योऽस्माद् ग्रन्थात् सैन्यपरोऽधमः ।

तस्य पापमतेर्भूयात् प्रतिजन्माशुभ बहु ॥ ”

इति जन्मनि जन्मनि स्वनिबन्धतो विषयसङ्ग्रहणेनाशुभप्राप्तिं चित्सुखाचार्य  
लक्ष्यीकृत्यैव तस्करस्येव घोषयति ॥

तत्र हि भगवतीमवलम्ब्येक्षुक्षीररसादीनामिव, सौषुप्तानन्दस्येव चावाच्यस्यामेय-  
स्यापि लक्ष्यत्वं व्यवस्थाप्यते । जयतीर्थस्तु—स्वभाष्यकारमतसमर्थनमेव स्वकर्तव्यं

मन्वानो न्यायसुधायां कथञ्चन कथञ्चन स्वीयेक्षत्यधिकरणसिद्धान्तम्, प्रतिभाति, न्यायरत्नदीपावली मनसि कृत्वैव समर्थयति । न्यायचन्द्रिका तु—तत्रानन्दानुभवपक्षं समर्थयति—न्यायसुधाया निरसनेनेत्युत्तरत्र व्यक्तीभविष्यति । न्याय-मीमांसादिसर्वदर्शनसिद्धान्तनिरसनेन चित्सुख्यपेक्षयापि विशदम्, सविस्तरं च न्यायचन्द्रिकाऽद्वैतमतमुपबृंहयति । न्यायसुधा-न्यायचन्द्रिकयोः खण्डनीय-मण्डनीयदृष्ट्या तेषां तेषां विषयाणां तत्तन्निबन्धयोर्विचारसरणिरनुपदमेव प्रदर्शयिष्यते । निगमान्तदेशिकोऽपि ततोऽर्वाचीन एव । अत एव तदीयशतदूषणीपरीक्षार्थं न्यायचन्द्रिकाया नावसर ॥

वाचस्पतिसमानो विद्यासागरः सर्वतन्त्रस्वतन्त्रो न्यायचन्द्रिकायां बहून्येव न्याय-वैशेषिक-मीमांसादिप्रधानमल्लान् निबन्धकारान् स्वनिबन्धे सङ्गृह्य तन्मत-निरसनेन स्वीय सिद्धान्तं स्थापयति । प्रतिप्रकरणं तदुल्लिखिताः खण्डनीयाः, मण्डनीयाश्च निबन्धाः, तत्तन्निबन्धकाराश्च विशकलितैरक्षरैरत्राङ्किता, येन तेषां बोधो-ऽनायासः स्यात् । ते च पृथक् (क) परिशिष्टेनात्र योजितेन सुबोधा भविष्यन्ति ॥

### \* ॥ आनन्दपूर्णमुनेर्देशकालादिः ॥

परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमदानन्दपूर्णमुनीन्द्रविद्यासागरः, परमहंसपरिव्राजका-चार्यपूज्यपादश्रीमदभयानन्दसरस्वतीशिष्यः, पूज्यसुरेश्वराचार्यप्रवर्तितानन्दसरस्वती-सम्प्रदायपरम्पराया सन्यासदीक्षादीक्षित इति वस्तुस्थितिः, इति तदीय नाम पूर्णानन्दसरस्वती, नानन्दपूर्णः । आनन्दपूर्णेति प्रसिद्धिस्तु—

“आत्मनाम गुरोर्नाम नामातिवृषणस्य च  
श्रेयस्कामो न गृह्णीयाद् ज्येष्ठापत्यकलत्रयोः ॥”

इति नियममाश्रित्य तदन्तेवासिनाम्, तद्वक्तानां वा तथा व्यपदेशेन । विद्या-शुक्लत्वस्य श्वेतगिरिनामेति—

“ अबोधपङ्कविलबोधसागरे

यदीयवाचः कतकायमाना ।

वन्दे मुनीन्द्रान् मुनिवृन्दवन्द्यान्

श्रीमद्गुरुन् श्वेतगिरीन् वरिष्ठान् ॥ ”

इति खण्डनटीकायां (चौखाम्बा) द्वितीयपृष्ठ आनन्दपूर्णमुनीन्द्रकृतमङ्गलश्लोकेनावगम्यते । तत्रैव (१३४४) तमे पृष्ठे—

“ श्रीमच्छ्वेतगिरिं वन्दे शिष्यधीपद्मभास्करम् ।

यत्पादस्मरण लोके भवरोगस्य भेषजम् ॥ ”

इति श्लोकोऽप्यमुमर्थमुपपद्यते । तत्रैव (१०२७) पृष्ठादौ, “ श्रीमत्परमहंस-परिव्राजकाचार्यवर्याभयानन्दपूज्यपादशिष्यस्य भगवदानन्दपूर्णस्य कृतौ खण्डनफक्कि-काविमजने निग्रहनिरुक्तिर्नाम तृतीय. परिच्छेदः ” इत्यादौ, (India office) पञ्चपादिकादर्शे च—“ इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्याभयानन्दपूज्यपादशिष्यस्या-ऽऽनन्दपूर्णमुनीन्द्रस्य विद्यासागरापरनामधेयस्य कृतौ पञ्चपादिकाटीका समाप्ता ” इत्यादिदर्शनात् भगवदभयानन्दसरस्वती सन्यासदीक्षागुरुः, श्रीश्वेतगिरिस्त्वस्य विद्या-गुरुरिति प्रतीयते ॥

तत्र खण्डनफक्किकाविमजने स्वविद्यागुरो. श्वेतगिरेरेव नमस्कारेण तन्निबन्धो-भ्रममात्, तृतीयपरिच्छेदान्ते भगवदभयानन्दपूज्यपादगुरोरुल्लेखाच्च प्रतिभाति — खण्डनटीकोपक्रमावसरे सन्यासदीक्षा न विद्यासागरेण गृहीतेति । अस्य विद्यासागर इति प्रसिद्धिस्तदीयपूर्वाश्रमनाम्नैव । गौडदेशे विद्यासागरसमाख्या. बहवः साम्प्रतमपि दृश्यन्ते, इति श्रीमदानन्दपूर्णमुनीन्द्रो गौडब्राह्मण इति भाति । गौडोऽप्ययं गोर्कणपरिसरवर्ती विशेषतो वादीन्द्र इव महादेवभक्त आसीदिति—

“ परापरस्वरूपेण पर यत् तत् प्रकाशितम् ।

श्रीमन्महाबलं दैवै वन्दे गोर्कणमण्डनम् ॥ ”

इति न्यायचन्द्रिकोपसंहारमङ्गलश्लोकेनावसीयते । अयं हि शिवभक्तोऽप्यद्वैतदृष्ट्यैव



शिवभक्तः, न तु शैवदृष्टेति—परापरस्वरूपेणेति, तत्रापि परंशिवमितिपदाभ्यां  
ज्ञाप्यते ॥

तत्र विष्णुपुराणे विष्णोरपि कौस्तुभाद्याभरणानां भगवत्त्वरूपत्वं यदा-  
ज्ञातम्, तदेव मनसि कृत्या नन्दपूर्णो द्वितीयमौपकर्मिकं मङ्गलश्लोकं लिखति—

“ स्वप्रामाण्यविमूषणा श्रुतिवधूः प्रान्वेषमाणापि यम्  
दृष्ट्वा लक्षणतो न वक्तुमशक्तं सर्वप्रमाणातिगम् ।  
शुद्धानन्दचिदद्रव्यात्मवपुषं द्वैतेन्द्रजालास्पदम्  
वन्दे चन्द्रविमूषणं गिरिसुतादत्तार्धदेहं हरम् ” ॥ २ ॥

इति । संन्यासाश्रमानन्तरसपि विद्यासागरनाम्ना तदुल्लेखस्तु लोक आनन्दपूर्णमुनी  
न्द्रस्य संन्यासाश्रमात् पूर्वमेव सर्वविद्यापारङ्गतत्वेन यथार्थविद्यासागरत्वं प्रकाशयितुम् ।  
श्रीमदानन्दपूर्णमुनीन्द्रस्य सर्वतन्त्रस्वतन्त्रत्वम्, विद्यासागरनाम्नो यथार्थत्वं च तदीय-  
न्यायचन्द्रिकाव्याख्याया तत्परम्परायामेव संन्यासदीक्षादीक्षितस्य श्रीमदानन्द-  
पूर्णमुनीन्द्रपञ्चमपरम्परागतस्य तत्तुरीयपरम्परागतगोविन्दानन्दसरस्वतीपादान्तेवासि-  
श्री स्वरूपा नन्द सरस्वत्याः कृतावन्ते विशदम् । तदुपबृहकाश्च श्लोका अत्रैव  
संस्करणे व्याख्यान्ते सर्वेषां प्रत्यक्षा एव । ते यथा—

“ येनाखण्डि सुखण्डनस्य बहुशष्ठीकाच्छलेनान्यदृक्  
श्रीमद्भारतसागरप्रमथनेनाहारि चार्थामृतम् ॥

येन व्याकरणाटवी स्फुटतरं सम्प्राप्तिता लीलया ।

विद्यान्विं प्रणतोऽस्मि पण्डितसभाचूडामणिं श्रेयसे ॥

यद्वक्त्रचन्द्रसम्भूतवाक्पीयूषविशुद्धधीः ।

ब्रह्म संप्रतिपद्ये त हि विमलारण्यभास्करम् ॥

आऽऽशान्तादुदयाचलात् समुदिता न्यायेन्दुसच्चन्द्रिका

लोकालोककुमुद्वती बुधजनश्रीकैरवप्रेयसी ।

प्रास्तावि प्रसभं मुनीश्वरकृता श्रीशङ्कराद्याश्रिता

तत्त्वार्थप्रतिपादने पटुतरा बुद्धेर्विशुद्धचै मया ॥ ” इति ।

आनन्दपूर्णयतीन्द्रस्य तत्र तत्र पुस्तकालयेषूपलभ्यमानाः, प्रकाशिताः,  
अप्रकाशिताः, अनुपलभ्यमाना वा निबन्धा नाम्ना प्रियपाठकानामुपहियन्ते —

- |  |                           |
|--|---------------------------|
| (१) महाविद्याविडम्बनटीका                   | (प्रकाशिता)               |
| (२) खण्डनखण्डखाद्यटीका—खण्डनफक्किकाविभजनम् | (, ,, )                   |
| (३) भावशुद्धिः—ब्रह्मसिद्धिव्याख्या        | <sup>1</sup> (अप्रकाशिता) |
| (४) पञ्चपादिकाटीका—टीकारत्नम्              | ( ,, )                    |
| (५) समन्वयविवृतिः—विवरणटीका                | ( ,, )                    |
| (६) बृहदारण्यकवार्तिकटीका—न्यायकल्पलतिका   | ( ,, )                    |
| (७) काशिकावृत्तिव्याख्या—प्रक्रियामञ्जरी   | ( ,, )                    |
| (८) न्यायसारव्याख्या—व्याख्यारत्नम्        | ( ,, )                    |
| (९) मोक्षधर्मव्याख्या                      | ( ,, )                    |
| (१०) न्यायचन्द्रिका                        | (साम्प्रतं प्रकाश्यमाना)  |

तत्र षष्ठी न्यायकल्पलतिका श्रीनन्दिहोपेन तदीयप्रबोधचन्द्रोदयटीकायां  
(pp २०४ निर्णयसागर Edition), “एवमाद्यवशिष्टं बृहदारण्यकभाष्ये मधुकाण्डे  
विद्यासागरीतो द्रष्टव्यम्” इत्युल्लेखात्—असीत् अस्ति वेत्यनुमीयते महाविद्या-  
विडम्बनभूमिकायाम् । वस्तुतस्तु—सेय न्यायकल्पलतिकानाम्ना मद्रपुरराजकीय-  
पुस्तकागारे वर्तते—अचिरप्रकाश्यग्रन्थमध्येऽन्यतमतया परिगणिता च ॥

न्यायचन्द्रिकेय वैशेषिकदर्शनमधिकृत्य प्रवृत्तेति श्रीमज्जेशमहोदयो महा-  
विद्याविडम्बनभूमिकप्रया लिखति — “महामहोपाध्यायश्रीकुण्डुस्वामिशालिपादाः

इयमन्त्रिणेण मद्रपुरराजकीयपुस्तकमण्डागारेण चित्तुखीयटीकया सह  
प्रकाशयिष्यते ॥

साम्प्रतमेक न्यायचन्द्रिकादर्शपुस्तक वैशेषिकदर्शनमधिकृत्य प्रवृत्तमलभन्तेति श्रीमङ्गेश-  
महोदयस्यार्थं लेखः । पर तु (१९२७A D) तमे वत्सरे मद्रपुरराजकीयग्रन्थालयगत-  
ग्रन्थविवरणसूचिकायां शास्त्रिपादाः — “न्यायमीमांसादर्शननिरसनेनाद्वैतसिद्धान्त-  
स्थापनपरेय न्यायचन्द्रिका” इति स्वयं प्रकाशयन्ति \* । अतो विश्वस्यते—  
न्यायचन्द्रिकाग्रन्थप्राप्तिमनन्तरमेव वैशेषिकसिद्धान्तानुसारेण प्रवृत्तं विस्तृत पूर्व-  
पक्षमात्र विलोक्य कैश्चन शास्त्रिपादानां विश्वासपातैः सहकारिभिर्न्यायचन्द्रिकेयं  
वैशेषिकसिद्धान्तानुसारिणीति सूचितं स्यात्—इति ॥

न्यायचन्द्रिकेय वैशेषिक-मीमांसासिद्धान्तान् स्वतः प्रामाण्यवादे, शक्तिवादे,  
वेदापौरुषेयत्वे, अन्विताभिधानवादे, वाक्यानां सिद्धार्थप्रामाण्ये, शब्दवर्णात्मत्वे,  
अखण्डार्थवादे च पूर्वपक्षरूपेण विस्तरेणोपक्षिप्य प्रत्यश तत्तत्पूर्वपक्षनिरसनेनाद्वैत-  
सिद्धान्ततत्त्व प्रथमेन परिच्छेदेन विशदयति । अत्रानुसन्धेयो द्वितीयपरिच्छेदोपक्रम-  
गतपूर्ववृत्तानुवादपरश्लोकोऽयमेव—

“ प्रामाण्यस्य स्वतस्त्व तदनु निजसती शक्तिमापाद्य वेदे  
कर्तुं राहित्यमुक्तं पदनिचयगता शक्तिरन्यानुषक्ते ।  
शक्तिः कार्यानपेक्षे पदनिकरगता वर्णमालात्मशब्दः  
प्रत्यक्षादिश्च शब्दः प्रगलितवितथे वाक्यवृत्तिस्तथोक्ता ”

इति ॥

तत्र स्वतः प्रामाण्यवादे प्रायेण पूर्वपक्षानुवादम्, तन्निरसन चाधिकृत्य  
न्यायचन्द्रिकेय चित्सुखीमनुकरोति—

---

\* R 2931—Nyāya Candrikā by Ānandapūrnamunīndra alias  
Vidyāsāgara A treatise written in support of the view of the  
*Advaita-Vedānta* that Brahman alone is real and the phenomenal  
world is unreal. The Nyāya and Mīmāṃsā systems of philosophy  
are criticised herein

## न्यायचन्द्रिका

## चित्सुखी

किमिदं प्रमायाः स्वतस्त्वं नाम —  
किं स्वजन्यत्वम् ? प्रमाजन्यत्व वा ? ज्ञान-  
जन्यत्व वा ? प्रमाकारणजन्यत्वम् ? ज्ञान  
कारणजन्यत्व वा ? प्रमाकारणव्यति-  
रिक्ताजन्यत्वं वा ? ज्ञानकारणातिरिक्ता-  
जन्यत्वं वा ? प्रमाकारणजन्यत्वे सति  
तद्व्यतिरिक्ताजन्यत्व वा ? नाद्यः ,  
आत्माश्रयप्रसङ्गात्—इत्यादि ॥

किमिदं प्रमायाः स्वतस्त्वम्—न तावत्  
स्वत एव जन्या , स्वस्य स्वहेतुकत्वविरो-  
धात् । नापि प्रमाणादेव जन्या ; ज्ञानस्य  
गुणत्वेन स्वप्रामाण्य प्रति समवायिकारण-  
त्वासम्भवात् । नापि ज्ञानसामग्रीतो जन्या ;  
प्रामाण्यस्य जातित्वे, उपाधित्वे च जन्माभा-  
वात्, अप्रमाया अपि स्वतस्त्वप्रसङ्गात्,  
तस्या अपि ज्ञानसामग्रीजन्यत्वात्'  
—इत्यादि ॥

श्रीजयतीर्थपादकृतन्यायसुधाऽपि स्वतः प्रामाण्यवादे पूर्वपक्षप्रकारान् प्रायेणै-  
तानेवावलम्बते । सिद्धान्तोपपादनप्रकारोऽपि न्यायचन्द्रिका-चित्सुखी-न्यायसुधाना-  
मेकरूप एवात्र ॥

तत्र ज्ञानग्राहकसामग्रीग्राह्यत्वं स्वतः प्रामाण्यमिति सिद्धान्तेऽनवस्थापरि-  
हारक्रमो न्यायचन्द्रिकायां चित्सुख्यां च स्वग्राहकपदेन साक्षिणा ग्रहणादनु-  
सन्धीयते । न्यायसुधाकारा अपि “ किंचानुमितिप्रामाण्य येन ज्ञानेन विषयी-  
क्रियते, तस्यापि प्रामाण्यमन्येनेति कथं नानवस्थेति परतः प्रामाण्यवादमाक्षिप्य  
लिखन्ति—”ननु स्वतः प्रामाण्येऽपि कथं नानवस्था ? इत्थम्ः—साक्षी खलु वृत्ति-  
ज्ञानग्राहकः । स च तत्प्रामाण्यं गृह्णाति— इति तेषां स्वतः प्रामाण्यम् । स च  
“स्वप्रामाण्यमपि गृह्णाति”—इति । अयमपरो विशेष —“यत् स्वतः प्रामाण्य-  
वादम्—

“ निसर्गसिद्धसामर्थ्यं प्रमाणं स्वार्थसाधनम् ।

स्वोत्पत्तौ स्वप्रतीतौ वा नान्यापेक्षमिति स्थितम् ॥ ”

इत्युपसहरन्ती न्यायचन्द्रिका तदनन्तरप्रकरण शक्तिविवरणमवतारयति ।  
चित्सुख्यपि—“तस्मादवधीर्यैव गुणगणम्, अनपेक्ष्यैव दोषाभावम्, स्वशक्त्यैव  
स्वार्थमावेदयन्ति वेदान्ता इति सिद्धम्” इत्युपसहारेणानन्तरप्रस्तावयोग्य शक्ति-  
प्रकरणमनुसन्धेते । अत्रानुसन्धेयानि चित्सुखी-न्यायचन्द्रिकयोर्वाक्यानीमानि—

न्यायचन्द्रिका	चित्सुखी
अथास्तु नाम स्वतस्त्व प्रमितेः, तथापि न नैसर्गिक सामर्थ्यं पदार्था- न्तरमेव सम्भावनीयम् ॥	ननु स्वरूपसहकारिसमवधानातिरिक्ता शक्तिमेव न जानीम, तत्र प्रमाणा- भावात्—इति ॥

एवमेवानन्तरेष्वपि प्रकरणेषु पूर्वपूर्वप्रकरणोपसहार उत्तरोत्तरप्रकरणावतारण-  
मेकरूपेण पश्यामः । तद्यथा—

न्यायचन्द्रिकाया शक्तिवादोपसहारे “अर्थापत्तिसहायसम्पदधिक- श्रुत्या स्वतः सिद्ध्या । तर्कप्रोक्तबलानुमानविलस- त्प्रामाण्यसल्लीलया ।”	चित्सुखी तु—“यद्यपि शक्तिवादान- न्तरमन्विताभिधानवाद प्रस्तौति, न तु वेदापौरुषेयत्वम्, तथाप्यन्विताभिधान- वादोपसहारे—तस्मात् पौरुषेयवाक्येभ्य इवापौरुषेयेभ्यो वेदान्तवाक्येभ्यो लक्षणया यथोक्तलक्षण ब्रह्म सिद्धयतीति सिद्धम्” इति भाविवेदापौरुषेयत्ववादमवतारयति, प्रस्तौति चानन्तर प्रकरणम्—कथम- पौरुषेयत्वं वेदान्तानाम्—इति ॥
इति शक्तिवादमुपसहृत्य — अथ वेदस्य स्वतः सिद्धत्वम्, अनादित्वम्, बुद्धिपूर्वरचनाराहित्यं वा, इति वेदापौ- रुषेयत्ववादः प्रस्तूयते ॥	

तत्र न्यायचन्द्रिका—

“तदेवं वर्णनित्यत्वसंसिद्ध्या नित्यसिद्धितः ।  
दुःसम्पादमिदं भेदपारतन्त्र्यमिति स्थितम् ॥”

इति शब्दनित्यत्व प्रतिपाद्यान्विताभिधानवादप्रकरणं वेदापौरुषेयत्ववादानन्तरमवतार-  
यति । सर्वथा तु क्रमभेदमात्रमुभयोः । तत्र —

### न्यायचन्द्रिका

अभिहितान्वयवाद सविस्तरं निरस्य,  
अन्विताभिधानवादमेव सिद्धान्तयति ।  
अनेन ज्ञायते—चित्सुखाचार्याणां हृदयङ्गतो  
भावो न्यायचन्द्रिकाकारैर्विशदीक्रियते ।  
जयतीर्थन्यायसुधापि सविस्तरमभिहितान्वय-  
वादनिरसनपूर्वकमन्विताभिधानवादमेव  
—सिद्धान्तयति । तत्र न्यायसुधा सामा-  
न्यतः पदानामन्वयाभिधायकत्वं पदा-  
न्तरसंनिकर्षाकाङ्क्षादिवशाद् वाक्य-  
विशेषे संसर्गविशेषबोध इति व्यवस्थाप-  
यति । न्यायचन्द्रिकाकारा अपि, विश्व-  
सिम., अन्विताभिधानवादसिद्धान्तताया-  
मपि तात्पर्यानुसारेण वाक्यानामनुभाव  
कत्वसम्भवात् तात्पर्यानुसारेणाखण्डार्थ-  
त्वमन्विताभिधानवादेऽपि निर्बोद्धुं पार्यत  
इति —मन्यन्ते ॥

### चित्सुखी तु

प्रथमतोऽन्विताभिधानवादमभिहिता-  
न्वयवादनिरसनपूर्वकमुपपाद्य अन्विताभिहिता-  
न्वयवादिनः प्रत्यवतिष्ठन्ते—

“विनाऽभिधेयस्सरणमन्वयानुपपत्तिः ।  
तत्तत्पदार्थस्मृतयस्तेषामन्वयबोधिकाः ॥”

इत्यादिनाऽभिहितान्वयवादं प्रत्यव-  
स्थापयन्ती तेनैव वादेन तत्प्रकरणमुपसह-  
रति । तत्र “प्रत्यवतिष्ठन्ते” इत्येवमुप-  
क्रमाद् अभिहितान्वयवादोऽनन्तरनि-  
र्दिष्टोऽपि पाठक्रमादर्थक्रमो बलीयानिति  
न्यायेन चित्सुखाचार्या अप्यन्विताभिधान-  
वादमेव सिद्धान्तमभिप्रयन्तीति प्रतीयते ।  
“कार्यं बादरिरस्य गत्युपपत्तेः” इत्यादौ  
ब्रह्ममीमांसायामपि—“पर जैमिनिर्मुख्य-  
त्वात्” इत्यनन्तरनिर्दिष्टोऽपि पक्षः पूर्वपक्ष  
इति—“कार्यं बादरिरस्य गत्युपपत्तेः” इति  
पूर्वनिर्दिष्टमपि सिद्धान्त इति च मन्यते ।  
अयमेव न्यायोऽत्राप्यनुसन्धेयः ॥

एव चित्सुखाचार्याणाम्, आनन्दपूर्णमुनीन्द्राणां चान्विताभिधानवादमात्र-  
पक्षपातेऽपि तत्त्वमस्यादिवाक्यानामखण्डार्थत्वाव्याघात ऐकमत्यं प्रतीयते । न्याय-  
रत्नदीपावल्यामानन्दपूर्णमुनीन्द्रसप्तमपरम्परागतो ब्रह्मानन्दसरस्वत्यप्यन्विताभिधान-  
घटकमन्वितपदं तात्पर्यविषयपरतया व्याख्याय तत्त्वमस्यादिवाक्याखण्डार्थत्वं समर्थयति,  
इति न्यायचन्द्रिकया चित्सुखीव्यवस्थैवात्र समाद्रियते ॥

विशेषस्तु—प्रतिप्रकरण सङ्ग्रहरूपेण प्रवृत्तायाश्चित्सुख्या. तद्व्याख्यानमिषेण  
विस्तृत विवरणमेव न्यायचन्द्रिकाया लक्ष्यम् । विचार्यमाणानां विषयाणां क्रमविशेष-  
मात्रपरिवर्तनमकिञ्चित्करम् ॥

अत्र प्रपञ्चमिथ्यात्वविषये चित्सुखी-न्यायचन्द्रिकयोर्विचारधारा विशिष्टं  
समालोचनमर्हति । तत्राद्वैतसिद्धौ—

“ आद्य स्यात् पञ्चपाद्युक्तं ततो विवरणोदिते ।  
चित्सुखीयं चतुर्थं स्यादन्त्यमानन्दबोधजम् ”

इति वचनात् चित्सुखाचार्यः स्वात्यन्ताभावाधिकरणे प्रतीयमानत्वं मिथ्यात्वमभि-  
प्रेतीयवगम्यते । परं तु—

“ सर्वेषामपि भावानां स्वाश्रयत्वेन सम्मते ।  
प्रतियोगित्वमत्यन्ताभावं प्रति मृषात्मता ॥ ”

इति चित्सुखीकारिकया प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं मिथ्यात्वमिति  
द्वितीयमिथ्यात्वमेव चित्सुखीयम्, न तु तुरीयं मिथ्यात्वम् । न्यायचन्द्रिका तु—

“ मिथ्यात्वं नाम बाध्यत्वं संश्रितं विपश्चितः ।  
बाधाभावोपलक्ष्यं यद् तत् सत्यमिति हि स्थितिः ॥ ”

इति मिथ्यात्वविषये न चित्सुखीय पक्षमनुमन्यते—यद्यपि पूर्वपक्षावसरे प्रायश-  
श्चित्सुखीमेवानुवर्तते । तत्र यद्यपि चित्सुखी मिथ्यात्वस्य दशधा विकल्पावसरे पूर्वपक्षे  
ज्ञाननिवर्त्यत्वम् बाध्यत्व च पृथग् मिथ्यात्वप्रकारं विकल्प्य निरस्यति, तथा प्रतिपन्नो-  
पाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्व स्वात्यन्ताभावसमानाधिकरणतया प्रतीयमानत्वं च ;  
तथापि साक्षात् प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वरूपं प्रथममिथ्यात्वमेव समर्थ-  
यति, न तु ज्ञाननिवर्त्यत्वम्, बाध्यत्व वा ॥

न्यायचन्द्रिका तु—ज्ञाननिवर्त्यत्वम् बाध्यत्व चैकमेव मन्यते । न च पूर्व-  
पक्षावसरे तदपि विकल्पैकतरकोटौ सङ्गृह्णाति, निरस्यति वा, किं तु सिद्धान्तकाल  
एव बाध्यत्वमिथ्यात्वपक्षमुपन्यस्यति । दृश्यत्वरूपहेतुनिरुक्तावपि चित्सुखी-न्याय-  
चन्द्रिकयोः प्रकारभेदोऽत्रानुसन्धानमर्हति—

न्यायचन्द्रिका	चित्सुखी
ननु दृश्यत्व नाम फलव्याप्यत्वम्, वृत्तिव्याप्यत्व वा, साधारण वा ? नाद्य, अतीन्द्रियेषु तदभावेन भागासिद्धत्वात् । न द्वितीयः, ब्रह्मणोऽपि वेदान्तिभिर्वृत्ति- व्याप्यत्वाभ्युपगमादनैकान्तिकत्वात् । न तृतीयः, ब्रह्मण्यनैकान्तिकत्वादेव ।	दृश्यत्व नाम फलव्याप्यत्व वा, वृत्तिव्याप्यत्वं वा, साधारण वा ? नाद्य. ; अतीन्द्रियेषु भागासिद्धेः । न द्वितीयः, ब्रह्मणोऽपि वेदान्तिभिर्वृत्तिव्याप्यत्वाभ्यु- पगमादनैकान्तिकत्वात् । न तृतीयः ; ब्रह्मण्यनैकान्तिकत्वादेव ॥

अत्र दृश्यत्वहेतुदूषणानुवाद उभयत्र समानः । तत्समर्थनं तु न चित्सुख्या-  
मुपलभ्यते । तत्रानुमानप्रयोगस्तु—

“ अंशिनः स्वाशगात्यन्ताभावस्य प्रतियोगिनः ।

अशित्वादितराशीव दिगेवैषा गुणादिषु ॥ ”

इति कारिकाव्याख्यानमिषेण—विमतः पटः, एतत्तन्तुनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगी,  
अवयवित्वात् ; पटान्तरवत्, इत्यवयवित्वहेतुक एव प्रयुज्यते, न तु दृश्यत्वहेतुकः ।



तद्दूषणपरिहारेण दृश्यत्वहेतुसमर्थनमद्वैतसिद्ध्यादौ फलव्याप्यत्वातिरिक्तसर्वपक्ष-  
स्वीकरणेन समर्थ्यते ॥

न्यायामृत तु चित्सुख्या दृश्यत्वनिरुक्तिसमर्थने समादरमदृष्ट्वाऽवसरमुपलभ्य  
दृश्यत्वनिरुक्तिं विस्तरेण दूषयति । तत्र न्यायामृतकारैर्दृश्यत्वं कदाचित् कथञ्चिद्  
द्विषयत्व वेति तुरीयं कल्पमुपस्थाप्य तस्यापि निरसनार्थं दृग्पदस्य स्वाकारवृत्ति-  
फलितज्ञानपरत्व गृहीत्वा वृत्तिव्याप्यत्वपक्षादविशेष द्विषयत्वस्य प्रतिपाद्यते ॥

न्यायचन्द्रिका तु—पूर्वोक्तकल्पत्रयनिरसन पूर्वपक्षिणा न केवलं दूषयति,  
किं त्वप्रक्रम्यं दृश्यत्वनिरुक्तिप्रकारमपि विवेचयति । तत्र न्यायचन्द्रिका दृश्यत्व  
फलव्याप्यत्वं वृत्तिव्याप्यत्वं साधारणं वेति कल्पतयायोगपूर्वपक्षानन्तरं प्रवृत्ता—

“अयुक्तमेतत्, वृत्तिज्ञानमनभ्युपगच्छतामिदं विकल्पानुत्थानात्, तद-  
भ्युपगमे तेषामपसिद्धान्तनिग्रहात् । शिष्यश्चोदयतीति चेत्, स इयं शिक्षणीय —  
दृश्यत्वपदार्थ एव त्वया नावगतः । दृश्यत्व हि दृगवच्छिन्नत्वम् । दृक्=आत्मा ।  
सर्वं वस्तुज्ञाततया ज्ञाततया वा साक्षिवेद्यम् । अतो न दृश्यत्वस्यानात्मनि क्वचिद-  
प्यसिद्धिः । आत्मनश्च स्वसंवेदनतायाः प्रतिपादनीयत्वाद् नानैकान्तिकतापि—इति ।  
अत्र दृगवच्छिन्नत्वमित्यनेन बहुव्रीहिसमासेन दृगवच्छेदकत्वम्, दृक्तादात्य  
वा दृश्यत्वमदुष्टो हेतुरिति न्यायचन्द्रिका ख्यापयति । अद्वैतसिद्धिः, लघुचन्द्रिका  
च दृश्यत्वमेवरूपमेव निर्वक्ति । विश्वसिम —न्यायामृत न्यायचन्द्रिकोक्तदृश्यत्व-  
परिष्करणमन्यथय्य दूषयति ॥

सर्वथा तु चित्सुखाचार्याणामपि न्यायचन्द्रिकानिरुक्तं दृश्यत्वमभिमतमेव ।  
अत एव “दृग्दृश्ययोः सम्बन्धानुपपत्तिश्च सत्यत्वानुमानस्य बाधिका ” इति प्रक्रम्य  
—तदेवं विषयविषयिभावानिरूपणाद् आत्मन्यनध्यस्ततया चासिद्धे प्रपञ्चस्य सत्यत्वे  
दृश्यत्वानुपपत्तिर्बाधिकेति न्यायचन्द्रिकानिरुक्तं दृश्यत्वमर्थापत्त्युपयोगितया चित्सुखी  
निर्दिशति । अनेन ज्ञायते—दृश्यत्वानुमान व्यतिरेकानुमानविषया प्रमाणम् ।

तत्र चार्थापत्तिप्रमाणान्तरत्वे व्यतिरेक्यनुमानस्याप्रमाणत्वात् प्रपञ्चमिथ्यात्वानुमाने दृश्यत्वनिर्वचनमनवसरं मत्वा चित्सुखाचार्यस्तत्रोदास्तेति जानीमः । न्यायसुधा-  
दिष्वपि दृश्यत्वहेतुकानुमानमत एव न दूषितम् ॥

सदसद्विलक्षणत्वरूपं मिथ्यात्व चित्सुख्यां मिथ्यात्वविकल्पेषु पञ्चमकल्पतयो-  
पक्षितं न सिद्धान्ते समर्थितम् । स हि पञ्चपादिकाभिमतः कल्प इति “आद्य-  
स्यात् पञ्चपाद्युक्तम्” इत्यनेनावगम्यते । तस्य कल्पस्य निरसनम्, समर्थनं च  
जयतीर्थीयन्यायसुधान्यायचन्द्रिकयोर्दरीदृश्यते—

### न्यायचन्द्रिका

आह—केयमनिर्वचनीयता नाम, किं  
वक्तुमशक्यता ? सदसदूपाभ्या निर्वक्तु-  
मशक्यता वा ? सत्त्वेनासत्त्वेन सदसत्त्वेन  
च निश्चित्य वक्तुमशक्यता वा ? सद-  
सदन्यता वेत्यादिरूपेण षोढा विकल्पान-  
न्तरम्—नापि तुरीयः, सदसदन्यता  
यदि भावाभावान्यत्वम्, तदाऽतिव्याप्तिः ।  
सत्यरूप्यस्य घटादिभावप्रध्वंसाभावाद्य-  
न्यत्वाभ्युपगमात् । यदि सकलभावान्यत्व  
विवक्षितम्, तदाऽसम्भवः, सकल-  
भावाभावाप्रसिद्धौ तदन्यत्वस्यासम्भवात् ।  
अथ सदसदन्यता सत्ताश्रयानाश्रया-  
द्वन्मता, तथापि पूर्ववदतिव्याप्तिरिति पूर्व-  
पक्षमुपक्षिप्य तन्निरासार्थं प्रवृत्ता—नापि  
सदसदन्यता किं भावाभावान्यता इत्यादि  
विकल्पावकाशः । षडेव भावाः, त्रतु-

### न्यायसुधा

किमत्र सदसच्छब्दौ भावाभाववा-  
दिनौ ? किं वा विद्यमानाविद्यमानवाचिनौ ?  
आद्ये दूषणम्—सतो भावात्मकस्य विश्व-  
स्यासतोऽभावात् वैलक्षण्यमपि भावाभाव-  
वादिनो मम मते स्वयं सदस्येव । एवम-  
सतोऽभावात्मकस्य सतो वैलक्षण्यमपि  
भेदवादिनः स्वयं सदेव । अतस्तेन  
साधितेन ममानिष्टं कथं भवेत् ? भावा-  
भाववैलक्षण्यं नाम सत्त्वासत्त्वानधिकरणत्व  
विवक्षितमिति चेत्, तथापि सतो भाव-  
स्यापि विश्वस्यासतोऽभावाद्वैलक्षण्यमभाव-  
त्वानधिकरणत्वमपि स्वयं सदेव । असतो-  
ऽभावस्य विश्वस्य सतो भावाद्वैलक्षण्यं  
भावत्वानधिकरणत्वमपि मम स्वयं सदेव ;  
भावाभावभेदादित्वात्—इति ॥

र्विधा एवाभावाः, इति भवता ये व्यवस्था-  
प्यन्ते, तद्वैलक्षण्यस्य लक्षणत्वात् । न च  
सकलभावान्यत्वमभावलक्षणम्, अस्या-  
भावत्वे स्वात्मनि वृत्तौ विरोधात्, अवृत्ता-  
वव्याप्तेः, भावत्वे “परस्परविरोधे हि  
प्रकारान्तरस्थितिः” इति नियमविरोधः ।  
एव सकलभावान्यत्वमपि भावलक्षणं  
विकल्प्य निरसनीयम् ॥

न च — भावत्वाभावत्वात्यन्ताभाव-  
वत्त्वासम्भवः, सत्त्वासत्त्वात्यन्ताभावयोः  
परस्परविरहनियमादिति—वाच्यम्, सत्त्वे  
तावद् न सत्त्वम्, स्ववृत्तिविरोधात्, न  
चासत्त्वम्, सर्वशून्यतापातात् । एवम-  
सत्त्वे नासत्त्वम्, स्वस्मिन् स्ववृत्तिविरो-  
धात्, न सत्त्वम्, विरोधादेव, इति  
सदसतोरेकतरनिषेधस्येतरविधित्वनियमा-  
सिद्धिः—इति ॥

अत्र न्यायसुधोपक्षिप्तसत्त्वासत्त्वपरस्परविरहरूपत्वमादाय सदसद्वैलक्षण्यनिरसन  
न्यायचन्द्रिकया यथा समाधीयते, न तथाऽन्यत्र ॥

अद्वैतसिद्धिस्तु — यथाश्रुतं सत्त्वासत्त्वपरस्परविरहरूपत्वमव्याहृतं मत्वा  
सत्त्वासत्त्वयो रूपांतरमभिप्रेति — कचिदप्युपाधौ प्रतीत्यनर्हत्वमसत्त्वम्, अबाध्यत्वं  
सत्त्वमित्यादिरूपेण । अतो ज्ञायते—मधुसूदनसरस्वत्या न न्यायचन्द्रिकेय दृष्टि-  
पथमगादिति । यद्यपि—“एव च विमतम्, ज्ञानव्यतिरेकेणासत्, ज्ञानव्यतिरेके-  
णानुपलभ्यमानत्वात्, स्वप्नादिवदिति विद्यासामरोक्तमपि साधु” इत्यद्वैतसिद्धौ

(३२५ तमे पृष्ठे निर्णयसागरमुद्रणालये मुद्रापितायाम्) विद्यासागरीय वाक्यं मधुसूदनसरस्वती परामृशति, तथापि नेद वाक्य न्यायचन्द्रिकाया विद्यासागरकृतौ दृश्यते । सर्वथा तु न्यायचन्द्रिकेयमादितो वेदान्तपरिभाषाकारान्, श्रीमदप्पय्य-दीक्षितेन्द्रान् वाऽन्तरेण केषामपि न दृष्टिगोचराऽभवत् । तत्र श्रीमदप्पय्यदीक्षितेन्द्रा धारावाहिकप्रमाया द्वितीयादिज्ञानमय कालविषयकत्वेनानधिगतविषयकत्व न्याय-चन्द्रिकादृष्ट्या सिद्धान्तलेशसङ्ग्रहे सङ्गृह्णाति ॥

तत्रेय न्यायचन्द्रिका—अनधिगतार्थत्वस्य प्रमात्वप्रयोजकत्वे विपर्ययेऽपि तत् स्यादिति यदतिव्याप्तिचोदनम्, तद् लक्षणाज्ञानविलसितम्, अर्थशब्दस्याना-भासवचनत्वात्, विपर्ययस्यार्थाभासविषयत्वात् । यदपि धारावाहिकबुद्धा व्यवपकत्वमुक्तम्, तदसत्, यतस्तत्रोत्तरकालकलोपलक्षितरूपमनवगतमेव गम्यते । उपलक्षणग्रहणमन्तरेणोपलक्ष्यग्रहण न विरुध्यते । अन्यथा तवापि ‘अय घटो वर्तते’ इति धीर्न स्यात्—इति ॥

अस्मिन् प्रसङ्गे न्यायचन्द्रिका न्यायमञ्जरीकाराणा बहुविधानाक्षेपान् प्रति-क्षिपतीत्यन्यदेतत् । महाचार्योऽपि श्रीमदप्पय्यदीक्षितसमकालिको धारावाहिक-ज्ञाने कालकलाप्रत्यक्षत्ववाद तदीये निबन्धे निरस्यति । यद्यपि महाचार्यः श्रीमदप्पय्यदीक्षितेन्द्रापेक्षया वयसाऽतीव न्यूनः, यतः श्रीदीक्षितेन्द्राणा न्याय-रक्षामणिं यथावदनुद्ध तदीये पाराशर्यविजये दूषयति । श्रीमदप्पय्यदीक्षितेन्द्र-समयस्तु ‘अड्यप्पलशासनानुसारेण (१५२०—१५९२ A.D.) समय इति ज्ञायते । अतः श्रीन्यायचन्द्रिकाकारोऽन्ततो दीक्षितेन्द्रापेक्षया प्राचीनः । श्रीमधुसूदन-सरस्वत्यपि पूर्वोक्तरीत्या विद्यासागरीयमनुमान परामृशति । सोऽपि श्रीदीक्षि-तेन्द्रसमकालिकोऽपि ततो न्यून एव वयसा महाचार्य इव । अतो मङ्गेशराम-कृष्णमहोदयो महाविद्याविडम्बने मधुसूदनसरस्वत्यपेक्षया प्राचीनत्वमेव न्याय-चन्द्रिकाकारस्य वदति । वयं तु पश्यामः—दीक्षितेन्द्रापेक्षयापि न्यायचन्द्रिका-कारस्य प्राचीनत्वमनुसन्धेयमिति ॥

श्रीदीक्षितेन्द्रापेक्षयापि प्राचीनः श्रीनन्दिल्लगोपः (१५२० A D) तदीय-  
प्रबोधचन्द्रोदयव्याख्याया न्यायचन्द्रिकाकारीया बृहदारण्यकवार्तिकटीका निर्दिशति ।  
ततो ज्ञायते — (१५२० A D) वत्सरेभ्यः पूर्वं न्यायचन्द्रिकाकारस्य  
समयः—इति ॥

वाराणसीराजकीयपुस्तकालये न्यायचन्द्रिकाकारस्य समन्वयसूत्रवृत्तिप्रति-  
लिपिकरणेन रक्षितादर्शं तदीयप्रतिलिपीकरणदिन (१४०५ A D) इति ज्ञायते ।  
(See F. E Hall's Bibliography p 96 and 204) । अतः  
श्रीमदानन्दपूर्णमुनीन्द्रः (1282—१४०० A D) समये कदाचनात पूर्वमासीदिति  
श्रीमद्भैरवहोदयो महाविद्याविडम्बने लिखति ॥

तत्र पूर्वोक्तरीत्या चित्स्वुखाचार्यं प्रायेण न्यायचन्द्रिकाकारः—तत्तद्विषयो-  
पस्थापनावसरेऽनुकरोति—तदनुक्तानामपि विषयाणां तत्र तत्र स्फुटीकरणेन ।  
तेन च तदनन्तरो न्यायचन्द्रिकाकारः । चित्स्वुखाचार्यसमयस्तु (१२०० A D.) ।  
तद्व्याख्याता प्रत्यक्स्वरूपभगवान् न्यायरत्नदीपावल्यादीन् सङ्गृह्णानोऽपि न्याय-  
चन्द्रिका न परामृशति । तत्समयस्तु पञ्चदशशतकपर्यन्तवर्तिनां केषाञ्चिदपि  
ग्रन्थकाराणां नामानिर्दिशात्—विश्वस्यते चतुर्दशं शतकमेव (१३१४ A. D) ।  
सति चैवं श्रीमद्भैरवहोदयनिर्धारितं समय (१२५२—१४०० A D) मेव न्याय-  
चन्द्रिकाकारोऽलमकरोत् ॥

तत्र चित्स्वुखी—एतेन ज्ञानकर्मणोः समुच्चयोऽपि निराकृतो वेदितव्यः,  
विरोधादेव, इति विरोधेन ज्ञान-कर्मसमुच्चयवाद निराकरोति । तत्र समुच्चयोऽयं  
समप्राधान्येन वा षड्यागवत्, गुण-प्राधान्येन वा प्रयाजदर्शपूर्णमासवदिति  
विकल्प्य, तत्र ज्ञान-कर्मणोः साध्यसाधनभावावगमाद् न समप्राधानभावेन  
समुच्चयपक्ष इति नयनप्रसादिनी व्याचष्टे । तत्र ज्ञान-कर्मसमुच्चयवादोऽयं कस्य ?  
कथं वा तत्र विरोध इत्येवमादि न्यायचन्द्रिकैव निश्चिनोति ॥

तत्र भगवत्पादैर्गीताभाष्ये ज्ञान-कर्मसमुच्चयवादो यो निरस्तः, स भास्करा-  
चार्यस्येति भास्कराचार्यस्य गीताभाष्यानुसारेण न्यायचन्द्रिका विशदयति । भगवद्गी-  
ताया ज्ञान-कर्मसमुच्चवादसम्बन्धिपूर्वपक्षाशाः सर्वेऽपि भगवत्पादानूदितविधया  
भास्करीयगीताभाष्यसमालोचनपूर्वकं न्यायचन्द्रिकया तृतीयपरिच्छेदे सम्यगेव  
विविच्यन्ते, निरस्यन्ते च भगवत्पादावलम्बितेन पथा ॥

अनेन ज्ञायते—तत्र तत्र भगवत्पादभाष्ये निरस्तो भेदाभेदवाद, भाम-  
त्यादिषु भास्करीयत्वेन सङ्गृहीतो भगवत्पादभाष्यात् पूर्वमासीत्—इति । अधिकं  
तु भूमिकाया द्वितीयभागेऽन्ते द्रष्टव्यम् । इदं तु निरपह्नवं तत्त्वम्—यद् ज्ञान-  
कर्मसमुच्चयपक्षस्य यथावत् परिज्ञानं न न्यायचन्द्रिकामन्तरेण केनापि निबन्धेन  
भवतीति । अतो विश्वस्यते—चित्सुखाचार्येण सूत्ररूपेणोपन्यस्तस्य विषयस्य  
विस्तृतं विवरणमेव न्यायचन्द्रिकाया लक्ष्यम्—इति ॥

चतुर्थपरिच्छेदे—विषयाकारोपप्लुतविज्ञानसन्तानोपरमो मोक्ष इति विज्ञान-  
वादिनां मोक्षनिरसनेन मोक्षस्वरूपं चित्सुखाचार्योऽवतारयति—“कः पुनरयं मोक्षः”  
इत्यादिना । न्यायचन्द्रिका तु—“अथ भोः क एष मोक्षो नाम ? शरीरमोक्ष  
एव मोक्ष इति बार्हस्पत्याः, अलोकाकाशे सततोर्ध्वगमनमित्यार्हताः, संसारिसन्ता-  
नोपरमः, चरमविशुद्धज्ञानोदयोवेति सौगताः ।” इत्यादिना चार्वाकाहृत-सौगत-  
माध्यमिक-वैशेषिक-नैयायिक - प्राभाकर-कपिल - सम्मततत्तन्मोक्षस्वरूपविवेचनपूर्वकम्  
“अविद्यास्तमयो मोक्ष इति प्रामाण्यगामिनः ।” इत्यद्वैताभिमतं मोक्षस्वरूपं न्याय-  
चन्द्रिका सङ्गृह्णाति । तत्र चार्वाकादिसर्वदर्शनसम्मतमोक्षस्वरूपपरिज्ञानम्, तन्निरसन-  
प्रकारश्च सुललितं न विना न्यायचन्द्रिकामन्येन ज्ञातुं सुशकं ॥

ज्ञान-कर्मसमुच्चयविषये भगवत्पादानां भाष्यमेव यथाभास्करसिद्धान्तं न्याय-  
चन्द्रिका यथावदनुकरोति—

न्यायचन्द्रिका—

ननु ज्ञान-कर्मसमुच्चये भगवद्वचनमत्र प्रमाणम्—“ नियत कुरु कर्म त्वम् ” “ कर्मण्येवाधिकारस्ते ” “ मामनुस्मर युध्य च ” इति । तत्र तत्र श्रुतमभिहोत्रादि-स्मार्तं सन्ध्याराधन-युद्धादि-यस्याश्रमिणो यथा यथा विहितं कर्म, तत् तस्य ज्ञानेन समुच्चीयते । स्मार्तमपि श्रौतमेव, श्रुतिमूलत्वात् । पुरुषस्मरणसम्बन्धात् स्मार्तमिति गीयते, इति भास्करानुसारि-ज्ञान-कर्मसमुच्चयपक्षोपपादनम् । “ अत्र विद्याकर्मसमुच्चयो निःश्रेयसकर इति भास्कराचार्यः, ” इति निर्देशाद् न केवलं भास्कराचार्यः, किं तु तत्सम्प्रदायप्रवर्तक उप-वर्षाचार्योऽपि विवक्ष्यते । सति चैव भगवत्पादभाष्यगतकेचित्पदेन वृत्तिका-रोऽपि विवक्ष्यत इत्यानन्दगिरिव्याख्या न विरुध्यते ॥

भगवत्पादानां गीताभाष्यम्—

अत्र केचिदाहुः — अभिहोत्रादि-श्रौत-स्मार्तसहिताद् ज्ञानात् कैवल्य-प्राप्तिरिति सर्वासु गीतासु निश्चितोऽर्थः । ज्ञापकं चाहुरत्यर्थस्य—“ अथ चेत् त्वमिमं धर्म्यं सङ्ग्रामं न करिष्यसि ” “ कर्मण्येवाधिकारस्ते ” “ कुरु कर्मैव तस्मात्त्वम् ” इत्यादि ज्ञान-कर्मसमुच्चय-स्योपपादनम् । ज्ञान-कर्मसमुच्चयपक्षो भास्करानुयायिनामिति न्यायचन्द्रिकायाम्, “ विद्या-कर्मसमुच्चयो निःश्रेयसकरः ” इति भास्करीया । यदाह “ गीताभाष्ये भास्करः ” इति न्यायचन्द्रिकावचनेनावगम्यते । अतो भाष्ये केचित्पदेन भास्कराचार्योऽपि विवक्ष्यते ॥

उपवर्षाचार्यो भास्करसम्प्रदायप्रवर्तक इति ब्रह्ममीमांसाभास्करभाष्ये, “ गकारै-कारविसर्जनीया वर्णाः इति शास्त्रसम्प्रदायप्रवर्तकोपवर्षाचार्यः ” इति वचनेनावगम्यते । सति चैव निगमान्तदेशिकतत्त्वटीकानुसारेण यद्युपवर्षाचार्य एव बोधायनः,—महा-महोपाध्यायपूज्यश्रीकुप्पुस्वामिशिक्षिणामाशयेनापि, तर्हि भगवद्रामानुजभाष्यसम्प्रदाय-प्रवर्तको नायं भवितुमर्हति, ज्ञान-कर्मसमुच्चय-ब्रह्ममात्रपरिणामित्व-जीवात्मव्यापक-त्वादीन् भगवद्रामानुजसिद्धान्तविरुद्धानां बहूनां भगवदुपवर्षाचार्यभास्करादिसिद्धान्त-विरुद्धत्वात् ॥

ज्ञान-कर्मसमुच्चयपक्षनिरासावसरगतानि वाक्यान्यपि न्यायचन्द्रिकाभगवत्पाद-  
भाष्ययोरेकरूपाणि दृश्यन्ते । तानि यथा—

### न्यायचन्द्रिका

ज्ञानकर्मनिष्ठयोर्विभागवचनेन भिन्न  
विषयकत्वावगमात्—

“ एषा तेऽभिहिता साङ्ख्ये  
बुद्धिर्योगे त्विमां शृणु । ”

“ ज्ञानयोगेन साङ्ख्यानां  
कर्मयोगेन योगिनाम् ॥ ”

इति । “ ज्यायसी चेत् ” इत्यादिना  
चार्जुनस्य प्रश्नानुपपत्तिः—यदि पुनरेक-  
पुरुषविषयता ज्ञान-कर्मणो, सन्देहाभावात्  
प्रश्नोऽनुपपन्नः, भिन्नपुरुषविषयत्वे तु  
ज्ञान-कर्मणोः प्रश्न उपपद्यते ॥

“ ज्यायसी चेत् ” इति च विवेका-  
नवधारणादुपपद्यतेऽर्जुनस्य प्रश्नः । कथ-  
मनवधारणम् ? यदि — “ धर्म्याद्धि  
युद्धात् श्रेयोऽन्यत् क्षत्रियस्य न विद्यते । ”  
इति क्वचित् कर्मप्राधान्याभिधानात्,  
“ एषा ब्राह्मी स्थितिः पार्थ ” इति च  
ज्ञानप्राधान्योपसंहारात्, तत्र चाविवेक-  
निराकरणाद्योत्तरमुपपद्येत—पुरस्तात् द्विती-  
याध्याये मया समुच्चय एवोक्तः, प्रकार-  
मात्रं तु भिद्यते—कचिद् ज्ञानप्राधान्यम्,  
क्वचित् कर्मप्राधान्यमिति ॥

### भगवत्पादगीताभाष्यम्

तथा च भगवता विभक्ते द्वे बुद्धी  
निर्दिष्टे—

“ एषा तेऽभिहिता साङ्ख्ये  
बुद्धिर्योगे त्विमां शृणु । ”

“ ज्ञानयोगेन साङ्ख्यानां  
कर्मयोगेन योगिनाम् । ”

इति । एव साङ्ख्यबुद्धिं योगबुद्धिं  
चाश्रित्य द्वे निष्ठे विभक्ते । ज्ञान-कर्मणो-  
र्युगपदेकपुरुषाश्रयत्वासम्भवं पश्यतो न  
चार्जुनस्य प्रश्न उपपन्नो भवति—

“ ज्यायसी चेत् कर्मणस्ते ” इत्यादिः ॥

एकपुरुषानुष्ठेयत्वासम्भव बुद्धि-कर्मणो-  
भगवता यदि पूर्वमनुक्तम् । कथमर्जुनोऽश्रुत  
बुद्धेश्च कर्मणो ज्यायस्त्वं भगवत्यारोपयेत्  
—मृषैव “ ज्यायसी चेत् कर्मणस्ते  
बुद्धिः ” इति ॥

अथार्जुनस्य भगवदुक्तवचनार्थविवे-  
कानवधारणनिमित्तः प्रश्नः कल्प्येत,  
तथापि भगवता प्रश्नानुरूपं प्रतिवचन  
देयम्—मया बुद्धि-कर्मणो समुच्चय  
उक्तः, किमर्थमिच्छं त्वं आन्तोऽसीति ।



अत्र श्रीमङ्गेशमहोदयः—“अथ यदनन्तरं विजातीयप्रमिता, तद्भावस्थान-  
त्वम्, तन्न, तत्साजात्यानवगतौ तद्विजातीयत्वानवगतेः, अरिससद्यनुमानादि-  
विषयाया प्रत्यक्षयितुमनिष्टे” इति (खण्डन ५८६ चौखाम्बा) खण्डनवाक्ये  
शङ्करमिश्रेण (१५२९ A.D) कालिकेन—“अनुमानविषये इत्येव पाठो योग्य  
इति विवरणं क्रियते । आनन्दपूर्णस्तु—अनुमानविषयायामित्यपि साधु समर्थयति ।  
अतो ज्ञायते—शङ्करमिश्रानन्तरं एवानन्दपूर्णमुनीन्द्रसमय इति—अभिप्रेति । परं तु  
—आनन्दपूर्णमुनीन्द्रविवरणं शङ्करमिश्रविवरणस्यैव निराकरणमित्यत्र न किमपि  
प्रमाणम्, यत आनन्दपूर्णमुनीन्द्रस्य काले तद्विषये पण्डितगोष्ठ्या काञ्चन चर्चा  
तादृशी मनसि निधायपि तत्पाठनसमर्थनं सम्भाव्यते । सर्वथा तु पूर्वोक्तैः  
कारणकलोपैरानन्दपूर्णसमयः त्रयोदशशतकान्त एव । तत्त्वातत्त्वनिर्णये तु चरित-  
विमर्शकप्रवराः प्रमाणम् ॥

अस्मिन् प्रसङ्गेऽभिनवद्विडाचार्यबालकृष्णानन्दसरस्वतीनां सुरेश्वराचार्य-  
प्रवर्तितानन्दसरस्वतीसम्प्रदायानुसारिणां शारीरकमीमांसाभाष्यगतौपक्रमिका. श्लोकाः  
सव्याख्या गौडपादाचार्यादि-वटुवरमहादेवान्तानां तत्तद्गुरुशिष्यपरम्पराणां क्रमम्,  
तत्तत्सन्ध्यासविद्यागुरुणां नाम च प्रकाशयन्तोऽत्रानुसन्धानमर्हन्ति, येन—

“नारायण पद्ममुव वसिष्ठम्

शक्तिं च तत्पुत्रपराशरं च ।

व्यासं शुकं गौडपदं महान्तम्

गोविन्दयोगीन्द्रमथास्य शिष्यम् ॥

श्रीशङ्कराचार्यमथास्य पद्म-

पादं च हस्तामलकं च शिष्यम् ।

त तोटकं वार्तिककारमन्या-

नसद्गुरुन् सन्ततमानतोऽसि ॥ ”

इति साम्प्रदायिकः श्लोकोऽपि प्रायेणानुसम्बध्य आनन्दपूर्णमुनीन्द्रपरम्परागतानाम् ।  
ते तथैव—

समन्तात् संवीतं सकलमुनिवृन्दैरपि सदा  
 समस्तान्नायार्थप्रवचनसमुन्निद्रहृदयम् ।  
 सचिन्मुद्र व्या सं सजलजलदश्यामलतनु  
 समासीन वीरासनकलनया नौमि सततम् ॥

अथ वेदान्तशास्त्रसूत्रप्रवर्तकं व्या स नमस्यति—समन्तादिति ॥  
 परितः सर्वर्षिभिर्वेष्टितम्, सकलवेदार्थकथनजागरूकमनसम्, ज्ञानमुद्रा-  
 सहितम्, मेघश्यामलम्, वीरासने समुपविष्टं व्या सं सदा नौमि—इति ॥

परिव्राजामाद्याः परमगुरवः श ङ्क र यतेः  
 प्रणेतारः प्रौढ गहनतर मा ण्डू क्य विवृतेः ।  
 परानन्दाभोगे पटुतरहृदो गौ ड च र णाः  
 पुरस्ताद् नः स्फूर्तिं विदधतु चिदानन्दमधुराम् ॥

अथ श्री श ङ्क रा चार्यं परमगुरुन् ब्रह्मविद्याप्रवर्तकाननुसन्धत्ते—  
 परिव्राजामिति । परिव्राजामाद्या —

“नारायणं पद्मभुवं वसिष्ठं शक्तिं च तत्पुत्रं पराशरं च ।  
 व्यासं शुक्रं गौडपदं यतीन्द्रं गोविन्दयोगीन्द्रमपि स्मरामि ॥”<sup>1</sup>

इति सम्प्रदायवित्कारिकारीत्या ब्रह्मविद्यायां श्री शुक्रशिष्याः परिव्राजामाद्या  
 एतद्युगे प्रथमयतयः श ङ्क राचार्यं परमगुरवः गहनतर मा ण्डू क्य-  
 विवृतेः अतिगहनाया मा ण्डू क्यो प नि ष द् विवृतेः—श्रुतिविवरण-वैतथ्य-  
 प्रकरणाद्वैतप्रकरणालातशान्तिप्रकरणचतुष्टयरूपायाः—प्रौढ यथा भवति,  
 तथा कर्तारः परानन्दाभोगे पटुतरहृदः परानन्दानुभवे समर्थमनसः  
 गौडचरणः कुरुक्षेत्रदेशगतः हिररावती नदीतीरभवगौडजातिश्रेष्ठाः,  
 देशविशेषभवजातिनाम्नैव प्रसिद्धाः, द्वापरयुगमारभ्यैव समाधिनिष्ठत्वेनाधु-  
 निकैर्जनैरपरिज्ञातविशेषाभिधानाः, सामान्यनाम्नैव लोकविख्याताः,

चिदानन्दमधुराम् अखण्डमच्चिदानन्दरूपाम् स्फूर्तिम् प्रतिभाम् विदधतु  
कुर्वन्तु—इत्यन्वयः ॥

समाधावम्भोधौ सकलकलिकः शारदविधुः  
समाधानादीनां निरवधिमणीनां वरनिधिः ।  
यतीनां गो वि न्दो हृदयजलजानां दिनमणि-  
श्चिर चेतोऽम्भोजे सुभगचरितो मे विजयताम् ॥

अथ भाष्यकर्तुर्गुरु सम्प्रदायशुद्धयै परिचिन्तयति—समाधाविति ॥  
समाधिसमुद्रे सकलकलः शारदचन्द्रः समाधानशमादिगुणमणीनां निरवधि-  
खनिः, यतिहृदयकमलरविः, शोभनचरितः श्री गो वि न्द भ ग व त्पा दा-  
चा र्यो हृदयजलजे विजयताम्—इत्यर्थः ॥

त्रिवर्गेणाक्रान्ते जननमरणादिव्रणभुवा  
जनेऽस्मिन् सर्वस्मिन्स्तिमिरपरिणाहैकशरणे ।  
निषेक्तुं निष्यातोऽमृतमगपतिः श ङ्क र इति  
स्वनाम व्याख्यातुं जयति कुहनाभिधुरनिशम् ॥

अथ व्या स सू त्र भाष्यकर्तार भगवत्पादमनुसन्धत्ते—त्रिवर्गेणेति ॥  
जन्ममरणादिदुःखस्फोटखनिभूतेन धर्मार्थकामलक्षणत्रिवर्गेण समावृते,  
तिमिरपरिणाहैकशरणे अविद्यासमृद्धिस्थानभूते, परिदृश्यमानजने अमृतम्  
मुक्तिसुधां निषेक्तुं समर्थः, श्रीगिरीशः श ङ्क र इति स्वनाम व्याख्यातुम्  
प्रकाशयितुम्—सुखकरो लोकानामिति प्रकटयितुं व्याजयतिः सन्  
सततं जयति—इत्यर्थः ॥

पुराण पुण्यानामवधिरवसन्नं समरसं  
दुरुहे पाथोद्यमवन्नयमहानक्रमदने ।

मनोमन्थानेन प्रतिनयसमावृत्ततनुना

जगत्यामद्वैतं जयति भगवत्पादनिचितम् ॥

अथ भगवत्पादप्रकाशितमखण्ड पुरुषार्थमनुस्मरति—पुराणमिति ॥  
चिरन्तनम्, पुण्यानामवधिः निरतिशयानन्दत्वेन ; सर्वानन्दानामत्रान्त-  
र्भावात् सकलपुण्यप्राप्यसुखसीमा, यद्वा सकलपुण्यनिर्मलजनप्राप्यत्वात्  
=“ तमेतम् ”<sup>1</sup> इत्यादिश्रुतेः पुण्यावधिः, असन्नधायनकत्वाद्दनाक्रमणीये  
दुस्तर्कसमुद्रे समरसं सैन्धवखण्डवत्, अवसन्नम् लीनम् मनोमन्थानेन  
प्रतिनयसमावृत्ततनुना सिद्धान्तन्यायरज्जुपरिवृत्तशरीरमनोरूपमन्थनदण्डेन,  
भगवत्पादनिचितम् श्री शङ्कर यतीन्द्रसङ्गृहीतम्, अद्वैतम् अखण्ड-  
चित्स्वरूपम्—जगत्यां जयति—इत्यन्वयः ॥

स्फुटाटोपं टीका व्यरचि गुरुवाचां न र ह रेः

कृपापात्रीभूतैर्विशदवचसाऽऽपञ्चचरणम् । \*

नयैः सद्भिर्नैस्ते क म ल च र णा चा र्य मणयो

नयन्त्वेनोद्धानि विनयमपि चेतो मम सदा ॥

अथ श्री शङ्कर भगवत्पादशिष्यं सर्वश्रेष्ठं पद्मपादाचार्यम्  
औत्तरद्विडाचार्यं प्रार्थयते—स्फुटेति ॥ न र ह रेः कृपापात्रीभूतैर्यैः पद्मपादा-  
चार्यैः गुरुवाचाम् गुरोः श्री शङ्कराचार्यस्य वाचाम्—शास्त्रीरक-  
भाष्यगिराम् आपञ्चचरणम् पञ्चचरणपर्यन्तम् टीका टीकेति प्रसिद्धा  
विवृतिः स्फुटाटोप यथा भवति तथा=सुरेशाचार्येण कनिष्ठेन मुख्य-  
शास्त्रीरकभाष्यटीकामयि व्याख्यातरि जागरुके सति कथं विधेया,  
मयैव विधेया टीका, इत्याक्षेपेऽप्याचार्याणामभ्यनुज्ञामाटोपसहितम्,  
परनिराकरणायाटोपापेक्षणात्, प्राप्य सद्भिर्नैर्व्यरचि विरचिताऽभूत् ।

\* पञ्चपादिकाशब्दार्थः नान्यथा व्याख्यानमर्हति, अन्यथा व्याख्यानं तु स्वव्याख्या-  
चातुर्यप्रदर्शनमात्रमचिरप्रकाश्यमानपञ्चपादिकाविवरणभूमिकाकाराणाम् ।

ते क म ल च र णा चा र्थे मणयः प ब्र पा दा र्थे गुरवः एनोहानिम्  
ब्रह्मविद्याप्रतिबन्धकपापहानिम् महत्सु ब्रह्मविद्याप्रवर्तकं विनयमपि मम  
चेतः प्रापयन्तु—इत्यन्वयः ॥

सु रे शार्या वर्याः सुरगुरुसमाना धिषणया  
स्वतन्त्राः स्वं तन्त्रं श त प थ शिरस्तित्तिरिगिराम् ।  
मुहुर्भाष्ये भाष्ये विमलवचनैर्वार्तिकवरं  
स्फुरन्तु स्वच्छन्दं सपदि कृतवन्तः सुकृतिनः ॥

अथातिकनिष्ठत्वेऽपि ब्रह्मविद्यारूपवार्तिकप्रवतकत्वनातिश्रैष्ठ्यात्  
सु रे श्व रा चा र्या नादावेवाभ्यर्थयते—सुरेशार्या इति ॥ सुरेशार्याः  
वि श्व रू पा चा र्या इति प्रथमं प्रसिद्धाः । तदनन्तरं का श्यां दिक्पाला-  
वाहनेन सुरनाथस्यान्यैरदृष्टत्वाद् विश्वरूपैरेव दृष्टत्वाद् गुरुभिः सुरेश्व-  
रा चा र्या इति दत्तनामानः धिषणया बुद्ध्या सुरगुरुसमाना स्वत-  
न्त्रवार्तिककृत्त्वेनोक्तानुक्तदुरुक्तचिन्तनकर्तृत्वेन भाष्यकारा इव स्वतन्त्राः  
पृथक् प्रस्थानस्य=व्याख्याभेदस्य प्रवर्तकाः सुकृतिनः पूर्वं पूर्वकाण्ड-  
प्रवर्तकाः कु मा रि ल भ ट्टाचार्यं जामातरः शो ण भ ट्टा तीरवासिनः  
पञ्चगौडान्तर्गताः शतपथशिरस्तित्तिरिगिरां भाष्ये श्री शङ्करभगवत्पाद  
प्रणीते मुहुर्भाष्ये मुहुरपि विचारार्हे वार्तिकवरं स्व तन्त्रम् शास्त्रम्  
उक्तानुक्तदुरुक्तचिन्तनपरत्वेन भाष्यवदेव शास्त्रम्—शासकम् सपदि  
सत्वरम्—प ब्र पा दा चा र्या विघ्नं शरीरकभाष्य इव मा कुर्वन्तिवति  
शीघ्रमेव कृतवन्तः निर्मितवन्तः स्फुरन्तु प्रतिभान्तु—इति समन्वयः ॥

सदद्वैतानन्दे समरसतरे साधु चरतः  
सदा द्वैताद् दूरे सकलमुनिमौलीन् समदृशः ।  
समाराध्य स्वैरं सरससरसं तो ट क गु रू न्  
समाधिप्रत्यूहान् हृदिह सहसा\_तोदयतु नः ॥

अथ सर्वकनिष्ठ सु रे श्व र परिग्रहात् कनिष्ठक्रमेण ह स्ता म ल क-  
 कनिष्ठान् सु रे श्व र ज्येष्ठान् समाधिनिष्ठान् श्रीगुरुप्रसादेन तो ट क वृत्ता-  
 लम्बेनाद्वैतोपदेष्टृननुसन्धत्ते—सदिति ॥ समरसतरे जीवेशसामरस्यलक्षणैक्ये  
 सद्वैतानन्दे सति कालत्रयाबाध्ये अद्वैते द्वैतविनिर्मुक्ते आनन्दे  
 अखण्डे, सदा द्वैताद् दूरे द्वैतस्पर्शविनिर्मुक्ते चरतः सञ्चरतः=तत्रैव  
 निष्ठावतः, समदृष्टिभाजः शत्रुमित्रविभागादिरहितान्, सकलध्यान-  
 तत्परश्रेष्ठान् तो ट क गु रू न् गुरोरनुग्रहतः शिष्यान्तरविश्वासाय तो ट क-  
 वृत्तेनाद्वैतोपदेष्टृत्वेन गुरुणा तो ट का चार्थ इति विहितनाम्नः, सरस-  
 सरसम् अतिसरसम्, स्वैरम् स्वेच्छया, आराध्य, इह वार्तिकप्रणयने  
 हृद् मदीयम् प्रत्यूहान् विघ्नान् सहसा हठेन त्रोटयतु नाशयतु—  
 इत्यन्वयः ॥

हृदम्भोजे हस्तामलकसममद्वैतममलं

हृतद्वन्द्वं यस्य स्फुरति लसदानन्दमधुरम् ।

तमाचार्यं ह स्ता म ल क मखिलैर्मस्करिणै-

निषेव्य ससेवे निजगुणगणाराधितगुरुम् ॥

अथ तो ट क ज्येष्ठान् ह स्ता म ल कानभिसन्धत्ते—हृदम्भोज  
 इति ॥ यस्य ह स्ता म ल का चार्थ स्य । हृदम्भोजे लसदानन्दमधुरम्  
 हृतद्वन्द्वम् परिहृतशीतोष्णादिद्वन्द्वम्, अत एव अद्वैतम् अखण्डसच्चिद्रूपम्,  
 हस्तामलकसमं स्फुरति, तमाचार्यम् मस्करिणैर्भिक्षुनिकरैः सेव्यमानम्  
 निजगुणगणेनाराधित श्री भ ग व त्पा द म् ह स्ता म ल कं ससेवे—  
 इत्यन्वयः ॥

परित्राटस्रलोढो मणिरनुपमाम्नायशिवराऽऽ-

करोद्दीर्णः कीर्णः सुदृढतश्शाणे नयमये ।

मनोमञ्जूषायां रहसि गुरुणा यस्य निहित-  
स्ततः शीर्णं भूयात् तिमिरमिह ह स्ता म ल क तः ॥

अथ पुनरपि ह स्ता म ल क प्रार्थयते—परिवाडिति ॥ परिव्राट्सूत्रोद-  
परिवाजो यतय एव सूत्रम्, तेनोदः प्रोतः मणि, अनुपमानायशिखरा-  
करोद्दीर्णः, अनुपमः=अतिकमनीयः, य आम्नायान्त एवाऽऽकरः खनिः,  
तस्माद् उद्दीर्णः निर्गतः नयमये भि क्षु सू त्र लक्षणे शाणोपले दृढतरे  
कीर्णं घृष्टः=परिहृतकलङ्कः गुरुणा शङ्करदेशिकेन यस्य ह स्ता म ल-  
कस्य मनोमञ्जूषायाम् हृदयपेटिकायाम् रहसि गुप्ततया निहितः, तत-  
ह स्ता म ल का त् इह वार्तिकविरचने विद्यमानं तमः अज्ञानम्=लीनं  
भूयात्—इत्यन्वयः ॥

सदा पू र्णा न न्दा न् सकलयमिनां मानसलस-  
त्सरोजे सद्भसानपि च सदसत्क्षीरपयसोः ।

परानाचार्यार्यान् परचिदमृताम्भोनिधिरस-  
स्फुरच्चर्याधुर्यान् स्पृशतु धिषणा ध्यानसरणौ ॥

अथ श्री शङ्कर भगवत्पादशिष्यप्रवर्तितदशविध\*सम्प्रदायेषु  
श्री सुरेश्वराचार्यं प्रवर्तितानन्दसरस्वतीसम्प्रदायप्रवर्तकान् स्वकुलगुरुन्

\* (1) तीर्थः, (2) आश्रमः, (3) वनम्, (4) अरण्य, (5) गिरि,  
(6) पर्वतः, (7) सागरः, (8) पुरी, (9) भारती, (10) सरस्वतीति दश योगपट्टानि  
सन्धासिनाम् । तत्र शृङ्गगिरिसम्प्रदाये—तीर्थारण्य-भारतीनामानि विद्यातीर्थः, विद्यारण्यः,  
श्रीचन्द्रशेखरभारतीपर्यन्तानां भगवत्पाददक्षिणाम्नाय श्रीशृङ्गेरी मठाधिपतीनाम्, तदन्ते-  
वासिनाम्, तदनुज्ञया गृहीतसन्धासाश्रमाणा च । पश्चिमाम्नाय द्वारकापीठाधीशानां तदन्तेवासिनां  
तदनुज्ञया सन्धासदीक्षादीक्षितानां त्वाश्रमयोगपट्टम्, तदा तदा तीर्थनाम च । प्राच्याम्नाय-  
पुरीपीठाधीशा अपि प्रायेण तीर्थनामानः, गिरिनाम तूदीच्यज्योतिर्मठाधीशानां तदनुज्ञया  
प्राप्तसन्धासाश्रमाणामपि तीर्थपदमेव प्राधान्येन । सरस्वतीयोगपट्टन्तिवन्द्रपदघटितमिन्द्रप्रार्थनया

पू र्णा न न्दा ननुस्मरति—सदेति ॥ सकलयतिहृदयकमले सद्भसान् परमहंसान्  
सदसदर्थलक्षणक्षीरपयोविषयेऽपि हंसान्=विभाजकान्=प्रपञ्चात् पृथक्कृ-  
त्याखण्डविवेचकान् परान् उत्कृष्टान् अत एवाचार्याणामप्याचार्यान्  
परचिदमृतसमुद्रस्य यो रसः, तेन स्फुरन्ती या चर्या, तत्र धुर्यान् तद्भार-  
सहिष्णून् पू र्णा न न्दा न् कुलगुरून् ध्यानमार्गे मे विषणा स्पृशतु स्मरतु  
सदा । इत्यन्वयः ॥

निषेवे निध्यातान् निखिलनिगमान्तप्रवचने  
निरीहान् निर्व्याजं निजजनसमुद्धारणचणान् ।  
निरूढज्ञानाढ्यान् नियमितविनेयांश्च पु रु षो-  
त्त मा न न्दा न् वन्द्यान् विविधबुधवृन्दैरनुदिनम् ॥

अथ पू र्णा न न्द शिष्यान् पु रु षो त्त मा न न्दा न् नमस्करोति  
—निषेव इति ॥ सकलवेदान्तार्थनिरूपणे समर्थान् निरीहान्, निर्व्याजम्  
निर्निमित्तम् स्वीयजनानां संसारादुद्दारेण प्रसिद्धान् निरूढज्ञाना-  
ढ्यान् परिपक्वात्मसाक्षात्कारभाजो मर्यादायां स्थापितस्वशिष्यान्

भगवत्पादानाम्, साक्षाद्भगवत्पादाधिष्ठितकामकोटिपीठाधीशानाम्, ततः प्राप्तसन्यासदीक्षा-  
परम्परागतानां च । सुरेश्वराचार्यस्य तु वृद्धतरशिष्यस्य भगवत्पादानामिव सरस्वती-  
नामैवानन्दसरस्वतीति । सुरेश्वराचार्येण तु शृङ्गगिरिकामकोट्याख्य दक्षिणाम्नायोर्ध्वाम्नाय  
पीठयोर्भूयोरपि प्रवर्तकेनाप्यानन्दसरस्वतीनाम्ना सन्यासदीक्षासम्प्रदाय एव प्रवर्तित, इन्द्र-  
सरस्वतीसम्प्रदायस्तु कामकोटिपीठस्यैव तच्छाखामठस्योपनिषद्ब्रह्मेन्द्रमठस्याप्यधीशानाम्, तदन्ते-  
वासिना च परम्परया वर्धते । तथाप्यानन्दसरस्वतीसम्प्रदायस्य सुरेश्वरप्रवर्तितस्यापि वृद्धिक्रम  
आनन्दपूर्णमुनीन्द्रमारभ्यैवेति भावः । शिष्यायज्ञोपवीतरहितानां परिव्राजकाचार्याणां तीर्थनाम  
श्रीद्वैतसम्प्रदायेऽपि प्रसिद्धमेव । एव व्यवस्थायामानन्दगिरिशङ्करविजयो माधवीयशङ्करविजय-  
व्याख्या च धनपतिसूचिता मानम् ॥



सकलपण्डितैरपि अनुदिनं बन्धान् पु रु षो त्त मा न न्दा न् निषेवे  
—इत्यन्वयः ॥

स्फुटं शैषे शैले सुरतरुसुमं नन्दनवनात्  
स्फुरद्गन्धोन्नद्धं दिशि दिशि समानीय रभसात् ।  
पदाम्भोजे पूजा व्यरचि विधिवद् यैर्मुग्गरिपोः  
पदद्वन्द्वं चित्ते मम लसतु तेषां मुहुरपि ॥

अथ पुनरपि पु रु षो त्त मा न न्दा न् गुणविशेषैरनुस्मरति —  
स्फुटमिति ॥ शैषे शैले शेषसम्बन्धिपर्वते योगमाहात्म्याद् नन्दनवनात्  
इन्द्रोपवनात् दिशि दिशि सर्वदिक्षु स्फुरद्गन्धोन्नद्धम् परिमलसम्बद्धम्  
सुरतरुसुमम् पारिजातकुसुमम् रभसात् वेगेन=अतित्वरितम् समानीय  
मुररिपोः पदाम्भोजे पूजा विधिवद् यैर्व्यरचि विरचिताऽभूत् , तेषां पु रु षो त्त मा-  
न न्दा नां पदद्वन्द्वं मम चित्ते मुहुरपि लसतात्—इत्यन्वयः ॥

पुरः काञ्ची नाम्नया विमलमणिदीपायितवपुः  
पुरा भोजम्भोज परमपरमान्न प्रणिहितम् ।  
परस्याश्चिच्छक्तेरतुल्यदयया तुन्दिलतरः  
पुरस्ताद् मे नित्यं स्फुरतु शि व रा मो यतिपतिः ॥

अथ पु रु षो त्त मा न न्द विधेयान् शि व रा मा न न्दाननु-  
स्मरति—पुर इति ॥ काञ्ची पुर्या मणिदीपायितस्फुरद्रूपः परस्या-  
श्चिच्छक्ते काञ्ची नगर्यधिष्ठात्र्या दयया तुन्दिलतरः विशिष्टतुन्दवान्  
पुष्ट इति यावत् ; प्रणिहितम् निकटे स्थापितं चिच्छक्त्या परमम्  
उत्कृष्टम् परमान्नम् पुरा पूर्वम् भोजम्भोजम् भुक्त्वा भुक्त्वा तुन्दिलः  
दयया परमान्नेनापि तुन्दिलः शि व रा मो यतिराजो मे पुरस्ताद् नित्यं  
स्फुरतु—इत्यन्वयः ॥

हृदब्जे गो पा लो निवसतु यतीनामचरमो  
निरावाटानन्दः सद्यहृदयः सन्ततमपि ।

दयादीर्घापाङ्गैर्दलितमलमायो यमवतां

सतां सिद्ध मिद्धाञ्जनमिव विहीनाञ्जनचितिः ॥

अथ शि व रा मा न न्द विधेयं गो पा ला न न्द मनुचिन्तयति  
—हृदब्ज इति ॥ हृदयकमले यतीनाम् आद्यो निष्प्रतिबन्धज्ञानवान् सानु-  
कम्पचित्तः सर्वदाऽपि सदयदवीयोऽपाङ्गैर्यमवता विनेयानां दलितमलमाय.  
विदारिताविद्यामायः सिद्धं सिद्धाञ्जनमिव विनेयानां सदर्थप्रदर्शकत्वात्  
सिद्धम्, सिद्धपुरुषाणामञ्जनमिव स्थितः विहीनाञ्जनचितिः निर्मलचिति-  
स्वरूपः सततम् अपि गो पा ला नन्दः स्फुरतु—इति गोलार्थः ॥

स्व यं पूर्वान् सर्वानवितुमखिलाम्नायशिरसां

रसं दोहंदोहं सरसवचनैः साधु ददतः ।

वयं वारंवार तदधिगमिताद्वैतसरलाः

प्र का शा न न्दा र्या न् हृदयकमलान्तर्विचिनुमः ॥

अथ गो पा ला न न्द शिष्यान् स्व य प्र का शा न न्दा ननु-  
स्मरति—स्वयमिति ॥ सर्वान् जनान् अवितु सर्ववेदान्तानां रस दुग्ध्वा  
दुग्ध्वा सरसवचनैः अनुनयोपेतवचनैः साधु सम्यग् अपरोक्षसाक्षात्कारो  
यथा भवति, तथा ददत स्व य पूर्वान् प्र का शा न न्दा र्या न् स्व य प्र का शा-  
न न्द गुरुन् तदधिगमिताद्वैतसरलाः तैः स्व यं प्र का शा न न्द परमगुरुभि-  
र्ज्ञापिताद्वैतेनाखण्डेन सरलाः संसारानाविष्टतया ऋजवः वयं हृदयकमलान्तर्वि-  
चिनुमः ध्यायाम—इति गोलार्थः ॥

दयाया वृद्धायाः सदृशपरिणत्या सरसया

दृशा पूतः पोतो विगलितमहामोहविभवः ।

चिदानन्दद्योतच्छमरसमुधासागरवरान्

श्रेये चेतोरङ्गे श्रमहरगिरः श्री ध र गु रू न् ॥

अथ स्वोपदेशगुरुमनुस्मरति—दयाया इति ॥ वृद्धायाः समृद्धाया

दयायाः सदृशपरिणत्या समानपरिणामवत्या सरसया आर्द्रया येषां दृशा पोत  
डिम्भो बाल एव पूतः सन् विगलितमहामोहविभवः परिहृताविद्यातद्विलासः  
अहमभवम्, तान् चिदानन्दद्योतच्छमरससुधासागरवरान् अखण्डचिदानन्द-  
विलसच्छमरसामृतसागरस्वरूपान्, श्रमहरा गीर्येषां तान् श्री ध र गु रू न्  
चेतोरङ्गे हृदयरूपनटनस्थाने श्रये तत्र गुरुमूर्तिर्नृत्यतात्—इति भावः ॥

मदोन्मत्तद्वैतद्विरददृढकुम्भस्थलवर -

प्रभेदप्रद्योतन्नयनखरविस्फूर्जितवरान् ।

समन्तादुन्मुक्ताविरलवरमुक्तान् मृगपतीन्

सदा ब्रह्मा न न्दा न् सरलचरितान् साधु कलये ॥

अथ विद्यागुरून् गौ ड ब्रह्मा न न्दा ननुसरति—मदेति ॥ कुतर्क-  
लक्षणमदेनोन्मत्तो यो द्वैतगजः, तस्य दृढ यत् कुम्भस्थलवरम्, तस्य  
कुम्भस्थलवरस्य प्रभेदेन प्रद्योतन्तो नया एव नखराः, तेषां यत् स्फूर्जितम्  
मस्तकपाटनशब्दः, तेन श्रेष्ठान् समन्तात् परितः उन्मुक्ताविरलवरमुक्तान्  
उन्मुक्ताः गृहात् निर्गताः, अविरलाः बहवः, वराः श्रेष्ठाः, मुक्ताः जीव-  
न्मुक्ता एव कुम्भपाटनावसर उन्मुक्ताः नखास्फालनवेगेनोर्ध्वं मुक्ताः,  
अविरलाः अधिकाः, वराः श्रेष्ठाः, मुक्ताः मुक्ताफलानि यैस्ते तादृशाः,  
तान् ब्रह्मा न न्दा न् मृगपतीन् सिंहान् सरलचरितान् साधु यथा तथा कलये  
अनुचिन्तयामि—इत्यन्वयः ॥

उ पे न्द्रा निस्तन्द्रा मुहुरपि दयासान्द्रहृदया

यतीन्द्राणां चेतःसरसिजवने चण्डघृणयः ।

कलामन्दाश्चन्द्राः सकलकलिकासागरवरे-

ष्वमन्दानन्दानामधिवसतयो भान्तु हृदये ॥

अथ कनीयसोऽपि सब्रह्मचारिण उ पे न्द्रा न नुसरति ; महाग्रन्थारम्भे  
सुहृदामनुसरणस्योचितत्वात्—उ पे न्द्रा इति ॥ आलस्यरहिता वाक्यार्थ-

विचारे दयापूर्णा यतीनां हृदयकमलवनरवयः सकलविद्यासागरेषु कलाभिः  
पूर्णचन्द्रा आनन्दसमुद्राधिवसतयो मद्भूदये भान्तु—इति गोलार्थः ॥

यतीन्द्राणामिन्द्रा मम क म ल ना भे न्द्र यतिराड्-  
विनेया विद्यानां विविधतरकेलीगृहभुवः ।

सदा दे वा वा सू च्चरकलितरूपा ननु पुरो  
भवन्त्वग्रन्यायाकलनकुशलाः सर्वसुहृदः ॥

अथातिवाच्य एव शास्त्रारम्भकारयितृन् गुरुननुस्मरति—यतीन्द्राणा-  
मिति ॥ प ब्र ना भे न्द्र यतिशिष्याः यतीन्द्राणाम् अपि इन्द्रा  
नियन्तारः विद्यानां विविधविलासभुवः अग्रन्यायाकलनकुशलाः आद्यं  
यद् न्यायाकलनम्, तत्र समर्थाः प्रथमं न्यायारम्भकर्तार इति यावत् ।  
वा सू च्चरकलितरूपा देवा. वा सु दे वाः मम पुरो भवन्तु—इति भावः ॥

स्वयं पूर्वाः सर्वैरपि यतिभिरासेवितपदाः  
प्र का शाः सन्त्वग्रे प्रथितयशसस्तीर्थमणयः ।  
यदीयाभिर्गीर्भिः समभिलषितार्थाभिरभितः  
पद चित्ते दत्त प्रथममखिलज्यौतिषनयैः ॥

अथास्मिन् शास्त्रे सर्वविद्यानामपि संनिवेशात् तत्र तत्र तत्तद्विद्या-  
स्फूर्तये तत्तद्विद्यागुरवो नमस्करणीया भवन्तीति ज्योतिःशास्त्रारम्भकर्तृननु-  
चिन्तयति—स्व य मिति ॥ सर्वयतिसमाश्रितचरणाः स्व य पूर्वा. प्र का शा  
स्तीर्थमणयः स्व यं प्र का श तीर्थवर्याः प्रथितकीर्तयो ममाग्रे विषयविशोधन-  
काले स्फुरन्तु यदीयाभिर्गीर्भिः सन्दिग्धस्थले समभिलषितो वाञ्छितोऽर्थो-  
यासु ताभिः अखिलज्यौतिषनयैः सकलज्योतिःशास्त्रसम्बन्धिनयैः प्रथमम्  
आदौ मम चित्ते पदम् स्थानं कृतम्, ते पुरो भवन्तु—इत्यन्वयः ॥

यदीयापाङ्गानामहमभवमत्युद्धटदया-  
रसाद्राणां पात्रं प्रथममखिलध्वान्तमहसाम् ।

समुन्मीलद्विद्यापरिकरसमुन्मेषणकृतां

बलाद् बा ला स्ते स्युः स्वयमिह पुरः कृ ण शिरसः ॥

अथ विद्यासु प्रेरकान् सकलभेदमतनिराकर्तृनुपदेशगुरुसतीर्थान-  
लङ्कारवा सु दे व शिष्यान् संसरति—यदीयेति ॥ प्रथमम् आदौ अखिल-  
ध्वान्तानाम् अन्धकाराणाम्, महसाम् तेजोरूपाणाम्—तमोनिवर्तकानाम्  
अत्युद्भटदयारसैराद्राणां यदीयापाङ्गानाम् समुन्मीलन्ती या विद्या, मम  
तस्याः परिकरः समारम्भः, तदुन्मेषणकृताम् बलाद् एव विद्योदयसामग्री-  
सम्पादकानां श्री बा ल कृ ण स र स्वत्यपाङ्गानाम् अह पात्रमभवम् ।  
ते कृ ण शिरसो बा ला बा ल कृ णा न न्द स र स्व ती नामानः इह  
वार्तिकसमारम्भे स्वयम् एव पुरः स्युः भवन्तु—इत्यर्थः ॥

विराजन्तां विद्यासरणिषु विचित्रासु विशदं

चिर चित्ते चिन्तामणय इव ति प्य न्न म खि नः ।

पुराऽऽवाले बाले मयि तरलकेलावकलयन्

कलाङ्कुरान् कूराभृतरसभैर्येऽद्भुतदयाः ॥

अथ गृहस्थानपि स्वस्य विद्याप्रवर्तकाननुसरति चतुर्भिः श्लोकैः—  
विराजन्तामिति ॥ येऽधिककृपासरलास्ति प्य न्न दी क्षि ताः चपले बाले  
मय्यावाले सर्वविद्याङ्कुरान् अन्नाभृतरूपरसभैरैः कृतवन्तः, ते विद्यासरणिषु  
विचित्रासु चिन्तामणय इव चित्ते चिर विराजन्ताम् ॥

पुरस्तादास्तां मे सततमपि सौ न्द र्यं शि ख री

दयादृष्ट्या दत्ता दमितहृदयोह्लासितमसा ।

पुरा ज्योतिर्विद्या पुलकितनया फुल्लहृदया

द्विजाग्रण्या येन द्युमणिसमभासा मतिमता ॥

पुरस्तादिति ॥ पुरो मे भूयात् सु न्द र गि रि नामा, येन दया-  
दृशा निराकृतमनस्तमसा द्विजवरेण ज्योतिर्विद्या पुष्कला दत्ता ॥

यतीनामाज्ञाभिर्यमनियमचर्यापरवशः

शिशोः काव्यालापाञ्ज शिशिरतरवाचा व्यरचयत् ।

पुरा पुण्याग्रण्ये सततमपि योऽ ग्री श्व र पु रे

स भूयोऽग्रे भूयाच्चटुलचरितो वे ङ्क ट क विः ॥

यतीनामिति ॥ वे ङ्क ट क वि अग्रे भूयात्, पूर्वं यश्चोलदेशस्थाग्री-  
श्वरक्षेत्रे काव्यकुशल मामतनोत् ॥

वचांसि व्याकुर्वन् व र रु चि गिरां यो विवरणं

विशालं व्यातेने विविधनयविन्यासविमलम् ।

विजानंस्तज्जीर्णं पुनरपि नवीनं कलयितुं

स ना गे शः श्रीमाञ्जयति जगतामादिमगुरुः ॥

वचांसीति ॥ यो म हा भा ष्यं स्वीयमेव नवीनं कर्तुमुद्युक्तो जगता  
मूलभूतः ना गे श्व रो जयति—इति भावः ॥

क वा भाष्याम्भोधिर्नयनिचयगम्भीरहृदयो

विपक्षैराकीर्णस्तरलतरभङ्गैर्भृशमपि ।

कृपैवैका नौका सपदि भगवत्पादविहिता

परं पारं गन्तुं जयति मतिपङ्गोर्मम सदा ॥

अथ भाष्या\*म्भोधेरतिगहनस्य वार्तिकलक्षण सन्तरण मतिपङ्गोः  
कथ घटत इत्याशङ्क्य श्री श ङ्क र देशिककृपाभयी नौकैव तत्सन्तारणे

\* व्याकरणमहाभाष्यापेक्षयापि प्रसन्नगम्भीर भगवत्पादीय भाष्यम् । स्वव्याकरणाचार्य  
श्रीनागेशस्यापि तत्र प्रमाद एव, यं मञ्जूषाया भगवत्पादसिद्धान्तमन्यथयितुं यतते इत्याशयः ।  
व्यक्त चेदमनुपदं टिप्पण्या भविष्यति ॥

मुख्यं साधनमित्याह—कृपैवेति ॥ नयनिचयगम्भीरहृदयः न्यायनिकरपूर्ण-  
हृदयः विपक्षैः परवादिकृतपूर्वपक्षैः तरलतरभङ्गैः अतिचपलतरङ्गैः भृश-  
माकीर्णः क वा भवति, मया मनसाऽपि स्मर्तुमशक्यः ; मतिपङ्क्तत्वात् ।  
तथा च तदुपर्युक्तानुक्तदुरुक्तचिन्तनरूपे वार्तिके मम नैवाधिकार इति  
भावः । तथापि भगवत्पादविहिता कृपैवैका नौका मतिपङ्कोर्मम भाष्याब्धिपार  
पर गन्तुं सपदि जयति । तथा च श्रीभगवत्पाददयानौक्या भाष्याब्धेर्वार्तिक  
लक्षणं सन्तरणं भवेदेव—इत्याशयः ॥

अपनयतिमिरावृतायां हृदयगुहायां सदद्वयार्थाप्त्यै ।

श्री म च्छङ्क र यतिवरवाणी मणिदीपिकायिता जयति ॥

अथाखण्डार्थस्फूर्तिर्भाष्यकृद्वचसैव स्वस्य जायेतेति दर्शयति—  
अपनयेति ॥ हृदयगुहायाम् बुद्धिगुहायाम् अपनयतिमिरावृतायाम् सदद्वय-  
लक्षणार्थप्राप्त्यै श्रीभगवत्पादवाण्येव मणिदीपिकायिता प्रकाशते—इत्यर्थः ॥

पुरैव प्रत्नार्यैर्विशदविवृतं नीतिनिपुणैः

श्रुति सूत्र भाष्य मुहुरपि समालोच्य सकलम् ।

यति र्वा लो नव्यद्रविडमुनि रा म्ना य न ग रा-

धि भूः कृ ण्णा न न्दः स्वमतिपरिशुद्धिं वितनुते ॥

अथैतद्वार्तिककरणं न भाष्यविवृतये, न वाऽतीव परेषामुपकाराय,  
किन्तु स्वस्यैव भाष्यार्थपरिस्फूर्त्यर्थमित्याह - पुरैवेति ॥ नीतिनिपुणैः प्रत्नार्यैः  
पुरैव पूर्वमेव विशदं यथा भवति, तथा विवृतम् । अनेन न गूढभाष्य-

विवरणं लोकोपकाराय वार्तिकेन भवेत्, प्राचीनटीकाभिरेव विशदीकरणा-  
दिति सूचितम् । प्राचीनैर्विवृत श्रुति सूत्र भाष्य सर्वमपि समालोच्य मुहुरपि  
विचार्य नव्यद्रविडमुनि. अभिनवद्रविडाचार्यः आम्नाय न ग रा धि भूः  
श्रुति न ग रे श नामा बा ल कृ ण्णा न न्दः बा ल कृ ण्णा न न्दः  
वार्तिकेन करिष्यमाणेन स्वमतिपरिशुद्धि स्वमतेस्तत्तच्छ्रुतितात्पर्यनिर्णयेन  
स्वबुद्धिदार्ढ्यम् वितनुते विस्तारयति—इत्यर्थः ॥

म हा दे वः श्रीमान् समधिगततत्त्वो वदुवरो

महान् कै ला से शः सकलयतिसंसेवनपरः ।

विशेषं जानीतां विशदवचनैर्भाष्यवचसा-

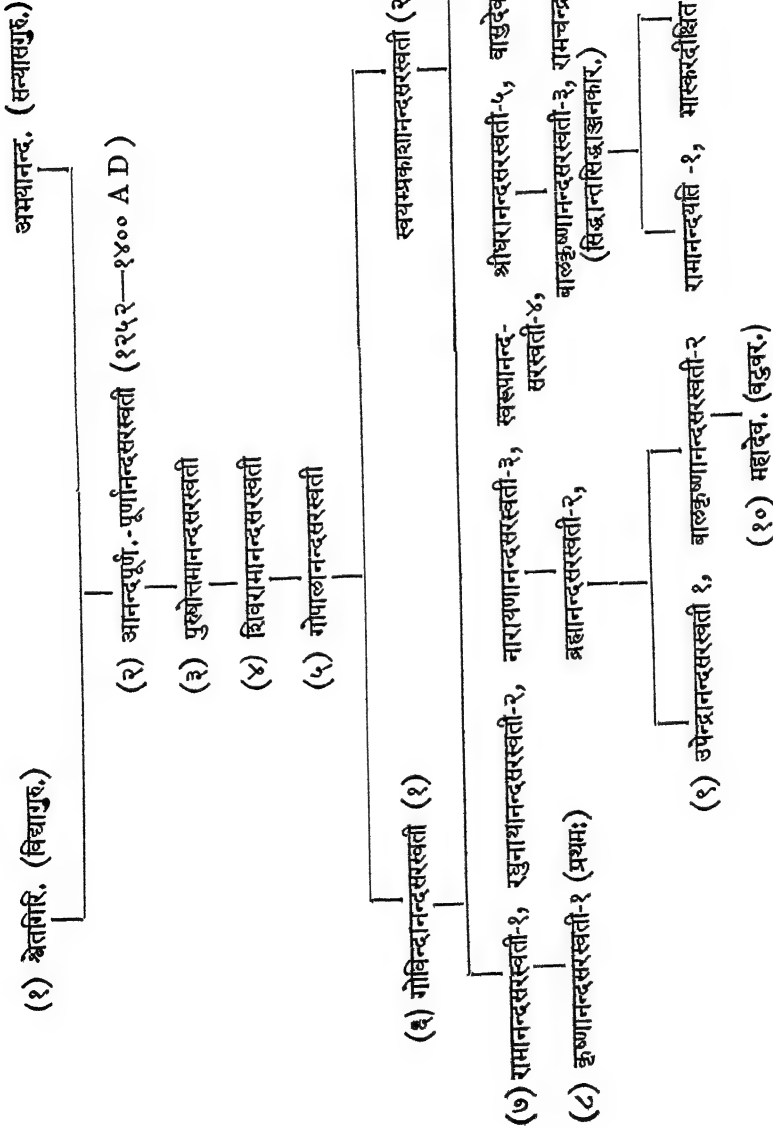
मितीय सज्जाता जगति कृतिरग्रया विजयताम् ॥

अथ स्वमतिपरिशुद्धिवत् स्वीयविनेयबुद्धिदार्ढ्यमपि वार्तिकस्यास्य  
फलमित्याह—म हा दे व इति ॥ वदुवरः ब्रह्मचारी म हा दे वः श्रीमान्  
ज्ञानलक्ष्मीयुतः, अत एव समधिगततत्त्व ज्ञातपरमार्थः तत्र सन्देह-  
निवृत्तये सर्वयतिसेवनपरः महान् तत्त्वामिज्ञत्वात् स म हा दे वः  
कै ला से श भाष्यवचसा विशेषम् तात्पर्यभेदं जानीतामिति हेतोः सज्जाता  
कृति. वार्तिकलक्षणा अग्रया श्रेष्ठा विजयताम्—इत्यर्थः ॥

अथैतद्वार्तिकानुसारी विद्यावशवृक्षः, संन्यासदीक्षादीक्षितवंशवृक्षः, तत्त-  
त्परम्पराक्रमसूचकः प्रियपाठकानां सुखावबोधायानन्दपूर्णमुनिवरमारभ्य नवशाखा-  
त्मकः सङ्गृह्यते । तत्र प्रसङ्गात् तत्तत्कृतीनां नामान्यपि सङ्गृह्यन्ते ॥



## ॥ अयमत्र वशवृक्ष आनन्दपूर्णमुनीन्द्रस्य ॥



२ तत्रानन्दपूर्णमुनीन्द्रकृतयो यथा — (१) विद्यासागरी (खण्डन टीका) (२) महाविद्याविडम्बनव्याख्या (३) ब्रह्मसिद्धिव्याख्या भावशुद्धि (४) मोक्षधर्मव्याख्या (५) पञ्चपादिकाटीका (६) पञ्चपादिकाविवरणटीका (७) न्यायचन्द्रिका (८) न्यायसार-टीका (९) काशिकावृत्तिटीका (१०) समन्वयसूत्रविवृति. (११) बृहदारण्यकवार्तिकटीका न्यायकल्पलतिका च ॥

३ पुरुषोत्तमानन्द — अयं न कस्यचिदपि ग्रन्थस्य कर्ता, सिद्धान्तविन्दुटीका-द्वैतसिद्धिव्याख्याव्याकर्ता तु पुरुषोत्तमानन्दसरस्वती मधुसूदनसरस्वतीशिष्यः, न पुरुषोत्तमानन्द-सरस्वत्यानन्दपूर्णसरस्वतीशिष्यः ॥

४ शिवरामानन्द, अयम् — महापुरुषधौरेयाः शिवरामाख्यवर्णिनः ।

एतद्ग्रन्थस्य कर्तारः केवल लेखका वयम् ॥

इति लघुचन्द्रिकाया ब्रह्मानन्दसरस्वती वदति ॥

५ गोविन्दानन्द — शारीरकभाष्यव्याख्याया — रत्नप्रभायाः, विवरणोपन्यासस्य च कर्ता, यदीयशिष्यपरम्परायामद्वैतचित्तैकपरा बहवो ग्रन्थकर्तार आसन् ॥

७ रामानन्द — (१) अयं न कस्यापि ग्रन्थस्य कर्ता, रामभद्रानन्द-सरस्वतीशिष्यस्तु कश्चन रामानन्दः, तत्त्वमसिमहावाक्यार्थनिरूपणम्, पञ्चीकरणतात्पर्यचन्द्रिका, लघुवार्तिकप्रकाशिका, वाक्यसुधाटीका, वेदान्तसिद्धान्तचन्द्रिकेत्यादीनां कर्ता त्वन्य एव, न तु गोविन्दानन्दशिष्यः ॥

(२) रघुनाथानन्दसरस्वत्यपि कस्यापि निबन्धस्य कर्तैति न ज्ञायते ॥

(३) नारायणानन्दसरस्वती, यस्य स ब्रह्मचारी रामानन्दः, रघुनाथोऽपि स ब्रह्मचारी, शारीरकवार्तिककर्ता (१५९२ A D) ब्रह्मानन्दसरस्वत्या गुरुरपि । तत्र रघुनाथस्वरूपानन्दौ ब्रह्मिन्वाचार्थवार्तिकेन सङ्गृहीतौ, तथापि न्यायचन्द्रिकाया स्वरूपानन्दस्यापि गोविन्दा-नन्दशिष्यत्वेनोल्लेखात् तच्छिष्यकोटौ सोऽप्यासीदिति ज्ञायते । एवमेव श्रीधरानन्दोऽपि ॥

श्री नारायणानन्दसरस्वतीसमयस्तु —

“चत्वार्यब्दसहस्राणि तथा रसशतानि च ।

नवतिस्त्रीण्यथाब्दानि व्यतीतानि यदा कलेः ॥

मुनिर्नारायणस्तर्हि श्रीमच्छारीरवार्तिकम् ।

सम्पूर्णं कृतवान् रामनवम्या शुक्रवासरे ॥”

इति तदीयवार्तिकान्तगतश्लोकेनावधार्यते ॥

(६) षष्ठो वासुदेवानन्दस्तु यद्यपि न ग्रन्थस्य कस्यापि कर्ता, तथापि तच्छिष्यो रामचन्द्रानन्दसरस्वती तत्त्वंपदार्थलक्ष्यैकशतक त्रिपाद्विभूत्यादिप्रकरण-वाक्यसुधादिबहुविध-

निबन्धकर्ता आसीत् । अयं तच्छिष्य इति तदीयग्रन्थतो ज्ञायते । वार्तिके तु तन्नामा-  
प्यनुलिखितं तच्छिष्यकोटौ ॥

८ कृष्णानन्दसरस्वती—तत्र प्रथमं (१) कृष्णानन्दसरस्वती रत्नप्रभाव्याख्याता,  
(२) द्वितीयस्तु न कस्यापि ग्रन्थस्य कर्ता । तृतीयः सिद्धान्तसिद्धाञ्जन-वेदान्तवादार्थ-  
ब्रह्मतत्त्वसुबोधिनीकर्ता ॥

ब्रह्मानन्दसरस्वती तु—लघुचन्द्रिका, गुरुचन्द्रिका, न्यायरत्नावली, वेदान्तसूत्र-  
मुक्तावली, माण्डूक्योपनिषद्ब्रह्मस्यम्, मीमांसाचन्द्रिका, इत्येतेषां कर्ता ॥

९ उपेन्द्रसरस्वती — तत्र प्रथमो न कस्यापि ग्रन्थस्य कर्ता । बालकृष्णानन्द-  
सरस्वती तु शारीरकमीमांसाभाष्यवार्तिकस्य, दशोपनिषद्व्याख्यायाः, जैमिनिसूत्रवृत्तेश्च कर्ता ।

१० भास्करदीक्षितस्तु सिद्धान्तसिद्धाञ्जनव्याख्यायां रत्नतुलिकायाः कर्ता । रामा-  
नन्दयतिस्तु भास्करदीक्षितसब्रह्मचारी । स हि वासुदेवानन्दशिष्यनाम्ना तत्त्वबोधस्य कर्ता ।  
तदेवमानन्दसरस्वतीपरस्परैकोनविंशशतकसमयपर्यन्तमनुवर्तमाना । तत्र शारीरकमीमांसाभाष्य-  
वार्तिककारस्य बालकृष्णानन्दस्य महाभाष्यगुर्णगोविन्दः ॥

नागोजिभट्ट —स्वीयमञ्जूषायां भ्रमेऽसतो भानम् । तत्र भासमानस्यासतोऽपि बौद्ध  
सत्त्वं तु “बुद्धिसिद्धं तु तदसत्” इति वचनानुसारेण, इति सदसद्वादं स्वीकुर्वाणः फलतो  
द्वैतिनामसत्त्व्यातिमेवानुसृजते—यत्नं भ्रमे सदिति भानमसत् एव । परं तु सत्त्वमसतोऽधिष्ठान-  
सत्त्वानुरोधेनेति ततोऽस्य विशेषः । तदुक्तम्—“भ्रमे यावद्विशेषदर्शनं सत्त्वेन प्रतीतिस्तु  
तत्राधिष्ठानगतसत्त्वारोपात् । अत एव “सदसत्त्व्यातिर्बाधाबाध्याम्” —इति साङ्ख्यसूत्र  
उक्तम्” —इति । अनेनैव न्यायेन सदसद्रूपत्वं सर्वस्य प्रपञ्चस्य । यद्यप्यत्र निष्प्रपञ्चब्रह्मताया-  
मद्वैतमतेनाविशेषः, स्वामिकप्रपञ्चवद् मायामात्रत्वाविशेषात्, तथापि तत्र स्फोटब्रह्मवादो  
विशेषः ॥

तत्र मायामात्रत्वं स्वामिकानां भास्करादिमतं इव केवलं वासनामात्रत्वेन । अत एव  
सत्यवद् नार्थक्रियाकारित्वम् । अत एव—“न तत्र रथा न रथयोगः” इति श्रुतिः । अयमेव  
न्यायः । शुक्तिरज्जतादिस्थले, जागरप्रपञ्चसृष्टौ वा, इति “वाचाऽरम्भेण विकारो नामधेय  
मृत्तिकेत्येव सत्यम्” इति । तदुक्तम्—“यथा च तद्धोमयथा” इति सूत्रे भाष्ये—“स्वप्नो  
विकारो वासनामयः, न तु पारमार्थिकः” इति । जागरिकोऽपि प्रपञ्चो दीर्घस्वप्न एव, इति  
सदसद्विलक्षणताख्यानिर्वचनीयता प्रपञ्चस्य बाधिता, सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरहस्वरूपत्वेनैका-  
भावेऽपरविरहादुभयवैलक्षण्यं बाधितम् । अनिर्वचनीयख्यातौ तु घटादिज्ञानस्य न भ्रमत्वम्,  
तद्वति तत्प्रकारकज्ञानत्वेन प्रमात्वात् । विपर्ययज्ञानं तु मिथ्याज्ञानेनैव पूर्वपूर्वेण, न तु मूलज्ञान  
नाम किमपि प्रामाणिकं सुवचम् । तथा च योगसूत्रम्—“विपर्ययो मिथ्याज्ञानमतद्रूपनिष्ठम्—”

इति सम्प्रदायविदुक्तावजत्योक्तिस्तु —“अजामेका लोहित-शुक्ल-कृष्णवर्णाम्” इति श्रुतिवद् रूपविधया तेजोऽवन्नात्मककार्याविद्यापरत्वेऽयुपपद्यते ॥

अनादित्वं तु तस्याः प्रवाहः । “अक्षरात् परतः परः” इत्यत्राविद्यायामक्षरत्वश्रुतिवद्वाऽज-  
त्वश्रुतिरपि गौणी । न च कार्याध्यासानामेवाविद्यात्वेऽनवस्थाप्रसङ्गः, स्थूलसूक्ष्मभावमादाय  
तदुपपत्तेः, अन्यथा मूलाविद्यैव निर्वाहात् किं ब्रह्मणोपादानकारणेन ? किं वा ब्रह्मातिरिक्तयाऽवि-  
द्याया ? “असम्भवस्तु सतोऽनुपपत्तेः” इति सूत्रे साधिता । मूलप्रकृतिस्तु ब्रह्मैव । ब्रह्माण्डपुराणे  
प्रकृतेर्ब्रह्मणि लयप्रतिपादनमप्येतदाशयमेव । “यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते” इति  
त्वनादिवासनावशाद् ब्रह्मविवर्तं जगत् प्रतिपादयति । सर्वथा तु न मूलाविद्याया मिथ्याज्ञान-  
तत्त्वस्कारातिरिक्तायामस्ति किमपि प्रमाणमिति—भणति ॥

अयं हि भास्करवद् अक्षरपरिणामवादी । तत्र भास्करमते ब्रह्माक्षरम्, नागोजिमद्वयमते  
स्फोटोत्पत्तिक, शब्द इति विवेकः ॥

अमुं नागेशाशयम्, भास्करानुसारिणम्, न केवलं भावरूपानाद्यज्ञानवादप्रकरणे न्याय-  
चन्द्रिका, किन्तु विवरणभामतीप्रस्थानयोस्तदनुयायिनः सर्वेऽपि निरस्यन्ति तदीयेषु निबन्धेषु ।  
न्यायचन्द्रिका हि भावरूपमावरणशक्तिमतीं मूलाविद्यां जीवाश्रयामूरीकृत्यैव प्रपञ्चमिथ्यात्ववादम्,  
अनिर्वचनीयख्यातिम्, अन्यच्च तत्प्रसङ्गागतमुपपादयति—विपर्ययान्यथाज्ञान-तत्त्वस्काराणा-  
मविद्यात्वनिरसनेनाज्ञानप्रकरणे विशदमेव । वार्तिकदिषु, किं बहुना ? श्रीनागोजि-  
भट्टानुदितेऽव्यासभाष्ये “मिथ्याऽज्ञाननिमित्तं” इति मूलाज्ञाननिमित्तत्वमध्यासस्य भाष्यते ।  
अन्यथा “अध्यस्याध्यासः” इत्यनेनैव प्रवाहतो मिथ्याज्ञाननिमित्तत्वनिर्वाहे वितथं तत्पदमत्र ॥

“मिथ्याज्ञाननिमित्तं” इति भाष्यम्—नागोजिमद्वयस्य सकाशात् महाभाष्यस्याप्येता प्रकृतौ  
बालकृष्णानन्दसरस्वती वेदान्तसिद्धान्ते तत्सिद्धान्तमत्र विषये प्रत्याचष्टे—स्ववेदान्ताचार्य-  
परमेष्ठ्याद्याचार्याणामनन्दपूर्णादिब्रह्मानन्दान्तानां सरणिरेव शरणीकर्तव्येति । तदिदं श्रीनागोजि-  
भट्टान्तेवासिनो ब्रह्मानन्दसरस्वतीशिष्यस्याभिनवब्रह्मविद्याचार्यबालकृष्णानन्दसरस्वत्याः शारीरक-  
मीमांसाभाष्यवार्तिकगतम् “मिथ्याऽज्ञाननिमित्तं” इति भाष्यविवरणपरं तदीयं वार्तिकं  
सविवरणम् । तद्यथा—

“मूलमलबोधकमुपेयमथ मिथ्याऽज्ञानपदमत्र पुनरुक्तिपरिहृत्यै ।

भ्रान्तिरुदिता भवकरी किल विशिष्याऽध्यस्वपदतो न तु मूलमलमुक्तम् ॥”

इति । अत्रेदमस्य-तदीयमेव विवरणम् । तद्यथा—भाष्यगतं मिथ्याज्ञानपदं न भ्रमपरम्,  
‘अध्यस्य’ इत्यनेनैव भ्रमसङ्ग्रहेण मिथ्याज्ञानपदेनापि तद्ग्रहेण पुनरुक्त्यापत्तेः । अतो मिथ्या-  
ज्ञानपदं मूलाविद्यापरतया व्याचष्टे इत्यवतार्यं प्रवृत्तम्—तथा हि—मिथ्याऽज्ञाननिमित्तं इति

भाष्ये श्रूयमाणं मिथ्याज्ञानपदं मूलमलपरम्, अन्यथा तदावरणाभावे स्वप्रकाशत्वादात्म-  
नस्तत्सन्निधौ सर्वस्यापि शरीरस्य पृथक् पृथगेव मानावश्यम्भावेनानुभूयमानैक्यभ्रमानुपपत्तेः ।  
अतो मूलाविद्याऽवश्यमभ्युपेतव्या नैवोक्ता पदान्तरेण । अतः पुनरुक्तिपरिहाराय मिथ्याज्ञान-  
पदमिदं मूलाविद्यापरमेष्ठव्यम्—इति । इदं हि विवरणं यद्यप्यविद्याया आवरणशक्तिमात्र-  
स्वीकारिभामतीतमात्रमभिप्रेत्य, तथाप्यावरणविक्षेपशक्तिद्वयवदज्ञानादिविवरणप्रस्थानस्याप्यु-  
पलक्षणम् ॥

मिथ्याज्ञानेऽध्यासेऽपि—“पण्डिता अविद्येति मन्यन्ते” इत्यविद्यापदप्रयोगस्तु मूलाविद्याकार्य-  
त्वात् तस्य भाक्त एव । तथा च मिथ्याज्ञानातिरिक्तमूलाविद्याया प्रमाणानि सुरेश्वरवार्तिकानि—

अतोऽनभ्युपगच्छद्भिर्मुक्तौ कर्त्रादिरात्मनः ।

अविद्याकल्पितो ज्ञेयो न त्वसौ परमार्थतः ॥ १४८ ॥

ब्रह्माविद्यावदिष्टं चेन्ननु दोषो महानयम् ।

निरवद्ये ह्यविद्याया आनर्थक्यं प्रसज्यते ॥ १७५ ॥

नाविद्यस्येत्यविद्यायामेवाविद्या प्रकल्प्यते ।

ब्रह्मदृष्ट्या त्वविद्येयं न कथञ्चन युज्यते ॥ १७६ ॥

यतोऽनुभवतोऽविद्या ब्रह्मास्मीत्यनुभूतिवत् ।

अतो मानोत्थविज्ञानध्वस्ता साऽभ्युगम्यताम् ॥ १७७ ॥

सर्वानर्थाभिसम्बन्धे ह्यविद्यैवास्य कारणम् ।

वासनानामपि युतौ सैव यस्मादपेक्ष्यते ॥ ४६४ ॥

अविद्यातिमिरोच्छिन्नौ ज्ञानाविष्कृतमणवपि ।

कार्यकारणवद् वस्तु नानपास्त तमोऽन्यथा ॥ ११३४ ॥

अतोऽशेषमहानर्थहेत्वात्माज्ञानहानिकृत् ।

प्रत्यग्गुणात्मात्म्यविज्ञानमास्करोदयहेतवे ॥

आरभ्येयं प्रयत्नेन वेदान्तोपनिषत् परा ॥ ११३५ ॥

इति ॥

अत्र हि वासनातिरिक्ता मूलाविद्यैव वासनासम्बन्धेऽपि हेतुरिति, ब्रह्माश्रितत्वेऽविद्यैक्यस्य,  
जीवाश्रितत्वेऽपि तत्तज्जीवदृष्ट्या तदैक्यस्य च प्रतिपादनात्, मिथ्याज्ञानानां च जीवभेदेन  
प्रतिक्षणं भेदात्, तन्निमित्तैकभ्रमविषयकल्पनानुपपत्तेः, मिथ्याज्ञानस्य ब्रह्मानाश्रितत्वेन ब्रह्ममात्रा-  
विषयकत्वेन च ब्रह्मज्ञाननिवर्त्यत्वासम्भवाच्च मूलाविद्याऽवश्यमूरीकर्तव्येति सूच्यते । अत एव—  
“अनिर्वाच्याविद्याद्वितयसचिवस्य” इत्यविद्याद्वितयसाचिव्यं ब्रह्मणः प्रतिपादितमुपपद्यते ।  
अत एव—

अत्रानन्दपूर्णमुनीन्द्राणां कालनिर्णये, तद्रूपरम्परान्वयवस्थायाम्, तस्यानन्द-  
सरस्वतीसम्प्रदायस्थस्य पूर्णानन्दसरस्वतीति नामैव योग्यमिति निर्णये च श्रीमङ्गेश-  
महोदयाना महाविद्याविडम्बनभूमिका, कलकत्ताविश्वविद्यालयप्रकाशितशारीरक-  
मीमांसामाध्यवार्तिक चात्यन्तमेवोपाकरोत् ॥

तत्र न्यायचन्द्रिकाव्याख्याऽपि सर्वतन्त्रस्वतन्त्रपरमहसपरिव्राजकस्वरूपानन्द-  
सरस्वतीपादानां न्यायचन्द्रिकाभावसङ्कलने नितरा प्रियपाठकानामुपयुज्यते । तत्र  
श्रीस्वरूपानन्दपादा अपि श्रीपरमहसपरिव्राजकपूज्यश्रीगोविन्दानन्दानामन्तेवासिनः,  
इति व्याख्यान्ते तथा निर्देशादवगम्यते । श्रीस्वरूपानन्दसरस्वतीपादा हि  
श्रीपूर्णानन्दमुनीन्द्राणां परम्परायां सन्यासदीक्षया दीक्षिताः, रत्नप्रभाकर्तृणां श्रीरामा-  
नन्दतीर्थानाम्, श्रीनारायणानन्दसरस्वतीनां च सत्रहचारिणः । श्रीरामानन्दसरस्वती-

“भ्रमतत्स्कारतोऽप्यन्या माण्डूक्यमृदुदाहृते ।

अविद्याऽनादिभावाऽन्या मता वाचस्पतेरिह ॥”

इति कल्पतरुपपद्यते । न चात्रेहपदं देवताधिकरणमात्रपरम्, शास्त्रपरत्वात् तस्य । तेन च  
नेयमविद्याऽऽवरणशक्तिमती साङ्ख्यादिभिरुपक्रियते, इति साङ्ख्यसिद्धान्त एव वेदान्ततात्पर्यमिति  
प्रधानमल्लनिबर्हणन्यायेन प्रतिपादयिषितम्, अन्यथा देवताधिकरणमात्रे तत्स्वीकरणस्य  
किं वा प्रयोजनम् ? अन्यान्यपि भाष्यादिवाक्यानि यथासम्भव कार्यकारणभावापन्ना-  
विद्यापरतया योजनीयानि । का वा बाधा मिथ्याज्ञानातिरिक्तमूलाविद्यास्वीकारे ? प्रयोजनं तु  
सर्वकार्यमिथ्यात्वनिर्णय — इति ॥

अत्राद्वैतसम्प्रदायप्रवर्तकेषु प्रथमं भगवत्पादानां परमगुरवो गौडपादाचार्याः, ततो गोविन्द-  
भगवत्पादाः, तदन्तेवासिनस्तु चत्वारः, तदनन्तरन्त्वभयानन्दपर्यन्ता गुरुशिष्यपरम्परा तु नात्रोप-  
युज्यते, न वा ज्ञायते क्रमशः, इति केवलमनन्दपूर्णमुनीन्द्रपरम्परामात्रं शारीरकमीमांसामाध्यानु-  
सारेण सङ्गृहीतम् ॥

तत्र दशपरम्पराणां प्रतिपरम्परं ब्रह्मानन्दनागोजिमहान्तस्य मार्किं ३० वर्षपर्यन्तमन्तर-  
समयसङ्कलने ( १३०० A D ) समय आनन्दपूर्णस्येति निर्धार्यते । एव सति हि न्यायामृतकार-  
प्राक्तनत्वम्, चित्सुखसमनन्तरत्वम्, जयतीर्थसमकालिकत्वम्, अन्यानि च पूर्वोक्तानि  
कारणानि निर्बोद्धुं पार्यन्ते । इतः परं तु चरितविमर्शकाः, पण्डितप्रवराश्च प्रमाणम् ॥

श्रीनारायणानन्दसरस्वत्यादयश्चाद्वैतसिद्धान्तस्थापनकैङ्कर्यमेव स्वकुलधनं मन्वाना आसन्, इति तेषां गुरुचरणश्रीगोविन्दानन्दसरस्वतीतीर्थानां प्रातः सरणीयानां समयमारभ्य द्वैताद्वैतसिद्धान्तचर्चा, अद्वैतसिद्धान्तस्थापनैकदीक्षा चानन्दपूर्णमुनीन्द्र-परम्परायामासीत्, स एव समयः श्रीमधुसूदनसरस्वतीपादानामपि ॥

तत्र सुरेश्वराचार्यप्रवर्तित आनन्दसरस्वतीसम्प्रदाय इति शारीरकमीमासा-भाष्यवार्तिकमनुवदति, इति तत् प्रतीयते, यत्—तेऽपि—तीर्थाश्रम-वनारण्य-गिरि पर्वत सागर पुरी भारती सरस्वत्याख्यदशसंन्यासयोगपट्टेषु सरस्वतीयोगपट्टेनैवा-लमक्रियन्तेति ॥

आस्तामिय सरस्वतीसम्प्रदायप्रसङ्गानुप्रसङ्गिनी कथा । न केवलमानन्दपूर्ण-मुनीन्द्रान्, किन्तु श्रीसुरेश्वराचार्यपादानारभ्याद्वैतसिद्धान्तस्थापनकैङ्कर्यं स्वकुलधनं मन्वानाः सर्वेऽपि भगवत्पादीया सुरेश्वरपथानुगामिनो न विसरणमर्हन्ति ॥

तत्र पूर्णानन्दमुनीन्द्रा खण्डनफक्किकाविभजनेन न्याय-वैशेषिकमतनिरसन-प्रक्रियामन्त्रेणासन्तुष्टा, सुरेश्वरवार्तिकसमन्वयविवृत्यादिनाऽद्वैतचिन्तनम्, अन्या-भिरिवापराभिः स्वकृतिभिर्न्यायचन्द्रिकयाऽपि यथावदेवाकुर्वत, विशिष्य च न्याय-सुधादितात्कालिकद्वैतनिबन्धानामपि समालोचनेन ॥

तत्रानन्दपूर्णमुनीन्द्राणां साक्षाद् वेदान्तविचारैकदृष्ट्या प्रवृत्तेषु ग्रन्थेषु बहुषु स्वतन्त्रा श्रीमधुसूदनसरस्वत्यादिभिरप्यनालोचिता, अतिगभीरदुरूहद्वैततत्त्व-सन्दर्भगुम्भिता न्यायचन्द्रिकैवेदानीं मद्रप्रान्तीयराजकीयपुस्तकालयसमितिद्वारा प्रथममवतार्यते । अस्मिन् प्रसङ्गेऽप्रकाशितग्रन्थप्रकाशनदीक्षया दीक्षितः, मद्रपुर-राजकीयसंस्कृतादर्शागाराध्यक्षः वाणीकोशरक्षामणिः श्रीचन्द्रशेखरदी-क्षितः पूज्यपाद श्रीमहामहोपाध्याय श्रीकुण्डलुस्वामिशस्त्रिचरणपरम्प-रागतस्तदीय कृत्यमेव त इवानुतिष्ठतीति तस्य सर्वं संस्कृतवाङ्मयकुलमधमर्णम् ॥

न्यायचन्द्रिकायां पूर्वोत्तरपक्षसङ्ग्रहप्रसङ्गे परामृष्टाः प्राचीना निबन्धाः, तन्निबन्धकाराश्चाधो निर्दिश्यमानाः षट्त्रिंशत् । ते यथा—

क्रमसङ्ख्या ग्रन्थकर्तृनाम

न्यायचन्द्रिकापृष्ठपङ्क्तिसङ्ख्या च

1	भासर्वज्ञः (भूषणकारः)	13 - 7 , 71 - 7 , 123 - 2 , 140 - 5 , 293 - 17 , 458 - 12 , 540 - 9 ,
2	कुमारिलभट्टः श्लोक-तन्त्रवार्तिककर्ता	14 - 4 , 16 - 4 , 53 - 2 , 60 - 9 , 102 - 15 , 134 - 1 , 141 - 12 , 191 - 7 , 192 - 5 , 192 - 9 , 194 - 17 , 206 - 16 , 233 - 9 , 240 - 15 , 242 - 12 , 242 - 14 , 280 - 9 , 292 - 10 , 292 - 14 , 292 - 21 , 293 - 4 , 293 - 7 , 293 - 11 , 304 - 6 , 309 - 2 , 490 - 10 , 545 - 18 , 546 - 1 , 546 - 4 ,
3	न्यायमुक्तावलीकार	16 - 10 , 132 - 9 , 398 - 17 , 431 - 8 ,
4	महाव्रत	21 - 9 ,
5	अक्षपादः गौतमः कणादसूत्रकारः	27 - 8 , 117 - 3 , 517 - 18 ;
6	वासुदेवः	48 - 17 , 134 - 9 ,
7	जयन्तभट्टः न्यायमञ्जरीकारः	49 - 7 , 137 - 1 , 169 - 7 , 331 - 6 , 344 - 12 , 371 - 9 ,
8	वल्लभः लीलावतीकारः	63 - 7 , 110 - 6 , 260 - 18 , 317 - 9 , 551 - 17 ,
9	जैमिनिः	127 - 9 ;
10	उदयनः	129 - 10 ; 145 - 8 ; 164 - 6 ;



## क्रमसङ्ख्या ग्रन्थकर्तृनाम

## न्यायचन्द्रिकापृष्ठपङ्क्तिसङ्ख्या च

न्यायकुसुमाञ्जलिकारः	290 - 7 , 296 - 10 , 306 - 13 , 458 - 12 , 555 - 2 ,
11 स्मृतिकरा.	238 - 15 ; 138 - 18 , 550 - 14 ,
12 पराशर.	141 - 3 ,
13 व्योमशिवाचार्य.	180 - 8 , 341 - 7 , प्रशस्तपाद भाष्य व्याख्या व्योमवती कर्ता
14 शब्दनिर्णयकार.	190 - 12 , 195 - 7 , 277 - 13 ,
15 भवनाथ.	202 - 16 , 339 - 8 , 399 - 8 ,
16 शबर.	204 - 11 ,
17 तत्वाविर्भावकार.	222 - 15 ; 273 - 11 , 354 - 7 ,
18 भगवत्पाद.	215 - 11 ,
19 मण्डनमिश्रः	227 - 15 , 235 - 4 ,
20 भर्तृहरिः	248 - 8 ,
21 चन्द्रकीर्तिः	263 - 2 , 508 - 1 ,
22 शालिकनाथः	266 - 12 ,
23 कन्दलीकारः	288 - 7 , 289 - 8 ,
श्रीधर.	
24 वादीन्द्र.	300 - 10 , 319 - 4 ,
महाविद्याविडम्बन प्रशस्तपाद- भाष्यादिव्याख्याकर्ता	
25 सुरेश्वराचार्यः	325 - 5 , 558 - 6 , 350 - 14 , 536 - 12 ,
26 मानमनोहरकारः	354 - 11 , 366 - 3 , 486 - 4 ;
27 संक्षेपशारीरककारः	357 - 11 , 357 - 16 , 558 - 8 ;
28 इष्टसिद्धिकारः	363 - 2 , 466 - 18 ,

29	विवरणाचार्यः	428 - 4 , 431 - 4 ,
30	गीताचार्यः	460 - 13 , 560 - 13 , 533 - 19 , 521 - 4 , 521 - 17 , 522 - 13 , 533 - 5 , 551 - 2 , 551 - 17 ,
31	प्रशस्तपाद	518 - 6 ,
32	भास्करः	518 - 6 ,
33	मनुः	528 - 10 ,
34	वाचस्पतिमिश्रः	566 - 3 ,
35	चिदानन्दः	561 - 13 ,
36	आत्रेयः	545 - 6

एषु भूषण न्यायमुक्तावली महाव्रतकृति कणादसूत्र बासुदेवकृति न्यायमञ्जरी-लीलावती कुसुमाञ्जलि व्योमवती तत्त्वाविर्भाव कन्दली वादीन्द्रकृति मानमनोहर-प्रशस्तपादभाष्याणि वैशेषिकमतानुसारिणो निबन्धाः पूर्वपक्षप्रसङ्गेन निर्दिष्टाः ॥

भवनाथ-शालिकनाथौ प्राभाकरमतानुसारिणावशतः पूर्वपक्षप्रसङ्गेऽशतः सिद्धान्त-प्रसङ्गे चोपक्षिप्ताः । एवं मण्डनमिश्रोऽपि । कुमारिलस्तु प्रायेण सिद्धान्तोपक्षेपप्रसङ्ग एव परामृष्टः, अन्विताभिधानवादसिद्धान्तप्रसङ्गे तु पूर्वपक्षितया । न्याय-चन्द्रिकाव्याख्या हि “व्यवहारे भाट्टनयः” इति न मानव वचनमिति प्रसङ्गेऽत्र वदति । जैमिनि - शबरौ तु सिद्धान्तोपक्षेपप्रसङ्ग एवानुसन्धीयेते । मनु पराशरादि-स्मृतयः, भगवत्पाद भर्तृहरि सुरेश्वर संक्षेपशारीरकेष्टसिद्धि - विवरणाचार्य - भगवद्गीता वाचस्पति चिदानन्दास्तु सिद्धान्तमुपबृंहयितु परामृष्टा इति विभागः ॥

तत्र कुमारिलवार्तिके, कणादसूत्राणि, न्यायमञ्जरी, लीलावती, जैमिनिसूत्रम्, न्यायकुसुमाञ्जलिः, विष्णुपुराणादिस्मृतयः, व्योमवती, भवनाथ-शालिकनाथकृतयः काश्चन, स्फोटसिद्धिः, भर्तृहरिकृतिः, काश्चन वादीन्द्रकृतयः, कन्दली, सुरेश्वरवार्तिकम्, संक्षेपशारीरकम्, इष्टसिद्धिः, विवरणम्, भामती, भगवद्गीता, प्रशस्तपादभष्य च मुद्रा-पितानि । अन्ये निबन्धास्तु न मुद्रापिताः । अतो वैरूप्यं मा भूत्, इति केवलं

मुद्रापितनिबन्धमात्राणामुपलब्धिस्थान नात्र प्रादर्शि—प्रियपाठका मुद्रितपुस्तकानि स्वयं समालोच्य परीक्षिष्यन्ते—इति । अतः तत्तद्ग्रन्थादिनामनिर्देशमात्रेण ग्रन्थान्तरगतानि वाक्यानि तत्तत्पृष्ठसङ्ख्यामात्रेणात्र सङ्गृह्यन्ते योज्यन्ते ॥

न्यायचन्द्रिका-तद्व्याख्ययोन्यायचन्द्रिकाया. (क) (ख) चिह्नाङ्कितमादर्शद्वय-मात्रमुपलब्धम् । व्याख्यायास्त्वादर्शान्तरं नोपलब्धम् । तत्रादर्शद्वये (ख) चिह्नं विना पाठभेदमात्रं टिप्पण्यामधो निर्दिष्टम् । तत्रापि (ख)चिह्नितपाठस्य सौष्ठवे (क)चिह्नितः पाठभेदः (क) चिह्नपूर्वकं टिप्पण्या निक्षिप्तम् । आदर्शद्वयेऽपि न्यायचन्द्रिकायास्तुटयो बहुश उपलभ्यन्ते, एवं व्याख्यायामपि । तत्र यथासम्भव ( ) कुण्डलितं चिह्नमध्ये वर्णविशेषः, पदविशेषः वा वाक्यसमन्वयमुद्दिश्य प्रियपाठकानां विमर्शनार्थं योजिताः । एतद्ग्रन्थप्रकाशने मद्रास ओरियण्टल् सस्कृतकोशागार पण्डितप्रवर न्याय-व्याकरण-शिरोमणिना विश्वनाथशर्मणा, वैद्यनाथशर्मणा च तदा तदा मुद्रणावसरे संशोधनीयाशसूचनादिना बहूपकृतम्, इति तेषां वयमधमर्णाः । पण्डितप्रवर वाणीकोश-रक्षा मणि प्रकृतग्रन्थकोशागाराध्यक्षः श्री चन्द्रशेखरदीक्षित ( M. A. ) तु तदा तदा स्वयमप्येतन्निबन्धप्रकाशने उचितपरामर्शादिप्रदानेन बहुमानमपेक्षित-सर्वविधसाहाय्यप्रदानेन चोपकर्ताऽस्माकमुत्तमर्णः ॥

एतद्ग्रन्थमुद्रापणे सुशिक्षिताक्षरयोजकाध्यक्षः कुटुम्ब नायरमिधानेन रत्न मुद्रणालयाध्यक्षेण च यथासौकर्यं ग्रन्थप्रकाशनार्थं सौकर्यविशेषप्रदाने महती श्रद्धा स्वीकृता, इति तावपि विशिष्टं धन्यवादमर्हति ॥

अन्तस्तु मद्रप्रान्त राजकीय विद्याविभागाध्यक्षः ( Director of Public Instruction ) विद्यामन्त्रिभागकार्याधिकारिणातिप्राचीनबहु-मूल्यसंस्कृत-भाषान्तरनिबन्धानां जीर्यमाणप्रायाणां गभीरतरार्थगुम्भितानां यावदपेक्षितधनव्ययेनोद्धरणार्थं कृतदीक्षा, संस्कृतभाषाया, किं बहुना ? भारतवर्षस्यैवोत्तमर्णा आचन्द्रतारकं एतादृशनिबन्धानां प्रकाशव्यवस्थापनेन भगवत उमारमणस्य रमारमणस्य चानुग्रहपात्राणि भूयासुरित्याशास्यते ॥

इति सुधीजनविधेयः

अनन्तकृष्णशास्त्री



## भूमिका द्वितीयभागः

॥ न्यायचन्द्रिकासमालोचिततत्त्वप्रकरण-  
पूर्वोत्तरपक्षसारसङ्कलनम्, तद्विमर्शश्च ॥

॥ (१) समन्वयपरिच्छेदः ॥

स्वतः प्रामाण्यवाद. (1) (पृ-३-६१)

॥ परतः प्रामाण्यम् ॥

ज्ञानकारणातिरिक्तजन्यं प्रामाण्यम् । तत्र ज्ञानकारणातिरिक्त करण-  
दोषाभावः, करणगतो गुणो वा । न चानवस्थादोषः, स्वतः प्रामाण्यपक्षेऽप्य-  
नभ्यासदशायामप्रामाण्यशङ्कायाः प्रमाणान्तरपरिहार्यत्वेन तस्याः समानत्वात् ।  
दोषाभावस्य सन्निधिमात्रेण सहकारित्वमात्रम्, न तु कारणत्वमिति त्वप्रामाण्येऽपि  
दोषस्य दोषाभावविषयकतया सन्निधिमात्रमित्यापत्त्याऽप्रामाण्यस्यापि स्वतस्त्वापत्त्या  
न युक्तम् ॥

बोधात्मकत्वेन स्वतः प्रामाण्यमप्यत एव व्याख्यातम्, अप्रमासाधारण्यात् ।  
याथार्थ्यरूप प्रामाण्य भ्रमज्ञानेऽप्यविशिष्टं तन्निर्णयस्य बाधाभावनिर्याधीनत्वादन्यो-  
न्याश्रयापत्त्या नोपपद्यते । एतेन—प्रमितित्वे सति ज्ञानकारणातिरिक्तजन्यत्व-  
मीश्वरप्रमाया इव स्वतः प्रामाण्यमिति—प्रत्युक्तम् ; प्रमितित्वस्य प्रवृत्तिप्रयोजकत्व-  
मात्रस्य भ्रमसाधारण्यात्, प्रमाया दोषाभावस्य प्रतिबन्धकाभावविषयेवाप्रमायां  
दोषाभावाभावतया दोषस्य कारणत्वात् । ज्ञानकारणातिरिक्तत्वानतिरिक्तत्वनिर्या-  
शक्यतोभयत्र समाना ॥

प्रामाण्यपरतस्त्वेऽनुमानप्रयोगा बहवो निबन्धतोऽनुसन्धेयाः । एतेन—अभ्यास-  
दशापन्न ज्ञानम्, अप्रमा, सन्दिग्धप्रामाण्यवद् वा, ज्ञानजनकत्वात्, अनभ्यास-  
दशापन्नज्ञानवदित्यपि मन्तव्यम्, अन्यथा प्रामाण्यसशय एव नोपपद्यते ॥

अत्रोदयन-कन्दलीकाराक्षपाद-वादीन्द्र-वासुदेव-भूषणकार-जयन्तभट्ट न्याय-  
मुक्तावलीकार-महाव्रता वैशेषिकसिद्धान्तानुसारिणः, बौद्धाश्च पूर्वपक्षिणः ॥

— \* : —

## ॥ स्वतः प्रामाण्यम् ॥

प्रमितित्वे सति ज्ञानकारणातिरिक्ताजन्यत्व स्वतः प्रामाण्यम् । तच्च न भ्रमसाधारणम्,  
बोधात्मकत्वस्य प्रमात्वात् । भ्रमस्तु न ज्ञानम्, अविद्यावृत्तिरूपस्य तस्याधिष्ठानज्ञानतादा-  
त्म्यमात्रेण ज्ञानत्वोपचारात्, इति न प्रमितित्वनिर्णयो बाधाभावाद्यवसेयः, येनान्योन्याश्रय  
स्यात् । एतेन—अप्रमाथार्थ्यम्, तत्प्रवृत्तिप्रयोजकत्वं च—व्याख्यातम्, तस्य  
यथार्थाधिष्ठानतज्ज्ञानतादात्म्यारोपनिमित्तस्य स्वतोऽप्याथार्थ्यात्, प्रवृत्तिप्रयोजकत्वाभावाच्च ।  
अप्रमात्वाध्यवसायस्तु बाधज्ञानाधीनदोषवृत्तानिश्चयमात्रेण । अनभ्यासदशाया साक्षयिकत्वं तु  
न स्वतः प्रामाण्यविरोधि, प्रामाण्यसशयमात्रत्वेन तत्राप्रामाण्यानिर्णयात्, तस्य दोषज्ञानाधीन-  
त्वात् । न च तत्र बाधाभावनिश्चयाधीनत्वात् प्रामाण्यनिर्णयस्य दोषाभावाधीनत्वाद् वा परतः  
प्रामाण्यम्, दोषाभावस्य तत्र सन्निधानमात्रत्वेन प्रमाहेतुत्वाभावात् । साक्षिवेद्य हि प्रामाण्य  
साक्षात् साक्षिसम्बन्धमात्र ज्ञानस्य, ज्ञातस्य, अज्ञानस्य, अज्ञातस्य वाऽपेक्षते । न च दोषा-  
भावस्तत्र हेतुः । अप्रमाया तु बाधेन, दोषनिश्चयेन चाज्ञानपरिणामस्य ज्ञानस्य, विषयस्य वा  
नाधिष्ठानज्ञानादितादात्म्यं विना साक्षिसम्बन्धः, इति साक्षात् साक्षिसम्बन्धविघटकतया दोषस्य  
ज्ञानतदप्रामाण्योभयहेतुत्वम् । गुणजन्यत्वे, दोषाभावजन्यत्वे वा प्रामाण्यस्यानवस्थाऽपि । ज्ञान-  
जनकसामग्र्या ज्ञानजननशक्तिप्रतिबन्धकत्वेन न दोषः प्रतिबन्धकः, किन्त्वप्रमात्मकाविद्यावृत्ति-  
जननशक्त्याधायकतया, इति युक्तं दोषोऽप्रामाण्यहेतुरिति । दोषाभावेन तु न ज्ञानजनक-  
सामग्र्या शक्तिविशेष आधीयते, न वा गुणेनाधिकेन तत्र किमपि प्रयोजनं प्रमाया उत्पत्तौ,  
ज्ञतौ वा । वेदापौरुषेयत्वसिद्धान्ते तु न वेदसवेदने वक्तृगुणाधीनप्रामाण्यसम्भावनापि ।  
न चाभ्यासदशापन्नज्ञानप्रामाण्यनिश्चयस्तन्निश्चयान्तरदृष्टान्ताधीनः, येनानभ्यासदशापन्नज्ञान-  
वदभ्यासदशापन्न ज्ञानमप्यप्रमा, सशयो वा स्यात् ॥

अनुमानप्रयोगा एतदनुगुणाः, विपरीतानुमानदूषणप्रकराश्च निबन्धे विस्तृताः ।  
अत्र भाट्ट-प्रामाकर-वेदान्तसिद्धान्तानुसारिणः सिद्धान्तिनः । तत्र भाट्टवाक्यानि बहुशोऽनुसन्धी-  
यन्ते ॥

— \* : —

मीमासकानां मते स्वतःप्रामाण्यवादे, प्रामाण्यपरतस्वेऽनवस्थापत्तौ घट्टकुटीप्रभातनयेन प्रथम एव तत्स्वीकारो युक्त इति युक्तिः । जयतीर्थ-  
न्यायसुधाचिखुखीप्रभृतिद्वैतद्वैतसिद्धान्ताशयस्तु तत्तज्ज्ञानग्राहकसाक्षिभास्यत्व  
प्रामाण्यस्य, इति नात्रानवस्थादूषणसम्भावनाऽपि । साक्षिस्वरूपं त्वहमर्थं  
सप्तममिन्द्रियमिति जयतीर्थानुयायिनः । यत्राहमर्थ एव ज्ञानस्वरूप आत्मा,  
अद्वैतसिद्धान्ते त्वहङ्कारोपहितम्, तदुपलक्षितं वा साक्षिस्वरूपमिति विवेकः ॥

— \* : —

शक्तिवादः—( पृ-६२-११५ )

## ॥ (२) शक्त्यतिरिक्तपदार्थत्वाभावः ॥

भावाभावातिरिक्तं न पदार्थान्तरम् । तत्र द्रव्य-गुण-कर्म-सामान्य-विशेष-  
समवायाः भावरूपाः, चतुर्विधोऽभावरूपोऽभावपदार्थः । सोऽपि न भावातिरिक्त  
इति तु प्रस्थानान्तरम् । षडेव पदार्थाः, सप्तैव वेति तु वस्तुस्थितिः । तत्र  
वह्न्यादेर्दाहादिजनकत्वं न तत्वातिरिक्तशक्तिनिबन्धनम् । कदाचन वह्निना दाहः,  
कदाचन न दाहः इति तु प्रतिबन्धकाभावरूपसहकारिसत्त्वासत्त्वाधीनः, इति विनैव  
स्वतन्त्रशक्तिस्वीकारं सर्वकार्यनिर्वाहाद् न शक्तिरतिरिक्तपदार्थः । प्रतिबन्धका-  
भावोऽपि कार्यसहकारीति तु व्यवस्था । तच्च प्रतिबन्धकार्यवैचित्र्यानुसारेण दृष्टम्,  
अदृष्टं बोद्धेयम् । अतो न तत्रार्थापत्तिः, अनुमानं वा प्रमाणम् । ईश्वरेच्छा वा सर्वत्र  
कार्यनिर्वाहिका भवतु, न तदतिरिक्ता शक्तिरिति तु माहेश्वरमतम् । गौर्यादौ  
शक्तिपदप्रयोगस्त्वौपचारिक एतन्मते, अन्यथा शक्तेरपि शक्त्यन्तरस्वीकारेऽनवस्था ।  
वह्निना दाहादाहव्यवस्था तु प्रतिबन्धकाभावकारणत्वेनैव निर्वहति ॥

तत्र प्रतिबन्धकाभावस्य प्रागभावादिरूपत्वेनानियतहेतुकत्वापत्तिस्तु स्वतन्त्र-  
शक्तिवादेऽपि समाना ॥

अत्र प्रभाकरोऽप्यदृष्टविशेषेणैव कार्यनिर्वाहाद् न शक्तिकल्पनं साम्प्रत-  
मिति मन्यते ॥

“अशक्त शक्तिमच्छक्त्या शक्तिः शक्तिमती तथा ।

अशक्तेति कथं योगमन्योन्य हेत्वसम्भवात् ॥”

इति वार्तिकमपि शक्तिवादखण्डनानुगुणमत्रानुसन्धेयम् । “व्रीहीनवहन्ति” इत्यादौ सस्कारेण द्रव्यादावपि शक्तिसाधनमपि तत्र प्रमाणम् ॥

अत्र वल्लभ-वादीन्द्र-भूषण-प्रभाकरमतानुयायिनो विशेषतः पूर्वपक्षिणः, सामान्यतस्तु सर्वेऽपि वैशेषिकाः ॥

—: \* :—

## ॥ शक्त्यतिरिक्तपदार्थत्वम् ॥

शक्तिः, न द्रव्यम्, गुणवृत्तित्वात्, सामान्य विशेष-समवायेष्वपि सत्त्वाद् न गुणः, कर्म वा, सामान्यादिक वा, किन्तु स्वतन्त्रपदार्थान्तरम् । तत्रादृष्टेन न शक्तिकार्यनिर्वाहः । तच्चादृष्ट मन्त्रादिनाऽऽत्मनि समवैतीति कल्पने न प्रमाणम्, महापातकादिजनितदाहानुकूलप्रबलेऽदृष्टे सति क्षुद्रप्रतिकूलादृष्टोदयविरोधात् वितथ तत्कल्पनम् । न चात्मसमवेतादृष्टेन काष्ठादौ दाह-तदभावसम्भवः । तच्चादृष्ट यदि काष्ठादिसमवेतम्, तर्हि नामान्तरेण शक्तिवादः, आत्मसमवेतत्वे तु तेन काष्ठादौ दाहतदभावासिद्धिः । ईश्वरेच्छा तु दाहसामग्र्यामसाधारण्या नान्तर्भवति, तस्याः कार्यसामान्यकारणत्वेन विशेषकारणत्वामावात्, नित्यत्वात् तस्या उद्भवाम्भिवृद्धि-कल्पनाऽयोगः, इत्यतिरिक्तशक्तिस्वीकार एवोचितः । तत्र यथा सहकारिकारण न सहकारि-कारणान्तरमपेक्षते, अनवस्थापातात्, एव शक्तेरपि न शक्त्यन्तरापेक्षेति समानम् ॥

तत्र शक्तिर्भाष्यकारणजन्या कार्यम् । सा तु प्रतिबन्धकेन नश्यति, विपरीतव्यवहार-योग्यता वाऽऽदधाति ॥

यथा—असत्त्वापादनम्, अमानापादनम्, अनानन्दतापादनं च शक्तित्रयमविद्यायाः ।

शक्तिसाधकानुमानप्रयोगाः, तद्विपरीतप्रमाणनिरासप्रकाराश्च निबन्धतोऽनुसन्धेयाः । न केवलमर्थानुसन्धाने, किन्तु “पराऽस्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते” इत्यादिश्रुतिरपि तत्र प्रमाणम् ।

“अशक्तं शक्तिमच्छक्त्या शक्तिः शक्तिमती तथा”

इति वार्तिकं तु शक्तिशक्तिमतोर्वास्त्ववसर्गनिषेधाभिप्रायम् । ब्रीह्यादिष्वतिशयपदवाच्यापूर्वस्यैवो-त्पत्तिः प्रमाणबलात्, न तु तत्र शक्तिस्वीकारोऽपि ॥

अत्र भाट्टमतम्, वेदान्तसिद्धान्तश्च सिद्धान्तपक्षः । अयमपि वादो द्वैताद्वैतसिद्धान्त-साधारणः । पक्षद्वयेऽप्यत एवान्विताभिहितान्वयवादयोक्त्यतिः । व्यवहारे भाट्टनय इति सत्यविरोधे, नान्यथा ॥

—: \* :—

वैशेषिक-नैयायिकदर्शनयोरारम्भवादस्वीकारात् प्रतिबन्धकाभावेनैव सर्वत्र कार्यकारणभावो निर्वहति । मीमांसक-साङ्ख्य-पातञ्जल-द्वैत-विशिष्टाद्वैत-शुद्धाद्वैत-केवलद्वैतेषु सत्कार्यवादस्य, सद्भिर्वर्तवादस्य वा स्वीकारात् प्रकृतेः, मायायाः, ब्रह्मणो वा विक्षेपावरणादिशक्तिस्वीकारं विना न स्वीय-सिद्धान्तस्थितिः, अतः शक्तिवादः आवश्यकः । अद्वैतमते त्वावरणविक्षेप-शक्तिद्वयं मायायाः स्वीक्रियते, येन सच्चिदानन्दस्य ब्रह्मणः सदाद्यात्मना प्रतीत्यादिकम् ॥

— : \* : —

वेदापौरुषेयत्ववादः—(पृ-११६-१८१)

### ॥ (३) वेदपौरुषेयत्ववादः ॥

वेदः, पौरुषेयः, वाक्यत्वात्, कालिदासादिवाक्यवदित्यादिप्रयोगा वेदपौरुषेयत्वे प्रमाणानि । बुद्धिपूर्वा वाक्यकृतिर्वेद इति का णा द सूत्रमत एव । जगत्कर्तृत्वमतिरिच्य शास्त्रयोनित्वं पृथक् सूत्रितम् सर्वज्ञस्येश्वरस्य न केवलं कर्तृत्वं साधारणम्, किन्तु वक्तृत्वमप्यसाधारणमिति गमयति, अन्यथा तद्वैयर्थ्यात् । हिताहितोपदेष्टृत्वं तज्ज्ञानवत्त्वं वा करणपाटवं विना नोपपद्यते । कुलालावयविसिद्धयर्थं तदवयवपरम्परायाः कारणभूतायामधिष्ठाननियमदर्शनेनेश्वरस्यापि स्थानकरण-पाटवादिकमवश्यं स्वीकर्तव्यम् । पौरुषेयत्वेऽपि तस्य वक्तुराप्ततमत्वात्, अविप्रलम्भकत्वाच्च तद्वाक्यं वेदो नाप्रमाणम् ॥

सर्वज्ञस्येश्वरस्य सर्वशक्तस्य न प्राचीनवेदक्रमापेक्षा नियता । पूर्वापरविरोध-परिहारेण वेदवाक्यानां विरचनं तदर्थानुसन्धानं विनोपपद्यते । प्रवाहनित्यत्व तु घटपटादेरपि समानम् । शब्दानित्यत्वेन, पौरुषेयसमयमपेक्ष्यैव वेदवाक्यानामपि बोधकत्वेन, शब्दार्थसम्बन्धानित्यत्वेन, वर्णनित्यत्वेऽपि तत्कमविशेषविशिष्टवाक्यानामनित्यत्वेन, वेदः, अपौरुषेयः, अस्मर्यमाणकर्तृकत्वात्, इत्यनुमानस्य वेदकाल-द्वितीयत्वेन, तद्वर्णने तु पुरुषस्य सकलपुरुषविलक्षणत्वेन, नियतशरीरपरिग्रहाभावा-



दिना कर्तुरस्मरणनिर्वाहात् एकपुरुषकर्तृकस्मरणाभावस्याप्रयोजकत्वेन, सकलपुरुष-  
कर्तृकस्मरणाभावस्य दुरधिगमत्वेन हेत्वसिद्ध्याऽसाधकत्वेन च न वेदापौरुषेयत्वम् ॥

अत्र पूर्वपक्षिणः—काणाद-भूषणकार-भासर्वज्ञ-न्यायमुक्तावल्युदयन-  
जयन्तभट्ट-वासुदेवमिश्र-व्योमशिवाः ॥

—: \* :—

## ॥ वेदापौरुषेयत्वम् ॥

वेद., अपौरुषेय., अस्मर्यमाणकर्तृकत्वादित्यनुमान वाक्यत्वहेतुकानुमानस्य प्रकरण-  
समम् । अनुभूत स्मरणपथमेव नारोहति कस्यापीति न युक्तम्, अननुभूते त्वस्मरणमुपपद्यते ।  
कालदवीयस्त्व नास्मरणप्रयोजकम्, आकाशादिकर्तुरपीश्वरस्यासिद्ध्यापत्तेः । वेदवाक्यानि तु न  
तत्स्मारकाणि, आगमा वा, अप्रामाण्यापत्तेः । अत एव स्मृतिः—“अनादिनिधना  
वागुत्सृष्टा स्वयम्भुवा” इति । य प्रति साध्यतेऽपौरुषेयत्वम्, येन च, तयोरेकतरस्यापि सम्प्रदायेन  
तत्कर्तुः कालिदासादेरिवास्मरणाद् नानुमानविरोधः ॥

सृष्टिश्रुतिस्तु हिरण्यगर्भादिद्वाराऽभिव्यक्तस्योपदेशपरम्परया प्रवर्तनमात्रेण । सर्वज्ञेन  
सर्वशक्तेन कल्यान्तरीयवेदस्यापि परस्परविरोधतया स्मृतस्यैवोपदेशोपपत्तौ वेदान्तरकल्याणाया  
प्रयोजनामाव, यथापूर्वं सृष्टेरन्यथाऽनुपपत्तेः । घट-पटौ कारणात्मनाऽवस्थानेन, प्रवाहनित्यत्वेन,  
तत्तद्भूषेणाभिव्यक्तौ, इति कर्तृस्मरण नियतमेव । न घटपटादिकमत्यन्त वेदापौरुषेयत्वे प्रतिकूल  
निर्दर्शनम् । कर्तुरिच्छा न लिङ्ग्ये, किन्तु धात्वर्थस्येष्टसाधनत्वमेव, इति न विध्यनुपपत्त्यापि  
पौरुषेयत्वम् । पूर्वपूर्वक्रमानपेक्षोच्चारणविषयकमकत्वमेव पौरुषेयत्वं निषिध्यते, न तु तद्विपरीतम्,  
इति न शास्त्रयोनित्वादिविरोधः, न वा तदवगते सर्वज्ञस्य तस्य तद्वृत्तत्वं विरुध्यते । अन्तर्यामिण-  
स्तस्य हिरण्यगर्भेऽपि तच्छरीरेणैव वक्तृत्वम्, मायाशरीरकत्वेन वा ॥

अत्र सिद्धान्तः—मीमांसक-वेदान्तिमतेन, मनु-पराशरादिस्मृत्या च ॥

—: \* :—

वेदापौरुषेयत्व वेदप्रधानसर्ववैदिकदर्शनसम्मतम् । तत्सशरीरपारमार्थिकतायां पर  
विप्रतिपत्ति । तत्र मायाशरीरकत्वेन मायाया अनित्यत्वात्, अपरमार्थत्वाद्वा-  
ऽद्वैतनिर्वाहः । यावत्तत्त्वसाक्षात्कारं सर्वमतसाधारण्यमेवाद्वैतसिद्धान्तस्यापीति  
न किञ्चिदपि छिन्नमद्वैतवादस्यापि वैदिकत्वे । शब्दनित्यत्वानित्यत्वविचारो-  
ऽत्रानुषङ्गिको मीमांसकमतेनानुसहितः । वर्णनित्यत्वसाधन मीमांसकानां

स्वरूपतो नान्यथाभावो वाक्यसामान्यस्य, क्रममात्रानित्यत्वेऽपीत्यभिप्रेत्य । वेदवाक्ये तु तत्रापि क्रमैकरूप्यमिति स्थापनमेव लक्ष्यं भीमासकानाम् । स्फोटवादोऽप्यनेनैव न्यायेन निरासमर्हति, द्वैत-विशिष्टाद्वैताद्वैतसिद्धान्तेषु तस्याप्यनङ्गीकारात् । जयतीर्थन्यायसुधापि वेदापौरुषेयत्वप्रकरण एव शब्द-नित्यत्वसाधनमनुक्रमते । तत्त्वप्रदीपिकाऽप्यत्र न्यायसुधामेवानुक्रुते ॥

—: \* :—

वाक्यग्रामाण्यम्—( ५-१८२-२१६ )

## ॥ (४) अभिहितान्वयवादः ॥

अन्विते गौरवाच्छेतरन्वयस्यान्यतो गते ।

पदार्थैरेव तत्सिद्धेर्नान्विते शक्तिमत् पदम् ॥

अन्विताभिधानवादे हि पर्यायशब्दानां पदार्थ इव वाक्यार्थेऽपि शक्तिकल्पना-पत्तिः । यद्यप्यभिहितान्वयवादे श्लिष्टपदार्थेषु पृथगनेकशक्तिकल्पना, तथापि श्लिष्टपद-स्यान्विताभिधानेऽपि विलक्षणार्थभेदेन शक्तिकल्पना समाना । अन्विताभिधानवादेऽ-प्यन्वितशक्तस्य पदस्यान्वयेऽपि विशेषणे शक्तिः स्वीकरणीयैव, अन्यथा तच्छाब्दत्वा-योगादिति दोषसाम्यमनेकशक्तिकल्पनायाम् । व्युत्पन्नपदस्य प्रमुषितसंस्कारस्य पदार्थस्मृतिविधुरस्य वाक्यार्थप्रत्ययादर्शनाद् न पदार्थेऽपि शक्तिं विना निर्वाहः । यत्किञ्चित्सन्निधिमात्रं न प्रयोजकम्, किन्तु शाब्द-सन्निधिरेव प्रयोजकः, इति पदै-पदार्थबोधनमावश्यकम् । अस्तु वा न दोषसाम्यम्, एकतरत्र गौरवं वा, तथापि सन्निधानात् पदार्थानामेव वाक्यार्थानुभावकत्वं युक्तम् ॥

ननु विप्रकृष्टानां पदानां पदैः पदार्थाभिधानं पाके ज्वालेव काष्ठानां व्यापारमात्रम्, इति फलायोगाव्यवच्छिन्नं कारणं करणमिति न्यायात् पदार्थानामेव वाक्यार्थानुभावकत्वम् । शाब्दत्वप्रसिद्धिस्तु तत्प्रयोज्यत्वेनौपचारिकी । ततश्चाभि-हितान्वयवाद एव युक्तः । अयं पूर्वपक्षो न्यायचन्द्रिकामतेन । चित्सुख्या अपि मुख्य

तात्पर्यमत्रैवेति भूमिकायां व्यक्तम् । अयं तु पक्षो भाट्टोपज्ञमिति व्यक्तमन्यत्र । एतन्मते पदार्था एव प्रमाणम्, न तु पदानि, इति न सप्तमप्रमाणकल्पनापत्तिः । व्यक्तं चैतद् मन्त्राधिकरणमाट्टदीपिकायाम्, “भावार्था कर्मशब्दाः” इत्यधिकरणे भाष्य-वार्तिकादौ च । अत्र पूर्वपक्षी कुमारिलभट्टः ॥

—: \* :—

## ॥ अन्विताभिधानवादः ॥

अन्विताभिधानवादे पर्यायपदानामन्वये यद्यपि पृथक् शक्तिकल्पना, तथाप्यभिहिता-न्वयवादे श्रुष्टपदार्थेषु बहुषु बहुशक्तिकल्पनादोषसाम्यम् । अन्विताभिधाने तु तत्तत्पदार्थान्वित एव शक्तिस्वीकाराद् न गौरवम् । पदान्येवाहृत्य पदार्थस्मृतीरनपेक्ष्यान्वित वा क्यार्थं बोधयन्ति, इति नात्र पदार्थ-तदन्वययोः शक्तिकल्पनागौरवमभिहितान्वयवाद इव । पदैरिव प्रमाणान्तरैरपि पदार्थप्रत्ययसम्भवाद् न पदानां पदार्थेऽपि शक्तिकल्पनं युक्तम्, सन्निधिमात्रेणापि वाक्यार्थ-प्रतीतिसम्भवात् ॥

योग्येतरसमुष्टार्थबोधनं ह्यन्विताभिधानं नाम । तत्र च ससर्गस्यापि पदार्थत्वाभावे शब्दप्रमाणं वाक्यार्थेऽप्रमाणं स्यात् । वाक्यार्थस्य शाब्दत्वप्रसिद्धिरपि व्याह्रन्येत । किं बहुना ? प्रमाणान्तरोपस्थितार्थससर्गस्यापि शाब्दत्वं एव प्रत्यक्षानुमानोपमानानि प्रमाणानीति वादो विजयेत । पदार्थप्रामाण्यवादेऽस्तु पदप्रामाण्यवादेऽनुमानमेव स्यात् । शब्दप्रयोज्यत्वेन शाब्दत्वं प्रत्यक्षमूलकानुमानोपमानादीनामपि प्रत्यक्षत्वापत्त्या न युक्तम् । स्मारितपदार्थानां प्रत्यक्षानन्तर्भावे सत्यप्रामाण्यापत्तिः । शब्दप्रामाण्यवादः, पदार्थप्रामाण्यवादश्चेत्यनर्थान्तरम् । न च पदार्थानां ससर्गगमकत्वम्, असम्बन्धात् । लघव त्वत्र विशिष्टैकशक्तिकल्पनेन पूर्वमुपपादितम् । न चात्र सिद्धान्ते श्रूयमाणस्य, स्मर्यमाणस्य वा पदस्य तत्तत्पदार्थस्मरणजननशक्तिः, एकस्मृति-गोचराणां तेषामेव पदानामन्वितार्थाभिधानशक्तिः, सकलपदगोचरस्य स्मरणस्य पदेष्वन्विता-भिधानशक्त्याधानशक्तिरिति शक्तित्रयकल्पनशङ्का समुन्मिषति, पदस्य पदार्थस्मारकत्वाभावात्, पदार्थमात्रेऽनुवादेन विशिष्टैकशक्त्यैव निर्वाहस्योक्तत्वात् ॥

“पश्यतः श्वेतिमारूपं हेषाशब्दं च शृण्वतः ।

खुरविक्षेपशब्दं च श्वेतोऽश्वो धावतीति धीः ॥”

इति त्वनुमानमात्रम्, न तु शाब्दम्, अन्यथा प्रमाणान्तरप्रतिपक्षेष्वापि संसर्गप्रत्ययः शाब्दः स्यात् । लक्षणा तु पदवृत्तिः, नार्थेष्ववकाशते—इति ॥

“सर्वत्रैव हि वाक्यार्थो लक्ष्य एवेति नः स्थितम्” इत्यपि—प्रत्युक्तम्, पदानां तात्पर्यानुपपत्तिरेव लक्षणाबीजम्, नान्वयानुपपत्तिः, प्रमाणान्तरविरोधो वा, विषयभुङ्क्ष्वेत्यादौ पदानामन्वयानुपपत्तेरभावात् । अतोऽन्विताभिधानवाद एव युक्तः ॥

व्यवहारे भाट्टनय इति तु न मानव वचनम् । न च तदनङ्गीकारे विकल्पितार्थासिद्धिर्यत्र कुत्रापि ॥

समन्वयसूत्रभाष्यमपि—‘न च तद्गतानां पदानां निश्चिते समन्वयेऽधिगम्यमाने’ इत्यन्विताभिधानवादमनुगृह्णाति ॥

अत्र सिद्धान्ती प्रामाण्यमनूयायिनी, न्यायसुधानुकारिणी च न्यायचन्द्रिका ॥

—: \* .—

अत्र चित्सुखी—“न च तद्गतानां पदार्थानां निश्चिते समन्वयेऽधिगम्यमाने” इति विवरणाभिमत पाठमादायाभिहितान्वयवादमुपक्षिपति, अन्विताभिधानवादस्तु भामत्यभिमतपाठानुयायी । भामतीपक्षपाती विद्यासागर इति निबन्धमध्ये तत्र तत्र व्यक्तम् । “अपरे प्रत्यवतिष्ठन्ते” इति द्वितीयपक्षतयाऽभिहितान्वयवादोपक्षेपात् चित्सुखाचार्या नात्रातीव निर्भरा । जयतीर्थन्यायसुधेव न्यायचन्द्रिकाप्यभिहितान्वयवादनिरसनेनान्विताभिधानवादमेव समर्थयति । उभयत्रापि तात्पर्यविषयस्यैव वाक्यार्थत्वात् सिद्धार्थेऽपि प्रामाण्यस्वीकारात् तत्त्वमस्यादिवाक्याखण्डार्थत्व न व्याहन्यते । जयतीर्थन्यायसुधाप्यन्वयसामान्यस्यैव पदार्थत्वेऽप्यशक्यस्यापि समन्वयविशेषस्य तत्तद्वाक्याद् अनुभव इति स्वीकरोति । फलतस्तु नात्राभिहितान्वयवादान्विताभिधानवादयोर्विशेषः । न्यायरत्नावल्या ब्रह्मानन्दसरस्वत्यप्यन्वितपदेन तात्पर्यविषयस्यैव विवक्षणादखण्डार्थत्वाविरोध समर्थयति ॥

—: \* .—

सिद्धार्थप्रामाण्यवाद.—( पृ-२१७-२३१ )

॥ (५) कार्यार्थ एव वेदार्थः ॥

कार्यान्वितार्थबोधकत्वमेव वेदवाक्यानाम्—शब्दभावनाभाव्यार्थभावनायां सेतिकर्तव्यताकार्थस्य वा बोधकानां लिङादिघटितानाम् । सिद्धार्थबोधकानि तु

वाक्यानुक्तविधामतिक्रान्तानि न प्रमाणम् । “आम्नायस्य क्रियार्थत्वात्” इत्यादि-  
जैमिनिसूत्रमप्यत्र प्रमाणम् । स्वात्मनि प्रवर्तकभावेनानुभूत कार्यमेव प्रयोज्यमिह  
प्रवृत्तिहेतुभावेनानुमाय तदन्वितेऽर्थे शब्दसामर्थ्यं गृह्णातीति निष्कर्षः ॥

“अज्ञातसङ्गतित्वेन शास्त्रत्वेनार्थवत्तया ।

मननादिप्रतीत्या च कार्यार्थाद् ब्रह्मनिश्चयः ॥ ”

इति तु भामती । अत्र पूर्वपक्षी प्रामाणिकः ॥

—: \* :—

## ॥ सिद्धार्थोऽपि वाक्यार्थः ॥

सिद्धेऽपि वस्तुनि वाक्यानां सप्रयोजनानां कार्यार्थानामिव प्रामाण्यम् । “पुनस्ते जातः”  
‘कन्या ते गर्भिणी’ इत्यादिसिद्धार्थेऽपि कार्यानन्विते लिङादिपदावृत्ति वाक्यप्रामाण्यात् ।  
क्रियार्थत्व वाक्यस्य क्रियाप्रयोजनकत्वेन, न तदभिधेयकत्वेन । अत एव निवृत्तिमात्रपराणाम्,  
धात्वर्थानिष्ठसाधनतामात्रबोधकानां वा प्रामाण्यम् ॥

“सिद्धेर्गुणविशेषेण पञ्चतीत्यपि सविदः ।

क्रियापदार्थस्यान्यस्य नानुमानं प्रकल्प्यते ॥ ”

अतः कार्यसमष्ट्यैवार्थस्य बोधनं न प्रामाणिकम्, किन्तु योग्येतरसमष्ट्यैवार्थस्य तत्  
प्रामाणिकम् । तच्च तात्पर्यानुसारेण ॥

सिद्धान्ती तु भाट्टानुसारीणी न्यायचन्द्रिका ॥

—: \* :—

अयमपि वादो न्यायसुधा-तत्त्वप्रदीपिकयोरपि यथान्यायचन्द्रिकमेव  
विचारितः । सिद्धार्थेऽपि प्रामाण्यसमर्थनं भाट्टानां प्राभाकरैकदेशिनाम्,  
नैयायिकादीनाम्, अन्येषामुपासनापरतयैव वाक्यप्रामाण्यवादिनां न  
सप्रयोजनम्, अद्वैतमत एव तत्समर्थनं सप्रयोजनम् । तात्पर्यानुसारेणेतर-  
संस्पृष्ट इवाखण्डेऽप्यर्थे प्रामाण्यं दुर्वारम् । सति चैवमुपासनाशेषतयैव,  
उपासनाविषयतयैव वा ब्रह्मणो वाक्यार्थेऽन्वय इति वादे सिद्धार्थप्रामाण्य-  
व्यवस्थापनं वितथम्, अद्वैतवाद एव तु तत् सफलमिति मन्तव्यम् ॥

॥ स्फोटवादानिरासः ॥ (पृ २३२ - ३२४)

॥ (६) स्फोटवादनिरासागमप्रामाण्यवादादयः ॥

अनन्तरा स्फोटवाद-शब्दप्रामाण्योपमानार्थापत्त्यनुपलब्धिप्रामाण्यवादाः तस्य, तस्य स्वतन्त्रप्रामाण्याक्षेपपरिहारमुखेन तत्तद्वाद्यभिमतरीत्या विशदीकृता ॥

तत्र प्रत्यक्षानुमान-शब्दा एव प्रमाणमिति द्वैत-विशिष्टाद्वैतसिद्धान्तौ । कणादप्रभाकरमते तु प्रत्यक्षानुमानोपमानानि प्रमाणानि, न तु शब्दः प्रमाण-मिति । तत्र लौकिक-वैदिकसाधारण्येन वेदस्यापि लौकिकवाक्यानामिव पौरुषेयत्वा-दनुमानेऽन्तर्भाव इति वैशेषिकसिद्धान्तः, प्राभाकरसिद्धान्तस्तु लौकिकशब्द-विलक्षणत्वादपौरुषेयस्य वेदस्य स्वतः प्रामाण्यम्, शब्दाप्रामाण्यवादस्तु लौकिक-शब्दमात्राश्रय इति ॥

न्यायदर्शनसिद्धान्तस्तु शब्दोऽपि तुरीय प्रमाणम् । तत्रार्थापत्तिर्व्यतिरेकानु-मानेऽन्तर्भवतीति तदीयं हृदयम् । प्राभाकरास्तु - व्यतिरेक्यनुमानमस्वीकुर्वाणा अर्थापत्तिमपि प्रमाणयन्ति, विप्रतिपद्यन्ते त्वनुपलब्धिप्रमाणतायाम्, यन्मतेऽभाव-स्याधिकरणात्मकत्वेन षट्पदार्थीवाद इव, न स्वतन्त्रपदार्थत्वम् । तत एव नाभावप्रमाणता स्वतन्त्रा ॥

भाट्टकेवलद्वैतिनस्तु — स्वतन्त्रमभाव पदार्थमूरीकुर्वाणा व्यतिरेकव्याप्तिबन्ध-नानुमानविशेष चानङ्गीकुर्वाणाः प्रत्यक्षानुमानोपमानशब्दार्थापत्त्यनुपलब्ध्याख्यानि षट् प्रमाणानि नियमयन्ति । अत्र पूर्वोत्तरपक्षाणां सारा निबन्ध एव विशदाः ॥

—: \* :—

॥ तत्र स्फोटवादस्य वर्णातिरिक्तस्फोटे प्रमाणाभावेन निरासः ॥

गौस्त्येक पदमिति प्रत्यक्ष तु वन-सेनादिवदेकार्थकारित्वनिबन्धनमौपचारिकम् । निरवयववर्णातिरिक्तपद-वाक्य-महावाक्यादिस्फोटकल्पना निष्प्रयोजना, यद्यर्थप्रतीतिमात्रं पदानां

लक्ष्यम् । स्फोट एव ब्रह्मेति वादस्तु तस्यैव चेतनत्वस्यापि स्वीकारे केवलाद्वैतवाद एवेति तु जयन्तमह । वेदस्यापि स्फोटात्मकस्यैव प्रामाण्ये, अर्थबोधकत्वे च प्रतिपाद्य-प्रतिपादक-योरैक्यापत्तिः, वेदप्रामाण्यानिर्वाहः, ब्रह्मौपनिषदत्वविरोधश्च ॥

स्फोटवादोऽयं वैयाकरणानाम् । स तु वैशेषिक-न्याय मीमांसा वेदान्तदर्शनानां सर्वेषां विरुद्धः । तदवलम्बनार्थमत्र मण्डनमिश्राणां स्फोटसिद्धिरेव शरणीकृता । तत्र पूर्वपक्षः, स्फोटसिद्ध्याद्यनुसारेण, सिद्धान्तस्तु प्राधान्येन वार्तिकाद्यनुसारेण । तेन प्राधान्येनाद्वैतवादस्य विरोधस्तु तदतिरिक्तब्रह्मवादास्वीकारनिबन्धनः । सदात्मनोऽपि स्फोटस्याचिदनानन्दात्मनोऽज्ञानविषयत्वाभावाद् नात्र विवर्तवादोपपत्तिः, इति साक्षाद्विरोधोऽद्वैतवादेन स्फोटस्यातिविशदः । अत एव तदभिमतशब्दार्थतादात्म्याद्ययोगः ॥

— \* —

अन्येष्वपि वादेषु यथासम्भव केवलाद्वैतवादेऽसाधारण प्रयोजन-मन्यत्र । विशेषेण स्फोटपक्षपाती नागोजिमहस्तु भास्करमतानुयाय्यपि, इति मिथ्याज्ञानातिरिक्ता मूलाविद्यां निरस्यति । तच्च नोपपन्नमिति भूमिकायाम्, अत्राप्युत्तरत्रान्ते विशदीकरिष्यते ॥

— : \* —

॥ प्रमालक्षणम् ॥ ( पृ ३२५-३३२ )

॥ (७) नैयायिकानां प्रमालक्षणम् ॥

यथार्थानुभवः प्रमा । याथार्थ्यं त्वबाधितत्वम् । इदं रजतमित्यादिभ्रमे नास्त्यातिव्याप्तिः ; तत्र रजतत्वसर्गस्य बाधात् । अविसर्वादित्वं वा याथार्थ्यम् । इदं रजतमिति ज्ञानं तु विसर्वादि । अतो न प्रमा । अनुभवत्वं तु जातिविशेषः । अधिगतार्थपरिच्छित्तस्तु न प्रमा, अधिगतपदवैयर्थ्यात् । न ह्यधिगतेऽर्थेऽधिगतिर्भवति । अतः सा न प्रमा, धारावाहिकज्ञानाव्याप्तेः । भ्रमोऽपि ह्यनधिगतार्थविषय इति तत्रातिव्याप्तिश्च । अबाधितत्वविशेषणेन तद्वारणं तु भ्रमस्यापि तत्कालेऽबाधितार्थत्वाद् न सम्भवति ॥

— : \* —

## ॥ वेदान्तिनां भाङ्गानां च प्रमाणलक्षणम् ॥

अनधिगतार्थगन्तृत्व प्रमात्वम् । स्मृतिस्त्वधिगतार्थत्वाद् न प्रमा । भ्रमोऽपि तत्काले-  
ऽबाधितार्थविषयत्वेऽपि न व्यवहारदशायामबाधितार्थविषय , इति न तत्रातिव्याप्तिः । स्मृतिर्न  
प्रमा । यावत्तत्तत्प्रतीति, अबाधितार्थविषयकत्वं सर्वत्रानुगतम् । धाराबाहिकज्ञानमप्यत एव  
व्याख्यातम् , कालस्यानधिगतस्य तत्र भावेनाविरोधात् । एतज्जनकत्वेन परोक्षापरोक्षसाधा-  
रणेन सर्वेषां ज्ञानानां बोधात्मकत्वेन स्वतः प्रामाण्यमेव । प्रातिभासिकस्याप्यसत्त्वापादकाज्ञानविषय-  
त्वाद् भ्रमोऽनधिगतविषय ॥

— \* —

अत्र न्यायसुधा - न्यायचन्द्रिकयोः सिद्धान्तभेदा विस्तरेण भूमिकाया  
३५-३८ पृष्ठेषु निर्दिष्टा ॥

— : \* : —

॥ अखण्डार्थत्ववादः ॥ ( ६ ३३३-३६८ )

### ॥ (८) अखण्डार्थत्वनिरासः ॥

तत्त्वमस्यादिवाक्यं नाखण्डार्थं प्रमाणम् , अखण्डस्याधिगतस्याननधिगमेन  
तत्प्रमात्वायोगात् । अतस्तत् सखण्डार्थमेव , वाक्यसामान्यस्य प्रमाणस्य संसृष्टार्थ  
विषयकत्वनियमात् । स्वरूपसविन्मात्रं ह्यधिगतार्थबोधनमात्रम् , अतो न तत्प्रा-  
माण्यापत्तिरखण्डार्थतायाम् ॥

स्वरूपसविन्मात्रं हि प्रमाणान्तराप्रमेयम् , शब्दान्तरावाच्यं च न शक्त्या  
लक्षणया वा पदबोध्यम् , तत्समुदायात्मकवाक्यबोध्यं वा भवति । पदानां हि  
व्यक्तिरेवार्थः, जातिविशिष्टव्यक्तिर्वा, न तु जातिमात्रम् , येन गामानयेत्यादौ  
व्यक्तेरिवावाच्यत्वेऽपि लक्षणया स्वरूपमानं स्यात् ॥

सर्वथाऽभिहितान्वयवादे, अन्विताभिधानवादे वा संसृष्टार्थपरत्वमेव वचसाम् ।  
तथा चेत्तम्—“ वाक्यात्मनोऽनेकपदार्थात्मनि वाक्यार्थे धीजननात् ”—इति ॥



“स एष नेति नेती”ति तु अस्ति नास्तीति व्याहर्तृत्वात् कचित् कस्यचिन्निषेधः, न त्वेकस्य सर्वत्रात्यन्तिको निषेधः । तथा च प्रयोगः—सत्यज्ञानादिवाक्यम्, ससृष्टार्थपरम्, वाक्यत्वात्, गामानयेतिवाक्यवत्—इति । अन्यथा त्वेकेनैव पदेन गतार्थत्वात् पदान्तरवैयर्थ्यम्, क्रियाकारकादिसंसर्गोपलक्षितार्थस्याखण्डस्यैकत्वात्, एकप्रातिपदिकार्थमात्रबोधनस्य पदान्तरनिरपेक्षत्वात् ॥

प्रकृष्टप्रकाशश्चन्द्र इत्यत्रापि सज्ञासज्जिसम्बन्धपरत्वात्, लक्षणवाक्यत्वेऽप्यप्रकाश-खद्योताद्यप्रकृष्टप्रकाशव्यावृत्तिविशिष्टस्य, तदुपलक्षितत्वविशिष्टस्य वाऽर्थस्य बोधनाद् नाखण्डार्थत्वम् । “विज्ञानमानन्दमि”ति सामानाधिकरण्यं तु विशेष्य-विशेषणभावेन । अत एव “आनन्द ब्रह्मणो विद्वानि”ति ब्रह्मानन्दयोर्भेदेन निर्देशः । तथा च नाखण्डार्थत्वं सत्यज्ञानादिवाक्यानाम्, तत्त्वमस्यादिवाक्यानां च ॥

अत्र पूर्वपक्षिण — भवनाथ, तत्त्वाविर्भावकारः, मानमनोहरश्च । तत्राद्यो नयविवेककारः प्रसिद्धः । अन्यौ तु न ज्ञायेते । व्यक्तिशब्दार्थतापक्षेऽवान्तरविषये पक्षपातिनस्तु मीमांसकवेदान्तिपक्षविरोधिनः — सामान्यतो नैयायिकाः, विशेषतस्तु व्योमशिवाचार्यः, जयन्तभट्टः, अपोहशब्दार्थवादिनः सौगताश्च ॥

—: \* :—

## ॥ अखण्डार्थत्वसमर्थनम् ॥

स्वरूपमात्रसवेदनस्याज्ञातसविन्मात्रबोधकत्वेनानधिगतार्थगन्तृत्वरूपं प्रामाण्यं सूत्रपादम् ।

“आश्रयत्वविषयत्वभागिनी  
निर्विभागचित्तिरेव केवला”

इति चिन्मात्रस्याज्ञानविषयत्वोपगमेन प्रमाणप्रवृत्तिः प्रागज्ञातार्थबोधकत्वेन तत्त्वमस्यादिवाक्यानां प्रामाण्यानपायात् । भ्रमस्य तु न ज्ञानत्वम्, न नाऽनधिगतार्थत्वम्, प्रातिभासिकस्य तूलाविद्यापरिणामस्यासत्त्वापादकाविद्याविषयत्वाभावेन तद्विषयस्यानधिगतत्वाबाधात् ॥

स्वरूपमात्रस्याशक्यत्वेऽपि लक्षणया बोधो न विरुध्यते । असंसृष्टपदार्थस्वरूपमात्रबोधकानि पदान्याखण्डेऽर्थे प्रमाणानीति तु निष्कर्षः । पदार्थो हि जातिरेव, न तु व्यक्तिरित्याकृत्यधिकरणे व्यक्तम्, इति व्यक्तेरिव पदान्तरावाच्यत्वेऽपि लक्षणा न विरुध्यते । व्यक्तिप्रतीतिपुरस्कारेणैव

जातिप्रत्ययाद् जातिप्रत्ययान्यथानुपपत्त्या व्यक्तिप्रतीतिः, इति तस्या अर्थापत्त्यापि लभ्याया लक्षणयैव शब्देन बोधनमित्यवश्य स्वीकर्तव्यम् । व्यक्तिशब्दार्थतावादे त्वनेकशक्तिकल्पना-  
पत्तिः । जातिशक्तिवादे तु न सा । अतः—

“आनन्त्याद् व्यभिचाराच्च न शक्या व्यक्तयो मता ।  
आकृतिस्तु भवेच्छक्त्या लाघवाव्यभिचारतः ॥”

इति जातिशक्तिवादेऽप्येतादृशे स्थले व्यक्तिबोधो लक्षणयैवेति वक्तव्यम् । सर्वथा त्व-  
वाच्यस्यापि लक्ष्यत्वसम्भवात् सत्यज्ञानादिपदानां निर्विशेषैकरसचिन्मात्रलक्षकत्व न विरुध्यते ॥

वाक्यानां सृष्ट्यर्थपरत्व तु तात्पर्यानुसारित्वात् वाक्यप्रामाण्यस्य, अन्यथाऽनभिमत-  
ससर्गस्यापि बोधापत्त्या चासृष्टस्वरूपमात्रतात्पर्यनिर्णये बाधादुत्सर्गमात्रम्, न तु स नियमः, अन्यथा चन्द्रस्वरूपमात्रप्रश्नोत्तरे प्रकृष्टप्रकाशश्चन्द्र इति वाक्येऽपृष्टोत्तरत्वमापद्येत, येन चन्द्र-  
शब्दवाच्य कश्चन, स च प्रकाशवान्, अप्रकाशव्यावृत्त इति ज्ञातम्, प्रकाशवता खद्योतादीनां  
समवधाने चन्द्र एतेषु प्रकाशवत्सु को वेति न ज्ञातम्, तस्यैव कश्चन्द्र एतेष्विति प्रश्नोत्तरम्—  
प्रकृष्टप्रकाशश्चन्द्र इति । न चात्र सजातसिम्बन्धविषयः प्रश्नः, उत्तर वा, स्वरूपमात्र-  
प्रश्नोत्तरत्वात् । खद्योतादिभिन्नश्चन्द्र इत्यपि ज्ञातत्वाद् नात्र तद्व्यावृत्तिरपि विषयः,  
किन्तु प्रकृष्टप्रकाशपदेन तत्स्वरूपविशेष प्रतिपिपादयिषितः । अन्यत् सर्वं तु तत्रोपाधि,  
उपलक्षण वा, ज्ञातत्वाद्, न प्रश्नस्य, उत्तरस्य वा विषयः ॥

अयमेव न्यायः सत्यज्ञानादिवाक्येऽपि । तत्र यद्यपि सत्यादिपदेनासत्यादिव्यावृत्ति  
प्रतीयते, तथाप्याऽऽर्थिकी सा, न शाब्दी, एकस्य वाक्यस्यैकार्थ एव मुख्यतात्पर्यात् ॥

अयमेव न्यायः सर्वेषु लक्षणवाक्येषु । तत्र यद्यपि सत्यपदं प्रातिभासिकव्यावहारिक-  
पारमार्थिकसाधारणम्, तथापि सत्यादिवाक्ये विशेषणानां परस्परसम्बन्धविरोधाद् उपलक्षणविधया-  
ऽन्वये स्वरूपमात्रे पर्यवसानं न विरुध्यते । न हि विशेषणमिवोपलक्षणमन्तर्गमेन धीजनकम्,  
अविद्यमानत्वे सति कार्यान्वयित्वे सति व्यावर्तकत्वस्यैवोपलक्षणत्वात् ॥

एवमेव—तत्त्वमस्यादिवाक्येष्वपि किञ्चिन्नत्वादिविशिष्टपराणां तदुपलक्षितसचिन्मात्रपरत्व-  
मनुसन्धेयम् ॥

“सोऽयं देवदत्तः” इति वाक्यं चान्न निदर्शनम् । तत्र यद्यपि देवदत्तपदार्थोऽन्यत्र  
प्रसिद्धः, ब्रह्म तु न पदार्थतया प्रसिद्धम्, तथापि प्रसिद्धिमात्रेण लक्ष्यतानिर्वाहाद् न पदवाच्यतया  
प्रसिद्धिरपि नियता ॥

सुषुप्तव्यसप्रज्ञातसमाधि-भ्यामपि निर्विशेषप्रसिद्धिः सुसम्पादा । “एष नेति नेति” इति  
वाक्यवशात् सर्वविशेषपर्युदासादपि निर्विशेषस्य प्रसिद्धिः ॥

न चात्र—अस्ति नास्तीति व्याघातः । अत्र घटो नास्तीत्यादिवाक्यानामपि सतो घटस्य  
नास्तित्वबोधस्य व्याघातापत्त्या निषेधवाक्यमात्रमप्रमाणं स्यात् । न चात्र निरभिष्टानत्वेना-

त्यन्तिकनिषेधः, अधिष्ठानपरिशेषेण तत्र प्रतिपन्नसर्वेतरनिषेधमात्रस्यैव वाक्यार्थत्वात्, तत्र भ्रान्तिप्रसक्तया जगतो निषेधप्रतियोगित्वाच्च । न च जगतोऽत्यन्तासत्त्वम् ॥

पदान्तरवैयर्थ्यं त्वनुपहितासङ्कीर्णसत्यादिस्वरूपमात्रबोधनार्थत्वाद् न सम्भवति । पदमात्र नानुभावकम्, किन्तु पदसमुदायात्मक वाक्यमेव । तत्राधिष्ठानारोप्ययोर्भेदोऽपि वर्तते, परं तु स कल्पितो मिथ्येति नाद्वैतहानिः ॥

अयमेव न्याय —“आनन्द ब्रह्मणो विद्वान्” इत्यत्रापि, अविद्याकल्पितभेदनिवृत्ति-परत्वात् शास्त्रस्य । अत एव “आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्” इत्यानन्दात्मनोपदेशो ब्रह्मणः । ततश्च “आनन्द ब्रह्मणो विद्वानिति षष्ठी राहो शिर इति वद् योजनमर्हति । बहु पराक्रान्तमत्र न्यायरत्नावल्या ब्रह्मानन्दसरस्वत्या विद्यासागरपरम्परादीक्षितेन ॥

अत्र सक्षेपशारीरकेष्टसिद्ध्यादिनिर्णयप्रकारा आलोचिताः । अत्र प्रसङ्गेन द्वैतसम्प्रदाय-सिद्धान्तस्य पदान्तरवाच्यस्यैव लक्ष्यत्वम्, ब्रह्म तु पदान्तरवाच्यं न लक्ष्यतामर्हतीतीक्ष्ण्यधि-करणस्यस्य निरासोऽपि दृश्यते ॥

— \* —

इयं हि द्वैतिना शङ्का आनन्दानुभवयतिनैव चित्सुखादपि प्राचीनेन तदीयन्यायरत्नदीपावल्याम्, पदार्थतत्त्वनिर्णये च निराकृता—‘न हीक्षु-क्षीरगुडादीनां रस सरस्वत्याऽप्याख्यातुमलम्’ इत्यादिन्यायावलम्बनेन । न्यायसुधा तु तत्रापि रसविशेषशब्दवाच्यत्वं वर्तते इति समाधत्ते । न हि रसविशेषशब्दोऽपि रसविशेषे क वा विशेषमत्राभिधत्त इति वक्तुं शक्यम् । न्यायचन्द्रिका तु प्रसिद्धिमात्रं पर्याप्तं यथा कयापि विधया । सा तु ब्रह्मणोऽपि वर्तते इति समाधत्ते ॥

मधुसूदनसरस्वती तु—सुषुप्तसम्प्रज्ञातसमाध्यो शोधितत्वम्पदार्थप्रसिद्धि-मुपपादयति सिद्धान्तबिन्दौ । विश्वस्यते—न्यायसुधानिरसनं लक्ष्मीकृत्यैव पदान्तरवाच्यत्वं विनाऽपि प्रसिद्धिमात्रमत्र निर्वाहयति न्यायचन्द्रिका । अनेन च ब्रह्मणि शब्दवृत्त्यनुपपत्तिरपि निरस्तप्राया । न्यायचन्द्रिका तु विशिष्टवाचकत्वमात्रेणापि विशेष्यशस्य प्रसिद्धिमात्रेण लक्षणपक्षम्—

“आकाशादौ सत्यता तावदेका

प्रत्यक्षात्रे सत्यता तावदन्या ।

तत्सम्पर्कात् सत्यता तत्र चान्या  
 व्युत्पन्नोऽय सत्यशब्दस्तु तत्र ॥  
 बुद्धेर्वृत्तौ ज्ञानता तावदेका  
 प्रत्यग्बोधे ज्ञानता काचिदन्या ।  
 तत्सम्पर्कात् ज्ञानता तत्र चान्या  
 व्युत्पन्नोऽय ज्ञानशब्दस्तु तत्र ॥ ”

“ ब्रह्मण्यनन्दशब्दोऽयं प्रवृत्तः सुखवाचकः ।  
 सवेद्ये च सुखे लोक आनन्दाख्या प्रयुज्यते ।  
 वेद्यत्वेन यतो ब्रह्म प्राधान्येन व्यवस्थितम् ।  
 तस्माद् विशेष्य तद् ज्ञेयं ततोऽन्यद् यद्विशेषणम् ॥ ”

“ प्रतिपद्य यथार्थं हि विरोधात् तद्विरोधिना ।  
 पश्चादभाव जानाति बध्यघातकवत् पदात् ”  
 इत्यादिसक्षेपशरीरकसुरेश्वरवार्तिकाद्यवलम्बनेन समर्थयति ॥

इति न्यायचन्द्रिकाया समन्वयपरिच्छेदे तत्तत्प्रकरण-  
 पूर्वोत्तरपक्षसारसङ्कलनम् ॥

— \* —

॥ न्यायचन्द्रिकायामविरोधपरिच्छेदे  
 तत्तत्प्रकरणपूर्वोत्तरपक्षसारसङ्कलनम् ॥

॥ प्रसङ्गादख्यात्यादिनिरासेनानिर्वचनीयख्यातिसमर्थन (पृ ३६८-४११) ॥

॥ (१) प्रत्यक्षेणागमबाधः ॥

प्राचीन-निरवकाश-प्रतिष्ठितप्रामाण्यप्रत्यक्षविरोधादद्वैतवादो निरालम्बः । मेद-  
 प्रमाण प्रत्यक्षादिप्रतिष्ठितमद्वैत बाधते । मेदस्येवाभेदस्यापि परापेक्षत्वाद् न

निरपेक्षमुभयमपि । मृदादिघटतच्चूर्णपर्यन्तकार्यपरम्परा सर्वदा तत्तद्रूपेण प्रत्यक्षा कथं बाधमर्हति ? “एकमेवाद्वितीयम्” इति श्रुतिस्त्वर्थवादो न प्रत्यक्षबाधने क्षमते, यथा—“आदित्यो यूषः” इति श्रुतिरादित्ययूपभेदप्रत्यक्षबाधने । भेदो नाविद्याकल्पितः, इति कथं तदसत्यता ? अविद्यायाः स्वयं सद्रूपत्वात् । सद्रूपत्व हि तस्यास्तदुच्छेद्यत्वान्यथानुपपत्त्या । उच्छेद्यत्व हि वृक्षादीनामिव सतामेव नासत । अतो यद्युच्छेदोऽविद्यायाः, तर्हि सा काममनित्या भवतु, नासत्या कथमपि । तथाच प्रभाकर —

“असत्त्वे च निषिद्धे, स्यात् सत्यमेव बलाद् भवेत् ।

सदसद्व्यतिरिक्तो हि राशिरत्यन्तदुर्लभ ॥”

इति । अत्र प्राभाकरादिमतेन पूर्वपक्ष ॥

## ॥ प्रत्यक्षेणागमबाधोद्धारः ॥

प्रत्यक्षागमयोर्मिन्नविषयत्वेन प्रथमेनान्त्यस्य न बाधः । न प्रत्यक्ष समावितदोष निर्दोषा श्रुतिं बाधितुमीष्टे । तस्य प्रतिष्ठित प्रामाण्यं तु यावद्बाध श्रुतिरजतप्रत्यक्षवद् मिथ्यात्वेनानि-  
श्रीयमानार्थविषयकत्वेन । अभेदो ह्येक्य न भेदाधीननिरूपणम् । भेदस्तु प्रतियोगिनिरूपणसापेक्षः । अतः सापेक्षभेदप्रत्यक्ष निरपेक्षाभेदागमाद् दुर्बलम् । अविद्याकल्पितत्वाच्च भेदस्य न शक्ति-  
रूप्यादिज्ञानस्येव प्रामाण्यम्, इति कथं तस्य प्रामाण्यं प्रतिष्ठितं नाम ? यद्यविद्योच्छेद्याऽनित्या, तर्हि फलतो न सती । वृक्षादीनां ह्युच्छेद्यानां सद्रूपत्वं तदुपादानकारणात्मनाऽवस्थानेन । न चाविद्याऽपि सोपादाना, अनवस्थापत्तेः, इति न सती, न वाऽसती, उच्छेद्यत्वात्, सर्वो-  
पादानत्वाच्च, इति शक्तिरूप्यादिज्ञानमिव भेदज्ञानमप्रमाणं न श्रुतिबाधनक्षमम् । अत्र सिद्धान्तोऽद्वैतवादेन ॥

— \* :—

प्रत्यक्ष यदि परोक्षात् प्रबलम्, तर्हि वेदान्तजन्याखण्डाकारवृत्तेरपि प्रत्य-  
क्षायाः परोक्षसगुणोपासनादिवाक्यसापेक्षया प्राबल्यम्, इति कर्मोपासनाकाण्डा-  
र्थानां मिथ्यात्वं सिद्धमेव । लौकिकप्रत्यक्षागमाधीनप्रत्यक्षयोः प्रत्यक्षत्वाविशेषे  
किं कस्य बाधकमिति शङ्काया निर्दोषत्वेन निश्चितागमिकप्रत्यक्षस्यैव  
प्राबल्यम्—यथा अम-प्रमयोः प्रत्यक्षत्वाविशेषे निर्दुष्टं प्रमाप्रत्यक्षमेव

बाधकम् । प्रपञ्चाभावोऽपि जीवन्मुक्तानां निर्गताज्ञानानां प्रत्यक्ष एव । सत्यपि प्रपञ्चाभावस्य प्रत्यक्षत्वे तदनुवृत्तिस्तु प्रारब्धकर्माधीना तत्प्रत्यक्षस्य पटुतराभ्यासाभावनिवन्धना । देहात्मत्वप्रत्यक्ष तु सुषुप्त्यसम्प्रज्ञातसमाधिसिद्धतदतिरिक्तात्मप्रत्यक्षेण निर्दुष्टेन श्रुत्यनुगृहीतेन बाध्यते । न च मिथ्यात्वश्रुत्युपपृच्छप्रपञ्चमिथ्यात्वानुभवो निर्विचिकित्सपरोक्षज्ञानमप्यपरोक्षजातीयः । श्रुतिविरुद्धेनाप्रामाण्यशङ्कास्कन्दितेन तत्सत्यत्वप्रत्यक्षेण बाधनमर्हति । उच्छेद्यत्व हि वृक्षादीनामसत्त्व व्यावर्तयति, न तु सत्त्वमपि साधयति । उच्छेद्यत्व हि कारणात्मना सत्त्व कार्याणां साधयति । कारणस्योच्छेद्यत्व तु तस्य कारणान्तरात्मताऽयोगाद् बाध्यत्वे पर्यवस्यत् तस्य सदसद्विलक्षणत्व गमयति, इति निरुपादानकत्वादविद्यायाः कारणात्मना सत्त्वस्यासम्भवात् स्वरूपतो बाध एव पर्यवस्यति । यथा च सत्त्वमपि प्रपञ्चस्य प्रत्यक्षीक्रियमाण सत्तादात्म्यम्, सत्तासामान्यम्, अर्थक्रियाकारिता वा, तथा सत्कार्यवादनिरासेन सद्भिर्वादादस्थापनावसरे “परिणामस्तु स्यात् दध्यादिवत्, नासतः, निष्पाद्यत्वात्, नापि सतः, प्रवृत्त्यानर्थक्यात्” इत्यन्तान्ते “सव्यवहारमात्रत्वात्” इति ब्रह्मनन्दिवाक्यानां तात्पर्यविवेकेन सक्षेपशरीरके तृतीयाध्याये, कल्पतरौ च व्यक्तीकृतम् । अधिकं पुरस्तात् ॥

— \* .—

## ॥ (२) अख्यातिवादः ॥

शुक्तिरजतज्ञानमपि नाप्रमा । तद्धि पुरोवर्तिनि प्रवृत्त्यनुपपत्त्या रजत गोचरयतीति न युक्तम् । अगृहीतभेदग्रहण-स्मरणात्मकं ज्ञानद्वयमेव तत्र । प्रवृत्तिस्तु तत्र स्वरूपतः, विषयतश्च भेदाग्रहमात्रेण । भेदग्रहे तु तत्र निवृत्तिरिति युज्यते, इति वृथा तत्र भ्रमत्वकल्पना, इत्यख्यातिवादः । इयान् विशेषः—यत् सत्यरजतस्थले भेदाभावाद् भेदाग्रहः, अत्र तु दोषाद् भेदाग्रहमात्रम्, न तु भेदाभावोऽपि ॥

तत्र भेदाग्रहोऽपीष्टभेदाग्रहत्वेनैव प्रवृत्तिकारणम्, तथाऽनिष्टभेदाग्रहान्निवृत्तिरिति स्वीकाराद् न सत्यरजते भेदाग्रहाद् निवृत्तिवद् युगपत् प्रवृत्ति-निवृत्तिप्रसङ्गादि ।

शुक्तिरजतजात्योर्निरन्तरमानात्, अन्तरितमानाच्च प्रवृत्ति-निवृत्ती, न तु भेदाग्रहमात्रेण । अतो न दोषः । रूपप्रयुक्तकार्यार्थी रूपावच्छिन्ने रूपिणि प्रवर्तते, रजतत्वविशिष्ट-मानात् सत्यरजतादौ, इति मिथ्यारजतेऽपि प्रवृत्तिः सम्भवति । विशिष्टत्व च नात्र विषयधर्मः, किन्तु प्रतिपत्तिधर्मो विशेषण-विशेष्यभावनिवन्धनो निरन्तरमानयो-रेकविषयस्यापरविषयेणापि सम्भवति ॥

— \* —

## ॥ अन्यथाख्यातिवादः ॥

यदि भेदाभाव-भेदाग्रहमात्रेण सत्यासत्यभ्रमविवेकः, तर्हि भेदग्रह उभयतः निवृत्तिकारणमित्यायातम् । तथा च यत् सद्रजते नेदः रजतमिति भ्रमः, तत् भेदाभावे भेदज्ञानमन्यथा ज्ञानं स्यात्, अविद्यया तत्र भेदस्याग्रहात् । सति चैव भेदाग्रहस्य प्रवृत्तिकारणत्वम्, निवृत्तिकारणत्वं चेति प्रवृत्ति-निवृत्ती युगपत् स्याताम् । अभेदाग्रहस्य निवृत्तिकारणत्वे तु मिथ्यारजतादावपि भेदाग्रहवदभेदाग्रहस्यापि विद्यमानत्वात् प्रवृत्तिसमयेऽपि निवृत्तिप्रसङ्गः । सत्यरजते भ्रान्तस्येष्टभेदग्रहस्य विद्यमानत्वाद् नेष्टभेदाग्रह-तद्ग्रहयोः प्रवृत्ति-निवृत्तिकारणत्वेनापि निर्वाहः । न च भाननैरन्तर्येणात्र निर्वाहः । नैरन्तर्यं हि नात्र विषयनैरन्तर्येण, बाधात्, किन्तु प्रतिपत्तिनैरन्तर्येण । तत्र च गवाश्वौ शुक्तिरजते इति सजातीयरूपान्तरज्ञानाद् निवृत्तिः स्यात् । न हि भाननैरन्तर्यमात्रेण विशेषण-विशेष्यभाव एकत्रैव ज्ञाने सम्भवति, येन प्रवृत्ति-निवृत्तिनिर्वाहः स्यात् । निरूप्यनिरूपकभावो हि निरूप्ये निरूपकतावच्छेदकसम्बन्धविना नोपपद्यते, इत्या-पणादौ विद्यमानस्य रजतस्य ससर्गमात्राध्यासेनैव भ्रमनिर्वाहः इत्यन्यथाख्यातिवादः ॥

— . \* . —

अन्यथाख्यातिवादेऽन्यत्र विद्यमानस्यान्यनिरूपकत्वं ससर्गाध्यासमात्रेण न सम्भवति, तत्राविद्यमानस्य ससर्गनिरूपकताया अप्यसम्भवात् । अन्यथाऽ-सत्ख्यातिप्रसङ्गः । तत्र यद्यसतो न ससर्गाध्यासः, असम्बन्धात्, तर्हि-असम्बन्धाविशेषाद् न देशान्तरस्थरजतस्यापि ससर्गाध्यासमात्रेण निर्वाहः, इत्यसत्ख्यातिरिव नान्यथाख्यातिरपि युक्ता, इत्यनिर्वचनीयरजतोत्पत्तिवाद एव युक्तः । तदुपादानं च प्रमातृचैतन्याभिन्नशुक्त्यवच्छिन्नचैतन्याश्रित-तूलाविद्या सादृश्यज्ञानसङ्घीचीनेत्यादि व्यक्तमत्रान्यत्र च । अत एव नेदः

रजतमिति बाधोपपत्ति । ख्यात्यन्तरेषु न तस्य स्वरसोपपत्तिर्विना क्लिष्ट-  
कल्पनामिति निगदव्याख्यातम् । अधिक निबन्धतोऽवगन्तव्यम् ॥

अख्यातिवादो हि सत्ख्यातिवादेऽपि, सदसत्ख्यातिवादेऽपि, अगृहीत-  
भेदग्रहण-स्तरणात्मकज्ञानद्वयवादेऽपि । सत्त्वं हि त्रीहिप्रतिनिधिन्यायेन  
रजतस्य शुक्तौ तत्सदृशरजतावयवानामपि सत्त्वेनेति श्रीभाष्यसिद्धान्तस्तु न  
न्यायचन्द्रिकया समालोच्यते । अतो ज्ञायते — श्रीभाष्यसिद्धान्तस्य तत्समये  
द्वैतसम्प्रदायस्येव न सम्यक् प्रचार आसीत्—इति । न्यायसुधाया  
श्रीभाष्यसिद्धान्तानां केषाञ्चन प्रसङ्गतो निरसनात्—

“ परैस्तु कलहे प्राप्ते वय पञ्चोत्तर शतम् । ”

इति न्यायेनाद्वैतमतनिरसने द्वैतिनोऽपि मित्राणीति कृत्वा तन्मध्य एव प्रचार  
आसीत् । तत्रापि न सर्वात्मना, न्यायसुधाया श्रीभाष्यासाधारणप्रक्रियाया  
परिणामिनित्यधर्मभूतज्ञानवादादेस्तदनमिमतायास्तत्त्वानालोचनात् । ब्रह्मनिमित्त-  
कारणत्वेऽपि नियम्यत्वमात्रेण शरीर-शरीरिभावस्तु द्वैतिनामपि सम्मत इति  
न्यायामृतादितोऽवगम्यते । अतो न्यायचन्द्रिका नात्र तदीय कमपि  
सिद्धान्त परीक्षते ॥

— \* :—

॥ अनिर्वाच्यत्वनिश्चि ॥ — (पृ ४१२ — ४३४)

॥ (३) अनिर्वाच्यत्वदुर्वचत्वम् ॥

न वक्तुमशक्यताऽनिर्वाच्यता, अनिर्वचनीयादिशब्दैरेव निरुक्ते । न सद-  
सद्रूपाभ्यां निर्वक्तुमशक्यता, भ्रान्तिकाले सत्त्वेन, बाधकालेऽसत्त्वेन च निर्वक्तु  
शक्यत्वात् । न सत्त्वेनासत्त्वेन सदसद्रूपेण च निश्चित्य निर्वक्तुमशक्यता, सत्त्वादि-  
रूपेण निश्चये बाधकानुपलम्भात् । न वा सदसदन्यता । सदसदन्यता यदि भावा-  
भावान्यता, तदाऽतिव्याप्तिः, सत्यरजतस्य घटादिप्रागभाव-प्रध्वसाभावान्यतायाः



स्वीकारात् । नापि सदसद्व्यावृत्तधर्मवत्ता, यत्किञ्चिद्व्यावृत्तधर्मवत्त्वेऽतिव्याप्ते,  
सकलव्यावृत्तधर्मवत्त्वस्य चासम्भवात् । नापि सत्त्वासत्त्वात्यन्ताभाववत्ता, सत्त्वासत्त्वयोः  
परस्परविरह रूपत्वेन व्याधातात् । शुक्तिरूप्य तु नैतादृशम्, तत्र तत्सत्त्वे प्रमाणा-  
भावात्, भ्रान्तेरेव साधकत्वे व्याधातात् । भ्रान्तपुरुषैकवेद्य हि तद् रजतम्, न पुरुषा  
न्तरवेद्यम् । प्रतिनियतपुरुषैकवेद्य सर्वं तत्तत्त्वतन्त्रसिद्धान्तमात्रसिद्धं न प्रामाणिकम् ।  
सदपि भ्रान्तिविषयो भवितुमर्हति, इति न ख्यातिबाधानुपपत्तिरुत्तरजते प्रमाणम् ।  
अथवेदं रजतमिति यथार्थमेव, सर्वस्य ज्ञानस्य याथार्थ्यात् । अत एवाख्यातिवादः ।  
बाधानुपपत्तिरपि यदि रजतस्य सद्रूपत्व ब्रह्मरूपत्वमनुपपन्नमिति मत्वा, तर्हि रजतस्य  
ब्रह्मभिन्नत्व साधितं भवति । तत्र च सिद्धसाधनम् । यदि भावरूपत्वम्, तर्हि,  
अभावत्व साधितं भवति । तच्च बाधितम् । सत्त्वाश्रयत्व यदि सद्रूपत्वम्, तर्हि  
रजतं न सदिति पर्यवस्यति । तदपि बाधितम् । अतो न रूप्याद्यनिर्वचनीयत्व  
निर्वक्तुं शक्यम् ॥

— . \* . —

## ॥ अनिर्वाच्यत्वसुवचत्वम् ॥

सत्त्वेन, असत्त्वेन, सदसत्त्वेन वा निर्वक्तुमशक्यत्वमनिर्वचनीयत्वम् । तद्वि सद्विलक्षण-  
त्वासद्विलक्षणत्वावच्छिन्न सदसद्विलक्षणत्वम्—सद्विलक्षणत्वे सत्यसद्विलक्षणत्वपर्यवसितम् । न च  
सदसद्रूपता, व्याधातात् ॥

तत्र च भ्रमबाधानुपपत्तिः प्रमाणम् । बाध्यमानं हि रजतं भ्रान्तौ भासमानरूपेण न  
सत् । सदन्तरात्मना सत्त्वमपि बाधितमेव । नापि सदसदात्मत्वं प्रत्यक्षत्वेन प्रतीयमानस्य बाध्यस्य  
च रजतस्य युक्तिमत् । सदसदन्यत्व वाऽनिर्वाच्यत्वम् ॥

तच्च भावाभावान्यत्वम्, भवदभिमतषड्भाव चतुर्विधाभावविलक्षणत्वरूपं सदसदन्यत्वमिति  
तु निष्कर्षः । शुक्तिरूप्यादिकं यद्यभावः, तर्हि सकलभावान्यत्वं तत्र बाधितम्, स्वस्मिन् स्ववृत्ति-  
विरोधात् । एवमेव भावत्वेऽपि, इति सकलभावभावविलक्षणं शुक्तिरूप्यादि, सत्त्वात्यन्ताभाव-  
वत्ति सत्त्वेऽसत्त्वस्य, असत्त्वात्यन्ताभाववत्यसत्त्वे सत्त्वस्य च भावेन तयोः परस्परविरहरूपत्वायोगात् ॥

न हि सत्ताजातिरिदं सत्त्वम्, येन सत्त्वे न सत्त्वाभावः स्यात्, तदभाववति समवाय-  
विशेषादावसत्त्वाभावात् । न चासत्त्वमसत्, सत्यसति वाऽसत्त्वस्य धर्मस्याभावात्, असत्त्वा-  
भाववति सामान्यादावेव सत्त्वाभावाच्च । तत्र यदि सत्त्वमवाध्यत्वम्, तर्हि सत्त्वस्याबाध्यत्वा

भावाद् न सत्त्वे सत्त्वाभावः, न वा बाध्यत्वाभाववति ब्रह्मण्यसत्त्वम् । अयमेव न्यायोऽसत्त्वाभावेऽपि । यत्न यत्न अबाध्यत्वाभावाभावः, तत्र तत्र सत्त्वमित्यपि व्याहृतम् । न ह्यसत्त्वे बाध्यत्वे बाध्यत्वाभावः, तस्यापि बाध्यत्वात् । न च तत्र तदभावः सत्त्वम्, शुक्तिरूप्यादौ तूभयमपि, प्रतीतिदशायामसत्त्वाभावस्य, बाधदशायां सत्त्वाभावस्य चानुभवात् । एकसत्तावादे तु प्रतीतिदशायामप्युभयाभावः, सत्तादात्म्यस्यैव स्वीकारेण तत्त्वत्वस्य तत्रास्वीकारात् ॥

‘इदं रजतम्’ इत्यत्र भासमानं रजतं तुच्छव्यावृत्तम्, अपरोक्षतया, सद्रूपेण च भासमानत्वात् । न चासदेव रजतं तत्र सदिति भासते, व्याघातात् । अत एव सद्रथावृत्तमपि, अधिष्ठानज्ञाननिवर्त्यत्वात् । न चासतोऽधिष्ठानमस्ति, सदसतोर्निरूप्यनिरूपकभावाभावादित्यसत्त्व्यातिनिराकरणे न्यायचन्द्रिका विशदयति । तत्तत्प्रमातृचैतन्यरूपसाक्षिभास्यत्वात्, द्वैतविवेकोत्तरीत्या तत्तज्जीवसृष्टत्वाद्वा न पुष्टान्तरवेद्यतापत्तिः । न हि घटादिकमप्येकपुरुषवेद्यतादशायां तदसृष्टसर्वपुरुषवेद्यम् । पुष्टान्तरवेद्यतायोग्यता तु सर्वस्येश्वरसृष्टत्वादुपपद्यते । न चायं न्यायोऽत्र । यथार्थव्याप्तिः, अख्यातिर्वा निरस्तैव ॥

— \* —

अस्मिन् वादे प्रायेण शब्दतोऽनुवादेन न्यायसुधैव निरस्यते, सदसदन्यताविकल्पादयः सर्वेऽपि तत्र दृश्यन्ते । सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरह-रूपत्वासम्भवसमर्थनं न्यायचन्द्रिकायाः स्वतन्त्रमपूर्वं च प्रस्थानम्, यद् न्यायामृताद्वैतसिद्धितरङ्गिण्यादयोऽपि नानुसन्दधते ॥

— \* : —

॥ अविद्याभावरूपत्वोपपादनम् ॥ — ( पृ ४३४-४३९ )

### ॥ (४) ज्ञानाभावाविद्यात्वम् ॥

अविद्या यदि भावरूपा, तर्हि मिथ्याज्ञान-सशय-स्वप्नानध्यवसायातिरेके तत्र न प्रमाणम् । ततश्च भ्रान्तिज्ञानविषयाणामावरणविक्षेपशक्तिमन्मूलाज्ञानकार्यत्वाभावाद् न मिथ्यात्वम् । मिथ्याज्ञानादिकं प्रवाहतो मिथ्याज्ञानान्तरं प्रति निमित्तकारणम्, इति प्रवाहतोऽनादित्वात् सर्वत्र भ्रमनिर्वाहः । अत एवाध्यासभाष्यम्— “मिथ्याज्ञाननिमित्तः सत्यानृते मिथुनीकृत्य” इति । न हि कार्यसामान्यमुपादानापेक्षमिति नियमः, ध्वसे व्यभिचारात् । उपादानापेक्षायामपि ब्रह्मैवास्तु सर्वस्य

जगत उपादानम्, किमन्तर्गडुना भावरूपयाऽनाद्यविद्यया । अतो मिथ्याज्ञानमेव ज्ञानविरोधित्वादज्ञानं नाम । न च सदुपादानत्वे सत्यत्वापत्तिः । न हि घटादिक सदुपादानक सत्यम्, अद्वैतहाने । ज्ञानाभावो वाऽज्ञानम् । स च तत्प्रागभावः, ज्ञाननाशत्वात् । तच्च ज्ञान भाट्टमतरीत्याऽऽत्मपरिणामो भवतु, तार्किकरीत्या क्षणिकात्मपरिणामधर्मज्ञानं वा । सर्वथा ज्ञानाभावेनैव निर्वाहाद् नाज्ञान भावरूपमस्ति ॥

— . \* : —

## ॥ अविद्याभावरूपत्वम्, तदनादित्वं च ॥

मिथ्याज्ञान-सशयादिक नाज्ञानपदार्थः । तस्य मिथ्याज्ञानान्तरकारणत्वेन विषयाकारणत्वेनाज्ञानविषयस्यान्यकारणकत्वं वक्तव्यम् । न च तत्र ब्रह्ममात्र कारणम् । तस्य निमित्तकारणमात्रत्वं विनोपादानान्तरं न युक्तम् । तस्यैवोपादानत्वं तु न परिणामित्वेन, अनित्यत्वापत्तेः । विक्षेपशक्तिमत्प्रकृतिमात्रोपादानत्वे तु ब्रह्मोपादानत्वश्रुतिविरोधः । उभयोपादानत्वत्वावरणविक्षेपशक्तिद्वयवदज्ञानं विना, आवरणशक्तिमात्रवदज्ञानं विना वा नोपपद्यते । मिथ्याज्ञाननिमित्तं इति भाष्यं तु—मिथ्याभूताज्ञाननिमित्तपरम् । शुक्तिरूप्यादि तदुपादानतूलाज्ञानं विना नोपपद्यते । अत एव बाधानुभवस्तस्य ॥

‘वसो नाम कारणावस्थैव । सा चानादिः, इति न तलोपादानापेक्षा । स्थूलावस्थैव हि कार्यं नाम । तच्च नोपादानं विना सम्भवति । ब्रह्मोपादानत्वं तु नोपपद्यत इत्यनुपदमेवोपापादितम् ॥

सत्कार्यवादो हि घटादीनां मृत्, मृदोऽज्ञानम्, इति परम्परयाऽज्ञानकार्यं मिथ्या चेति दिशा, इति ब्रह्मव्यतिरेकेण सर्वाभावाद् नाद्वैतहानि । ज्ञानप्रागभावस्तु नोपादानतामर्हति, मीमांसकाभिमततात्मपरिणामत्वासम्भवाद् अनित्यं ज्ञानमेव दुर्वचम् । येषां तु मते ज्ञानं नित्यं धर्मभूतमपि स्वरूपज्ञानमिव, तत्र तत्प्रागभावः सुतरां दुर्वचः । मिथ्याज्ञानस्याप्यज्ञानत्वव्यपदेशस्तु तत्र तत्र तस्य मूलज्ञानकार्यत्वेन, नाशावस्थायां तद्भाषापत्त्या च, न तु तदतिरिक्तमूलज्ञानाभावे तात्पर्यम्, अन्यथा पुरुषभेदेनानन्ताज्ञानकल्पनापत्तिः । सकृद् घटादिनिश्चये तेनैव मिथ्याज्ञाननिवृत्त्या न पुनर्घटादिसशयाद्युपपत्तिः । मिथ्याज्ञानातिरिक्तमूलज्ञानसाधकानि, तन्निरासपर्याणि च बहूनि दृश्यन्ते—नामरूपव्याकरणाविद्यानिमित्तत्वपराणि । तद्यथा—अध्यस्याध्यास इत्यनेनैव मिथ्याज्ञाननिमित्तत्वे सिद्धे “मिथ्याज्ञाननिमित्तं सत्यानृते मिथुनीकृत्य” इत्यत्र मिथ्याज्ञाननिमित्तं इति वितथम् ॥

— . \* : —

मिथ्याज्ञानातिरिक्तमूलाविद्यानिरासो भट्टभास्करभाष्ये (Page 19) दृश्यते । यत्र ब्रह्मण परिणामिकारणत्वमात्रम्, न विवर्तोपादानत्वम् । नागोजिभट्टादयोऽपि तदनुयानेनैव मिथ्याज्ञानातिरिक्ता मूलाविद्या निरस्यन्ति । अधिक चात्र वक्तव्यमुत्तरत्र, भूमिकायां च व्यक्तम् । द्वैतसिद्धान्तेऽपि भावरूपैवाविद्या स्वीक्रियते, नाभावरूपा । व्यक्त चैतद् न्यायसुधायाम्, भूमिकायां च ॥

— \* —

॥ ब्रह्मव्यतिरिक्तमिथ्यात्वनिरूपणम् (पृ ४४०-४५०) ॥

### ॥ (६) मिथ्यात्वदुर्वचत्वम् ॥

विवादपदम्, मिथ्या, अनात्मत्वात्, जडत्वात्, दृश्यत्वाद्वैत्यद्वैतिन । तत्र मिथ्यात्वम्—न भ्रान्तिविषयत्वम्, ब्रह्मणि व्यभिचारात्, वादिन प्रति साध्या-प्रसिद्धेश्च । अत एव न बाधविषयत्वम्, घटादीनां बाधानङ्गीकारात् । घटादि-ज्ञानस्यापि प्रमात्वेन प्रमाविषयत्वाभावोऽपि न मिथ्यात्वम् । अनित्यत्व तु पञ्चम-प्रकाराविद्यानिवृत्तेरपि पक्षत्वे तत्राशतो बाधितम्, तस्या—न सती, नासती, न सदसती, न सदसद्विलक्षणा, नानिर्वाच्येत्यनिर्वाच्यताया अपि निषेधात् । पक्षानन्त-र्भावे तु तत्र व्यभिचारः । अभावत्व तु न मिथ्यात्वम्, भावे बाधात्, अभाव-पक्षत्वे सिद्धसाधनम् । अत एव नाभावप्रतियोगित्वमपि मिथ्यात्वम् । सत्ताराहित्य तु सामान्यविशेषादौ सिद्धम्, द्रव्यादौ तु बाधितम् । अकारणत्व त्वन्त्यमुक्ति-व्यतिरिक्ते बाधितम्, अन्यमुक्तौ तु सिद्धम् । अप्रमाविषयत्व तु भ्रान्तिविषयत्वे-नैकार्थत्वात् तन्निरासेनैव गतार्थम् । सर्वनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं तु सर्वस्य काल-विशेषमाश्रित्य सिद्धम् । त्रैकालिकात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं कालत्रयव्यतिरिक्ता-श्रयासिद्ध्याऽर्थान्तरग्रस्तम् । अत एव न कालानाश्रितत्वं तत्, काले बाधाच्च । अलौकिकत्व पूर्वोक्तरूपादन्यद् न सुवचम् । ज्ञानानतिरिक्तत्व त्वप्रसिद्धम्, योगा-चारमतप्रवेशापत्तिश्च । सर्वथा तु मिथ्यात्व दुर्वचम् ॥

एतेन—अनात्मत्वादिहेतुव्रातोऽपि—व्याख्यातः, तस्यापि पक्षत्वे तत्रा-  
सिद्ध्यादिदोषप्राप्तात् । दृश्यत्व तु न फलव्याप्यत्वम्, अतीन्द्रिये भागासिद्धे, न  
वा वृत्तिव्याप्यत्वम्, ब्रह्मणि व्यभिचारात् । अत एव न तदुभयसाधारणम्, ब्रह्मणि  
व्यभिचारात् । अतो मिथ्यात्वानुमानमिदं न सम्भवति ॥

सत्त्व हि स्वरूपमात्रम्, ज्ञानयोग्यत्वम्, तत्सम्बन्ध, सत्ताश्रयत्वम्,  
भावत्वम्, अर्थक्रियाकारित्वं वा प्रपञ्चस्य मिथ्यात्वे नोपपद्यते । तदिदं सिद्धम्—  
विवादपदम्, अबाध्यम्, अत्यन्ताभावरहितत्वात्, आत्मवत्, कारणवान्  
प्रपञ्च, न बाध्य, कारणवत्त्वात्, अविद्यानिवृत्तिवत्, विवादपदम्, अनिर्वचनीय  
न भवति, व्यवहारपदत्वात्, आत्मवत्, अप्रामाणिकनिषेधस्य प्रामाणिकत्व-  
स्वीकारात्—इति ॥

अत एव “मृत्तिकेत्येव सत्यम्” इति मृत्तिकासत्यत्वान्नानम् । तेन हि  
ब्रह्मव्यतिरिक्तमृत्तिकासत्यत्व प्रतिपद्यते, इति ब्रह्मव्यतिरिक्तसर्वमिथ्यात्वं उक्तश्रुतिविरोधो  
दुर्निवारः ॥

— . \* . —

## ॥ मिथ्यात्वसुवचत्वम् ॥

ज्ञाननिवर्त्यत्व मिथ्यात्वम् । तच्चाधिष्ठानज्ञाननिवर्त्यत्व शक्तिरूप्यादौ प्रसिद्धम् । न च  
तत्र पररूपेण बाध्यत्व-सदसत्त्वात्यादिविकल्पादि. सम्भवति, स्वरूपपररूपयोर्मिन्नामिन्नादि-  
विकल्प तद्दूषणादिप्राप्तात् । ज्ञाननिवर्त्यत्वस्यापि दृश्यत्वेन रूपेण पक्षत्वे न बाधः, न  
वाऽनवस्था, अन्यथा प्रपञ्चसत्यत्वस्य सत्यत्व-मिथ्यात्वविकल्पदूषणसाम्येन ज्ञात्युत्तरत्वापत्तिः ।  
पक्षबहिर्भावेऽपि ज्ञाननिवर्त्यत्वस्य मिथ्यात्वहेत्वोरुभयोरपि तत्र सत्त्वेन सपक्षत्वम्, पक्षसमत्व  
वा, इति नानुमानं दुष्यति । मिथ्यात्वमिथ्यात्वेऽपि न प्रपञ्चसत्यत्वमिति व्यक्तमन्यत्र ।  
ज्ञाननिवर्त्यत्वे ज्ञाननिवर्त्यत्वमिव ज्ञाननिवर्त्यत्वभावोऽपि नास्ति । भ्रान्तिगोचरत्व तु  
साधनव्यापकमिति नोपाधिः ॥

अयमेव न्यायः—अनात्मत्वादिहेतुपक्षतायामपि । सवेदनम्, परवेद्यम्, वस्तु-  
त्वात्, मेदे मेदवत्, सत्यत्वप्रतिज्ञाया सत्यत्वे सत्यत्ववच्च तत्र तत्सत्त्वेऽपि दोषाभावात् ॥

दृश्यत्व तु न वृत्तिव्याप्यत्वम्, फलव्याप्यत्वम्, तदुभयसाधारण वा, किन्तु दृक् तादात्म्यम् । तच्चातीन्द्रियसाधारणम्, ब्रह्मण्यविद्यमान च, इति न भागासिद्धिः, न वा ब्रह्मणि व्यभिचारः ॥

सन् घट इत्यादौ प्रतीयमान सत्त्वम्—तत्तत्स्वरूपाणां भिन्नानामनुगतप्रतीययोगात्, सर्वस्वरूपाणामपि तथात्वात्, योग्यताया योग्यतान्तराभावात्, सत्ताजात्याश्रयत्वार्थक्रियाकारित्वाद्यभावत्वादेर्मिथ्यात्वाविरोधित्वात्, अन्यस्य शशशृङ्गादिव्यावृत्तस्य सत्त्वरूपत्वायोगाच्च न स्वरूपमात्रत्व-मानयोग्यत्व-तत्सम्बन्ध-सत्ताश्रयत्वार्थक्रियाकारित्वादिरूपम्, इति न प्रत्यक्षादि-बाधित मिथ्यात्वानुमानम् । विवादाव्यासितम्, अबाध्यम्, अत्यन्ताभावरहितत्वात्, आत्मवदित्यनुमानेऽत्यन्ताभावरहितत्वं यदि शून्यविलक्षणत्वम्, तर्हि शुक्तिरूप्यतादात्म्यादौ व्यभिचारः । यदि त्वत्यन्ताभावाप्रतियोगित्वमात्रम्, तर्हि हेत्वसिद्धिः, सर्वस्यापि स्वनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वात् । कारणवान् प्रपञ्चः, न बाध्यः, कारणवत्त्वात्, अविद्यानिवृत्तिवदित्यनुमाने कारणवानिति विशेषणवैयर्थ्यम्, अविद्यानिवृत्तेरप्यविद्योपादानकत्वाद्, ज्ञानेन निवृत्त्या मिथ्यात्वेन दृष्टान्ते साध्यवैकल्यम् । पञ्चमप्रकाराविद्यानिवृत्तिरपि न बाध्या, अन्यथा पञ्चम-प्राकारताया बाधात्, इति साध्यवैकल्यं दुरपह्वम् । विवादपदम्, न बाध्यम्, व्यवहारविष-त्वात्, आत्मवदित्यत्र सुखाद्यधिरुणविशिष्टात्मविवक्षाया साध्यवैकल्यम्, सविन्मात्रविवक्षाया हेत्वसिद्धिः, ब्रह्मव्यतिरिक्तसर्वपक्षताया शुक्तिरूप्येऽशतो बाधः, तदितरस्य पक्षत्वे तत्र व्यभिचारः, “तरति शोकमात्मवित्” “विद्वान्नामरूपादिमुक्तः” इति श्रुतिविरोधस्तु सर्वत्र दुष्परिहरः । “मृत्तिकेत्येव सत्यम्” इति तु —

“आभूतसम्प्लवस्थानममृतत्वं हि कथ्यते ।”

इति न्यायेनाब्रह्मसाक्षात्कारमबाध्यत्वेन व्यावहारिकसत्यत्वपरा, न मृदाद्यविद्यान्तपारमार्थिक-सत्यताया प्रमाणम् ॥

— \* .—

न्यायसुधा—सदसद्विलक्षणत्वमिथ्यात्वं निरस्यति—सत्त्वासत्त्वयो परस्पर-विरहरूपत्वस्वीकारेण । न्यायचन्द्रिका तयो परस्परत्र व्यभिचारेण तदसम्भवमर्थयति । चित्सुख्यभिमत प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं स्वसम्मतमपि नोल्लिखति, किन्तु ज्ञाननिवर्त्यत्वं मिथ्यात्वमेव सिद्धान्तयति । दृश्यत्वहेतुर्न वृत्तिव्याप्यत्वम्, फलव्याप्यत्वं वेति विकल्पो वृत्तिज्ञानमनभ्युपगच्छता मते नोत्तिष्ठतीति न्यायचन्द्रिका वदति । इदं च वैशेषि-

कानेवाश्रित्य । न्यायसुधा तु स्वरूपज्ञानातिरिक्तवृत्तिरूपं ज्ञानमन्त करण-  
धर्मभूत स्वीकुरुते । अत एवाद्वैतसिद्धिर्न्यायामृतनिरसनावसरे वृत्तिव्याप्यत्व-  
पक्षमपि समर्थयति । असद्ब्रह्मणोर्व्यभिचारवारणार्थं शब्दाजन्यसोपाख्यवृत्ति-  
विषयत्व दृश्यत्वमिति च तन्निर्वक्ति । सत्यप्येव धर्माधर्मादौ भागासिद्धिरिति  
तु न्यायभास्करादयः । तत्परिहारक्रमस्तु शतभूषण्याम् ॥

न्यायचन्द्रिका तु हक्तादात्म्यमेव दृश्यत्वमिति तन्निर्वचनेनास्याः शङ्काया  
उत्थितिमपि वारयति । अमुमेवार्थं कदाचित् कथञ्चित् चिद्विषयत्वपदेनाद्वैत-  
सिद्धिरनुवदति । तत्र कदाचित् कथञ्चिदिति निष्प्रयोजनम्, स्वरूप-  
कथनमात्रं वा । अतो न दोषः ॥

तत्र मिथ्यात्वे साध्ये मिथ्यात्वानुमानम्, दृश्यत्वानात्मत्वादौ दृश्य-  
त्वानात्मत्वादिसमर्थनं च न्यायचन्द्रिकाया वस्तुत्वे वस्तुत्वादीव व्यक्ती-  
कृतम्—मिथ्यात्वविरोधिसत्त्वं न गृह्णातीति निरूपणप्रसङ्गे । यद्यपि—  
मृद्धट्योः परिणामि-परिणामयोः समसत्ताकत्वाद् न तद्व्यतिरेकेणाभावः,  
तथापि कार्यस्योपादानकारणात्मत्वात्, मृदादीनामप्यविद्यात्मनैव घटादि-  
कारणत्वात्, अविद्याया बाधेन घटादीनामपि बाधाच्च मुख्योपादानब्रह्म-  
व्यतिरेकेणाभावोऽत्र विवक्षितः, इति न “मृत्तिकेत्येव सत्यम्” इति श्रुतिः  
प्रपञ्चमिथ्यात्वे विरुध्यते । घटादीनामिवाविद्याया अप्यनादिरध्यासो ब्रह्मणीति  
सिद्धान्ताद् घटादीनामिवाविद्याया अप्यधिष्ठानव्यतिरेकेणाभावपर्यन्तं श्रुते-  
स्तात्पर्यमिति तु निष्कर्षः ॥

—: \* :—

॥ भेददुर्निरूपत्वम् ॥ (पृ ४५२-४६२)

॥ (५) भेदसुनिरूपत्वम् ॥

अद्वैतश्रुतिर्भेदप्रत्यक्षबाध्या, इति घटपटादिभेदस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वेन तयोर-  
भेदस्याद्वैतश्रुत्या बाधः । प्रसिद्धस्य हि प्रतियोगिनः प्रतिषेधो नाम, अप्रसक्तप्रति-

षेधानुपपत्तेः । स चानवभासमानो नास्ति, इति न निषेधोपपत्तिः । प्रतिभासमानश्च नाप्रमाणेन बाध्यः, न वा प्रमाणेन, अप्रमाणस्य बाधकत्वायोगात्, प्रत्यक्षादीनां शब्दपर्यन्तानां प्रमातृ-प्रमेय-प्रमितिभेदपुरस्सरानामद्वैतश्रुतिबाध्यत्वे न प्रतियोगि-साधकत्वम्, अबाध्यत्वे नाद्वैतसिद्धिः । तत्र भेदप्रत्यक्षं न भेदविरहमभेदं गृह्णाति । पक्ष-सपक्षादिभेदावसाय्यनुमानम्, परस्परविलक्षणक्रिया-कारकादिपदार्थस्वरूपावगच्छा-गमः, भेदप्रतीतिसापेक्षार्थापत्त्यादि वा भेदावगाहि न भेदबाधनक्षमम् । एकत्व-श्रुतिस्तु प्रतिदेहमेकैकस्वामिपरा । “एष नेति नेति” इति शरीरात्मत्वनिषेधाभि-प्रायाः । विज्ञानादिश्रुत्यस्त्वात्मनो विज्ञानादिशक्तिप्रतिपादनपरा । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानश्रुतिरात्मज्ञानेन चरितार्थत्वनिरूपणाशयेति सर्वमुपपन्नम् ॥

— . \* —

## ॥ भेददुर्निरूपत्वम् ॥

नाद्वैतश्रुतिभेदप्रत्यक्षादिबाध्या, प्रत्युत प्रत्यक्षादिसिद्धस्यैव श्रुत्या बाधः । न हि प्रतिभास-मानं सर्वं सत्, इति सत्ख्यातिवादो न युक्तः । प्रतिभासमानताया एव सत्तारूपत्वे हि रज्जु-भुजङ्गादीनामविसर्वादिप्रवृत्तिगोचरत्वापत्तिः । न च प्रत्यक्षेण मिथ्यात्वाभावो ग्रहीतुं शक्यते, तस्य कालत्रयानवगाहित्वेन कालत्रयघटितमिथ्यात्वाभावरूपसत्त्वग्रहणासामर्थ्यात् । न च भेद-ग्राहकं प्रत्यक्षम् । भेदो हीतरेतराभावः, तदभावश्च घटादिस्वरूपम्, इति घटादिस्वरूपावगाहि प्रत्यक्षं घटभेदाभावमपि गृह्णाति, इति घटादिस्वरूपावगाहिप्रत्यक्षमेव तद्वेदमपि बाधते ॥

अत एव घटं सन्निति प्रत्यक्षम् । सद्रूपेण हि घटपटादीनामभेदः, न तु घटपटादिविशेष-रूपेण, “कार्यात्मना तु नानात्वमभेदः कारणात्मना” इति सिद्धान्तात्, इति पटादि-स्वरूपमपि ‘सन् घटः’ इति प्रतीत्या सदात्मनाऽभिन्नमेव भासते । ततश्च घटादिप्रत्यक्षमेव घटपटादिभेदबाधकम् । सन्मात्रे ज्ञानस्य प्रामाण्यम्, विकल्पारो तु घटादौ भ्रमत्वम्, इति विकल्पाप्रामाण्यवाद एव पर्यवसानम् । तत्रानुमानमपि—विगीतः, मिथ्या, भेदत्वात्, चन्द्रभेद-वदित्यति भेदबाधकम् । तत्र यथा स्वरूपेण प्रतिपन्ने धर्मिणि साध्यसन्देहेन पर्वतो वह्निमानि-त्यनुमानम्, एवमत्रापि स्वरूपेण प्रतिपत्तिमात्रेण भेदस्य पक्षत्वम्, मिथ्यात्वादिकं च न विरुध्यते । अयमेव न्यायोऽद्वैतश्रुतीनां क्रिया-कारकादिभेदावसायसापेक्षाणां विषयेऽपि ॥

न च प्रत्यक्षेणाद्वैतश्रुतिबाधः सम्भवति, बाध्य-बाधकभेदाग्रहेण, तयोरभेदेन च बाध्य-बाधकमावायोगात् । न च स्वरूपभेदातिरिक्ते वैधर्म्यादौ किमपि प्रमाणम् । एतेन—प्रति-



देहमात्मैकत्वनिरूपणपराऽऽत्मैकत्वश्रुतिरिति—व्याख्याता, आत्मभेदप्रत्यक्षस्य भेदान्तरप्रत्यक्षवत् कल्पितविषयकत्वेन निर्वहणात्माभेदश्रुतिबाधकत्वायोगात् । अविद्याकल्पितनाम रूपविभागमवलम्ब्य कर्मकाण्डोपासनाक्राण्डादिसर्वप्रमाणनिर्वाहोऽप्यत एव ॥

— \* . —

खण्डनखण्डखाद्यमनुसृत्य 'भेदाभेदश्रुतिबाध्यबाधकभावोऽत्र निर्धार्यते । तत्र हि घटपटादीनाम्, किं बहुना ? सर्वेषां सर्वाभेद इति सर्वाभेदश्रुत्या भेदप्रत्यक्ष बाध्यत इति निर्धारि । तत्र घटपटाद्यभेदबोधकश्रुतय का. ? घटपटादीनामभेदे घटकार्यं पटेन, घटेन पटकार्यम्, सर्वं कार्यं सर्वैरित्यापत्त्या लोकव्यवहार एव लुप्येत । एव घट-ब्रह्मणोरप्यभेदे घटातिरिक्तब्रह्माभावश्चापद्यते । सर्वस्य सर्वाभेदे सर्वसत्यत्वम्, सर्वमिथ्यात्व वेत्यपि दुर्वचमिति शङ्काया न्यायचन्द्रिकाया पूर्वोक्तविधया सदात्मना सर्वेषामभेद, सद्ब्रह्मतिरेकेण तदितराभाव, तत्तद्विशेषरूपेण तु यावद्बाध व्यवहारोपयोगित्वमिति व्यवस्थाप्यते । खण्डननिबन्धात् नायमर्थो विशदीभवति, न वा तट्टीकायामपि न्यायचन्द्रिकाकारेणाप्ययमर्थः सूचितोऽपि, अन्यैर्वा व्याख्यातृभि ॥

— : \* . —

॥ आत्मस्वप्रकाशत्वम् ॥ (पृ ४६३-४७८)

## ॥ (७) आत्मपरप्रकाश्यत्वम् ॥

स्वस्य स्वप्रतियोगित्वव्याघातात् प्रमेयत्वेऽप्यात्मनो नानात्मत्वापत्तिः, इति प्रमेयत्वेऽप्यात्मनो ना, अनात्मत्वप्रसङ्गः, अन्यथा घटस्याप्यघटत्वप्रसङ्गः । अन्यथा स्वतस्सिद्धत्व आत्मनः स्वमतसाधनाय, परमतप्रतिषेधाय च वाक्यप्रयोगानर्थक्यापातात्, सविदतिरिक्तज्ञानान्तराप्रसिद्धे । घटदिवत् न स्वतः सिद्ध आत्मा, अनुभाव्यस्याननुभूतित्वेन सत्यप्यविनाभावेऽननुभूतित्वप्रसङ्ग आभास एव, अन्यथा घटस्याघटत्वप्रसङ्गात् ॥

— : \* : —

## ॥ आत्मस्वप्रकाशत्वम् ॥

सविदाश्रयतया तत्कर्मतया वाऽऽत्मन प्रमेयत्वे घटादिवदनात्मत्वप्रसङ्ग इतीष्टसिद्धिः । घटस्याघटत्वं बाधितम्, तस्य सविदधीनसिद्धिकस्य तथा प्रमेयताया बाधात् । आत्मनस्तु स्वतः सिद्धत्वे स्वकाले स्वाभावाग्रहाद् न तत्प्रागभावादिग्रहसम्भवः । प्रमाणान्तरागोचरत्वे तु स्यादेव प्रमाणान्तरेण तदभावग्रहः, इत्यनुभाव्यत्वेऽननुभूतित्वापादनं स्यादेव । न चैव घटस्याघटत्वापादनम्, व्याप्यारोपेण व्यापकारोपस्य तत्राभावात् । स्वमतसाधनाय परमतप्रतिषेधाय च वाक्यप्रयोगस्तु सविदभिव्यञ्जकान्तं करणवृत्तिजननार्थत्वाद् न विश्वयते । सविदतिरिक्तान्तःकरणवृत्तिस्तु “कामः सकल्यो विचिकित्सा श्रद्धाऽश्रद्धा धृतिरधृतिर्हीर्षीर्भौरित्येतत् सर्वं मन एव” इति श्रुतौ धीपदेन वृत्तिरूपज्ञानाभिधानात् श्रुतिसिद्धा । इदमेवामिमेत्य वेदान्तपरिभाषोक्ता श्रुतिं व्याचक्षाणा—“धीशब्देन वृत्तिरूपज्ञानाभिधानात्” इति भणति ॥

“यदा पञ्चावतिष्ठन्ते ज्ञानानि मनसा सह । बुद्धिश्च नेङ्गते तत्र परमात्मानमश्नुते ॥”

इति श्रुतिरप्यत्र मानम् । नित्यसर्वगते सवेदने विषयाणां क्रमवदवभासार्थमपि वृत्तिस्वीकारः । उक्तं च—“आवरणाभिभवार्था, चिदुपरागार्था, अभेदाभिव्यक्त्यर्था वा वृत्तिः” इति । सत्यप्यविनाभावेऽनुभाव्यत्वेनाननुभूतिप्रसङ्गो यद्याभासः, तदाऽवह्निमत्त्वेन धूमवत्त्वं न स्यादित्यापादनमप्याभासः स्यात् ॥

— \* . —

यत्तु—श्रीभाष्येऽनुभाव्यत्वेनाननुभूतित्वापादनेऽननुभाव्यत्वे गगनकुसुमादिवदसत्त्वप्रसङ्ग—इत्यापादनम्, तदिदं तदीये धर्मभूतज्ञानेऽननुभाव्येऽसत्त्वाभावादप्रयोजकम् । अज्ञानसामान्याविषयत्वमेवासत्त्वप्रयोजकम्, न त्वननुभाव्यत्वम् । न च सविद्वृत्तिमज्ञानाविषयः, येन तत्साधारणं तत् स्यात् । न्यायचन्द्रिका हि वैशेषिकादिदर्शनं प्राधान्येन, न्यायसुधा च निरस्यति, न तु श्रीभाष्यसिद्धान्तम् । विश्वस्यते—अत एव श्रीभाष्यसिद्धान्तः, तत्समकालिकनिगमान्तदेशिककृतिः, शतदूषण्यादिकं च न मात्रयाऽपि पर्यालोच्यते न्यायचन्द्रिकया, इति श्रीभाष्यसिद्धान्तस्य प्रचारस्तदानीं न द्वैतसिद्धान्तस्येव, ततश्चेदप्रतीयते—शतदूषण्यादिनिबन्धो न्यायचन्द्रिकासमये नात्मानमलभत, प्राप्तात्मलाभोऽपि वा न पण्डितगोष्ठ्यां प्रचारमलभत—इति ॥

## ॥ (८) तमोनिरूपणम् ॥ (पृ ४७९—४९१)

तमसो भावरूपत्वसमर्थनमद्वैतमतेऽविद्यानुमाने प्रदीपदृष्टान्तेन भावरूपाज्ञान-  
साधन लक्ष्यीकृत्य । तत्रालोकप्रागभावस्य तमस्त्वे प्रथमोत्पन्नप्रदीपप्रभया तत्प्रागभावे  
नष्टे तत्प्रागभाव उत्कर्षापकर्षतारतम्यासम्भवाद् द्वितीयादिप्रमाया धारावाहिन्या  
प्रकाशतारतम्यप्रतीत्यनुपपत्तिः, भावरूपाज्ञानवादे तु तद्विषयताया तारतम्यसम्भवात्  
सोपपद्यते ॥

तत्र न्यायचन्द्रिकायाम्—तमः, नालोकप्रागभावः, जन्यत्वात्,  
नात्यन्ताभावः, अन्योन्याभावो वा, तत एव । नापि ध्वसः, विनाशि-  
त्वात्, किन्तु रूपित्वाद् द्रव्य प्रमेव । मार्जारोलूकचक्षुष इव, आलोकाना-  
पेक्षचक्षुषा रूपसाक्षात्कारो न व्याहन्यते । आलोकप्रागभावस्य तमस्त्वे  
तद्ध्वंसे तमोव्यवहारो न स्यात्, तद्ध्वसस्य तमस्त्वे तत्प्रागभावे स न  
स्यादित्याद्यपि तदभावरूपत्वे समापद्यते । अनेनैव न्यायेनात्र छायाया अपि  
द्रव्यत्वसाधनम् । अधिक निबन्धादवगन्तव्यम् ॥

—: \* :—

## ॥ (९) परमाणुवादनिरासः ॥ (पृ ४९२—५१६)

परमाणुखण्डनप्रकारोऽपि विस्तरेण निबन्धादेवावगन्तव्यः । परमाणु-  
कारणवाद एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानानुपपत्तिः, श्रुतिविरोधश्च प्रधान दूषणम् ।  
आत्माणुत्व तु श्रौत तत्सूक्ष्मत्वाभिप्रायम्, इति “स एष अणिमा”  
इत्यादिवाक्येन परमाणुकारणवादे प्रमाणम् । अत्र परमाणुकारणवादोपप्लब्ध  
कतया श्रुतियोजन प्रधानकारणवादेनात्मपदयोजनादिनयेन, तन्निरासप्रका-  
रोऽपीक्षत्यधिकरणनयेनेति मन्तव्यम् ॥

—: \* :—

## ॥ न्यायचन्द्रिकायां साधनपरिच्छेदे पूर्वोत्तरपक्षसारसङ्कलनम् ॥

॥ ज्ञान कर्मसमुच्चयनिरासप्रकरणमेकमेवात्र प्रधानम् ॥ (पृ ५१७-५३४)

### ॥ (१) भास्कराभिमतज्ञान-कर्मसमुच्चयवादः ॥

“नियतं कुरु कर्म त्वम्” “कर्मण्येवाधिकारस्ते” “मामनुस्सर युध्य च” इति गीताया श्रुतम् । तर्च्चामिहोत्रादिश्रौत-स्मार्तकर्मणा ज्ञानेन मोक्षे साधनीये समुच्चय ज्ञापयति । “एषा तेऽभिहिता साङ्ख्ये बुद्धिर्योगे त्विमा शृणु” इति द्वयोरपि बुद्ध्योरेकपुरुषविषयत्वोक्त्या कदा कस्या अनुष्ठानमिति विवेकानवधारणेनार्जुनस्य प्रश्न उपपद्यते ज्ञान-कर्मसमुच्चयेऽपि, “धर्म्याद्धि युद्धाच्छ्रेयोऽन्यत् क्षत्रियस्य न विद्यते” इति कचित् कर्मप्राधान्येऽवगते, कदाचित् कर्मप्राधान्यम्, कदाचित् ज्ञानप्राधान्यमिति प्रकारभेदमात्रमाश्रित्य । “लोकेऽस्मिन् द्विविधा निष्ठा पुरा प्रोक्ता मयाऽनघ” “ज्ञानयोगेन साङ्ख्ययाना कर्मयोगेन योगिनाम्” इत्युपदेशोऽत एवोपपद्यते, अन्यथा “द्विविधा” इति धाप्रत्ययानुपपत्तिः । “सर्वधर्मान् परित्यज्य मामेकं शरणं ब्रज” इत्यपि “मन्मना भव मद्भक्तो मद्याजी मां नमस्कुरु” इति वचनैकवाक्यतया कर्मापरित्यागेन ज्ञानविधिरेव । तथा च ज्ञान-कर्मणोरन्यतर-प्राधान्याप्राधान्यविवक्षायामेव गीतायास्तात्पर्यम् ॥

— \* —

### ॥ भगवत्पादानां ज्ञानमात्रसाधनत्ववादः ॥

अविद्वासमर्जुन व्याजीकृत्योपदिष्टत्वात् कर्मयोगस्य, विदुषि तदसम्भवाद् न गीतायास्तत्समुच्चये तात्पर्यम्,

“यस्त्वात्मरतिरेव स्यादात्मतृप्तश्च मानव ।  
आत्मन्येव च सन्तुष्टस्तस्य कार्यं न विद्यते ।  
नैव तस्य कृतेनार्यो नाकृतेनेह कश्चन ॥”

इत्यविदुषः पृथक्कृत्य विदुषः कर्मनिषेधात्, “ज्ञानयोगेन साङ्ख्ययाना कर्मयोगेन योगिनाम्” इति वचनाच्च ॥

“ज्यायसी चेत् कर्मणस्ते मता बुद्धिर्जनार्दन ।  
तत् किं कर्मणि धरे मा नियोजयसि केशव ॥”

इत्यर्जुनप्रश्नानुपपत्तिरपि ज्ञान-कर्मसमुच्चये । अत एव “सर्वधर्मान् परित्यज्य मामेक शरणं ब्रज ” इति सर्वकर्मत्यागोपदेश उपपद्यते । “मन्मना भव मद्भक्तो मद्याजी मा नमस्कुरु” इति तु बाह्यकर्मत्यागपरं सत् कर्मसमुच्चयं ज्ञानस्य वारयति । न ह्यर्जुनमेकं प्रत्येव गीतोपदेशं , “ब्राह्मण-क्षत्रियविशा शूद्राणां च परं तप ” इति सर्वान् प्रत्येव तद्व्याजीकृत्य गीतोपदेशात् नोभयोरेकपुरुषाश्रयतानियमं , येन कर्मयोग-ज्ञानयोगयोः प्रकारभेदमात्रमुपदिष्टं स्यात् । कर्तृत्व-ज्ञानशून्यता ज्ञानयोगे, तद्वत्ता तु कर्मयोगे, इति तयोः समुच्चयो व्याहृतः । अतो भिन्नफल-कत्वमेव ज्ञान-कर्मणो , इति “ज्यायसी चेत् ” इत्यर्जुनप्रश्नोऽपि । न च ज्ञानप्राधान्यम्, कर्मा प्राधान्यम्, कर्मप्राधान्यं ज्ञानप्राधान्यमिति विरुद्धयोस्तयोः प्रकारभेदोऽपि । न च ज्ञाना-प्राधान्यपक्षं सम्भवति, इति कर्माप्राधान्येन, तस्य पुरुषसत्कारद्वारा सन्निपत्योपकारकत्वेन चोपयोगाद् न ज्ञानवत् साक्षाद् मोक्षसाधनत्वम्, येन समुच्चयस्तयोः स्यात् । अत एव—

“ऋणानि त्रीण्यपाकृत्य मनो मोक्षे निवेशयेत् ॥”  
“बहिः सूत्रं त्यजेद्विद्वान् योगमुत्तममाश्रित ॥”

इत्यादिवचनम् । ज्ञान-कर्मसमुच्चयवादे तु कर्माङ्गयज्ञोपवीतत्यागादिविधिर्नोपपद्येत ॥

— \* —

अत्र भूमिकायाम्—न्यायचन्द्रिकानूदितज्ञान-कर्मसमुच्चयवादोपष्टम्भक-वाक्यान्त्येव भगवत्पादानां गीताभाष्येऽपि दृश्यन्ते, इति भगवत्पादापेक्षया प्राचीनत्वभास्कराचार्यस्येति प्रतिपादितम् ॥

परं तु भास्कराचार्यस्य ब्रह्मसूत्रभाष्ये—“तत्राथशब्दो नाधिकारार्थः, ब्रह्मजिज्ञासाया अनधिकार्यत्वात्, मङ्गलस्य च वाक्यार्थे समन्वयाभावात्, पूर्वप्रकृतापेक्षायाश्चानन्तर्याव्यतिरेकाद् आनन्तर्यार्थे इह गृह्यते । तत्र पूर्ववृत्तवक्तव्यम्, तदुच्यते, पूर्वं कर्मविचारो वृत्तः, अनन्तरं ब्रह्मजिज्ञासा आरभ्यते ॥

अत्राहुः—नायं वृत्तवर्तिष्यमाणसम्बन्ध उपपद्यते, धर्मजिज्ञासायाः प्रागप्यधीतवेदान्तस्य ब्रह्मजिज्ञासोपपत्तेः । न चात्र क्रमस्य प्रतिपादकं प्रमाण-

मस्ति, यथा—“हृदयस्याग्नेऽवद्यति । अथ जिह्वाया अथ वक्षसः” —इति । न चात्राङ्गाङ्गिभाव प्रयाजादिवत् । फल-जिज्ञास्यभेदाच्च—इति । अभ्युदयफल धर्मज्ञानम्, निश्रेयसफल ब्रह्मज्ञानम्, साध्यश्च धर्मो जिज्ञास्यः, सिद्धरूप ब्रह्मात्र । चोदनाप्रवृत्तिभेदाच्च—इत्यादीन्यावापोद्वापाभ्यामर्थतः, शब्दतश्च भगवत्पादभाष्यवाक्यान्येव पूर्वपक्षतया जिज्ञासाधिकरणे गृह्यन्ते । पुच्छ-ब्रह्मवादो भगवत्पादव्यवस्थापितो भास्करेणानन्दमयाधिकरणे यथावदनूच्च निरस्यते—स्वमत्युत्प्रेक्षितहेत्वाभासविजृम्भिकेय गमनिका, न श्रुत्यनुमता, सूत्रानुगता वा ” इत्यादिना । “गुहा प्रविष्टौ ” इति सूत्रे जीव-ब्रह्मभेद सिद्धान्तयित्वा —“ केचित्तु श्रुत्यर्थम्, आचार्योक्तिं च पृष्ठतः कृत्वा मायामात्रं स्वबुद्ध्या कल्पयित्वाऽन्यदेव दर्शनं रचयन्ति ” इति भगवत्पादमतं तदुपज्ञं न प्रमाणमिति भास्करेण दूष्यते । एवमायावादखण्डनं तदनन्यत्वाधिकरणे भास्करेण क्रियते । “असम्भवस्तु सतोऽनुपपत्तेः ” इति सूत्रे ब्रह्मोत्पत्तिनिषेधपरतया भगवत्पादीय विवरणं तत्रानित्यत्वशङ्काया अनुदयाद् निरस्यते । “मायामात्रं तु कात्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् ” इत्यत्र—“ये पुनर्जागरितावस्थाऽपि मायामात्रमिति घोषयन्ति, \* ते सूत्रकाराभिप्रायं नाशयन्तः श्रोत्रियजनं व्यामोहयन्ति ” इत्यपि भगवत्पादसिद्धान्तस्यैव निरासः । एवमन्यत्रापि बहुषु स्थलेषु ॥

अनेन च ज्ञायते—भगवत्पादानन्तरं एव भास्करः—इति, परं तु भगवत्पादैः शब्दतोऽर्थतश्च भास्करीयाण्यपि वाक्यान्यनूद्य निरस्यन्ते । तद्यथा—आनन्दमयाधि-

\* अत्र घोषयन्तीति प्रयोगात् भास्करभगवत्पादयोर्वादप्रतिवादकालिकोऽयं विचार इति गम्यते । “मायामात्रं तु ” इति सूत्रे हि न कुत्रापि जागरिकमिथ्यात्वभाष्ये वर्तते । भाष्यानुयायिनस्तु तत्र तत्र शक्तिरूपदृष्टान्तमिव स्वप्नदृष्टान्तमपि मिथ्यात्वानुमानेनैव विवक्षन्ति । भास्करभतेऽप्यत्र मायापदस्य प्रज्ञापरत्वात् सौगतानामिव ज्ञानव्यतिरेकेण विषयाभाव एव स्वीक्रियते, परं तु तद्दृष्टान्तेन जागरिकमिथ्यात्वं न भवतीति—“वैधर्म्याच्चेति” सूत्रानुसारीणी व्यवस्था । भगवत्पादभाष्यं तूभयबाधितत्वेऽपि वैषम्यमन्यथा भाषते । लक्ष्यं तु तस्य भास्करमत-निरसनमेव । न च भगवत्पादीये विवरणे सूत्रस्वारस्यमिति मत्वा तु मायामात्रसूत्रे भास्करेण भाष्यनिरासः । न च कुत्रापि भाष्ये स्वप्नजागरयोर्वैषम्यमिव साम्यमपि प्रतिपादितम्, इति छिद्धान्वेषिणो भास्करस्येदमाक्रमणम् । अधिकमन्यत्र ॥

करणे प्रथम भास्करमतानुसारेण तद्व्याख्याय, तन्मतनिरसनपूर्वकं स्वीयं मतं समर्थ्यते । न च कुत्रापि भाष्ये खण्डनीयमतानुसारेणापि सूत्रयोजनं दृश्यते— यदि तत् प्रसिद्धम् । अतो जायते—परस्परं स्वस्वमतस्थापनेन, मतान्तरनिरसनेन च भगवत्पादभाष्यभास्करभाष्ययोः प्रवृत्तत्वात्, तयोस्समकालिकत्वम्—तयोर्वादिप्रतिवादाभ्यां स्वस्वमतस्थापनं च तत्तत्काले समासीत्—इति ॥

सति चैव माधवीयशङ्करविजये भास्करभगवत्पादयोरपि वादप्रतिवादसङ्कलनं सुष्ठु लगति । साधनपरिच्छेदे ज्ञान-कर्मसमुच्चयवादनिरासावसरे भास्करमतनिरसनं भगवत्पादीयं लक्ष्यमिति विशदयन्ती न्यायचन्द्रिकेममर्थं ज्ञापयति । अत उपवर्षाचार्यसम्प्रदायानुसारी भास्कराचार्यो वयसाऽधिकः, भगवत्पादास्तु वयसान्यूनः, इत्यभिप्रेत्यैव पूर्वं भूमिकायां भास्करापेक्षया भगवत्पादानामर्वाचीनत्वमुक्तम् ॥

यदि भास्करपदमत्र तत्पूर्वाचार्योपवर्षपरम्, एव चोपवर्षमतनिरसनमेवात्र लक्ष्यम्, तर्हि कथं भास्करस्यापि भगवत्पादपूर्वाचार्यमतनिरसनं न लक्ष्यम् ? तत् उभयोरपि समकालिकत्ववाद एव साधीयान् । न हि भगवत्पादानामद्वैतदर्शनमपि तदुपज्ञम्, किं त्वनादिसम्प्रदायागतम् ॥

“ नारायणं पद्मभुवं वसिष्ठं शक्तिं च तत्पुत्रपरशरं च ।

व्यासं शुक्रं गौडपदं महान्तं गोविन्दयोगीन्द्रमथास्यं शिष्यम् ॥

श्रीशङ्कराचार्यमथास्यं पद्मपादं च हस्तामलकं च शिष्यम् । ”

इति नित्यानुसंहितदिशाऽनादिसम्प्रदायसिद्धत्वादद्वैतवादस्य ॥

विन्येश्वरीप्रसादस्तु—भास्कराचार्यशारीरकमीमांसाभाष्यभूमिकायाम्—उदयनेन न्यायकुसुमाञ्जलौ ३३२ पृष्ठे ५ पङ्क्तौ “ ब्रह्मपरिणतेरिति भास्करगोत्रे युज्यते ” इत्युक्त्या, १४ पृष्ठे—“ भास्करस्त्रिदण्डिमतभाष्यकारः ” इति वर्धमानोपाध्यायस्य कुसुमाञ्जलिप्रकाशोक्त्या चोदयनसमकालिकत्वं भास्करस्य द्रढयति । इदं चोदयनात् पूर्वकालिकत्वेऽपि न विरुद्धम्, भगवत्पादसमकालिकत्वेऽपि वा । सर्वथा तु—आनन्दमयाधिकरणे भास्करभाष्यं भगवत्पादैः, भगवत्पादभाष्यं च भास्करेण

यद् निरस्यते, तदिदमुभयोरपि शङ्करविजयनिर्दिष्टवादप्रतिवादसन्दर्भं प्रमाणयति, इति वादप्रतिवादावसरगत भावमादाय भगवत्पादानां भास्करमतनिरासः, तदनु तद्भाष्य-  
खण्डनेन ब्रह्ममीमांसाभाष्यरचन भास्करस्येति कल्प एव साधीयान् ॥

अयमेव न्यायः—“तत्र नाधिकारार्थः” इत्यादिना जिज्ञासाधिकरणे,  
“केचित्तु श्रुत्यर्थम्, आचार्योक्तिं च पृष्ठतः कृत्वा मायामात्रं स्वबुद्ध्या कल्पयित्वा-  
ऽन्यदेव दर्शनं रचयन्ति” इत्यादिना गुहा प्रविष्टाविति सूत्रे, अन्यत्र च तत्र तत्र  
भास्करस्य भगवत्पादमतनिरसनप्रकारोऽपि ॥

तत्र “ननु धर्मावबोधानन्तर्यं विशेषः” इति तु भगवत्पादानां वादप्रतिवाद-  
कालिकभास्करीयकर्मविचारानन्तर्यानुवादः, तन्मतनिरसनम्, तदनुवादेन भाष्या-  
न्तररचनं च भास्करस्येत्युभयोः परस्परमतनिरसनं स्वस्वभाष्य उपपद्यते । विश्वस्यते  
—भगवत्पादानां स्वस्वरूपप्राप्त्यन्तरमेव भास्करभाष्यस्य प्रकाशनमासीत् । ततः  
एव भामत्यादौ भगवत्पादभाष्यविवरणावसरे तत्र तत्र भास्करीयभेदाभेदमतनि-  
रसनपरतया भाष्ययोजनमुपपद्यते, अन्यथा का वा सङ्गतिर्भगवत्पादभाष्यविवरणस्य,  
भास्करमतनिरसनस्य च भामतीविवरणादौ । तत्र भामत्याम्—परिणामिनित्यं  
कूटस्थनित्यमिति विभागो भाष्येऽनुपपन्नः, स्वमते परिणामिनित्यत्वानङ्गीकारादि-  
त्याशङ्कावारणार्थम्—“परे हि द्वयी नित्यतामाहुः—कूटस्थनित्यताम्, परिणामि-  
नित्यतां च । तत्र नित्यमित्युक्ते मा मूढस्य परिणामिनित्यतेति—“तत्र किञ्चित्  
परिणामिनित्यमिति भाष्यमवतारितम्, विवृतं च तत्र—भेदाभेदवाद एवायं  
विभाग इत्यादिरूपेण ॥

तत्र भेदाभेदवादः पूर्वपक्षतया भास्करीय एव । यतस्तदुपसंहारावसरे  
भास्करीयः सङ्ग्रहश्लोक एव तदुपपद्यमानोदाहृतः—

“कार्यात्मना तु नानात्वमभेदः कारणात्मना ।

हेमात्मना यथाऽभेदः कुण्डलाद्यात्मना भिदा ॥\*



इति । खण्डितश्चायम्—“अत्रोच्यते” इत्यादिना । अयं भेदाभेदवाद एव भामत्यामनेकान्तवाद इति मत्वा तदनन्यत्वाधिकरणे—सम्प्रत्यनेकान्तवादमुत्थापयति—“नन्वेकैकान्तक ब्रह्म—यथा वृक्षोऽनेकशाख, एवमनेकशक्तियुक्त ब्रह्म । अत एकत्वम्, नानात्वं चोभयमपि सत्यमेवे”ति भाष्यमवतार्यते, निरस्यतया चानेकान्त-वादोऽयमवतार्यते—“तमिममनेकान्तवादं दूषयति—नैव स्यादि”ति भाष्यम् ॥

अनेकान्तवादोऽयं भास्करभाष्ये २४४ तमे पृष्ठे “असाधारणत्वाच्चा-पहतपाप्मत्वादिगुणगणानां व्यतिरिक्ताव्यतिरिक्तस्वभावत्वादविरोधं भगवान् बादरा-यणः परिनिश्चिकाय । न च गुणिगुणयोरेकत्वानेकत्वविरोधः—यथा अग्निरेक, सप्तजिह्व, प्रकाशवान्, ऊर्ध्वज्वलन, उष्ण इति नानात्वम्, यथा चोद्यन् दिनकर एकः, किरणजालमवनिमण्डले प्रथयन् अनेको भवति” इति दृश्यते ॥

अनेकान्तवादो नाम अनियतत्ववाद—नात्यन्तिको भेदः, न वाऽऽत्यन्तिको-ऽभेदः—इति । आर्हतानेकान्तवादादस्य विशेषस्तु षड्दर्शनसमुच्चयादौ स्याद्वाद-स्वीकाराद् भेदाभेदयोरप्यनियतत्वेन—अनेकान्तेऽप्यनेकान्तस्वीकरणेन । अत एव—स्यादस्ति च नास्ति चेति कथञ्चिदर्थकस्य स्यात्पदस्य प्रयोगः । सर्वं चेद न्यायचन्द्रिकासमुद्धृतज्ञान-कर्मसमुच्चयनिरूपणपरभास्करवचसा गीताभाष्यसङ्गृहीत-खण्ड्यमानभास्करवचसा च तद्विचारपरम्परायाश्चैकरूप्यदर्शनेनावगम्यते । इत परं तु कालनिर्णयैकदीक्षाश्चरित्रविमर्शकप्रवराः प्रमाणम् । अस्माकं तु विचार-सरणिरान्तरं साक्ष्यमनुसृत्य, न तु बाह्यं साक्ष्यम् ॥

— . \* : —

॥ न्यायचन्द्रिकायां फलपरिच्छेदपूर्वोत्तरपक्षसारसङ्कलनम् ॥

॥ मोक्षस्वरूपं ॥ ( पृ. ५३५ - ५६३ )

॥ (१) चार्वाकादिमोक्षस्वरूपम् ॥

देहात्मवादे मोक्षस्तु देहमोक्षः, तद्गुणसीभावो वा । अस्तु वा देहातिरिक्त आत्मा, न वा, देहमोक्षो न मोक्ष इति च तथाप्यलौकिकाकाशे सततोर्ध्वगमन-मेव मोक्षो नामेत्यार्हताः ॥

यदि नार्हतमत विकल्पसहम्, तर्हि ससारिविज्ञानसन्तानोच्छेदो मोक्ष इति सौगतमतमाद्रियताम्, शून्यतापत्तिर्वा । दुःख जन्म प्रवृत्ति दोष मिथ्याज्ञानानां सर्वेषामात्यन्तिकविनाशो वा मुक्तिः । सा च समूलानां कार्यकारणभावापन्नानां निवृत्तिः । मूलं चाऽऽत्मतत्त्वाज्ञानम् । दुःखाभावमात्रेण मुक्तिव्यवहारः, न तु तत्र सुखस्य भानम्, दुःखाभावमात्रे सुखत्वोपचारात् प्रवृत्तिः ॥

प्रकृति पुरुषयोरविवेकविनाशो वा कापिलाभिमता मुक्तिः स्वीक्रियताम् । तत एव हि बन्धो नाम । आत्मा त्वसङ्गज्ञानस्वरूप शुद्धस्वरूपेण भासमानो मुक्तो नाम । स चानन्दस्वरूप एवेत्यद्वैतसिद्धान्ताविशेषः, जीवात्मस्वरूपमात्रमादाय जीवेश्वरैक्यं तत्र ॥

— \* —

## ॥ भगवत्पादीयमोक्षस्वरूपम् ॥

न च देहमोक्षो मोक्षो नाम । देहात्मवादे बन्धमोक्षभागी न कोऽपि ' देहस्य दृश्यत्वा-  
दपि नात्मत्वम्, इति देहमोक्षो न मोक्षः ॥

आर्हतानां सततोर्ध्वगमनमोक्षता तु न युक्ता, देहवत् आत्मन ऊर्ध्वगमनं देहस्या-  
नित्यत्वाद् न सम्भवति । देहहृतस्योर्ध्वगमनं बाधितम् । अदेहस्य देहपरिमाणेन परिमाणा-  
सम्भवे व्यापकत्वेनोर्ध्वगमनासम्भवात् ॥

ससारिविज्ञानसन्तानोच्छेदोऽपि न मोक्षः, फलिनोऽभावात् । न च प्राक्तनविज्ञान-  
सन्तानोच्छेदः, ततो विशुद्धविज्ञानोदयो वा सम्भवति, तद्धेतोर्दुर्बलत्वात् । शून्यतापत्तिस्तु  
आत्मोच्छेदरूपान् पुरुषार्थः । शून्यता हि यदि मुक्तौ प्रकाशते, तर्हि न शून्यता । यदि  
न प्रकाशते, तर्हि कथं नाशून्यता ?

दुःख जन्म प्रवृत्ति दोष मिथ्याज्ञानानां निवृत्तिरपि न मुक्तिः । तत्र समूलानां दुःखानां  
निवृत्तौ मूलं यदि परमात्मा, तर्हि बाधः, यद्यात्मतत्त्वज्ञानम्, तर्ह्यविद्यानिवृत्त्युपलक्षितात्मस्व-  
रूपमात्रं मुक्तिरिति फलति । तत्र चात्मा यदि प्रकाशते, तर्हि भगवत्पादीया मुक्तिः । यदि न माति,  
तर्हि मुक्तेर्न मोहावस्थातो विशेषः । न च दुःखाभाव एव मुक्तिः, अवेद्यस्य तस्यापुरुषार्थत्वात् ॥

प्रकृति-पुरुषविवेकस्ताभ्यामभिन्नश्चेत्, न तस्य निवृत्तिः, प्रकृतिपुरुषयोरिव तस्यापि  
नित्यत्वात्, अन्यथाऽऽत्मोच्छेदप्रसङ्गात् । यदि स ताभ्यां मिन्नः, तर्हि तस्य सत्त्वे न निवृत्तिः,

असत्त्वे न बन्ध । अतोऽविद्यास्तमय एव मोक्षः । अत्र हि प्रकृति-पुरुषयोरविवेकस्य भेदः, प्रकृतिमालस्य नाशः, नात्मनः । अविवेकस्य, अज्ञानस्य वा व्यावहारिक सत्त्वम्, नात्मोच्छेदः, आवरणनिवृत्तिमात्रेण स्वप्रकाशसविन्मात्रतेति स्वीकारात् सर्वदोषनिरासः । अविद्यानिवृत्ति-मिथ्या वा भक्तुः, सत्या वा, मिथ्यासत्यविलक्षणा पञ्चमप्रकारा वेष्टसिद्धिदृष्ट्या ॥

— \* —

अत्र वैशेषिका.—ससम्बोधो मोक्षो नोपपद्यते । दुःखनिवृत्तिमाल मोक्षः । आनन्दादिशब्दा दुःखनिवृत्तिमात्रावलम्बिनः । यदि सुखे रागेण प्रवर्तते, ततो बन्ध एव स्यात्, रागस्य बन्धहेतुत्वात् । शरीरेन्द्रिय-मनसा निवृत्तौ विज्ञानहेत्वभावाद् मुक्तो निःसङ्ग इति—वदन्ति ॥

तत्र रागो नैकान्ततो बन्धहेतुः, तस्य बन्धहेतुत्व-तदभावौ शास्त्रैकाव-सेयौ । अत एव स्वदारगमन धर्माय, परदारगमनमधर्माय, इति मोक्षाति-रिक्तविषयो रागो बन्धहेतुः । मुमुक्षा तु न तथा । तथा चोक्तम्—

“देवप्रसादकाम्या च चित्तशुद्धेश्च कामना ।

मोक्षस्य कामना चेति कामनेय न कामना ॥”

इति । दुःखाभावस्यानन्दत्वे तस्यातिशयासम्भवाद् आनन्दमीमासायां मानुषाद्यानन्दानां शतगुणोत्कर्षाज्ञान विरुध्यते ॥

ब्रह्मसूत्राणि हि तुरीयस्य तुरीयपादे—“द्वादशाहवदुभयविध बादरायणः” इत्यनेन स्वेच्छया शरीरोपादानानुपादाने उभे अपि सिद्धान्तयन्ति— “अभावं बादरिराह ह्येवम्” “भावं जैमिनिर्विकल्पामननात्” इति पक्षद्वयानुवादपूर्वकम् ॥

इदं तु मुख्यमुक्त्यभिप्रायमिति बहवः, अद्वैतिनस्तु गौणमुक्त्यभिप्राय-मिति । तन्मते हि नित्यमशरीरत्वम्, अकर्मनिमित्तत्वात् । मुक्तावपि सशरीरत्वं सदिव्यशरीरत्वमुपासनानिमित्तं न स्वभाविकम् ॥

न्यायचन्द्रिकायाम्—“अशरीर वाव सन्त” इत्यागमो (Page 545) मोक्षे प्रमाणमित्यत्रेयादयः—इति वर्णितम्, तदिदं वैशेषिकमतानुसारी

कश्चनालेय इति मत्वेति शास्त्ररत्नाकरपोलक रामशास्त्रिणो वदन्ति । तत्रैव हि मोक्षेऽशरीरत्वमात्रम्, न तु भास्करादिमतेषु कुत्रापि मुक्तौ भेदवादिषु । अद्वैतमते त्वस्ति मोक्षेऽशरीरत्वम्, परं तु न निस्सम्बोधं पाषाणकल्पम् । तत्तु स्वाभाविक जीवतोऽपि, अकर्मनिमित्तत्वात् सशरीरत्वस्येति व्यक्त समन्वयाधिकरणे भाष्ये । न्यायचन्द्रिकायामपि—“ इति साधर्म्य-वैधर्म्य-निरूपणक्षीणायुषा किमागमोपन्यासलालसतया ” इत्यत्रैवोपसहारोऽप्यात्रेयस्यास्य वैशेषिकपक्षपातिन एव ग्रहण व्यञ्जयति ॥

तत्र द्रविडात्रेयदर्शने श्रीरामशास्त्रिण —वाक्यकारो ब्रह्मनन्दी आत्रेया-परनामधेयोऽद्वैतपक्षपात्येव, न दर्शनान्तरपक्षपातीति संक्षेपशारीरक-कल्प-तर्कबलम्बनेन विशदयन्ति ॥

तथाहि प्रकृत्यधिकरणे कल्पतरु —“ भास्करस्त्विह बभ्राम—योनिरि” ति सूत्रनिर्देशात्, छान्दोग्यवाक्यकारेण ब्रह्मनन्दिना “ परिणामस्तु स्याद् ” इत्यभिधानाच्च परिणामवादो वृद्धसम्मतः—इति । नासत, अनिष्पाद्यत्वात् । नापि सतः, प्रवृत्त्यानर्थक्यात्, सत्त्वाविशेषात् । अभिव्यक्त्यर्थमिति चेत्, न, तस्या अपि सत्त्वात्, प्रवृत्तिनित्यत्वाच्च । सदाऽभिव्यक्तिर्मसङ्ग इति चेत्, न, सव्यहारमात्रत्वात् ” इति ब्रह्मनन्दिवाक्यानि सदसत्त्व्यातिनिरास-पूर्वकमनिर्वचनीयस्यातिसमर्थनपरतया व्याचष्टे । संक्षेपशारीरकमपि तृतीया-ध्याये—

“ आत्रेयवाक्यमपि सव्यवहारमात्रम्  
कार्यं समस्तमिति नः कथयाम्बभूव ।  
सत्कार्थवादविषये न हि दोषराशि-  
र्मयामये भवितुमुत्सहते विरोधात् ॥ २१७ ॥ ”

इत्यादिना पूर्वोक्तानि ब्रह्मनन्दिवाक्यानि सद्भिर्बतवादसमर्थनपरतया “ वाचारम्भण विकारो नामधेय ” मिति श्रुत्यर्थोपष्टम्भकतया च व्याचष्ट इति च श्रीद्रविडात्रेयदर्शने ते लिखन्ति ॥

तत्र “भास्करस्तु ब्रह्ममेति कल्पतस्त्वदिति । कुमारिलकालपर्यन्तं  
ब्रह्मपरिणामवाद एव वेदान्तसिद्धान्त आसीत् । सोऽप्युपवर्षाचार्यस्थ,  
ब्रह्मनन्दिनो वा ज्ञानकर्मसमुच्चयवादिन एव । अत एव—

“दृढत्वमेतद्विषय प्रबोध प्रयाति वेदान्तनिषेवणेन ।”

इति श्लोकवार्तिकम् । इदं हि वृत्तिकारमतोपसंहार एव दृश्यते । मध्ये  
चोपवर्षमतानुसारेण ज्ञानात्मपरिणामतावादमुपक्षिप्य, परिणामिनोऽप्यात्मनो  
न स्वरूपहानिरित्यौपनिषद् मतमित्युक्तम् । तेन—चानुमीयते—उपवर्षा-  
चार्याणाम्, ब्रह्मनन्दिनश्च, छान्दोग्ये वृत्तिः, वाक्यं च पूर्वमासीत्, तदनु-  
सृत्यैव भगवत्पादानां भास्करेण वादः, तदनन्तरं ब्रह्मसूत्रभाष्य परस्परमत-  
निरसनेन परस्परम्—इति । सति चैव तदानीन्तनानामुपवर्षविषये  
श्रद्धाधिक्यमासीदिति मत्वा उपवर्षसमानसिद्धान्तब्रह्मनन्दिवाक्यानि पूर्वो-  
द्धृतानि स्वमतानुगुणतया सर्वज्ञात्ममुनि—कल्पतरुकारादयो व्याचक्षतेति  
प्रतिभाति ॥

सप्रदायमुखेन तत्सप्रदायमेव प्रचारयन् भास्करस्तु—सुधीर प्रक्षिप्तानीमानि  
वाक्यानीति भाषते, अथवा तान्यपि वाक्यानि वाचारम्भणवाक्यवत्  
परिणामिकारणपरतया वा योजयितुं शक्यं मन्यन्ते, इति वाक्यकारवृत्ति-  
कारयोरद्वैत एव तात्पर्यमिति सक्षेपशारीरककल्पतरुसिद्धान्तो निर्मूल इति तु  
भास्करानुयायिनः । सर्वथा तु वाक्यकारवृत्तिकारौ सर्वादरपात्रे समास्ताम् ।  
यावत्सम्भवः स्वस्वमतानुसारेण तदीयोऽपि सिद्धान्तः स्वमतानुगुणं  
द्वैताद्वैतविशिष्टाद्वैताद्वैतवादिभिरमन्यतेति तु दुरपन्धवः तत्त्वम् । सति चैवम्  
यत्—“जीवस्य वस्तुभूतस्य देहाद्यनात्मसु विपरीतज्ञानम्, ब्रह्मस्वरूपाप्रति-  
पत्तिश्चोभयमविद्या तत्त्वमस्यादिवाक्यजन्यज्ञानेन निवर्तते” इति (Page  
19) भास्करभाष्ये तन्मूल्यचार्यतदभिमतवाक्यकारब्रह्मनन्दि-वृत्तिकारो-  
पवर्षादिकृतिषु च मिथ्याज्ञानातिरिक्तमूलविद्यानिरासो दृश्यते, इति तत्र  
ब्रह्मपरिणामवाद एव, न मायावादः, विवर्तवादो वा, इति तन्निरसनेन  
ब्रह्मविवर्तोपादानतावादमेव—

आत्रेयवाक्यमपि सव्यवहारमात्रम्  
कार्यं समस्तमिति नः कथयाम्बभूव ।  
सत्कार्यवादविषयो न हि दोषराशि-  
र्मायामये भवितुमुत्सहते विरोधात् ॥

इति व्यवस्थापयन्तः, “परिणामस्तु स्यात् । नासत्, अनुत्पद्यमानत्वात् ।  
नापि सत्, प्रवृत्त्यानर्थक्यात्, सत्त्वाविशेषात् । अभिव्यक्त्यर्थमिति चेत्,  
न, तस्या अपि सत्त्वात्, प्रवृत्तिनित्यत्वाच्च । सदाऽभिव्यक्तिप्रसङ्ग इति चेत्,  
न, संव्यवहारमात्रत्वात् ” इति वदतो ब्रह्मनन्दिनोऽप्यनिर्वचनीयस्यातावेव  
तात्पर्यमिति विवेचयन्तश्च कल्पतरुकाराः, किं बहुना, भूयोभिर्वचनजालै-  
र्मिथ्याज्ञानातिरिक्तमूलाविद्यां सिद्धान्तयन्तः सुरेश्वराचार्या, अन्ये च न्याय-  
चन्द्रिकाकारादयोऽद्वैतमतेऽपि मूलाविद्यानिरासे तात्पर्यकल्पनायां तृणीकृताः  
स्युः, किं बहुना ? अद्वैतदर्शनं भगवत्पादानां भास्कराद्युक्तरीत्या व्यामोह-  
नार्थमिति च स्यात्, इति श्रीनागोजिभट्टस्य, तदनुयायिनः कस्यचन च मूला-  
विद्यानिरासो यद्यद्वैतमतनिर्वासनार्थो भास्करादेरिव, तर्हि कथान्तरमिदम् ।  
भगवत्पादवाक्यानामपि तदनुगुणं योजनेन ब्रह्मपरिणामवाद-ज्ञानकर्मसमुच्च-  
यादिनिरासेन चापथेन भगवत्पादसिद्धान्तयोजनेन तद्विरुद्धाद्वैतदर्शनप्रवर्तन  
तु दुस्सहं साहसम् ॥

ब्रह्मनन्दिनो वाक्यकारस्यात्रेयस्य वा दर्शनम्, तथा वृत्तिकारस्योपवर्षस्य  
वा दर्शनमद्वैतदर्शनमेवेत्यद्वैतिनः—द्वैताद्वैतविशिष्टाद्वैतसाधारणानां केषाञ्चन,  
तथाऽद्वैतिनामिव प्रतीयमानानां केषाञ्चन वाक्यानां तदनुगुणं योजनेन  
संक्षेपशारीरककल्पतर्वादयः, तदनुयायिनश्च । एव बहुना स्वस्वसिद्धान्तानु-  
सारिणामेव वाक्यानां दर्शनेन स्वस्वमतस्यैवोपबृंहकाणि ब्रह्मनन्दिवाक्या-  
नीति तु भास्करभाष्य - श्रीभाष्ये, तदनुयायिनश्च ॥

अनेनावगम्यते—सर्वे भाष्यकाराः, तदनुयायिनश्चात्रेयस्य बादरायणस्य,  
उपनिषदा स्थानं वाऽभिप्रयन्ति, इति वैयासिकदर्शनमिवानादिसम्प्रदाय-

सिद्धमात्रेय दर्शनम् । तच्च तत्तत्सम्प्रदायपक्षपातिनां यथासम्प्रदायं  
श्रद्धास्पदम्—परिणामवादो वा, विवर्तवादो वा, यः कोऽपि वा तदीयो  
भवतु ॥

तथापि तदनुयायितामात्मनो मन्वाना अद्वैतिन —अद्वैतदर्शनमेवात्रेय-  
दर्शनम्, तथाऽन्ये द्वैताद्वैतादिदर्शनमेव तदीय दर्शन मत्वा तत्तत्सिद्धान्त-  
भाष्यमिव तदीय दर्शनमौपनिषद् दर्शनम्, वैयासिक वा मन्यन्ते । सर्वथा तु  
निगूढमिदं तत्त्वं स्फीतालोकवर्तिनं घटमिव सक्षेपशरीरकल्पतर्वाद्युपष्टम्भेन  
बहिरभिव्यञ्जयन्तः, 'वाक्यकारवृत्तिकाराभ्यां सम्प्रदायतः परिणामवादः  
समाश्रितः' इति भास्करभाष्यमपि स्वीये द्रविडत्रेयदर्शने सगृह्यात्रेयदर्शन  
भास्करीयादीनामिवापीति सूक्ष्मदृष्ट्या सूचयन्तश्च गभीरतरतत्त्वगवेषणैकनिष्ठाः  
तत्तद्ग्रान्थिकनिगूढतत्त्वाविष्करणैकजीवनाश्च शास्त्ररत्नाकरपोलक राम-  
शास्त्रिणो दार्शनिकतत्त्वविचाररसिकानां परशतं धन्यवादानर्हन्ति ।  
सर्वमिदमभिप्रेत्यैव प्रधानतमाद्वैतनिबन्धानाम्, तदाचार्याणां च सकलना-  
त्मके तिरुपतिदेवस्थानप्रकाशिते परमहंसपरिव्राजकाचार्येष्टसिद्धीन्द्रसरस्वती-  
पूज्यपादानां श्रीकाञ्चीस्थोपनिषद्ब्रह्मेन्द्रमठाध्यक्षाणां शिष्यप्रवरपरमहंसपरि-  
व्राजकाचार्य श्रीमदनन्तानन्देन्द्रसरस्वतीस्वामिभिर्ब्रह्मनन्दिनः स्वीये निबन्धे  
ज्ञानोत्तमकृतीष्टसिद्धिव्याख्या सक्षेपशरीरकमधुसूदनीयव्याख्या भामती—  
तद्व्याख्याकल्पतर्वाद्यवलम्बेन भगवत्पादापेक्षयापि प्रथमं स्थानमद्वैतदर्शन-  
प्रवर्तकेषु दत्तम्, यथा भास्करादिभिः स्वीयदर्शनप्रवर्तकेषु तस्य प्रथमं  
स्थानम् । तत्र भास्कररामानुजादय इवात्रेयवाक्यानि स्वमूलभूतानि चेत्, कुतो  
न भगवत्पादा स्वयं स्वीयस्य सिद्धान्तस्य तत्सम्प्रदायतः समागमं स्मरन्ति-यदि  
तदीयमेव दर्शनं स्वस्यापि ? कुतो वा शान्तिपाठक्रमे गौडपादादिवद् आत्रेय-  
स्याप्याचार्यस्य दर्शनान्तरं इव नानुसन्धानम् ? अतोऽनुमीयते—अशतः कचन  
तदीयदर्शनतोऽस्ति वैषम्यं भगवत्पादीयस्य दर्शनस्य, भास्करादीनां तु तदनु-  
सन्धानात् सर्वात्मना साम्यं स्वदर्शनस्य वाक्यकारवृत्तिकारदर्शनाभ्याम्—  
इति च, इति ज्ञान-कर्मसमुच्चयादयः, निर्गुणोपासनमोक्षसाधनवादोऽन्यो

वा भास्कराद्यभिमतोऽद्वैतसिद्धान्तविरुद्धो यद्यात्रेयदर्शनसम्मत स्यात्, तर्हि भगवत्पादीय दर्शनमेकान्ततो नात्रेयदर्शनम् ॥

ततश्च आत्रेयस्य छान्दोग्यवाक्यानि, वृत्तिकाराणां तद्वृत्तिर्वा यावद् नोपलभ्यते, तावत् शान्तिपाठक्रमादौ भगवत्पादीयानाम्, भगवत्पादादेर्वा स्वभाष्येसाक्षात् स्वमूलाचार्यत्वेनाननुसन्धानात् कथमेकान्ततोऽद्वैतदर्शनमेवात्रेयदर्शनम् ? कथं च संक्षेपशरीरकेष्टसिद्धिविवरणकल्पतर्वाद्यवलम्बमात्रेण तत्र श्रद्धातिशयो भवितुमर्हतीति तु शङ्का स्वयमत्रोत्तिष्ठति । समाहितस्त्वत्र सत्यस्य तत्त्वं निहितं गुहायामिति शम् ॥

इति सुधीजनविधेय

अनन्तकृष्णशास्त्री

२७-१-५९





## ॥ द्वैताद्वैतवादप्रस्थानविकासक्रमः ॥

कर्तृनाम	ग्रन्थनाम	काल.
द्वैतम् श्रीमध्वाचार्या	प्रस्थानत्रयभाष्यं	(1199-1272) अथवा
	दशप्रकरणी च,	(1288-1318)
अद्वैतम् *चित्सुखाचार्या	तत्त्वप्रदीपिका (चित्सुखीप्रभृतय )	(1210-1300)
द्वैतम् जयतीर्था.	वादावलि. (चित्सुखीखण्डनरूपा)	
	प्रमाणपद्धतिः, न्यायसुधा, श्रीमध्वा- चार्यग्रन्थव्याख्याश्च (अधिकं भाव- बोधोपोद्धाततोऽवधेयम् )	(1318-1400)
अद्वैतम् *आनन्दपूर्णा.	न्यायचन्द्रिका (प्रकृतनिबन्ध )	
(विद्यासागरा )	(न्यायसुधाखण्डनरूपा)	
	(इतराण्युपोद्धाते द्रष्टव्यानि)	(1330-1400)
द्वैतम् व्यासराजा	न्यायामृतम् (चित्सुखीखण्डनम् )	(1466-1559)
अद्वैतम् *नृसिंहाश्रमा.	अद्वैतदीपिकाप्रभृत्य	(1550)
*मधुसूदनसरस्वती	अद्वैतसिद्धि	
	(न्यायामृतखण्डनम् )	(1575-1640)
द्वैतम् रामाचार्याः	तरङ्गिणी (न्यायामृतव्याख्या,	
	अद्वैतसिद्धिखण्डनात्मिका)	(1600-1650)
,,	* <sup>1</sup> आनन्दभट्टारकाः (?) न्यायामृतकण्टकोद्धारः,	(1640-1675)

\* नक्षत्रचिह्नितानामेतेषां विषये ज्ञातव्यमाङ्गलभाषामयेऽद्वैतग्रन्थकारचरितेऽत्र योजितेऽतिविशदम् ।

\*<sup>1</sup>कण्टकोद्धारस्य कर्ता विजयीन्द्रयतिरिति मैसूरु असुद्रितग्रन्थसूची वदति । विजयीन्द्रसमयस्तु श्रीमदप्पय्यदीक्षितेन्द्रसमयः—(1514 to 1595-A. D.) । कण्टकोद्धारो बहुषु स्थलेषु रामाचार्यकृतिं तरङ्गिणीमनुवदति । रामाचार्यसमयस्तु 1600 - 1650 A. D. । अतस्तदनन्तरः कण्टकोद्धारकारः विजयीन्द्रयतिरिति न वक्तुं सुशकम् । केचित्तु व्यासतीर्थ एव कण्टकोद्धारकार इति वदन्ति । इदं त्वसम्भावितम् । न्यायामृतकण्टकोद्धारकारः कुत्रापि स्वनाम नोल्लिखति । तज्जापुरकोशागार एकत्रैव लभ्यतेऽयं

	कर्तृनाम	ग्रन्थनाम	काल
अद्वैतम्	*बलभद्रः	अद्वैतसिद्धिव्याख्या कण्टकोद्धारपरीक्षा	(1660-1700)
..	*ब्रह्मानन्दसरस्वती,	तरङ्गिणीखण्डनात्मका- द्वैतसिद्धिव्याख्यालघुचन्द्रिकाप्रभृतय ,	(1675-1750)
द्वैतम्	वनमालमिश्राः	* <sup>1</sup> न्यायामृतसौगन्ध्यम् ( लघुचन्द्रिकाखण्डनम् )	(1750-1800)
द्वैतम्	श्रीमदनन्ताल्वार्	न्यायभास्कर	
	महोदयाः	लघुचन्द्रिका खण्डनम्	(1750-1800)
अद्वैतम्	*पूज्यश्रीमन्नारगुडि- श्रीराजुशास्त्रिचरणा.	* <sup>1</sup> न्यायेन्दुरोखर	(1800-1890)
..	*पूज्यश्रीरामसुब्रह्मण्य शास्त्रिपादा	न्यायभास्कर खण्डनम्	(1830-1923)
..	*पूज्यश्रीहरिहर- शास्त्रिण.	न्यायेन्दुरोखर द्वितीय भाग.	(1850-1923)
..	*श्रीगुरुश्रीपञ्चापगेश- शास्त्रिण.	ब्रह्मानन्दीयभावप्रकाश.	(1850-1927)
अद्वैतम्	*अनन्तकृष्णशास्त्री	सौगन्ध्यविमर्श.	(1888)-(1930)
द्वैतम्	श्रीनिवासाचार्या नृसिंहाचार्याश्च }	न्यायामृतार्णव टिप्पणीसहितः,	(1947)
अद्वैतम्	*अनन्तकृष्णशास्त्री	न्यायामृतार्णवपरीक्षा	(1958)

निबन्धः । तत्र कर्तृनाम प्रश्नचिह्नेन चिह्नितम् । पर तु पूज्यश्री सत्य-  
ध्यानतीर्थपादा स्वकीय कण्टकोद्धारदर्शनमुत्तुल्य कण्टकोद्धारकार आनन्द-  
भट्टारक इति वदन्ति स्म । अतस्तदेव नामात्र निर्दिष्टम् , परन्तु  
सोऽप्यादर्शो न परीक्षितः । अत एवात्रापि प्रश्नचिह्नम् ॥

\* एतेषा विषये ज्ञातव्य सर्वमाङ्गलभाषामयेऽद्वैतग्रन्थकारचरितेऽत्र योजितेऽति-  
विशदम् ॥

\* 1 यद्यपि न्यायभास्करो विशिष्टाद्वैतपक्षपातिनामेव निबन्ध , तथा-  
प्येषु विषयेषु स द्वैतसिद्धान्तस्यापि साधारणः, इति तत्रोभयोरप्यैकमत्यात्  
चन्द्रिकाखण्डनरूपत्वाच्च तस्य, तत्खण्डनाना चात्र निर्देशः ॥

## ॥ द्वैताद्वैतभाष्यप्रस्थानविकासक्रमः ॥

	कर्तृनाम	ग्रन्थनाम	काल.
द्वैतम्	श्रीमध्वाचार्या	ब्रह्मसूत्रभाष्यम्	(1199-1278)
			अथवा (1288-1318)
अद्वैतम्	*चित्सुखाचार्या.	भाष्यभावप्रकाशिका	(1250-1300)
द्वैतम्	श्रीजयतीर्था	न्यायसुधा	(1318-1365)
अद्वैतम्	*आनन्दपूर्णा	न्यायचन्द्रिका	(1380-1400)
द्वैतम्	श्रीव्यासराजयति.	तात्पर्यचन्द्रिका	* (1466-1559)
अद्वैतम्	*रघुनाथसुरि	शङ्करपादभूषणम्	(1510-1550)
"	*तिरुवशनल्लूर	चन्द्रिकाखण्डनम्	(1895-1922)
	रामसुब्रह्मण्यशास्त्रिपादा.		
द्वैतम्	पूज्यश्रीसत्यध्यानतीर्था	चन्द्रिकामण्डनम्	(1860-1912)
अद्वैतम्	*अनन्तकृष्णशास्त्री	अद्वैतदीपिका	(1921)
द्वैतम्	गौडगिरि वेङ्कटरमणा- चार्या.	चन्द्रिकाप्रकाशप्रसर	(1850-1930)
अद्वैतम्	*अनन्तकृष्णशास्त्री	अद्वैतदीपिका (द्वितीयभागः)	(1888) (1923)
"	"	* <sup>1</sup> वादावली न्यायसुधादि परीक्षा (ग्रन्थकाल	1958)

\* तत्त्वप्रकाशिकाभावबोधभूमिकाया व्यासराजयतिकाल 1446 — 1539 इति निर्दिष्टम् । पर तु तदीयतात्पर्यचन्द्रिकाया. किञ्चन परकीय खण्डनं तदीयशिष्यद्वाराऽवगत्य श्रीव्यासराजयतीन्द्रास्तान्ब्रुवन्—परिणते व्यसि नूतनग्रन्थरचन न सुशकम्, कर्तव्यमत्र श्रीरघूत्तमतीर्था. कुर्युरिति श्रीनागराज-शर्मा वर्णयति । स हि—रघूत्तमतीर्थानां 1517 तमे शके मन्मथवत्सरे पुण्यशुक्लैकादश्यां तिरुक्कोविल्लूर सविधे मणप्पूण्डिग्रामे वृन्दावन निर्णयति ।

\* <sup>1</sup>पूज्यश्रीमण्डारकेरी स्वामिचरणानां श्रीपेजावरस्वामिपादानां चाशया तदनुगृहीत-न्यायसुधापुस्तकमाश्रित्य सङ्गृहीता

क्रैस्तवसंवत्सरस्तु तत्. 78 सङ्ख्याया अधिकाया यो जनेन 1595 A D. सवत्सरो भवति । जननसमयस्तु श्रीरघूत्तमतीर्थानाम्, तेषां सप्तचत्वारिंशे वयसि वृन्दावनस्य तत्रैवोपोद्धाते वर्णनात् ततस्तेषा न्यूनीकरणे 1548 तम क्रैस्तवो भवति । उपोद्धातोऽय श्री व्यासराजतीर्थ समयः—1446-1589 A D इति सङ्कलयति । सति चैव श्रीरघूत्तमतीर्थानामवतारसमयो यदि तदीयसङ्कलित-दृष्ट्या 1548 तम क्रैस्तवो वत्सर, तर्हि श्रीव्यासराजतीर्थाना वृन्दावना-नन्तरं नववत्सरानन्तरमेव तदवतारः, इति कथं चन्द्रिकाया खण्डन श्रीरघू-त्तमतीर्था करिष्यन्तीति वर्णन साधु स्यात् ? अतस्तच्चरित साधु भवतु, इति मत्वा श्रीव्यासराजतीर्थसमयः परिवर्तित । अन्यथा व्यासराजतीर्थसविधे तच्छिष्यै परकीयचन्द्रिकाखण्डनस्य निवेदनम्, श्रीरघूत्तमतीर्था अत्र कर्तव्यं कुर्युरिति तदुत्तरमिति च किंवदन्ती किंवदन्तीमात्रम्, न प्रमाणम् । श्रीरघू-त्तमकृतिषु सङ्कलितासु तदीयशङ्करपादभूषणदूषणात्मकचन्द्रिकाभावबोधनामा निबन्धो न सङ्कलित । विश्वस्यते—तात्पर्यचन्द्रिकाखण्डनशङ्करपाद-भूषणस्य बहो कालात् पूर्वं शिलालिपिभिः प्रकाशितस्य श्रीरघूत्तमतीर्थैर्न परिहारः कोऽपि कृतः, अथवा लिखितोऽपि कश्चन निबन्धो नोपलभ्यते—इति । सर्वथा तु श्रीव्यासराजसमय एव शङ्करपादभूषण तदीयाना दृष्टिपथमगमत् । इदमभिप्रेत्यैव रघुनाथसूरिणां समय, तदीयशङ्करपाद-भूषणसमयो वा श्रीव्यासराजतीर्थाना परिणतवयःसमय इति निर्दिष्टम् ॥

# ANALYSIS OF THE SUBJECT



## (१) स्वतः प्रामाण्यवादः ।

क्रमसंख्य		पृष्ठ
1	स्वतः प्रामाण्यवादे नैयायिकाभिमतपरत प्रामाण्याख्यपूर्वपक्षप्रसङ्गेन स्वतः प्रामाण्यपक्षनिरासार्थं प्रामाण्यस्वतस्त्वे चतुर्दश विकल्पाः -	5
2	स्वजन्यत्व-प्रमाजन्यत्व-ज्ञानजन्यत्वानुभवजन्यत्वकल्पनिरास -	6
3	प्रमाकारणजन्यत्व-ज्ञानकारणजन्यत्वानुभवकारणजन्यत्वप्रमाकारणातिरिक्ताजन्यत्व-ज्ञानकारणातिरिक्ताजन्यत्वानुभवकारणातिरिक्ताजन्यत्वादिकल्पाना निरास -	..
4	प्रमा-ज्ञानानुभवान्यतमकारणाजन्यत्वे सति तदतिरिक्तकारणाजन्यत्वकल्पस्य, कस्यचिदन्यरूपत्वकल्पस्य च निरास, -	7
5.	नैयायिकानामुत्पत्तौ प्रथम परतस्त्वनिर्वचनम् -	..
6	अनुमाने एतद्विषयविशेषणप्रयोजनादि -	8
7	हेतौ कार्यत्वविशेषणप्रयोजनम् ' सविकल्पकज्ञानत्वोपाधिनिरासः, सत्प्रतिपक्षनिरासादि च -	..
8	प्रामाण्यपरतस्त्वे द्वितीयानुमानम् -	..
9	प्रामाण्यपरतस्त्वे तृतीयानुमानम् -	9
10	तृतीयानुमाने सोपाधिकत्वनिरास -	10
11.	प्रामाण्यपरतस्त्वे तुरीयानुमानम्, सर्वत्र प्रमाया परतस्त्वसमन्वयश्च -	..
12	लोकेऽपीश्वरप्रमिते, कारणत्वसमर्थनम्, उत्पत्तौ परतस्त्वोपसहारश्च -	11
13	प्रमाज्ञतौ परतस्त्वे प्रथमानुमानम् -	..
14	प्रमाज्ञतौ परतस्त्वे द्वितीयानुमानम् -	..
15.	प्रकारान्तरेणोत्पत्तौ प्रमायाः परतस्त्वोपपादनम्, तत्र साध्या-प्रसिद्धयर्थान्तरतादिनिरासो वा दी न्ह मतेन -	12
16	भू ष ण कारदृष्ट्योत्पत्तौ प्रामाण्यपरतस्त्वेऽनुमानम् -	13
17.	प्रामाण्यज्ञप्तेः परतस्त्वसाधनम्, स्वतस्त्वे दूषणं च -	..
18	प्रामाण्याप्रामाण्ययोः कालभेदेनाविरोधसङ्कापरिहारः -	14
19.	अदुष्टकारणजन्यत्वादिना प्रामाण्यनिश्चयायोगोऽनवस्थापक्या -	15

- 20 अनवस्थापरिहारस्य प्रामाण्यस्वतस्त्व-परतस्त्वपक्षयोरविशेष-  
शङ्कापरिहारः - 16
- 21 बोधसाधारणकारणस्य प्रमितिहेतुत्वे दूषणम्, दोषाभावहेतुत्वेऽपि-  
परतस्त्व एव पातश्च - 17
- 22 दोषस्य दोषाभाववदहेतुता, दोषाभाववत्तस्य हेतुता वेति कथं  
दोषाभावहेतुत्वे स्वतस्त्वं प्रमाया ? परतस्त्व वाऽप्रमाया इति  
प्रामाण्यस्वतस्त्वस्योत्पत्तौ निरास. - "
- 23 प्रामाण्यज्ञतौ स्वतस्त्वदुर्वचत्वनिरूपणार्थं तत्र विकल्पद्वयम्,  
तच्चिरासश्च - 19
24. ज्ञातताया बाधकाभावविशेषिताया बाधकविशेषितायाश्च  
प्रामाण्याप्रामाण्यग्राहकत्वं समानमिति प्रामाण्यमात्र-  
स्वतस्त्वे न विशेषो कोऽपि - "
- 25 प्रामाण्यस्वतस्त्वे तत्संशयानुदयापत्तिः, संशयोदये तु  
तच्चिद्वृत्त्यनुपपत्तिः. - 20
26. प्रामाण्यस्य बोधात्मकत्वनिरास - 21
27. तथाभूतत्वस्य दुर्वचत्वेन तथाभूतार्थानुभवत्वं न स्वतः प्रामाण्यम् - "
- 28 इदं रजतमिति प्रत्ययस्य भ्रमप्रमासाधारणस्य प्रामाण्यमप्रामाण्य-  
मुभयं च परत एव - 22
29. प्रामाण्यस्य स्वतस्त्वानुपपत्तिः - 23
- 30 प्रमिते. स्वतः प्रामाण्यायोगः, तत्संशयानुपपत्तेः - "
- 31 प्रामाण्यपरतस्त्वेऽनवस्थाशङ्का तत्स्वतस्त्वेऽपि समाना,  
आप्तपुरुषप्रणीतत्वेन परैरेव परिहरणीया - 24
32. प्रामाण्यस्वतस्त्वसिद्धान्तसङ्ग्रहकारिका - 25
- 33 प्रमितित्वे सति घीहेत्वतिरिक्ताजन्यत्व स्वतस्त्वमिति तत्सुवचत्वम्,  
तत्र दोषाभाव, तत्रानुमान च - "
- 34 घीहेत्वतिरिक्तत्वनिर्वचनप्रकारासंभवशङ्कान्तपरिहारौ, तत्र  
सर्वदोषनिरासश्च - 26
- 35 परापादितगुणदोषाभावयोः प्रमाहेतुत्वस्य निरासादिप्रतिज्ञा - 27
36. प्रमाया अजन्यत्वशङ्कानिरास, - "

- 37 प्रत्यक्षादिषु धीहेत्वतिरिक्तेन्द्रियादिजन्यत्वेनेन्द्रियलिङ्गपरामर्शादीना  
धीहेतुत्वनिराम , तेन प्रत्यक्षादीनामिन्द्रियादिजन्यप्रत्यक्षत्वा-  
द्याकारवतामपीन्द्रियजन्यत्वेन प्रामाण्यस्वतस्त्वव्यवस्था, तत्र  
वा दी न्द्र मतान्यतमत्वनिर्वचननिरासश्च - "
- 38 इन्द्रियादीना प्रत्यक्षत्वादिप्रयोजकत्वेऽपि न तत्तत्प्रमात्वप्रयोजकत्व-  
मिति न प्रत्यक्षादौ व्यभिचार, - 28
- 39 पूर्वोपन्यस्तस्य प्रत्यक्षादौ व्यभिचारस्य विकल्प्य परिहार - 29
- 40 ज्ञप्तिप्रामाण्यस्वतस्त्वोपपादनम् , तत्रानुमाने दलप्रयोजनम् ,  
तत्र ज्ञानत्वाद्युपाधिनिरासश्च - "
- 41 नैयायिकानामुपक्रमे निर्दिष्टचतुर्दशस्वतस्त्वविकल्पतन्निरास-  
योभौतसमत्वोपपादनम् - 30
- 42 भौतद्विरदविकल्पकथादि - "
- 43 भौतकथवैरूप्यं प्रमास्वतस्त्व-विकल्पतद्दूषणयोरिति शङ्कापरिहारौ - 31
- 44 इदं घटनिर्विकल्पकमिति प्रामाण्यपरतस्त्वसाधकप्रथमानुमाननिरासो  
विषयस्य धीहेतुत्वाभावेन - "
- 45 तत्र द्वितीयविकल्पतत्पदार्थदुर्वचत्वम् - 32
- 46 तत्र द्वितीयानुमानेऽपि विशेषणवैयर्थ्यसत्प्रतिपक्षादिदूषणम् - "
- 47 तत्र तृतीयानुमाने सिद्धसाधनादिदूषणम् - 33
- 48 तत्र तुरीयानुमानेऽपि सिद्धसाधनादिदूषणम् - "
- 49 तत्र प्रमासामान्यस्य तद्विशेषस्य वा विवक्षाया बाधव्यभिचारादि-  
दूषणम् - "
- 50 ज्ञप्तिपरस्त्वानुमाने प्रथमे द्वितीये च हेत्वाश्रयासिध्यादिदूषणम् - "
- 51 अपरस्य परतस्त्वस्य वा दी न्द्राभिमतस्य निरास, - 34
- 52 तत्रैव तृतीयानुमाननिरास, - "
- 53 कु सु मा ज लि कारस्य परतस्त्वसाधकानुमानान्तरनिरास - 35
- 54 ज्ञानहेत्वतिरिक्तत्वादुर्वचत्वोपपादनम् - "
- 55 ज्ञप्तेः प्रामाण्यपरतस्त्वानुमानान्तरोपपादनम् , तन्निरासश्च - 36
- 56 प्रमाया धीमात्रहेतुत्वेऽन्वयव्यतिरेकाभाव , अप्रमाया दोषस्य  
हेतोरन्वयव्यतिरेकौ, दोषस्य गुणनिरासद्वारा नान्यथासिद्धिश्च "



- 57 धीमात्रहेतुप्रयुक्तत्वे प्रामाण्यस्य परमत इव सिद्धान्ते न स्मृति-  
प्रामाण्यपत्तिः - 37
- 58 अप्रमाया वेदान्तसिद्धान्ते न धीत्वम्, अतो धीहेतुजन्यत्व  
नाप्रमाया इति न तस्या अपि स्वतस्त्वम् - 38
- 59 अप्रमाया ज्ञानत्वाभावादि - "
- 60 सशयानुपपत्त्या प्रामाण्यपरतस्त्वानुमानस्य व्यभिचारेण दूषणम् - 39
- 61 प्रामाण्यग्रहणस्य परतस्त्वमेव, अन्यथा सशयायोग इति  
महापूर्वपक्ष - "
- 62 अप्रामाण्यशङ्कानिवर्तनार्थं परापेक्षा, न निश्चयार्थमिति सिद्धान्तशङ्का,  
प्रामाण्यनिश्चायकमन्तरेण शङ्कानिवृत्त्ययोग इति महापूर्वपक्षिण  
उत्तर च - 40
- 63 प्रामाण्यस्फुरणमात्र स्वतः, तन्निश्चयस्तु परत इति सिद्धान्त्येक-  
देशिपूर्वपक्षः, अर्थतथात्वानुसन्धानस्यैव प्रामाण्यात्, स्फुरण  
मात्रस्यातथात्वाच्च प्रामाण्यस्वतस्त्वमिति महापूर्वपक्ष - 41
- 64 प्रमाणस्यैव सतो ज्ञानस्य मन आदिना ग्रहणेन प्रामाण्यस्वतस्त्व-  
शङ्कातत्परिहारात्मको महापूर्वपक्षः, यत्नानभ्यासदशाया प्रामा-  
ण्यानुमानप्रवृत्तिसामर्थ्येन, अन्यत्र तु प्रमाणजातीयत्वेन  
तदुपसंहारः - 42
- 65 पूर्वोक्तमहापूर्वपक्षनिरासेन महासिद्धान्तोपपादनम् - 44
- 66 अनभ्यासदशाया प्रामाण्यसशयानुपपत्तिशङ्का-तत्समाधाने  
दोषसत्त्व-तदभावनिबन्धने - "
- 67 विशेषादर्शनातिरिक्तदोषस्य स्थाण्वादित्यलोदाहरणपूर्वकं  
प्रतिपादनम् - 45
- 68 अनभ्यासदशायाम्, अन्यदा वाऽनुमानात्प्रामाण्यग्रहणमिति  
पूर्वपक्षनिरासोऽवस्थाप्यता - "
- 69 प्रवृत्तिसामर्थ्येन प्रामाण्यावगमोऽनभ्यासदशायामिति नानवस्थेति  
शङ्का, तत्रापि दृष्टान्तापेक्षणादनवस्थातादवस्थमिति तत्परिहारश्च - 46
70. उत्पत्तौ प्रामाण्यपरतस्त्वसमर्थननिरासः, चक्षुरादिप्रमाणधर्मस्य  
तस्य धीमात्रकारणातिरिक्तजन्यत्वात् - 47

71	ज्ञानधर्मप्रमात्वरूपप्रामाण्यस्य परतस्त्वनिरासयुक्त्यः, तत्रापि परतस्त्वदुर्वचत्वोपपादनं च	-	48
72.	वा सु दे बाभिमतपरतस्त्वनिरासः.	-	„
73.	न्या य म ज्ञ र्थभिमतपरतस्त्वनिरास-प्रामाण्यपरतस्त्वानुमानोभय- निरासः.	-	49
74	विज्ञानपरतस्त्वानुमानान्तरनिरासः.	-	६०
75.	अप्रामाण्यस्यापि परतस्त्वायोगापत्तिशङ्का-तत्परिहारौ, प्रमाणा- प्रमाणविवेकाभावश्च	-	,
76	निरपेक्षत्वस्य घटादावप्यसिद्धिरिति प्रामाण्यसाम्यस्याकिञ्चित्करत्वम्	-	„
77	ज्ञेयत्वेन ज्ञानत्वेन वा ज्ञानपरतस्त्वानुमाननिरासः	-	६१
78.	उत्सर्गापवादान्या प्रामाण्यव्यवस्थया बोधात्मकत्वस्य भ्रम- साधारण्येऽप्यक्षति	-	„
79	औत्सर्गिकप्रामाण्यबाधकापवादद्वैविध्यं शा ब र माभ्यानुमतम्, तत्र गोदोहनादिवद् व्यवस्था	-	६२
80	प्रमाया इव भ्रमस्यापि प्रामाण्याबाधशङ्कातात्परिहारी	-	६३
81	एकस्यैव प्रामाण्याप्रामाण्ययोरविरोधो ज्ञतौ, न तु वस्तुतः	-	„
82	बाधामावविशिष्टबोधात्मकत्वस्यैव प्रामाण्यप्रयोजकत्वाद् बाधामावा- पेक्षया परतस्त्वाक्षेप-तत्परिहारौ भट्टहृष्टया	-	„
83	दोषज्ञानेऽनुत्पन्नेऽपि दोषाप्रतीतिमात्रेण प्रामाण्यनिश्चयः सम्भवति	-	६४
84	अनवस्थापरिहारस्य पक्षद्वयेऽप्यविशेषशङ्का-तन्निरासौ	-	„
85	बोधमात्रसाधारणकारणाधीनत्वेऽपि प्रामाण्योत्पत्तौ न दोषः	-	६५
86	धातुवैषम्यसाम्यनिबन्धने भ्रम-प्रमे इति शङ्कानिरासः.	-	„
87	अनुमाने लिङ्गतत्त्वज्ञानस्य प्रामाण्यप्रयोजकत्वनिरासः.	-	६६
88.	शब्दप्रामाण्यस्य गुणापेक्षत्वनिरासः.	-	„
89.	दोषाणां गुणापाकरणार्थत्वनिरासः, अप्रामाण्यप्रयोजकत्वं च	-	„
90	अप्रामाण्यस्वतस्त्व-प्रामाण्यपरतस्त्वापत्तिरूपविपरीतशङ्कानिरासः.	-	„
91	स्वयमेव वेदनस्य प्रामाण्यग्रहणमिति पक्षस्वीकारः	-	६७
92	ज्ञानग्राहकेण प्रामाण्यग्रहणपक्षसाधुता, ज्ञानतत्प्रामाण्ययोः साक्षिवेद्यत्वेन	-	„
93	प्रमाणरूपधर्मिग्राहकस्य तत्प्रामाण्यग्राहकत्वविरोधः	-	„

94	प्रत्यये प्रामाण्याप्रामाण्यसंशयेऽपि प्रामाण्यप्रत्ययस्य साक्षिवेद्यत्वान्न कालान्तरेऽपि प्रमाणान्तरवेद्यत्वं प्रामाण्यस्य	-	58
95	अर्थतथा वस्यारोपविरोधिविशेषसाहित्यरूपस्यापातप्रतीतिर्न विरुध्यते	-	59
96	प्रामाण्यस्वतस्त्ववादिना प्रमासाधनत्वरूप प्रामाण्यं न विवक्षितम्, ईश्वरज्ञानाप्रामाण्यापत्ते.	-	„
97	प्रामाण्यपरतस्त्वनिरासोपसंहारः, तत्र भट्टसमतिश्च	-	60
98	स्वतः प्रामाण्यपक्षेऽप्यनवस्थासाम्यासम्भवः, सिद्धान्तेऽनवस्था-परिहारसम्भवात्, तत्परतस्त्वे तु न तत्परिहारसम्भवः	-	61

## (२) शक्तिवादः ।

99	पदार्थस्य भावाभावान्यतरत्वनियमः	-	62
100.	पदार्थः, तत्त्व वा भावाभावान्यतररूपमेव, अतः शक्तिर्भावपदार्थः, अभावपदार्थो वा स्वीकर्तव्यः	-	„
101	भावस्य सगुणनिर्गुणभेदेन, निर्गुणस्याश्रितानाश्रितभेदेन, आश्रितस्य सामान्यवन्निसामान्यवद्भेदेन, निस्सामान्यस्य स्पन्दास्पन्दभेदेन विभागः । तत्र सगुणं द्रव्यम्—सामान्यवदाश्रितम्, निर्गुण-माश्रितं तु सामान्यम्, विशेषश्च । अनाश्रितो निर्गुणस्तु समवाय इति भावविभागः । अभावश्चापर इति सप्तपदार्थावादः	-	63
102.	नैयायिकरीत्या सप्तस्वेव शक्तेरन्तर्भाव उदयनदृष्ट्या	-	„
103.	ली ल्य व ती कारदृष्ट्या तस्यास्तत्रान्तर्भावः	-	„
104.	मणिमन्त्रौषधादीनां तत्तद्द्रव्यवहर्तृतत्तत्पुरुषगतादृष्टोत्पादनेनैव दाहप्रतिबन्धकत्वम्, इति स्वतन्त्रशक्तौ नार्थापत्तिः प्रमाणम्	-	64
105	शक्तिपदार्थान्तरत्वसाधकानुमानम्, तन्निरासश्च	-	„
106.	ईश्वरेच्छयैवेष्टसिद्धेर्न शक्तिकल्पना । ईश्वरेच्छायामुत्पद्यते नश्यति च, मण्यादिना शक्तिवत्, अतो न शक्तावर्थापत्तिः	-	65
107.	अनन्तेश्वरेच्छकल्पने गौरवं न दोषः; शक्तिवादेऽप्यनन्तशक्तिकल्पनात्	-	67
108	शक्तिपदस्यागमेषु गौर्यामुपचारः अथवोमाया शक्तिपद मुख्यमन्यत्रोपचारः । सर्वथा तु न शक्तिः किमपि तत्त्वान्तरम्	-	„
109.	करतलानलस्ययोगविशेषातिरिक्तशक्त्यभावः	-	68
110.	मणिमन्त्रादृष्टाद्यतिरिक्तशक्त्यभावः	-	„

## क्रमसंख्य

पृष्ठ

111	शक्तौ वह्निपक्षकानुमानप्रमाणस्य सोपाधिकत्वसत्प्रतिपक्षत्वार्थान्त- रादिना दूषणम्	-	69
112	शक्तौ स्फोटरूपकार्यपक्षकानुमानस्यापसिद्धान्तार्थान्तरसिद्धसाधन- व्याघातबाधादिना दूषणम्	-	"
113	वह्नि, उष्णस्पर्शादिव्यतिरिक्तस्फोटकारणाद् भिद्यते, इत्या- द्यनुमानस्याप्यप्रसिद्धविशेषणत्वादिनोष्णस्पर्शस्थितस्थापकादिना शक्तावप्रामाण्यसाधनम्, सत्प्रतिपक्षाच्च	-	70
114	शक्तेर्वह्निस्वरूपभेदाभेदसहकारिकारणत्वादिविकल्पनेन गुणाद्यति- रिक्ताया. साधनायोग इति भू ष ण का र युक्तयः	-	71
115	मन्त्रादीना प्रतिबन्धकत्वेनैव निर्वाहे न शक्तिकल्पनमिति शङ्कापरिहारः, सामान्यसयोगादिनैव सर्वनिर्वाहात्	-	72
116	प्रतिबन्धकाभावस्य कारणत्वान्न शक्तिकल्पनेति महापूर्वपक्ष.	-	73
117	अन्योन्याश्रयापत्त्या प्रतिबन्धकाभावस्य न कारणत्वमिति सिद्धान्त्येकदेश्याक्षेप	-	"
118	अग्रेरपि तदभावाभावत्वेन कारणत्वेऽन्योन्याश्रयः समानः । अतस्तस्यैव प्रतिबन्धकाभावस्यापि नियतप्राक्सत्त्वेन कार- णत्वम्, इति नान्योन्याश्रय इति न शक्तिसिद्धिरिति महापूर्वपक्ष.	-	"
119	अन्योन्याश्रयेऽपि शक्तावर्थापत्तिः सन्दिग्धैव, न सर्वथा तदसम्भवः, अतः शक्तिर्न पदार्थान्तरम्	-	74
120.	उत्तम्भकसत्त्वे प्रतिबन्धकसत्त्वेऽपि कार्योत्पत्तिरकिञ्चित्करी, उत्तम्भकाभावसहकृतप्रतिबन्धकससर्गाभावस्य कारणत्वात्	-	"
121	सामग्रीवैशिष्ट्यस्य प्रकारान्तरेण प्रसञ्जनम्, तत्परिहारश्च	-	75
122.	सत्सृज्यमानमण्यभावस्यैव कारणत्वम्, न तु ससर्गाभावस्येति ससर्गात्यन्ताभावकारणत्वेऽपि नानियतहेतुत्वम्, कारण- वैचित्र्यात्	-	"
123	मन्त्राद्यभावस्याकारणत्वशङ्का-तत्परिहारौ	-	"
124	ससर्गीतापन्नप्रतियोगिनिरूप्यत्वोपाधिनाऽभावत्रयानुगमान्न नियत- हेत्वभावः	-	76
125.	अभावत्रयानुमानेनैव निर्वाहसाम्यस्योपपादनम्	-	,

क्रमसंख्य		पृष्ठ
126	एकस्मिन् प्रतिबन्धके सति तज्जातीयप्रतिबन्धकान्तराभावात् कार्यापत्तिशङ्का-तत्परिहारवपि समानौ	- ..
127	मन्त्रादीनामकिञ्चित्करत्वे तत्प्रतिबन्धकत्वनिर्वाहार्थं शक्तिस्वीकारा- पत्तिशङ्का, मन्त्रादेरपि कारणाभावाभावरूपत्वेन कारणत्वात् प्रतिबन्धकाभावकारणत्वेनैवोपपत्तिरिति तत्परिहारश्च	- 77
128	मन्त्रादेरकिञ्चित्करत्वे शक्तेरपि तत्समानम्, शक्तेरपि प्रतिबन्धक- नाशकत्वकल्पनायामनुपपत्तिः, तदभावकारणत्वस्वीकाराद्यापत्त्या । सर्वथा न शक्तौ प्रमाणं किमपि	- ..
129	अनुमानागमार्थापत्तिभ्यः शक्तिरतिरिक्ता स्वीकर्तव्येति महा- सिद्धान्तसंग्रह.	- 79
130.	शक्तावर्थापत्तिप्रमाणोपपादनम्	- ..
131.	अभावत्वनिषेधस्य भावत्वपर्यवसानानियमेन भावाभावान्यतरत्व- नियमो न तत्त्वस्य	- ..
132	द्रव्यस्यैव गुणवत्त्वम्, अतः सगुणो भावो द्रव्यमेवेति विवेको न युक्तः, गुणानामपि सरख्यारूपगुणवत्त्वात् । अतो द्रव्यगुणकर्मातिरिक्ता शक्तिरित्युदयं न मतनिरासः	- ..
133	भावत्वाधिष्ठितस्य द्रव्यादिषट्कलक्षणमेलनविरहनियम इति वैशिष्टिकमतनिरासः, द्रव्यादिलक्षणनिरुक्त्ययोगश्च	- 80
134.	द्रव्यलक्षणपरिष्कारः, तन्निरासश्च	- ..
135	अग्न्यादौ दाहप्रतिबन्धकमदृष्टमेव, इत्यर्थापत्तेरदृष्टविषयत्वेनान्यथा- सिद्धिरिति शङ्का, परिहारश्च । अदृष्टकल्पनायोगः, प्रयोजनाद्य- भावात्	- 81
136.	अदृष्टस्य दाहप्रतिबन्धसामग्रीत्वायोगः, अप्रामाणिकेऽदृष्टे प्रतिनियतविषयत्वकल्पनायोगश्च	- ..
137	अदृष्टस्य काष्ठादावसबन्धात् कथञ्चनोद्देश्यत्वानुद्देश्यत्वाभ्या सबन्धे काष्ठसबद्धतृणादेरनुद्दिष्टस्य दाहानुपपत्तेश्च शक्ति- रेव तत्र कारणम्	- 82
138.	मन्त्रादिसनिधापकादृष्टस्य, सयोगविशेषस्य वा न दाहप्रति- कूलत्वम्; सयोगविशेषनिवामकामावात्	- 88
139	सयोगविशेषस्यादाहहेतोरदाहेन, दाहेन, उष्माभ्या वा कल्पनायो- गच्छत्तौ नार्थापत्तिविरोधः	" "

क्रमसंख्या		पृष्ठ
141	गुरुमतानुसारेणानुमानेनैव शक्तिसाधनार्थं तद्दृष्ट्या निरसनीयपूर्व- पक्षोपपादनं प्राचीनमेव नैयायिकाद्यभिमतम् - अदृष्टेनैव निर्वाह इत्यादि	- 84
142	अदृष्टस्याग्निसमवेतस्य नामान्तरेण शक्तित्वम्, आत्मसमवेतस्य मण्यादिना प्रतिबन्ध, न वा दाह इत्यादि कार्योत्पाद- कत्वमित्यतीन्द्रियशक्तिकल्पना गुरुमतेन	- 85
143	अदृष्टस्य कार्योत्पादकत्वे सयोगविभागयोरपि तज्जन्यत्वापत्त्या कर्माप्रत्यक्षवादिगुरुमते कर्मापि न सिध्येत्, अतः शक्तेरेव कार्योत्पादकत्वम्, नादृष्टस्य	- 86
144.	अदृष्टसाद्गुण्यवैगुण्याभ्यामेव दाहादाहस्वीकारव्यवस्था, अदृष्ट- वैलक्षण्ये प्रमाणाभावश्च	- 87
145	अदृष्टस्य दाहादाहप्रतिबन्धकत्वनिरासस्य परमतानुपयोगः, तेन स्वस्यैव निरासात्	- 88
146	ईश्वरेच्छाया दाहसामग्र्या नान्तर्भावः, अन्यथाऽनेकेश्वरेच्छा- कल्पनाप्रसङ्गः	- 89
147	नित्यैकेश्वरेच्छाया दाहानुकूलत्वे प्रतिबन्धदशायामपि दाहापत्तिः.	- ..
148	ईश्वरेच्छाया असमावायिकारणत्वाभावात्, तस्याः केवलं निमित्त- कारणत्वात्, ईश्वरानुमानस्य कर्तृतामात्रेण तत्साधकत्वात्, तद्गतविशेषाद्यनाक्षेपकत्वात्, तन्निष्ठत्वसाधकानुमानान्तरात् बाधाच्च न कार्यत्वम्	- ..
149.	ज्ञानप्रयत्नयोरप्यनन्तत्वकल्पनापत्त्या नानेकेश्वरेच्छाकल्पना	- 90
150	स्फोटदिपक्षकानुमानानामीश्वरजन्यत्वसाधनस्य साध्याप्रसिद्ध्यश- बाधदृष्टान्तसाध्यवैकल्यादिदूषितत्वम्	- ..
151	सयोगविशेषस्य दाहकारणत्वनिरासः, तत्साधकानुमानेऽप्रसिद्ध- विशेषणत्वादि च	- 91
152.	मन्त्रादिजन्यादृष्टस्यादाहकारणत्वस्य पूर्वमेव निरासस्तत्र तद्व्यति- रेकेण शक्तिरिति शङ्कानिरासः । तत्रानुमानस्याप्रसिद्धविशे- षणताबाधौ, आगमाविरोधः, विपक्षे बाधकत्वाभावश्च	- ..
153.	प्रतिबन्धकत्वस्य दुर्बलत्वम्	- 92

154. व्यतिरेकाव्यतिरेकहेतुत्वाहेतुत्वशक्ति कारणस्वरूपत्वतदतिरेकैकत्वत्वा-  
ग्रथादिसाहित्यविकल्पानामनिर्वचनीयवादेऽनिर्वचनीयत्वाङ्गीकारा-  
नङ्गीकारादिना निरास. - 92
155. शक्ते, सहकारिकारणत्वस्य साहित्यस्य, सहकारित्वस्य वाऽऽपादकत्वे  
आत्माश्रयादिदूषणग्रस्तत्वान्निरास - 93
156. शक्तेरपि शक्तिरस्ति वा न वेति विकल्प्य तद्दूषणाना सहकारि-  
कारणतापक्षे, सामान्यसयोगादिशक्तितावादेऽपि साम्यात्  
स्वतन्त्रशक्तिस्वीकारे न दोषलेशोऽपि गुह्यतेऽपि - ..
157. अतिरिक्तशक्तिस्वीकारे कौमारिल्यमतेन प्रयोजनविशेषाभिधानोपक्रम. - 94
158. सहजजन्यभेदेन भाट्टमते शक्तिद्वयम्, तस्य स्वरूपकार्यादिविवेचन च - ..
159. वेदान्तनये प्रतिबन्धो नाभिर्दहतीति व्यवहारालम्बनयोग्यतैव, सा च  
सयोगादिसहकारिचक्रातिरिक्ता - 95
160. प्रतिबन्धस्य न विसामग्रीत्वम्, न वा प्रतिबन्धकामावस्य  
कारणत्वम्, प्रमाणाभावात् - ..
161. उत्तम्भके सति प्रतिबन्धकेन कार्यानुत्पादान्त्वव्यतिरेकौ, न  
वोत्तम्भकभावविशिष्टस्य तौ, विकल्पासहत्वात् - ..
162. उत्तम्भकभावविशिष्टमन्त्राद्यभावकारणतायामुत्तम्भकभावो मण्याद्य-  
भावस्य विशेषणम्, उत मन्त्रादेः। उभयमपि न युक्तम्,  
कालदेशभेदेनोत्तम्भकयोगे देशकालान्तरयोरपि कार्यप्रसङ्गात्,  
अनियतहेतुकत्वात् - 96
163. विरोधिसर्गाभावस्य कार्यहेतुत्वेन कालान्तरे देशान्तरे च कार्य-  
परिहारेऽपि तस्यामि प्राक्प्रध्वंसात्यन्ताभावभेदेन भिन्नत्वात्तदित-  
रेतराभावादनियतहेतुकत्वपर्यवसानादयुक्तः - 97
164. ससर्गितया प्रतियोग्यभावकारणत्वेऽपि पूर्वोक्तस्य कार्याभाव-  
प्रसङ्गस्यापरिहारः - ..
165. बीजाङ्कुराभावयोरपि न व्यतिरेकव्याप्तिः, तयोरनादित्वात्,  
न वा तयोरविनाभावादिना प्रतिबन्धस्य किञ्चित्कारत्वम्,  
शक्तेस्तु विपरीतव्यवहारयोग्यतापादकत्व च - 98
166. प्रतिबन्धकामावकारणतामताद् विपरीतव्यवहारयोग्यतापक्षस्तै-  
वौचित्यम्, अतोऽर्थापत्त्या शक्तिसिद्धिरित्युपसहारः - ..

क्रमसंख्य		पृष्ठ
167.	शक्तावनुमानप्रयोग , तत्तामासाम्यसोपाधिकत्वादिनिरासश्च	99
168	सर्वस्येश्वरप्रत्यक्षविषयत्वेऽपि सर्वस्यातीन्द्रियत्वमविरुद्धम् , अस्म- दाद्यप्रत्यक्षत्वस्यैवातीन्द्रियपदेन विवक्षणात् । न च शक्ते. शक्त्यन्तरापेक्षायामनवस्थादि , पूर्वसबन्धनियमस्यैव जनकत्व- रूपवत्वात्	..
169.	केवलान्वयिकेवलव्यतिरेकिणोरनुभूतिस्वप्रकाशत्ववादिब्रह्ममीमास- कैरङ्गीकाराच्च शक्त्यनुमानविरोध । परीत्या वाऽनुमानम्	100
170	स्फोटजनकत्वहेतुकशक्त्यनुमानस्यात्मत्वादिना सोपाधिकत्वार्थान्तर- सत्प्रतिपक्षादिना निरास	..
171	बह्विपक्षकसप्तपदार्थविभाजकधर्मातिरिक्तस्फोटजनकधर्माधिकरणत्व- साध्यकानुमाने समवायेन न सिद्धसाधनादि, न वेश्वरेणेत्यादि- विवेकः, तदतिरिक्तत्वस्यापि साध्यविशेषणत्वात्	101
172	बह्विस्थितस्थापकपक्षकानुमाने विपक्षव्यावृत्तस्य शानानधिकरणत्वे- सत्यनद्भूतसप्तार्थानधिकरणत्वस्योपाधित्वसमर्थनम् , शक्त्यनु- मानोपसहारश्च	102
173	नैसर्गिकशक्तौ श्रुतिप्रमाणोपन्यास , शक्तितत्त्ववादे सुरेश्वरवार्तिक- विरोधशङ्कापरिहारेण सहजशक्तिवादोपसहार	..
174	व्यावहारिकनैसर्गिकशक्तितत्त्वनिरासे न वार्तिकतात्पर्यम् , अवाच्य- स्यामेयस्याप्यात्मस्वरूपस्यात्मन. श्रुत्या बोधनोपपत्तिश्च	103
175.	श्रुतेरवाच्यामेयस्वरूपबोधकत्वं विवरणसिद्धान्तेऽपीति निरूपणम् । नैसर्गिकशक्तिवादोपसहार , अद्वैतमते नैसर्गिकशक्तिस्वीकार- प्रयोजन च	104
176	महापूर्वपक्षिणोऽतिशयाख्यसहजशक्तौ प्रमाणाभावप्रतिज्ञा	..
177	सिद्धान्त्येकदेशिनाऽतिशयपदवाच्यायामसहजायामन्याधेयाया वा शक्तावनुमानप्रमाणोपन्यास.	..
178.	प्रोक्षणादिना पुरुष एव सत्कारो जायते, न तु ब्रह्मादिषु , अतो न ब्रह्मादौ शक्तिविशेष. , तत्तद्बीजादेव तत्तत्कार्यमिति नियमेन सर्वोपपत्तिरिति महापूर्वपक्षस्थापन सिद्धान्त्येकदेशिमतनिरासपूर्वकम्	105
179	महापूर्वपक्षिण. स्वाशयविवरणम्	106



- 180 कारीर्यादौ पुरुषसंस्कारस्य मेघादौ वृष्टिर्जननसामर्थ्यवत् पुरुष-  
संस्कारेणैव ब्रीह्यादावपि कार्यकारिता, इति न ब्रीह्यादावति-  
शयाधानं कर्मकर्तृसाधनवैगुण्ये, तद्वैगुण्ये तु सर्वत्र फलाभाव - 106
- 181 प्रोक्षिताना ब्रीह्यादीना पुरुषसंस्कारार्थत्वे पुरोडाशाद्यनुपयोगापत्तिः,  
अतो ब्रीह्यादिसंस्कारार्थत्वमेव युक्तमिति शङ्का-तत्परिहारौ - 107
- 182 प्रोक्षणास्यात्मसंस्कारार्थत्वेऽपि वचनबलाद् ब्रीहीणा यागोपयोगोऽप्य-  
विरुद्धः, अन्योद्देश्यसंस्कारस्यान्यत्र कार्यकारित्वमपि दृष्टम् ।  
अतः प्रोक्षणादीना ब्रीहिसंस्काराभावेऽपि न दोषः, इति मीमा-  
सकानुगृहीतस्य नैयायिकस्य महापूर्वपक्षोपसंहार - "
- 183 प्रोक्षणाद्याघेयशक्त्यन्तरसाधन महासिद्धान्तिनः - 108
- 184 यत्किञ्चिदतिशयस्यासाधनात्, कालान्तरभाविफलानुकूलातिशयस्यैव  
साधनाच्च सिद्धसाधनम्, न वा पूर्वोक्तमनैकान्तिकत्वादि - 109
- 185 प्रोक्षणादीना पुरुषसंस्कारार्थत्वाभावः, यागप्रोक्षणयोर्विशेषः,  
यागस्यापि पुरुषसंस्कारकर्मत्वाभावः, प्रोक्षणादीना ब्रीहिगताति-  
शयाख्यशक्त्यनाधान आगमिकप्रतीतिविरोधश्च - "
- 186 प्रोक्षणादिसंस्कारो नाम ब्रीह्यादीना प्रोक्षणादिसबन्धमात्रम्, न  
तस्यातिशयाख्यशक्तिविशेषत्वमिति ली ला व तीकारणा शङ्का - 110
- 187 ब्रीह्यादिसंस्कारस्यातिशयाख्यशक्त्यतिरिक्तस्वभावत्वानुपपत्तिः,  
संस्कारस्य स्वरूपत्वस्वीयत्वयोरसम्भावात्, सयोगसमवायादीनामपि  
तदसबन्धत्वादित्यादिरीत्या ली ला व तीमतनिरासः - "
- 188 संस्कारस्य ब्रीह्यादिसबन्धो भावनावदिति दृष्टान्तासम्भोपपादनम्,  
सबन्धस्य दुर्बलत्वं च - 111
189. ब्रीह्यादीनामुद्देश्यत्वानुपपत्त्याऽपि तत्र संस्काराख्यातिशयसिद्धिः,  
अन्यथाऽवहननादीनामपि सकतुन्यायेन पुरुषसंस्कारकर्मत्वापत्ति-  
रिति गुणकर्मकथैव लुप्येत - 112
- 190 "ब्रीहीन् प्रोक्षती"त्यत्र जलसयोगमालेण कर्मणि द्वितीयोपपत्त्यादि-  
शङ्का, आत्मसमवेतादृष्टद्वारकत्वापेक्षया ब्रीहिसमवेतादृष्टवत्तया  
कर्मत्वकल्पनाया लाघवेन तत्परिहारश्च - "
- 191 कृष्यादिषु पाकजरूपादिभिः कार्यनियमासिद्धिः, परमाणुषु पाकज-  
गुणविशेषे प्रमाणाभावात् कार्यविशेषदर्शनेनानुमानमपि दुष्टम्,  
व्यभिचारीदिति तत्तद्गतातिशयाख्या शक्तिरवश्यं स्वीकर्तव्या,  
इत्यनुकूलप्रतिकूलानुमानत्रातपरीक्षा - 113

क्रमसंख्य	पृष्ठ
192 उद्देश्यसमवाय्यदृष्टस्यासाध्यत्वान्न देवतादावतिशयाभावेन व्यभिचारादि	- 114
193 कारीरेष्टे. पुरुषार्थत्वात् पुरुषसंस्कारकत्वम्, प्रोक्षणस्य तु कर्तृत्व- त्वात्ततो विशेषः, इति न तेन न्यायेन ब्रीहिष्वतिशयायोग	- ..
194 अतिशयस्यैवागमिकत्वम्	- ..
195 ब्रीह्यादीनां संस्कारकर्मत्वप्रयुक्तत्वादतिशयाख्यशक्तिं विना न निर्वाह इत्युपसंहार	- 115

### (३) अथ वेदापौरुषेयत्ववादः ।

196 वेदस्वतः, सिद्धत्वस्य द्वेधा विकल्प्य दूषणम्	- 116
197 पञ्च वेदपौरुषेयत्वानुमानानि	- ..
198 उपदेष्टुः स्थानकारणपाटवावश्यमावात् तद्वानेवेश्वरोऽपीति तदधिष्ठानेनैवेश्वरस्यापि वेदकर्तृत्वम्	- 118
199 गतकल्पीयवेदानुसन्धानेनोपदेष्टृत्वमात्रमीश्वरस्य, न तु तत्कर्तृ- त्वमिति सेश्वरमीमांसामतनिरसनम्, 'न कदाचिदनीदृश जगदि'ति सिद्धान्तस्यैव न्यायदर्शनेऽपि समन्वयात्। सर्व- शस्येश्वरस्य पूर्वरूपानुसन्धानेन घटान्तरकर्तृत्ववत् सर्वोपपत्तिरिति व्यवस्था	- 119
200 वेदस्येश्वरकर्तृकत्वे तदनित्यत्वेऽपि च कुसुमाञ्जलिकारानुमति, तत्प्रसङ्गेन वर्णनित्यत्वनिरासपूर्वकं तदनित्यत्वस्थापनं च	- 120
201 शब्दानित्यत्वानुमानं 'सोऽयं गकार' इति प्रत्यभिज्ञानेन ज्वलैक्य- प्रत्यभिज्ञानवद्वाधितेनाबाधितमित्युपन्यासः.	- 120
202 गकारप्रत्यभिज्ञानज्वालाप्रत्यभिज्ञानयोर्विशेषविशेषविचारः.	- 121
203. गप्रत्यभिज्ञानज्वालाप्रत्यभिज्ञानयोरविशेषस्यानुपदसङ्गृहीतस्य विस्तारः.	- ..
204 शब्दे तीव्रतीव्रतरत्वादेः स्वाभाविकत्वनियामकन्यायाभावाद् गका- रादिप्रत्यभिज्ञानस्य नित्यत्वासाधकत्वस्य दृष्टान्तपूर्वकमुपपादनम्	- ..
205 शब्दतीव्रतीव्रतरत्वादेर्व्युपाधिनिमित्तकत्वेनौपाधिकत्वमेव, न स्वाभाविकत्वमित्युपपादनम्	- ..

- 206 शब्दानित्यत्वानुमानस्य कुसुमाञ्जलिकारीयस्योपसहारः, तेन च वर्णानामनित्यत्वाद् वेदस्यापि वर्णसमुदायरूपस्य पौरुषेयत्वमिति व्यवस्था - 122
- 207 वक्तुरासत्त्वानासत्त्वाभ्यामेव शब्दप्रामाण्यात् वक्तुरभावे प्रामाण्य स्याप्यभावापत्तिरिति वेदपौरुषेयत्ववादिनो भास सर्वं ज्ञस्य मतोपन्यास, यत्रादाबुत्पत्तौ वक्त्रपेक्षा साव्यते । इदं तु मत वर्णनित्यत्वेऽपि वाक्यानित्यत्व सर्वसम्मत गृहीत्वा - "
208. उत्पत्तौ वक्त्रनपेक्षायामपि बोधकत्व तस्य सकेतकारिणः पुरुषस्या- पेक्षयैव, अतोऽपि पौरुषेयत्वम्, अन्यथाऽबोधकत्वमेव वेदस्य स्यात्, सर्वेषामपि तदर्थबोधो वा स्यात् - 123
- 209 शब्दार्थसम्बन्धस्य स्वाभाविकत्वाच्च सकेतयितृपुरुषापेक्षा, किन्तु तत्र व्युत्पत्तिमात्रापेक्षेति सिद्धान्तिनोऽवान्तरशङ्का, शब्दार्थ- सम्बन्धनित्यत्वे प्रमाणाभावोपपादनेन तत्परिहारश्च - "
- 210 शब्दार्थवाच्यवाचकभावव्यवस्था, शक्तिविशेषनिमित्तत्वात्, सङ्केतस्य पुरुषकृतत्वेऽपि न हानिः, - 124
- 211 सङ्केतस्य पुरुषकृतत्वे नानवस्था, सम्बन्धनित्यत्वे तु देशविशेषे शब्दविशेषणार्थविशेषे नियमोपपत्ति । अतोऽक्षचरणामिमता- त्वाक्यत्वेनैव वेदप्रामाण्यम् - 125
- 212 एतच्च सङ्केतवशेनार्थबोधव्यवस्थाऽन्यत्रापि समानेति न नित्यसम्बन्ध- कल्पना शब्दार्थयो - "
- 213 वैदिकमन्त्राणां लौकिकमन्त्रवत् पौरुषेयत्वानुमानम् । एव लौकिक- शब्दानामेव वैदिकशब्दत्वात् कथं वैदिकशब्दमात्रेऽपौरुषेयत्वम् - 126
- 214 वर्णव्यतिरिक्तवाक्याभावात्, पदवाक्यादीनां केवल कल्पनासिद्ध- त्वेन तेन रूपेणानित्यत्वमादाय वाक्यस्यानित्यत्वानुमानात्, लौकिकवैदिकवर्णभेदाभावात्, वर्णत्वेन प्रामाण्याभावाच्च वेदपौरुषेयत्वाविगानम् - "
215. वर्णानित्यत्वमुपेत्य वेदप्रामाण्यमुक्तम्, सप्रति तन्नित्यत्वे प्रत्यक्षादिविरोधोऽपीति प्रतिपाद्यते - 127
216. " दर्शनस्य परार्थत्वादि "ति जैमिनिमुक्तोक्तार्थावत्तिप्रमाणेन नित्यत्वशङ्का - "

क्रमसंख्या		पृष्ठ
217	उक्तजैमिनिस्त्रोक्तार्थापत्तिनिरासेन वर्णनित्यत्वसाधनेन वर्णनित्यत्वमहापूर्वपक्षोपसंहार	128
218	वर्णनित्यत्वेऽनुमानप्रयोग आकाशैकगुणत्वहेतुक । तत्र दलप्रयोजनादि च	129
219	आकाशैकगुणत्वस्यात्मैकगुणत्वस्येव न नित्यत्वप्रयोजकत्वम्, न वा सुखनित्यत्वानुमानेऽकार्यत्वस्य वर्णनित्यत्वानुमान इवोपाधित्वमित्यादिनिरूपणम्	”
220	पूर्वपूर्वशब्दस्योत्तरोत्तरशब्दे कारणैकार्थसमवायरूपप्रत्यासत्त्यभावाच्च कारणत्वम्, अतो न तस्य तेन नाश	130
221	पूर्वपूर्वशब्दस्योत्तरोत्तरशब्दे कार्यैकार्थसमवायाभावाच्च समवायिकारणत्वम्, कारणस्याकाशस्यैकत्वेन तृतीयशब्दस्य प्रथमशब्दाधाराकाशेऽप्रत्यक्षत्वापत्ते, उपाधिभेदेनाकाशभेदकल्पनायोगाच्च	131
222	शब्दानित्यत्वे दूरदेशगतशब्दानामश्रावणत्वापत्ति, बहिरिन्द्रियस्याप्राप्यकारित्वायोगात्	”
223	बीचीतरङ्गन्यायेन शब्दसन्ततिस्वीकाराद् दूरतरशब्दश्रावणत्वोपपत्तिरिति न्याय मुक्ता बली कारमतोपक्षेप	132
224	बीचीतरङ्गन्यायस्यान्यशब्दव्यवस्थानुपपत्त्या तत्साधकानुमानाप्राप्त्याच्चापुपत्त्या शब्दनित्यत्वसमर्थनम्	133
225	बीचीतरङ्गन्यायमूलस्य सामान्यतोद्दृष्टानुमानस्य प्रबलतद्विरोधिविशेषतोद्दृष्टानुमानेन भाव्यवचनानुसारेण बाधव्यवस्था	”
226	बीचीतरङ्गन्यायोपबृहदस्य वा सुदेवमि श्रानुमानस्य प्रत्यक्षानुमानाभ्यां बाधेन शब्दनित्यत्वसाधनम्	134
227	वर्णनित्यत्वपक्षेऽपि तदनुपलम्भापत्ति प्रतिनियतध्वनिव्यङ्ग्यत्वेन परिहरति वर्णातिरिक्तध्वनिसमर्थनपूर्वकम्, उपसहरति च वर्णनित्यत्वसाधनम्	135
228	वर्णनित्यत्वे साधिते प्रकृत वेदापौरुषेयत्वसाधनमुपक्रमते तत्रानीश्वरवचनत्वे सति श्रावणत्वेन हेतुना	136
229	वेदः, अपौरुषेयः, अस्मर्यमाणकर्तृकत्वादिति भाट्टानुमाने जयन्तमद्वैतं दूषणम्—कर्त्रस्मरणमप्रयोजकम्, कालस्यातिदवीयस्त्वेन कर्तुर्निर्यतशरीराभावेन चेदन्त्याऽऽस्मरणमित्यादि	”

## क्रमसंख्य

१४

- 230 एकपुरुषस्मर्यमाणत्व व्यभिचारि, सर्वपुरुषस्मर्यमाणत्व दुरधिगमम् ,  
असर्वज्ञत्वात्पुसाम्, अकर्तृकोपदेशस्याननुष्ठापकत्वादपि कर्तुं.  
स्मरणमास्थेयमित्यादिन्यायमञ्जरीवाद. - 137
- 231 कालतोऽतिदवीयस्त्व नास्मरणहेतु , ईश्वरस्यातिदवीय.प्रपञ्चकाल-  
स्यातिदवीयस्त्वेऽपि सर्वैरपि स्मरणात् । वेदस्य तत्स्मारकत्वे  
तदप्रामाण्यापत्तिः - 138
- 232 कल्पभेदेन स्मृतिपुराणादिवद् वेदस्यापि भेदात् तत्पौख्यत्वशङ्का,  
तन्निरासश्च तत्रेश्वरस्य वेदरचनयामस्वातन्त्र्य एव तदुत्पत्ति-  
पराणा वाक्याना तात्पर्यनिरूपणेन - "
233. सर्वपुरुषास्मर्यमाणत्व दुर्वचमिति शङ्कानुवादेन, तस्यानुमानेन  
साधनेन हेत्वसिद्धिपरिहारो वेदापौख्यत्वानुमाने - 139
- 234 अपौख्यत्वेऽपि कल्यादाबुच्चारणमात्रेणोपदेशेन वेदार्थानुष्ठानाद्युप-  
पत्त्या नोपदेशस्य स्वतन्त्रकर्तृकत्वनियम - "
- 235 नित्येषु कर्तुरभावात्, स्मर्यमाणविशेषणवैयर्थ्यात्, स्मृतिपुराणा-  
दीनामिव पौख्येणाणामृषिनामाङ्कितत्वाभावाच्चास्मर्यमाणकर्तृकत्व-  
हेतुकापौख्यत्वानुमानायोग इति भू ष ण कारशङ्का - 140
- 236 सिद्धान्ते वेदेऽपि कर्तुं परतन्त्रस्य स्वीकारात्, अकर्तृकत्वमात्रस्य  
तत्रासिद्धेः, काण्वादिनाम्ना तत्प्रोक्तत्वमात्रनिमित्तकत्वाच्च  
नापौख्यत्वहानिरिति तत्परिहार. - "
237. वाक्यप्रमाणत्वेन वेदवाक्यपौख्यत्वानुमानमप्रयोजकशङ्काक-  
लङ्घितमसाधकम् - 141
238. कुसुमाञ्जलिकाराणा निन्दाप्रशसापार्यवादवाक्याना तादृशलौकि-  
कवाक्यवत् पौख्यत्वप्रामाण्यशङ्कातत्परिहारौ - "
- 239 वेद , सर्वज्ञप्रणीतः, वेदत्वादिति तदनुमानस्याप्यत एव निरासः - 142
240. वैदिकास्मच्छब्दलिङ्गादिपक्षकानुमानमपि तदीय लौकिकलिङ्गादौ  
शासनपरत्वाद्यभावात् साधकम् , इष्टसाधनत्वस्यैव लिङ्गत्वात् - "
241. इष्टसाधनत्व न लिङ्गं, बहुशस्तत्प्रयोगे तत्र सन्वेददर्शनादिति  
शङ्का नैयायिकाना सोदाहरणनिर्देशम् - 143
242. इष्टसाधनत्व निषेधानुपपत्त्याऽपि न लिङ्गं इति नैयायिकपक्षस्य  
प्रस्तुतस्योपपादनम् - 144

- 255 वेदे सर्वज्ञेश्वरकर्तृत्वानुमानं तु यथागमानुसारेण, तर्हि तदप्रयत्न-  
जत्वेनैव तदनुसारित्वात्, तस्य चेष्टत्वात् सिद्धसाधनम् - 154
- 256 अदृष्ट कस्य चित्प्रत्यक्षमित्याद्यनुमानेन नेश्वरसाधनम्, तस्य  
सोपाधिकत्वात् - "
- 257 सर्वस्य कार्यस्य सर्वज्ञकर्तृत्वानुमानेनापि नेश्वरसाधनम्, अप्रसिद्ध-  
विशेषणत्वात्, तस्य केवलव्यतिरेकिण्यपि दोषत्वादिति व्यवस्था - 155
- 258 क्षित्यादिकं सकर्तृकमित्यनुमानस्य कर्तृव्यापारकत्वसाधनेऽनवस्था-  
पत्या दूषणम् - 156
259. न केवल व्यापारेण, किन्तु कार्येणापि कर्तुर्न व्याप्तिग्रह इत्युक्तानु-  
मानदूषणम् - "
- 260 ईश्वरस्य ज्ञातृत्वासम्भवेनापि न कर्तृत्वमिति प्रकारान्तरेणापि पूर्वो-  
क्तानुमानदूषणम्, तज्ज्ञानस्य नित्यत्वानित्यत्वविकल्पेन, ज्ञान  
नित्यमिति व्याघातेन च - 157
- 261 नित्यत्वज्ञानत्वयोर्व्याघाताभावेन नित्यज्ञानवत्त्वेश्वर उपपादन  
नैयायिकस्य - "
262. ईश्वरे नित्यज्ञानायोगव्यवस्था, इन्द्रियव्यापारस्य ज्ञानत्वव्यञ्ज-  
कत्वम्, नार्थप्रावण्यस्य, इच्छादेरपि ज्ञानत्वापत्ते । अस्म-  
दादिवदीश्वरस्याप्यसर्वज्ञत्वाच्च । सर्वथा तु वेदकर्तृत्वमागमि-  
कस्यैवेश्वरस्य, न जीव विशेषस्यास्मदादिविलक्षणस्यापि - 158
- 263 नैयायिकाभिमतेश्वरसर्वज्ञत्वनिरास, अभिन्ननिमित्तोपादनस्यैवा-  
गमिकत्वात्, इति न तस्य वेदे कर्तृत्व स्वतन्त्रम्, वागाद्य-  
भावात् - 159
264. स्वेच्छाकल्पितदेहवतोऽपीश्वरस्य न वेदकर्तृत्वमित्युपपादयितु  
तस्य दिव्यशरीरवत्त्वे प्रमाणसङ्ग्रह - 160
265. वेदापौरुषयत्व विना न स्वेच्छाकल्पितदेहमेदसिद्धि, अन्यथाऽ-  
न्योन्याश्रयाद्यापत्ते - 161
- 266 जगन्नाथस्यापि वेदादिप्रवर्तने वेदापेक्षाऽवर्जनीया, अन्यथा सर्व-  
ज्ञत्वहान्यादि - 162
267. वर्णनित्यत्वविरोधियुक्तीना निरासेन तन्नित्यत्वसाधनम् । तत्र  
वर्णोत्पादध्वंसप्रत्यक्षवादनिरास - "

- 268 वर्णध्वसप्रत्यक्षानुमानस्याश्रयासिद्धिदृष्टान्तसाध्यवैकल्यसह कारियोरय  
तास्वरूपेन्द्रियसन्निकर्षोपाध्यादिदुष्टत्वम् - 163
- 269 उदयनावष्टम्भेनेन्द्रियसन्निकर्षस्योपाधित्वनिरसनेन शब्दध्वसप्रत्यक्ष-  
त्वानुमानसमर्थनम् - 164
- 270 स्वरूपयोग्यताया. साध्याया. कर्मधारयषष्ठीसमासाभ्या विकल्पेने-  
न्द्रियसन्निकर्षोपाधित्वसमर्थनम् - "
- 271 श्रोत्रशब्दाभावयोर्विशेष्यविशेषणभावसन्निकर्षसत्त्वशङ्काया अति-  
प्रसङ्गेन तदभावोपपादनेन परिहार, तेन शब्दध्वसप्रत्यक्षत्वानु-  
मानसत्प्रतिपक्षश्च - "
- 272 शब्दध्वसानुभवस्य शपथमात्रत्वम्, सन्दिग्धत्व वा । अनुमान  
तूक्तविधया दुष्टम् - 165
- 273 कालाकाशाहमर्थवीणादिपक्षकशब्दाभावानुमाननिरास. अनेकान्त-  
दृष्टान्तसाध्यवैकल्यादिभिर्हेतुभि. - "
- 274 शब्दोऽन्यत्र गत इत्यादिविकल्पजालस्याप्रामाणिकत्वेन शब्दानि-  
त्यत्वनिरासेन शब्दनित्यत्वोपसंहार, अभिव्यक्तिहेत्वभावादनु-  
पलम्भोपपत्तिश्च - 166
- 275 उत्पत्तिधर्मकत्वेन शब्दानित्यत्वानुमानस्य सत्प्रतिहेतुत्वम् - "
- 276 सोऽय सकार इति प्रत्यभिज्ञानस्याबाधान ज्वालाप्रत्यभिज्ञानसाम्यम्,  
इति ततोऽपि शब्दनित्यत्वम् - 167
- 277 वर्णप्रत्यभिज्ञानस्य वर्णे तीव्रत्वादिधर्मविशेषेण वर्णानां भेदप्रत्ययाद्  
ज्वालाप्रत्यभिज्ञानसाम्यशङ्का, तीव्रतरादीनां सप्तपदार्थेष्वनन्तर्भा-  
वात्तीव्रादिभेदेन वर्णानां भेदायोगान्न प्रत्यभिज्ञानस्य ज्वाला-  
प्रत्यभिज्ञानसाम्यमिति तत्परिहारश्च - 167-68
- 278 विचारासहेनापि तीव्रादिभेदेन वर्णप्रतीत्यापत्तिः, तीव्रादीनां  
मन्दादिभिरविरोधात् - 168
- 279 व्यञ्जकभेदप्रयुक्तभेदत्वे वर्णानां य र ल वादिवर्णाभावप्रसङ्गः,  
इति निरवयवस्वरूपमेव वर्ण इति ज य न्त म इशङ्का य र ल  
वादिषु स्वरूपैक्यप्रत्यभिज्ञानाभावाच्च युक्ता, न वा तत्रैक्य-  
प्रसङ्गनादिसंभव. - 169
280. शङ्कागगनादावपि न गकारस्य भेदप्रत्ययः, व्यञ्जकभेदेऽपि  
व्यङ्ग्यैक्याविरोधात्, अतो न बाधः प्रत्यभिज्ञानस्य - 169-70

281.	गत्वादिजातिकल्पनया 'सोऽय घट' इतिवत् प्रत्यभिज्ञानोपपत्ति शब्दव्यक्तिभेदेऽपीतिशङ्कानिरासः	-	170
282	तारतारतरत्वादेर्न ककारादिस्वाभाविकत्वम्	-	"
283	शीतादेरिव स्वरूपमात्रससर्गस्याभाव	-	171
284	प्रकर्षनिकर्षवत्त्वेन शब्दोत्पत्तिसाधकानुमानस्य भागासिद्ध्यादिना निरास.	-	"
285	श्रोत्रस्य नित्यशब्दव्यतिरिक्ताग्राहकत्वमित्यनुमानस्य वा दीन्द्रा दृतस्य ध्वनौ सिद्धसाधनसत्प्रतिपक्षादिना दूषणम्	-	"
286.	स्वतःप्रामाण्यवादे वेदस्य न वक्त्रभिप्रायापेक्षा	-	172
287	पुरुषकृतसङ्केतापेक्षा न वेदस्य, सबन्धमात्रेण निर्वाहात्	-	"
288	विनाऽपि सङ्केतमनादिसबन्धवशेनैव पदाना बोधकत्वम्	-	"
289	शब्दार्थसम्बन्धास्तित्वे प्रमाणाभावशङ्कानिरासः, तत्रार्थापत्ति- प्रमाणोपन्यासश्च	-	173
290	अर्थधीजननानुकूलशक्ते. पदधर्मत्वमर्थधर्मत्व वेत्यत्र नियामका- भावः, सङ्केतस्य शब्दधर्मत्वेऽनवस्था च	-	174
291	अङ्गुल्यादिना निर्देश्य विनैव वाचकान्तर सङ्केतकल्पनायाम- प्यनवस्था तादवस्थथम्	-	"
292	चोरशब्दव्योदने तत्करे च प्रयोगात् सङ्केतस्यैव नियामकत्वमिति शङ्काया परिहारः, तत्रास्मदादिसङ्केतातिरिक्तेश्वरसङ्केतकल्प- नाया प्रमाणाभावश्च	-	175
293	लौकिकमन्त्रवद् वैदिकमन्त्राणामपि पौरुषेयत्वानुमानस्व बहुधा विकल्प्य सिद्धसाधनादिना निरास.	-	176
294	वाक्यानित्यत्वस्योभयसाधारण्यम्	-	"
295	वर्णानां नित्यत्वेऽपि सर्वशास्त्राप्रामाण्य वर्णानित्यत्वेऽपि तुल्यम्, प्रामाण्याप्रामाण्यव्यवस्थाया सर्वताविशेषश्च	-	"
296	वेदवाक्यपौरुषेयत्वानुमानद्वयस्य वा सु दे व सूर्यभिमत्तस्याश्रया- सिद्ध्यादिना निरासः	-	177
297	वैदिकशब्देन तत्तदधीयमानवेदवाक्यभेदविवक्षाऽसंभवः	-	"
298	धूमाद्यर्थेषु जातीनां सामानाधिकरण्येन व्याप्तावपि वर्णात्मक- शब्दानां तथा व्याप्तिग्रहासम्भवाद् वर्णानित्यत्वपक्षे धूमाद्यनि- त्यत्वेऽपि व्याप्तिग्रहान्यायानवतारः	-	178



- 299 शब्दः, अनित्यः, सामान्यवत्त्वे सत्यस्वदादिबहिरिन्द्रियग्राह्यत्वादि-  
त्यनुमानस्य सामान्यादिभिरनेकान्तः, सामान्येऽपि सामान्याङ्गी-  
कारेऽप्यनवस्थापरिहारासम्भवात्, अन्यथा द्रव्यस्यापि द्रव्यान्त-  
राश्रयत्वानुपपत्ते - 179
- 300 विषयत्वेन शब्दानित्यत्वानुमानतश्चिरासौ, तत्र शब्दे विषय-  
लक्षणायोगश्च - "
- 301 अभिव्यक्तशब्दपक्षकशब्दानित्यत्वानुमानस्य व्योम शिवाभिमतस्य  
व्यर्थविशेषणत्वेन निरासः - 180
302. शब्दपक्षकाकाशपक्षकशब्दानित्यत्वसाधकानुमाननिरासः, अपौ-  
रुषेयत्ववादोपसंहारश्च - "

## ॥ अथान्विताभिधानवादस्तुतीयः ॥

303. पदानां नान्वयेऽपि शक्तिरित्यभिहितान्वयवादोपक्षेपः - 182
- 304 पर्यायपदेष्वनेकशक्तिकल्पनागौरवसमानम्, तत्तदन्वयेऽपि शक्ति-  
कल्पनागौरवत्वन्विताभिधानेऽधिकम् - "
- 305 अनेकार्थैकपदेऽपि शक्तिकल्पनायामधिकगौरवपूर्वन्यायेनान्विता-  
भिधाने - 183
- 306 अन्वयस्यान्वितशक्तेन पदेन नावगातेः, किन्त्वन्वयेनैव - 184
- 307 विशिष्टस्योपलक्षितस्य वाऽन्वितपदार्थत्वायोगः, अन्वयेऽपि पदशक्तौ  
गौरवं च - "
- 308 पदानां पदार्थस्मृत्युपधानेनैव पर्यवसानादभिहितपदार्थानामेवान्वय-  
बोधकत्वमित्यभिहितान्वयवादिना स्वपक्षोपपादनम् - "
309. प्रमाणान्तरप्रतिपन्नस्याप्यर्थस्य न शब्दबोधजनकत्वाविरोधः, शब्द-  
सन्निधेरपि कारणत्वात् - 185
310. अभिहितान्वयवादे गौरवसाम्येऽपि नान्विताभिधानवादः, सन्नि-  
हितार्थेष्वेव शक्तिकल्पनाया उचितत्वात्, पाके ज्वालेष्व काष्ठानां  
पदार्थप्रतिपादनव्यापारमात्रमित्यभिहितान्वयवादोपसंहारः - "
311. अन्विताभिधानवादसिद्धान्तोपक्षेपः - 187

312. अन्विताभिधानस्वरूपम्, तदभावेऽर्थधियः शाब्दत्वानुपपत्तिः,  
परम्परया शाब्दत्वेऽनुमित्यादीनामपि प्रत्यक्षत्वापत्तिः - 187
313. पदेन पदार्थप्रतिपादनस्य वाक्यार्थप्रतीताविव चक्षुषाऽनुमितौ  
लिङ्गज्ञानस्यावान्तरव्यापारत्वेनानुमित्यादेः प्रत्यक्षान्तर्भावापत्ति-  
शङ्कानिरासौ - 188
314. चक्षुषो लिङ्गज्ञानमिव पदस्य पदार्थस्मरणमपि न नियतो व्यापार  
इति शाब्दत्वनिर्वाहार्थमन्वयोऽपि पदार्थ इत्येव युक्तम् - 189
315. स्मारितानां पदार्थानां प्रत्यक्षादिष्वन्तर्भावान्न बोधकत्वलक्षणं प्रामाण्य-  
मभिहितान्वयवादे । अन्विताभिधानवादे तु शब्दप्रमाणेन निर्वाह -  
- "
316. लिङ्गप्रकरणादीनामिव स्मारितपदार्थानां शब्देऽनन्तर्भाव - 190
317. पदार्थानां ससर्गबोधकत्वं बाधितमपि, असबन्धात् - "
318. व्यवधानात्पदानां ससर्गबोधकत्वेन सत्कारेण व्यवधानात्पदानां न  
पदार्थस्मारकत्वमपि - 191
319. अन्विताभिधानवादे विशिष्टैकशक्तिस्वीकारान्नानेकशक्तिकल्पनमिति  
लघवम् - "
320. विशिष्टशक्तेरेकत्वं आकृत्यधिकरणविरोधशङ्कातत्परिहारौ - 193
321. अन्विताभिधानवादे शक्तित्रयकल्पनागौरवशङ्का, अभिहितान्वय-  
वाद एव बहुतरशक्तिकल्पनागौरवमिति तत्परिहारश्च - "
322. विनाऽपि पदानि प्रमाणान्तरप्रतिपक्षेभ्योऽप्यर्थेभ्यः शाब्दबोध-  
दर्शनाच्छब्दत्वमेव शाब्दबोधस्येति न नियम इति शङ्का,  
तत्राश्रो धावतीत्यनुमानमेवेति, तत्परिहारश्च - 194
323. पदानां स्मारकत्वातिरिक्तसामर्थ्याधानवादायोगः, बहुषु पदेषु  
श्रुतेष्वपि कस्यचिदेवान्वयात् - 195
324. शक्तपदसन्निधेरपि सहकारित्वात् प्रमाणान्तरप्रतिपक्षार्थस्याबोधकत्व-  
शङ्कातत्परिहारौ, अन्विताभिधानवादसमर्थनोपसंहारश्च - 196
325. अन्विताभिधानवाद एकेन पदेन सर्वाबोधप्रसङ्गोऽभिहितान्वय-  
वादेऽपि समानः, अन्योन्याश्रयादि च - "
326. प्रतिपर्याय शक्तिभेदकल्पनागौरवमप्युभयत्र समानम् - 197
327. पदवादे प्रतिप्रयोग पदमेवादनेकशक्तिकल्पना, नैवं पदार्थवाद-  
इति शङ्का - 198

328. पदार्थानामिव पदानामपीतरेतरससृष्टससर्गबोधकत्वस्य तुल्यत्वान्न कोऽपि विशेषः पदार्थवादे — 198
329. अनेकार्थस्थले प्रतिपदार्थमनेकशक्तिकल्पनागौरव पदार्थवादेऽधिक दुरपह्वम्, न चेय कल्पना पदवादे — 199
330. पदानामन्वितबोधकत्वे विशेषणेऽपि तदावेदकप्रमाणैक्ये विनाऽपि शक्त्यन्तर बोधोपपत्त्या न पदवादेऽनेकशक्तिकल्पना — ..
331. प्रमाणग्राहकस्य विशेषणाग्रप्रामाण्यग्राहकत्ववत् कर्तृसख्यावा- चकस्य पृथक् शक्तिं विना कर्तृबोधकत्ववच्च विनाऽप्यन्वये शक्त्यन्तरमन्वितबोधः. — 200
332. अन्वितपदेनान्वयविशिष्टस्यैव ग्रहणम्, नतु तदुपलक्षितस्य, दोषाभावात् — 201
333. पदपक्षेऽपि पदार्थस्मृत्यपेक्षायामपि पदार्थपक्षे योग्यतादिप्रतिसन्धाना- पेक्षायामिव न प्रामाण्यहानिः, पदार्थस्सरणानपेक्षा वा — ..
334. असन्निधान पदार्थानामपि पदानामिव समानम् — 202
335. पाके काष्ठाना ज्वालायाः, वाक्यार्थबोधे पदार्थप्रतिपादनस्य च नास्ति साम्यम् — ..
336. प्राथम्यात् पदानामेवान्वयबोधकत्वम्, न तूत्तरस्य पदार्थस्य — ..
337. काष्ठेषु शब्दधर्मस्य तात्पर्यस्य नापेक्षा, इति तत्र तस्य व्यभिचारोऽ- किञ्चित्करः, न वा स्मारकत्वमेवामिधातृत्वम् — ,
338. लक्ष्यार्थससर्गवत् शक्यार्थससर्गोऽपि न पदार्थ इति शङ्का, लक्षणाया अर्थधर्मत्वाभावात्पदधर्मत्वस्यैव युक्तत्वाच्चैकरूप्य पदपक्ष एवेति तत्समाधानं च — 203
339. मुख्यार्थपरिग्रहे मानान्तरविरोधो न लक्षणाव्यापकः, मासामिहोत्रे व्यभिचारादिति शङ्का, तत्रापि तद्व्यापकत्वोपपादनेन तत्परिहारश्च — ..
340. प्रमाणत्वेन प्रमाणविरोध एव लक्षणा, न तु लौकिकप्रमाणमात्र- विरोध इति शाबरभाष्योपपादनम् — 204
341. शक्तेरर्थधर्मत्वम्, लक्षणाया. पदधर्मत्वमिति पदार्थवादो वार्तिक- विरोधादयुक्तः — 206
342. सर्वत्र वाक्यार्थस्य लक्ष्यत्ववादायोगः पदार्थवादे, तत्रानुमानं च — 207
343. अन्वितामिधानस्यानिर्वचनीयत्वेनोदयनाक्षेपः. — 208

344	पदवृत्ते पदार्थमात्रोपक्षीणत्वेन नान्वयबोधकत्वमिति पक्षनिरासेन पदवादिनः, गङ्गा तत्परिहारश्चोदयनस्य	-	"
345	पदवृत्तेर्मीमांसकदृष्ट्याऽऽकृतिपरत्वम्, उ द य न दृष्ट्या व्यक्ति- विषयत्वम्, न तु ससर्गपरत्वमिति पूर्वपक्षोपपादनम्	-	209
346	अन्विते सङ्गतिग्रहस्य विकल्प्य निरासेनो द य न मतोपसंहारः.	-	"
347	योग्येतरत्वोपलक्षितार्थे गृहीतसङ्गतीना पदानां पदान्तरसमभिव्या- हृतानां विवक्षितससर्गबोधकत्वान्नान्विताभिधानविरोध	-	210
348.	ससर्गे सङ्गतिग्रहो न मीमांसकमते, न बो द य न मत इति गङ्गायाः स्वसिद्धान्तविरोधात्परिहारः, अन्विततयैवार्थे सङ्गतिग्रहात्, तत्रापि वाक्यार्थापूर्वत्वादेः सूपपादत्वात्	-	"
349	अभिहितान्वयवादे वाक्यर्थस्यागाब्दत्वापत्त्याऽन्विताभिधानवादस्यै- वौचित्यमिति पदवादोपसंहारः.	-	211
350	अभिहितान्वयवादस्यानिर्वचनीयत्वेन निरासः.	-	"
351.	अन्विताभिधाने लाघवाद् वाक्यस्यैव शक्तत्वम्, पदानां तु पदार्थ- स्मारकत्वमात्रमिति स्यादित्याक्षेपः.	-	212
352.	शिगो ! अर्भक ! बालेत्यादिबहुसबोधनघटितानां गामानयेत्यादीना- मनेकवाक्यानां बहुशक्तिकल्पना पदार्थवादे, पदवादे तु ततो न्यूनकल्पना	-	214

### ॥ अथ सिद्धार्थे वेदग्रामाण्यवादः पञ्चमः ॥

353.	कार्यमेव, न त्विष्टसाधनत्वमर्थ इति वादस्य संग्रहश्लोक	-	217
354.	पदानामितरेषां कार्यान्वितस्वार्थपरत्वम्, लिङादीनान्वितरससृष्ट- कार्यपरत्वं च वृद्धमध्यमव्यवहारवरोनोपपादयति	-	"
355.	साध्यसाधनेति कर्तव्यताविशिष्टार्थभावनाशब्दभावनोभयबोधकत्वमेव लिङादीनाम्, न तु कार्यार्थत्वमिति माट्टमतेन पूर्वपक्षेऽ- वान्तरशङ्का	-	218
356	भावनाया अशत्रयोपपादनम्	-	219
357.	अर्थभावनाया लिङर्थत्वोपपादनम्	-	"

क्रमसंख्या		पृष्ठ
358	शब्दभावनाया लिङर्थस्यैवार्थभावनासाधकत्वम्	— 220
359	लिङादीना कार्यार्थत्वमेव लोकसिद्धम्, न त्वगत्रयविशिष्टभावना लोकसिद्धेति मादृमतनिरासेन कार्यार्थवादिन. पूर्वपक्षोपपादनम्	— 221
360	अभिधाव्यापारस्यानन्यलभ्यत्वाभावाच्च शब्दार्थत्वम्, अन्यथाऽ- नवस्था च	— 222
361.	कार्यातिरिक्तलिङादिव्यापारस्य दुर्वचत्वम्, लिङादीना कार्य- परत्वपूर्वपक्षोपसहारश्च	— ..
362	लिङादिपदाना योग्येतरसंसृष्टार्थमालम्ब्य, न त्वितरान्वितकार्यमात्र- मिति स्वमतोपन्यास	— 223
363.	कार्यपरेतरपदस्य कार्यपदस्य न कार्यान्वितपरत्वम्, न वेतरान्वित- कार्यपरत्वमित्यनुमानैरुपपादनम्	— ..
364.	इष्टसाधनत्वज्ञानस्य प्रवर्तकत्वेन न कार्यार्थत्वमिति प्रतिबन्धा निरूपणम्	— 224
365.	अव्यभिचारीतरससर्गो हितोपायधियाम्, कार्यससर्गे तु न तथेति हितोपायतैव लिङर्थः	— ..
366	कार्यपदेन प्रवर्तकसामान्य न विवक्षितुमलम्, तस्य क्रियाऽपूर्वान्तर- रूपत्वात्, उभयमात्रविवक्षाऽसम्भवाच्च हितोपायधीरेव प्रवर्तिका	— 225
367	संयोगानुमितक्रियाकार्यान्वितपरत्व लिङादीनामिति शङ्का	— ..
368	संयोगविभागयोर्नित्यानित्यक्रियानुमापकत्वायोगाच्च कार्यपरत्वम्	— 226
369.	प्रकारान्तरेण कार्यानुमानशङ्कातत्परिहारौ	— 227
370.	अन्यस्यापि कार्यस्य नानुमानम्, न वा तत्र सङ्गतिर्लिङादीनाम्	— 228
371	बालानामितरसंसृष्टमाल एव सङ्गतिः, न तु क्रियान्विते	— 229
372	अपूर्वकार्ये न लोके वेदे वा सङ्गतिर्ग्रहयोग्यता, अतस्तदपि न लिङाद्यर्थः.	— ..
373	स्वर्गकामपदसमिव्याहारेण लिङादीनामपूर्वकार्यपरत्वशङ्कात- त्परिहारौ	— 230
374.	हितसाधनत्वातिरिक्तकार्यत्वदुर्वचत्वेन कार्यार्थत्वपक्षोपसहारः	— ..

## ॥ स्फोटनिरासवादः षष्ठः ॥

375. स्फोटे गौरित्येक पदमिति प्रत्यक्ष प्रमाणम् - 232
376. गौरित्येक पदमिति प्रत्यक्षस्य वर्णानुविद्धस्य वर्णसमुदायविषयत्वमेव न तु स्फोटविषयत्वमिति सिद्धान्तिनामवान्तरशङ्का - "
377. विज्ञानस्यैकत्वेऽपि ज्ञेयानामनेकत्वात्, एकत्वविज्ञानस्य भ्रमरूपत्वाच्च वर्णातिरिक्तस्फोटे प्रमाणाभाव इति पूर्वोक्तार्थस्यैवोपपादनम् - 233
378. गौरित्येक पदमिति ज्ञानस्य स्फोटविषयत्वमेव, तद्भ्रमत्वादि-कल्पनमप्रामाणिकम्, अन्यथा सर्वविलयापत्ति - 234
379. जात्यादिप्रत्ययाना व्यक्त्यादिपदार्थसिद्धिवदत्रापि स्फोटसिद्धि - "
380. एकत्वप्रतीतिरौपचारिकत्वे सर्वत्रैवमापत्त्या न किमपि वस्तुत्वे सिध्येत् - 235
381. नदीदीनादिशब्दभेदानापत्त्या बुद्धिक्रमभेदेनापि तदनिर्वाहात् प्रत्यक्षेण वर्णातिरिक्तस्फोटसिद्धि - 236
382. प्रत्येकमिलितविकल्पेनाभिधेयबोधानुपपत्तिरपि स्फोटे प्रमाणम् । न हि प्रत्येक मिलित वा पद बोधकम्, वर्णान्तरवैयर्थ्यात्, नित्याना मेलनाभावाच्च - "
383. पूर्वपूर्ववर्णसंस्कारद्वारा क्रमः, तत्सच्चिवान्यवर्णस्य बोधकत्व चेति सिद्धान्तिनामवान्तरशङ्का, संस्काराप्रत्यक्षत्वात्, स्मृतिमादा-याप्यनिर्वाहश्च - 237
384. स्फोटपक्षेऽपि तत्तद्वर्णस्फोटानां प्रत्येक मिलितानां वा बोधकत्व वर्णपक्ष इव समानमिति शङ्का, वर्णस्फोटस्य प्रत्येकं बोधकत्वेऽपि स्फोटदेनाभिव्यञ्जकवर्णान्तरोच्चारणमिति तत्समाधानं च - "
385. स्फोटस्याभागवत्त्वाच्च स्फुटादिभेदः, सभागतत्वेऽप्येकवर्णस्यैवाम्बा-सातिशयेन स्फोटवैशद्योपपत्तिः, इति वर्णान्तरोच्चारणवैयर्थ्यम्, स्फोटस्यार्थप्रत्यायकत्वेऽन्योन्याश्रयश्चेति - 238
386. निरवयवेऽपि स्वर इव स्फुटादिविभागोपपत्तिः, न चान्योन्याश्रय इति तत्परिहारः, स्फोटवादोपसहारश्च - 239
387. वर्णातिरिक्तस्य स्फोटस्याप्रत्यक्षत्वेन निरासोपक्रम. - "

388.	गौरित्येक पदमिति सर्वलोकानुभवस्य स्फोटे प्रमाणत्वं पूर्वपक्ष्युक्त- माशङ्क्य निरासः, अनेकेष्वेकाकारप्रतीतेरसाधकत्वात्	-	239
389	स्फोटकल्पनाया हि गौरवम्, न च तत्कल्पनेति शङ्का, प्रत्यक्षस्य वर्णातिरिक्ताविषयत्वेन परिहारश्च	-	240
390.	स्फोटे श्रोत्राग्राद्ये शब्दलक्षणाभावान्न स्फोटस्य पदत्वम्	-	"
391.	जात्यादिप्रत्ययाना तदतिरिक्तार्थान्तरालम्बनत्ववत् स्फोटालम्बनत्व वर्णप्रत्ययस्येति शङ्कानुवादेन तन्निरासश्च	-	241
392	एकत्वप्रत्ययस्यैकार्थबोधकत्वौपाधिकत्वेन नात्रान्योन्याश्रयः, इति वर्णपक्षेऽपि नैकप्रत्ययविरोधः.	-	242
393.	एकस्मृत्यारूढत्वेन वर्णानामेकार्थबोधकत्व न विरुध्यते	-	"
394.	समूहिना बुद्धिक्रमभेदेऽपि समूहबुद्धिभेदाभावे राजाजरापदयोः पर्यायत्वम्, स्फोटस्य पदत्ववादोऽपि न विकल्पसह इत्यादि निरूपणम्	-	243
395	वर्णैर्म्योऽर्थप्रत्ययान्नाथोपपत्तिः, स्फोटे प्रमाणम्	-	"
396	एकस्मृत्यारूढसकलवर्णाना मिलितानामर्थबोधकत्वात् प्रत्येकमि- लितविकल्पायोगः ॥	-	"
397	सस्काराणां प्रागनुभूतभावसाकल्यगोचरैकस्मृतिजनकत्व परीक्षकानु- भवसिद्धम् । अतः सस्कारक्रमेणैकस्मृतिर्न दोषाय	-	244
398	उच्चारणक्रमोपरक्तवर्णाना पूर्वोपलब्ध्यनुसारेण स्मरणं न विरुद्धम् । स्फोटाभिव्यक्तिवादेऽपीयमेव गतिः.	-	245
399.	स्फोटेऽभागे स्फुटत्वादिविशेषदुर्बलत्वेन वर्णान्तरवैयर्थ्यम्	-	246
400	स्वरस्यापि न निर्भागत्वम्, इति स्फुटतरत्वादिभेदे न स दृष्टान्तः	-	"
401.	स्वरस्य प्रत्यक्षत्वेन तत्सामस्याभ्यासात् सामग्रीवैचित्र्याद्वा स्फुटतर- त्वादिप्रतीतित्यायस्याप्रत्यक्षे स्फोटे न प्रसरः, न वा स्फोट- कल्पनागौरवपरिहार	-	247
402	शब्दतत्त्वमस्माकं वेदान्तिना ब्रह्मतत्त्वं चैकमेव, तस्याप्रामाणिकत्वे - ब्रह्माप्यप्रामाणिकं स्यात्	-	"
403.	सर्वेषां प्रत्ययानां शब्दानुबोधोपपादनम्, शब्दानुबोधभावे सर्व- स्यान्वमूकादिभावापत्तिः	-	"

404.	शब्दार्थभेदोपपादनम्	-	248
405	शब्दब्रह्मवादनिरासोपक्रम । तत्र ब्रह्मकार्यत्वाच्छब्दस्य न ब्रह्मत्वम्	-	250
406	वाक्कारणताश्रुतिस्त्वर्थवादः, वागगम्यत्वबोधकबहुतरश्रुतिविरोधात्	-	„
407	संवेदनानां शब्दोल्लेखस्य दुर्वचत्वम्, कुत्रचन तदुल्लेखस्य गतिश्च	-	„
408	सर्वप्रत्ययवेद्यतयाऽभिमतशब्दस्य वर्णातिरिक्तस्य दुर्वचत्वम्	-	251
409	ऐन्द्रियकज्ञानेऽर्थस्यैव भानम्, न शब्दस्य, चाक्षुषत्वापत्तेः.	-	„
410	शब्दप्रत्यये शब्दस्य नोल्लेखो युक्तः, एकस्य वस्तुवाच्यभावो- भयविरोधात्	-	252
411	शब्दतत्त्वस्य ब्रह्मण इव न कल्पनाधिष्ठानत्वम्, येन तत्राध्यासेन वाच्यवाचकयोरेभेदः स्यात्, विषयत्वेन तस्यापि मिथ्यात्वात्	-	„
412.	स्फोटनिरासस्य शब्दवर्णात्मकत्वस्य साधनप्रयोजनम् । इदं च स्फोटवादे न स्यात्	-	253

## ॥ आगमप्रामाण्यवादः सप्तमः ॥

413	इयं विवक्षा, सास्नादिमदर्थानां, गोशब्दप्रयोगमूलविवक्षात्वादित्यनु- मानेन तत्तदर्थानुमानेनैव निर्वाहात् शब्दस्य न प्रमाणान्तर- त्वमिति कन्दलिकारुणा पूर्वपक्षः.	-	254
414.	पुरुषः, सास्नादिमदर्थविवक्षावान्, गोशब्देन्यारणकर्तृत्वादित्यनु- मानस्य बाधः, व्यभिचारश्च	-	„
415	अर्थविशेषविवक्षानुमाने, पदार्थमात्रानुमानवैयर्थ्यम्, संसर्गानुमान इव । आताभिप्रायघटकात्तत्त्वस्य हेतुविशेषणस्य दुर्वचत्वम्	-	255
416	पदार्थपक्षकसंसर्गानुमानमुदयनस्यापि न युक्तम्, तत्राप्यातोक्तथा पदार्थानां विशेषण आसत्त्वदुर्वचत्वात्, नच पदार्थमात्रे संसर्गबोधनियमः, अनासत्वाक्ये व्यभिचाराच्च	-	„
417	संसर्गविशेषनिश्चयमन्तरेणासत्त्वस्याशक्यनिर्णयत्वात्, आसत्त्वपक्षस्य प्रमाणत्वायामितरेतराश्रयाच्चाकाङ्क्षादिमत्पदस्मारितत्वेन संसृष्ट- प्रतीतिनियमस्वीकाराच्छब्दः प्रमाणमिति शङ्का	-	256
418.	अनासत्प्रतीतत्वेन शब्दस्य स्वतः प्रामाण्यात्, आसत्त्वनिर्णयस्थ- गमप्रामाण्यवादेऽनपेक्षणात्तान्योन्याश्रयादिः	-	257



- 419 लिङ्गप्रामाण्यमव्यभिचारज्ञानमपेक्षते, अतो न तस्य शब्दवत्  
स्वतः प्रामाण्यम् - 258
420. सभावितससर्गत्व योग्यससर्गवत्त्वम्, तत्तु सिद्धमेवेति सिद्धसाधनम् - 259
421. पदपक्षकससर्गज्ञानपूर्वकत्वानुमानेऽप्ययथार्थपूर्वकत्वमादायार्थान्तरम्,  
प्रमितिपूर्वकत्वे साध्ये व्यभिचारश्च - ..
- 422 पदपक्षकससर्गवत्त्वमात्रसाध्यकानुमानमपि पदमात्रे व्यभिचरितम् ।  
ससर्गवत्त्वे मतुबर्थसम्बन्धस्य सयोगादिरूपेण दुर्वचत्व च - ..
- 423 पदपक्षकससृष्टपक्षकलीलावत्यनुमानमपि ससृष्टार्थपरत्वादित्यत्र ज्ञानता-  
त्पर्यवत्त्वस्यैव विवक्षणीयत्वात्, तदसिद्धौ हेत्वसिद्ध्या दुष्टम् ।  
तात्पर्यस्याज्ञातस्य हेतुत्वे 'श्वेतो धावति' इत्यादौ वाक्यार्था-  
- निर्णय, स्यात् । ससृष्टपरत्वत्यागे निराकाङ्क्षपदव्यभिचार 260
424. अयं गौ, ककुदादिमदर्थवान्, शब्द. अनुमानम्, सम्बन्धा-  
वगमे सम्बन्धेनार्थबोधकत्वादित्यनुमानद्वयमपि दुष्टम्, प्रथमे  
मतुबर्थानिरुक्ति. । द्वितीये विशेषणासिद्धि. - 261
- 425 स्वरूपसामान्यातिरिक्तसम्बन्धाख्यप्रमेयाभावात्, शब्दप्रामाण्येऽ-  
न्धानन्धव्यवस्थानुपपत्ते, वाक्यप्रयोगस्य पुरुषामिप्रायसुचकत्व-  
मात्रात् प्रत्यक्षानुमानातिरिक्त शब्दाख्य प्रमाणान्तरमिति  
चन्द्रकीर्त्यादिमतेनोपपादनम् - 262
426. स्वरूपसामान्यातिरिक्तससर्गधीजननसामर्थ्यलक्षणसम्बन्धसत्त्वात्  
तादात्म्यतदुत्पत्तिसम्बन्धमात्रेऽतिप्रसङ्गाच्च प्रमेयभेदेन शब्दा-  
ख्यप्रमाणभेद. - 264
- 427 शब्दस्य ससर्गधीजननसामर्थ्याभावे प्रयोगानुपपत्ति - 265
- 428 शब्दस्यार्थेनाविनाभावप्रयोजकसम्बन्धाभावेनानुमाने प्रत्यक्षे  
वाऽनन्तर्भाव - ..
- 429 लौकिकवाक्यानि मूलवाक्यापेक्षप्रमाणानुवादः, वेदवाक्यं तु स्वतः  
प्रमाणमिति गुरुमतोभ्यास. - 266
430. वैद इवान्वितस्वार्थामिधानशक्तिप्रतिसन्धानसामग्र्येव लौकिकवा-  
- क्यबोधकत्वेऽपि । अतो वक्तृज्ञानं बहुविलम्बकारि न लिङ्गम् - 267

## ॥- अर्थापत्तिप्रमाणान्तरत्वसमर्थन नवमम् ॥

465.	अर्थापत्तिलक्षणम्	-	292
466	षोढा तद्विभागः, तस्य सोदाहरण प्रपञ्चश्च	-	"
467	अर्थापत्तेर्न मानान्तरत्वम्, किं त्वनुमान एवान्तर्भाव इति भूषण काराक्षेपः, तत्र हेतुदुर्वचत्वदुष्टत्वादिना परिहारश्च	-	293
468.	प्रत्यक्षदृष्टान्तेनार्थापत्तेरनुमानापेक्षप्रमाणत्वोपपादनम्	-	294
469	उ द य नमतेनार्थापत्तेरनुमानेऽन्तर्भावशङ्का—अविनाभावानपेक्षया गमकत्वाच्चापत्तेरनुमानान्तर्भाव इति तत्परिहारश्च	-	"
470.	पक्षधर्मताद्यनपेक्षया गमकत्वादपि केवलव्यतिरेकिणि, केवलान्वयिनि, अन्वयव्यतिरेकिणि वाऽर्थापत्तेरनन्तर्भावः.	-	297
471	साधारणासाधारणप्रमाणद्वयविरोधात्मकानुपपत्तितद्विरोधपरिहारार्थ- विषयान्तरकल्पिकाऽर्थापत्तिरित्यर्थापत्तिस्वरूपनिष्कर्ष	-	"
472	साधारणासाधारणप्रमाणद्वयविरोधोऽनुपपत्तिः, असाधारणप्रमाण- द्वयविरोधे विकल्पः, सर्वत्र विरोधामावेऽद्वैतवादः, तत्र कुत्रचन विषयोपसंहाराद्विरोधपरिहारः, यथा सर्पतदाभावशानयोरित्यादि- निरूपणम्	-	298
473	अनुमानेऽपि प्रमाणद्वयविरोधाविशेषात्तत्त्वार्थापत्तावन्तर्भावशङ्का व्यतिरेकव्याप्त्यनङ्गीकारेण तत्परिहारश्च	-	299
474	व्यतिरेकिप्रमाणस्थापकश्री वल्लभ सिद्धान्तायोगेनार्थापत्तिसाधनम्	-	300
475	व्याप्तिपक्षधर्मताहेत्वनुसन्धानेनानुमानत्वमेवार्थापत्तेरिति वा दी न्द्र मतशङ्का, पूर्वोक्तयुक्तिमिस्तत्परिहारसूचन च	-	"
476	अनुमानान्तरैरपि जीवन् देवदत्तो बहिरस्तीति ज्ञानस्य न सिद्धिरि- त्यर्थापत्तिप्रमाणसाधनोपसंहार	-	301

## ॥ दशममभावस्वतन्त्रप्रमाणत्वसमर्थनम् ॥

477	योन्यानुपलब्धेर्भावप्रमाणत्वोपन्यासो यथावार्तिकम्	-	304
478.	अनुमानेनाभावप्रमासिद्धेरनुपलब्धेः, प्रमाणान्तरत्वायोग इति शङ्का	-	"
479	अधिकरणद्वारा सन्निकृष्टेन्द्रियेणैवाभावप्रतीतेर्नानुपलब्धेः प्रमा- णान्तरवमिति शङ्का	-	305

क्रमसंख्या		पृष्ठ
480	चक्षुषो योग्यतापादनेन नोपक्षयः, अन्यथा घटादिसन्निकर्षमात्रेण रूपादिप्रतीत्यापत्त्या रूपादिज्ञानमपि न प्रत्यक्षं स्यात्	- 306
481	अभावज्ञानस्य प्रत्यक्षत्वमु द य नोपष्टम्भेन निरूपयति	- "
482	अभावभ्रमकरणस्यैव तत्प्रमाकरणत्वम्, अभावभ्रमकरण चेन्द्रियम्, ततश्च तत्प्रमाकरणत्वमपीन्द्रियस्यैव, अतो नाभावस्य तत्र प्रमाणता	- 307
483	अघट भूतलमित्यत्र विशेष्याद्वा इव विशेषणाशेऽपीन्द्रियस्यैव करणत्वम्, नाभावस्य, अन्यथा विशिष्टज्ञानार्थं सप्तमप्रमा- णाङ्गीकारापत्तिरिति पूर्वपक्षोपसंहारः.	- "
484	चक्षुरादेरभावेन योग्यसन्निकर्षस्य दुर्वचत्वेन विशेष्यविशेषणभावस्य सम्बन्धत्वे प्रत्यक्षेणैव निर्वाहादनुमानकथोच्छेदापत्त्या चा- भावस्वतन्त्रप्रमाणता	- 308
485	साक्षात्कारित्वमक्षजत्वाभावेऽपीक्षरज्ञानस्यैव तृणारणिमणिनयेन वोपपद्यते	- 309
486	अभावज्ञानस्य साक्षात्त्वासाक्षात्वातिरिक्तसामान्यवत्त्वेऽपि न दोषः, इन्द्रिय त्वधिकरणज्ञानमात्रेणान्यथासिद्धम्	- 309-310
487	वायौ रूपभावज्ञान योग्यानुपलम्भेऽभावप्रमा, अन्यथा तु न	- 310
488	यत्र चक्षुषः करणत्वं क्लृप्तम्, तत्र तत्सन्निकर्षोऽवान्तरव्यापारः, अभावज्ञाने तु न तत् क्लृप्तम्, अतो वैषम्यम्	- "
489.	निर्विकल्पकज्ञानोपक्षीणत्वेनेन्द्रियकरणकत्व न सविकल्पकस्य तदिति शङ्कानिरासः, इन्द्रियस्य सविकल्पकज्ञानकरणत्वस्याप्यावश्यक- त्वात्	- 311
490.	अजायमानकरणज्ञानत्वस्यानुभवसाक्षात्कारस्वरूपातिरिक्तस्मृतौ व्यभिचारः, तत एवानुभवप्रत्यक्षव्यावृत्तत्वस्योपपत्तिश्च	- "
491.	अभावज्ञानस्य बाह्यानुभवत्वेन साक्षात्त्वानुमानमपि व्यभिचारि, अनुपलब्धेरभावेनाव्याप्तेः, प्रातर्मन्दिरे मैत्रो नासीदिति सायमु- दीयमानसवेदनव्यभिचारादिरपि दुर्निवारः	312
492.	इन्द्रियमभावज्ञानकारणम्, तत्समर्थत्वादित्यनुमानस्य सामर्थ्यस्य	

क्रमसंख्या		पृष्ठ
493	इन्द्रियम्, अभावज्ञानकरणम्, अभावज्ञानं प्रत्यव्यवहितपूर्व- कालत्वादित्यनुमानस्यासिद्ध्या दूषणम्	- 313
494	इन्द्रियम्, अभावज्ञानकरणम्, तद्विपर्ययकरणत्वादित्यत्र विपर्यये योग्यताया एव दुष्टत्वेन तद्विशिष्टानुपलब्धेरेवाभावनिर्णयान्न दुष्टेन्द्रियजत्वमिति परिहार.	- ”
495.	विशिष्टधिय इन्द्रियजत्वाभावे सप्तमप्रमाणत्वापत्तिरिति शङ्कापरिहार.	- 314
496	सुरभि चन्दनमित्यादाविष विशेषणग्राहकस्यैव न विशिष्टग्राहकत्व- मिति विशिष्टधीरभावप्रमाणिकैव	- ”
497	अभावनिर्विकल्पासम्भवात्, तत्सर्विकल्पकस्य षष्ठप्रमाणैकगोचरत्वम्	- 315
498	प्रतियोग्यनुपलब्धेरभावप्रतीतिसहकारित्वस्योभयसम्मतत्वात् क्लृप्त- तत्प्रमाणतैव युक्ता	- ”
499	प्रतियोगिनिरूप्यत्व पूर्वग्रहणे प्रयोजकम्, ज्ञानादिवदभावोऽपि प्रतियोगिनिरूप्य । अतस्तन्निर्विकल्पकमपि स्वीकर्तव्यम्, इति तत्रेन्द्रियकरणत्वादौन्द्रियकत्वमभावस्येत्यु द य ना शङ्का	- ”
500	सर्वस्य प्रमाणस्य निर्विकल्पकविश्रान्तत्व न नियतम्, अनुमाने व्यभिचारात्, अभावप्रत्यक्ष तु सविकल्पकमेव । न च तत्रे- न्द्रियस्य सामर्थ्यमित्यादिक पूर्वोक्ताभावातिरिक्तप्रमाणत्वसाध- कमत्रोपन्यस्यते	- 316
501	भावानुपलब्धेरभावग्राहित्वेऽभावानुपलब्धेर्भावग्राहकत्वापत्तिरिति ली ला व तीशङ्का, इन्द्रियस्याभावग्राहकत्वे शुक्तौ सर्वदा रूप्या- भावग्रहापत्त्यादिना भ्रमाद्यभावप्रसङ्गेन तत्परिहारश्च	- 317
502	दोषस्य शुक्तौ रजताभावग्रहप्रतिबन्धकत्वशङ्कातत्परिहारौ	- ”
503	अभावानुपलम्भाद् भावानुपलम्भो न साध्यताम्, न वा प्रसङ्गन मर्हति, सर्वेन्द्रियकत्वनिरासप्रसङ्गात्	- 318
504	अभावप्रतीतेरिन्द्रियजत्ववादस्य वा दी न्द्रा भिमतस्यान्यसयोगाद न्यसयोगवेदनायोगेन निरास	- 319
505	बहिरिन्द्रियाणामभावप्रत्यक्षत्वसाधकानुमानस्य, घटाद्यभावप्रत्यक्ष- त्वसाधकचतुरनुमानानां च हेतुविशेषवैयर्थ्यसत्प्रतिपक्षसिद्धसाधन- व्यभिचारादिना निरास,	- ”

क्रमसंख्या		पृष्ठ
506	अदृष्टस्य योगजप्रत्यक्षविषयत्वखण्डनम्	- 319
507	घटाभावज्ञानस्येन्द्रियजत्वसाधकानुमानान्तरदूषणम्	- 320
508.	घटानुपलब्धेर्न घटोपलब्धिप्राक्प्रध्वंसान्योन्याभावरूपत्वम्, किन्तु- पलब्धिसर्गाभावरूपत्वमिति सदृष्टान्तमुपपादनम्	- 321
509	इन्द्रियसहकृतानुपलब्धेरभावसाधनत्वम्, न त्वनुपलब्धिसहकृते- न्द्रियस्य, उभयत्र दोषतौल्यात् । प्रथमपक्षस्यैव पूर्वोक्तविधयो- चितत्वात्	- ,,
510	अधिकरणस्वरूपातिरिक्ताभावस्य प्रमेयत्वसाधनम्	- 322
511	अभावाभावस्य भावरूपत्वमिव सृष्टभूतलभागातिरिक्तभूतल कुम्भाभाव इति भावातिरिक्ताभावाभाववादिना शङ्का	- 323
512	यावत्प्रतीति, अभावादेरपि मिथ्याभेदाभ्युपगमात्, अभावाधि- करणाभावोऽप्यन्य एव, न तत्त्वभाव इति सिद्धान्तः । एकाकित्वस्य केवलत्ववद् दुर्वचत्व च	- ,,
513	अद्वैतसिद्धान्ते दर्शनान्तरवदेव व्यवहारनिर्वाहार्थं प्रमाणभेदाद्युप- पत्तिः.	- 324

### ॥ एकादशं प्रमाणलक्षणम् ॥

514	प्रमाणलक्षणस्य दुर्वचत्वम्, अनधिगताबाधितार्थत्वस्य तत्त्वे- धाराबाहिप्रमायामव्याप्तिश्च	- 325
515	उ द य न दृष्ट्या यथार्थदुर्वचत्वाक्षेपे न तत्त्वविषयत्व यथार्थत्वम् अबाधितत्व वेति कल्पद्वयोपपादनम्	- 326
516.	अविस्वादिस्वस्याप्यबाधितत्वज्ञानान्तरोद्दिश्यमानार्थक्रियाकारित्व- रूपस्य धाराबाहिकभ्रमादावतिव्याप्तत्वेन दुर्वचत्वम्, प्रत्युत व्यभिचारित्वस्यापि सुवचत्वम्	- 327
517.	सम्यक्त्वमपि दुर्वचत्वाच्च यथार्थमिति प्रतिपादनम्	- ,,
518	यथार्थत्वस्येवानुभवत्वस्यापि दुर्वचत्वेन प्रमाणलक्षणासमवस्यो द य न्ना भिमतस्योपसंहारः.	

## क्रमसंख्या

पृष्ठ

519	अनधिगतार्थगन्तृत्व प्रमात्वमिति प्रमालक्षणसम्भवेनो द य न मतनिरास	—	328
520	अर्थेऽनधिगतत्वविशेषण स्मृतावतिव्याप्तिपरिहारार्थम्, न त्वधि- गतस्याधिगमो विरुध्यते	—	”
521	छिन्नपरिच्छिन्नयोर्मैदाच्छिन्ने छेदाभावेऽपि परिच्छिन्ने विशिष्टे स्वरूपमात्रे वा पूर्वपरिच्छेदविषयीकरणे परिच्छेदो न विरुध्यते	—	329
522	अनधिगताबाधितार्थविषयज्ञानस्यैव प्रमात्वात्, गृहीतमात्रप्राहित्व- स्यानु भवत्वासाधकत्वाच्च सर्वदोषनिरास.	—	”
523	धारावाहिज्ञान उपलक्षणतयाकालविशेषमानात् प्रमालक्षणव्याप्ति.	—	330
524	कालसम्बन्धप्रयुक्तमेदानुभवाभावशङ्कातन्निरासौ	—	331
525	अभिज्ञाप्रत्यभिज्ञानयोर्विशेषणतयोपलक्षणतया च कालमानाद् विषयभेदेन न प्रत्यभिज्ञायामव्याप्ति.	—	”
526	स्मृतिवद्वारावाहिज्ञानस्याप्रमात्वमिष्टमेवेति स्वमतोपपादनम्	—	”
527.	याथार्थ्यस्यैव प्रमात्वम्, स्मृतेरप्यनुभवयाथार्थ्यं याथार्थ्यमेवेत्यु द य न मते प्रत्यभिज्ञाया अप्यप्रामाण्यापत्तिः, इत्यनधिगतार्थ- गन्तृत्वमेव प्रामाण्यम्	—	”
528	तार्किकाणां प्रमालक्षणासम्भवेन स्वाभिमतप्रमालक्षणोपसंहार.	—	332

## ॥ द्वादशोऽखण्डार्थवादः ॥

529	अखण्डे स्वप्रकाशे च ब्रह्मणि, संसृष्टविषयत्वनियमाद्वाक्यस्य, कथं वेदान्तवाक्यप्रामाण्यम्	—	333
530.	सविद्रूपस्याप्यज्ञानावृत्तस्य निवर्तकवृत्तिजनकतया वेदान्तानामखण्डार्थ- त्वमुपक्रमादिना निर्णीयते, तात्पर्यानुसारित्वादवाक्यवृत्ते.	—	”
531.	प्रसङ्गादाकृतित्वव्यक्तितदुभयापोहेषु न व्यक्तिः पदार्थः, न वा जाति- व्यक्त्युभयम्, किन्तु जातिरेवेत्याक्षेपदुर्वचत्वादिनोपपादनम्	—	334
532.	अनुमानं नाक्षेपपदार्थः	—	”
533.	अर्थापत्तेराक्षेपपदार्थत्वायोगोपपादनम्	—	335

क्रमसंख्या		पृष्ठ
534	जातीनामन्वयानुपपत्त्या व्यक्तिपदार्थत्वशङ्का	- 335
535	जातिविषयत्वेऽपि शब्दस्य व्यक्तौ पर्यवसान नाक्षेप , क्रमेण युगपद्वा जातिव्यक्तयो, शब्दात् प्रतीत्यसम्भवात्	- 336
536	विना सङ्कतिग्रह जातिज्ञानेन व्यक्तिज्ञाने जातिज्ञानस्य सप्तमप्रमाण- त्वापत्ति इष्टापत्तौ व्यक्तेर्वाक्यार्थे भानानापत्ति. । अतो जातिरिव व्यक्तिरपि पदार्थ इति शङ्का	- ”
537	आनन्त्यव्यभिचाराभ्या व्यक्तिमुदाये प्रतिव्यक्ति वा शक्ति स्वीकारायोग.	- 337
538	जातिप्रत्यायकतया कृतार्थानां शब्दानां व्यक्तिप्रत्यायकत्वम्	- 339
539	व्यक्तेर्लक्षणयैव बोध., न त्वविनाभावात् , न वाऽर्थापत्तेरित्युपपादनम्	- ”
540	व्यक्तिप्रतीतिमन्तरेण जातिप्रतीतिसम्भवान्नान्योन्याश्रय.	- 340
541	व्यक्त्यनालम्बनजातिप्रतीतिर्निर्विकल्पिका सम्भवति	- ”
542	शब्दस्यैव जात्युपस्थापनद्वारा लक्षणया व्यक्त्युपस्थापकत्वम्, अतो जातिज्ञानस्य न सप्तमप्रमाणत्वम्	- ”
543	सामान्यवति शब्दस्य सङ्केते विशेषाणामनन्तानामपि तत एवोपलम्भ , न तु जातिमात्र शब्दार्थ इति व्यो म क्षि वा चा र्यं शङ्का	- 341
544	सामान्यवतीव विशेषसमवायादिमत्यपि सङ्केतापत्त्या गौरवादुक्त शङ्कापरिहारः	- 342
545	विशेषेष्वनुगतत्वात्सामान्यस्य तदुपलम्भे सर्वेषामुपलम्भ इत्यस्य द्वेधा विकल्प्य निरास.	- ”
546	यत्र यत्र सामान्य पश्यसीत्यादौ लङ्घ्यविवक्षाऽविवक्षयो. कालविशेषे समयग्रहायोग	- ”
547	सामान्यवत्यर्थे शब्दबुद्धिकार्याणां विरम्य व्यापाराभावेन प्रति- पत्त्ययोग	- 343
548	शब्दानुबुद्धकार्याणामिति न्यायेन विशेष्यस्य पुनरनभिधाने तात्पर्यम् , न तु विशेषणमभिधाय विशेष्यानभिधान इत्यादि- प्रकारोन्तरेणोक्तन्यायतात्पर्यविवरणम् , शब्दादिस्थिरत्वापत्त्या तन्निरासश्च	- ”

549	विशेषादिपदाना सामान्यवाचित्वे नियते गवादिपदानामपि सर्वानु- गतसामान्य वाचित्वमेव, न तु जातिवाचित्वमिति न्यायम ज्ञरी कारणा शङ्का	-	344
550	पिण्डादिपदानामपि पिण्डत्वाद्यनुगतधर्मपरत्वमेव, विशेषाणा तु लक्षणयैव बोध इति तत्समाधानम्	-	345
551	विशेषादिशब्दाना व्यक्तिपरत्वेऽपि, गवादिशब्दाना न तद्वाचकत्वम्; तेषा गोत्वादिमात्रपरत्वात् । तत्र च प्रयोगः	-	”
552	विशेषशब्दाना विशेषवाचकत्वम्, गवादिशब्दाना सामान्य- वाचकत्वमिति व्यवस्था	-	”
553	गोशब्दादपि गोत्वविशेषस्यैवामिधानात् कथं सामान्यवाचकत्वमिति शङ्का	-	346
554	गोत्व तु सामान्यमेव, न विशेषः, अनुगतत्वात् । विशेषपदार्थस्तु खण्डमुण्डादिव्यक्तिरेवेति शङ्कापरिहारः	-	”
555	शब्दस्य तत्तत्स्थले सामान्यविशेषवाचकत्वव्यवस्थानिष्कर्षः	-	”
556.	सौर्गतामिमतापोहपदार्थत्वपक्षोपन्यासः	-	347
557	शब्दस्य भावरूपस्थभावरूपापोहेन स्वतन्त्रतया लिङ्गविधया वाऽगमकत्वेनापोहवादनिरासः	-	”
558	अधूमव्यावृत्त्याऽनग्निव्यावृत्त्यनुमानशङ्काव्यावृत्तेरनुपसङ्ग्राहकत्वेन व्याप्तिग्रहासम्भवादिना तन्निरासः, जातिवाचकत्वव्यवस्था च	-	348
559	भावरूपतया प्रतिभासमानगोत्वानामपोहरूपत्वासम्भवः, गोत्वस्यैतद- व्यावृत्तिरूपत्वासम्भवश्च	-	”
560.	स्वलक्षणस्य स्वरूपस्यैव गोत्वादेरपि निर्विकल्पकावसेयत्वेन वस्तु- त्वान्नापोहरूपत्वम्	-	349
561	अपोहस्य स्वतः, अनपोहपोहरूपेणवा न वाच्यत्वमित्युपसंहारः	-	”
562.	वेदान्ताना सपृष्ठार्थपरत्वनियमेनाखण्डार्थत्वाक्षेपः	-	350
563.	‘नेति नेती’ति निषेधमुखेनाद्वैतप्रतिपादने व्याघात	-	”
564	वेदान्तानामखण्डार्थत्वान्मवेऽनुमानम्, तत्र विपक्षे पदान्तरवैयर्थ्यस्य व्यर्थकत्व च	-	351



क्रमसंख्या	पृष्ठ
565 व्यक्च्छेद्यभेदेनापर्यायत्वावैयर्थ्ययोरखण्डार्थत्वेऽपि सम्भव इति पर- मसिद्धान्तिनोऽवान्तरशङ्का	- 352
566. प्रकृष्टप्रकाशश्चन्द्र इत्यत्राखण्डार्थत्वोपपादनप्रकारः । विज्ञानमान- न्दमित्यादिवाक्यानामखण्डार्थत्वानुमानं च	- ”
567 व्यक्च्छेद्यभेदेनापर्यायत्वादिनिरासेन, प्रकृष्टप्रकाशवाक्यस्यापि संज्ञासंज्ञिसम्बन्धबोधकत्वेन खण्डार्थत्वोपपादनेन च महापूर्व पक्षोपसंहार.	- ”
568 “विज्ञानमानन्द ब्रह्म” इति सामानाधिकरण्यस्य भेदसहिष्णुभेद- परत्वेन संसृष्टार्थपरत्वेऽन्युपपत्तिरिति तच्चाविर्भावकार- रीत्याऽऽक्षेपोपसंहार.	- 354
569 मानमनोहरदृष्ट्या सत्यादिवाक्याखण्डार्थस्याक्षेपः, ज्ञाना- नन्दादिपदानामपर्यायतया ब्रह्मणोऽन्यत्र लोकेऽप्रयोगादिति महा पूर्वपक्षोपसंहारः	- ”
570 सत्यादिवाक्यानां तत्त्वमस्यादिमहावाक्यानां चाखण्डार्थत्वप्रतिश- महासिद्धान्तिनः	- 356
571. सत्यज्ञानादिलक्षणवाक्याखण्डार्थत्वोपपादनम्	- 357
572. सत्यज्ञानानन्दपदानां मुख्यामुख्यार्थविवेक	- ”
573 सत्यादिपदानां सन्मात्रादिपरत्वं सामानाधिकरण्यानुपपत्त्या	- 358
574 सत्यादिवाक्येन पार्ष्टिकबोधकत्वाद् जडादिव्यावृत्त्युपलक्षितब्रह्मसिद्धिः, व्यावृत्तेरन्यलभ्यत्वेनाशब्दार्थत्वात्	- 359
575 तत्त्वमसिमहावाक्याखण्डार्थत्वोपपादनम्	- 360
576. सोऽयं चैत्र इति दृष्टान्तेऽखण्डार्थत्वायोगशङ्का	- 361
577 ‘सोऽयं चैत्र.’ ‘तत्त्वमसि’ इत्यादौ चैकपदलक्षणया सामाना- धिकरण्यनिर्वाहशङ्का-तत्परिहारौ	- ”
578. अप्रमेयस्यापि प्रसिद्धिमात्रेण ब्रह्मणो लक्ष्यत्वोपपत्ति.	- 362
579. अनेकपदात्मनो वाक्यस्य संसृष्टार्थत्वं न निश्चितम्	- ”
580 वाक्यस्य संसृष्टार्थधीजनकत्वं न सिद्धम्, भेदो भिन्न इत्यादिवाक्ये व्यभिचारत्	- ”
581 एकत्र निषिद्धस्यान्यत्र सत्त्वानियमत् ब्रह्मणि सर्वदा सर्वनिषेधेना- खण्डार्थत्वं न दोषः	363

क्रमसंख्या	पृष्ठ
582 अखण्डार्थत्वेऽपि व्यवच्छेद्यभेदाद् नानेकपदवैयर्थ्यदोष	- 363
583 प्रकृष्टप्रकाशवाक्यस्य सज्ञासन्निपरत्वाभावादखण्डार्थत्वोपपादनम्	- 364
584. विज्ञानानन्दादौ न भेदसहिष्णुरभेदः, किन्त्वत्यन्ताभेदएव । अत एव सामानाधिकरण्यम्	- 365
585 'आनन्द ब्रह्मणो विद्वान्' इत्यस्योपक्रमादिमहिम्ना ब्रह्मण आनन्दस्वरूपतायामेव पर्यवसानम्	- "
586 प्रपञ्चस्यानिर्वचनीयत्वात् सत्यादिपदानामद्वितीयपरत्वे नाद्वैतहानि.	- 366
587 प्रकृष्टप्रकाश इत्यत्रापि नाप्रकृष्टादिव्यावृत्त पृष्ठम्, प्रतिपित्सित च, किन्तु चन्द्रस्वरूपमेवेति न दृष्टान्तासिद्धिः. सत्यादिलक्षणवाक्या- खण्डार्थत्वे	- "
588. लक्षणवाक्यानां व्यावृत्त्यादिविशिष्टपराणां नाखण्डार्थत्वमित्याक्षेप.	- "
589 विपक्षव्यावृत्तपक्षधर्मतया लक्षणज्ञाने व्यावृत्तिप्रयोजनत्व न लक्षणस्य, किन्त्वसर्गीर्णस्वरूपज्ञापकत्वमेवेति न लक्षणवाक्याखण्डार्थत्वहानिः	- 367

## ॥ अविरोधाख्यो द्वितीयः परिच्छेदः ॥

### ॥ अख्यात्यसत्ख्यात्यात्मख्यात्यन्यथाख्यातीनां

#### निरासात्मकं प्रथमं प्रकरणम् ॥

590 भेदग्राहिप्रत्यक्षविरोधादद्वितीयादिवाक्यानामीश्वरस्तुतिपरत्वेनार्थवाद त्वाच्च वेदान्तानामद्वितीये न पर्यवसानम्	- 370
591. अविद्याया, सदसत्सदसद्विलक्षणत्वेन दुर्निरूपत्वान्नेदस्यनाविद्या- विलसितत्वम्	- 371
592. अनिर्वचनीयख्यातिमादाय शङ्काया अख्यातिवादेन निरासः	- 372
593 ग्रहणस्पर्णात्मकज्ञानद्वयाद् भेदाग्रहाद् दोषनिबन्धनात् 'इदं रजतम्' इत्यादौ प्रवृत्तिरित्यख्यातिवादोपक्षेप.	- "
594 इदं रजतमिति ज्ञाने भेदाग्रहस्य प्रवृत्तिकारणत्वम्, रजतेऽरजत- भ्रमस्थलेऽस्ततो भेदस्य भानादन्यथाख्यात्यनुपपत्तिः, शुक्तिरज- तरजतारजतभ्रमभेदेन भेदाग्रहस्य प्रवर्तकत्वनिवर्तकत्वोभयापत्तिश्च	- 373

क्रमसंख्या	पृष्ठ
595 सत्यरजतस्थले भेदग्रहस्य निवृत्तिप्रयोजकत्वम्, अथवाऽनिष्टभेद- ग्रहस्य तदिति शुक्तिरजतस्थलसाधारणम्, रजतभेदस्मरणे भेदाग्रहोऽपि वर्तत इति प्रवृत्त्यापत्तिश्च	- 373
596. शुक्तिरजतयोर्निरन्तर्यमानात्प्रवृत्ति, अन्तरितमानान्निवृत्तिरिति शङ्का, 'गवाश्वौ' इत्यादौ निरन्तरमानान्निवृत्त्यापत्त्या तत्परिहारश्च, सम्बन्धापेक्षाया त्वन्यथाख्यात्यापत्तिरिति	- 374
597 विषयसत्त्वस्य प्रवृत्तिप्रयोजकत्वे भ्रमात् प्रवृत्त्यनुपपत्तिरित्यख्याति वादोपक्षोपसंहारः	- 376
598 अख्यातिवादेऽपीदन्तविशिष्टरजतमानादेव प्रवृत्तिः, वैशिष्ट्यं तु प्रतीतिधर्म, नैव पदार्थधर्म । स च बुद्धिभेदेऽप्युपपद्यते । विशेषणविशेष्यभावोऽपि तदनुगुणमेव स्वीक्रियते । सर्वथा तु नान्यथाख्यातिरिति महापूर्वपक्षः.	- "
599 अख्यातिवादे सामानाधिकरण्यस्य न तादात्म्यादिविषयकत्वम्, किन्तु पर्यवसिते द्रव्य एवाकारबुद्धिविषयत्वम् । अतो नान्यथा- ख्याति.	- 378
600 प्रवृत्तेः पुरोवर्तिविषयकत्वस्य प्रवृत्तिप्रयोजकत्व व्यभिचारादिना बाधितम् । अतो न तदनुपपत्त्याऽन्यथाख्याति. । अत्र प्रवृत्तेः समीचीनरजतज्ञानपूर्वकत्वेन प्रकरणसमोऽपि	- 379
601 रजतनिरूप्यपुरोवृत्तिज्ञानस्यैव प्रवृत्तिप्रयोजकत्वादन्यथाख्यातिवादा- पत्तिशङ्का, रजतनिरूप्यत्व बुद्धिधर्म इति पूर्वोक्तविधया तत्परिहारश्च	- 380
602. सान्तरालप्रवृत्तिस्वरूपनिष्कर्ष, तत्र भा द्मतनिरासश्च	- "
603 अगृहीतभेदयोर्ग्रहणस्मरणयोरेव प्रवर्तकत्वमैकरूप्यार्थं स्वीकर्तव्यम्, न तु तादात्म्यादिज्ञानस्य, अन्यथा भेदसहिष्णुत्वादभेदस्य भेदप्रतिभासाद् निवृत्तिरपि स्यात्	- 381
604 अख्यातिपक्षोपसंहारः	- 382
605. अख्यातिवादनिरासेनानिर्वचनीयख्यात्युपक्षेप.	- "
606. सर्वज्ञानयाथार्थ्यानुमाने याथार्थ्यस्य नवधा विकल्पः	- "
607. अबाधितार्थविषयत्वम्, अबाधितत्वं वा न याथार्थ्यमिति प्रथमद्वितीयकल्पनिरासः	383

## क्रमसंख्या

पृष्ठ

- 608 प्रतिभासमात्रशरीरत्व-ज्ञानत्वानुभवत्व-स्मृतित्व-प्रमात्वादि-वृत्ती  
याद्यष्टमान्तपक्षनिरासः - 383
- 609 अज्ञानावृत्तिसकलज्ञानवृत्तिधर्मान्तर न याथार्थ्यमिति नवमपक्ष-  
निरास , गु र मते ज्ञानस्वतःप्रामाण्येन तदसम्भवात् , अनु-  
मानसिद्धभ्रान्तिज्ञाने व्यभिचार , बाधामाससाम्यादि च - 384
- 610 शुक्तिनिरूप्यधीनिरूप्यत्वादित्यनुमानेनाख्यातिवादसमर्थन निरूप्य-  
त्वदुर्वचत्वेन - 385
- 611 इदङ्काराभिमुखप्रवृत्त्यनुपपत्त्याऽनिर्वचनीयज्ञानवादसमर्थनम्,  
मिथ्यासत्यरजतसाधारणरजतत्वस्वीकारेणाबाधनिर्वाहात् - ..
612. इद रजतमित्यत्र शुक्तेराधारमात्रत्वम् , नाधिष्ठानत्वम् , अतो न  
रूप्यनिरूप्यत्वानुपपत्तिरिति सिद्धान्तरहस्योद्बोधनेनाख्यातिवादिना  
शुक्ते रूप्यनिरूप्यत्वायोगशङ्कानिरासः - 386
- 613 इद रूप्यमित्याकारद्वयप्रतीतिपराहतो भेदाग्रह इति भेदाग्रहमात्रेण  
प्रवृत्तिरिति शङ्कानिरास. - 387
614. अख्यातिवादे प्रवृत्तिकारणभेदाग्रहस्य दुर्वचत्वम् , तस्य प्रवृत्ति-  
प्रयोजकत्वाभावादावनुमानप्रयोगः, रजताशे स्मृतिप्रमोषानुप-  
पत्तिश्च - 388
615. भेदाग्रहस्याननुगमनिर्वर्तकत्वानुपपत्ति - ..
616. अससर्गाग्रहस्य प्रवृत्तिप्रयोजकत्वनिरास - 389
617. रजतविशिष्टेदंमानात् प्रवृत्तिनिर्वाहस्तु रजतत्वविशिष्टतया शुक्ती-  
दमशमानेऽन्यथाख्यात्यापत्ति , वैशिष्ट्यं हि न बुद्धिधर्मः, किन्तु  
वस्तुधर्मः, अन्यथाऽऽत्मख्यातिप्रसङ्गात् - ..
618. साकाङ्क्षयोरकाराकारिणोर्निरन्तरमानेन विशेषणत्व विशेष्यत्वं वा  
पूर्वोक्तविधयेति शङ्काया अख्यातिवादे परस्परसाकाङ्क्षत्वस्य  
दुर्वचत्वेन निरास. - 390
619. ययोः समवायः, तयोरेव वैशिष्ट्यम् , अतो न दोष इति शङ्काया  
ययोरिति षष्ठ्यर्थो न स्वस्वामिभावः - 391
620. समवायस्यान्येन सम्बन्धो न शेषशेषिभावः , शेषत्वादेर्दुर्वचत्वात् ,  
न वा समवायस्ययोगतादात्म्यानि , बाधात् - 392
621. समवायस्य समवायी न कर्म, किन्त्वधिकरणम् - ..

क्रमसंख्या	पृष्ठ
622. समवायस्य सम्बन्धितया नियामकत्वे दूषणानि । गवाश्चावित्यादावपि निरन्तरभानात् प्रवृत्तिप्रसङ्गश्च	- 392
623. विशिष्टान्तरप्रतीतेर्निवृत्तिप्रयोजकत्वनिरास.	- 393
624. अपर्यवसिताकारे द्रव्य आकारान्तरमानविवक्षायामन्यथाख्यातिः, पुरोवर्तिन आकारित्वानुपपत्तिश्च	- ..
625. निरूप्यत्व वस्तुधर्मः, न निरूपणधर्मः, तेनेद रजतमिति रजत- निरूप्यत्वेन भ्रमनिर्वाह	- ..
626. आकारेणाकारिणो न निरूप्यत्वम्, अतः सामानाधिकरण्य- निर्वाहोऽनिर्वचनीयख्यात्यैव	- 394
627. परविशेषणत्वेन परविशेष्यत्वेन चागृहीतभेदज्ञानद्वयेन निर्वाहनिरासः	- ..
628. अख्यातिवादेऽन्वयबोधसम्भवाच्छब्दप्रामाण्योच्छेदापत्तिः	- ..
629. मिथ्यासम्यग्रजतज्ञानयोः सिद्धान्ते विषयैक्यस्य मिथ्याज्ञानहेतोश्च निर्वाहः, इत्यख्यातिवादनिरासेनानिर्वचनीयख्यातिसमर्थनोपसंहारः अन्यथाख्यातिवादोपक्षेपश्च	- 395
630. भेदाग्रहस्य प्रवृत्तिकारणत्वाभावेऽख्यात्यसत्त्व्यात्यात्मख्यात्यनिर्वच- नीयख्यातीना मध्येऽन्यथाख्यातिपक्षस्यैव सम्भवः	- 396
631. असत्ख्यातिवादेनान्यथाख्यातिपक्षस्याक्षेपः, तत्रासत्, ससर्गस्य मानाभ्युपगमात् तद्वदेव रजतस्याप्यसत् एव भानाविरोधादिति	- 397
632. अन्याकारेऽनुभूयमानेऽन्याकारकल्पनं प्रतीतिविरुद्धम्, अतोऽपि नान्यथाख्यातिः, कारणमावाच्च । अतः साकारवाद एव युक्त इति सौगताना शङ्का	- 398
633. दोषस्य ज्ञानजनकत्वे गुणत्वापत्त्या भ्रमासिद्धिः, अतः कारणा- भावतादवस्थ्यम्	- ..
634. यथाप्रतिभासमर्थाकारानभ्युपगमे निरालम्बनवादापत्तिः, इति ज्ञानाकारवादिनामन्यथाख्यात्यनिर्वचनीयख्यात्योराक्षेप	- 399
635. रजतस्य ज्ञानाकारत्वे व्यवहारानुपपत्तिशङ्कापरिहारौ	- ..
636. विपरीत मयाऽवगतमिति प्रसिद्धान्यथाऽनुपपत्त्याऽन्यथाख्याति- रिति शङ्कानिरास	- 400
637. अन्यथाख्यातौ लो च ना नुमानस्य विशेषणाप्रसिद्धिरुपपत्ति- बाधप्रसङ्गादिना दूषणम्	

638	अन्यथाख्यातिसाधक वा दीन्द्रा नुमानस्य सिद्धसाधनादिना निरास , रजतप्रवृत्तिजनकत्वमिदज्ञानस्य मायामयरजत-विषयकत्वेन निर्वहलीत्यादिप्रकारेण	-	401
639	इदं रजतमिति ज्ञानस्य रजतात्मना शुक्तिविषयत्वे दृष्टान्ते साध्य-वैकल्यम्, एकत्वे रूप्याश्चेऽपि याथाध्यापत्तिरित्यादि प्रकारेणा-न्यथाख्यातिनिरासः, प्रमात्वाप्रमात्वयो संकरश्च	-	402
640.	इदं रजतमिति ज्ञाने देशान्तरस्थरजतस्यैव भानम्, न तु तत्रैव रजतविशेषस्येत्यन्यथाख्यातिवादेना शङ्का, तत्परिहारश्च	-	404
641.	अन्यथाख्यातिवादिनामपरेऽनुमानप्रयोगा , तेषा सिद्धसाधन-सत्प्रतिपक्षादिना निरासश्च	-	405
642	त त्वा वि र्भा व कारानुमानस्याप्यनिर्वचनीयख्यातिवादेन सिद्ध-साधनादिना दूषणेनान्यथाख्यातिवादनिरासोपसंहार	-	408
643.	आत्मख्यातिवादेनानिर्वचनीयख्यातेराक्षेप	-	409
644	रजतस्यान्तरत्वे नेदं रजतमिति बाधानुपपत्ति , अनिन्द्रियत्वेऽपि प्रत्यक्षोपपत्तिश्चेत्यात्मख्यातिनिरासः	-	„
645	आत्मख्यातौ बहिष्ट्वस्यापि सदसद्वृत्तेनानिर्वाच्यत्वम्	-	„
646	आत्मख्यात्यसम्भवेऽप्यसत्ख्यातिरेव युक्तेति शङ्का, असतो माना-योगात्तन्निरासश्च	-	410
647	विकल्पप्रत्ययात् साधिष्ठानभ्रमप्रत्यक्षस्य विशेष , असत्ख्याति-पक्षनिरासश्च	-	„
648.	भ्रमस्य सदसद्वृत्तत्वख्यातिवादशङ्कातत्परिहारः, अनिर्वचनीयख्या-त्युपसंहारश्च	-	„

### ॥ अनिर्वाच्यत्वनिरूपणप्रकरणद्वितीयम् ॥

649.	अनिर्वचनीयत्वस्य षोढा विकल्प.	-	412
650	वक्तुमशक्यत्वस्य सदसद्वृत्त्यामवक्तव्यत्वस्य च प्रथमद्वितीय विकल्पविषयस्यानिर्वचनीयत्वस्य प्रतिषेध.	-	„
651.	सत्त्वेनासत्त्वेन सदसत्त्वेन च वक्तुमशक्यत्वमिति तृतीयकल्पस्य निरास.	-	„

क्रमसंख्या	पृष्ठ
652	ख्यातिबाधानुपपत्त्या सदसद्विलक्षणत्व तदिति सिद्धान्तिना शङ्का - 412
653	स्वरूपपररूपाभ्यां सर्वस्य सदसदात्मत्वेन सदसद्विलक्षणत्व बाधितम् - 413
654	सदसदन्यत्व न भावाभावविलक्षणत्वम् - "
655	सत्ताश्रयानाश्रयान्यत्व न सदसदन्यत्वम् - "
656.	प्रमेयाप्रमेयान्यत्व न सदसदन्यत्वम् - 414
657.	ब्रह्मतदितरान्यत्व न सदसदन्यत्वम् । अत एव न सदसद्भाववृत्त- धर्मवत्त्वम निर्वचनीयत्वम् - "
658	सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरुद्धरूपत्वेन न सत्त्वात्यन्ताभावासत्त्वात्यन्ता- भावोऽनिर्वचनीयत्वम् । शुक्तिरूप्यस्य सत्त्वाभाववत्त्वे प्रमाणाभावः - 415
659	भ्रान्तिगोचरस्य रजतस्य पुरुषान्तरेणानवगमात्, प्रत्युत तदभावस्य तत्रावगमान्न भ्रान्तेरनिर्वाच्यरजतसाधकत्वम् - 416
660	रजतेऽनिर्वचनीयेऽनुमानार्थापत्तिप्रमाणयोरभावः - "
661	इदं रजतमिति ज्ञानस्य रजतानिर्वचनीयत्व विनोपपत्तिः - 417
662.	रजतानिर्वचनीयत्वानुमाननिरासः - "
663.	बाधानुपपत्त्या रजतानिर्वचनीयत्वनिरासः - 418
664	रूप्यस्य भासमानरूपेण सत्त्वाभावात् सदसद्विलक्षणत्व-मनिर्व- चनीयत्वमिति सिद्धान्तोपक्षेप - "
665.	भावाभावयोर्दुर्लक्ष्यत्वेन परस्परविरुद्धरूपत्वाभावाद् भावाभावान्य त्वस्य सदसदन्यत्वस्य न विरोधः - 419
666.	भ्रान्तेरप्यनिर्वचनीयरजतसाधकत्वम् - 420
667	शुक्तिरूप्यस्य मायामयस्य प्रतिनियतेपुरुषवेद्यत्वमविरुद्धम् - 421
668.	ख्यात्यनुपपत्त्युपपादनम् - 422
669	सच्छब्दार्थो भावः, तत्त्व च शुक्तिरूप्ये बाधितम् - 423
670	रूप्यस्यासत्त्वे ख्यातिबाधानुपपत्ति - 424
671.	असत्त्वेन प्रतीयेतेत्यत्र शशशृङ्ग दृष्टान्तः, अभ्रान्तविषयस्यैव दृष्टान्तत्वात् शशशृङ्गत्वमो न विरुध्यते - "
672.	शशशृङ्गमसदित्यत्र शशशृङ्गपदार्थस्य दुर्निरूपत्वम् - 425
673.	सत्त्वेन सदसत्त्वेन वा भ्रान्तिबाधोपपत्तिशङ्का वा दी न्द्र पथेन - "
674.	सत्त्वाभावेन बाधोपपत्तिः, असत्त्वाभावंस्तु प्रत्यक्षभ्रमानुपपत्त्येति पूर्वोक्तशङ्कापरिहारः - 426

क्रमसंख्या		पृष्ठ
675	बाधानुपपत्तिमात्रमनिर्वचनीयत्वे प्रमाणम्, भ्रमख्यात्योरप्यनुप- पत्तिवादस्तु परदृष्टिमवष्टभ्य	- 427
676.	प्रतीयमानत्वेन श्रुतिरूप्यसत्त्वानुमाननिरास	- "
677	अनिर्वचनीयत्वे रजतस्य तत्र सत्त्वप्रतिभासेऽन्यथाख्यात्यापत्तिशङ्का, सत्तात्रैविध्येन तत्परिहारश्च	- "
678	प्रतीतिव्यवहारकालाबाध्यत्वस्य सत्त्वस्य सच्छब्दार्थत्वान्न सगति सवेदनभेद.	- 428
679	अलौकिकेऽपि रजते लौकिकजातीयतयेष्टसाधनत्वमनुमाय प्रवृत्ति- निर्वाहः ॥	- "
680	एकसत्तावादेन वा रजते सत्प्रतीत्युपपत्तिः सत्तादात्म्यमात्रमादाय, सत्तैक्यवादेऽप्यनिर्वचनीयख्यात्यावश्यकता च	- 429
681	असन्नहितस्य रजतस्य सनिहितेदन्तादात्म्येन प्रत्यक्षानुपपत्त्याऽप्य निर्वचनीयख्याति.	- 430
682.	नेदे रजतमिति कालविशेषानवच्छेदेन प्रतिषेधोपपत्तिः, अत्र निषेधस्य बाधरूपत्वात्	- "
683.	व्यावहारिकरजततादात्म्यापन्नप्रातिभासिकरजतमिदं रजतमित्यत्र भासते । तच्च नान्यथाख्यातौ	- 431
684.	अविवेक-व्यवहार-तद्योग्यताविच्छेदस्य न बाधत्वमिति तस्य दुर्निरूपत्वम्	- 432
685.	उपादानरूपाविद्यानिवृत्तिर्बाध इति तन्निरूपणद्वारा रूप्यस्या- विद्याविलसितत्वोपसंहार	- "

### ॥ अविद्याया भावरूपत्वोपादानत्वप्रकरणं तृतीयम् ॥

686.	रजतस्यासत्यस्य सत्योपादानकत्वासम्भवादसत्यमेवाज्ञानमुपादान कार्यानुपपत्त्या स्वीकरणीयम्	- 434
687.	ज्ञानस्यात्मपरिणामत्वासम्भवाद् भा दृ दृष्ट्या ज्ञानाभावो नाज्ञानम्	- 435
688.	गुस्तार्किकदृष्ट्या ज्ञानाभावस्य नाज्ञानत्वम्	- "



## क्रमसंख्या

पृष्ठ

- 689 अनेकाज्ञानकल्पनापत्त्या, एकस्मिन् ज्ञान उदिते सदा ज्ञत्वापत्त्या  
च न ज्ञानाभावस्याज्ञानत्वम्, अद्वैतमते त्ववस्थामात्रविनाशात्  
सर्वनिर्वाह. - 436
- 690 अज्ञानस्य चतुर्विधज्ञानाभावत्वानुपपत्तिः - ..
- 691 अज्ञान न ज्ञानप्रागभावः, न ज्ञानभिन्नम्, न ज्ञानविरोधीत्यर्थत्रये  
न ज्ञानविरोधीत्यर्थस्वीकार इति न्यायमुक्तावलीकारशङ्का - 437
- 692 आवरणशक्तिमतोऽज्ञानस्य प्रागभावादिरूपत्वनिरासात्, तस्य च  
भावरूपत्वनैयत्यात्, अज्ञान न प्रागभावादीत्यनुमान न दुष्टमिति  
सिद्धान्तोपक्षेप - ..
- 693 आवरणविक्षेपशक्तिद्वयवदज्ञाने श्रुतिस्मृत्याद्यवलम्बः, भावरूपा-  
ज्ञानवादोपसंहारश्च - 438

- ॥ ब्रह्मव्यतिरिक्तमिथ्यात्वसाधनप्रकरणं तुरीयम् ॥

- 694 मिथ्यात्वस्य षोडशधा विकल्प. - 440
- 695 भ्रान्तिविषयत्व-बाधविषयत्व-प्रमाविषयत्वाभावा निर्वाच्यत्वामावत्वा-  
भावप्रतियोगित्वानावृणोति न मिथ्यात्वरूपत्वम् - ..
696. सत्तारहितत्वाकारणत्वाप्रमाविषयत्वानासप्तमादिनवमान्ताना  
मिथ्यात्वाना निरासः - 441
697. सर्वदेशकालान्यतरनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं न मिथ्यात्वम्,  
कतिपयाश्रितत्वानाश्रितत्वादिसिद्ध्याऽर्थान्तरात् - ..
- 698 अलौकिकत्वज्ञानाभावत्व-ज्ञानव्यतिरिक्तविषयाभाव-प्रमाविषयत्वा-  
त्यन्ताभावाना न मिथ्यात्वम्, इति मिथ्यात्वनिर्वचनासम्भवोप-  
संहारः - 442
699. बाध्यत्वमिथ्यात्वम् । सर्वस्य पररूपेण बाध्यत्वमिति सत्त्व्याति-  
वादस्तु न युक्तः - 443
- 700 ज्ञाननिवर्त्यत्वबाध्यत्वमिमिथ्यात्वमनिर्वचनीयख्यातौ - 444
701. मिथ्यात्वानुमानस्य मिथ्यात्वे व्यभिचारशङ्का सत्यत्वानुमानेऽपि  
समाना

702	मिथ्यात्वस्य पक्षानन्तरं मेऽपि मिथ्यात्वे मिथ्यात्वाभावाभावाच्च व्यभिचारः.	-	445
703	मिथ्यात्वानुमानस्य भ्रान्तिगोचरत्वेन सोपाधिकत्वशङ्कानिरासः.	-	..
704.	उपाधिलक्षणम्, उपाधिस्थाननिर्णयश्च	-	446
705	वस्तुत्वस्यैव स्वस्मिन्ननात्मत्वादेरपि वृत्तेर्न हेतुवातस्यापि मिथ्यात्व-विरोधः.	-	447
706	दृश्यत्वस्य फलव्याप्यत्ववृत्तिव्याप्यत्वरूपस्य परैरनङ्गीकारः, सिद्धान्ते तु दृगवच्छिन्नत्व तदिति न कुत्रापि दोषः	-	..
707	घटः सन्नित्यादिप्रत्यक्षस्य घटाद्यबाध्यत्वमात्रग्राहकत्वम्, न तु तदन्यस्वरूपमानयोग्यत्वादिविषयकत्वमिति प्रत्यक्षबाधितमनुमानमिति शङ्का	-	448
708	प्रपञ्चमिथ्यात्वानुमाने—अत्यन्ताभावरहितत्व-कारणवत्त्वव्यवहारपदत्व-हेतुकानुमानत्रयेण सत्प्रतिपक्षशङ्कातत्परिहारौ	-	449
709	मृत्तिकेत्येव सत्यमिति श्रुतेरपि साव्यवहारिकमृत्तिकासत्यतानुवाद-द्वारा सर्वस्य ब्रह्मोपादेयतायामेव तात्पर्याद् नाद्वैतविरोधः.	-	450
710	उपमानार्थापत्त्यादेरपि न प्रपञ्चमिथ्यात्वानुमानेन विरोधः, न वाऽनुमानबाधकत्वमिति मिथ्यात्वानुमानोपसंहारः	-	..

### ॥ भेददुर्निरूपत्वप्रकरणं पञ्चमम् ॥

711.	भेदस्य प्रतीतस्य प्रत्यक्षेणानुमानेन वाऽबाधादेन विरुद्धत्वम्	-	452
712.	प्रत्यक्षविरुद्धा अद्वैतश्रुतयस्तु—आनन्दैकत्वानात्वनेतिनेति-सर्वाल्लैकविज्ञानप्रतिज्ञादिश्रुतयो गौण्या लक्षणया वाऽन्यार्थ परा इति पूर्वपक्षोपसंहारः	-	453
713.	अप्रसिद्धप्रतिषेधो नास्तीति व्याहतम्, तदैव तस्यैव बाध इति न युक्तम्, रज्जुसर्पादिपारमार्थिकत्वात्, भेदस्यापारमार्थिकस्य निषेधो न विरुध्यते	-	454
714	सन् घट इत्यादिप्रत्यक्षं घटादिभेदबाधकम्, प्रत्यक्षस्य भेदवद-भेदस्यापि ग्राहकत्वात्	-	455

क्रमसंख्या	पृष्ठ
715 घटपटादीना सदात्मानैक्यम्, घटाद्यात्मना भेद इति प्रत्यक्षस्यो- भयग्राहकत्वम्	- 456
716 अनुमानमपि भेदबाधकम्, स्वरूपेण गृहीतस्य भेदस्य बाध्यत्वे सन्दिग्धेऽनुमानोदयविरोधात्	- "
717 भू ष णा भिमत भेदज्ञानभ्रान्तत्वानुमानायोग निरस्यति	- 457
718 पुनरुक्तेः पारमार्थिकभेदसाधनत्वायोग.	- "
719 भेदप्रतिभासस्याद्वैतश्रुतिबाध्यत्वमपि । प्रत्यक्षप्राबल्ये तु देहाति- रिक्तात्मस्वर्गाद्यसिद्धि.	- "
720 सर्वाद्वैतश्रुत्या द्वैतप्रत्यक्षाद्वैतागमयोरप्यभेदबोधनाद् न प्रत्यक्षागम- योर्बाध्यबाधकभाव	- 458
721. अभावेष्विव द्रव्यादित्रिके सामान्यादौ च स्वरूपस्यैव भेदत्व बौद्धाधिकाररीत्याऽपि युक्तम्, लाघवात्	- "
722 द्रव्यादित्रिके सामान्यादित्रिके च स्वरूपातिरिक्तभेदाभावेऽनुमानो- पपादनम्, तत्रोपाध्यादिनिरासश्च	- "
723 अन्योन्याश्रयात् स्वरूपातिरिक्तान्योन्याभावनिरास	- 459
724 स्वरूपभेदपक्षे चक्रनिरासः	- "
725 स्वरूपस्यापि भेदत्वासम्भवेन भेदस्य दुर्निरूपत्वम्	- 460
726 सुखादिभेदेनाप्यभेदायोग., तेषामनात्माहङ्कारधर्मत्वादिति नात्मा- द्वैतागमस्यान्यथानयन युक्तम्	- "
727 एकशब्दार्थनिष्कर्षः, चिदात्मैक एव । एवमपि कल्पितभेदमवलम्ब्य कर्मकाण्डादिप्रामाण्यम्, वस्तुगत्या तु निर्भेद ब्रह्मैवेत्युपसंहारश्च	- 461

### ॥ आत्मस्वप्रकाशत्वप्रकरणं षष्ठम् ॥

728 आत्मनश्चित्त्वभावत्वेन स्वप्रकाशत्वप्रतिज्ञा	- 463
729. आत्मस्वप्रकाशत्वेऽनुमानप्रमाणनिरास उ द य नानुसारेण	- "
730. अस्वप्रकाशत्वेऽप्यात्मनो ज्ञानकर्तृकर्मभावाविरोधः, सविदि भास- मानत्वस्यैव ज्ञानकर्मत्वात्	- 464

क्रमसंख्या		पृष्ठ
731	आत्मनः प्रमेयत्वे घटादिवदनात्मत्वप्रसङ्ग. आत्मवद् घटादे- रप्यात्मत्वापत्त्या निरस्यते	464
732	“अत्रायं पुंस्व. स्वयं ज्योति” रित्यागमोऽप्यात्मस्वप्रकाशत्वे न मानम्, तस्यान्यार्थत्वात्, स्वप्रकाशत्वे चात्मन. कथं शब्द- बोध्यत्वमपि	465
733	अवच्छेदकाल्मप्रकाशेनैव ज्ञानप्रकाशे न कुत्रापि व्यभिचारः, अभावस्याप्यवच्छेदकस्य प्रकाशेनैव भूतलादिप्रकाशात्	,
734.	ममेदमनुकूलमित्यात्मावच्छेदकतया भासमान आत्मा प्रत्यगात्म- न्यस्ततत्तादात्म्यापन्नोऽहमर्थः । तस्य प्रकाशमानत्वमपि तदधिष्ठानसविन्मात्राधीनमिति व्यवस्था	466
735	साक्षिस्वप्रकाशताया ममेदमनुकूलमित्यादिविज्ञानस्य प्रामाण्यम्	..
736	आत्ममनःसयोगस्यात्मज्ञानसाधनत्वनिरासः.	467
737	आत्मन आत्मवेद्यत्वायोगः	..
738	आत्मनो ज्ञानकर्तुर्न तत्कर्मकर्तृत्वम्	468
739.	स्वप्रकाशत्वनिर्वचनम् । तत्र कर्तृकर्मभावाविरोधश्च	..
740	आत्मन संविदाश्रयत्वमेव, न सविद्रूपत्वमिति शङ्का, सविदन्यत्वे तस्य चाक्षुषत्वाद्यापत्त्या तत्परिहारश्च	469
741	“अत्रायं पुंस्वः” इति श्रुतेः स्वयमेवात्मानं जानातीति नार्थः, किन्तु स्वयमेव प्रकाशत इति	470
742	स्वप्रकाशस्याप्यज्ञाननिवर्तनार्थं वाक्यजन्यवृत्तिज्ञानपेक्षा न विरुध्यते	..
743.	विज्ञानस्य स्वप्रकाशत्वात् तद्रूपस्यात्मनोऽपि स्वप्रकाशत्वम्	..
744.	ईश्वरज्ञानस्य स्वप्रकाशत्वसाधनम्, तद्दृष्टन्तेनानीश्वरज्ञानस्वप्रका- शत्वसनर्थेन च	472
745.	अनवस्थापत्त्या ज्ञानस्य ज्ञानान्तरावेद्यत्वम्, अन्यथा घटादिवद- ननुभूतित्वप्रसङ्गात्	..
746.	ज्ञानस्यैन्द्रियकत्वेऽप्यनवस्था, ज्ञानान्तरानुपपत्तिश्च	..
747.	अनुभाव्यत्वव्याप्याननुभूतित्वस्यासत्त्वापादकत्वशङ्कानिवारणम्	478
748	सविदतिरिक्तवृत्तिः प्रमाणसिद्धा, न कल्पनामात्रम्, न वा तत्कल्पनावैयर्थ्यम्	475

- 749 वा दीन्द्र मत आत्मन इव सिद्धान्ते जन्यज्ञानस्यान्तःकरणपरिणाम-  
निष्ठत्व न विरुद्धम्, न वा वृत्तेर्विषयसयोगविशेषत्वपक्षेऽपि  
दुष्यति - 476
750. ज्ञानपरप्रकाशत्वानुमाननिरास. - 477

### ॥ तमोऽतिरिक्तपदार्थत्वप्रकरण सप्तमम् ॥

- 751 तमसः प्रागभावत्वसाधनम्, तत्रोपाध्यादनिरासश्च - 479
- 752 नील तम इत्यादिप्रत्ययस्यारोपाधीनत्वम् - 480
- 753 नीलं तम इति प्रत्ययस्य मानसत्वनिरास. - "
- 754 नील तम इत्यनुभवस्यानुमानरूपत्वमेव, न प्रत्यक्षत्वम् - "
- 755 तमसो जन्यस्य, अनादेर्गिरिगुहावर्तिनश्च प्रागभावादिरूपत्वमिति  
पूर्वपक्षोपसंहार - 481
756. तमोऽभावरूपत्वस्यानुमानम् । तस्य रूपित्वेऽपि न स्पर्शवत्त्वम् ।  
असाक्षात्कारस्तु सहकार्यालोकाभावात् । मार्जारचक्षुरादौ  
व्यभिचाराद् न चक्षुष आलोकापेक्षानियमः । तमोरूपा-  
तिरिक्तसाक्षात्कारे सहकार्यालोकापेक्षेति तत्र तमोभाऽभाव-  
त्वानुमानस्य व्यभिचारादि च - "
757. आलोक आलोकान्तराभावादालोकानपेक्षचक्षुर्वैद्यत्वस्य तत्र व्यभि-  
चारः, तत्समर्थनं च - 484
758. द्रव्यादिषट्क-तेजोव्यतिरिक्ताभाववैधर्म्यमपि प्रथमहेतुनाऽविशिष्टम्;  
अन्यत्वे शक्तौ व्यभिचारः - "
- 759 सप्रतिपन्नाभावरूपत्वे तमसोऽतिप्रसङ्ग. - "
760. तमोद्रव्यत्वनिषेधकानुमानस्य व्यभिचारव्याप्यत्वासिद्ध्यादिना निरास. - 485
761. मा न म नो ह र क्लराणामालोकाभावस्य तमःशब्दवाच्यत्वानु-  
मानस्यसत्प्रतिपक्षादिना बाधः - 486
762. तमस अल्लोकाभावसाधकानुमानान्तरतद्दूषणे - "
763. छायाया द्रव्यत्वस्य रूपादिगुणवत्त्वेन कर्मवत्त्वेन साधनम् - 487

क्रमसंख्या		पृष्ठ
764	छाया न द्रव्यम्, तमस्त्वादिति वा दीन्द्रशङ्काया तमोद्रव्यत्व- वादिनि न दूषकत्वम्	- 488
765	तमसो गन्धादिहीनत्वे न पृथिवीत्वम्, अन्यथा सलिलतेजसोरपि रूपि- त्वेन पृथिवीत्वापत्तिः छायापृथिवीत्वमप्यत एव व्याख्यातमित्यादि	- "
766	तमसो न रूपिद्रव्यत्वम्, न वाऽनेकद्रव्यारब्धद्रव्यत्वम्, किन्तु दशमद्रव्यत्वमेवेतितमोऽतिरिक्तपदार्थत्वोपसंहारः.	- 490

### ॥ परमाणुनिरासप्रकरणमष्टमम् ॥

767	स्थूलकार्यकारणतयाऽत्यन्तमपरिमाणावयवरूपपरमाणुसाधनप्रकारः.	- 492
768.	परमाण्वाद्यनुमानप्रयोगः.	- 493
769	स्वकारणसत्तासमवायित्वरूपकार्यत्वेनाऽऽद्यकार्यसमवायिकारण- जन्यत्वादिना परमाणुसाधनं व्योम शिवाचार्यस्य	- 495
770	वा दीन्द्र दृष्ट्या बहुतरानुमानैरुपाध्यादिनिरसनेन द्व्यणुकपर- माण्वोः साधनम्	- "
771.	पार्थिवादिपरमाणुसाधनम्, तत्र तत्सिद्धेः प्रागपि महापृथिवीत्वहेतौ महत्त्वविशेषणवैयर्थ्यसार्थक्ययोरुपपत्तिः.	- 498
772	आकाशात्मत्वैतद्व्यादिपक्षकानुमानैश्चतुर्विधपरमाणुसाधनम्	- 499
773	आत्मनो व्यापकत्वेन तत्राणुत्वादिबाधेऽपि अणौ, द्व्यणुके च “अणोरणीयान्” इति श्रुतिप्रामाण्यम् । परमाणुसाधनोपसंहारश्च	- 501
774	त्रसरेणुः, महान्, अनेकद्रव्यवाश्च, अस्मदादिचाक्षुषद्रव्यत्वादि- त्यनुमानस्य द्रव्यत्वनिर्वचनात्मत्वादिना परमाणुसाधकद्वारानु- माननिरासः.	- 502
775	त्रसरेणवः सावयवा इति परमाणुसाधकानुमानस्याश्रयासिद्ध्या निरासः । महद्द्रव्यारम्भकत्वहेतौ विशेषणवैयर्थ्यादिदोषश्च । अविद्योपादानत्वेन सिद्धसाधनं च	- 503
776.	अविद्यायां सावयवत्वनिरवयवविकल्पेन भानमात्रविवादादिना दूषणम् । अनिर्वचनीयत्वात् तत्र दूषणपरिहारश्च	- "
777	सावयवस्य स्वतो न्यूनपरिमाण्वारम्भत्वनियमस्य व्यभिचारेण निरासः	- 505
778.	अश्रयविनाशावयवविभागयोः कार्यद्रव्यविनाशकत्वनियमाभावः	- "

क्रमसंख्या		पृष्ठ
779	परमाणुसिद्धयसिद्धिभ्या व्याघातशङ्कायाः धर्मप्रतिपत्तिमात्रेण परिहारः, अविद्यैव सर्वनिर्वाहात् परमाण्वसिद्धिश्च	506
780	सयोगस्याव्यप्यवृत्ते, परमाणावसम्भवः, व्याप्यवृत्तित्व आकाशवत् सर्वगतत्वापत्तिः.	507
781	परमाणुद्वयसयोग सयोगसाशत्वेन दुरुपपादः, अन्यथा द्वयणुकादिक परमाणुमात्रमेव स्यात्	507
782	अवयवपरिमाणादधिकपरिमाणत्वं कार्यस्य न नियतम् । अतो निरवयवसयोगासम्भवाद् न परमाणुकारणसम्भवः । अज्ञानोपहितब्रह्मकारणतयैव सर्वनिर्वाहात्	508
783	आद्य कार्य समवायिकारणजन्यमित्यनुमानमपि समवायाप्रसिद्ध्या बाधितम्, अज्ञानेन निर्वाहश्च	..
784.	अल्पपरिमाणविश्रान्त्यनुपपत्त्या परमाणुसा र्जनमल्पतरत्वनिर्वचनासम्भवाद् दुष्यति	509
785.	त्रसरेणुमहत्त्वमनित्यमित्यनुमानात् तत्कारणतया परमाणुसाधनमप्याश्रयासिद्धम्	..
786.	परमाण्वसिद्ध्या तत्पक्षकनित्यत्वानुमान न युक्तम्	..
787.	द्व्यणुकसाधकानुमानमप्यसिद्धम्, त्र्यणुकादेरविद्याकार्यत्वेनैव निर्वाहाद् न द्व्यणुकसाधकत्वम्	510
788.	त्रसरेणुः, महान्, कार्यश्च, मच्चाक्षुषद्रव्यत्वादित्यनुमाने मच्चाक्षुषेति विशेषणवैयर्थ्यादि, अन्योन्याश्रयश्च	..
789	महावयवत्वस्य पक्षेतरत्वेनानुपाधित्वशङ्कातन्त्रिरासौ	511
790	त्रसरेण्वयवत्वसावयव कार्यद्रव्यत्वात्, महदवयवत्वाच्चेत्यनुमानस्याश्रयासिद्धिविशेषणासिद्धिव्याप्यत्वासिद्ध्यादिना दूषणम्	..
791	केवलान्वयिन्यप्युपाधिसमर्थनम्	512
792.	पार्थिवादिपरमाणुसाधकविशेषानुमानामपि महापृथिवीत्वादित्यादौ महत्त्वविशेषणवैयर्थ्यात्, परमाणुनिश्चयस्यैतावताप्यसिद्धिः, पार्थिवमहावयवत्वादिना सोपाधिकत्वाच्च	513
793	आकाशपक्षकानुमानद्वयात्मत्वपक्षकानुमानैतद्वटपक्षकानुमानान्यपि पूर्वोक्तान्यप्रसिद्धविशेषणत्वदृष्टान्तसाध्यविरहादिना न प्रसरन्ति	514

क्रमसंख्या		पृष्ठ
794	आगमस्य परमाणुद्व्यणुकयोरप्रामाण्यम् -	516
795	पृथिवीत्व नित्यवृत्ति पृथिवीवृत्तिजातित्वात् सत्तावदित्यनुमान- निरासपूर्वकं चेतनोपादानसमर्थनम् । परमाणुवादनिरासोपसंहारश्च -	..
<b>॥ साधनाख्यस्तृतीयः परिच्छेदः ॥</b>		
796	न्यायवैशेषिकभास्करमतमुक्तिसाधनसङ्ग्रहः -	517
797	भेददर्शनस्य मुक्तिसाधनत्वाभावात् सर्वपदार्थसाधर्म्यवैधर्म्यज्ञानस्या- सम्भवाच्च न न्यायवैशेषिकमत युक्तम् -	518
798.	सौगतामिमतक्षणिकश्चून्यविज्ञानवादाभिमितमुक्तिसाधननिरासः -	519
799	भास्कराभिमितज्ञानकर्मसमुच्चयवादायोगप्रतिज्ञा -	..
800	ज्ञानकर्मसमुच्चये गीताप्रमाणोपन्यासः -	520
801.	गीताया ज्ञानकर्मसमुच्चयेऽतात्पर्यस्य, प्रत्युत तद्विपरीत एव तात्पर्यस्य चोपपादनम् -	..
802	ज्ञानकर्मसमुच्चये “ ज्ञायसी चेत् ” इत्यर्जुनप्रश्नानुपपत्तिः -	521
803.	गीताया समुच्चयपर्यवसायितया भास्करविवरणम् -	,
804	एकमर्जुन प्रति ज्ञानकर्मोभयविधानं न समुच्चयप्रयोजकम्, अर्जुन व्याजीकृत्य तत्तदधिकारिकतत्तत्साधनोपदेशपरत्वाद् गीताया. -	522
805.	प्रश्नस्याविवेकिमित्तत्वाभावः, देहाभिमानिनः कर्मोपदेशः, तद्विप- रीतस्य ज्ञानोपदेश इति ज्ञानकर्मणोर्भिन्नाधिकारित्वमित्यादि -	523
806.	कर्मणो ज्ञानाङ्गत्वनिराकरणोपयोगितयाऽङ्गविभागः -	524
807	“ लोकेऽस्मिन् ” इति गीतावाक्यस्य ज्ञानकर्मसमुच्चयपरतया व्याख्यानानौचित्यम् -	..
808	कर्मणो ज्ञानाङ्गत्वनिराकरणोपयोगितयाऽङ्गविभागः -	..
809	जातिगुणयोर्द्रव्यपरिच्छेदद्वाराऽङ्गत्वोपपादनम् -	525
810.	क्रियाया अङ्गत्वप्रकारः -	526
811.	कर्मणा ज्ञानाङ्गत्वं पुरुषसंस्कारविधयाऽदृष्टार्थत्वेनेति सन्निपत्योप- कारकत्वमेव, न तु फलोपयोगित्वेन -	527
812.	शिखायश्चोपवीतत्यागलक्षणासन्त्यासविधिर्ज्ञानकर्मसमुच्चयविरोधी -	528



क्रमसंख्या	पृष्ठ
813. ज्ञानकर्मणो. क्रमसमुच्चयो हेतुहेतुमद्भावेन, न तु सहसमुच्चयः फलसाधनत्वेन	- 529
814 ज्ञानकर्मसमुच्चयाभावे बृहद्वार्तिकवचनानि	- 529
815 ज्ञानकर्मनिष्ठयोः प्रकारभेदमात्रनिरास.	- 532
816 निष्ठाद्वयस्य भिन्नाश्रयत्वनिरास	- 533
817. 'सर्वधर्मान् इति' श्लोकस्य परमात्मैकज्ञेयत्वतात्पर्यम्	- ..

### ॥ फलाख्यस्तुरीयः परिच्छेदः ॥

818 चार्वाकाहृतसौगतन्यायवैशेषिकप्राभाकरकापिलकेवलाद्वैतसम्मतमोक्ष- स्वरूपम्	- 535
819 चार्वाकाभिमतशरीरात्मवादस्य शरीरमोक्षमोक्षवादस्य च निरास.	- ,
820. प्रत्यक्षातिरिक्तशब्दानुमानप्रामाण्यसमर्थनम् । शरीरोन्द्रयमन- आत्मत्व निरासश्च	- 536
821 आहृतसम्मतमोक्षवादस्यात्मानित्यत्वापत्त्या निरासः	- ..
822. सत्सारिज्ञानसन्तानोच्छेदो मोक्ष इति सौगतसमयनिरास	- 537
823. चरमविशुद्धविज्ञानोदयो मोक्ष इति वादनिरास.	- ..
824. शून्यताप्राप्तिमोक्षतानिरास.	- 538
825 न्यायवैशेषिकयोर्मोक्षस्वरूपस्यात्यान्तिकदुःखसन्तत्युच्छेदाख्यस्य आत्यन्तिकत्वदुर्वचत्वादिना निरास.	- ..
826 सन्ततित्वदुर्वचत्वम्	- 539
827. दुःखजन्मप्रवृत्तिदोषमिथ्याज्ञानानां कार्यकारणभावापन्नानामत्यन्तो- च्छेदमुक्तिरूपत्वस्य मिथ्याज्ञानदुर्वचत्वेन निरासः	- 540
828 आत्मनः कदाचन ध्वस्तशेषविशेषगुणवत्त्वानुमानस्यापि व्यर्थ- विशेषणत्वादिना निरास.	- 541
829. दुःखनिवृत्तेरपुमर्थत्वोपपादनम्	- ..
830. अधर्मसमकालतन्निष्ठदुःखध्वसाधिकरत्वेन सोपाधिकत्वात्	- ..
831. वा दीन्द्रा भिमतमुक्तिलक्षणनिरास.	- 542
832 देवदत्तादिमुक्तमनुमानप्रमाणानामुपक्षेप , तन्निरासश्च	- 543

क्रमसंख्या		पृष्ठ
833	अन्त्यमुक्तौ प्रमाणादिनिरास	544
834.	ससारिपक्षकाशेषविशेषगुणान्यत्वानुमानम्, तस्य साध्यदुर्वचत्व- बाधाप्रसिद्धविशेषणत्वव्याप्यत्वासिद्ध्यादिना निरासश्च	..
835	“अशरीरं वा वसन्तम्” इत्यागमो दुःखामावमोक्षताया प्रमाण- मित्यात्रे या चार्थं शङ्कातन्निरासौ	545
836	मुक्तौ सुखप्रकाशावश्यकता, अन्यथा मोहावस्थातो न विशेषः, तदर्थप्रवृत्त्यनुपपत्तिश्च	..
837	सुखसवेदनसम्बन्धस्य निमित्तमात्रजन्यस्य ध्वसवदविनाशित्वशङ्का	549
838	समवायिकारणत्व न द्रव्यत्वम्, न च भावकार्यं निमित्तमात्रा- दित्यादिनोक्तशङ्कापरिहार.	..
839	सुखतज्ज्ञानयोर्मुक्तावुत्पन्नयोर्नित्यत्वमिति भाट्टमतनिरासः	550
840	ऐकमविकन्यायेनात्यन्तदेहोच्छेदो मोक्ष इति प्राभाकरमनिरसनम्	..
841	कापिलानां बन्धमुक्तिहेतुनिरासः	551
842	अविद्यायां शानेन निवृत्त्यनुपपत्तिशङ्का । इदमाश्रयविषयानुपपत्त्योर- प्युपलक्षणम्	..
843	ज्ञाननिवर्त्याविद्यास्वरूपानुपपत्तिशङ्का	552
844	ज्ञानेनाज्ञाननिवृत्त्युपपादनम्	553
845	श्रौतप्रत्ययस्य नासत्त्वम्, न वा कल्पनात्वम्, अतो न निवर्त- कत्वानुपपत्तिः	..
846.	स्वरूपेण बाध्याया वृत्तेरविद्याबाधकत्वामाव इति न व्याप्तिः, तत्त्वगोचरताया एव बाधकत्वप्रयोजकत्वादित्यादि	..
847.	विचारसहत्वमविद्यालक्षणम्	554
848.	प्रत्यक्षस्य श्रुतिबाधकत्वे देहात्मवादनिराकरणानुपपत्तिः	..
849.	सुखसाक्षात्कारस्य पुरुषार्थत्वात् तत्राकाङ्क्षोपपत्तिः.	..
850.	सुखव्यवहारबीजत्वमनुग्रहादीनाम्, तदसम्भवश्च	555
851.	आत्मनो ज्ञानानन्दस्वरूपत्वे श्रुतिस्वारस्योपपादनम्	..
852.	नित्येऽपि सुखे सुखत्वमेव सुखव्यवहारहेतुः, न तु रागजननादिकम्	556
853.	“सुखमहमस्वाप्सम्” इत्यस्य निर्दुःखोऽहमित्याकारत्व बाधितम्	557

क्रमसङ्ख्या	पृष्ठ
854 आत्मा, सुखम्, परमप्रेमास्पदत्वादित्यनुमानेन निर्दुष्टचरमत्व- दुर्वचत्वेन वा दीन्द्राक्षेप	- 557 /
855 सुखस्य काम्यत्वाद्यनुपपत्त्या नित्यत्वानुपपत्तिशङ्का	- 559
856. मानान्तरायोग्यस्य सुखस्य नित्यात्मस्वरूपत्वम्	- „
857 ज्ञानस्याज्ञानाश्रयविषयोपपत्तिः.	- 560
858 अविद्यानिवृत्ते. पञ्चमप्रकारतयोपपत्तिः.	- „
859 अज्ञाननिवृत्ते सङ्गत्व वा	- 561
860 तत्त्वज्ञानस्य स्वनिवर्त्यत्वम्	- „



## ॥ द्वैताद्वैतवादप्रस्थानविप्रतिपन्नाः

### केचन विषयाः\* ॥

क्रमसङ्ख्या	द्वैतम्	अद्वैतम्
1	ब्रह्मसूत्राणामोमथशब्दपूर्वकत्वनियम	यत्राथशब्द श्रुत, तत्र तत्पूर्वकत्वम्, अन्यत्र तु नोपूर्वकत्वम्, न वाऽथ- शब्दपूर्वकत्वम्
2	ईश्वरस्यैवोकारार्थत्वम्	अद्वितीय निर्विशेष वा तत्त्वमेवोकारार्थो माण्डूक्योपनिषदनुसारेण
3	जीवेश्वरभेदपारमार्थिकत्वम्	जीवत्वेश्वरत्वोपलक्षितसविन्मात्रैकपारमा- र्थिकत्वम्, भेदमिथ्यात्वं च
4	ज्ञानस्येश्वरप्रसादद्वारा मोक्षसाध- नत्वम्	*ज्ञानस्य साक्षाद् बन्धनिवृत्तिद्वारा मोक्ष- साधनत्वम् (552)
5	प्रकृत्यादीनामनादीनामीश्वराधीनस- त्ताकत्वम्	अविद्याविषयशुद्धचैतन्यसमकालिकत्व — मात्रमविद्यादीना जीवेश्वरादीना

\* अन्ये तु—(१) स्वतःप्रामाण्य (२) शक्ति (३) वेदापौरुषेयत्वा (४) न्विताभिधानवाद-  
(५) वेदवाक्यसिद्धार्थप्रामाण्य (६) शब्दप्रामाण्यो (७) पमानार्थापत्त्यनुपलब्धिप्रामाण्य-  
(८) प्रमाणलक्षणा (९) खण्डार्थवादा (१०) निर्वचनीयख्यात्यतिरिक्तसर्वख्यात्ययोगा-  
(११) निर्वचनीयत्वसुवचत्वा (१२) विद्याभावत्वं (१३) भेददुर्निरूपत्वा (१४)  
त्मस्वप्रकाशत्व (१५) तमोऽतिरिक्तपदार्थत्व (१६) परमाणुनिरास (१७) तत्त्वज्ञानाति-  
रिक्तमोक्षासाधनत्व (१८) ज्ञानकर्मासमुच्चय (१९) मुक्तिस्वरूपेष्वाविंशतिषु-द्वैताद्वैतावि-  
प्रतिपन्ना विषयाः । (१) स्वतःप्रामाण्य (२) शक्ति (३) वेदापौरुषेयत्व-तत्प्रसङ्गा-  
गतशब्दनित्यत्वस्फोटवादनिरासा (४) न्विताभिधान (५) वेदवाक्यसिद्धार्थप्रामाण्या-  
(६) विद्याभावरूपत्वा (७) त्मस्वप्रकाशत्व (८) तमोऽतिरिक्तपदार्थत्व (९) पर-  
माणुवादनिरास (१०) ज्ञानकर्मासमुच्चया दश न्यायचन्द्रिकाविषयाः ॥

\* एषु विषयेषु न्यायचन्द्रिकापरीक्षिता विषया \* नक्षत्रचिह्नेन चिह्निता ।

क्रमसङ्ख्या

द्वैतम्

अद्वैतम्

सर्वेषामपि तदधीना सत्ता, नेश्वराधीना  
प्रकृत्यादिसत्ता

- |    |  |  |
|----|--|--|
| 6  | जीवाश्रित जीवविषयाविद्याया ईश्वर-<br>शक्त्यैव स्वप्रकाशजीवचैतन्याच्छा-<br>दयितृत्वम्       | स्वत एव ब्रह्माश्रिता, जीवाश्रिता वाऽ-<br>विद्या ब्रह्मैवाऽऽवृणोति, यद्वशाद्<br>ब्रह्मणोऽधिष्ठानता, विवर्तमानता वा,<br>न तस्या जीवावरकत्वम्, जडा-<br>वरकत्व वा (551) |
| 7  | अनादेरीश्वराश्रिताया. प्रकृतेर्नित्य-<br>त्वम्   | अनादे प्रकृतेरपि ब्रह्माश्रिताया जीवा-<br>श्रिताया वा बाध्यत्वम्, “भूयश्चान्ते<br>विश्वमायानिवृति” इति वचनात्  |
| 8  | अज्ञानस्य बन्धस्य वाऽनिर्वचनीय<br>त्वानुपपत्तिः  | *“नासदासीन्नो सदासीत्” इति श्रुत्याऽ-<br>न्यान्यकारणैश्चाज्ञानस्यानिर्वचनीय -<br>त्वोपपत्तिः (448)   |
| 9  | अज्ञानस्य जीवाश्रितस्यानादेरीश्वर-<br>प्रसादाद् निवृत्त्युपपत्ति                           | *ब्रह्माश्रितस्य, जीवाश्रितस्य वाऽज्ञानस्य<br>ज्ञानैकनिवर्त्यत्वम् (553)   |
| 10 | बन्धस्येश्वराधीनत्वम्  | *बन्धस्याविद्याप्रयुक्तत्वम्   |
| 11 | ज्ञाननिवर्त्यत्व सत्यत्वाविरोधि  | *ज्ञाननिवर्त्यत्व सत्यत्वविरोधि, मिथ्या<br>त्वप्रयोजक च (444)  |
| 12 | असतोऽपि भ्रमेऽपरोक्षतया सत्त्वेन<br>च प्रतीत्युपपत्त्या शुक्तिरूप्यादाव-<br>सत्त्व्यातिरेव | *शुक्तिरूप्याद्यसत्त्वे तस्य विकल्पाख्य-<br>वृत्तिमात्रविषयत्वेनापरोक्षत्वेन सत्त्वेन<br>च प्रतीत्यनुपपत्त्याऽनिर्वचनीयस्या-<br>तिरेव (420)                          |
| 13 | ब्रह्मणो निमित्तकारणत्वमात्रम्,<br>नाधिष्ठानत्वम्, विवर्तोपादानत्व वा ।                    | *शुक्तिरूप्यादौ शुक्तित्वाज्ञानोपहित-<br>प्रमातृचैतन्याभिन्नशुक्त्यवच्छिन्न-   |

क्रमसङ्गच्छा

द्वैतम्

अद्वैतम्

एवमेव शुक्तिरूप्यादीनामपि न  
शुक्त्यादिविवर्तत्वम्, येनानिर्व-  
चनीयस्याति स्यात्

चैतन्यविवर्तत्वम् । अयमेव न्यायो  
वियदादावप्यज्ञातब्रह्मविवर्ततायाम्,  
इत्यनिर्वचनीयस्यातिरेवोभयत्र

14 प्रत्यक्षविरुद्धागमाप्रामाण्यम्

\* “ प्राबल्यमागमस्यैव जात्या तेषु त्रिषु  
स्मृतम् ” इति द्वैतसम्प्रदायप्रमाण-  
मूर्धन्यब्रह्मतर्कवचनाद् आगमविरुद्ध-  
प्रत्यक्षस्यैवाप्रामाण्यम् (554)

15 शरीरेन्द्रियादीनामात्मन्यारोपो न  
स्वरूपेण, किन्तु तत्र तादात्म्य-  
मात्रस्यारोपः

\* अज्ञानविषयसन्निकृष्टस्यैव तादात्म्या-  
ध्यासमात्रम्, आरोपितस्य त्वज्ञाना-  
विषयस्यानधिष्ठानस्य स्वरूपतादात्म्यो-  
भयाध्यासः (480)

16 सुषुप्त्यवस्थायामपि भासमानस्य  
जागरे “ सुखमहमस्वाप्सम् ” इति  
परामर्शविषयस्याहमर्थस्यैवात्मत्वम्,  
न विगलिताहङ्कारस्य चैतन्य-  
मात्रस्य । “ अथातोऽहङ्कारादेशः ”  
इति त्वात्मन सत्यत्वादीनामिव  
गुणस्यैवाज्ञानम्, नात्मस्वरूपो-  
पदेशः, येन—‘ अथात आत्मादेशः ’  
इत्युपदेशान्यथानुपपत्त्याऽहङ्कार -  
विगलितस्यैवात्मत्व स्यात्

सुषुप्तिपर्यन्तानुभवेऽहङ्कारमानेऽपि मुक्त्य-  
न्वयित्वमहङ्कारविगलितस्यैव, न  
साहङ्कारस्य, “ भिद्यते हृदयग्रन्थि-  
स्तस्मिन् दृष्टे परावरे ” इति श्रुत्या  
तत्राहङ्कारविगलनस्याप्यवगमात्,  
सुषुप्तावविद्यात्मनेव मुक्तावविद्याया  
निवृत्तायामहङ्कारस्य केनाप्यात्म-  
नाऽभावात्, “ अथात आत्मा-  
देशः ” इत्यपि निर्गलिताहङ्कारस्यै-  
वाऽऽत्मतत्त्वताया उपदेशोऽप्यत  
एवोपपद्यते । सर्वातीतस्य भूम्नो  
ब्रह्मणः सर्वात्मत्वोपदेशस्य नान्यथो-  
पपत्तिः

- | क्रमसङ्ख्या | द्वैतम्   | अद्वैतम्   |
|-------------|---|--|
| 17          | ब्रह्मव्यतिरिक्तमिथ्यात्व आगमस्यापि मिथ्यात्वाद् अबाधितस्य ब्रह्मतत्त्व-स्यासिद्धिः   | आगमस्य स्वरूपतो वस्तुगत्या वा मिथ्यात्वेऽपि यावद्बाधमबाधात्, वियदादे सगुणोपाधिमायादेरिव विषयतोऽबाधाद् विषयाशे प्रामाण्यदुरपहवम्, ब्रह्मणो मिथ्याभूताज्ञान-तत्कार्यान्यतररूपत्वाभावेन सर्वदा-ऽबाधितत्वाद् न तदश आगमस्या-प्रामाण्यम् |
| 18          | मिथ्याभूतस्यार्थक्रियाकारित्वायोगः  | * मिथ्याभूतस्याप्यर्थक्रियाकारित्वम् ।<br>(441)  |
| 19          | “नेह नानाऽस्ति ”इति श्रुतेर्ब्रह्मधर्म-ज्ञानानन्दादिगुणाना स्वरूपतो भेदमात्रनिषेधपरत्वम्, स्वरूपा-भेदेऽपि गुणानाम्—“आनन्द ब्रह्म-णो विद्वान्”इति भेदव्यपदेशः—“अनन्योऽप्यन्यशब्देन तथैको बहुरूपवान्” इति न्यायेन विशेषैकनिर्वाहो न विरुध्यते, इति सविशेषमेव ब्रह्म | * “नेह नानाऽस्ति किञ्चन ” इत्यादौ सजातीय-विजातीय स्वगतधर्मिधर्मो-भयनिषेधोऽध्यारोपापवादनयेन । “आनन्द ब्रह्मणो विद्वान्” इति राहो शिर इतिवदुपपद्यते, इति निर्विशेषमेव ब्रह्म (441)   |
| 20          | मिथ्याभूतस्य कथानङ्गत्वम्   | * मिथ्याभूतस्यापि कथानङ्गत्व सत्त्वा-सत्त्वौदासीन्येन; अन्यथा सर्वेषा बौद्धैः सह कथाऽयोगात् केनाप्य-नियन्त्रणीयस्य तस्य निरसनस्यै-वायोगात् ततो व्यावर्तन न कस्यापि   |



क्रमसङ्ख्या

द्वैतम्

अद्वैतम्

केनापि कर्तुं शक्यम् । किं बहुना ?  
अद्वैतिभिः साकमपि द्वैतिना कथा-  
प्रसङ्गो न स्यात्, इति कथं  
द्वैतिनां मिथ्यात्वानुमानखण्डनाद्यर्था  
प्रवृत्तिः ? (441)

- 21 भावाभावविलक्षणत्वरूपानिर्वचनीय-  
त्वदुर्वचत्वम् । एव प्रतिपन्नोपाधौ  
त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्व-सदस-  
द्विलक्षणत्वाद्यपि दुर्वचम् \*भावाभावविलक्षणत्वरूपानिर्वचनीयत्व-  
सुवचत्वम् । अयमेव न्यायः प्रति-  
पन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियो-  
गित्व-सदसद्विलक्षणत्वयोरपि (419)
- 22 सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरहरूपत्वेन  
सत्त्वाभावासत्त्वाभावोभयवत्त्व-  
मिथ्यात्वदुर्वचत्वम् \*सत्त्वासत्त्वयोः परस्पर परस्परत्र व्यभि-  
चारेण परस्परविरहत्वायोगः । एव  
मिथ्यात्वघटकासत्त्वाभावस्य सत्त्वेन  
प्रतीत्यर्हत्वरूपस्य विवक्षणात् पर-  
स्परविरहरूपत्व-तदभावचर्चायां नात्र  
लेशतोऽप्यवसरः, इति सत्त्वाभावा-  
सत्त्वाभावोभयवत्त्वमिथ्यात्वसुवचत्वम्  
(419)
- 23 सदसद्वैलक्षण्ये सत्प्रतीत्ययोगः \*सदसदवैलक्षण्येऽपि सत्तादात्म्येन सद-  
सद्वैलक्षण्योपबृहत्केण सत्प्रतीत्यु-  
पपत्तिः (480)
- 24 वृत्तिव्याप्यत्व-फलव्याप्यत्व-तदन्य-  
तरत्वरूपादिना व्यभिचरितेन दृश्य-  
त्वनिरुक्त्ययोगः \*दृक्तादात्म्यस्य दृश्यत्वस्य ब्रह्मासद्-  
व्यावृत्तस्य निरुक्तिसम्भवेन न तद-  
योगः (447)
- 25 अन्यथा ज्ञातस्य सम्यगन्यथा ज्ञान  
बाधोऽसत्ख्यात्यनुगुणः अधिष्ठानतत्त्वसाक्षात्कार एव बाधः,  
नोक्तविधः, बहुदोषदुष्टत्वात्

- | क्रमसङ्ख्या | द्वैतम्   | अद्वैतम्   |
|-------------|---|--|
| 26          | सत्पदार्थस्य प्रतीयमानसर्वसाधार-<br>ण्येन ब्रह्मवत् सर्वसत्यत्वम्   | *सत्पदार्थो ब्रह्मस्वरूपमेकमेव, अन्यथा<br>द्वैतमतेऽसतोऽपि सत्यत्वं स्यात्,<br>अन्येषा तु ब्रह्मविवर्ततया तत्तादा-<br>त्म्येनैव सत्प्रतीतिविषयत्वम् ( 30)   |
| 27          | अज्ञानाभावरूपत्वसाधन तार्किक-<br>दृष्ट्या, परमतेन परमतनिरसन-<br>न्यायेन भाष्यानुगृहीतेन स्वमते-<br>ऽप्यज्ञानस्य भावरूपत्वेऽपि । तेन<br>च भावाभाववैलक्षण्यस्याशतो बाध.<br>फलति | *अज्ञानस्य भावविलक्षणत्व सिद्धवत्कृत्या-<br>भाववैलक्षण्यमात्र साधयितुमेवावि-<br>द्यानुमानेऽभावव्यतिरिक्तत्वमात्रसाध-<br>नम् । भावत्वं सत्प्रतीतिविषयत्व<br>नाज्ञानस्य साक्षाद् बाधितम्, इति<br>तृतीयप्रकारत्वं चित्सुख्यभिमतमिष्ट-<br>सिद्धिब्रह्मसिद्धयभिमतं च साधयितु-<br>मेवाभाववैलक्षण्यस्यापि स्वमतपरि-<br>शुद्ध्यर्थमेवाज्ञानाभावत्वनिरसनम्,<br>न तु द्वैतिनामिव निष्प्रयोजन पर-<br>मतनिरासार्थम्, तत्र प्रत्यक्षादि-<br>प्रमाणसमर्थनं च (419) |
| 28          | तत्त्वमस्यादिवाक्यस्य जीव-ब्रह्मैक्य-<br>परत्वनिरास   | *तत्त्वमस्यादिवाक्यानां विशिष्टाहमर्थ-<br>जीव - मायावच्छिन्नचैतन्येश्वरैक्यस्या-<br>विवक्षितत्वात् तत्त्वोपलक्षिततत्तदैक्य-<br>स्यैव शास्त्रार्थत्वाद् न प्रत्यक्षादि-<br>विरोधस्तत्र कोऽपि, तत्तत्स्वरूपैक्य-<br>मात्रपरत्वात् तेषां वाक्यानाम् (360)   |
| 29          | जीवब्रह्मैक्ये तत्त्वमसिवाक्यार्थत्वस्य<br>स्वीकारे “यजमान प्रस्तर ”<br>इति न्यायेन प्रत्यक्षाविरोधार्थं तस्य   | *अन्यशेषस्य “यजमान. प्रस्तरः” इति<br>वाक्यस्य गौणार्थत्वेऽप्यनन्यशेषस्य<br>तत्त्वमस्यादिवाक्यजालस्य तात्पर्य-  |

क्रमसङ्ख्या

द्वैतम्

वाक्यस्य गौणार्थत्वमेव युक्तम्

अद्वैतम्

ग्राहकबहुलिङ्गोपबृंहितस्य तन्त्यायेन  
गौणार्थत्वायोग , प्रत्युत देहात्म-  
प्रत्यक्षेणापि “स एष यजमानोऽ-  
ञ्जसा स्वर्गं लोकं याति” इति वाक्यस्य  
बाधापत्त्याऽऽभाससाम्यापत्तिः (३६०)

३० तत्त्वमसिवाक्यस्य नित्यसिद्धजीवे-  
श्वरस्वरूपैक्यमात्रपरत्वे “परेऽव्यये  
सर्वं एकीभवन्ति” इत्यभूत-  
तद्भावावार्थचिप्रत्ययानुपपत्ति

“परेऽव्यये सर्वं एकीभवन्ति” इत्यत्रैकी-  
भावो बन्धनिवृत्त्युपलक्षितस्वरूपमा-  
त्रत्वम्, तत्र चामूताया बन्धनिवृत्ते-  
र्विशेषणस्योपलक्षणस्य वा पूर्वमसि-  
द्धाया पश्चाद् ज्ञानसाध्यत्वेन चिप्र-  
त्ययोपपत्ति , यथा—‘घटाकाशमठा-  
काशादय एकीभवन्ति’ ‘बद्धो मुक्ती-  
भवति’ इत्यादावुपाधिनिवृत्त्यभि-  
प्रायेण विशेषणीभूतबन्धनिवृत्त्यभि-  
प्रायेण वा चिप्रत्ययः, न तु पूर्व-  
मसिद्धस्य स्वरूपस्य साध्यत्वाभि-  
प्रायेण, यथा—“नेह नानास्ति  
किञ्चन” इत्यत्र धर्मिनिषेधस्य धर्म-  
निषेध एव द्वैतसिद्धान्ते तात्पर्यम्

३१ उपास्यस्यापि ब्रह्मण पदार्थविधयाऽ-  
वान्तरतात्पर्यविषयत्वम्, पारमा-  
र्थिकत्व च

अवान्तरतात्पर्यविषयस्योपास्यस्य ब्रह्मणो  
व्यावहारिक सत्यत्वमवान्तरतात्पर्य-  
विषयत्वादेव, तावताऽप्युपासनाया ,  
तत्फलदातृत्वस्य च निर्वाहात्

३२ सर्वस्य वेदस्य विष्णुपरतया परवि-  
द्यात्वं ब्रह्ममीमासाया इव, कर्म-

परविद्यात्वं ब्रह्म विष्णु शिवात्मकसर्व-  
कारणतुरीयातीतनिर्विशेषस्वरूपमात्र-

कमसङ्ख्या

द्वैतम्

तत्साधनादिपरताया त्वपरविद्यात्वम्

अद्वैतम्

बोधकाक्षरविद्या सद्बिद्यादीनामेव ।  
 सगुणपराणाम् , कर्मकाण्डानाम् ,  
 किं बहुना ? सद्बिद्याऽक्षरविद्यापराणा-  
 च वाक्यानां शब्दरूपेण, निर्विशेषा-  
 तिरिक्तकर्मादिस्वरूपबोधकत्वेनापर-  
 विद्यात्वम् , तत्रापि कर्मोपासनादे-  
 निर्विशेषशोध्यतत्त्वमर्थस्वरूपपराणा-  
 मपरविद्योपकारकसाधनविशेषबोधक-  
 त्वेनापरविद्यात्व न विरुद्धम् , वाच्य-  
 विधया कर्मकाण्डस्यापि विष्णु-  
 बोधकत्वेन परविद्यात्व तु न युक्तम्

३३ प्रामाण्यवदप्रामाण्यस्यापि साक्षि-  
 वेद्यत्वम् , पर त्वपवादकसाहित्येन

\*अप्रामाण्यस्य साक्ष्यसम्बद्धबहुपदार्थ-  
 घटितस्यापवादकसहितेनापि न  
 साक्षिणा वेद्यत्वम् , (५७)

३४ वाक्यार्थानुभावकत्व पदानामन्विता-  
 भिधानविधया, न त्वभिहितान्वय-  
 वादेन । अन्वयस्तु ससर्गः, इति  
 न तत्त्वमस्यादिवाक्यानामखण्डार्थ-  
 त्वम्

\*न्यायचन्द्रिका अन्विताभिधानवादेनैव  
 वाक्यार्थानुभावकत्व द्वैतमतवदेवा-  
 भिहितान्वयवादनिरासेन सिद्धान्त-  
 यति , पर त्वन्वयशब्दोऽत्र “ तत्तु  
 समन्वयात् ” “ वाक्यान्वयात् ”  
 इत्यादाविव तात्पर्यमेव , उभयथापि  
 न ससर्गमात्रम् । अतोऽन्विताभिधान-  
 वादेऽपि नाखण्डार्थताहानिः । व्यक्त-  
 चेद व्यायरत्नावल्याम् । चित्सुखी  
 त्वभिहितान्वयवादमेव स्वीकरोति,

क्रमसङ्ख्या

द्वैतम्

अद्वैतम्

तत्राप्यन्वयपद तात्पर्यपरमेव, इति  
फलतो न विशेष उभयत्र (187)

- 35 विद्यास्थानेषु व्यासकृति ब्रह्मसूत्र- ब्रह्मतर्को विद्यास्थानेषु, न कुत्रापि परि-  
व्याख्यारूपा ब्रह्मतर्काख्याऽप्यनादि- गण्यते । तस्य तदङ्गत्वे चतुर्दश-  
सम्प्रदायसिद्धा ग्रहणमर्हति विद्यास्थानपरिगणनायोगः । अन्येषा  
वेदान्तसम्प्रदायप्रवर्तकानां ब्रह्मसू-  
त्रादिवद् ब्रह्मतर्कोऽपि न सम्प्रदाय-  
सिद्धः । तत्प्रामाण्यमपि न्यायव्या-  
ख्यारूपत्वाद् न्यायविरोधे प्रमाणा-  
न्तरविरोधे च भाष्यान्तरवद् व्यास-  
वचनत्वमात्रेण न सति न्यायविरोधे,  
इति ब्रह्मसूत्रवदेव तत्प्रामाण्यं न  
स्वीकर्तुं शक्यते
- 36 अवाच्यस्यामेयस्य च निर्विशेष- \*अवाच्याया व्यक्ते, अन्विताभिधान-  
ब्रह्मणो न लक्ष्यत्वम् वादेऽवाच्यस्यान्वयविशेषस्य, इक्षु-  
क्षीरगुडादिरसविशेषस्यावाच्यस्य च  
कथञ्चन प्रसिद्धिमात्रेण लक्ष्यत्व  
दृश्यते । सुषुप्त्यादिप्रसिद्धिमात्रे-  
णाप्यत्र विशिष्टवाचकस्यैव पदस्य  
तात्पर्यवशाद् विशेष्यस्वरूपमात्र-  
परत्वेनापि वा लक्ष्यत्वनिर्वाहो  
निर्विशेषस्य (362)
- 37 ईश्वरानुयोगिकजीवमेदस्य प्रमा- \*ईश्वरमेदस्य शास्त्रसिद्धस्याप्युपासनोप-  
णान्तरासिद्धस्यापूर्वस्य, अन्येषां पादकतया चारितार्थात् परत्वेन  
मेदानां प्रत्यक्षादिसिद्धानामप्य- निर्विशेषवाक्यस्य षड्विधातात्पर्य-

क्रमसङ्ख्या

द्वैतम्

भ्यासात् तात्पर्यविषयत्वोपपत्त्या च  
शास्त्रमहातात्पर्यविषयत्वात् तद्विरो-  
धेन जीवब्रह्मैक्यं न शास्त्रार्थं

अद्वैतम्

लिङ्गोपबृंहितस्य ततोऽपि बलवत्तया  
निषेधापेक्षितनिषेध्यसमर्पकतया, तदु-  
पजीव्यत्वेऽपि “यो होता सोऽ-  
ध्वर्युः” “औदुम्बरो यूषो भवति”  
“न तौ पशौ करोति” इत्यादाविव  
प्रत्याम्नानात् प्रतिषेधाद्वोपजीवकापे-  
क्षया दुर्बलत्वेन निर्विशेषवाक्यबाध्य-  
त्वोपपत्त्या महातात्पर्यविषयत्वायोगः ।  
अत एव “नेति नेति” इति विशे-  
षाणा निषेध उपपद्यते । सर्वथा तु  
व्यावहारिक प्रामाण्य सगुण-  
वाक्याना साधनावस्थाधिकारिविषया-  
णाम्, सिद्धावस्थाधिकारिकाणा  
च निर्विशेषवाक्याना विरोधाभावा-  
दुभयप्रामाण्यनिर्वाहो विनाऽन्यथा-  
नयन भवितु युक्तम्, अनन्यशेषाणा  
निर्विशेषवाक्यानामश्रुतोपासनाविधी-  
नामप्युपासनाशेषतया नयनं तु न  
युक्तम् (452-457)

- 38 प्रत्यक्षानुमानागमा एव प्रमाणम् ।  
उपमानार्थापत्त्योरनुमानेऽन्तर्भावः ।  
अनुपलब्धेः प्रत्यक्षेऽन्तर्भावः

\* प्रत्यक्षानुमानोपमानागमार्थापत्त्यनुप-  
लब्धीना षण्णा प्रामाण्यम् । सर्वेषा  
स्वतन्त्र प्रामाण्यम्, न कस्यापि तेषु  
कुत्राप्यन्तर्भावः (287-324)

- 39 “स्मृतिः प्रत्यक्षमैतिह्यम्” इति वच-  
नात् स्मृतिरपि प्रमा, याथार्थ्यमेव

\* अनधिगतार्थगन्तृत्वमपि प्रमा । स्मृतिर्न  
प्रमा । “स्मृतिः प्रत्यक्षम्” इति

- क्रमसङ्ख्या      द्वैतम्      अद्वैतम्
- प्रामाण्यम् । अनधिगतार्थपरिच्छि-      मन्वादिस्मृतिपरम् (३२५-३३२)  
र्त्तिर्न प्रमा
- 40 स्वप्नानां तत्तद्वासनामयत्वम्      स्वप्नानामपि शुक्तिरूप्यादिवत् तूला-  
विद्याकार्यत्वेनानिर्वचनीयत्वम्
- 41 ईश्वरप्रतिबिम्बो जीवोऽणुपरिमाणः । अन्तःकरणवच्छिन्नो जीवोऽहमर्थोऽन्तः-  
तस्य सर्वगतत्वं स्वाभिन्नबिम्बरूपे-  
श्वरात्मना      करणपरिमाणसमानपरिमाणः । तस्य  
व्यापकत्वं निर्गलिताहङ्कारस-  
विन्मात्रात्मना
- 42 अहमर्थो जीवो नाना, अत एव अहमर्थोऽन्तःकरणोपहितरूपेण शरीर-  
“न त्वेवाहं जातु नासं न त्वं नेमे  
जनाधिपाः” इति त्वमहमादि-  
भेदेन तन्निर्देशः, अन्यथा परेण  
ज्ञातस्य परेण प्रत्यभिज्ञानाद्यापत्तिः,  
एकस्य सुखेन दुःखेन वाऽन्यस्य  
सुखदुःखाद्यापत्तिः      भेदेन वा नाना, शुद्धप्रत्यगात्म-  
रूपेणैकः । अत एव अहम्, अहम्,  
अहमिति व्यक्तिभेदमादाय न वय-  
मिति बहुवचनम् । श्रीवादिराजतीर्था  
अपि आत्मैकत्वं उक्तबहुवचनानु-  
पपत्तिमापाद्य तामपरिहृत्यैव प्रकारा-  
न्तरेण तद्भेदसाधनार्थमायतन्ते
- 43 पञ्चविधभेददर्शनाप्रतिबन्धिभक्तियोग-  
ज्ञानयोगजनितेश्वरप्रसादो विनापि  
भेद-तत्प्रतियोगिमिथ्यात्वं मोक्ष-  
साधनम्      \*भेद-तत्प्रयोजकाज्ञाननिवर्तकात्मसाक्षा-  
त्कारो दृष्टविधयैव कर्मयोग-भक्तियोग-  
द्वारको मोक्षसाधनम्, ज्ञाननिवर्त्य-  
त्वाच्चाज्ञानतत्प्रयुक्तानां मिथ्यात्वं  
च (५१८)
- 44 अहमर्थस्यात्मनो दिव्यज्ञानविग्रहस्य  
विशेषकृततरतमभावापन्नानन्दानु-  
भवः साक्षिणा मुक्तौ      \*विगलिताहङ्कारसविन्मात्रस्वप्रकाशाना-  
वृतानन्दस्वरूप मोक्षः (५५६)







## ॥ न्यायचन्द्रिकाप्रकरणसंग्रहश्लोकाः ॥

### ॥ समन्वयपरिच्छेदः ॥

॥ मङ्गलाचरणम् ॥

पृष्ठसङ्ख्या

आविरस्तु महस्तत्रो गौरीसन्ध्याधनोदितम् ।

अन्तरायतमोहन्तु नरस्तम्बेरमाकृति ॥ १ ॥

1

स्वप्रामाण्यविभूषणा श्रुतिवधूः प्रान्वेषमाणापि यम्

2

दृष्ट्वा लक्षणतो न वक्तुमशक्तः सर्वप्रमाणातिगम् ।

शुद्धानन्दचिदद्वयात्मवपुष द्वैतेन्द्रजालास्पदम्

वन्दे चन्द्रविभूषणं गिरिसुतादत्तार्धदेहं हरम् ॥ २ ॥

॥ स्वतःप्रामाण्यम् ॥

धातुवैषम्यसंस्थानशरीराः कामिलादयः ।

18

यद्यत्प्र(द्यप्र)माणविज्ञानं तदपेक्षमुपेयते ॥ ३ ॥

साम्यसंस्थानसापेक्षं सम्यज्ज्ञानमुपेयताम् ।

”

यतस्तद्भावभावित्वं नोभयत्र विशिष्यते ॥ ४ ॥

विज्ञानकारणकलापविभिन्नमूर्तिः

”

दोषाद्यथोदयमुपैत्ययथार्थबोधः ।

तद्वद् गुणादुदयमेति यथार्थबोधः

तद्भावभावनियतेरुभयाविशेषात् ॥ ५ ॥

अथ प्रतीयते मात्वं परस्मादिति यौक्तिकम् ।

28

धर्मिग्राहकसामग्रीव्यतिरिक्तं परं मतम् ॥ ६ ॥

बोधकारणसामग्रीमात्राज्जन्म यतो मितेः ।	25
आचक्ष्महे लक्ष्म ततो लक्षणासम्भव कुतः ॥ ७ ॥	61
निसर्गसिद्धसामर्थ्यं प्रमाणं स्वार्थसाधन(क)म् ।	
स्वोत्पत्तौ स्वप्रतीतौ वा नान्यापेक्षमिति स्थितम् ॥ ८ ॥	
परस्परविरोधे हि न प्रकारान्तरस्थितिः ।	62
नैकताऽपि विरुद्धानामुक्तिमात्रविरोधतः ॥ ९ ॥	

॥ शक्तिवादः ॥

भावत्वाधिष्ठितास्सर्वाः प्रत्येक व्यक्तयो मताः ।	63
द्रव्यादिषट्कविच्छेदमेलकेन विवर्जिताः ॥ १० ॥	
तस्माद्गौरीपतेरिच्छा स्फोटादिजननी परा ।	67
उपायाधिष्ठिता शक्तिरिति माहेश्वर मतम् ॥ ११ ॥	
अर्थापत्त्यनुमानाभ्यां श्रुतितश्च मिता सती ।	79
शक्तिर्वाग्जालमात्रेण कथं निह्नूयते परैः ॥ १२ ॥	
न द्रव्य गुणवृत्तित्वाद् गुणकर्मबहिष्कृता ।	80
सामान्यादिषु सत्त्वेन शक्तिर्भावान्तर मता ॥ १३ ॥	
संस्कारः पुंस एवेष्ट प्रोक्षणाभ्युक्षणादिभिः ।	105
स्वगुणा परमाणूनां विशेषाः पाकजादयः ॥ १४ ॥	
एवं तावदसाधि शक्तिरखिले हेतौ द्विताभेदिता	115
वा दीन्द्रादिकुतर्कपद्धतितम सन्तानसंज्ञापिता ।	
अर्थापत्तिसहायसम्पदधिकश्रुत्या स्वतस्सिद्धया	
तर्कप्रोत्थबलानुमानविलसत्प्रामाण्यसङ्गील्या ॥ १५ ॥	

॥ शब्दनित्यत्ववादः ॥

वर्णानामविनाशित्वे प्रत्यभिज्ञादिना स्थिते । 128  
स्वातन्त्र्यं वेदवचसा नित्यत्व(त्वे) केन वार्यते ॥ १६ ॥

॥ विध्यर्थः ॥

विधिर्वक्तुरभिप्रायः प्रवृत्त्यादौ लिङादिभिः । 145  
\*अभिधेयोऽनुमेया तु कर्तुरिष्टाभ्युपायता ॥ १७ ॥

॥ वेदापौस्वेयत्वम् ॥

स्वेच्छानिर्मितदेहभेदसचिवो वेदप्रणेता शिवो 160  
न ह्येतादृशदेहयोगिनममु नेच्छन्ति नैयायिकाः ।  
तद्भोगायतनं तु भोगविरहान्नेष्टं तृणादेर्विधौ  
वैयर्थ्याच्च न कार्यमात्रकरणे कार्यान्वयः स्वीकृतः ॥ १८ ॥

कथमपरथा मूर्तिं त्रेधा वदन्ति महर्षयः । ”  
कथमिव दश प्रादुर्भावान् स्मरन्ति च शार्ङ्गिणः ।  
त्रिपुरदहनं नीलग्रीव क्षपाकरभूषणं  
विविधमसकृद् देहं वेदा वदन्ति च शासितुः ॥ १९ ॥

पराशरोऽपि भगवान् स्वेच्छाविग्रहमीशितुः । 161  
पुराणे वैष्णवे प्राह पुराणपुरुषस्तुतौ ॥ २० ॥

नारायणात् कारणाद्वा कारणाकारणान्न च । ”  
शरीरग्रहणं व्यापिन् धर्मत्राणाय ते परम् ॥ २१ ॥ 165

\* अयं पूर्वपक्षमात्रस्य सिद्धान्तस्तु निबन्ध इष्टसाधनत्वमेव लिङर्थः ।

↓

- इदं भाति न भातीति संविद्विप्रतिपत्तिषु ।  
 परप्रत्यायने पुसा शरण शपथोक्तयः ॥ २२ ॥
- वर्णनित्यत्वससिद्ध्या नित्यसम्बन्धसिद्धितः । 181  
 दुःसम्पादमिदं वेदपारतन्त्र्यमिति स्थितम् ॥ २३ ॥
- ॥ अन्वितामिधानवादः ॥
- अन्विते गौरवाच्छक्तेरन्वयस्यान्यतो गतेः । 182  
 पदार्थैरेव तत्सिद्धेर्नान्विते शक्तिमत् पदम् ॥ २४ ॥
- वाक्यार्थबोधः साक्षान्नु(त्तु) शब्दशक्तिनिबन्धनः । 187  
 शाब्दबोधत्वतो बोधः पदार्थविषयो यथा ॥ २५ ॥
- अन्वितस्यैव शक्यत्वे भवेद्वाक्यस्य शक्तता । 212  
 औचित्याल्लाघवादैक्यात् क्वचिदप्यनुपक्षयात् ॥ २६ ॥
- उच्यते मानविरहाद्वाक्यस्यैवानिरूपणात् । 213  
 अनौचित्याद्गौरवाच्चायुक्ता वाक्यस्य शक्तता ॥ २७ ॥
- तस्मादन्यान्वितस्वार्थमात्रप्रत्यायनक्षमाः ।  
 शब्दा इत्यवसातव्यं विना कार्यार्थसङ्गतिम् ॥ २८ ॥ 216
- ॥ वाक्यानां न कार्यमात्रम्, किन्तु सिद्धान्तोऽपि ॥
- वेदार्थः कार्यरूप तदपि नरकृतेरीप्सित कार्यमाहुः 217  
 सर्वेषां कार्यबोधाद् व्यवहृतिरखिला नेष्टसम्बन्धबोधात् ।  
 कार्यार्थाऽस्तः प्रमाण श्रुतिरनतिशयानन्दरूपे प्रतीचि  
 प्रामाण्य नैव युक्त श्रुतिशिरस इति प्राह शिक्षाविशेषात् ॥ २९ ॥
- अत्रोच्यतेऽन्यससृष्टमात्रे शक्तिः प्रमीयते । 223  
 बोधकत्व-प्रमाणत्वहेतुभ्यामक्षमानवत् ॥ ३० ॥

सिद्धेर्गुणविशेषेण पचतीत्यपि संविद् । 228

क्रियापदार्थस्यान्यस्य नानुमानं प्रकल्पते ॥ ३१ ॥

यथा वर्णैरभिव्यक्तस्फोटैर्नार्थप्रकाशनम् । 231

निष्प्रमाणम्, तथा कार्यससृष्टार्थप्रकाशनम् ॥ ३२ ॥

॥ स्फोटवादनिरास ॥

अत्राभिधीयते स्फोटो नाध्यक्षेणावसीयते । 239

अर्थापत्त्या न प्रथते वर्णेभ्योऽर्थप्रतीतिः ॥ ३३ ॥

॥ शब्दप्रमाणसाधनम् ॥

आकाङ्क्षादित्रयोपेताद्वाक्याद्वाक्यार्थबोधतः । 253

शब्दः पृथक् प्रमाणत्वान्नानुमानतयेष्यते ॥ ३४ ॥

अनुमानादन्यमान शब्दमानमिति स्थितम् । 278

व्याप्यविज्ञानजादन्यज्ञानत्वाद् रूपबुद्धिवत् ॥ ३५ ॥

॥ उपमानप्रमाणसाधनम् ॥

सादृश्यावगमायोगाद् गवयावगमात् पुरा । 281

तज्ज्ञानं न स्मृतिर्नो वा लिङ्गाद् व्याप्त्यङ्गता गतम् ॥ ३६ ॥

परलक्ष्मप्रतिक्षेपादुपमानं न्यरूपम् । 292

अथावसरसम्प्राप्तामर्थापत्तिं प्रचक्ष्महे ॥ ३७ ॥

॥ अर्थापत्त्यनुपलब्धिप्रमाणसाधनम् ॥

अभावानुभवस्तावन्नाक्षाद्भूतमिति । 308

अक्षैरनभिसम्बन्धाद् मूधरे वह्निर्घोर्यथा ॥ ३८ ॥

प्रत्यक्षमनुमानञ्च शाब्दञ्चोपमया सह । 324

अर्थापत्तिरभावश्च मानषट्कं विपश्चिताम् ॥ ३९ ॥

॥ प्रमाणलक्षणम् ॥

प्रमाणं लक्षणात् सिद्धयेद् मानाद् मेय प्रसिध्यति । 326

न चान्यलक्षण तस्य भाषितु क्षमते सुधीः ॥ ४० ॥

अबुद्धबोधक मानं ननु यद्यभ्युपेयते । 333

स्वतस्सिद्धे ततो मात्व वेदान्तानां सुदुर्घटम् ॥ ४१ ॥

॥ आकृतिशब्दार्थता ॥

आनन्त्याद् व्यभिचाराच्च न शक्या व्यक्तयो मता । 347

आकृतिस्तु भवेच्छक्या लाघवाव्यभिचारतः ॥ ४२ ॥

॥ अखण्डार्थबोधोपपत्तिः ॥

शब्दाः शक्त्याऽभिधेये विदधति धिषणां लिङ्गभावानपेक्षा- 450

स्तत्राप्यानन्त्यदोषाद्यभिचरणकृतो वर्जयित्वा विशेषान् ।

एकस्मिन् जातिमात्रे प्रतिदधति धिय कर्मयोगाद्धि मुक्ता

ब्रह्माद्वैत भजन्ते विगलितविषया लक्षणावर्त्मनैव ॥ ४३ ॥

ससर्गविषय वाक्यं नाखण्डविषयं क्वचित् । 358

ऐकार्थ्ये न व्यवच्छेद्यभेदोऽपि पदयोर्यत ॥ ४४ ॥

अत्र ब्रूमो भवेल्लोके वेदे चाखण्डनिष्ठता । 356

वाक्यस्य लक्षणार्थस्य नान्यथा तत् प्रसिध्यति ॥ ४५ ॥

॥ इति समन्वयपरिच्छेद ॥

## ॥ अविरोधपरिच्छेदः ॥

॥ पूर्वपरिच्छेदार्थसङ्ग्रहः ॥

पृष्ठसङ्ख्या

प्रामाण्यस्य स्वतस्त्व तदनु निजसती शक्तिमापाद्य वेदे 369

कर्तृ राहित्यमुक्तं पदनिकरगता शक्तिरन्यानुषक्ते ।

शक्तिः कार्यानपेक्षे पदनिकरगता वर्णमात्रात्मशब्दः ।

प्रत्यक्षादिश्च शब्दः प्रगलितवितथे वाक्यवृत्तिरुक्तोक्ता ॥ ४६ ॥

॥ अख्यात्यादिनिरसनेनानिर्वचनीयख्यातिसमर्थनम् ॥

यथार्था विमता बुद्धिर्बुद्धित्वाद् घटबुद्धिवत् । 382

नायथार्थमतो ज्ञानमहेतुत्वादिति स्थितम् ॥ ४७ ॥

मिथ्यावबोधतो मिथ्याव्यवहारः प्रसिध्यति ।

अपर्यायप्रयोगश्च न भेदावगम विना ॥ ४८ ॥

भाति रूप्यमिदंरूपसमानाधिकृत यतः । 387

सामानाधिकरण्यस्य नान्यथा वक्ष्यते गति ॥ ४९ ॥

व्यवहारप्रसिद्धयर्थं रूप्यबुद्धिमुपेयता । 408

शुक्तौ मायामय रूप्यमुपेतव्यमिति स्थितम् ॥ ५० ॥

शुक्तौ चकास्ति यद् रूप्य आन्त तदुपगच्छता । 411

अनिर्वाच्यमुपेतव्यमन्यथा तदयोगत ॥ ५१ ॥

अत्र ब्रूमो न सन्नासत् सदसच्च न यद्वेत् । 418

वदामस्तदनिर्वाच्यं निर्वाच्ये आन्त्यसम्भवात् ॥ ५२ ॥

॥ मिथ्यात्वनिवृत्तिः, तदनुमान च ॥

मिथ्यात्वं नाम बाध्यत्व सङ्गिरन्ते विपश्चितः । 448

बाधाभावोपलक्ष्यं यत् तत् सत्यमिति हि स्थितिः ॥ ५३ ॥

तस्माद् विश्वस्य मिथ्यात्वमनात्मत्वादिहेतुभि । 451  
भेदसम्बन्धसम्बन्धाद् भेदवच्च प्रसिध्यति ॥ ५४ ॥

अप्रसिद्धनिषेधस्य प्रमितत्वे पराहति । 455  
व्याघातोऽप्रमितत्वेऽपि तन्निषेधपराहतेः ॥ ५५ ॥

॥ आत्मस्वप्रकाशत्वम् ॥

एकस्य कर्मकर्तृत्वं यद्यप्यन्यत्र नेष्यते । 464  
तथाप्यत्रैव दृष्टत्वाद् न विरोधपद भवेत् ॥ ५६ ॥

योऽपि ग्राहकरूपेण सिद्धिं सर्वासु वृत्तिषु ।  
ब्रुवाणः कर्मभावेन नेम प्रत्यक्षमिच्छति ॥ ५७ ॥ ”

कर्मत्वं किमभिप्रेतं तस्य यन्नात्मनीक्ष्यते ।  
पराश्रयक्रियाजन्यफलभाजनतेति चेत् ॥ ५८ ॥ ”

अस्माभिरपि नैवेष्टं कर्मत्वमिदमात्मनि ।  
तस्य स्वाधारविज्ञप्तिव्यवहार्यत्वदर्शनात् ॥ ५९ ॥ ”

यत्र ज्ञाने तु यद् भाति तत् तत्कर्मेति लक्षणात् ।  
आत्माऽपि ज्ञानकर्मेति गीयते न्यायवेदिभिः ॥ ६० ॥

॥ आत्मनोऽस्वप्रकाशत्वे दूषणम् ॥

यस्त्वात्मनः प्रमेयत्वादनात्मत्वं प्रसङ्गयेत् ।  
घटस्याप्यघटात्मत्वं स कस्माद् न प्रसङ्गयेत् ॥ ६१ ॥ ”

तत्राध्यक्षविरोधश्चेत् समानः प्रकृतेऽपि सः । 465  
प्रत्यक्षगोचरीभावो यस्मादात्मनि वर्णितः ॥ ६२ ॥



- तस्माज्जात्युत्तरत्वेन नैवम्प्रायाणि सूरिभिः । 465  
 प्रयोज्यानि सभामध्यमध्यासीनै कथञ्चन ॥ ६३ ॥  
 तस्मादात्मनि सम्भूतमहमित्यात्मगोचरम् । ”  
 प्रत्यक्षमभ्युपेतव्य युक्तिमार्गानुगामिनाम् ॥ ६४ ॥  
 स्वसवेदनरूपत्वादात्मविद्या तमोऽपनुत् । 478  
 वृत्तिव्याप्तौ यथाऽऽलोको वस्त्वन्तरतमोपनुत् ॥ ६५ ॥  
 ॥ तमोनिरूपणम् ॥  
 अम्भस्सम्भारगम्भीरप्रावृढम्भोदसन्निभम् । 481  
 भासमान न भाऽभावो भवितु क्षमते तम ॥ ६६ ॥  
 ॥ परमाणुवादः ॥  
 अत्रोच्यते प्रमाणेन परमाणुर्न सिध्यति । 502  
 स्पर्शादिमत्तया तस्य साशत्वञ्चानुमीयते ॥ ६७ ॥  
 ॥ इत्यविरोधपरिच्छेदः ॥  
 ॥ साधनपरिच्छेदः ॥  
 ॥ पूर्वपरिच्छेदार्थसङ्ग्रहः ॥  
 रूप्यं न्यरूपमिह विभ्रमभातरूप 516  
 विश्व विचित्रमपि तादृशमेव युक्त्या ।  
 स्वात्मावभासवपुषं पुरुषं ततोऽपि  
 भावस्वभावतिमिर परमाण्वभावम् ॥ ६८ ॥  
 ॥ अद्वितीयात्मज्ञानस्यैव मोक्षसाधनत्वम् ॥  
 मानान्तराविरोधेन त्रय्यन्तपदसंहतिः ।  
 प्रमाणमिति तत् सिद्ध मय्येव परमेश्वरे ॥ ६९ ॥

अत्र ब्रूमो भेदबुद्धेः शशङ्के भेदबुद्धिवत् । 518  
विभ्रमत्वान्न निर्वाणपथत्वमुपपद्यते ॥ ७० ॥

॥ दृष्टविधयाऽऽत्मज्ञानस्य मोक्षसाधनत्वम्, न तु भगवत्प्रसादद्वारा ॥

दृष्टादृष्टोभयार्थत्वात् त्रिधाऽङ्गानि प्रचक्षते । 525  
दृष्टार्थानि चतुर्धा स्युर्जाति - द्रव्य - गुण - क्रिया. ॥ ७१ ॥

अदृष्टार्थं द्विधा कर्म द्वयार्थमपि तन्मतम् ।  
दृष्टार्थेष्वपि सर्वत्र नियमादृष्टमिष्यते ॥ ७२ ॥

॥ फलपरिच्छेदः ॥

त्रय्यन्तवाक्यसन्दोहसमुत्पन्नाऽपरोक्षधीः । 535  
समाप्नोति परानन्द तस्मै मोक्षात्मने नमः ॥ ७३ ॥

॥ इति न्यायचन्द्रिकाप्रकरणश्लोकाः ॥



# न्यायचन्द्रिकायाम्

समन्वयाख्यः प्रथमः परिच्छेदः

॥ मङ्गलाचरणम् ॥

आविरस्तु महस्तन्नो गौरीसन्ध्याधनोदितम् ।

## न्यायचन्द्रिकाविवरणम्

— . \* : —

गणेश लोकेशं परमपरमं पालनपरम्

समस्त-व्यस्तानां सुखनिलयतत्त्वैकवचसाम् ।

<sup>1</sup>हरि-ब्रह्मेशानां सफलकृतयो यत्करुणया

नमस्यामो देव गिरिशगिरिजानन्दनकरम् ॥ १ ॥

सरोजजन्माननपद्महर्षीं गिरिशकल्पद्रुमकल्पवल्लीम् ।

हरेरुरस्सागरलम्पगङ्गासुपास्महे कामपि देवता ताम् ॥

ग्रन्थारम्भे शिष्टाचारपरम्परापरिप्रापितकर्तव्यभावं परदेवतास्तुतिनम-  
स्काररूपं मङ्गलमनुविधानोऽभिमतकार्यस्याप्रत्यूहपरिपूरणं करिवदनप्रसादाधी-  
नम्, इति तमेव तावदाशास्त्रे—आविरिति ॥ तत् मह.=ज्योतिः, चैतन्य-  
रूपम्, न =अस्माकम्, आविरस्तु=चित्तरङ्गे स्फुरतु ॥ १ ॥

“आशीर्नमस्क्रिया वस्तुनिर्देशो वापि तन्मुखम्”

इत्यलङ्कारकारैराशिषः शास्त्रमुखत्वेन प्रथममुदितत्वादाशीरेव क्रिया  
त्रिविधा । [द्वितीयात्य]न्ताभावोपलक्षितचैतन्यस्य प्रत्यग्रूपतया चित्ते स्फुरण  
सदास्ति, इति न तत्प्रार्थनार्हे[र्हिमि]ति, अत्राह—गौरीति ॥

१. गणेशकृपयैव हरि-हरयोरपि विवाहादिक्रमपीति गणेशपुराणे व्यक्तम्, सत्यम्नैवं  
विद्विधानन्दनकरमिति तु गणेशस्य परमात्मन एव तत्पुत्रत्वेनाद्यद्वाराभिप्रायेण ।

अन्तरायतमोहन्तु नरस्तम्बेरमाकृति ॥ १ ॥

स्वप्रामाण्यविमूषणा श्रुतिवधू प्रान्वेषमाणापि यम्

“ उपमैव तिरोभूतमेदा रूपकमिष्यते ”

इति गौरी सन्ध्याघनत्वेन रूपयति । सौरज्योतिषा सन्ध्याघनादुदयक्रिया-  
योगितया तुल्ययोगितालङ्कार प्रदर्श्य, अन्तरायं तिमिरत्वेन रूपयित्वा  
तन्निरासक्रियायोगितयापि तुल्ययोगितामाह—अन्तरायेति ॥

यदाह—“ विवक्षितगुणोत्कृष्टैर्यत्समीकृत्य कस्यचित् ।

कीर्तनं स्तुतिनिन्दार्थं सा स्मृता तुल्ययोगिता ॥”

इति । ‘सन्ध्याघनोदित तमोहन्तु’ इति श्लेषालङ्कारोऽपि दर्शितः ॥

उक्तं च—“ श्लिष्टमिष्टमनेकार्थमेकरूपान्वितं वच ।

तदभिन्नपदं भिन्नपदप्रायमिति द्विधा ॥”

इति । समस्तदेवताभेदानां चैतन्यरूपत्वाद् देवतान्तरेष्वसदन्तरायनिराससामर्थ्य-  
मत्रैव कथमिति चेत्, उपाधिविशेषसंबन्धादित्यभिसन्वायाह—नरेति ॥ द्वयोः  
साधर्म्ये सत्येकस्य वैधर्म्याभिधानाद् व्यतिरेकालङ्कारो दर्शितः ।

तदुक्तम्—“ शब्दोपात्ते प्रतीते वा सादृश्ये वस्तुनोर्द्वयोः ।

तत्र यद्वेदकथनं व्यतिरेकस्य कथ्यते ॥”

इति । नरत्वं-स्तम्बेरमत्वयोरन्यत्रैकत्र विरुद्धयोरेकत्र सङ्गतिर्कीर्तनेन वैयायकं तद्  
मह इति सूचनाद्विरोधालङ्कारो दर्शितः ॥

आह च—“ विरुद्धानां पदार्थानां यत्र संसर्गदर्शनम् ।

विरोधसाधनायैव स विरोधः स्मृतो यथा ॥”

इति । एवं तावद् विघ्नेश्वरप्रार्थनया प्राप्ता बाह्याभ्यन्तरायनिवृत्तिः ॥ १ ॥

अप्रतिपत्त्यन्यथाप्रतिपत्ति-विप्रतिपत्तिरूपान्तरायनिवृत्तेस्तत्त्वप्रतिपत्तिकार्य-  
त्वात् तत्प्रतिपत्त्यर्थम्, तत्त्वानुसरणं तन्नमस्कारलक्षणं मङ्गलमाचरन्नधिकारि-प्रयो-  
जन-सम्बन्धाभिधेयप्रतिपादनायचाह—स्वप्रामाण्येति ॥ अस्य च नियोगतः  
फलवत्कार्यान्तरारम्भसंयोगात् साक्षादफलत्वाच्च “ फलवत्सन्निधावफलं तदङ्गम् ”  
इति कार्यान्तरशेषिष्वेव धृते सत्यारम्भस्य समाप्तिपर्यन्तत्वाद्पेक्षिताविघ्नपरि-

दृष्ट्वा लक्षणतो न वक्तुमशक्तं सर्वप्रमाणातिगम् ।

समाप्ति स[तत्] प्रयोजना,[म्] ‘अपेक्षितविधेरनपेक्षितविधान दुर्बलम्’ इति फलान्तरकल्पनाया दुर्बलत्वात्, अतो यथा साप्रदायिकमध्यायानध्यायादि स्वाध्यायाविन्नार्थम्, एवमिदमपि । तदयमर्थ — त्रय्यन्तवाक्यजनितवृत्तिफलकौ [का] रूढतया सनिदानसंसारहरणाद्धर, त वन्दे [म १] ॥

ननु — ईश्वर एव नास्ति, प्रमाणाभावात्, अत्राह—श्रुतीति ॥ सैव न प्रमाणम्, कुतस्तथेश्वरसिद्धिरिति ? अत्राह—स्वप्रामाण्येति ॥ “अप्रामाण्यं त्रिधा भिन्न मिथ्यात्वाज्ञान-सशयै” । तत्र न तावदन्त्यं वैदिकवेदने, वाकारार्थानुल्लेखनात्, नापि मध्यमम्, विदितपद-पदार्थसङ्गतेर्वाक्यार्थवेदनोत्पादनात्, नाप्यादिमम्, बाधात् । वेदवाक्यम्, अप्रमाणम्, आसाप्रणीत-वाक्यत्वात्, उन्मत्तवाक्यवदिति चेत्, न, अदृष्टस्यातीन्द्रियस्य व्याप्ति-लिङ्गाद्यग्रहेऽलौकिकप्रमाणगोचरस्याऽऽवेदकमपौरुषेयवाक्यमुपेयम्, तस्यैव वेदत्वम्, अन्यथाऽदृष्टासिद्धे, इत्यर्थापत्तिबाधितविषयत्वादिति भावः । भवदपि प्रामाण्य परत इति केचित्, अत्राह—स्वेति ॥ कुलवधूरपि पुरुषान्तरसङ्गरहिता स्वपुरुषान्वेषणकातरा, तथा श्रुतिरपि । ‘वधू,’ इत्युक्तसाम्यमेवाह—अन्वेष-माणेति ॥ यत्पर शब्द स शब्दार्थ । ‘तात्पर्यं च प्रयोजनाधीनम् । तदपि प्रवृत्ति-निवृत्तिकार्य[र्यं] प्रवृत्ति[त्य]साध्यगोचरे न सिध्येत्, तत् कथं ‘यमन्वेषमाणा’ इत्युक्तम् ? अत्राह—प्रेति ॥ अवान्तरतात्पर्यमेव धर्मे, परमतात्पर्य परमानन्दरूपे प्रतीच्येव, श्रुते, “सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति” वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्य” इति वचनात् । सिद्धेऽपि शब्दशक्तिर्वक्ष्यत इत्यर्थः । धर्मादिवत् तर्हि वाच्य-तथा जडता, अत्राह—वक्तु नाशकदिति ॥ शब्दप्रवृत्तिनिमित्तानाम्=द्रव्य [म्], गुण[ ] क्रिया जातिरिति रूढीनामभावादिति भावः । न तर्हि वाक्यस्य तत्र प्रामाण्यम्, तदवाचकत्वात्, वाक्यान्तरवत्, अत्राह—दृष्ट्वेति ॥ वृत्त्यन्तर-

१ प्रमाणान्तराप्रमेयस्य, शब्दान्तरावाच्यस्य च न लक्ष्यत्वमिति शकाहृदयम् ।  
“इमांमेवावलम्ब्य श्रीमदानन्दतीर्थानामीश्वरस्यधिकरणसिद्धान्तः, शतदूषण्या, ब्रह्मणि शब्दवृत्त्य-  
न्यपत्तिश्च ।

शुद्धानन्दचिदद्वयात्मवपुषं द्वैतेन्द्रजालास्पदम्  
वन्दे चन्द्रविभूषण गिरिसुतादत्तार्धदेह हरम् ॥ २ ॥

प्रतीतिमुत्पाद्य । निर्गुणे मुख्यार्थगुणयोगायोगान्न<sup>१</sup> गौणी वृत्तिः, नापि लक्षणा , तन्निमित्तमुख्यार्थसंबन्धस्यासङ्गेऽसत्त्वात्, अत्राह—लक्षणत इति ॥ “नेति नेति” इति व्यावृत्तिमुखेन मूर्तामूर्तलक्षणनिषेधमादाय तदधिष्ठाने धीजननम-  
विरुद्धमिति यावत् ॥

तदाहु —“अध्यारोपापवादाभ्या निष्प्रपञ्च प्रपञ्च्यते” ॥

इति । आरोपितद्वैतनिरासद्वारा तदधिकरणत्वलक्षणकक्षीकरणेन लक्षणया बोध-  
कत्वकल्पनागौरवाद् वरं मुख्यवृत्त्या बोधकत्वम्, अत्राह—सर्वेति ॥ सकल-  
प्रमाणनिवृत्तेर्वस्तुसत्तानिवृत्तिनियमात् प्राप्तमसत्त्वम्, अत्राह—आत्मेति ॥  
निषेद्ध स्वरूपस्यानिषेध्यत्वान्नासत्त्वमित्यर्थः । ससारित्वासंसारित्वादिविरुद्ध-  
धर्मतया नात्मेश्वराभेदः, अत्राह—अद्वयेति ॥ आत्मनोऽन्यस्य घटादिवदनीश्वर-  
त्वात् भेदस्य भेदेऽनवस्थानाद्, भेदो वस्तुमात्रमेव, इति भेदासिद्धेः, ससारि-  
त्वादेष्व दृश्यत्वे रूपादिवदनात्मधर्मत्वात्, अदृश्यत्वे तदसिद्धेर्विरुद्धधर्मत्वा-  
सिद्धिरित्याशयः ॥ तथापि वेद्यः, अवेद्यः, स्ववेद्यो वा । आद्येऽनात्मत्वम्,  
द्वितीये तदसत्त्वम्, अन्तिमे स्ववृत्तिविरोधः, अत्राह—चिदिति ॥ चिद्रूपत्वात्  
स्वातिरेकिदर्शननिरपेक्षत्वव्यवहार इत्यर्थः ॥ सुखदुःखप्राप्तिपरिहाररूपत्वात्पुमर्थस्य,  
न तद्रहिते त्रय्यन्तसन्दोहतात्पर्यम्, अत्राह—आनन्देति ॥ आनन्दस्य जन्मादि-  
मतः कथमात्मता ? अत्राह—शुद्धेति ॥ व्यञ्जक[ प्र ? ]वृत्तिसंबन्धनिबन्धनो  
जन्मादिप्रतिभास इत्यर्थः । एव तावत्—“आनन्दादयः प्रधानस्ये”ति सूत्रितं  
स्वरूपलक्षणं प्रदर्श्य, द्वैतावलम्बिप्रत्यक्षादेः, कर्मकाण्डस्य चामात्वशङ्का निरस्य  
“जन्माद्यस्य यतः” इत्युक्ततटस्थलक्षणं प्रदर्शयितुमाह—[अ]द्वयेति ॥ तथापि  
हरशब्दवाच्यस्य विग्रहविशेषे कल्पितकपालादितयाऽमङ्गलत्वम्, अत्राह—  
चन्द्रेति ॥ चन्द्रोऽमृतात्मा विभूषणं यस्य, तम् ; अमृतभूषणतया परममङ्गल-  
मिति यावत् ॥ सर्वसंहारकत्वान्निर्ध्वणो न नमस्कारमर्हेत्, अत्राह—गिरीति ॥  
गिरिसुतायै दत्तं देहस्याप्यर्थं येन, ततोऽन्यः को नाम परमकारुणिकः ? ॥२॥

॥ स्वतः प्रामाण्यवादे नैयायिकाभिमतपरतः प्रामाण्याख्यपूर्व-

पक्षप्रसङ्गेन स्वतः प्रामाण्यपक्षनिरासार्थं प्रामाण्य-

स्वतस्त्वे चतुर्दश विकल्पाः ॥

अथ किमिदं प्रमाया स्वतस्त्व नाम ? किं (१) स्वजन्यत्वम्,  
(२) प्रमाजन्यत्व वा, (३) [ज्ञानजन्यत्वं वा] (४) अनुभवजन्यत्व वा-  
(५) प्रमाकारणजन्यत्व वा, (६) ज्ञानकारणजन्यत्वं वा, (७) अनुभव-

प्राणिकर्मवशात् तस्य सहारकाले तत्कर्तृत्वमप्यविरुद्धम् । शुद्धानन्देति प्रयोज-  
नस्य निर्देशः, द्वैतेन्द्रजालास्पदमित्यज्ञाततया स एव विषयः, इति विषयस्य,  
प्रतिपाद्यस्यैव विषयत्वात्, प्रतिपाद्य प्रतिपादकत्वसंबन्धस्य, परमानन्दकामस्याधि-  
कारिणः ॥

स्वप्रामाण्यविभूषणेत्यभाणि । प्रामाण्यस्य भूतार्थोपाधिकसामान्य[स्य]नित्य-  
तया तद्वज्रकप्रमाया उत्पत्तौ स्वतस्त्वम्, इति तदादाय वा दीन्द्रः प्रत्यवतिष्ठते  
—अथेति ॥ अथेत्यारम्भे । अधिकृत प्रकरण वेदितव्यमित्यर्थः । सामान्य-  
तोऽवगतो विशेषतोऽनवगतः संभवदनेकप्रकारोऽर्थः प्रष्टव्यः, नैव स्वतस्त्वमनेक  
स्यादित्याशङ्क्य संभवदनेकप्रकारानाह—किमित्यादिना ॥ स्वपदमात्मवचनम्,  
आत्मीयवचनं वा । आद्ये स्वस्य स्वयं जनकमित्युक्ते, स्वप्रागभाववच्छिन्न-  
कालस्य स्वपूर्वपदार्थत्वात्, पूर्वभावविशेषस्य कारणत्वरूपतया, स एव कालः  
तदवच्छिन्नः, तदनवच्छिन्नश्चेति व्याघातेनापरितोषात् पक्षान्तरं कक्षीकुरुते  
—प्रमेति ॥ प्रमान्तरजन्यत्वेन प्रमास्वतस्त्वे, तस्याप्येतज्जन्यत्वे, स्वतस्ताया-  
मितरेतराश्रयः, प्रमान्तरजन्यत्वेऽनवस्थेति, अत्राह—ज्ञानेति ॥ बाष्पे  
धूमत्वारोपप्रसृतसंस्कारकृतस्मरणवतो बह्व्यनुमाऽपि प्रमा स्याद् इति, अतः  
आह—अनुभवेति ॥

धूलीपटलादौ धूमत्वारोपरूपानुभवजनितधूमध्वजानुमाऽपि प्रमा स्यात्,  
अत्राह—प्रमेति ॥ तथाच स्वकारणजन्यत्वं स्वतस्त्वमित्युक्त्यापत्तावप्रमाया अपि  
स्वकारणजन्यतया स्वतस्त्वप्रसङ्गः, अत्राह—ज्ञानेति ॥ तर्हि स्मृतित्वमपि  
वितीना स्वतः एव स्यात्, स्मृतीनामपि ज्ञानकारणजन्यत्वात्, अत्राह—  
अनुभवेति ॥

कारणजन्यत्व वा, (८) प्रमाकारणव्यतिरिक्ताजन्यत्व वा, (९) ज्ञान-  
कारणव्यतिरिक्ताजन्यत्व वा, (१०) अनुभवकारणव्यतिरिक्ताजन्यत्व वा,  
(११) प्रमाकारणजन्यत्वे सति तद्व्यतिरिक्ताजन्यत्व वा, (१२) ज्ञान-  
कारणजन्यत्वे सति तद्व्यतिरिक्ताजन्यत्वं वा, (१३) अनुभवकारणजन्यत्वे  
सति तद्व्यतिरिक्ताजन्यत्वं वा, (१४) अन्यद्वा ॥

॥ स्वजन्यत्व-प्रमाजन्यत्व-ज्ञानजन्यत्वानुभवजन्यत्वकल्पनिरास ॥

न तावदाद्यः कल्प, आत्मश्रयप्रसङ्गात् । न द्वितीय, सप्रतिपत्ते,  
अनुमेया[मित्या]दिप्रमाणानां लिङ्गादिप्रमाजन्यत्वात्, सर्वप्रमाणानामीश्वर-  
प्रमाजन्यत्वाच्च । न तृतीय-चतुर्थौ तत एव ॥

॥ प्रमाकारणजन्यत्व-ज्ञानकारणजन्यत्वानुभवकारणजन्यत्वप्रमाकारणातिरिक्ता-  
जन्यत्व-ज्ञानकारणातिरिक्ताजन्यत्वानुभवकारणातिरिक्ताजन्यत्वादिकल्पानां निरास ॥

न पञ्चम-षष्ठ-सप्तमा, सप्रतिपत्तेरेव, प्रमाया प्रमात्वज्ञानत्वानुभवत्वे  
प्रमाज्ञानानुभवकारणजन्यत्वात् । नाष्टम-नवम-दशमास्तत एव ॥

तर्ह्यनुभवकारणसंभूतभ्रमस्यापि स्वतस्त्व भवेदेव, अत्राह—प्रमेति ॥  
तथापि स्वकारणव्यतिरिक्ताजन्यत्व स्वतस्त्वम्, इत्यप्रमाया अपि स्वतस्त्व-  
प्रसक्ति, अत्राह—ज्ञानेति ॥ स्मृतेरपि ज्ञानतया तज्जनकस्यापि ज्ञानकारण-  
त्वाच्चदतिरिक्ताजन्यतया स्वतस्त्व स्यात्, अत्राह—अनुभवेति ॥

लिङ्गिभ्रमस्याप्यनुभवरूपस्यानुभवकारणव्यतिरिक्ताजन्यत्वेन स्वतस्त्व मा  
प्रसजेदित्याह—प्रमेति ॥ तर्हि स्वकारणजन्यत्वे सति तद्व्यतिरिक्ताजन्यत्व  
स्वतस्त्वम्, इत्यप्रमाया अपि तन्मा भूदित्याह—ज्ञानेति ॥ स्मृतेरपि तथात्व-  
प्रसक्तावाह—अनुभवेति ॥ न्यूनतापरिहारार्थं कल्पान्तरमाह—अन्यदिति ॥

संप्रतिपत्तेरिति ॥ प्रमाजन्यत्वस्यास्माभिरप्यभ्युपगमात्, लक्षणस्य केवल-  
व्यतिरेकिहेतोः सिद्धसाधनभावेनाभासत्वादिति भाव ॥

निर्विकल्पकप्रमाया न प्रमान्तरपुरस्सरत्वम्, तत् कुत सर्वत्र सप्रति-  
पत्तिः ? अत्राह—सर्वेति ॥ तत एव=सर्वप्रमाणानामीश्वरज्ञानजन्यत्वेन सप्रति-  
पत्तेरेवेत्यर्थः ॥



॥ प्रमा-ज्ञानानुभवान्यतमकारणाजन्यत्वे सति तदतिरिक्तकारणाजन्य-

त्वकल्पस्य, कस्यचिदन्यरूपत्वकल्पस्य च निरासः ॥

नाप्येकादश-द्वादश त्रयोदशा , सप्रतिपत्तेरेव । प्रमाया ज्ञानानुभवजन्य-  
त्वेन[ व्याप्यत्वेन ]तत्कारणस्य ज्ञानानुभवहेत्वतिरिक्तत्वाभावात् । नाप्यन्य ,  
अनिरुक्ते , एवविधस्वतस्त्वे प्रमाणाभावाच्च । तस्मान्न स्वतः प्रमा, किंतु परत ॥

॥ नैयायिकानामुत्पत्तौ प्रथम परतस्त्वनिर्वचनम् ॥

परतस्त्व च प्रमाया ज्ञानकारणातिरिक्तजन्यत्वम् । अत्र च प्रयोगः—  
(१) इदं घटनिर्विकल्पकम्, एतद्विषयशरीरेन्द्रियात्मेश्वरज्ञानेच्छाप्रयत्न-दिक्काला-  
दृष्ट-संयोग-समवायव्यतिरिक्तजन्यम् , कार्यप्रमात्वात् , अनुमानवत् ॥

प्रमास्वतस्त्वस्यानिरुक्तिरसिद्धा , प्रमात्वे सति धीहेतुव्यतिरिक्ताजन्यत्वेन  
तन्निरुक्ते , अत्राह—एवविधेति ॥

परतस्त्वमपि स्वातिरिक्तजन्यत्वम् , धीहेत्वतिरिक्तजन्यत्व वा । नाद्य ,  
सप्रतिपत्ते , नेतर , प्रमाया धीत्वेन तद्धेतुना धीहेत्वतिरिक्तत्वासिद्धे , अत्राह—  
परतस्त्व चेति ॥ मीमांसकाभिमतधीहेत्वतिरिक्तप्रतिबन्धाभावादजन्यत्व-  
मित्यर्थः ॥ एवविधपरतस्त्वे मानाभाव , अत्राह—अत्रेति ॥ स्वतस्त्वे मानाभावेन,  
परतस्त्वे तद्भावसमुच्चये चादृष्टभागे ? सिद्धसाध्यता निरसितुम्— निर्विकल्पकमि-  
त्युक्तम् । पटादिनिर्विकल्पकव्यवच्छेदाय—घटेति ॥ घटनिर्विकल्पकान्तरव्यव-  
च्छेदाय—इदमिति ॥ एतद्विषयादिना सिद्धसाध्यता व्यवच्छेत्तुं त[त्त]अति-  
रिक्तत्वविशेषणम् । आत्म-मनसो समवेतसंयोगस्य ज्ञानकारणत्वात् संयोग-  
विशेषणतया समवायोऽपि हेतु , इति—तद्व्यतिरिक्तत्वमुक्तम् ॥ ईश्वरप्रमया,  
अस्मदादिज्ञानव्यक्त्या च व्यभिचारं वारयितुं हेतुविशेषणम् ॥

अस्यानुमानस्याऽऽलोकादीना तद्धेतुत्वमाक्षिप्यापि पर्यवसानाद्विवक्षिता-  
सिद्धिः, अत्राह—न चेति ॥ एतद्विषयव्यतिरिक्तत्वेन तेषां व्यवच्छेदादिति यावत् ॥

घटनिर्विकल्पकमालोकादिविषयमिति व्याहृतम् , अत्राह—अविषय-  
त्वे( वे )चेति । औपनिषद्वैरीश्वरप्रमानिष्ठैः[ष्टे.] कार्यत्वविशेषणमव्यवच्छेदकम् ,

॥ अनुमाने एतद्विषयविशेषणप्रयोजनादि ॥

न च आलोकघटमहत्त्वोद्भूतरूपैरर्थान्तरता, तेषामेतन्निर्विकल्पक-  
विषयत्वात्, अविषयत्वे वा [च] तद्व्यतिरिक्तत्वेन विशेषणात् ॥

॥ हेतौ कार्यत्वविशेषणप्रयोजनम् ' सविकल्पकज्ञानत्वोपाधि-  
निरासः, सत्प्रतिपक्षनिरासादि च ॥

न च कार्यत्वविशेषण व्यर्थम्, “न हि द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यते”  
इत्यागमसिद्धेश्वरज्ञानव्यावृत्त्यर्थत्वात् । न च सविकल्पकत्वमुपाधि, घटादौ  
साध्याव्यापकत्वात् । न च [सविकल्पक] ज्ञानत्वमुपाधि, निर्विकल्पकान्तरे  
साध्याव्याप्ते । न च सविकल्पकत्वाभाव प्रतिपक्ष, निर्विकल्पकान्तरे व्यभि-  
चारात् । न च निर्विकल्पकप्रागभावप्रतिबन्धकाभावाभ्यामर्थान्तरता, तयोरे-  
वाधिकयोरेष्टत्वात्, मीमांसकैस्तयो कारणत्वानङ्गीकाराच्च, अङ्गीकारे वा,  
तद्व्यतिरिक्तत्वेन साध्यविशेषणात् ॥

॥ प्रामाण्यपरतस्त्वे द्वितीयानुमानम् ॥

(२) यद्वा — घटसविकल्पकम्, स्वविषय-शरीरेन्द्रियात्मेश्वरज्ञानेच्छा-

अत्राह—न चेति ॥ ऐश्वरं सार्धज्ञं न केनचिदपास्यम्, श्रौतत्वात्, नापि तद्धीर-  
प्रमा, अनवगताबाधितासन्दिग्धत्वात् । ईश्वर, प्रमावान्, अहमिव । न संसारित्व-  
मुपाधि, प्रलयावस्थायामप्रमावत्त्वेऽपि पुंसां संसारित्वेन साध्यासमव्याप्ते, सम-  
व्याप्तेरेव भवद्विरुपाधित्वाभ्युपगमादिति भावः ॥

निर्विकल्पकत्वानाक्रान्तत्वमत्रोपाधि, अत्राह — न च [सविकल्पक]  
ज्ञानत्वमिति ॥ इदं घटनिर्विकल्पकम्, ज्ञानत्वे सति नोक्तसाध्यम्, सवि-  
कल्पकत्वरहितज्ञानत्वात्, व्यतिरेकेणानुमितिवदिति सत्प्रतिहेतुता, अत्राह — न  
चेति ॥ ताभ्यामेव तर्हि सिद्धसाधनता, अत्राह — मीमांसकैरिति ॥ अन्वय-  
व्यतिरेकत्वतोस्तयो कारणत्व तैरप्यङ्गीकरणीयमेवेत्याह — अङ्गीकारे वेति ॥  
शास्त्रेष्वनेकहेतूक्तिर्न दोषाय कथास्विवेति मतमालम्ब्यैकस्य विस्मरणेऽप्यपरं हेतुं  
प्रतिसन्धास्यति, इति प्रयोगान्तरं रचयति — यद्वेति ॥ सविकल्पकस्य तज्जनक-  
निर्विकल्पेनार्थान्तरता व्युदस्यति — निर्विकल्पकव्यतिरिक्तेति ॥ विषयाद्

प्रयत्न-दिकालादृष्ट-संयोगसमवाय-निर्विकल्पकव्यतिरिक्तजन्यम् , कार्यप्रमात्वात् ; अनुमानवत् । न चैवविधासम्भव , इतरव्यवर्तक[व्यावृत्त]घटत्वादिव्यञ्जकधर्मोप-  
लम्भकाचकमिला<sup>१</sup>द्यभावयो संभवात् ॥

॥ प्रामाण्यपरतस्त्वे तृतीयानुमानम् ॥

(३) यद्वा—विप्रतिपक्षा प्रमा, <sup>२</sup>अप्रमाजनकत्वरहितजन्या, कार्यप्रमा-  
त्वात् , योगजधर्मजन्यप्रमावत् । न चाप्रसिद्धविशेषणता , योगजधर्मस्या-  
प्रमाजनकत्वरहितस्य प्रसिद्धत्वात् , अयं घट [ पट ] (ए) तदन्याप्रमाजनकत्व-  
रहितज<sup>३</sup>नकान्य , मेयत्वात् , घटवदित्यादिना च साध्यप्रसिद्धे ॥

व्यतिरिक्तं सविकल्पकजनकं न सम्भवतीति विपरीतनिश्चयेन बाधितविषयमनुमानं  
नोत्पत्तुमलम्—

संभावितं प्रतिज्ञाया पक्षं साध्येत हेतुना ।

न तस्य हेतुभिस्त्राणमुत्पत्तयेव यो हतः ॥

इति न्यायादिति, अत्राह— न चेति ॥ इतरेभ्यः = पटादिभ्यः, व्यावर्तकम् = घटस्य  
घटत्वम् , करकस्य करकत्वम् , तस्य व्यञ्जको धर्मः = पृथुबुधोदरत्वादिः,  
तदुपलम्भरूपगुणस्य, दोषाभावस्य च संभवादिति भावः ॥

विप्रतिपक्षेति धर्मविशेषणं ईश्वरप्रमाभागे बाधव्युदासार्थम् । प्रमाऽप्रमा-  
साधारणकारणजन्यत्वेन सिद्धसाधनता निराचष्टे—[अ] प्रमाजनकत्वेति ॥  
अयं पट इति । एतस्मादन्य = एतदन्य , स चायमप्रमाजनकत्वरहितः, एतदन्या-  
प्रमाजनकत्वरहितः , स च जनकः, तस्मादन्य , एतदन्यत्वे सत्यप्रमाजनकत्वरहि-  
तोऽयमेव पटः, तदन्यत्वं सर्वत्रास्तीति साध्यानुगमः । एतदन्यत्वे सत्यप्रमाजन-  
कत्वरहितोऽयं पटः, [वा प्रमाजनकत्वरहितोवा(द्या ?) तदन्य] त्वं पक्षे[व्याहत-  
मित्यप्रमाजनकत्वरहितजन्यत्वसिद्धिरिति महाविद्यार्थः । पटान्तरेण सिद्धसाध्यत्व-  
निरासार्थम्—अयं पट इत्युक्तम् ॥ अन्य इत्युक्तेऽर्थक्रियासामर्थ्यविरहिणः शश-  
शृङ्गादेरन्यत्वं सिद्धम्, अत आह—जनकेति ॥ प्रमाऽप्रमा[जनकान्य]साधारण-  
जनकान्यत्वं सिद्धमित्यत उक्तम्—अप्रमाजनकत्वरहितेति ॥ अप्रसिद्धविशेष-  
णतापरिहारयोक्तम्—एतदन्येति ॥ अयं पट , एतन्निष्ठात्यन्ताभावाप्रमाजनकत्व-  
रहितान्यत्वान्यतराधिकरणम् , मेयत्वात् , घटवदित्यादिपदार्थः ॥

॥ तृतीयानुमाने सोपाधिक्त्वनिरास ॥

न च योगजधर्मजन्यत्वमुपाधि , आर्षधर्मज<sup>१</sup>नितप्रमितौ साध्याव्यापकत्वात् । नापि प्रकृष्टधर्मजन्यत्वमुपाधि , अञ्जनादिजन्यनिखातपदार्थप्रमाया साध्याव्याप्ते । नापि प्रकृष्टधर्माञ्जनान्यतरत्व[जन्यत्व]मुपाधि , घटादौ साध्याव्यापकत्वात् ॥

॥ प्रामाण्यपरतत्त्वे तुरीयानुमानम् , सर्वत्र प्रमाया परतस्त्वसमन्वयश्च ॥

यद्वा—विप्रतिपन्ना<sup>२</sup> प्रमा, (अ)प्रमाजनकत्वरहितधर्मजन्या, कार्यप्रमात्वात् , योगजधर्मजन्यप्रमावदिति । अप्रमाजनकत्वरहितजन्यत्व परतस्त्वम्, अप्रमाजनकत्वरहितधर्मजन्यत्वं वेति । अनुमाया च व्याप्तिपक्षधर्मतादिप्रमितिरेवातिरिक्त कारणम्, धर्मविशेषो वा । वाक्यजप्रमाया च वेदवेदार्थगोचरपरमेश्वरप्रमितिरेवातिरिक्त कारणम् ॥

अञ्जनादीति ॥ आदिपदेन पादलेपकवल्लग(गु)लिकाना भूमौ निहितनिधिप्रमाप्रयोजकाना परिग्रह । घटादाविति ॥ मृदादे स्वरूपेणाप्रमाजनकत्वरहित्यात् तत्कार्यघटादौ साध्याव्याप्तेरित्यर्थः ॥

असाधारणहेतुजत्वमात्र परतस्त्वमितिमतमालम्ब्यानुमितम् , सप्रत्यसाधारणधर्मजत्व तदिति मतमालम्ब्याह—यद्वेति ॥ अप्रमाजनकत्वरहितजन्येत्युक्ते परतस्त्वसिद्धेरकिञ्चित्कर धर्मेतिविशेषणं नोपादेयम् , अत्राह—अग्रमेति ॥

आधुनिकराद्धान्ते प्रमाप्रागभावप्रतिबन्धकाभावाभ्यामर्थान्तरतापाकरणार्थधर्मविशेषणमित्यर्थः । इतिरत्र परतस्त्वसाधनसमाप्तौ । अनुमायामप्रमाजनकत्वरहितातिरिक्तजन्यत्वाभावादस्य हेतुद्वयस्यानैकान्तिकता, पूर्वतनप्रयोगद्वये दृष्टान्ते साध्यविरहः । अत्राह—अनुमायां चेति ॥ तथापि समनन्तरहेतोर्व्यभिचारो दुर्वारः, अत्राह—धर्मेति ॥ ज्ञानसामान्यजनकतयाऽदृष्टधर्मविशेष इति यावत् । वाक्यस्य प्रमाऽप्रमासाधारणत्वादपरस्यासाधारणस्यासभवाद्वाक्यार्थप्रमाया व्यभिचारः, अत्राह—वाक्येति ॥ आसवाक्यम् । शब्दप्रमाणम् । आसप्रमितिजन्यत्वात्, [तथा]स्वीकारादित्यर्थः ॥

॥ लोकेऽपीश्वरप्रमिते. कारणत्वसमर्थनम् , उत्पत्तौ परतस्त्वोपसंहारश्च ॥

ननु—लोकेऽपि चिरविनष्टायामाप्तप्रमितौ वाक्याद्वाक्यार्थप्रमाया अति-  
रिक्तकारणासम्भवं—इति<sup>१</sup>, न, तत्रापि<sup>२</sup> वाक्यार्थगोचरपरमेश्वरप्रमितेरतिरि-  
क्ताया सम्भवात्, धर्मविशेषस्योपपत्तेर्वा, चिरविनष्टस्याप्यसदाद्याप्तवाक्यार्थज्ञा-  
नस्य स्वर्गे<sup>३</sup> याव(यागव)त्कारणत्वसम्भवाच्च, वाक्यार्थज्ञानजन्यसंस्कारस्यावान्तर-  
व्यापारत्वोपपत्तेः, अन्यथाऽपूर्वव्यापारवतो यागस्य स्वर्गकारणत्वाभावप्रसङ्गात्,  
संस्कारस्यैवाधिककारणत्वात् । तस्मात्सिद्धमुत्पत्तौ परतः प्रामाण्यम् ॥

॥ प्रमाज्ञतौ परतस्त्वे प्रथमानुमानम् ॥

एव ज्ञप्तावपि । तथाच प्रयोग—प्रमात्वनिर्विकल्पकम्, आत्मशरीर-  
मनस्सयोगसमवायेश्वरज्ञानेच्छाप्रयत्न-दिक्कालादृष्टव्यतिरिक्तजन्यम्, जन्यत्वात्,  
सप्रतिपन्नवदिति । तच्चातिरिक्त निर्विकल्पकप्रमाया भ्रान्तिजनकदोषाभाव एव ॥

॥ प्रमाज्ञतौ परतस्त्वे द्वितीयानुमानम् ॥

यद्वा - इदं प्रमात्वनिर्विकल्पकम्, आत्मशरीर-मनस्सयोग-समवायेश्वर-

नदीतीरतरुसत्ता प्रमाय समयान्तरे 'सरित्परिसरे सन्ति रम्यास्तरव' इति  
वाक्यं प्रयुञ्जानस्य वाक्याद्वाक्यार्थप्रतीतौ नाऽऽप्तप्रमा कारणम्, चिरप्रणष्टत्वात्,  
अतस्तत्त्वानैकान्यमिति चोदयति—**नन्विति** ॥ लौकिकवाक्यार्थप्रमा, ईश्वरप्रमा-  
जन्या, कार्यप्रमात्वात्, वैदिक[वाक्यार्थ]प्रमावदिति परिहरति—**नेति** ॥ ईश्वरप्रमाया  
नास्मदादिवाक्यज्ञानप्रमात्वे प्रयोजकता, इतरथा विप्रलम्भकवाक्यादिजनितज्ञानस्यापि  
प्रमात्वापातात्, अत्राह—**चिरेति** ॥ यागस्य स्वजन्यापूर्वव्यापारद्वारा स्वर्गकारणत्वम्<sup>१</sup>  
नेह तथाऽवान्तरव्यापारोऽस्ति, तत्राह—**वाक्यार्थेति** ॥ तथापि कथं व्यभिचारवारणम्<sup>२</sup>  
अत्राह—**संस्कारस्येति** ॥ उत्पत्तिपरतस्त्वसाधनं निगमयति—**तस्मादिति** ॥

घटनिर्विकल्पकमात्मादिव्यतिरिक्तस्वविषयजन्यमिति तद्भागे सिद्धसाधनत्वं मा-  
भूत्, इत्याह—**प्रमात्वेति** ॥ ज्ञानज्ञापकसामग्र्यनन्तर्भूतप्रमात्वस्य प्रमानिर्विकल्पक-  
हेतुत्वस्य परेणानङ्गीकारात्, तद्व्यतिरिक्तविशेषणं नोपात्तम् ॥

अहं ज्ञानवानितिवदहं प्रमावानित्यनुभवात्प्रमात्वनिर्विकल्पकं न सिद्धमित्याश्रया-  
सिद्धिपरिहारार्थं द्वितीयप्रयोगे विशेषणमिदमिति ॥

१ 'इति' पाठ 'ख' पुस्तके नास्ति ।

२ तत्र क

३ यावत् क

निष्ठ[रेच्छा]दिक्कालादृष्टव्यतिरिक्तजन्यम्, कार्यप्रमात्वात्, <sup>१</sup>अनुमानवत् । अतिरिक्तं च धर्मविशेष एवेति ॥

॥ प्रकारान्तरेणोत्पत्तौ प्रमाया परतस्त्वोपपादनम् ॥

तत्र साध्याप्रसिद्धयर्थान्तरतादिनिरासो वा दी न्द्र मतेन ॥

अप्रमाकारण[धिकरणाधिकरण] त्वानधिकरणप्रमामात्रकरणवृत्तिजातिमज्जन्यत्व वा प्रमाया उत्पत्तौ परतस्त्वम् । न चात्र प्रमाणाभावः । आत्मत्वम्, आत्मत्वव्यतिरिक्ताप्रमाकारणाधिकरणत्वानधिकरणप्रमामात्रकरणवृत्तिजात्यन्यत्,

ऋजुसृष्टिमनुसृत्य प्रमापरतस्त्वे लक्षणप्रमाणे उपन्यस्य, वकरीतिमुपक्रमते —[अ]प्रमेति ॥ अप्रमाया. कारणमप्रमाकारणम्, तदधिकरणं येषाम्, तेष्वप्रमाकारणाधिकरणत्व, धर्म, तद्वहित(म्)अप्रमाकारणाधिकरणत्वानधिकरणम्, सा च प्रमा(मात्र)करणवृत्ति[र्या जाति], तद्वज्जन्यत्वम् । जन्यत्वमित्युक्ते सामान्यादिजन्यतद्विषयज्ञानव्यक्तावतिव्याप्तिः, अत उक्तम्—जातिमदिति ॥ घटज्ञानव्यक्तावतिव्याप्तिः, तथा जातिमद्वटजन्यत्वात्, अत उक्तम्—प्रमाकरणवृत्तीति ॥ रूपप्रमाकरणचक्षुर्वृत्तिचक्षुष्टुजातिमच्चक्षुर्जन्यत्व रसप्रमाया नास्तीत्यव्याप्तिः, अत उक्तम्—मात्रेति । ज्ञा(त)त्वव्यञ्जकज्ञानव्यक्तिमात्रेऽतिव्याप्तिपरिहारायोक्तम्—अप्रमाकारणाधिकरणत्वानाधिकरणेति, ॥ प्रमाऽप्रमासाधारणकारणजन्या हि ज्ञानव्यक्तिरप्रमाकारणाधिकरणत्वाधिकरणजातिमज्जनेति तद्व्युदासः ॥

अप्रमाकारणाधिकरणत्वानधिकरणजन्यत्वमित्युक्तेऽपि ज्ञानकारणं तथा, इति ज्ञानव्यक्तावतिव्याप्तिः, अत उक्तम्—प्रमामात्रेत्यादि ॥ आत्मत्वमन्यदित्युक्ते घटादेरन्यत्व सिद्धमित्युक्तम्—जातीति ॥ तथापि घटत्वादिनाऽर्थान्तरम्, अत्रोक्तम्—प्रमाकरणेति ॥ रूपप्रमाकरणचक्षुर्वृत्तिचक्षुष्ट्वान्यत्व सिद्धम्, अत्रोक्तम्—मात्रेति ॥ प्रमामात्रकरणवृत्तिजात्यन्यदित्युक्ते प्रमाऽप्रमासाधारणकारणवृत्तिजाते सकलप्रमाकरणवृत्ति[त्व]सम्भवेन तादृशजात्यन्यत्वेन स्वतस्त्वेऽप्युपपद्यमानेनार्थान्तरम्, अत उक्तम्—अप्रमाकरणेत्यादि ॥ अप्रसिद्धविशेषणतापरिहारायोक्तम्—आत्मत्वव्यतिरिक्तेति ॥ आत्मत्वव्यतिरिक्ताप्रमाकारणाधिकरणत्वानाक्रान्तवाद्यमा[जात्यन्य]त्ववत्, आत्मत्वं धर्म[मो]का[ना]न्यत्वप्रतियोगि व्याहृतत्वात्, इति द्वितीय सिध्यत्प्रमामात्रकरणवृत्तिजातित्वेन विशेषितम् उक्तरूपजातिमाक्षिपतीति—महाविद्यार्थः ॥ आत्मत्वम्, स्वान्योन्याभावोक्तरूपजात्यन्यत्वान्यतराधिकरणम्, मेयत्वात्, घटवदित्यादिपदार्थः ॥

मेयत्वात्, घट[त्व]वद् इत्यादेः समवात् । न च—अत्रार्थान्तरता, आत्मत्व-  
व्यतिरिक्ताप्रमाकारणाधिकरणत्वानधिकरणप्रमामात्रकरणवृत्तिजातिसिद्धावप्यप्रमा-  
कारणाधिकरणत्वानधिकरणप्रमामात्रकरणवृत्तिजात्यसिद्धेरिति—वाच्यम्, आत्म-  
त्वस्यात्मत्वव्यतिरिक्तत्वासिद्धौ तत्सिद्धेर्दुर्वारत्वादिति वा दी न्द्रस्य पन्थाः ॥

॥ भू ष ण कारदृष्टयोत्पत्तौ प्रामाण्यपरतस्त्वेऽनुमानम् ॥

भू ष ण कारोऽपि बभाषे—प्रामाण्यम्, परतो भवति, अभूत्वा भावि-  
त्वात्, अप्रामाण्यवत् । योऽयं दृष्टान्तः स्वतः प्रवृत्तावुक्तः -

मृच्चक्र-दण्ड-सूत्रादि घटो जन्मन्यपेक्षते ।

उदकाहरणे तस्य तदपेक्षा न विद्यते ॥

इति, सोऽप्रामाण्येऽप्यविशिष्टः । किञ्च घटस्यापि संयोगाद्यपेक्षत्वात् तन्निर-  
पेक्षत्वमसिद्धम् ॥

॥ प्रामाण्यज्ञते परतस्त्वसाधनम्, स्वतस्त्वे दूषणं च ॥

तथा ज्ञप्तिरपि परतः । प्रामाण्यम्, परतो ज्ञायते, ज्ञेयत्वात्,  
अप्रामाण्यवत् । बोधात्मकत्वेनैव प्रामाण्यसिद्धौ स्वतः प्रामाण्यमिति चेत्, न,

आत्मत्वम् अनात्मत्व[न] भवतीति न प्रमातुं शक्यम्, स्वविशेषणविशेष्यभाव-  
प्रसङ्गात्, अतः अत्मत्वेनैव प्रतिज्ञावाक्यार्थपर्यवसानाद्विवक्षितजात्यसिद्धेरात्मत्वेनार्था-  
न्तरता, अत्राह— न चेति ॥ कुतो न वाच्यम्, अत्राह— आत्मत्वस्येति ॥  
आत्मत्व आत्मत्व भवतीति विधौ स्वविशेषणत्वादनात्मत्वमिति निषेधेऽपि तत्साम्यात्,  
स्वव्यतिरेके च वस्तुमात्रासिद्धेरात्मत्वस्य स्वव्यतिरिक्तत्वासिद्धावित्यर्थः ।

प्रामाण्यं भवतीत्युक्ते धीहेतोरेवेति सिद्धसाधनम्, अतः उक्तम्— परत इति ॥  
ज्ञानेन व्यभिचारवारणार्थम्—ज्ञानधर्मत्वे सतीति हेतुर्विशेषणीयः ॥

उत्पत्तिपरतस्त्वं प्रसाध्य, प्रवृत्त्यादिलक्षणार्थक्रियायामपि तत्साधयितुं तत्  
स्वतस्त्वे भू दृ पठितदृष्टान्तमनुपठति—योऽयमिति । एव च प्रामाण्यस्य स्वोत्पत्तौ  
ज्ञानकारणापेक्षा न स्वीकार्य[र्ये] इत्यर्थः ॥

परतो ज्ञायते=ज्ञानज्ञापकव्यतिरिक्तात् ज्ञायते, ज्ञानधर्मत्वे सति ज्ञेयत्वा-  
दित्येव हेतुः, परनिरपेक्षस्वरूपेण तत्प्रतीत्युपपत्तौ परतः तत्कल्पनागौरवपक्षे बाधकम्,  
विपक्षे च न बाधकमस्तीति शङ्कते—बोधेति ॥ बोधत्वस्य प्रामाण्यसाधकत्वे

यदाहुः—“यस्य देशान्तरे कालान्तरे पुरुषान्तरेऽवस्थान्तरे च बाधो नोत्पद्यते,  
<sup>१</sup>स बोध प्रमाणमिति, न<sup>२</sup> तर्हि बोधात्मकत्व प्रामाण्यनिश्चायकम्, किं तर्हि ?  
 त्रैकालिकबाधाभावविशिष्ट बोधत्वम्, तच्चाशक्यनिश्चयम् — किमस्योत्तरकालं  
 बाधो भविष्यति, न वा—इति, सम्यक्त्वेनाध्यवसितस्यापि पक्षमासादिकाल-  
 विकल्पेन बाधोत्पत्तेरुपलम्भात् । “दोषज्ञाने त्वनुत्पन्ने नाशङ्का निष्प्रामाणिके”  
 त्यपि न युक्तम्, दोषज्ञानेऽनुत्पन्न एव शङ्कायास्सम्भवात् । उत्पन्ने हि दोषज्ञाने  
 सत्यप्रामाण्यनिश्चय एव स्यात् ॥

॥ अदुष्टकारणजन्यत्वादिना प्रामाण्यनिश्चयायोगोऽनवस्थापत्त्या ॥

अथ — अदुष्टकारणजन्यत्वादिनिश्चयेनाप्रामाण्यकारणशङ्का निवर्त्यत  
 इति—मतम्, मैवम्, अदुष्टकारणजन्यत्वादिनिश्चयस्यापि पूर्वनिश्चयवदाशङ्का-  
 विषयत्वात् । अथ तत्रापि <sup>१</sup>तददुष्टकारणजन्यत्वादिनिश्चयेनाशङ्का निवर्तते,  
 तन्निवर्तकस्यापि निश्चयस्य पूर्ववदाशङ्काविषयत्वात्, तत्राप्याशङ्कानिवर्तकनिश्चय-  
 प्रार्थने सति कथं नानवस्था ?

त[अ]थेति ॥

अवस्थान्तरे=कार्यान्तरावच्छेदे ॥ प्रतिज्ञान्तरनिग्रहप्रसक्त्याऽऽक्षिपति—न  
 तर्हीति ॥ प्रतिज्ञान्तरनिवृत्तये तर्ह्यादेवेव बाधाभाववच्छिन्नबोधत्व प्रामाण्यसाधकमभि-  
 धीयते, अत्राह—तच्चेति ॥

अप्रामाण्यशङ्काप्रयोजककारणदोषज्ञानानुदयेऽप्रामाण्यशङ्काभावाद् बाधा-  
 भावोऽपि शक्यनिश्चय इति, अत आह—दोषेति ॥ भाविबाधाभावनिश्चयोपायान्तर  
 शङ्कते—अथेति ॥ इदमह[दु]ष्टकारणजन्यमिति निश्चयेन, दुष्टकारण[१]जन्यं  
 भवतीति निश्चयेन वाऽप्रामाण्यकारणस्य बाधस्य भाविन शङ्का निवर्त्यत इत्यर्थ ॥

अदुष्ट[कारण]जन्यत्वाभि[दि]ज्ञानं निश्चितप्रामाण्य शङ्कानिवर्तकम्, अनिश्चित-  
 प्रामाण्यं वा । न चरमः, अतिप्रसङ्गात्, नाद्य, बोधत्वस्य तन्निश्चायकत्वासिद्धेरुक्त-  
 त्वात्, अन्यस्य निश्चायकत्वासत्त्वादित्याह—मैवमिति ॥ येन प्रथमज्ञानस्याशङ्का  
 निवर्त्यते, तेनैव तद[दु]ष्ट[कारण] जन्यत्वादिनिश्चयस्याप्यप्रामाण्यशङ्कानिवृत्तिरि-  
 त्याह—अथ तत्रेति ॥ आद्यज्ञानादुष्टजन्यत्वनिश्चयस्य अदुष्टजन्यत्वनिश्चयोऽपि



॥ अनवस्थापरिहारस्य प्रामाण्यस्वतस्त्व-परतस्त्वपक्षयोरविशेषशङ्कापरिहारः ॥

ननु— नास्त्यनवस्था , यत आहु —

“ एवं त्रिचतुरज्ञानजन्मनो <sup>१</sup>नाधिका मति ।

प्रार्थ्यते तावतैवैकं स्वत प्रामाण्यमश्नुते ॥”

—इति, अधिका मतिर्न प्रार्थ्यत इति कुत प्रतिपत्तव्यम् , सर्वत्र संशया-  
भावात् , निराकाङ्क्षत्वेन विचार<sup>३</sup>काणामपि व्यवहारदर्शनाच्चेति ॥

ननु—अयमेवानवस्थापरिहारोऽस्माभिरभिधीयमानः<sup>४</sup> किमिति भवता  
विद्वेषं जनयति ? येनैव प्रमाणेनाप्रामाण्याशङ्का निवर्त्यते, तेनैव प्रामाण्यनिश्च-  
योऽपि क्रियत इति न्यायमुक्ता व लिका रोऽपि ररण । प्रमित्युत्पादे तु  
सर्वत्र परापेक्षा युक्तिमती । न हि बोधमात्रसाधारणकारणाधीनस्तद्विशेषप्रमि-  
त्युत्पादः सम्भवी , सकलकार्याणामसाधारणकारणाधीनत्वात् । भवति चाल्  
प्रयोग — विवादपदम् , असाधारणकारणकम् , कार्यत्वात् , यदित्यम् , तत्तथा ,  
यथोभयसिद्धम् , तथैतत् , ततस्तथेति ॥

शङ्काकलङ्कित इति तस्याप्यदुष्टजन्यत्वगवेषणाय तत्राप्येवमित्यनवस्थेति दूषयति—  
तन्निवर्तकस्येति ॥ त्रिचतुरज्ञानकक्षान्वेषणविश्रान्तविचारकेण विचारकरणाच्चिरा-  
काङ्क्षप्रवृत्तेर्नानवस्थेति चोदयति—नन्विति ॥ स्वतः प्रामाण्यमश्नुते इत्य[द्य १]स्य  
स्वतः प्रामाण्यं निरपवादमित्यर्थः ॥

नाधिका मतिः प्रार्थ्यत इति यदुक्तम् , तदुपपादयितुं प्रश्नमुत्थापयति—  
अधिकेति ॥ प्रामाण्य परतो ज्ञायत इति मतेऽपि तर्हि नानवस्थोद्भावनीया, समाधि-  
साम्यादित्याह—नवा[न्व]यमेवेति ॥ समाधिसाम्यं विशदयति—येनेति ॥ याव-  
ताऽप्रामाण्यशङ्का निवर्तते, तावता प्रामाण्यनिश्चयोपपत्तेः, अप्रामाण्यपरतस्त्वेऽपि  
नानवस्थेत्यर्थः ॥

तत्र वेदजनितवेदनस्य स्वतः प्रामाण्यादध्यक्षादेरपि तत् स्यात् , अत्राह—  
सर्वत्रेति ॥ परापेक्षा=धीहेत्वतिरिक्तापेक्षा । सप्रतिपन्नधीहेतुमात्रात्मनोत्यतिसम्भवेना-  
तिरिक्तेहेतुकल्पने गौरवात् , अत्राह—न हीति ॥ तर्कितमेतन्न प्रमितमिति चेत् ,  
अत्राह—भवति चेति ॥ यत्र विपक्षे बाधकमस्ति, तयोरन्वयो व्याप्तिरिति व्याप्ति-

१ तदुदुष्ट ख

२ नाधिकारमति. ख

३ विचारकारकाणा ख

४, अभिधीयमाना ख

॥ बोधसाधारणकारणस्य प्रमितिहेतुत्वे दूषणम्, बोधाभावहेतुत्वेऽपि परतस्त्व एव पातश्च ॥

बोधसाधारणकारणाधीनस्य प्रमितित्वेऽप्रमापि प्रमैव भवेत् । अस्ति हि तत्रापि बोधहेतु , अन्यथा बोधोऽपि स न भवेत् । सत्यपि बोधहेतौ दोषाद् विशेषहेतोरप्रमितिस्सेति चेत् , प्रमितावपि तर्हि दोषभावो विशेषहेतु किं नेष्यते ? भाववदभावस्याप्यन्वय-व्यतिरेकाभ्यां कारणभावनिश्रयस्याशक्यनिरासत्वात् ॥

॥ दोषस्य बोधाभाववदहेतुता, बोधाभाववत्तस्य हेतुता वेति कथं बोधाभावहेतुत्वे स्वतस्त्व प्रमाया ? परतस्त्व वाऽप्रमाया इति प्रामाण्यस्वतस्त्वस्थोत्पत्तौ निरासः ॥

दोषाभावस्यावर्जनीयतया सन्निधि , न हेतुतयेत्यपि न वाच्यम् , दोषेऽपि तथाभावप्रसङ्गस्याशक्यपरिहारत्वेनाप्रमितिरेपि स्वत इति प्रसक्तेः । तथापि तस्य विरोधिदोषनिरासतयैवान्यथासिद्ध सन्निधि प्रमितौ, न हेतुतयेति प्रसङ्गात् , न, दोषस्य स्वाभावनिरासरूपेणान्यथासिद्धेरहेतुता, तथा सति विरोधि-

लक्षणादिह विपक्षबाधकवैधुर्याद् व्याप्यत्वासिद्धि , अत्राह—बोधसाधारणेति ॥ आपादकासिद्ध्या सप्रसङ्गाभासत्वमाशङ्क्याह—अस्ति हीति ॥ धीहेतुमात्रजन्यत्वस्य प्रमितित्वप्रयोजकस्य[त्व]भावात्[प्रमाया प्रमितित्वप्रसङ्ग इति शङ्कते—सत्यपीति ॥ यथा दोषस्याप्रमात्वप्रयोजकत्वम्, तथा तदभावस्य प्रमात्वप्रयोजकत्वम्, अविशेषात्, उभयत्र धीहेतोर्धीत्वमात्रप्रयोजकता स्यादित्याह—प्रमितावपीति ॥ कारणत्वस्य भावत्वेन व्याप्तत्वाभावे समव, अत्राह—भाववदिति ॥ अन्यथा कारणत्वमभावत्वव्याप्तमित्यपि सुवचमिति भावः ॥

यथा धूमोदयेऽग्निपैङ्गल्यस्यावर्जनीयतया सन्निधि , न हेतुतया, तथा दोषाभावस्यापि प्रमोत्पत्तावित्याशङ्क्याह—दोषेति ॥ अनन्यथासिद्धावन्वय-व्यतिरेकौ कारणभाव कल्पयतः, नेह तयोरनन्यथासिद्धि , विरोध्यभावविषयतयोपपत्तेरिति शङ्कते—तथापीति ॥ दोषस्य प्रमितिर्विरोधित्ववत् तदभावस्याप्रमाविरोधित्वादोषोऽपि विरोधिस्वाभावनिरासतयाऽन्यथासिद्धसन्निधिरप्रयोजकोऽप्रमाया स्यादिति प्रतिबन्धाप्रत्याह—नेति ॥ दोषान्वयव्यतिरेकयोर्विरोधिस्वाभावनिरासविषयतया नान्यथासिद्धिः, अन्यथा मृदादेरप्यहेतुत्वं घटादौ स्यादिति शङ्कते—तथा सतीति ॥ दोषस्येति ॥

स्वाभावनिरासरूपतयैव सकलहेतूनामहेतुताप्रसङ्गादिति चेत्, न, तर्हि दोषाभाव<sup>१</sup>-  
स्यापि स्वाभावदोषनिरासरूपेण नान्यथासिद्धिः, अविशेषात्, इति दुर्वारो  
हेतुभावः ॥

किञ्च—

धातुवैषम्यसंस्थानशरीरा कामिलादयः ।

यद्यत्र [ यत्र ] माणविज्ञानं तदपेक्षमुपेयते ॥ ३ ॥

साम्यसंस्थानसापेक्षः सम्यग्ज्ञान<sup>२</sup>मुपेयताम् ।

यतस्तद्भावभावित्वं नोभयत्र विशेष[शि]ष्यते ॥ ४ ॥

तथा चानुमानेऽपि लिङ्गविपर्ययादिदोषाभावातिरेकि भावरूपमेव लिङ्गादि  
तत्त्वज्ञानमन्तः करणादिरर्थयते । शब्दोऽपि यथा विपरीतोपलम्भादिदोषोपेतपुरुष-  
प्रणीतता<sup>३</sup>मपेक्षयाप्रमाजनकः, तथैव यथार्थोपलम्भादिगुणवत्पुरुषप्रणयनमपेक्षमाण  
प्रमामुपजनयतीत्यन्वयव्यतिरेकाभ्यामधिगम्यते । गुणानां दोषनिरासार्थं सन्निधिः,  
न प्रमाणज्ञानकारणरूपेणेति चेत्, न, दोषाणां गुणापाकरणार्थं सन्निधि-  
प्रमायाम्, न कारणभावेनेति विपरीतस्यापि शक्यवचनत्वात् । तत्सिद्धमेतत्—

विज्ञानकारणकलापविभिन्नमूर्ते [ ति ]

दोषाद्यथोदयमुपैत्य<sup>४</sup>यथार्थबोधम् [ ] ।

यथा विधेरभावः प्रतीवेधः, तथा प्रतिषेधस्याभावो विधिः, एव च दोषाभावस्यापि  
स्वाभावदोषनिरासरूपतया नान्यथासिद्धसन्निधित्वं प्रमितवित्याह— न तर्हीति ॥

अथापि भवेद्दोषाभावोऽधिको हेतुः, न भावः, तथा च वेदस्याऽऽप्तप्रणीतत्वा-  
भावेऽपि हि प्रामाण्यविरोधो न भविष्यतीति, अत आह—किञ्चेति ॥ धातुत्रय-  
साम्यलक्षणगुणः प्रमायामन्वयव्यतिरेकवानस्तीति । दार्ष्टान्तिकमाह—साम्येति ॥  
भवेदेवमध्यक्षे, अनध्यक्षप्रमायां न भावरूपगुणः शक्यः, अनुमितौ तदयोगात्,  
अत्राह—तथेति ॥ शब्दार्थप्रमितेर्व्याप्तिपक्षधर्मताप्रमितिनिरपेक्षत्वान्न तत्र भाव-  
रूपगुणः, अत्राह—शब्दोऽपीति ॥ विपरीतोपलम्भादीति ॥ प्रमादाशक्तिविप्र-  
लम्भा आदिपदार्थः । तद्भावभावित्वं नोभयत्र विशिष्यत इत्युक्तम् । गुणान्वयव्यति-  
रेकयोर्विरोधिदोषनिवर्तकविषयतयाऽन्यथासिद्धेरिति शङ्कते—गुणानामिति ॥

१ दोषस्यापि

३ उपेक्ष्य

२ अपेयाताट

४. मपेत्य ख

तद्वद् गुणादुदयमेति यथार्थबोध  
तद्भावभावनियतेरुभयाविशेषात् ॥ ५ ॥

[इति] । तदेवमुत्पत्तौ तावन्न स्वतः प्रामाण्यसिद्धिः ॥

॥ प्रामाण्यज्ञातौ स्वतस्त्वदुर्वचत्वनिरूपणार्थं तत्र  
विकल्पद्वयम्, तन्निरासश्च ॥

स्वत एव प्रामाण्यं प्रतीयत इत्यस्यापि कोऽर्थः—किं स्वयमेव वेदनं  
स्वप्रामाण्यग्रहणमित्यर्थः ? किं वा स्वग्राहकेण स्वप्रामाण्यग्रहणम्—इति ?  
नाग्रिमं कल्प, अप्रामाण्यस्यापि स्वसंवेदनाधिकरणस्य तद्वेद्यत्वापत्तेः प्रमाणवेदना  
दप्रवृत्तेः । नापि पश्चिम । संवेदनग्राहकं हि संवेदनं ज्ञाततान्यथानुपपत्ति-  
प्रस्तु[सु]तं परेष्टम् । तच्च न प्रामाण्यगोचरमुत्पत्तुमुत्सहेतु, ज्ञानमात्रपरिकल्पनेनैव  
ज्ञाततानुपपत्तिपरिक्षयात्<sup>१</sup>, अन्यथात्वप्रमाणज्ञानात् तदुत्पत्त्यनुपपत्तेः । तदनुत्पत्तौ  
वा<sup>२</sup> प्रमाणज्ञानस्यासिद्धिप्रसक्तेः ॥

॥ ज्ञातताया बाधकाभावविशेषिताया बाधकविशेषितायाश्च प्रामाण्याप्रामाण्य-  
ग्राहकत्वं समानमिति प्रामाण्यमात्रस्वतस्त्वे न विशेषः कोऽपि ॥

स्यान्मतम्—बाधकाभावविशेषिता ज्ञातता प्रामाण्यमाक्षिपति—इति,  
हन्तैवमविशिष्टं[ष्टा] विज्ञानमाक्षिपति, विशिष्टा तु तत्प्रामाण्यम्, इति कथं न परतः  
पक्षानुप्रवेशः ? एवमपि तदनुप्रवेशाभावे बाधकावच्छिन्नज्ञातताक्षिप्तप्रामाण्यमपि  
परतो न स्यात् ॥

ज्ञानस्य स्वप्रमत्वात्तदधिकरणप्रामाण्यग्रहः स्वयमेवेति गुरुमतमाह—किं स्वय-  
मेवेति ॥ ज्ञानग्राहकेण तत्प्रामाण्यग्रहः इति कौमारिलदर्शनमाह—किं वेति ॥  
द्वितीये विकल्पेऽनुपपत्तिं प्रथयितुं पराभ्युपगममाह—संवेदनेति ॥ ज्ञातृपरिणति-  
रूपं ज्ञानमर्थस्य ज्ञाततानुपपत्त्या ज्ञायत इति नित्यपरोक्षज्ञानवादिनामभ्युपगमः ।  
किमतः ? तत्राह—तच्चेति ॥ बाधाभावस्य ज्ञानज्ञापकविशेषणत्वेनाप्राधान्यात्,  
तद्विशेष्यज्ञानज्ञापकस्य प्राधान्यात्, ततोऽवगतं प्रामाण्यं स्वत एव स्यात्, अत्राह—  
एवमपीति ॥

ज्ञानतत्प्रामाण्ययोरेकसामग्रीज्ञाप्यत्वे ज्ञानत्ववत्प्रामाण्यसदसत्त्वसन्देहो न

॥ प्रामाण्यस्वतस्त्वे तत्संशयानुदयापत्तिः, संशयोदये तु

तन्निवृत्त्यनुपपत्तिः ॥

किञ्च वेदनग्राहकेणैव सर्वत्र तत्प्रामाण्यग्रहणे न कदाचनापि तद्व्यभि-  
चाराव्यभिचारे सन्देहः समुत्पद्येत । दृश्यते च दृष्टव्यभिचाराणां कदाचन  
दूरनीरादिदर्शनेषु तत्सन्देहः । न चासावादित एव निश्चितैककोटिकस्यापि  
साधारणधर्मावबोधमात्रेण सन्देहः संभवी । नो खलु निश्चितेऽपि स्थाणावूर्ध्व-  
त्वोपलम्भमात्रेण सन्दिहते जना, तथा सति सन्देहानिवृत्तिप्रसङ्गात् ॥

अथोच्येत—प्रमाणवदप्रमाणेऽप्यापाततत्प्रत्यययादसति विशेषोपलम्भे  
भवति सन्देहः—इति, हन्त भो किं प्रमाणप्रत्ययप्रतीतावसौ सन्देहः ? किं वा  
तदप्रतीतौ ? प्रथमे तत्प्रत्ययप्रतीतिरेव तत्प्रामाण्यगोचरा, नो वेति । नाद्ये सन्देह-  
संभवः, विशेषोपलम्भात् । द्वितीये तु कथं सर्वत्र स्वतः प्रामाण्योपवर्णनम् ?  
चरमे तु तदप्रतीतौ कथं सन्देहः संभवी ?

स्यादित्याह—किञ्चेति ॥ ज्ञानं ज्ञायमानमर्थनियतमेव ज्ञायते, इति न तद्व्यभिचार-  
सन्देहः, अत्राह—दृश्यते चेति ॥ क्वचित्स[दस]दुदकोपलम्भादर्थव्यभिचारः दृष्टव्यता-  
मित्यर्थः । अर्थैकनियतमिदमिति निश्चितेऽपि प्रमाणाप्रमाणसाधारणधर्माद्बोधत्वात्  
सन्देहः, [अ]त्राह—न चेति ॥ विशेषादर्शनस्यापि सन्देहबीजत्वादित्यर्थः ॥  
विशेषदर्शने सन्देहाभावमुदाहरति—नो खल्विति ॥

सामान्यग्रहणविशेषाग्रहणाभ्यामत्रापि सन्देहः, न पुनः सामान्यग्रहणेनैव,  
येन निवर्तकाभावादनिवृत्तिरेव संशयस्येति शङ्कते—अथेति ॥ आपाततः—प्राग्बा-  
धाद्, ज्ञानज्ञापकादित्यर्थः । प्रमाणत्वेन प्रतीयमानत्वस्य प्रमाणाप्रमाणसाधारणत्वाद-  
सति विशेषदर्शने सन्देहः इत्युक्तं दूषयितुं विकल्पयति—हन्तेति । प्रामाण्याधिकरणे  
धर्मिणि स्वरूपेण प्रतीते सन्देहः इति प्रथमकल्पं द्विधा विकल्पयति—प्रथम इति ॥  
साधारणधर्मविशिष्टधर्मदर्शनं सन्देहप्रयोजकम्, न विशेषगोचरमिति चेत्, अत्राह—  
द्वितीय इति ॥ प्रत्ययप्रतीतिरित्युक्तत्वात् तत्प्रामाण्यप्रतीते, सामग्रीभेदाच्च तदभेद-  
प्रतीत्यैष्य[त्] प्रसङ्गादित्याक्षय ॥ धर्मिभूतप्रत्ययाप्रतीतौ सन्देहपक्षोऽसंभवी, निर्बीज-  
त्वादित्याह—चरम इति ॥

॥ प्रामाण्यस्य बोधात्मकत्वनिरास ॥

<sup>१</sup>तेनेदमपास्तम् — यदाहु — “बोधात्मकत्वेनैव स्वकीयेन बोधानां प्रामाण्य-  
प्रतीति स्वतः प्रामाण्यम्” — इति । न हि बोधात्मकत्वमेव बोधानां प्रामाण्यमधि-  
गमयति, तथा सति तत्र तत्सन्देहस्य कदाचिदप्यनुपपत्तेः । कथं च प्रामाण्य-  
व्यभिचारिणो बोधात्मकत्वात्तन्निश्चयः ? तदव्यभिचारे वा न कोऽप्यप्रमाणं  
बोधो भवेत् ॥

॥ तथाभूतत्वस्य दुर्वचत्वेन तथाभूतार्थानुभवत्वं न स्वतः प्रामाण्यम् ॥

यदपि मतम् — तथाभूतार्थानुभवत्वमेव प्रामाण्यम् । तच्च स्वतः एव निरू-  
प्यते । तथाहि — किमर्थस्य तथाभावो (१) जातिः ? (२) उपाधि  
सामान्यम्, (३) विपर्ययव्यावृत्तिः, (४) विद्यमानता वा । प्रथमे सामान्या-  
दिवेदनानामयथार्थत्वापत्तिः, निस्सामान्यानि तानीत्यभ्युपगमात् । द्वितीयोऽपि  
श्यामलधवलादिवस्त्वनुवर्तिनो, यथार्थत्वोपाधेरनुपलम्भात्, उपलम्भे वा तस्य

ज्ञानज्ञापकादेव प्रामाण्यज्ञसौ तत्सन्देहानुपपत्तिप्रतिपादनन्यायेन चोद्यान्तरमपि  
निरस्तमित्याह — **तेनेति** ॥ परिहारभेदान्निराकार्यमतभेदाच्च न पुनरुक्तिरिति  
द्रष्टव्यम् । बोधात्मकत्वमपि प्रामाण्येनाविनाभूतम्, न वा । चरम प्रत्याह — **कथं  
चेति** ॥ व्यभिचारिणः प्रमेयत्वादेः सशयहेतुत्वादित्यर्थः ॥ प्रथममतिप्रसक्त्या परा-  
स्यति — **तदिति** ॥

म हा त्र तस्य मतमुत्थापयति — **यदपीति** ॥ प्रामाण्यस्वरूपविशेषकथनमात्रेण  
कथं स्वतस्त्वसिद्धिः ? इत्यतः तदुपपादनाय विकल्पयति — **तथाहीति** ॥ तथाभावः =  
परमार्थत्वम् ॥

‘व्यक्तेरभेदस्तुल्यत्वं सङ्करोऽथानवस्थितिः ।

रूपहानिरसम्बन्धो जातिबाधकसङ्ग्रहः ।’

इत्युक्तजातिबाधकानामन्यतमाविषयत्वे सत्यनुवृत्तप्रत्ययवेद्या जातिः । एषा बाध  
कानामन्यतमाविषयत्वे सत्यनुवृत्तप्रत्ययवेद्यमुपाधिः, सामान्यम्, विपर्ययव्यावृत्तिः, अपोहत्वम्,  
स्वाभावाभावत्वलक्षणम् । उपलभ्यत एवाबाध्यत्वमुपाधिः श्यामलधवलादिवस्त्वनुगतः,  
अत्राह — **उपलम्भे वेति** ॥ उपाधिबुद्धेः प्र[१]माण्यार्थमुपाधुपाध्यन्तरमस्ति, न वा ।

यथार्थतासिद्धयर्थमुपाध्यन्तरानुसरणे सत्यनवस्थाप्रसङ्गादपाकरणीय । तृतीये तु स्वरूपविपर्ययव्यावृत्ति स्वरूपमेव वस्तुन, इति तदवच्छिन्नत्वं विज्ञानस्य स्वत एव शक्यनिरूपणमिति स्वत प्रामाण्यम् । चतुर्थे तु विद्यमानत्वं नामार्थस्य वर्तमानत्वम्, आहो स्वरूपसत्त्वम्, आद्येऽतीतादिप्रतीतेरयथार्थत्वापत्ति । द्वितीये तु पदार्थस्वरूपस्य परानपेक्षेण प्रत्ययेनोपदर्शितत्वात् तदवच्छिन्न एवासौ स्वग्राहकेण निरूप्यते, विपरीतानुभवत्वं तु बाधकाधीनवेदनत्वमिति परतोऽभिधीयत इति, तदपि न साधु, यस्मादर्थस्य बाधकागोचरता, तथात्वम् । तच्च नापाततः प्रत्ययेनावभासते, इति कथं तदवच्छिन्नस्य स्वतो निश्चयः ?

॥ इदं रजतमिति प्रत्ययस्य भ्रमप्रमासाधारणस्य प्रामाण्यमप्रामाण्यमुभयं च परत एव ॥

किञ्च पौरस्त्यरजतरूपप्रत्ययत्वं प्रामाण्य-तदाभाससाधारणम्, तथार्थानुभवत्व तु तदाभासव्यावृत्तम्, इति कथं तयोर(नुवृत्तिव्यावृत्तिधर्मतया विरोधि-नोरेकता

नो चेत्, तद्बुद्धेरप्रामाण्यम्, अस्ति चेत्, अनवस्था स्यादित्यर्थः । स्वरूपसत्त्व तथात्वमिति तृतीय कल्पोऽस्मदभिमत अत्रा[इत्या]ह—**तृतीये त्विति** ॥ सविषयस्यैव ज्ञानस्य ज्ञेयत्वात् तदवच्छिन्नत्व प्रामाण्य ज्ञानज्ञापकादेव शक्यज्ञानमित्यर्थः । तुरीयविकल्पस्तु तृतीयविकल्पान्तर्भूत, इति तन्निरासेनैव निरस्त इत्याह—**द्वितीये त्विति** ॥ शुक्तिशकलकलधौततादात्म्यमचि[प]रानपेक्षप्रत्ययेन प्रकाशितमिति तदवच्छिन्नानुभवत्व स्वग्राहकेणैव शक्यग्रहमित्यप्रामाण्यमपि स्वत स्यात्, अत्राह—**विपरीतेति** ॥ तदीयमित्यात्वं बाधकावेद्यमित्यर्थः ॥ उपाधिसामान्यमर्थस्य तथाभाव इति पक्ष परिगृह्य परिहरति—**तदपीति** ॥ उपाधेरनुपलम्भादिति यदवादि, तदपवदति—**यस्मादिति** ॥ “सर्वेषां सर्वदा यत्र धी स्यात्, तत्र हि न बाधनम् ॥” इति भट्ट वचनाद्अबाध्यत्वं नापाततः शक्यावगमम् । न चोपाधावुपाध्यन्तराभावे तद्वेदनाप्रामाण्यम्, तस्य स्वपरनिर्वाहकत्वात्, अन्यथा भवतोऽप्यबाधितानवगतनिश्चितप्रतीति प्रमेति स्वीकारादनवस्था दुष्परिहरा स्यादित्यर्थः । तथात्वस्य वस्तुस्वरूपतया परानपेक्षप्रत्ययेनोपदर्शितत्वात् तदवच्छिन्नोऽसौ स्वग्राहकेण गृह्यत इति यदुक्तम्, तदयुक्तम्, तथात्वस्य धीगोचरस्वरूपमात्रत्वायोगादित्याह—**किञ्चेति** ॥ धीगोचरस्वरूपमेव चेत्तथात्वम्, अप्रमापि प्रमेव स्यादित्याह—**न खल्विति** ॥

सम्बन्धिनी ? न खल्वन्यथा तथाभूतार्थगोचरभावः शक्य प्रतिषेद्धु पौरस्त्यरजत-  
प्रतीते ) कदाचिदपि । तदेवमुच्यतेन्यायेन प्रतीतावपि न खत प्रामाण्यमिति  
सिद्धम् ॥

॥ प्रामाण्यस्य स्वतत्त्वानुपपत्तिः ॥

तथाच[अथ]“प्रमीयते मात्व परसादिति यौक्तिक । धर्मिग्राहकसामग्रीव्यति-  
रिक्त पर मतम्” । इह खल्विन्द्रियादे प्रमासाधनत्व प्रामाण्यमभिमतम् । तत्र  
पुन प्रतीतेरेव पराभिमतप्राकट्यभेदकारणभाव प्रामाण्यम्, तस्याप्रामाणि-  
कत्वात् । यच्च तदिन्द्रियादिप्रामाण्यम्, तद्धर्मिग्राहकसामग्रीमात्रावसेय[न]संभ-  
वति, रूपादिगोचरापरोक्षानुभवेन चक्षुरादिस्वरूपपरिज्ञानेऽपि तत्प्रामाण्यानिश्चयात् ।  
प्रमात्वोपहितकार्यपरिज्ञानमन्तरेण तदुपधानस्य तत्साधनभावस्यावसातुमशक्यत्वात्,  
तत्र यथा परिकल्पितेऽपि स्वरूपे नयनादे तत्कार्यानुभवव्यभिचारावगमसापेक्षं  
तदप्रामाण्यपरिज्ञानम्, तथैव तत्कार्यानुभवव्यभिचारपरिज्ञानसापेक्षं प्रामाण्य-  
परिज्ञानमपि, इति परत एवोभयं युक्तम् ॥

॥ प्रमिते. स्वत प्रामाण्यायोग, तत्संशयानुपपत्तेः ॥

यदापि प्रमिति प्रमाणमिति व्युत्पादनेन प्रमात्वमेव प्रामाण्यमभिमतम्,

इत्थ परपक्ष प्रतिक्षिप्य स्वपक्षसाधनमुपक्रमते—**तथाचेति** ॥ फलविशेष-  
जननसामर्थ्यधियः प्रामाण्यम् । तच्च फलानुमेयत्वात् फलानुमेयधीज्ञापकेनैव ज्ञायते,  
तत्राह—**इहेति** ॥ न्यायदर्शने प्रमासाधनत्वरूपप्रामाण्यस्य धर्मिग्राहकेण ग्रहणाभावे  
हेतुमाह—**रूपादीति** ॥ रूपादिसाक्षात्कार, करणसाध्य, कार्यत्वात्, इच्छावदिति  
चक्षुरादिस्वरूपानुमानेऽपि तत्प्रामाण्याप्रतीतेरित्यर्थः । चक्षुरादेर्धीकरणतयानुमानात्प्रामा-  
ण्यमपि प्रतीयत एव, अत्राह—**प्रमात्वेति** ॥ प्रमात्वव्यावृत्तकार्यपरिज्ञानमन्तरेण,  
तदुपाधिक तत्करणत्व दुरवगममित्यर्थः ॥

करणव्युत्पत्ते परापेक्षत्वेन बहिरङ्गत्वाद्भावव्युत्पत्तेरपरापेक्षत्वेनान्तरङ्गत्वाद्भाव-

१ नृवृत्तियावृत्तिधर्मतया विरोधिनोरेकतासम्बन्धिनी । न खलु अन्यथाभूतार्थगोचर-

भावश्शक्य प्रतिषेद्धु । तत्प्रतीतेः ख

२. प्राकट्यभेदकरणऽभाव क



तदापि न तस्य ग्राहकसामग्रीमात्रसंवेदनीयता, धर्मिनिश्चयेऽपि तत्संशयदर्शनात् । दर्शितश्च दूरे नीरादिवेदननिश्चयेऽपि तत्प्रामाण्यसन्देहः । तत्सिद्धमेतदनभ्यासदशापन्नवेदनप्रामाण्यम्, परतः प्रतीयते, तत्र संशयिकत्वात्, अप्रामाण्यवदिति । एवं सत्यभ्यासदशापन्नान्यपि <sup>१</sup>प्रमाणवेदनानि, परतः प्रमेयप्रामाण्यानि, प्रमाणवेदनत्वात्, अनभ्यासदशापन्नप्रमाणवेदनवदिति प्रयोक्तव्यम् ॥

॥ प्रामाण्यपरतस्त्वेऽनवस्थाशङ्का तत्स्वतस्त्वेऽपि समाना, आप्तपुरुषप्रणीतत्वेन परेणैव परिहरणीया ॥

यत्पुनः <sup>२</sup> एतदपेक्षणीयवेदनानामप्यन्यापेक्षाप्रसक्तावनवस्थेति, तदमत्, <sup>३</sup> स्वतः प्रामाण्यपक्षेऽपि पुरुषवचनादि [पुंवाक्यादि] जनितवेदनेषु बहुलमुपलब्धव्यभिचारत्वाद् आगन्तुकशङ्काकलङ्कितकलेबरेषु शङ्कितव्यभिचारनिवारणद्वारेण स्वाभाविकप्रामाण्यप्रतिष्ठापनार्थमाप्तपुरुषाधीनविरचनादिना दोषाभाववधारणमपेक्ष्यते । शङ्कितव्यभिचारनिवृत्त्यर्थमपेक्ष्यमाणदोषाभावावधारणस्यापि दुष्टकारणप्रसुतत्वाशङ्काया तन्निवृत्त्यर्थमपि तत्कारणदोषाभाववधारणव्यपेक्षायाः मनवस्थादौस्थ्यस्य तुल्यत्वम् । यश्चात्र परिहारः, स सर्वत्र, सशयाभावात्, निराका-

व्युत्पत्त्या प्रमात्वप्रामाण्यं स्वतो ज्ञायत इति, अत्राह—यदापीति ॥ प्रमात्वरूपप्रामाण्यपरतस्त्वे प्रयोग रचयति—तदिति ॥ प्रवृत्तिसामर्थ्यादिना निश्चितप्रामाण्येन ज्ञानेन समानजातीयतयाऽननुसन्धानदशा=अनभ्यासदशा, तदापन्नवेदनानां प्रामाण्यमिति धर्मिविशेषणमभ्यासदशापन्नवेदनप्रामाण्यभागेऽसिद्धिपरिहारार्थम् । प्रवृत्तिसामर्थ्यादिना तन्निश्चयोत्तरकालमसिद्धिपरिहारार्थम् — तत्रेति हेतुविशेषणम् ॥

परतः प्रामाण्यपरिच्छिन्ना[च्छेदेऽ]नवस्थाप्रसक्तिर्बाधिते[के]ति, अत्राह—अयं(यत्)पुनरिति ॥ प्रतिबन्धा परिहरति—तदिति ॥ पुंवाक्यादीति ॥ लिङ्गाभासादिसङ्ग्रहः । आप्तपुरुषाधीनविरचनादिनेति व्याप्तिपक्षधर्मत्वप्रमित्यादिस्वीकारः । दोषाभाववधारणामात्रेण प्रथमप्रत्ययप्रामाण्यस्य निरपवादत्वात्कुतोऽनवस्था ? अत्राह — शङ्कितेति ॥ पर्यनुयोगसाम्यं प्रदर्श्य परिहारसाम्यं दर्शयितुमाह—यश्चेति ॥

१ दशापन्नान्यप्रमाणवेदनानि क

२. एतदपेक्षणीय

३. अतः ।

हृत्वेन विचारकाणामपि व्यवहारदर्शनाद् नानवस्थेति, सोऽपि समान एव ।  
ततश्चैतत् स्वसिद्धान्तश्रद्धामात्रविजृम्भितम्—

“स्वतः सर्वप्रमाणानां प्रामाण्यमिति भाषितम्—”इति ॥

॥ प्रामाण्यस्वतस्त्वसिद्धान्तसङ्ग्रहकारिका ॥

अत्र ब्रूमहे—बोधकारणसामग्रीमात्राज्जन्म यतो मिते ।

आचक्ष्महे लक्ष्म ततो लक्षणासंभवः कुत ॥ ७ ॥

॥ प्रमितित्वे सति धीहेत्वतिरिक्ताजन्यत्वः स्वतस्त्वमिति तत्सुवचत्वम्,  
तत्र दोषाभावः, तत्रानुमानः च ॥

धीहेतुमात्राधीनत्वं प्रमिते स्वतस्त्वः नाम । तदधीनत्वं च प्रमितित्वे सति  
ततोऽतिरिक्ताजन्यत्वम् । अतो न गगनादावतिव्याप्तिः, नापीश्वरप्रमायाम-  
व्याप्तिः ॥

न च प्रमाणासंभवः, प्रमाणसिद्धत्वात् । तथाहि—अनीश्वरप्रमा, न  
धीहेत्वतिरिक्ताजन्या, प्रमात्वात्, ईश्वरप्रमावत् । न च—प्रमाया ज्ञानत्वे तद्वेतूना  
ज्ञानकारणत्वादेव सिद्धसाध्यतेति—वाच्यम्, तथा सत्यप्रमाया अपि भवन्मते  
ज्ञानत्वादेव तद्वेतोरपि धीहेतुत्वात्, धीहेत्वतिरिक्ताजन्यत्वलक्षणपरतस्त्वासिद्धि-  
प्रसक्ते ॥

लक्षणानुपपत्त्या स्वतस्त्वानुपपत्तिः उत प्रमाणानुपपत्त्या । नाद्य इत्याह—  
बोधेति ॥ ज्ञानहेतुमात्रजन्यत्वः प्रमाया उत्पत्तौ स्वतस्त्वमिति पुराणा[तना]चार्यः समतः  
लक्षणमनुपठितम्, तच्छिक्षयितुं तदभिप्रायमाह—धीहेत्विति ॥ तन्मात्राधीनत्वं  
तदतिरिक्ताजन्यत्वम्, तेनैव[व]ाजन्यत्वम् । नाद्यः, गगनादावतिव्याप्तेः । नेतरः  
ईश्वरप्रमायामव्याप्तेः, अत्राह—तदधीनत्वं चेति ॥

प्रमाणानुपपत्त्येति द्वितीयमपनुदति—नचेति ॥ प्रमाप्रयोजकगुणादीनां  
ज्ञानहेतुत्वादेव तदतिरिक्ताजन्यत्वानुमाने सिद्धसाधनम्, अत्राह—न च  
प्रमाया इति ॥

॥ धीहेत्वतिरिक्तत्वं निर्वचनप्रकारासम्भवशङ्का-तत्परिहारौ, तत्र सर्वदोषनिरासश्च ॥

धीहेत्वतिरिक्तत्वं नाम किं सर्वधीहेत्वतिरिक्तत्वम्, किञ्चिद्धीहेत्वतिरिक्तत्वं वा, ज्ञानाज<sup>१</sup>नकत्व वा, धीत्वनिरूप्यत्व<sup>२</sup>ज[हेत्व]न्यत्व वा । आद्ये बो[बा]ध, षट्प्रमाहेतोर्घटादिधीहेत्वतिरिक्तत्वात् । तत एव न द्वितीयः । नापि तृतीयः, सिद्धसाधनात् । अन्यमुक्तिव्यतिरिक्तस्य सर्वस्यापि विशेषणत्वेन, विशेष्यत्वेन वा विशिष्टधीहेतुत्वात् । न चरमः, धीत्वस्य हेत्वनिरूपकत्वात्, नित्यज्ञानानेऽसत्त्वात् । अतश्च धीत्वनिरूप्यहेतुत्वा<sup>३</sup>सिद्धत्वेन तदन्याप्रसिद्धे-प्रसिद्धविशेषणतेति चेत्, न, यादृशमप्रमायाम्, प्रमायां च धीहेत्वतिरिक्ताधीनत्व परतस्त्व परेणोच्यते, तादृशपरतस्त्वप्रतिषेधस्य साध्यत्वात् । न चाकार्यत्वमुपाधिः, ज्ञानव्यक्तौ साध्यव्यापकत्वात् । नाप्यनीश्वरप्रमेतरत्वमुपाधिः, पक्षेतरत्वात् । विपक्षे धीहेतुमात्रादुत्पादसंभवे तदतिरिक्तप्रयोजककल्पनागौरवप्रसङ्गो बाधकः ॥

‘न धीहेत्वतिरिक्तजन्ये’ति साध्यानिरुक्त्या पक्षबाधकं शङ्कते—धीहेत्वतिरिक्तत्वमिति ॥ प्रथमे यावन्तो धीहेतवः, तदन्येन[ना]जन्यत्व साध्य स्यात्, तत्र सम्भवति, घटादिधीहेत्वतिरिक्तजन्यत्वाद् षट्प्रमाया, सर्वधीहेत्वतिरिक्तत्वाभावाच्च षट्प्रमाहेतोरित्याह—आद्य इति ॥ धीहेत्वतिरिक्त[क्ता]जन्यत्ववादिनः कथमिदं सिद्धसाधनम् <sup>२</sup> अत्राह—अन्येति ॥ लीलावतीकारो यद्यपि नान्यमुक्तिमिच्छति, नित्यससारिणां केषांचित् स्वीकारात्, <sup>३</sup>तथापि किरणावलीकारादिभिः क्रमेण मुच्यमानेषु ससारिषु कदाचित् सर्व एव मुक्ता स्युरिति सर्वमुक्तिरिष्टा । तत्रान्यस्य मुक्ति = अन्यमुक्ति, न मा धीहेतु, ज्ञातुरभावात्, तदतिरिक्त सर्वमेव धीजनकमिति ज्ञानाजनकाभावादिति भावः । धीत्वस्य नित्यत्वेऽपि तदधिकरण कार्यत्वाद्धेतुनिरूपकम्, अत्राह—नित्येति ॥ ज्ञानजातीयकारणमिदमिति न निरूपणमस्ति, नित्यज्ञानव्यक्तेरहेतुकत्वादित्यर्थः । यद् धीहेत्वतिरिक्ताजन्यम्, तदनीश्वर-प्रमेतरन्निति साध्यव्यापकत्वात्, साधन[ना]व्यापकत्वाच्चानीश्वरप्रमेतरत्वमुपाधिः, तत्राह—नापीति ॥ पक्षातिरिक्त व्यावर्त्यरहित पक्षेतर इति भवतोऽभ्युपगमः, न च तस्योपाधित्वम्, अनुमानकुलोच्छेदापत्तेरिति भावः ॥

१ जन्यत्वम्

२ हेतुत्वादिदेन

३ ईश्वरभावो मुक्तिरनेकजीवादे, शुद्धब्रह्मभावस्तु सर्वमुक्तावित्यद्वैतिनामपि केषांचन विद्वान्तः, सिद्धान्तलेशसंग्रहे स्फुटीकृतः ।

॥ पराषादिगुणदोषाभावनो प्रमाहेतुत्वस्य निरासादिप्रतिज्ञा ॥

गुणदोषाभावान्वयव्यतिरेकयोरन्यथासिद्धि साधयिष्यते । यदि तु ताव-  
न्मात्राधीना स्यात्, अप्रमापि प्रमैव भवेदित्यादिबाधक<sup>१</sup>तर्कश्च निरसिष्यते ॥

॥ प्रमाया अजन्यत्वशङ्कानिरास ॥

विमता, न जन्या, प्रमात्वात्, ईश्वरप्रमावदिति तद्दृष्टान्तेनापतत्प्रसङ्ग-  
बाध इति चेत्, न, अपकर्षसमत्वात् ॥

यदाह भगवानक्षपादः—“साध्य-दृष्टान्तयोर्धर्मविकल्पादुभयसाध्यत्वाच्चो-  
त्कर्षापकर्षवर्ण्यवर्ण्यविकल्पसाध्यसमा” इति ॥

॥ प्रत्यक्षादिषु धीहेत्वतिरिक्तेन्द्रियादिजन्यत्वेनेन्द्रियलिङ्गपरामर्शादीनां धीहेतुत्वनिरास ,  
तेन प्रत्यक्षादीनामिन्द्रियादिजन्यप्रत्यक्षत्वाद्याकारवतामपीन्द्रियजन्यत्वेन प्रामाण्यस्वत-  
स्त्वव्यवस्था, तत्र वा ही न्द्र मतान्यतमत्वनिर्वचननिरासश्च ॥

ननु<sup>२</sup>[नहि]प्रत्यक्षादिव्यक्त्या व्यभिचारः, तस्या धीहेत्वतिरिक्तेन्द्रियलिङ्ग-  
परामर्शादिप्रयुक्तत्वात् । तथाहि—इन्द्रियादीनां न धीसामग्र्यन्तर्भाव, विक-  
ल्पासहत्वात् । किमिन्द्रियादीनां मिलितानां धीहेतुत्वम्, प्रत्येकं वा । नाद्य ,  
तन्मेलनस्य कचिदपि ज्ञाने जनकत्वाभावात् । द्वितीये लिङ्गपरामर्शस्य तथात्वे  
प्रत्यक्षमज्ञानं स्यात्, इन्द्रियस्य तथात्वेऽनुमित्यादेरज्ञानत्वापात ॥

अन्वयव्यतिरेकवतो गुणादे कारणत्वकल्पनाच्च गौरवम्, अत्राह—  
गुणेति ॥

स्पष्टबाधकाभावेऽपि दृष्टान्तावष्टम्भेनापत्ते प्रसङ्गेन बाध इति शङ्कते—  
विमतेति ॥ पक्षे दृष्टान्तादिषु धर्मनिवृत्तिरूपत्वादपकर्षसमो जातिविशेष इति परि-  
हरति—नेति ॥ साध्य-दृष्टान्तयोः=धर्मि-दृष्टान्तयोः । धर्मि[र्म]विकल्पादुत्कर्षा-  
पकर्षवर्ण्यवर्ण्यविकल्पसमा, उभयसाध्यत्वात्साध्यसम इति विवेक । प्रमात्वे  
सत्यपि धीहेत्वतिरिक्त[क्ता]प्रयुक्तत्वात्प्रत्यक्षादिव्यक्तौ व्यभिचार इति चोदयति—  
नही[नन्विति]ति ॥ इन्द्रियादीनां धीहेत्वन्तर्भावा[वो]क्ता[ना]विवक्षिता[तः,]  
अत्राह—तथाहीति ॥

१. बाधकत्वं निरासेष्यते

२. कुण्डलितो भागो व्याख्यानुसारी

॥ इन्द्रियादीनां प्रत्यक्षत्वादिप्रयोजकत्वेऽपि न तत्तत्प्रमात्वप्रयोजकत्वमिति  
न प्रत्यक्षादौ व्यभिचारः ॥

न चान्यतमशब्दार्थानुगमः, बहूनामेकपृथक्करणार्थत्वात् तमप्प्रत्ययस्य ।  
इन्द्रियान्यत्वे सति लिङ्गपरामर्शादिभ्यो यदन्यत्, तस्मादन्यत्वमन्यतमत्वमनुगत-  
मिति वा दीन्द्रस्याभिमान इति चेत्, न, अन्यत्वविशिष्टान्यत्वासिद्धे, अन्यत्वस्य  
विशेषणविशेष्यत्वप्रसङ्गात्, स्वव्यतिरिक्तत्वप्रसङ्गाच्च, इन्द्रियलिङ्गपरामर्शादि-  
कारणवैचित्र्ये कार्यज्ञानगतैकरूप्यस्याकस्मिकत्वपरिहारार्थमिन्द्रियादीनां प्रत्यक्ष-  
त्वादिविशेषे प्रयोजकत्वस्योरीकार्यत्वाच्च । मित्रजातीयसामग्रीजन्यत्वेऽपि [ऽपि]  
विज्ञानत्वैकजातीयत्वे धूमस्यापि दहनादहनजन्यत्वे धूम [ व ]त्त्वाविरोधशङ्काया  
आधारा [ अमचा ]धारे धूमदृश्यो धूमध्वजानुमा [ न ] ध्वंसमियात् । तस्मादात्मा  
न्तःकरणसंयोगविशेष कार्यविशेषानुमेयः, ज्ञानप्रागभावसहितो वा ज्ञानत्वप्रयो-  
जक इति ॥

इन्द्रियलिङ्गपरामर्शादीनामन्यतमस्य धीहेतुत्वम्, अतो न विकल्पावकाशः,  
अत्राह—नचेति ॥ हेतुमाह—बहूनामिति ॥ अन्यत्वस्य प्रतियोगिनि सापेक्ष-  
त्वात्, अपेक्ष्यमाणप्रतियोगित्वेन सजातीयानामेव सम्बन्धाद्वा “बहूनां ज्ञातिपरि-  
प्रश्ने डतमजि”ति स्मरणादित्यर्थः ॥

इन्द्रियान्यत्वे लिङ्गपरामर्शान्यत्वे वाक्यान्यत्वे [ च ] सति यदुपमानादन्यत्, तस्मा-  
दन्यत्वमन्यतमत्वमनुगतम्, इत्याह—इन्द्रियेति ॥ अन्यत्वेऽन्यत्वान्तरस्वीकारेऽन्य-  
वस्थानादेकमेवान्यत्वम्, अतो विशिष्टानां विशेषणविशेष्यभावेऽन्यत्वस्य विशेषण-  
विशेष्यत्वप्रसङ्ग इति दूषयति—नेति ॥ इन्द्रियादेर्यदन्यत् तस्मादन्यत्वमित्युक्तेऽन्यत्व-  
विशिष्टस्य प्रतियोगित्वादन्यत्वविशिष्टस्यैव धर्मि [ धी ]त्वाच्च विशेषणस्यान्यत्वस्य  
स्वतोऽन्यत्वप्रसङ्ग इत्याह—स्वेति ॥

सामग्रीमेदाभेदयोः कार्यवैजात्यसाजात्यप्रयोजकत्वाद् ज्ञानत्वेनैकजातीय-  
त्वेऽन्यदेव प्रयोजकम्, इन्द्रियादीनां प्रत्यक्षादिकार्यविशेषेषु प्रयोजकत्वाच्चेत्याह—  
इन्द्रियेति ॥ भागा [ वा ]न्तरं भणति—भिन्नेति ॥ गिरेरकृशानुमत्त्वे धूमवत्त्वमवि-  
रुद्धम्, अकृशानुप्रयुक्तस्यापि धूमजातीयत्वाविरोधादिति शङ्काया धूमं दृष्टवतो दह-  
नानुमा न स्यादित्यर्थः । निर्हेतुकं तर्हि ज्ञानं स्यात्, आत्मान्तःकरणसंयोगस्य  
तत्प्रयोजकत्वे, सुखादेरपि धीत्वप्रसक्तेरिति शङ्का निराकुर्वन्निगमयति—तस्मादिति ॥

॥ पूर्वोपन्यस्तस्य प्रत्यक्षादौ व्यभिचारस्य विकल्प्य परिहार ॥

तदतिरिक्तेन्द्रियादिप्रयुक्तप्रत्यक्षादिना व्यभिचार इति चेत्, न, तत्र प्रत्यक्षत्वादिव्यञ्जकाकारे व्यभिचार, आहो प्रमात्वव्यञ्जकाकारे । न प्रथमः, तत्र हेतोरवृत्ते । प्रमात्वव्यञ्जकत्वं हि प्रमात्वहेतूकृतम् । न च प्रत्यक्षत्वादि-  
व्यञ्जकाकारस्यैव प्रमात्वव्यञ्जकत्वम्, मिलितस्य तस्यासंभवात् ॥

कथं तर्हि प्रत्यक्षप्रमा, अनुमितिप्रमेति व्यपदेश इति चेत्, पृथिवी द्रव्यम्, सलिलं द्रव्यमितिवदिति ब्रूम । तत्र गुणसमवायात् तथा व्यवहार इति चेत्, हन्तात्वाप्यनवगततथाभूतार्थविषयत्वोपाध्यनुगमात्प्रमाव्यपदेशोपपत्तिः । न चरम, तस्य पक्षत्वात् । न च—ईश्वरप्रमाया औपनिषदैरनङ्गीकारादन्यतराश्रया-  
सिद्धमुदाहरणमिति—साप्रतम्, “यः सर्वज्ञः सर्वविवित्” इति श्रुतिप्रसिद्धे-  
श्वरधियोऽबाधितविषयाया अभ्युपगमात् । तस्या गुणत्व स्वरूपत्वं वेति विवादा-  
न्तरम् । तत्सिद्धमुत्पत्तौ प्रमायाः स्वतस्त्वम् ॥

॥ श्रुतिप्रामाण्यत्वतस्त्वोपपादनम्, तत्रानुमाने दलप्रयोजनम्, तत्र ज्ञान-  
त्वाद्युपाधिनिरासश्च ॥

तथा[कार्य]प्रमा, ज्ञानज्ञापकसामग्रीमात्रज्ञाप्या, धीकारणमात्रजन्यत्वात्,

प्रत्यक्षे[त्वे] प्रत्यक्षत्व प्रमात्व चास्त्येव, प्रमादावपि, तेन तद्व्यञ्जकाकार-  
भेदेऽस्यावश्यकत्वात् विकल्पयति—तत्रेति ॥ बुद्धेर्निर्णयत्वादाकारभेदायोगाऽ-  
प्रत्यक्षत्वादिव्यञ्जकत्वस्यैव प्रमात्वव्यञ्जकत्वम्, अत्राह—न चेति ॥

“नियामकाद्विधिभावाना कादाचित्कत्वस्य संभव ” ॥

इति न्यायेन प्रमात्वादिनियामकाकारभेद इत्युक्तम् । तत्र सामानाधिकरण्येनाभेदव्यव-  
हारो न स्यादिति शङ्कते—कथमिति ॥ द्रव्यत्व-पृथिवीत्वादिव्यञ्जकाकारभेदेऽपि  
तद्व्यवहारवदित्याह—पृथिवीति ॥ प्रमात्वव्यञ्जकाकार इति द्वितीयमपवदति—  
नेति ॥ ईश्वरस्य स्वरूपज्ञानेन सर्वज्ञम्, न गुणभूतेन, अत्राह—तस्या इति ॥  
अनवगतभूतविषयमी[के]श्वरज्ञानस्य सप्रतिपन्नस्य दृष्टान्तत्वोपपत्तिः ; इतरथा सत्य-  
मिथ्यात्वादिप्रकारविप्रतिपत्तिस्सर्वत्रेति न किञ्चिदुदाहरण स्यादित्यर्थ ॥

धीवत् । न च कार्येतिविशेषणं व्यर्थम्, हेतोर्भागासिद्धिपरिहारार्थत्वात् । न च बाधसिद्धसाधनयोरन्यतरवारणार्थमेव पक्षविशेषणमिति <sup>१</sup>शक्यनियमम्, <sup>२</sup>वेदवाक्यम्, पौरुषेयम्, वाक्यत्वात्, कालिदासवाक्यवदित्यत्र वाक्यमिति पक्षविशेषणस्य सामादिभागेऽसिद्धिपरिहारार्थत्वेन परैरङ्गीकारात् । न च ज्ञानत्वमुपाधिः, ज्ञानत्वसामान्ये साध्या<sup>३</sup> व्यापकत्वात् । विपक्षे कार्यस्य परानपेक्षत्वाभावप्रसङ्गो बाधक, अनवस्था च वक्ष्येते । तदेवमुत्पत्तिज्ञप्त्योरनपेक्षत्वप्रमितेः स्थितम् ॥

॥ नैयायिकानामुपक्रमे निर्दिष्टचतुर्दशस्वतस्त्वविकल्पतन्त्रिरासयोभौत-  
समत्वोपपादनम् ॥

\*यत्पुनः किं स्वजन्यत्वमित्यादिविकल्पजालम्, किं तेन भौतविकल्पसमेन ?

॥ भौतद्विरदविकल्पकथादि ॥

तथाहि—केनचिद्भौतेन राजद्वारि द्विरदमालोक्य, विकल्पितम् — किमयमन्धकारो मूलकमत्ति, आहोस्विज्जलवहो वर्षति, गर्जति च, यद्वा बान्धवोऽयम्,

“ राजद्वारि श्मशाने च यस्तिष्ठति स बान्धव ”

इति परमाचार्यवचनात्, यद्वा योऽयं भूमौ दृश्यते, तस्य छायेति । दूषितश्च—न [तत्र] प्रथम, तस्य शूर्पयुगलप्रस्फोटनाभावात् । न द्वितीयः, तस्य स्तम्भचतुष्टयाभावात् । न तृतीयः, तस्य लकुट(ड)भूषणाभावात् । न चतुर्थः, तस्या. नरशिर-

कार्येति ॥ पक्षविशेषणमिति शेष । प्रमात्वे सति धीहेत्वतिरिक्ताजन्यत्वस्य हेत्वर्थत्वे प्रमामात्रं पक्ष इति द्रष्टव्यम् । परानपेक्ष[त्वा]भावप्रसङ्ग.=धीहेतुमात्रजन्यत्वाभावप्रसङ्ग इत्यर्थः ॥

वस्तुतत्वासंस्पर्शित्वान्न निराकार्यत्वमित्यभिप्रायवानाह—किं तेनेति ॥ भूताविष्टो[ष्टो]भौतः, पलाका[ल](?)वान् । धवलदन्तद्वयदर्शनादित्यमुत्प्रेक्षा । वर्षतीति प्रसवणदर्शनात्—तस्या इति ॥ भूमिष्ठपुरुषच्छाया(या)नरशिरसा शतस्योद्विरणाभावादिति द्विरदपुरीषविसर्गदर्शनाद् दूषित ॥

१. शक्यमिति नियमम्

३. साध्यव्यापक

२ वेद पौरुषेय

\* पृ ५ प ४ पृ ७ प. ७

शनोद्विगताभावात् । ततो न किञ्चिदेतत्—इति । किमेतावता द्विरदस्वरूपं निवर्तताम् ?

॥ भौतकथावैरुच्यं प्रमास्वतस्त्व-विकल्पतद्दूषणयोरिति शङ्कापरिहारौ ॥

यद्वा वरमेतस्माद्योऽय न तत्साम्यमिति वादी द्वितीयो भौत । न तत्साम्यं स्वतस्त्वस्य, अनिरुक्तेरिति चेत्, न, प्रमा<sup>१</sup>त्वे सति धीहेत्विरिक्ता-जन्यत्वेन तन्निरुक्तेरुक्तत्वात् ॥

॥ इदं घटनिर्विकल्पकमिति प्रामाण्यपरतस्त्वसाधकप्रथमानुमाननिरासो  
विषयस्य धीहेतुत्वाभावेन ॥

\*योऽयमाद्य प्रयोग इदं घटनिर्विकल्पकमित्यादि, तत्र 'एतदि'ति विषयविशेषणम्, पक्षविशेषणं वा । आद्ये विषयातिरिक्ते'ति विशेषणवैयर्थ्यम् ; अस्मन्मते प्रमाया विषयाजन्यत्वाद् धीसामग्र्या विषयस्यानन्तर्भावात्, अनुमित्यादेरविषयजस्य ज्ञानत्वात्, परसमवेतक्रियाफलशालितामात्रेण प्रत्यक्षविषये कर्मत्वव्यवहारः । भवन्नयेऽपि विषयो न धीसामग्र्या शक्यान्तर्भावः, चिरप्रणष्टघटादिभ्युत्पत्तेरनर्थजत्वेनाज्ञानत्वापत्तेः । न चानुभवस्येव सस्कारद्वाराऽर्थस्य स्मृतिहेतुता ; ज्ञानक्रियातिरिक्तस्य सस्कारानभ्युपगमात् ॥

एव वा दीन्द्रस्य बहु विकल्पयतो भौतसमत्वमभिधाय अन्तरेण विकल्प प्रामाण्यमूरीकृत्य दूषणाय प्रवृत्तं भूषणकारादेर्द्वितीयभौतसाम्यमाह—यद्वेति ॥

भूषणोक्तिविभागज्ञानाय विकल्पयति—तत्रेति ॥ एष चासौ विषयश्चेति कर्मधारये विषयविशेषणत्वम्, एतस्य विषय इति षष्ठीसमामे पक्षविशेषणत्वम् ॥ आद्ये अन्यतरव्यर्थविशेषणः पक्षाभास इत्याह—आद्य इति ॥ धीहेतुमात्राधीनत्वम्, अन्यनूनातिरिक्ततद्वेतुप्रयोज्यत्वम् । अतो धीसामग्र्येकदेशविषयजन्यत्वमेष्टव्यम्, अत्राह—धीसामग्र्यामिति ॥ जानाते सकर्मकत्वात् प्रत्यक्षज्ञानविषये कर्मत्वं तत्रापि मतम्, कर्म[हि]कारक क्रियायाः, तत्कथं तस्य तत्रानन्तर्भावः ? अत्राह—परेति ॥ कर्मफलसुखादिशालिन्यात्मनि प्रसक्तिं वारयति—क्रियेति ॥ गमिक्रियाफलग्रामसंयोगशालिनि गन्तारि प्रसक्तिवारणायामाह—परसमवेतेति ॥ सर्वाधीर्विषयजेति तार्किकमते प्रत्यर्थिनि कथमविषयजत्वं धियः ? अत्राह—भवन्नयेऽपीति । ज्ञानेति ॥ काणाददर्शने त्रिविधः सस्कारः—स्थितस्थापक, वेगः, भावनेति । तत्राद्य क्रियाज चरमो ज्ञानज इत्यर्थः ॥



॥ तत्र द्वितीयविकल्पतत्पर्यदुर्बलत्वम् ॥

द्वितीय एतदिति परामृष्टधर्मस्वरूपं साध्यस्य विशेषणम्<sup>१</sup>, उपलक्षणं वा । प्रथमे स्वविशिष्टस्य स्वस्मिन् साध्यत्वेऽंशतः स्ववृत्तिविरोधः । चरम एतद्विषय उपलक्ष्यः, विषयमात्राकारो वा, घटाकारो वा । प्रथमे स्ववृत्तिविरोधस्तदवस्थ द्वितीये दोषाभावादेरपि विषयत्वाकारेणोपलक्ष्यकुक्षिनिक्षिप्तत्वाद् व्यतिरिक्तत्वविशेषणासिद्ध्या विशिष्टसाध्यासिद्धिः । तृतीयेऽपि लक्ष्यमाणघटाकारादेतद्विषयस्य व्यतिरिक्तत्वसम्भवेन विवक्षितासिद्धिः । एव विकल्प्य विघटने म हा वि द्या<sup>१</sup> तपस्विनी विघटिता स्यादिति चेत्, नोच्चैर्वाच्यम् । यदि कोऽपि शृणोति, महदनिष्टं न प्रकटीकृतं स्यात्, ईश्वरेच्छादीनामस्माभिः प्रमितिहेतुत्वानङ्गीकारात् तदतिरिक्तत्वविशेषणवैयर्थ्यापत्तिश्च ॥

॥ तत्र द्वितीयानुमानेऽपि विशेषणवैयर्थ्यसत्प्रतिपक्षादिदूषणम् ॥

\*द्वितीयोऽपि प्रयोगो गदितावद्यैरेव नोपादेयः, समवायस्यास्माभिरनभ्युपगमात्, तदतिरिक्तत्वविशेषणवैयर्थ्याच्च । घटसविकल्पकम्, इतरव्यावर्तकघट-

धर्मस्वरूपमुपलक्षणमिति पक्षेऽपि केनाकारेणोपलक्ष्यत्वमेतद्विषयाकारेण वा घटाकारेण वेति विकल्पयति—चरम इति ॥ आद्यमपवदति—प्रथम इति ॥ एतद्विषयस्य लक्ष्यत्वेऽप्येतस्य साध्यकोटिनिवेशात् स्ववृत्तिः, एकस्य लक्ष्यत्व लक्षकत्वेत्यात्माश्रयोऽपीत्यर्थः ॥ प्रमाप्रयोजकत्वेनेष्टस्यापि विषयत्वाकारेण वा घटाकारेण वेति विकल्प्य लक्ष्यान्तर्गमात्तदतिरिक्तत्वासिद्ध्याऽसम्भव इत्याह—द्वितीय इति ॥ चरम प्रत्याह—तृतीयेऽपीति ॥ घटमात्रस्य लक्ष्यत्वादेतद्विषयस्य तज्जनकतया प्रतिज्ञापर्यवसानाद्गुणादेः प्रमाप्रयोजकत्वासिद्धिरित्यर्थः ॥

सर्वमहाविद्यायामप्रसिद्धविशेषणतापरिहाराय पक्षेण साध्यविशेषणात् स्ववृत्त्यादिविरोधभियां सैव विलीना स्यादित्याह—एवमिति ॥

न वयं महाविद्यामाद्रियामहे, क्वचित्तद्वादिना तस्या निरवद्यत्वात्तद्बोधनाय प्रयोगः, न सिद्धान्तत्वेनेत्याशयवानाह—नोच्चैरिति ॥ गदितावद्यैरिति ॥ स्वविषय इति साध्यविशेषणं [त्व<sup>१</sup>]वेत्यादिविकल्पदोषैरित्यर्थः । घटसविकल्पकमिति ॥ तेन

त्वादिव्यञ्जकधर्मोपलम्भ[क] स्वकारणदोषाभाव-स्वप्रागभाव-स्वप्रतिबन्धकाभावजन्य  
न भवति, सविकल्पकत्वात्, अनुमानवदिति सत्यतिसाधनत्वाच्च । न च  
पटादिसविकल्पके व्यभिचार, तस्यापि घटसविकल्पकविषयविशेषोपलम्भाद्य-  
जन्यत्वात्, तस्यैवात्र साध्यत्वात् ॥

॥ तत्र तृतीयानुमाने सिद्धसाधनादिदूषणम् ॥

\* तृतीयेऽपि प्रयोगे सिद्धसाधनता, अन्तःकरणादेरेवास्मत्समयेऽप्रमाज-  
नकत्वरहितत्वात्, विभ्रमादेरविद्याविवर्तस्यानिन्द्रियजत्वाङ्गीकारात् ॥

॥ तत्र तुरीयानुमानेऽपि सिद्धसाधनादिदूषणम् ॥

तुरीयेऽपि प्रयोगे (अ) प्रमाजन्य(नक)त्वरहितधर्मजन्ये'ति धर्मशब्देन  
परतन्त्रमीर्यते, अदृष्ट वा । पूर्वसिद्धिन्द्रियसंप्रयोगस्य तथात्वात् सिद्धसाधनम् ।  
द्वितीयेऽपि प्रमाजनकादृष्टव्यक्तेर्ज्ञानमामग्रचामन्तर्भूताया एवाप्रमाजनकत्वरहितत्वात्  
सिद्धसाधनम् ॥

॥ तत्र प्रमासामान्यस्य तद्विशेषस्य वा विवक्षाया बाधव्यभिचारादिदूषणम् ॥

\* अपिच प्रमामात्रपक्षीकरणे वेदजन्यप्रमाभागे बाधः, तदतिरिक्तपक्ष-  
विवक्षाया वेदजन्यप्रमाया व्यभिचार । वेदार्थगोचरपरमेश्वरप्रमितिरेवातिरिक्तं  
कारण तत्रापीति चेत्, न, वेदस्यापौरुषेयताया वक्ष्यमाणत्वात् ॥

॥ ज्ञप्तिपरस्त्वानुमाने प्रथमे द्वितीये च हेत्वाश्रयासिध्यादिदूषणम् ॥

\* यदपि प्रमाज्ञप्तिपरतस्त्वेऽनुमानं प्रमात्वनिर्विकल्पकमित्यादि, तदपि ज्ञान-  
तत्प्रामाण्ययो, साक्षिवेद्यत्वोपगमेन प्रमात्वनिर्विकल्पकस्यैवासिध्या हेतोराश्रयासिध्या

तेनार्थान्तरतया प्रमास्वतस्त्वासिद्धिपरिहाराय तत्तदजन्यत्वविशेषणम् । पटादिसवि-  
कल्पकस्य निषेधो[विषयविशेषो]पलम्भादिजन्यत्वात्तद्व्यभिचार, अत्राह—नचेति ॥

विभ्रमादेरिन्द्रियान्वयव्यतिरेकितया तत्कार्यत्वात्कथमन्तःकरणादेरतज्जनकत्वम् ?

अत्राह—विभ्रमेति ॥ इन्द्रियसंयोगानुविधानमधिष्ठानग्रहणेनान्यथासिद्धम्, अतः  
केवलाविद्याविलासत्व विभ्रमादे स्त्यापयिष्यत इत्यर्थः\* ॥

एवं प्रतिप्रयोगमसाधारणं दूषणमभिधाय साधारणमनन्तरप्रयोगद्वयस्याह—

अपिचेति ॥ प्रमामात्रं पक्ष इति पक्षकक्षीकारेण शङ्कते—वेदार्थेति ॥

\* पृ 9 प 5 पृ. 10 प 3

\* पृ 10 प 4 पृ 11 प 10

\* पृ 11 प 2 पृ 12 प. 2

\* व्यक्तं चैतत् सिद्धान्तलेशसंग्रहे कवितार्किकचक्रवर्तिमतोपपादनावसरे ।

च पराकरणीयम् । अनवस्थाप्रसङ्गो बाधकतर्को वक्ष्यते । ज्ञप्तिपरतस्त्वद्वितीयानुमानमप्यनया दिशा परास्यम् ॥

॥ अपरस्य परतस्त्वस्व वा दी न्नाभिमतस्य निरास ॥

\* यच्चावाचि—अप्रमाकारणाधिकरणत्वानधिकरणप्रमामात्रकरणवृत्तिजातिमज्जन्यत्व परतस्त्वलक्षणम्—इति, तत्रेदं पृष्ठो व्याचष्टाम्—अप्रमाकारणवृत्तित्वरहिता प्रमामात्रकारणे च या वर्तते जाति तदधिकरणजन्यत्व विवक्षितम्, उताप्रमाकारणस्याधिकरणत्वानधिकरणम्, अप्रमाकारणस्यानाश्रय, प्रमामात्रकरणवृत्तिश्च या जातिः, तद्वता जन्यत्वम् । आद्ये प्रमामात्रकरणेति मात्रशब्देन सकल्पप्रमानुगतसाधारणरूपमीर्यते, आहो प्रमाविशेषस्यैव करणम् । आद्ये प्रमाजातीयजनकत्वे सत्यप्रमाया अजनकजातीयं यत्, तज्जन्यत्वमिति पर्यवसितोऽर्थः । तथाच ज्ञानेऽतिव्यापक लक्षणम्, विभ्रमादेरविद्याविवर्तस्यानिन्द्रियजत्वस्याग्रे निवेदनीयत्वात् । द्वितीयेप्रमामात्रकरणजन्यत्वमुच्यताम्, कृतमितरविशेषणकलापेन । चरमे अप्रमाकारणं प्रत्यधिकरणजातेरभावेन व्यवच्छेद्याभावादप्रमाकारणाधिकरणानधिकरणविशेषणमनुपादेय स्यात् ॥

॥ तन्नैव तृतीयानुमाननिरास ॥

\*यदप्यात्मत्वमित्याद्यनुमानम्, तन्मनस्त्वसिध्याऽर्थान्तरग्रस्तम्, मनसो-

प्रमात्रनिर्विकल्पकमित्यादेरनुमानात् ज्ञप्तिपरतस्त्वसिद्धिः, अत्राह—ज्ञप्तिपरतस्त्वेति ॥ प्रमाविशेषस्यैवेति ॥ प्रमात्वव्यञ्जकव्यक्तेरेवेत्यन्ययोगव्यवच्छेदो मात्रार्थ इत्यर्थः ॥

प्रथमकल्पस्य प्रथमकल्पं दूषयितुं पर्यवसितमर्थमाह—आद्य इति ॥ ज्ञानहेतोरिन्द्रियसन्निकर्षादेरप्रमाजनकत्वात् कथं ज्ञानेऽतिव्याप्तिः ? अत्राह—विभ्रमादेरिति ॥ प्रमात्वव्यक्तेरेवजनकजातीयजन्यत्वमित्येतावतैव तवाभिमतधर्मविशेषसिद्धेरप्रमेत्यादिविशेषणवैयर्थ्यम्, इत्याह—द्वितीय इति ॥ अप्रमाकारणस्यानाश्रय इति विशेषणेन तदधिकरणभूतां जातिर्व्यवच्छेदनीया, सा च नास्तीति विशेषणवैयर्थ्यमेवाह—चरम इति ॥

1. धिकरणत्व क

\* पृ 12प 4—पृ. 13प 4.

ऽस्तत्समये प्रामात्रकारणत्वात्, अप्रमाया अकारणत्वाच्च । दृष्टान्ते यत् सप्रति-  
पन्नं साध्यम्, न तत्र साध्यान्तरमस्ति ? अनवस्थानात्, इति तेन व्यभिचारश्चेति ॥

॥ कु सु मा ज्ज लि कारस्य परतस्त्वसाधकानुमानान्तरनिरासः ॥

प्रमा, ज्ञानहेत्वतिरिक्तहेत्वधीना, कार्यत्वे सति तद्विशेषत्वात्, अप्रमा-  
वदिति प्रयोगान्तरात् परतस्त्वमिति चेत्, न, ज्ञानहेत्वतिरिक्ताधीनत्वसाधने  
साध्यपर्यवसानेन हेतुपदानर्थक्यात् ॥

॥ ज्ञानहेत्वतिरिक्तत्वदुर्वचत्वोपपादनम् ॥

किञ्च किं सर्वज्ञानहेत्वतिरिक्तत्वम्, किञ्चिज्ज्ञानहेत्वतिरिक्तत्व वा,  
ज्ञानाजनकत्वं वा ? ज्ञानत्वनिरूप्यहेत्वन्यत्व वा । न तावदाद्य, मनस्संयोगविशे-  
षादिना सिद्धसाधनत्वात् । न हेकैकान्त करणसंयोगस्य सर्वज्ञानहेतुता । नापि  
द्वितीयः, अत एव । नापि तृतीयः, व्याघातात्, अन्यमुक्तिव्यतिरिक्तस्य सर्व-  
स्यापि भवन्मते विशिष्टज्ञानजनकत्वात् । नापि तुरीयः, ज्ञानत्वस्य नित्यस्य हेत्व-  
निरूपकत्वात् । तदुपगृहीतानित्यव्यक्तिनिरूप्यहेतुव्यतिरिक्ताधीनत्वं साध्यत इति

मनस्त्वसिध्येति ॥ मनस्त्वजातिसामक्ष[ग्री]व्याप्तिप्रतिज्ञापर्यवसानाद्विवक्षित-  
धर्मविशेषजातेरसिद्धिरित्याशयः ॥ आत्मान्त करणसंयोगादेव प्रमाणाप्रमाण-  
ज्ञानजननात् कथं मनस्त्वेनार्थान्तरम्, अत्राह—मनस इति ॥ घटे यदुक्तजाती-  
तरत्वं साध्यम्, न तत्र साध्यान्तरम्, अनवस्थानात्, अस्ति च मेयत्वमिति  
व्यभिचारोऽपीत्याह—दृष्टान्त इति ॥

एव वा दीन्द्रोदितप्रयोगान्नातमपाकृत्य कु सु मा ज्ज लि गतप्रयोगमु-  
पन्यस्यति—प्रमेति ॥ ज्ञानहेत्वधीनत्वेन सिद्धसाधनत्वं व्यासेधति—ज्ञानहेत्व-  
तिरिक्तेति ॥

ईश्वरप्रमायाम्, ज्ञानमात्रे च व्यभिचारवारणार्थं क्रमेण हेतुविशेषणम् । यदि  
परित्यज्य हेतुपदं प्रयुज्यते, तदा ज्ञानहेत्वतिरिक्तत्वविशेषणं दुर्वचमित्यापादयितुं  
विकल्पयति—किञ्चेति ॥ एकैकान्त करणसंयोगस्य सर्वज्ञानहेतुत्वाभावात्,  
किञ्चिज्ज्ञानहेतुत्वात्तेनैव सिद्धसाधनत्वान्न द्वितीयोऽपीत्याह—नापीति ॥

ज्ञानत्वनिरूप्यहेत्वभावात्तदतिरिक्तत्वविशेषणासंभव इत्यभिहितदूषणपरिजिही-  
र्ष्याऽभिप्रायविशेषमाशङ्कते—तदुपगृहीतेति ॥ धीनिरूप्यहेत्वतिरिक्ताधीनत्वमि-  
त्यत्रापि मनस्संयोगस्यैकैकस्य सर्वज्ञानहेतुत्वाभावात्तेनैव सिद्धसाधनमित्याह—

चेत्, न, तथापि मनस्संयोगविशेषादिना सिद्धसाधनात्, प्रमाया ज्ञानत्वेन तद्धेतूना ज्ञानहेत्वतिरिक्तत्वासंभवेन व्याघाताच्च ॥

॥ ज्ञेते, प्रामाण्यपरतत्त्वानुमानान्तरोपपादनम्, तन्निरासश्च ॥

ननु- प्रमा, प्रमाऽप्रमासाधारणज्ञानसामान्यहेत्वधिकहेत्वधीना, कार्यत्वे सति ज्ञानविशेषत्वात्, अप्रमावदिति । व्याप्तिद्वयमत्राभिसहितम् । (यो यत्कार्यविशेष, स तत्सामान्यहेत्वतिरिक्तहेत्वधीन ) यथा कलमाङ्कुरम् । न ह्यङ्कुरविशेष कलमाङ्कुरो-  
ऽङ्कुरसामान्यहेतोर्बीजादेव भवति, किन्तु तद्विशेषात्, कार्यविशेषश्चायम्-येय प्रमा नाम, इत्येका सामान्यव्याप्ति । अपरा च-यो ज्ञानविशेष, स ज्ञानसामान्यहे-  
त्वतिरिक्तहेतुमान्, यथा प्रमेति विशेषव्याप्तिरिति । अत्र द्व्यविशेषस्याकाशादेः, ज्ञानविशेषस्य चेश्वरप्रमाया नित्यत्वाद्धेतुत्वपेक्षैव नास्ति, दूरे तत्तत्सामान्यहेत्वति-  
रिक्तहेत्वधीनत्वम्, ततश्च तद्विशेषत्वमनैकान्तिक मा भूदित्युक्तम्—कार्यत्वे सतीति वरदराजो व्याचकारेति—चेत्,

॥ प्रमाया धीमात्रहेतुत्वेऽन्वयव्यतिरेकाभाव, अप्रमाया दोषस्य हेतोरन्वय-  
व्यतिरेकौ, दोषस्य गुणनिरासद्वारा नान्यथासिद्धिश्च ॥

अहो बतास्य दुश्शिक्षाप्रकर्ष एषा व्याख्या यदयं व्याघातपरिहारपर्येषणा-  
कातरतातरलितान्त करण. प्रमाया धीमात्रकारणान्वयव्यतिरेकविरोध न पर्यालोच-

तथापीति ॥ प्रागीरितविकल्पदूषणयोरत्रापि तुल्यत्व द्रष्टव्यम् । किञ्च ज्ञानप्रमा-  
व्यक्त्योरभेदः, भेदो वाऽस्त्येवेति[अन्त्ये]हेत्वसिद्धिः, ज्ञानत्वाधिकरणत्वे सति तदपर-  
जातिमतः तद्विशेषत्वात्, आद्ये व्याघात इत्याह—प्रमाया इति ॥

व्याघातविधाताय यथैतदनुमानं वरदराजेन व्याकृतम्, तथोपन्यस्यति  
—प्रमेति ॥ प्रमाप्रमयो साधारण यत् सामान्यम् ज्ञानमात्रस्य कारणम्, तदतिरिक्ता-  
धीनेति निर्वाच्यम् । सामान्यतो दृष्ट दृष्ट चेत्तदा संपद्यत इति दर्शयितुं व्याप्तिद्वय-  
माह—व्याप्तीति ॥ सामान्यतो दृष्टत्वे तद्विशेषत्वादिति हेतोर्गमनसद्वै व्यभिचार,  
अदृष्टत्वे ज्ञानविशेषत्वादिति हेतोरीश्वरप्रमायाम्, तदुभयव्यावृत्त्यर्थं कार्यत्वविशेषण-  
मित्यभिसन्धायाह—अत्रेति ॥

धीकारणमात्रान्वयव्यतिरेकानुविधानविरोधोऽतिरिक्ताधीनसाधन इत्यभिसन्धि  
सोपहासमाह—अहो इति ॥ यद्यपि धीहेत्वानुविधानमस्ति, तथापि तस्यैवाह-

यते । तन्मात्रान्वयव्यतिरेकित्वमसिद्धम् , प्रमाप्रागभावस्यान्वयव्यतिरेकवत्त्वादिति चेत् , न तावत्प्रागभावस्य प्रमायामन्वय , सति तस्मिन् तदनुदयात् , स्वप्रागभावाभावः स्वमेवेति प्रागभावाभावे स्वाभाव इति व्यतिरेकोऽपि दुर्भण । अतो न प्रागभावस्य कार्यहेतुत्वात् [म्] । गुणदोषाभावयोरेवान्वयव्यतिरेकौ दोषापसरण[द्वारा] प्रमायामिति चेत् , समाहितमनसोऽत्र विदाङ्कुर्वन्तु—तयो किं विरोधिनिरासद्वारेण प्रमाया सन्निधानम् , उत कारणतयेति । किमत्र विचार्यम् ? कारणतयैवेति निरूपितत्वात् , अपरथा दोषस्याप्यप्रमाविरोधिगुणापसरणद्वारेणान्यथासिद्धसन्निधानस्याप्रमायामकारणत्वेन तस्या अपि स्वतस्त्वापत्तेरिति चेत् , न ; अस्मत्सिद्धान्ते तस्या धि[धी]करणाजन्यत्वेन तदप्रसङ्गात् ॥

॥ धीमात्रहेतुप्रयुक्तत्वे प्रामाण्यस्य परमत इव सिद्धान्ते न स्मृतिप्रामाण्यापत्तिः ॥

यदि च दोषाभाव-गुणरूपाधि[दि]कमासाद्य भवन्ती ज्ञानव्यक्तिः प्रमा स्यात् , स्मृतिरपि तर्हि प्रमेव स्यात् । अस्ति हि तत्रापि भवन्नये धीहेतु' , अन्यथा सा धीरपि न स्यात् । न च तत्र दोषः । गुणश्च धातुसाम्यादिलक्षणोऽस्त्येव । तस्माद्दोषाभावगुणसहकृतधीसामग्री प्रमामुत्पादयतीति मते दुर्वारं स्मृतेरपि प्रमात्वापातः । धीमात्रहेतुप्रयुक्तत्वेऽपि प्रमायाः स एवायं पर्यनुयोग इति चेत् , न , वेदान्तसिद्धान्ते स्मृतेरपि भ्रमसंशयवद् \*अविद्याविवर्तत्वोपगमेन प्रमात्वप्रसङ्गपरि-

विधानमसिद्धमिति शङ्कते—तन्मात्रेति ॥ प्रागभाववत्त्वोत्पत्तिधर्मकत्वात्सोऽपि कार्यहेतुरिति तार्किकमत प्रमाणासत्त्वेन निरस्यति—न तावदिति ॥ अन्यथासिद्धौ तदन्वयव्यतिरेकाविति मत्वाह—समाहितेति ॥ उक्तान्यथासिद्धिं प्रतिबन्ध्या परिहरुं काम आह—किमत्रेति ॥ अप्रमाया स्वतस्त्वं साध्यते, [परतस्त्वमात्]आपाद्यते वा । नाद्य , अपसिद्धान्तात् , न द्वितीय , आपादकानिरूपणादित्याह—नेति ॥ न तावद्दोषाजन्यत्वमापादकम् , कलशादौ व्यभिचारात् । न सिद्धहेतुमात्रजत्वम् , असिद्धेरित्यर्थः । गुणादेरन्यथासिद्धि[द्ध]सन्निधित्वादप्रयोजकत्वमुक्त्वाऽतिव्यापकत्वाच्च तदाह—यदीति ॥ स्मृतेः केवलसंस्कारजत्वान्न धीहेतुजत्वम् , अत्राह—अस्तीति ॥

अनवगतपराभिसन्धिः प्रतिबन्दी गृह्णाति—धीमात्रेति ॥ स्मृतेरपि प्रमात्वं न साध्यम् , अपसिद्धान्तात् , नाप्यापाद्यम् , आपादकासिद्धेरिति परिहरति—वेदान्तेति ॥

\* स्मृतेरप्यविद्यमानार्थविषयकत्वेन स्मृतिरूपत्वात् परत्र पूर्वदृष्टावभावात्वाच्च अस्मत्सिद्धान्तो स्मृती चाविद्याविवर्तत्वमिति भावः ।

हारात् । यै पुनरनुभवसंस्कारसहकृतान्त करणात्मनस्संयोगप्रसृतत्व स्मृतेः स्वीक्रियते, त्रेषामात्मप्रत्यभिज्ञावत् स्मृतेरपि प्रामाण्यप्रसङ्गः । तत्सिद्धमेतदुणदोषाभावयोः स्मृताविवेतरत्रापि प्रमायामप्रयोजकत्वाद् धीमात्रकारणान्वयव्यतिरेकाविरोधः प्रमाणस्येति ॥

॥ अप्रमाया वेदान्तसिद्धान्ते न धीत्वम्, अतो धीहेतुजन्यत्वं नाप्रमाया इति न तस्या अपि स्वतस्त्वम् ॥

ज्ञानविशेषत्वमपि ज्ञानत्वव्यञ्जकव्यक्तित्वम्, उत ज्ञानत्वन्यूनवृत्तिजात्यधिकरणत्वम् । अद्येऽसिद्धिः । न हि प्रमैव ज्ञानत्वव्यञ्जिका ; भवतोऽपि भ्रमप्रभृते प्रमात्वापातात् । द्वितीयेऽन्यतरासिद्धो हेतुः ; अस्माकं ज्ञानत्वप्रमात्वयोस्तुल्यवृत्तित्वात्, प्रमात्वस्यानवगतयथार्थत्वौपाधिकधर्मत्वात् तुल्यवृत्तित्वमविरुद्धम् । दृष्टान्तश्चास्माकं साधनविकलः ॥

॥ अप्रमाया ज्ञानत्वाभावादि ॥

अप्रमाया ज्ञानविशेषत्वाभावे ज्ञानपूर्विका चेतनप्रवृत्तिरिति नियमविरोध इति चेत्, न, यतो ज्ञानाभासे ज्ञानत्वारोपेण प्रवृत्त्यविरोधः स्यातिनिरूपणे

अन्तःकरणस्यात्मना संयोगो पा[वा]सनाविशिष्टः स्मृतिहेतुः, अतोऽसिद्धमविद्याविलासत्वम्, अत्राह—यैरिति ॥ प्रमाणज्ञानम्, न दोषाभावादियज्यम्, धीत्वात्, स्मृतिवदिति[परसिद्धेन ?]पर बोधयन्निगमयति—तदिति ॥ प्रमाया एव ज्ञानत्वव्यञ्जकत्वे विरोधानुपलम्भाद् नासिद्धो हेतुरित्याशङ्क्य, भवन्नयेऽस्ति विरोध इत्याह—न हीत्यादिना ॥

ज्ञानत्वस्य प्रमाप्रमासाधारण्यात् कथमन्यतरासिद्धिः ? अत्राह—अस्माकमिति ॥ प्रमात्वज्ञानत्वयोरन्यूनानतिरिक्तवृत्तित्वे तुल्यव्यक्तित्व जातिबाधकं स्यादिति, अत्राह—प्रमात्वस्येति ॥

विभ्रमादौ ज्ञानाभासे ज्ञानत्वाभावात्साधनविकलो दृष्टान्त इत्युक्तम्, तत्र ज्ञानेच्छाप्रवृत्तीनां कार्यकारणभावनियमव्याकोपः स्यादिति शङ्कते—[अ]प्रमाया इति ॥ परिहरति—नेति ॥ प्रवृत्तेर्ज्ञानपूर्वक[त्व]मात्रं निश्चितम्, न त्वनाभासज्ञानपूर्व-

ख्यापयिष्यते । कार्यप्रमा, धीमात्रहेतुप्रयुक्ता, तन्मात्रान्वयव्यतिरेकित्वात् ; धीवदिति सत्यतिपक्षश्च प्रकृतहेतु । <sup>१</sup>विपक्षेऽपि न बाधकं पश्यामः । यदि तु तावन्[द्धी]मात्राधीना भवेद्, अप्रमापि प्रमैव भवेदित्यभिहितो बाधक इति चेत्, न, तस्यापादकासिद्ध्या परिहृतत्वात् ॥

॥ सशयानुपपत्त्या प्रामाण्यपरतस्त्वानुमानस्य व्यभिचारेण दूषणम् ॥

\*यो हि [योऽपि]—प्रामाण्यम्, परतो ज्ञायते, अनभ्यासदशया साशयिक-त्वात्, अप्रामाण्यवदिति प्रयोगः, सोऽपि मन्दिरमध्यनिहितघननिचयं चैत्रोऽद्रा-क्षीत्, नो वेति मैत्रस्य सन्देहगोचर(चैत्रनिष्ठघनगोचर, प्रतीतावनैकान्तिक, सप्रतिपन्नज्ञानज्ञापकादेव प्रामाण्यज्ञप्त्युपपत्तौ ज्ञापकान्तरकल्पनागौरवप्रसङ्गस्य[श्च] वि<sup>१</sup>पक्षे बाधक ॥

॥ प्रामाण्यग्रहणस्य परतस्त्वमेव, अन्यथा संशयायोगः, इति महापूर्वपक्ष ॥

अथ अभिधित्सोर्ज्ञानज्ञापकादेव प्रामाण्यज्ञप्तिरयुक्ता, प्रमाऽप्रमयोर्विवे-कस्याशक्यत्वात् । ज्ञानग्राहकेण यत्र प्रमात्व गृह्यते, सैव प्रमा, यत्र न गृह्यते, सा त्वप्रमेति विवेचन शक्यमिति चेत्, न, प्रमात्वग्रहण हि न <sup>३</sup>यथार्थ-त्वैकनियतं न प्रमायामेव व्यवस्थितम्, अप्रमायामपि प्रमात्वाभिमानात् । यदि

कल्पमपि; अतिरेकात् । (वि)प्रमादेरविद्याविवर्तत्वप्रतिपादनेन ख्यातिनिरूपणेऽर्था-देतत् ज्ञापयिष्यत इत्यर्थः । ज्ञानहेत्वतिरिक्तहेत्वधीनत्वं मा भूत्, भवतु ज्ञानविशे-षत्वम्, एवं च बाधकाभावादप्रयोजकतेत्याह—विपक्षेऽपीति ॥ कुसुमाञ्जलावेव कल्पितोऽत्र विपक्षे बाधक इत्याह—यदीति ॥

तत्रैवोक्तं ज्ञप्तिपरतस्त्वानुमानमनुवदति—योऽपीति ॥ परसमवेतज्ञानस्व परसन्देहगोचर[त्व ४]विज्ञानज्ञापकव्यतिरिक्तज्ञेयत्वाभावात् तेन व्यभिचरतीत्याह—सोऽपीति ॥ स्वसन्देहगोचरत्व विवक्षितमिति चेत्, न, बाल्यावस्थाया मयेदमनुभूतं न वेति स्वीयसन्देहगोचरानुभवेनैव व्यभिचारात् । ज्ञानज्ञापकसामग्री-मात्रात्मज्ञप्त्युपपत्तावतिरिक्तज्ञाप्यत्वकल्पनेन गौरवमिति ॥

शङ्कते—(अ) तथेति ॥ ज्ञप्तिस्वतस्त्वे प्रमाऽप्रमयोर्दुर्विवेचित्वापत्तेरिति-हेतुमाह—प्रमेति ॥ प्रमायामेव प्रमात्वग्रहणम्, नाप्रमायामिति नियमसिद्धौ



द्वारजते रजतज्ञानमिति कदाचिदपि नाभिमन्येत, ततो रजतार्थी शुक्तौ न प्रवर्तेत । ततो ज्ञानग्राहकस्य व्यभिचारित्वात्, तस्य कथञ्चित् प्रामाण्यग्राहकत्वेऽपि तत्प्रमायामेव प्रमात्वं गृह्णाति, नाप्रमायामित्येवरूपनियमहेतोरभावात् कुतः प्रमाणमेवेदं ज्ञानमिति [ते] निश्चयः । मा भूद् निश्चय, तत्स्फुरणमात्रादेव व्यवहारः सेत्स्यतीति चेत्, न, प्रमात्वनिश्चयस्य मृग्यमाणत्वात् ॥

॥ अप्रामाण्यशङ्कानिवर्तनार्थं परापेक्षा, न निश्चयार्थमिति सिद्धान्तशङ्का,  
प्रामाण्यनिश्चयकत्वमन्तरेण शङ्कानिवृत्त्ययोग इति महापूर्वपक्षिण उत्तरं च ॥

ननु-ज्ञानग्राहक तावत् प्रामाण्यपि गृह्णाति, तस्य तु कचिदप्रमायामपि प्रमात्वोपदर्शनेन व्यभिचारितया तदुपदर्शितज्ञानस्याप्रामाण्यशङ्कामात्रं स्यात्, तन्निवर्तने च ज्ञानग्राहकोपदर्शितमेव प्रामाण्यं निश्चितं स्यात् । अतः प्रामाण्यनिश्चयार्थमपि न परापेक्षेति—चेत्, न, प्रामाण्यनिश्चयकत्वमन्तरेण (अ)प्रामाण्य-

विवेकसिद्धिः, नियम एव तु न मिद्ध इत्याह—नेतीति ॥ त[य]थार्थत्वैकनियतमित्येतद्व्यनक्ति—न प्रमायामेवेति ॥ यद् यथा प्रतीयते, तत्तथैवेत्युत्सर्गन्यायात् प्रमात्वग्रहः स्यादेव नियत इति, अत्राह—यदीति ॥ \*एवकारो भिन्नकमः । अ[ना] रजते रजतज्ञान रजत एव रजतज्ञानमिति अप्रमायामति[पि]प्रमात्वग्राहकत्वात् ज्ञापक यद्यपि प्रमात्वव्यभिचारि, तथापि तज्ज्ञापकत्वमविरुद्धम्, व्यभिचारिणोऽपि प्रमैयत्वादेरनित्यत्वादिज्ञानदर्शनात्, अत्राह—त इति ॥ व्यभिचारिण समानहेतुतया सन्देहहेतुत्वादित्यर्थः । कृ[१]ष्यादिवद् सन्देहादपि व्यवहारोपपत्ते किं तन्निश्चयेनेत्याह—मा भूदिति ॥ प्रतिज्ञाहान्या परिहरति—नेति ॥

ज्ञानज्ञापकमात्रज्ञाप्यन्व प्रकृतम्, तदपरित्यागे कुतः प्रतिज्ञाहानिरिति चोदयति—नन्विति ॥ तथापि तन्निश्चयासिद्धिदोषो दुष्परिहर एव, अत आह—तस्येति ॥ शङ्काविरोधादेव तर्हि निश्चयासिद्धिः, अत्राह—तन्निवर्तने चेति ॥ कारणदोषाभावाद्विधिया शङ्कानिवृत्तावित्यर्थः । विशेषादर्शनेन प्रसूतसन्देहस्य तद्दर्शननिरसनीयत्वादप्रामाण्यशङ्कानिरसनाय प्रामाण्यनिश्चयो वाच्य इति परिहरति—नेति ॥ ज्ञानज्ञापकस्य व्यभिचारिनया शङ्कानिवर्तकत्वानुपपत्तौ तदतिरिक्तो[क्तेन]

\*प्रमाणमेवेदं ज्ञानमिति निश्चय इति=इदं ज्ञानमेव प्रमाणमिति कुतो निश्चय इति योजना ।

शङ्कानिवर्तकत्वायोगात् , ज्ञानग्राहकव्यतिरिक्तेनाप्रामाण्यशङ्कानिवृत्त्यभ्युपगमे परत प्रामाण्यनिश्चयापत्ते । तथाहि—ज्ञानग्राहकव्यतिरिक्तमपि प्रमाण ज्ञानप्रामाण्यनिश्चायकम्, न वा । न चेत्, शङ्का न निर्वर्तेत, अप्रामाण्यशङ्कायाः प्रामाण्यनिश्चयेनैव निर्वर्तनीयत्वात् । तन्निश्चायकत्वे पारलौकिकप्रवृत्त्यौपयिकप्रामाण्यनिश्चयः स्वतो <sup>१</sup>न स्यात् ।

॥ प्रामाण्यस्फुरणमात्रं स्वतः, तन्निश्चयस्तु परत इति सिद्धान्त्येकदेशिपूर्वपक्षः,

अर्थतथात्वानुसन्धानस्यैव प्रामाण्यात्, स्फुरणमात्रसातथात्वाच्च

प्रामाण्यस्वतस्त्वमिति महापूर्वपक्षः ॥

ननु—मा भूतिश्चय, ज्ञानग्राहकेण ज्ञानवत्प्रामाण्यस्यापि स्म[स्फु]रणमात्रं तावदस्तु, तावतैव स्वत प्रामाण्य सिद्धं स्यात्—इति, नैतत्साधु, पारलौकिकप्रवृत्त्यौपयिकस्य तस्याप्रयोजकत्वात्, तदौपयिकस्य तु वेदप्रामाण्यनिश्चयस्य परतस्त्वव्यवस्थानात् स्वत एव तत्स्फुरणेऽपि न काचित् क्षतिः । न च स्फुरणमात्रमप्यनुभवस्य सतः, अर्थ[. १] तथात्वोपधानं हि ज्ञानस्य प्रामाण्यम्, न त्वर्थमात्रो-

तन्निवृत्त्या परतस्त्वापत्तिरित्याह—ज्ञानेति ॥ अतिरिक्तप्रमाणस्याप्रामाण्यशङ्कानिवृत्तिमात्रकरत्वात् कुत परतस्त्वमिति ? अतस्तदुपपादयितुं विकल्पयति—तथाहीति ॥ प्रामाण्यनिश्चयस्यावश्यकत्वे कारणमाह—पारलौकिकेति ॥ स्वर्गादिसाधनज्योतिष्टोमाद्यनुष्ठानोपायभूत इत्यर्थः ॥

प्रामाण्यनिश्चायकप्रमाणान्तरस्य शङ्कानिवर्तकस्यास्वीकरणान्न परतस्त्वापत्तिरिति चोदयति—नन्विति ॥ ज्ञानज्ञापकमात्रेण ज्ञेयत्वं प्रामाण्यस्य ज्ञप्ति[. १] स्वतस्त्वलक्षणम्, न निश्चयत्वमित्याशयः ॥ अगृहीतपराभिसन्धेश्चोद्यमभिसन्धिमुद्धाटयन् उत्पाटयति—नैतदिति ॥ स्वत एव तत्स्फुरणेऽपि=ज्ञानज्ञापकादेव प्रामाण्यप्रतीतावपि । न कदा[काचित्]त् क्षतिः ॥ परतस्त्व इत्यर्थः । स्वतोऽस्फुरणस्फुटीकरणाय प्रामाण्यस्वरूपमीरयति—अनुभवस्येति ॥ अर्थतथात्वोपधानम् = विषयस्य पारमार्थिकत्वौपाधिकम् । वचनक्रियाप(व)गमव्यतिरेके वाचकत्वावगमव्यतिरेकात् औपाधिकोपगमाङ्गतयोपाध्यवगमोऽङ्गीकार्यः । स च परत एवेत्या-

पधानम्, तथात्वं चार्थस्यारोपितत्वव्यावर्तकवक्रकोटरादिविशेषणानुसन्धानादेमेव ।  
ग्राहकेण चार्थमात्रमनुसन्धीयते, न तु तथात्वव्यवस्थापको विशेषोऽपि । अतः कथं  
स्वतः प्रामाण्यग्रहणम् ?

॥ प्रमाणस्यैव सतो ज्ञानस्य मन आदिना ग्रहणेन प्रामाण्यस्वतस्त्वशङ्का-  
तत्परिहारात्मको महापूर्वपक्षः, यत्नानभ्यासदशाया प्रामाण्यानु-  
मानप्रवृत्तिसामर्थ्येन, अन्यत्र तु प्रमाणजातीयत्वेन तदुपसंहारः ॥

ननु—यदर्थविषयं ज्ञानं तत्त्वतः प्रमाणमेव सद् मनसा वा प्राकट्येन वा  
लिङ्गेन प्रमाणतया [प्रमात्रा] गृह्यते, तत्र विशेषोऽप्यनुसन्धीयत एव, अन्यथा कथम-  
स्याव्यभिचारः—इति, मैवम्, भूयोदर्शनात्पूर्वं प्रवृत्तौ ज्ञानेन प्रमात्रा विशेषाननु-  
सन्धानात्, प्राथमिकज्ञानेनापि विषयगतविवक्षितविशेषग्रहेऽनभ्यासदशापन्नविषये  
प्राथमिकज्ञानेनापि प्रामाण्यसंशयो न स्यात् । भूयोदर्शनविषयीकृतोऽर्थोऽपि लक्षणादि-  
विशेषानुसन्धानम्, यद् लक्षणसहचरितलक्ष्यज्ञानजातीयम्, न तद् व्यभिचारीत्यादि-  
रूपव्याप्तिस्सरणबलेनैवोपजायमानत्वात् ज्ञानग्राहकव्यतिरिक्ततज्जातीयत्वादिलिङ्गपरा-

शयत्वनाह—तथात्वं चेति ॥ पुरुषाद्यारोपवि[रो]धिनाऽधिष्ठानविशेषस्य वक्रकोटर-  
त्वादेरन्य[नु]था[नु]सा[सन्]धनात्तथात्वमनुसन्धीयत इत्यर्थः ॥

तथात्वव्यवस्थापकविशेषोऽपि ज्ञापकविषय इति चोदयति—नन्विति ॥  
‘मनसा वे’ति काणादिकदेशिमतोपन्यासः, वा दीर्घादिना प्रामाण्यस्य मानसत्वोप-  
गमात् । विशेषाननुसन्धाने तथार्थत्वमेव न स्यादित्याह—अन्यथेति ॥ विषय-  
गतविशेष सत्तथैवाव्यभिचारप्रयोजकः, न तु स्वतो ज्ञायमानतयेत्याह—मैव-  
मिति ॥ ज्ञानेन=प्राकट्यो[द्ये]न प्रमात्रा[=आ]त्मसयुक्तमनसेत्यर्थः । हेतुसिद्धि-  
मुद्धरति—प्राथमिकेति ॥ प्राथमिकज्ञानेन=तद्ग्राहकेणापीत्यर्थः ॥

अभ्यासदशापन्नज्ञानविषयगतविवक्षितविशेषस्य ज्ञानज्ञापकमात्रेण ग्रहणात्  
तद्व्यवस्थापिततथात्वोपधानप्रामाण्ये स्वतस्त्वसिद्धिः, अत्राह—भूयोदर्शनेति ॥

लक्षणादीति ॥ लक्षणवैधर्म्यरूपविशेषानुसन्धानम्=ज्ञानग्राहकाद्व्यतिरिक्त  
यत्, तज्जातीयत्वादिलिङ्गम्, तत्परामर्शरूपतयाऽवतिष्ठते । तज्जातीयत्वादिति ॥  
सविशेषार्थज्ञानजातीयत्वात्, समर्थप्रवृत्तिहेतुज्ञानजातीयत्वाच्चेत्यर्थः । लक्षणेन=व्या-  
वर्तकविशेषेण, सहचरितम्=[अवि]नाभूतम्, लक्ष्यम् = लक्षणसहचरितलक्ष्यम्,

मर्शरूपतयाऽवतिष्ठते, इति परत एव प्रामाण्यग्रहणमवशिष्यते । तथाहि — अन-  
भ्यासदशापन्नेषु प्रवृत्तिसामर्थ्यात् प्रामाण्यानुमानम्, अभ्यासदशापन्नेषु तु तज्जाती-  
यत्वात् । तज्जातीयत्वं च प्रवृत्तिसामर्थ्यावधृतप्रामाण्यज्ञानेन तुल्यजातीयत्वम् ।  
तच्चान्यभिचारिपरोपाधिधर्मयोगत्वं शङ्खगतशौक्ल्यज्ञानत्वादिवदिति । यथामि-  
धत्ते बौद्धाधिकारे[बौद्धाधिकारः]— “ नापि स्वग्राहकेण, विवेचनानुपपत्तेः । न  
हि प्रमाणग्रहणं यथार्थत्वैकनियतम्, अप्रमाणेऽपि प्रमाणाभिमानात्, अन्यथा  
विपर्ययादप्रवृत्तिप्रसङ्गात् । अतो यदि प्रामाण्यमापाततः स्फुरेदपि, तथापि  
नियतहेतोर्भावात् प्रमाणमेवेदमिति निश्चयः कुत ? स च मृग्यते, पारलौ-  
किकव्यवहाराङ्गत्वात् । शङ्खानिर्वर्तनेन तदप्रत्यूहं निश्चिनमेवेति चेत्, निवृत्तिरेव<sup>१</sup>  
कुतः ? प्रमाणान्तरादिति चेत्, तदपि (निश्चय)फलम्, अन्यथा वेति । अन्यथात्वे  
न शङ्खाविच्छेदः, निश्चयसाध्यत्वात्तस्य । निश्चयफलत्वे तु यो मृग्यते, नासौ स्वतः ”  
इति । स्फुरणमात्रमपि तावदस्तु स्वतः इति चेत्, किं तेन ? नच तदपि;  
अननुसहितोपाधेरुपहितप्रत्ययायोगात् । न च विषयोपधा[न] प्रामाण्यम्, तदा-

तस्य ज्ञानम् । “ तज्जातीयमिति[ति] । ‘इत्यादिव्याप्ती ” त्यात्राप्यादिपदेन समर्थ-  
प्रवृत्तिजनकज्ञानजातीयं यत्, त[न्न]व्यभिचारीति व्याप्तिसङ्ग्रहः । तज्जातीयत्वादि-  
लिङ्गपरामर्शरूपतयेत्येतदुपपादयति—तथाहीति ॥ प्रवृत्तिसामर्थ्यादिति ॥  
प्रवृत्तेः फलपर्यन्तत्वादित्यर्थः । यदाह भाष्यकारः—‘सामर्थ्यं पुनरस्य फलेनाभि-  
सम्बन्धः ” इति । विमतम्, प्रमाणम्, समर्थप्रवृत्तिजनकत्वात्, व्यतिरेकेण प्रमाणा-  
भासवदित्यनुमानम् । तज्जातीयत्वात् ॥ प्रामाण्यानुमानमित्यनुषङ्गः ॥ ज्ञानत्वादीनां  
तुल्यजातीयत्वं प्रमाणाभासस्याप्यस्तीति, अत आह—तच्चेति ॥ अव्यभिचारी=  
अविनाभूतो विशेषः । परः=अर्थसमवायी । उपाधि=निमित्तम्, तद्विशिष्टविषयत्वधर्मा-  
धिकरणत्वम् । उदाहरति—शङ्खेति ॥ शङ्खशौक्ल्य[कल्यम्, अ]व्यभिचारि,  
तद्विशिष्टशौक्ल्यज्ञानत्वं यथेत्यर्थः ॥ ज्ञानग्राहकादेव प्रामाण्यज्ञप्तिग्युक्तेत्यारभ्य  
यदभिहितम्, तत्सर्वमपि बौद्धाधिकारे प्रणिपादितमित्यभिसन्धाय तद्वचनमुदा-  
हरति—यथेति ॥

साहसिकस्य भावः=साहसिक्यम्, तत् प्रकटयति—यदयमिति ॥  
कुतश्चिदिति ॥ ज्ञानग्राहकस्य प्रमाणाप्रमाणसाधारणत्वादुपजाततदप्रामाण्यसन्देहस्य

भाससाधारण्यात्, अपि त्वनुभवस्य सतो भूतार्थतोपधानम् । न चार्थानुसन्धानेऽपि तस्य भूतत्वमनुसन्धीयते, अरोपितत्वव्यावर्तकविशेषाननुसन्धानात्, अनुसंहितस्य चारोपितत्वसाधारण्यात् । कचिद्विशेषोऽप्यनुसन्धीयत इति चेत्, न, कापि प्राथमिके न, अन्यथाऽनभ्यासदशाया तत्रापि संशयो न स्यात् । अनभ्यासदशापक्षेऽप्यनुसन्धानं व्याप्तिग्रहजनितसंस्कारप्रभवस्मरणबलेन भवेत् (भवत्प्र)माणान्तरशरीरे प्रविशति, इति परत एवावशिष्यत इति ॥

॥ पूर्वोक्तमहापूर्वपक्षनिरासेन महासिद्धान्तोपपादनम् ॥

अत्रोच्यते—चित्रमस्य साहसिक्यम्—यदयं ज्ञानज्ञापकादेव तत्प्रामाण्यज्ञाने कुतश्चिदुपजाततदप्रामाण्यसन्देहस्य दोषाभावादिनिश्चयेन निवृत्तौ, ज्ञानज्ञापकोपदर्शितप्रामाण्यनिश्चयोपपत्तौ[च]प्रमाप्रमाविवेचनमशक्यं मन्यते । इदमपरं साहसिक्यम्—यदमुं[य]तत्र वेदजन्यवेदनस्यापि प्रामाण्यनिश्चयं पारलौकिकप्रवृत्त्यौपयिकं वक्तुं[कर्तुं] गुणनिश्चयाधीनं प्रार्थयते ॥

॥ अनभ्यासदशाया प्रामाण्यसंशयानुपपत्तिशङ्का-तत्समाधाने  
दोषसत्त्व-तदभावनिबन्धने ॥

यदप्युदितम्—वेदनग्राहिप्राथमिकदर्शनेन विवक्षितविषयगतविशेषस्फुरणेऽनभ्यासदशापक्षविषये कापि संशयो न स्यात्—इति, तन्मन्दम्, यत्र दोषसत्त्वम्, तत्र विशेषास्फुरणे साधारणधर्ममात्रस्फुरणात् संशयः, यत्र पुनर्दोषासत्त्वम्, तत्र विशेषास्फुरणपुरस्सरविषयतयात्वोपधानं प्रामाण्यनिश्चय इत्यविरोधात् ॥

कारणदोषाभावगुणयोरप्रामाण्यविरोधिनोर्निश्चयेन निवृत्तावित्यर्थः ॥ वक्तुं[कर्तुं] गुणनिश्चयाधीनं प्रार्थय [र्थ] त इति ॥ यथार्थोपलब्ध्य[ब्ध्या]विरचितत्वनिश्चयायतं मन्यत इत्यर्थः । चोद्यस्य तुच्छत्वमुपपादयति—तत्रेति ॥ यस्मिन् ज्ञाने दोषसत्त्वम्=विषयदोषस्य दूरत्वसूक्ष्मत्वादेः सद्भावः । विशेषास्फुरणे=भूतार्थोपधानाग्रहणे [धर्मिमात्रस्फुरणात्] प्रमाणाप्रमाणसाधारणधर्मज्ञानस्वरूपमात्रग्रहणादित्यर्थः । दोषाभावात् प्रामाण्यनिश्चयात् परतस्त्वमिति चेत्, न, दोषाभावसन्निधानस्य प्रामाण्यनिश्चयविरोध्या[ध्य]भावविषयतयाऽन्यथासिद्धत्वात् । दूरत्वादे-

॥ विशेषादर्शनातिरिक्तदोषस्य स्थाण्वादिस्थलोदाहरणपूर्वक प्रतिपादनम् ॥

विशेषादर्शनातिरिक्तो न दोषस्तत्रेति चेत्, न, सन्देहप्रयोजकविवेकास्फुरणस्य स्वातिरिक्तदोषाविनाभावस्य स्थाण्वादिसन्देहप्रयोजकविशेषादर्शने निश्चयेनात्रापि तत्कल्पनात् । यदि हि दोषान्तरादि[वि]नाभावो नाभ्युपेयते, कथं तवाप्यालोकाभावे रूपित्व-क्रियवत्त्वारोप —कृष्ण तमो गच्छति, छायेति ? अभावेऽन्योन्याभाववैधर्म्यभेदाभावेन स्वरूपस्य भेदतया[अ]भावग्रहे सत्यारोपविरोधिभेदग्रहप्रसङ्गात् । तदुक्तं बौद्धाधिकारे — “तत्राभावस्य प्रथम[न]मात्रम्, अभावान्तरधर्मान्तराभावादि”ति ॥

॥ अनभ्यासदशायाम्, अन्यदा वाऽनुमानात्प्राप्ताप्रवृत्तिरिति पूर्वपक्ष-  
निरासोऽनवस्थापत्त्या ॥

यदभ्यधायि—भूयोदर्शनविषयीकृतेऽर्थेऽपीत्यादि, तत्वेदमुपतिष्ठते—अनभ्यासदशापक्षेषु <sup>१</sup>(प्रामाण्यनिश्चये सत्यभ्यासदशापक्षेषु) न तद् व्यभिचारीति व्याप्ति-सरणं स्यात् । अनभ्यासदशापक्षस्य[अ]व्यभिचारित्वनिश्चयः कुत ? इदं ज्ञानम्, अव्यभिचारि, <sup>२</sup>(समेऽर्थे[समर्थ]प्रवृत्ति)जनकत्वात्, व्यतिरेकेण प्रमाणाभासवदिति व्यतिरेकेणेति चेत्, न, यत्रोक्तसाध्यम्, न तदुक्तसाधनम्, यथा प्रमाणाभास इति व्याप्तेरप्रमितौ हेतुरूपवैकल्यादनुमानुदयात्, प्रमितौ कुत एतत्प्रमात्वमव[वा]धारि ?

दोषत्व मन्वानं शङ्कते—विशेषेति ॥ विमतम्, दोषाविनाभूतम्, सन्देहहेतु-विशेषादर्शनवत्त्वात्, समतवदिति परिहरति—नेति ॥

विपक्षबाधकेन व्याप्तिं द्रढयति —यदीति ॥ विवेकास्फुरणात्तत्र तदारोपः किं न स्यात् ? अत्राह—अभाव इति ॥ वैधर्म्यान्योन्याभावभेदाभावमुदय-नोक्तयोपपादयति—तदुक्तमिति ॥ स्वरूपम्, वैधर्म्यम्, अन्योन्याभावश्च, त्रितयमपि यथायथ भेदः, तत्राभावस्य प्रथममात्रम्, स्वरूप भेदः, अन्योन्याभाववैधर्म्ययोर-भावात्, द्रव्यादिषु तृती(त्रित)यमपि भेदः, सामान्यादौ वैधर्म्याभावादन्योन्याभाव-स्वरूपं चेति द्वयमेव भेद इत्युक्तमित्यर्थः ॥

व्यतिरेकव्याप्तिरप्रमिता, प्रमित्वा(ता वा) । (आद्ये)ऽसिद्धो हेत्वाभासः स्यादिति, अत आह—नेति ॥ द्वितीयमपवदति—प्रमिताविति ॥ व्याप्तिप्रमाया प्रमात्वमनुमानादवधृतम्, मानान्तराद्वा कुतोऽपीत्यर्थः ॥

१ कुण्डलाङ्कितो भागो नास्ति क

२ समर्थप्राप्तिवृत्ति

३. प्रमात्वमेवाधारि

अनुमानेनैव व्याप्तिज्ञानस्य प्रमात्वावधारणेऽनवस्थानात् । माऽवधारि प्रमात्वम्, ओ[को]ष्ठगत्या प्रमितिः सेति चेत्, को ब्रूते प्रमितिः सेति? अप्रमैव किं न स्यात्? कदाचिदप्यनिश्चितप्रमात्वस्य सत्त्वानुपपत्तेः, तन्निश्चये चानवस्थानात् ॥

॥ प्रवृत्तिसामर्थ्येन प्रामाण्यावगमोऽनभ्यासदशायामिति नानवस्थेति शङ्का, तत्रापि दृष्टान्तापेक्षणादनवस्थातादवस्थ्यमिति तत्परिहारश्च ॥

ननु—नानवस्था, प्रवृत्तिसामर्थ्येनार्थभूतत्वमवगम्य, तदुपाधिकस्य प्रामाण्यस्य ज्ञानग्राहकेणैव प्रतीतेः । तदुक्तम्—“प्रमाणतोऽर्थप्रतीतौ प्रवृत्तिसामर्थ्यादर्थवत् प्रमाणमि”ति चेत्, मैवम्, “प्रवृत्तिसामर्थ्येनार्थ<sup>१</sup>तथात्वावगम्य[म]स्यानुमानिकत्वात्, तथा[त्रा]पि दृष्टान्तान्तरगवेषणा(याम)नवस्थानात् । तदेवमनभ्यासदशापन्न<sup>२</sup>(ज्ञान-प्रामाण्यानिश्चयाद्, अनभ्यासदशापन्न)ज्ञानप्रामाण्यानुमानं दृष्टान्त नो(दृष्टान्ताभावाच्चो)द्वैतुमलम् ॥

किञ्च इदम्, प्रमाणम्, यथार्थैकनियतजातीयत्वात्, गुणवत्कारणजन्य-ज्ञानत्वाद्वा, संप्रतिपन्नज्ञानवत्, इत्यनुमाम[ने]ज्ञानप्रामाण्यनिश्चायकानुमानान्तरापेक्षायामनवस्था । अ[अत्रा]नुमित्य[ति]प्रामाण्यस्यावश्यज्ञेयत्वाभावाच्चानवस्था,

व्याप्तिप्रमाया, प्रमात्वावधारणप्रयुक्तावनवस्थापरिहार शङ्कते — माधवादिरिति [माऽवधारी]ति ॥ कोष्ठगत्या = वस्तुस्थित्या ॥

संप्रति प्रमात्वावधारणमूरीकृत्यानवस्थापरिहारं शङ्कते—नन्विति ॥ अर्थ-भूतत्वम् = विषयतथात्वम् । समर्थप्रवृत्त्याऽर्थभूतत्वमवगम्य तदुपाधिकं प्रामाण्यं समर्थप्रवृत्तिफलकत्वलिङ्गापेक्षं मनसा गृह्यते, यथा घटादिज्ञानेषु, तथा व्याप्ति-ज्ञानेऽपि व्यवहाराविसंवादापेक्षमनसेत्यर्थः ॥

उदिते[त]तदीयवचनमुदाहरति—तदुक्तमिति ॥ प्रमाणतः = वस्तुतः प्रमाणज्ञानात् । अर्थवत्प्रमाणमिति ॥ अर्थस्य भूतत्वमिव तदुपाधिकं प्र[प्रा]माण[प्य]मपि प्रतीयत इत्यर्थः ॥ दृष्टान्तान्तरेति ॥ दृष्टान्तज्ञानप्रामाण्यार्थं दृष्टान्तान्तरम्, तत्राप्येवमित्यनवस्थानादित्यर्थः ॥

अभ्यासदशापन्नज्ञानप्रामाण्यानुमानेऽप्यनवस्थामाह—किञ्चेति ॥ संप्रति पन्नवदिति ॥ अनभ्यासदशापन्नज्ञानवदित्यर्थः । अर्थज्ञानप्रामाण्यमपि तर्हि न

जिज्ञासितस्यैव ज्ञेयत्वोपगमादिति चेत्, नेदमपि पेशलम्; अनुमितिप्रामाण्यस्यानिश्चये सत्त्वानुपपत्तेः, तदनुपपत्तौ विषयज्ञानप्रामाण्यानुपपत्तिः । सत्या जिज्ञासायां तदपि कदाचित् प्रमास्यत इति चेत्, न, जिज्ञासा हि ज्ञातुमिच्छा । इच्छा च ज्ञानकार्यत्वादज्ञाते न संभविनी, इति जिज्ञासोपपत्तयेऽनुमानप्रामाण्यं प्रागेव ज्ञेयम्, इति तज्ज्ञापकानुमानान्तरस्याप्येतत्तुल्यन्यायतया कथं नानवस्था ? जिज्ञासितस्य वेद्यत्वे, तदैव वेद्यत्वापातात् तत्प्रामाण्य<sup>१</sup>परम्परापत्तिः, तदैवावेद्यत्वे न कदाचित्, अविशेषात्, इति तदसिद्धौ तद्विषयवेदनप्रामाण्यासिद्धिरेव स्यात् । तदेवं ज्ञप्तिपरतत्त्वेऽनवस्थाप्रसङ्गबाधोऽपीति ॥

॥ उत्पत्तौ प्रामाण्यपरतत्त्वसमर्थननिरासः, चक्षुरादिप्रमाणधर्मस्य तस्य धीमात्रकरणातिरिक्ताजन्यत्वात् ॥

\* यत् पुन — प्रामाण्यं परतो भवतीत्यादि, तत्र भणामः । प्रामाण्यस्य

ज्ञेयम्[अ]विशेषात्, अत्राह—जिज्ञासितस्येति ॥ ज्ञानप्रामाण्यानुमानस्य प्रामाण्यस्याज्ञेयत्वे तदसिद्धिरेवेति दूषयति—नेदमिति ॥ तथाप्यर्थज्ञानप्रामाण्यादेव व्यवहारसिद्धिः, अत्राह—तदनुपपत्ताविति ॥ तदैवावेद्यत्वेऽप्यन्यदा वेद्यत्वान्न तदसत्त्वमिति शङ्कते—सद्य[स्या]मिति ॥ अनवस्था स्थापयितुं जिज्ञासार्थं दर्शयन् परिहरति—नेति ॥ जिज्ञासानिदानज्ञानमूलतया प्रागपि तद्गोचरमनुमानान्तरमस्तु, तावता नानवस्थेति, अत्राह—अत्रेति ॥ तज्ज्ञापकमिति ॥ जिज्ञासितस्यैव ज्ञेयत्वोपगमादिति यदुक्तम्, तत्र भङ्गं फणति—जिज्ञासितस्येति ॥ विषयज्ञानप्रामाण्यस्य, तदनुमानप्रामाण्यस्य वा जिज्ञासितस्य ज्ञेयत्वे प्रत्यक्षेतरप्रामाण्यस्य ज्ञातस्यैव विषयसाधकत्वात्, तत्तत्साधकज्ञानप्रामाण्यार्थमनुमानपरम्परापत्तिरित्यर्थः । विषयवेदनप्रामाण्यप्रतीतिसमसमर्थं तदनुमानप्रामाण्यप्रतीत्यनङ्गीकारे बाधमभिधत्ते—तदैवेति ॥ अविशेषादिति ॥ जिज्ञासाभावाभावविशेषासंभवस्याभिहितत्वादिति भावः । तस्य=अनुमानस्य विषयः । आद्यम्=प्राथमिकं विषयवेदनम्, तस्य प्रामाण्यासिद्धिरित्यर्थः ॥ उदयनमतनिरसनमुपसहरति—तदेवमिति ॥ सम्यगनुभवसाधनत्वमिन्द्रियादिसमवेतं प्रामाण्यं पक्षीकृत्य परतत्त्वं<sup>२</sup> साध्यम्, उत प्राकट्यजननसामर्थ्यरूपं ज्ञानगतमिति विकल्प्य प्रथमं प्रत्याह—



भवत्सिद्धान्ते(अ)बाधितानुभवसाधनत्वरूपस्य चक्षुरादिधर्मत्वात् तस्य धीमात्र-  
कारणादतिरिक्ततो भवनसाधने सिद्धसाधनता, विशिष्टबोधजनकस्य चक्षुरादेरेव  
प्रमाणत्वादिति भवतैवाभिहितत्वात् ॥

॥ ज्ञानधर्मप्रमात्वरूपप्रामाण्यस्य परतस्त्वनिरासयुक्त्यः, तत्रापि  
परतस्त्वदुर्वचत्वोपपादनं च ॥

अथ पराभिमतवेदनाधिकरणप्रामाण्याङ्गीकरणेन परत एवोत्पत्तिप्रसक्तिरिति  
परमतम्, तदापि परत इति कोऽर्थः—यदि स्वव्यतिरिक्तादिति,<sup>1</sup>[तर्हि]सर्वस्यापि  
कार्यस्य स्वव्यतिरिक्तादेव कारणात् संभवाभ्युपगमात् सिद्धसाध्यता । अथ  
सम्यग्बोधसाधारणकारणातिरिक्तादित्यर्थः, तत्रापि वाच्यम्—किमतिरिक्तादेव ?  
किं वाऽतिरिक्तसहितसाधारणकारणगणादिति ? प्रथमेऽपसिद्धान्तः, केवल-  
गुणानामेव प्रामाण्यनिर्णये कारणत्वानङ्गीकरणात् । दृष्टान्तोऽपि साध्य-  
विकलः । अथ द्वितीयः, तदापि प्रामाण्योत्पत्तौ तदाश्रयभूतबोधस्य बोधसाधारण-  
कारणातिरिक्तस्य कारणत्वाभ्युपगमात् सिद्धसाध्यता, घटादिना व्यभिचारश्च,  
तस्यातिरिक्तसहित[बोधसहिता]साधारणकारणजन्यत्वाभावेऽप्यभूत्वा भावित्वात् ॥

॥ वा सु दे वाभिमतपरतस्त्वनिरासः ॥

यदपि वा सु दे वोऽवादीत्—परतोऽपि भवतीति बोधसाधारणकारणाद्  
बोधातिरिक्तसाहिताजन्यत इत्यर्थः । प्रयोगस्तु—प्रमितित्वम्, सम्यङ्मिथ्याबोध-  
साधारणकारणाद्बोधातिरिक्तसहितात् जन्यते, <sup>1</sup>(प्रयोगस्तुप्रमितित्वं) बोध-  
धर्मि[र्म]त्वे सत्यभूत्वा भावित्वात्, अप्रमितित्ववत्—इति, तददृष्टम्, प्रमिति-

प्रामाण्यस्येति ॥ कारणधर्मः प्रामाण्यमित्यत्र भूषणकारभणितमेव भणति—  
विशिष्टेति ॥—

कल्यान्तरमालम्बते—(अ)थेति ॥ परशब्द प्रामाण्यातिरिक्तवचनः,  
धीमात्रहेत्वतिरिक्तवचनो वेति विकल्पयति—तदेति ॥ दृष्टान्तोऽपीति ॥ अप्रा-  
माण्यस्य केवलदोषजन्यत्वाभावादिति भावः ॥

भूषणे भाषितदोषविधातायाभिहितशिक्षाप्रकारमनुभाषते—यदपीति ॥ कथं  
श्रयोक्तव्यम्, अत्र ह—प्रयोगस्त्विति ॥ बोधेन सिद्धसाध्यतां वाद(र)यति—बोध-  
धर्मत्व इति ॥ ज्ञानत्वेन व्यभिचारं वारयति—अभूत्वेति ॥ प्रामाण्यस्यौपा-  
धिक्यसामान्यस्य नित्यत्वेन हेत्वसिद्ध्या दूषयति—तदिति ॥ पुरस्ताद् भट्टदृष्टिमवष्टभ्य

1. कुण्डलितो भागो खपुस्तके नास्ति ।

त्वस्य नित्यत्वाद् हेत्वसिद्धे, अनित्यत्वे जायमानप्रमितित्वाश्रयबोधस्य समवायि-  
कारणतया द्रव्यत्वप्रसङ्गात् । साधनविकलश्च दृष्टान्त, [अ]प्रमितित्वस्या-  
बोधधर्मत्वात् । प्रामाण्यमसाधारणकारणकमिति साध्यविवक्षाया निर्विशेषणोऽपि  
हेतुर्न व्यभिचरतीति चेत्, न, सिद्धसाधनात्, तत्सामग्र्यास्तदसाधारण्यात् ॥

॥ न्या य म ज्ञ र्थमिमतपरतस्त्वनिरुक्ति-प्रामाण्यपरतस्त्वानुमानोभयनिरासः ॥

यदपि न्या य म ज्ञ र्थमीरितम्—द्विविधं कार्यं भवति—सम्यक्,  
असम्यक् च । तत्र गुणवता कारकेण सम्यक्कार्यमुत्पाद्यते, दोषवता त्वसम्यक् ।

“निर्दोषं निर्गुणं वापि न समस्त्येव कारकम् ।

अत एव तृतीयस्य न कार्यस्यास्ति संभवः” ॥

इति । सम्यग्ज्ञानोत्पादकम्, स्वरूपव्यतिरिक्तस्वगतधर्मसापेक्षकार्योत्पादकम्, कारक-  
त्वात्, मिथ्याज्ञानोत्पादकवत्, सम्यग्ज्ञानं वा, स्वरूपातिरिक्तस्वधर्मसम्बन्धिकारक-  
निष्पाद्यम्, कार्यत्वात्, मिथ्याज्ञानवत्—इति, तदसारम्, स्वगतो हि धर्मो गुण

सिद्धसाधनत्वमभिहितमिति न विरोधः । नित्यत्वमेव कुत इति ? अत आह—अनि-  
त्यत्व इति ॥ द्रव्यस्यैव कार्यसमवायि(कारण)त्वमिति भवदभ्युपगमादिति भावः ॥

भूषणानुमानस्यैव भावान्तरं शङ्कते—प्रामाण्यमिति ॥ निर्विशेषणोऽपीति ॥  
[बोध]धर्मत्वविशेषणहीनोऽपीति यावत् । गुणदोषविहीनोऽपि किं न कार्यं  
कुर्यादिति ? अत्राह—निर्दोषमिति ॥ सदोषं वा सगुणं वा कारकम्, निर्दोष-  
निर्गुणमपि कारकं न समस्ति, कुत एतत् ? अत्राह—अत एवेति ॥ यदि गुणदोष-  
विहीनमपि कारकं स्यात्, तर्हि कार्येणापि सम्यगसम्यग्व्यतिरिक्तेन भाव्यम्, न भवति  
च, ततो ज्ञायते—गुणदोषविहीनकारकासत्त्वमित्यर्थः ॥

एवं नियममापाद्य प्रकृते प्रयुङ्क्ते—सर्वमिति ॥ [सम्यगिति] ॥ घटाद्युत्पा-  
दकभागे सिद्धसाधकत्वं व्यासेधति—ज्ञानोत्पादकमिति ॥ मिथ्याधीहेतु व्यवर्त-  
यति—सम्यगिति ॥ दिक्कालादिना सिद्धसाधनत्वनिवृत्तये—धर्मेति ॥ अदृष्टेन  
तथात्वं वारयति—स्वगतेति ॥ प्रयोगान्तरमाह—सम्यग् ज्ञानं वेति ॥ सव्यभि-  
चारत्वमीरयितुं धर्मपदार्थमाह—स्वगतो हीति ॥ न च दोषाभाव एव गुणः ;  
तस्यान्यथासिद्धेरुक्तत्वात्, दोषप्रध्वंसस्य च कार्यस्यापि तत्परत्वाभावात् । नापि

एव भवतो विवक्षितः, तस्यापि कार्यत्वात् तज्जने गुणान्तरापेक्षायामनवस्थानात्, अनपेक्षाया तदुत्पादकरूपे कारकत्वहेतोर्व्यभिचारात्, कार्यत्वहेतोरपि तत् एव गुणेन व्यभिचारात् ॥

॥ विज्ञानपरतत्त्वानुमानान्तरनिरासः ॥

यदपि कश्चिद्वोचत्—विवादाध्यासितानि विज्ञानानि, कारणगुणाधीनप्रामाण्यानि, प्रमाणज्ञानत्वात्, शब्दाधीनप्रामाण्यज्ञानवत्—इति, तदचारुः पक्षस्याप्रसिद्धविशेषणत्वात्, दृष्टान्तस्य च साध्यवैकल्यात्, हेतोरप्यन्यतरव्यर्थविशेष्यत्वात् ॥

॥ अप्रामाण्यस्यापि परतत्त्वायोगापत्तिशङ्का-तत्परिहारौ,  
प्रमाणाप्रमाणविवेकाभावश्च ॥

यदपि—सोऽप्रामाण्येऽप्यविशिष्ट इति—रटितम्, तन्न घटामटति, उत्पत्तौ प्ररतस्त्वे प्रमाणाभावेन, लाघवव्यायेन च निरपेक्षत्वे स्थिते, कार्येऽपि विषयानवगमनिवृत्तिरूपे निरपेक्षत्वं लाघवादेव भवितुमर्हतीति भट्टपठितदृष्टान्ताभिधानम्, न पुनस्तदभिप्रेत प्रमाणकार्यमर्थप्राकट्यमभिप्रेत्य, अप्रमाणस्य तु विषयानवगमजन्मनो नं तन्निवर्तकत्वम्, इति कथमवैशिष्ट्यम् ?

॥ निरपेक्षत्वस्य घटादावप्यसिद्धिरिति प्रामाण्यसाम्यस्याकिञ्चित्करत्वम् ॥

यत्तुक्तम्—घटस्यापि संयोगाद्यपेक्षत्वान्निरपेक्षत्वमसिद्धम्—इति, तदपि निद्रातुरचेतसा प्रलपितम् । यत् प्रामाण्यस्य स्वकार्ये स्वजनकतत्पतीतिनैरपेक्ष-

नित्यो गुणो भावरूपोऽनित्ये संभवति । नापि परम्परयाऽऽरम्भकपरमाणुसमवायी ; तथा सति तदारब्धकार्याणां गुणपरत्वमेवेति दोषाभावप्रसङ्गादिति भावः ॥

क न्द ली का रानुमान वदति—यदपीति ॥ विवादाध्यासितानि शब्दज-विज्ञानेतराणि, कारणगुणजन्यप्रामाण्यानि\* । चक्षुरादौ अमे च व्यभिचारवारणाय हेतुविशेषणम् । आसृगुणाधीनप्रामाण्यं शाब्दज्ञानमित्यभिसन्धिः । वेदस्यापुंतन्त्र-ताया वक्ष्यमाणत्वात् अ]प्रसिद्धविशेषणत्वादिना दूषयति—तदिति ॥

अघटत्वमेव घटयति—उत्पत्तौ परतस्त्व इति ॥ धीहेतुमालजत्वे लाघवेनोत्पत्तिस्त्वत्वे सिद्धे [धी]गोचरानवगमविगमरूपफलेऽपि नैरपेक्ष्यं लाघवा-देव सिद्धमिति परोदितदृष्टान्तोदाहरणम्, न तु तदभिमतप्राकट्यरूपं कार्यमभ्यु-

साध्यांशसाम्ये सति दृष्टान्ते वैधर्म्यान्तरमप्रयोजकम्, सर्वसाम्ये तद्भङ्गप्रसङ्गश्च ।

॥ ज्ञेयत्वेन ज्ञानत्वेन वा ज्ञानपरतरुत्वानुमाननिरासः ॥

\*योऽपि—प्रामाण्यम्, परतो ज्ञायते, ज्ञेयत्वादिति प्रयोगः, तत्र ज्ञानेन व्यभिचारः । ज्ञानधर्मत्वे सतीति हेतुविशेषणे, ज्ञानत्वे व्यभिचारः । अथ परतो ज्ञायत इति—बोधत्वादन्यतो वेद्य इत्यर्थः, तदाऽपि [स्वप्न] ज्ञानम्, (स) विषयम्, बोधत्वात्, घटादिबोधवदित्यनुमानसाध्यार्थेन व्यभिचारः । तस्य ज्ञेयत्वेऽपि बोधत्वात्, अन्यतो वेद्यत्वाभावात् ॥

॥ उत्सर्गापवादाभ्यां प्रामाण्यव्यवस्थया बोधात्मकत्वस्य भ्रमसाधारण्येऽप्यक्षतिः ॥

\*यदपि बोधात्मकत्वस्य (अ)प्रामाण्येऽपि भावादप्रमाया प्रमात्वप्रसङ्गनम्, तदस्माकमिष्टमेव, उत्सर्गापवादाभ्यां प्रामाण्याप्रामाण्यव्यवस्थसिद्धेः । तथाहि[अर्थ] परिच्छित्तिरेव प्रमाणकार्यम् । सा पुनरुपजायमानैव न सन्देहादिदूषिततनुरुपलभ्यते,

पगम्य, तत्र नैरपेक्ष्ये दृष्टान्तोऽभिधीयत इत्यर्थः ॥ हेतुमाह—यत् इति ॥ प्रमा स्वकार्यजनने स्वहेतु तत्प्रतीतिं वा नापेक्षते, इत्येतावन्मात्र साध्यदृष्टान्तेऽनुगतम्, सर्वसाम्य नापेक्षितमित्यर्थः । ज्ञानव्यक्तेर्ज्ञेयत्वेऽपि ज्ञानज्ञापकव्यतिरिक्त-

ज्ञेयत्वाभावाद्यभ्यभिचार इत्याह—तत्रेति ॥ ज्ञानाभासव्यभिचारवारणायाभिप्रायं शङ्कते—अथेति ॥ ज्ञानप्रामाण्यं बोधत्वेन ज्ञायत इति दर्शननिरसनाय बोधत्वव्यतिरिक्तेन ज्ञेयत्व साध्यम्, अतो न व्यभिचारः, ज्ञानादेर्बोधक[त्वा]तिरिक्त-प्राकट्यादीना ज्ञेयत्वादित्यर्थः । स्वप्नज्ञानस्य सविषयत्वं बोधत्वातिरिक्ता[त्वा]त् न ज्ञायत इति तेन व्यभिचार इति दूषयति—तद[दा]पीति ॥

अप्रमाया प्रामाण्यप्रसक्तौ प्रमाणाप्रमाणविवेको न स्यात्, अत्राह—  
उत्सर्गेति ॥ औत्सर्गिकं प्रामाण्यं दर्शयितुं प्रमाणकार्यमाह—तथाहीति ॥ यद्  
अथा भाति, तत्तथैवेत्युत्सर्गमुदीर्य पुनर्वृत्तेरपि प्रमाणपुरस्सरत्वमौत्सर्गिकमित्याह—  
अथेति ॥ अपवादा(द)प्रामाण्ये यत् वस्तुतोऽप्रमाणे नापचारो[वादो]दयः तत्र

“दुष्टकारणबोधे तु जातेऽपि विषयान्तरे ।

अर्थातु[त्तु]ल्यार्थता प्राप्य बोधो गोदोहनादिवत् ” ॥ इति ।

॥ प्रमाया इव भ्रमस्यापि प्रामाण्याबाधशङ्कातात्परिहारी ॥

\*यदप्यगादि—मिथ्याज्ञानस्यापि प्रागपवादाद् बोधात्मकत्वेन प्रामाण्य-  
प्रसक्तौ बाधानुपपत्तिः—इति, तत्र किं प्रामाण्यप्रसक्तिरुत्पत्तिः, ज्ञप्तिर्वा । नाद्यः;  
अनभ्युपगमात् । द्वितीयेऽप्रसक्तप्रतिषेधे कापि न स्यात्, अप्रसक्तप्रतिषेधो नाङ्गी-  
कृतः, [इति] विधिरूपमेव विश्वमपद्येत ॥

॥ एकस्यैव प्रामाण्याप्रामाण्ययोरविरोधो ज्ञप्तौ, न तु वस्तुतः ॥

\*यदपि — न चैकस्यैव बोधस्य प्रामाण्याप्रामाण्ये युक्ते—इत्यादि, तत्र  
प्रामाण्याप्रामाण्ययोरैकधर्मिसमावेशे विरोधः, उतैकधर्मिनिष्ठतया ज्ञप्तौ । प्रथमोऽ  
[न?]ङ्गीकृत । द्वितीये न विरोधः, प्रागपवादात् प्रामाण्यप्रतीतिः, अपवादादप्रा-  
माण्यप्रतीतिरतिवृत्तयेति व्यवस्थानात् ॥

॥ बाधाभावविशिष्टबोधात्मकत्वस्यैव प्रामाण्यप्रयोजकत्वाद् बाधाभावापेक्षया  
परतत्त्वाक्षेप-त्परिहारौ भट्टदृष्ट्या ॥

\*यत्तु—न तर्हि बोधात्मकत्व प्रामाण्यनिश्चायकम्, किं तर्हि ? त्रैकालिक-  
बाधाभावविशिष्टम्—इति, तदसत्, भ्रमप्रभृतौ बोधाभासे बोधत्वाभावेन तस्य  
प्रामाण्यनिश्चायकत्वोपपत्तेः । किञ्च वेदान्तसिद्धान्ते ज्ञान-तत्प्रामाण्ययोः केवलसाक्षि-

कारणदुष्टत्वविध्या पूर्वधीविषयो मिथ्येत्येवरूपज्ञानजनकत्वस्वाभाव्यादित्यर्थः ॥ दोषधि-  
योऽर्थात्कार्यैक्येन पूर्वधीबाधकत्वे वा तं क कृतां वाक्य कीर्तयति—यथेति ॥  
‘गोदोहनादी’त्यादिपदेन “अनतिदृश्न स्तृणाति प्रजयैवैन पशुभिरनतिदृश्नं  
करोति ” इत्यादिसङ्ग्रहः ॥

विभ्रमप्रभृतौ प्रमाणतया प्रतिभाते बाधो न भवेत्, इति द्वितीयकल्पमप-  
वदति—द्वितीय इति ॥ मेदिनीतलकलशयोगस्यावन[ग]तस्यापवादो न स्यात्,  
अप्रमाणे प्रसक्तप्रामाण्यस्यानपवादवदित्यर्थः । किमतः ? अत्राह—अप्रसक्तोति ॥  
अतिवृत्तस्येति ॥ निवृत्तस्यैव ज्ञानस्याप्रमाणतया बाधादूर्ध्वमनुसन्धानादविरोध  
इत्यर्थः ॥

हेतुमाचष्टे—भ्रमप्रभृताविति ॥ औपनिषददर्शने बोधत्वस्य प्रामाण्यनिश्चा-

वेद्यत्वाद् बोधात्मकत्वस्य प्रामाण्यनिश्चायकत्वमसिद्धम् । अदृष्टमवष्टभ्य तूत्सर्गाप-  
वादन्यायो दर्शितः ॥

॥ दोषज्ञानेऽनुत्पत्तेऽपि दोषप्रतीतिमात्रेण प्रामाण्यनिश्चयः संभवति ॥

\*यदपि—दोषज्ञानेऽनुत्पन्न एवाशङ्काया संभवात्—इत्याद्यभ्यधायि,  
तदनुचितम्, दोषस्याप्रामाण्यप्रयोजकस्याप्रतीत्या व्यतिरेकप्रतीतौ तत्कार्यव्यतिरे-  
कस्फुरणोपपत्तेः, अपरथा धूमध्वजव्यतिरेके धूमव्यतिरेको न सेदुमर्हति ॥

॥ अनवस्थापरिहारस्य पक्षद्वयेऽप्यविशेषशङ्का-तन्निरासौ ॥

\*यतूक्तम्—नन्वयमेवानवस्थापरिहारोऽस्माभिरभिधीयमान किमिति भवता  
विद्वेष जनयति ?—इति, तदपर्यालोचितवचनम्, यतो यस्यां कक्ष्यायां धिचारकस्य  
सन्देहानुदयः, निराकाङ्क्षप्रवृत्तिश्च, तत्र स्वतस्सिद्धप्रमाणभावस्य निरपवादस्योप-  
गमेनास्माकमनवस्थापरिहारेऽपि सर्वत्रैव परतः प्रामाण्यप्रतीतिं प्रार्थयमानस्य न कचिद-  
[न]वस्था स्यात्, अप्रतीतप्रामाण्यसत्त्वानुपपत्तेः । न च स्वतः प्रामाण्यहानिः । यदि  
च प्रथमविज्ञानसवादि तृतीयज्ञानमुत्पद्यते, [तर्हि] तत्प्रथमस्य प्रामाण्यमौत्सर्गिकं

यत्कत्वमुपपद्यते ; विभ्रमादौ बोधत्वाभावेन बोधत्वस्य प्रामाण्याव्यभिचारदित्यर्थः ।  
बोधत्वस्य प्रामाण्यनिश्चायकत्वमभ्युपगम्य पर्यहरत्, संप्रति स्वीकार परित्यजति —  
किञ्चेति ॥ घटादेरपि धीव्यवधानेन साक्षिवेद्यत्वमिष्टम्, अतो विशिनष्टि—  
केवलेति ॥ किं तर्ह्युत्सर्गापवादाभ्यां प्रामाण्याप्रामाण्यव्यवस्थसिद्धेरित्यारभ्यामि  
हितम्, अत्राह—भट्टेति ॥

अनौचित्ये हेतुमाह—दोषस्येति ॥ अप्रतीतसत्त्वे प्रमाणाभावादतिरेक-  
प्रतीतावभावागमे तत्कार्याप्रामाण्याभावावगमयोगादिति यावत् । हेतुव्यतिरेके  
फलव्यतिरेकास्वीकरणे दण्डमाह—अपरथेति ॥ कक्ष्यायामिति ॥ ज्ञान[कक्ष्या]  
याम्=अन्तिमज्ञान इति यावत् ॥ त्रिचतुरप्रत्ययप्रामाण्यप्रतीतावपि नानवस्था, ततः परं  
तत्प्रामाण्यप्रतीतेरनावश्यकत्वादित्याह—अप्रतीतेति ॥ प्रथमप्रत्ययप्रामाण्यस्य तृतीय-  
सवादकृतत्वात्परतस्त्वापत्तिः, अत्राह—नचेति ॥ अनभ्यासदशायां सदिग्धप्रामा-  
ण्यस्वतृतीयसवादापेक्षायां त[कु]त स्वतस्तु[तस्त्व]वाचोयुक्तिः ? अत्राह—यदीति ॥

स्थितमेव । द्वितीयविज्ञानारोपितालीककालुष्यशङ्कानिराकरण त्वस्य तृतीयेन क्रियते,  
न तस्य तत्सवादात्प्रामाण्यम् । यदि तु [दापि]द्वितीयज्ञानसवादि तृतीयम्, तथा[दा]  
प्रथमस्याप्रामाण्यम् । तच्च परत इष्टमेव । द्वितीयस्य तु ज्ञानस्य[न]तृतीयसवादकृतं  
प्रामाण्यम्, अपि तु कल्प्यमानकुशङ्काशमनमात्रेण[णः] तस्य व्यापार इति ॥

॥ बोधमात्रसाधारणकारणाधीनत्वेऽपि प्रामाण्योत्पत्तौ न दोषः ॥

\*यत्त्विद गदितम्—न हि बोधमात्रसाधारणकारणाधीनस्तद्विशेषप्रमित्यु-  
त्पाद. संभवी—इति, तदभद्रम्, तन्मात्राधीनत्वेऽप्यनवगतभूतार्थतटस्थोपाधिना  
तदुपपत्तेः । अप्रमाया ज्ञानत्वमनभ्युपगच्छतां तद्विशेषत्वं चासिद्धम्, प्रमात्वज्ञान-  
त्वयोस्तुल्यवृत्तित्वादित्यावेदितम् । विवादपदम्, साधारणकारणकम्, कार्यत्वादिति  
अयोगो भूषणप्रयोगनिरासे निरस्तः । विपक्षबाधश्च प्रागेव परास्तः ॥

॥ धातुवैषम्यसाम्यनिबन्धने भ्रम-प्रमे इति शङ्कानिरासः ॥

\*यच्च—“धातुवैषम्यसंस्थानशरीरा कामिलादयः” इत्यारभ्य, यतस्तद्भावभावित्वं

क तर्हि तृतीयस्योपयोगः, अत्राह—द्वितीयेति ॥ द्वितीयविज्ञानेनारोपितमलीक-  
कालुष्यम्=मिथ्यात्वदोष, तस्य शङ्काशमनमात्रं तृतीयज्ञानकार्यमित्यर्थः । विरोधिनो  
द्वितीयप्रत्ययस्योपनिपातेऽपि प्रथमप्रत्यय[या]प्रामाण्ये न कोऽपि प्रत्यय प्रमाणं स्यात्,  
अत्राह—यदापीति ॥ तर्ह्यप्रामाण्य परत स्यात्, तृतीयज्ञानसंवादिद्वितीयज्ञान-  
विसंवादनमित्तत्वात्, अत्राह—तच्चेति ॥ द्वितीयप्रामाण्य तर्हि परतः स्यात्,  
अत्राह—द्वितीयस्येति ॥ तर्हि तृतीयेन द्वितीये किमधिकमाचरितम् ? अत्राह—  
अपि त्विति ॥ विशेषादर्शनादिनाऽऽगामिनी याऽप्रामाण्यशङ्का, तदुत्पत्तिनिरोधेन  
तृतीयस्योपयोग इत्यर्थः । [ प्रमामकुर्वतो ? ]प्यनधि[ग]तार्थस्य विषयतया प्रामात्वो-  
पाधित्वोपपत्तौ नाप्रामाणिकातिरिक्तकारणकल्पनेत्याह—तन्मात्रेति ॥ तत्साम-  
ग्र्यास्तदसाधारणत्वात्सिद्धसाधनमित्यादि पूर्वोदितदूषणेनेदमप्यनुमानमपास्तमित्याह  
—विवादपदमिति ॥

धातुसाम्यरूपगुणस्य प्रामाण्यविरोधितदसाम्यलक्षणदोषविरोधितया प्रमा-

नोभयत्तं विशिष्यते—इत्यन्तम्, तदपि धातुसाम्यरूपगुणे सत्यपि जायमानस्मृतेर-  
प्रामाण्यदर्शनेनापाकरणीयम् ॥

॥ अनुमाने लिङ्गतत्त्वज्ञानस्य प्रामाण्यप्रयोजकत्वनिरासः ॥

\*यत्पुनः—अनुमाने लिङ्गतत्त्वज्ञानं प्रयोजकम्—इत्युक्तम्, तदपि प्रमात्ये  
तच्च प्रयोजकम्; तदभावेऽपि प्रत्यक्षप्रमादर्शनात्, अस्तु तद्वतानुमितिश्च-  
प्रयोजकमिति—परास्ताम् ।

॥ शब्दप्रामाण्यस्य गुणापेक्षानिरासः ॥

\*यदप्युद्धितम्—शब्दोऽपि यथा विपरीतोपलम्भादिदोषोपेनपुल्लप्रर्णलताम-  
पेक्ष्य—इति, तन्न चतुरभम्; वेदस्यापुंतन्त्रस्य वक्तृगुणापेक्षया प्रमाजनकत्वानु-  
पपत्तौ लौकिकव्याप्त्यस्यापि कस्यापि तदनुपपत्तेः, गुणान्वयव्यतिरेकबोर्वितोषि-  
दोषनिराकरणेनान्यथासिद्धेः ॥

॥ दोषाणां गुणापाकरणार्थत्वनिरासः, अप्रामाण्यप्रयोजकत्वं च ॥

\*यत्तु—दोषाणामपि गुणायकरणार्थतया सन्निधिः—इत्यभ्यधाया, तदपि न  
साधु; यतो दोषस्याप्रामाण्यप्रयोजकत्वात् तदभावेऽप्रामाण्यनिवृत्तिः । प्रामाण्यं तु  
स्वतः यच्च ॥

॥ अप्रामाण्यत्वतस्तच्च-प्रामाण्यप्रयोजकत्वापत्तिरप्यविपरीत्याहानिरासः ॥

न च—गुणस्य प्रामाण्यप्रयोजकत्वात् तन्निवृत्तौ प्रामाण्यनिवृत्तिः, अप्रामाण्यं

यामन्वयव्यतिरेकौ, न हेतुतया, इतरथा[ भ्रुति']म्युनिप्रमान्बो[त्वाप]पपत्तेरित्याह  
—तदपीपि ॥

निर्णीतः शब्दः, न स्वार्थप्रवृत्त्यर्थोपलम्भापेक्ष, प्रमाजनकत्वव्यवस्थात्;  
वैदिकशब्दवदिति परिहरति—तथेति ॥ नच साध्यवैकल्यपुराहरणे; वेदापौरु-  
षेक[ता]वा वक्तृमात्रमादित्यर्थः । गुणान्वयव्यतिरेकविकल्पाक्यतीतत्वं परिहरति  
—गुणेति ॥ अप्रामाण्यस्य स्वतस्त्वमाप[वा]यते, साध्यते वा । नादो[षः]।  
निर्णीतवैकल्यमापत्तिरितिऽऽन्यतस्यादित्याह—यत्तु इति ॥



तु स्वत एवेति वैपरीत्यम्—शक्यसंपादनम् ; गुणस्य स्मृतावतिव्यापकत्वेन प्रामाण्यप्रयोजकत्वानुपपत्तेः ॥

॥ स्वयमेव वेदनस्य प्रामाण्यग्रहणमिति पक्षस्वीकारः ॥

\*यत्पुन.—किं स्वयमेव वेदनं स्वप्रामाण्यग्रहणमित्यादि विकल्प्य, आद्ये दूषणम्—उदितम्, तदस्मदिष्टं चेष्टितम् ॥

॥ ज्ञानग्राहकेण प्रामाण्यग्रहणपक्षसाधुता, ज्ञानतत्प्रामाण्ययोः साक्षिवेद्यत्वेन ॥

\*यत्तु—ज्ञानग्राहकेण प्रामाण्यग्रहणम्, तत्स्वतस्त्वमिति द्वितीयेऽपि ज्ञात-  
तानुपपत्त्या प्रामाण्यानुपपत्तिः—इत्युक्तम्, तदपीष्टमेव, ज्ञान-तत्प्रामाण्ययोः साक्षि-  
वेद्यत्वाभ्युपगमात् ॥

न च—प्रामाण्यवदप्रामाण्यस्यापि ज्ञानग्राहिसाक्षिग्राह्यत्वात् स्वतस्त्वा-  
पत्तिरिति—युक्तम्, अप्रामाण्यस्य ज्ञानाभासाधिकरणस्य ज्ञानसमानग्राह्यत्वा-  
भावात्, साक्षिणः स्वरूपैक्येऽपि तत्तदुपधानभेदेनोपहितमेवात् ॥

॥ प्रमाणरूपधर्मिग्राहकस्य तत्प्रामाण्यग्राहकत्वाविरोधः ॥

\*यत्पुनरराणि—किं प्रमाणप्रत्ययप्रतीतावसौ सन्देहः? किं वा तदप्रतीतौ ?

न द्वितीयः ; अपसिद्धान्तादित्याह—न चेति ॥ गुणस्या[स्य]प्रामाण्य-  
प्रयोग[ज]कत्वादिति हेत्वसिद्धिश्चेत्याह—गुणस्येति ॥

साक्षिवेद्यस्य प्रामाण्यस्य स्वतस्त्वेऽप्रामाण्यमपि स्वतः स्यात्, ज्ञानग्राहक-  
साक्षिणैव ग्राह्यत्वादिति, अत्राह—न च प्रामाण्यवदिति ॥ अप्रामाण्यस्य  
ज्ञानाभासाधिकरणत्वे विज्ञानग्राहकमात्रग्राहक[ग्राह्य]त्वमस्ति ; साक्षिस्वरूपामेवात्,  
इत्याशङ्क्याह—साक्षिण इति ॥ प्रमाणाकारपरिणतान्त करणोपलक्षितं चैतन्य  
प्रमाणसाधकम्, [अ]प्रमाणाकारपरिणताविद्यानुगतमप्रमाणसाधकमित्यर्थः ॥

प्रत्ययप्रतीतावपि तत्प्रामाण्याप्रतीतौ सर्वत्र स्वतस्त्वा[स्त्व]हानिरिति यदुक्तम्,  
तद् दूषयितुं विकल्पयति—तत्र किमिति ॥ स्वतस्त्वमते धीग्राहकस्य तत्प्रामाण्य-  
ग्राहकत्वनियममाश्रित्य चोच्यते ? किं वा क्वचिद्धर्मिप्रतीतेः तत्प्रामाण्य[प्या]स्त्वित्ये

प्रथमे तत्प्रत्ययप्रतीतिरेव तत्प्रामाण्यगोचरा, नो वा इति—इति, तत्र धर्म्यप्रतीति-  
प्रामाण्यप्रतीतिकल्पावस्वीकारपरास्तौ ॥

\* यत्तुक्तम्—द्वितीये कथ[न ?] सर्वत्र स्वतः प्रामाण्योपवर्णनम्—इति,  
तत्र किं धर्मिग्राहकेण प्रामाण्यग्राहिणैव भवितव्यमिति नियममङ्गीकृत्य पर्यनुयोगः ?  
आहोस्वित् धर्मिग्राहकस्य (प्रामाण्य) ग्राहकत्वाभावनियमम् ? नाद्यः, अनङ्गी-  
कारात् । न द्वितीय, [अप्रतिबद्ध]सामग्रीप्रस्तु[सु]तधर्मिग्रहस्य तत्प्रामाण्यगोचर-  
त्वाविरोधात् । प्रतिबन्धा[न्धका]भावस्य कारणत्वाभावमावेदयिष्याम । तथा  
सन्देहगोचरधर्मिग्रहस्य तद्गतविशेषग्राहकत्वेऽपि स्थाणुरेवायमिति सविशेषस्थाणु  
गोचर प्रत्यय उदीयते ॥

॥ प्रत्यये प्रामाण्याप्रामाण्यसंशयेऽपि प्रामाण्यप्रत्ययस्य साक्षिवेद्यत्वान्न  
कालान्तरेऽपि प्रमाणान्तरवेद्यत्व प्रामाण्यस्य ॥

स्यादेतत्—यत्र प्रत्यये प्रामाण्याप्रामाण्यसंशयः, तत्र स्वरूपमात्रप्रत्यय-  
प्राथमिकः, तत्प्रामाण्यप्रत्ययस्तु प्रमाणान्तरात् (कालान्तरात्,) कालान्तरे  
जनिमासादयति, इति स्वतस्त्वविरोधोपवर्णनम्—इति, मैवम्, कालान्तरेऽपि  
प्रत्ययप्रामाण्यस्य धर्मिग्राहकसाक्षिणैव ग्रहणात्, एकाधिकरणधर्माणां कृशानुप्रकाश-  
दाहादीनामिव परस्परगोचरीकरणानुपपत्त्या ज्ञानानां केवलसाक्षिवेद्यत्वाम्युपगमात्,

† दृष्टान्तेनान्यत्रापि धर्मिप्रतीतिगोचरत्व प्रामाण्यस्य न स्यादित्यापद्यत इत्यर्थः ।  
आपादकासिध्याऽऽद्यमपवदति—नान्य [द्य] इति ॥ विपक्षबाधकाभावेन व्या-  
प्तचसिध्या द्वितीय दूषयति—[न]द्वितीय इति ॥ परमतानुसारेणाय परिहारः,  
स्वमते नित्यानुभावगम्यत्वात् प्रामाण्यस्येति द्रष्टव्यम् । अप्रतिबद्धसामग्रीप्रस्तुतप्रतीते  
प्रामाण्यगोचरत्वे प्रतिबन्धाभावस्य कारणता स्यात्, अत्राह—अप्रतिबद्धेति ॥  
सन्देहप्रयोजकधर्मिप्रतीतेस्तदीयविशेष[षा]विषयत्वे प्रतिबन्धकदोषाभावे जायमान-  
ज्ञानस्य सविशेषविषयत्वे दृष्टान्तमाह—तथेति ॥

कथं सर्वत्र स्वतः प्रामाण्योपवर्णनमित्यस्याशयविशेष शङ्कते—स्यादेत-  
दिति ॥ यदि कालान्तरे ज्ञानज्ञापकातिरिक्तप्रमाणेन सन्देहगोचरप्रत्ययप्रामाण्य  
प्रतीयेत, स्यादेव तर्हि स्वतस्त्वविरोधः, न त्वेवम्, साक्षिणैव ग्रहणादिति

प्रामाणान्तरेण तद्ग्रहणेऽनवस्थानाच्च । “ न हि बोधात्मकत्वमेव बोधानां प्रामाण्यमधिगमयती ” त्यादिना बुद्धेः प्रामाण्यत्वेन बोधरूपेण प्रतीयत इति मतनिरसनमस्मदिष्टमेव ॥

॥ अर्थतथावसारोपविरोधिविशेषसाहित्यरूपस्यापातप्रतीतिर्न विरुध्यते ॥

\*यदप्यभिहितम्—अर्थस्य बाधकागोचरता तथात्वम्, तच्च नापाततः प्रत्ययेनावभासते—इति, तदतिमन्दम् आरोपविरोधिविशेषसाहित्यस्यार्थतथात्वेनाभ्युपगमात्, तस्य चापाततः प्रतीतौ न विरोध इति पुनैवावेदितम् । न च पौरस्त्यरजतरूपप्रत्ययत्वप्रमाणतदाभाससाधारणमिति युक्तम्, प्रमाणाभासे प्रत्ययत्वाभावात् ॥

॥ प्रामाण्यस्वतस्त्ववादिना प्रमासाधनत्वरूपप्रामाण्यं न विवक्षितम्,  
ईश्वरज्ञानाप्रामाण्यापत्तेः ॥

\*यदप्यगादि—इह खल्विन्द्रियादेः प्रमासाधनत्वं प्रामाण्यमभिमतम्—इति, तदसारम्, ईश्वरज्ञानस्याप्रमाणत्वप्रसङ्गात् । तज्ज्ञानं प्रमैव, न प्रमाणमिति चेत्, न, तथापीश्वरे परमाप्ततया प्रमाणतयाभ्युपगतेऽव्यापकत्वात्,

परिहरति—मैवमिति ॥ धीतद्धर्माणां साक्षिवेद्यत्वमेव कुतः<sup>१</sup> मानसप्रत्यक्षत्वात् तेषाम्, अत आह—एकेति ॥ विमतम्, न स्वाश्रयविषयम्, नापि स्वसमानाश्रयविषयम्, गुणत्वात्, अग्रे प्रकाशादिवत्—इति ज्ञानानां परस्परगोचरत्वानुपपत्तौ साक्षिवेद्यत्वमेव परिशिष्यत इत्यर्थः ॥

यद्[ददर्शनाद्] भ्रमसंशयौ, यद्दर्शनाद्बाधव्यवस्थे, तद्विशेषत्वमर्थतथात्वम्, न तु बाधकागोचरत्वमिति परिहरति—तदतिमन्दमिति ॥ तादृशस्य तथात्वस्य प्रथमत एव परिस्फुरणे न कापि संशयः स्यात्, अत्राह—तस्येति ॥ यत्र दोषसत्त्वम्, तत्र विशेषास्फुरणम्, इत्यादिना वेदितमित्यर्थः । पौरस्त्यरजतरूपप्रत्ययत्वसाधारणमिति यदुदितम्, तद् दूषयति—नचेति ॥

प्रमासाधनप्रमाणमिति लक्षण[म]व्यासद्या दूषयति—तदसारमिति ॥ अव्याप्तिपरिहारशङ्कते—तदिति ॥ ईश्वरप्रमाया नित्यत्वात्तदकारणेश्वरेऽव्याप्ति-

“मन्त्रायुर्वेदवच्च तत्प्रामाण्यमाप्तप्रामाण्यादि”त्यक्षचरणवचनात् । \*योऽपि “तत्र साशयिकत्वादि”ति हेतु , स परसन्देहगोचरसमवायिसंवेदने व्यभिचरतीत्युक्तम् ॥

॥ प्रामाण्यपरतत्त्वनिरासोपसहारः, तत्र भट्टसमतिश्च ॥

एव च द्वितीयः प्रयोगो\* निदर्शनस्य साध्यहीनतया निरस्तः । प्रामाण्यस्य परतो ज्ञप्तावपेक्षणीयवेदनानामप्यन्यापेक्षाप्रसक्तावनवस्थाप्रसक्तिश्च । यथाहु —

“जातेऽपि यदि विज्ञाने तावन्नार्थोऽवधार्यते ।

यावत्कारणशुद्धत्वं न प्रमाणान्तराद्गतम् ॥

तत्र ज्ञानन्तरोत्पाद प्रतीक्ष्य कारणान्तरात् ।

यावद्धि न परिच्छिन्ना शुद्धिस्तावदसत्समा ॥

तस्यापि कारणे शुद्धे तज्ज्ञाने स्यात् प्रमाणता ।

तस्याप्येवमितीत्य च न कचिद्व्यतिष्ठते ’ ॥ इति ।

रित्याह—नेति ॥ ईश्वरोऽपि प्रमातैव, न प्रमाणम्, अत आह—मन्त्रेति ॥

मन्त्रः=वेदः, आयुर्वेद =वैद्यशास्त्रम्, तयोर्यथा प्रामाण्यम्, आप्तप्रामाण्यात्, एव तस्य कर्तुरीश्वरस्य प्रामाण्यम्, आप्तप्रामाण्यात्, ईश्वरस्य चाप्तत्वादिति सूत्रार्थः ॥

अभ्यासदशापत्रवेदनानि, परतः प्रमेयप्रामाण्यानीति प्रयोग परास्यति—  
एवं चेति ॥

विपक्षे बाधकाभावात्, पक्षबा[सा]धकाभावाच्चाप्रयोजकतामाह—  
प्रामाण्यस्येति ॥

उक्तमर्थं वृद्धसंवादेन द्रढयति—यथेति ॥ विज्ञाने जातेऽपि यावत् कारण-  
शुद्धत्वं=गुणवददुष्टकारणजन्यत्वम्, प्रमाणान्तरान्न गतम्=न निश्चितम्, तावदर्थो  
नावधार्यते=अदुष्टकारणजत्वेन ज्ञानप्रामाण्यमर्थो[र्थे] नावधार्यते, यदेत्यर्थः ॥

अस्मिन् दर्शने दूषणं दर्शयति—तत्रेति ॥ कारणशुद्धौ हेतुमाह—  
यावद्धीति ॥ हिंसब्दो हेत्वर्थो भिन्नक्रमः । असत्समा, हि=यस्मादिति ॥ कारण-  
शुद्धिविषयज्ञानान्तरमिष्यताम्, को दोषः? अत्राह—तस्यापीति ॥ शुद्धिविषय-

॥ स्वतः प्रामाण्यपक्षेऽप्यनवस्थासाम्यासम्भवः, सिद्धान्तेऽनवस्थापरिहारसम्भवात्,  
तत्परतस्त्वे तु न तत्परिहारसम्भवः ॥

\* यत्पुनरुक्तम्—स्वतः प्रामाण्यपक्षेऽपि वेदोदितवेदने स्वारसिकप्रामाण्या-  
पादनाय कारणशुद्धत्वावधारणापेक्षायाम्, तस्यापि तदपेक्षायामनवस्थासाम्यम्  
—इति, तदसत्, एव त्रिचतुरज्ञानजन्मनो नाधिका मतिरिति भट्टमिश्रैरेव  
परिहृतत्वात् ॥

\* यदपि परिहारसाम्यमितीरितम्, तत्—त्रिचतुरकक्ष्यागवेषणविश्रान्त-  
वेदनस्य स्वतः प्रामाण्येनास्माकमनवस्थापरिहारेऽपि सर्वत्र परतस्त्वमर्थ्यमानस्य  
क्वचिदप्यवस्थातुमशक्यत्वात्, अविदितसत्त्वस्यासिद्ध्या, तत्रापि मानान्तरगवेषणा-  
वश्यभावेन वैषम्यम्—इति परिहृतम् । <sup>1</sup>तदेवम्[तस्माद्]—

निसर्गसिद्धसामर्थ्यं प्रमाणं स्वार्थसाधनम् [कम्] ।

स्वोत्पत्तौ स्वप्रतीतौ वा नान्यापेक्षमिति स्थितम् ॥ ८ ॥

॥ इति न्यायचन्द्रिकाया समन्वयपरिच्छेदे प्रथमः, स्वतः प्रामाण्यवादः ॥

ज्ञानस्यापि कारणे, शुद्धे=शुद्धतया परिच्छिन्ने, तज्ज्ञाने=कारणशुद्धिज्ञाने, तस्यापि=  
शुद्धिज्ञानस्य तृतीयस्याप्येवं कारणे शुद्धे प्रमाणता स्यादिति कृत्वा तत्रापि ज्ञानान्तरो-  
त्पादप्रतीक्ष्य । इत्थं च [न]क्वचिद्व्यवतिष्ठते=अनवस्था स्यादित्यर्थः ॥

अनवस्थसाम्यचोद्य[द्य]मनुवदति—यत्पुनरुक्तमिति ॥ वेदोदितवेदने  
स्वारसिकप्रामाण्यापादनायेत्यर्थः । वेदोदितवेदन इव पुरुषवचनादिजनितवेद-  
नेषु स्वारसिकप्रामाण्यायेत्यध्याहृत्य योजनीयम्, तत्परिहृतमित्युपरि सम्बन्धः ।  
प्रतीतावपि नानवस्थादिकम्, स्वतस्त्वे प्रमाणसत्त्वलाघवादितर्कानुग्रहश्च ।

इति न्यायचन्द्रिकाव्याख्याया समन्वयपरिच्छेदे प्रथमः प्रामाण्यस्वतस्त्ववादः<sup>2</sup> ॥

\* पृ 24 प. 9

\* पृ 24 प. 14

1 सस्यादिति व्याख्यानुसारी पाठः ।

2 अन्यथाप्रतिपत्तिविप्रतिपत्तिनिरासार्थतया श्रुतावप्युपपत्तिरूपयुक्तिसापेक्षत्वेऽपि न स्वतः  
प्रामाण्यहानिरिति न्यायसुधाकारादयः ।

## ॥ अथ न्यायचन्द्रिकायां शक्तिवादः ॥

॥ पदार्थस्य भावाभावान्यतरत्वनियमः ॥

अथास्तु—स्वतस्त्वं प्रमिते, तथापि न नैसर्गिक सामर्थ्यम्, [किन्तु] पदार्थान्तरमेव सभावनीयम् ॥

॥ पदार्थः, तत्त्वं वा भावाभावान्यतररूपमेव, अतः शक्तिर्भावपदार्थः,  
अभावपदार्थो वा स्वीकर्तव्यः ॥

तथाहि—

परस्परविरोधे हि न प्रकारान्तरस्थितिः ।

नैकताऽपि विरुद्धानामुक्तिमात्रविरोधतः ॥ ९ ॥

न हि भावाभावाभ्यामन्य प्रकारः सभावनीयः, परस्परविधিনিषेधरूपत्वात् ।  
'न भावः' इति निषेधमात्रेणैवाभावविधिः, ततस्तं विधाय कथं स्ववचनेनैव पुनः  
सहृदयो निषेधयेत्—'नाभावः' इति ? एवम्—नाभाव इति निषेध एव भाव-  
विधिः, ततस्तं विधाय कथं स्ववचनेनैवानुन्मत्तं पुनर्निषेधयेत्—न भाव इति ? अतः  
एवैवभूतानामेकताऽप्यशक्यप्रतिपत्तिः, प्रतिक्षेप-विध्योरेकत्वासंभवात् । तस्माद्भावा-  
भावावेव तत्त्वम् । भावत्वेऽपि गुणवन्निर्गुणश्चेति द्वयमेव, पूर्ववत् ॥

## ॥ अथ शक्तिवादः ॥

“तस्माद् निसर्गसिद्धसामर्थ्यमिति निशम्यासहमान आक्षिपन्ति—  
अथेति ॥ प्रोक्षणादिनाऽऽधेयसामर्थ्यस्यात्म[त्वा]नात्मसमवायविगानेऽपि स्वरूप-  
मिष्टम्, अतो विशिनष्टि—नैसर्गिकमिति ॥ अर्थान्तरत्वे प्रष्टव्यम्—किं  
भावाभावविलक्षणम् ? भावाभावात्मकं वा ? भावात्मकम् ? अभावात्मकं वेति भावे  
नाह—तथाहीति ॥ प्रथमकल्पपराकरणपरतया प्रथमार्थं व्याचष्टे—न हीति ॥  
निषेधरूपत्वादिति ॥ स्वरूपनिषेधात्मकत्वादित्यर्थः । भावनिषेधस्याभावत्वाद्  
भावत्वं प्रतिक्षिप्य, अभावत्वमपि न प्रतिक्षेप्तुं शक्यम्, स्ववचनव्याघातादित्याह—  
तत इति ॥ द्वितीयकल्पापवादित्वेन द्वितीयार्थं व्याचष्टे—अत एवेति ॥ तृतीये  
विकल्पे पदार्थस्वरूपत्वा [त्वोप] पादनाय भावनियममाह—भावत्वेऽपीति ॥  
उत्तरम्=निर्गुणम्, आश्रितम्=समवेतम् ॥

भावस्य सगुणनिर्गुणभेदेन, निर्गुणस्याश्रितानाश्रितभेदेन, आश्रितस्य सामान्य-  
वन्निस्सामान्यवद्भेदेन, निस्सामान्यस्य स्पन्दास्पन्दभेदेन विभागः । तत्र  
सगुण द्रव्यम्—सामान्यवदाश्रितम्, कर्मगुणौ निस्सामान्यम् । निर्गुण-  
माश्रित तु सामान्यम्, विशेषश्च । अनाश्रितो निर्गुणस्तु समवाय  
इति भावविभागः । अभावश्चापर इति सप्तपदार्थीवाद ॥

तत्र पूर्वं द्रव्यम्, उत्तरमाश्रितमनाश्रित चेति द्वयमेव पूर्ववत् । तत्रोत्तरं  
समवाय एव, अनवस्थाभयात् । आश्रितन्तु सामान्यवन्निस्सामान्य चेति द्वयमेव ।  
तत्र प्रथमं स्पन्दोऽस्पन्द इति द्वयमेव पूर्ववत् । एतच्चथासङ्ख्यं कर्म गुण इति  
च गीयते । निस्सामान्यम् निर्गुणमाश्रितम्—एकाश्रितम्, अनेकाश्रित चेत्यर्वागिव  
द्वयमेव । एतदपि यथासख्यं विशेष, सामान्यं चेत्यभिधीयते ॥

॥ नैयायिकरीत्या सप्तस्वेव शक्तेरन्तर्भाव उदयनदृष्ट्या ॥

तदेतत्सामर्थ्यं एतासु विरोधमासादयन्नातिरिच्यते, अनासादयन्न पदार्थी-  
भूय स्थातुमर्हति । अतोऽभावेन सह सप्तैव पदार्था इति नियम इत्येके ॥

॥ ली ला व ती कारदृष्ट्या तस्यास्तत्रान्तर्भावः ॥

भावत्वाधिष्ठितास्सर्वा प्रत्येक व्यक्तयो मता ।

द्रव्यादिषट्कविच्छेदमेलकेन विवर्जिताः ॥ १० ॥

इत्यन्ये । तत्सद्भावे प्रमाणाभावाच्च ॥

यदर्थं नियम उक्त, तदिदानी दर्शयति—तदेतदिति ॥ किं एतासु=  
गुणवत्त्वा[दिदीक्षासु(१)] नातिरिच्यते, द्रव्यादिभ्य इति शेषः । तुरीये न  
पदार्थन्तरम्, इत्यभिप्रायवानाह—अत इति ॥

एवमु द य नोदीरितमुदीर्य ली ला व ती कारोदितमुदीरयति—भावत्वेति ॥  
भावत्वाधिष्ठिताः=भावजातीया, द्रव्यादीनाम्, सम्बन्धषट्कम्—द्रव्यादिलक्षणषट्कम्,  
तस्य विच्छेदस्त्वयोग, तस्य मेलक=मेलनम्=समुदाय, तेन रहिता । एवं च  
भावजातीयाः सर्वा व्यक्तयः, प्रत्येक द्रव्यादिलक्षणषट्समुदितायोगरहिता मता इति  
योजना । द्रव्यं हि गुणाभाववत्, गुणोऽपि द्रव्यादेरित्येव षडपि भावा मिथः स्वेतर-  
लक्षणाभाववत्तया संभूय षडलक्षणाभाववन्त एवेति, अत उक्तम्—प्रत्येकमिति ॥

कारणस्वरूपसहकारिव्यतिरिक्तायां शु[श]क्तौ प्रमाणाभावाच्चेत्याह—  
तदिति ॥

॥ मणिमन्त्रौषधादीना तत्तद्व्यवहर्तृतत्तत्पुरुषगतादृष्टोत्पादनेनैव दाहप्रतिबन्धकत्वम्,  
इति स्वतन्त्रशक्तौ नार्थापत्तिः प्रमाणम् ॥

अर्थापत्तिरस्तीति चेत्, न, अन्यथैवोपपत्तेः, मणिमन्त्रादिना दाहप्रतिपक्ष-  
भूतस्य क्षेत्रज्ञभेदसमवायिनोऽदृष्टभेदस्योत्पादात् । अग्न्यन्तरेणापि तर्हि तस्य  
पुरुषस्य दाहो न स्यादिति चेत्, न, प्रतिनियताभिसाध्यदाहप्रतिपक्षस्यैवादृष्टस्य  
जननात् ॥

औषधलिसकाष्ठादिषु कथमदाह इति चेत्, न, तत्राप्यौषधलेपकारि-  
पुरुषसमवेतादृष्टस्य दाहप्रतिपक्षभूतस्योत्पादनात् । प्रतिपक्षसन्निधानोत्पादका-  
दृष्टविशेषस्य वा दाहप्रातिकूल्यम्, अदृष्टविशेषाच्चितकरतलानलसयोगभेदस्य वा  
दाहप्रतिपक्षत्वम् । स च विशेषो दाहादाहाभ्यामेव कल्पयिष्यते ॥

॥ शक्तिपदार्थान्तरत्वसाधकानुमानम्, तन्निरासश्च ॥

विवादास्पदम्, स्वरूपमात्रसबन्धा[तिरिक्ता]तीन्द्रियसापेक्षम्, जनक-

[सहकारि]समबन्धानवति वह्नौ सत्यपि प्रतिबन्धकसन्निधौ दाहानुत्पाद  
प्रतिबन्धकनिरोध्यम्, तद्विनाश्र्यं वा दाहानुकूलमनुग्राहक किञ्चिदग्नौ कल्पयतीति  
कार्यानुत्पादान्यथानुपपत्तिः शक्तौ प्रमाणमिति शङ्कते—अर्थापत्तिरिति ॥ अन्य-  
थैवोपपत्तिमाह—मणीति ॥ यद्यग्नौ किञ्चिदप्यकृत्वा प्रतिबन्धकेनात्मनि दाहप्रति-  
कूलमदृष्ट जन्यते, तर्ह्यग्न्यन्तरेणापि तस्य दाहो न स्यात्, तज्जनितस्यादृष्टस्याभि-  
मात्रजन्यदाहविरोधित्वादिति शङ्कते—अग्न्यन्तरेणेति ॥ प्रत्यग्विशेषमदृष्ट-  
स्यापि व्यवस्थानान्नाय दोष इत्याह—नेति ॥

तद्यौषधलेपादिना प्रतिबन्धकेन काष्ठादावदृष्टजननायोगात् तेन कथं तत्र  
दाहाद्यु[नु]त्पाद इति शङ्कते—औषधेति ॥ तथाप्यौषधलेपकात्मसमवेतेनादृष्टेना-  
त्मान्तराणां दाहानुत्पाद कथमित्यपरितुष्य तत्प्रकारान्तरमाह—प्रतिपक्षेति ॥  
प्रतिबन्धकमन्त्राद्युत्पादकादृष्टविशेषस्य वाऽदृष्टविशेषाच्चितस्याग्न्यङ्गुलिसंयोगादेर्वा  
दाहप्रातिकूल्यमुपपद्यत इत्यर्थः ॥ कथमयं विशेषः प्रत्येतव्यः ? अत्राह—  
स चेति ॥

एव भा इ मतोक्तार्थापत्तावन्यथोपपदिताया गु रू मतेनानुमान शङ्कते—  
विवादेति ॥ विशेषणकृत्य स्वयमेवाह—अत्रेति ॥ अस्मिन्नात्मत्वमुपाधी-



त्वात्, आत्मवत् । अत्र स्वरूपशब्देन सबन्धस्याव्यवधानसिद्धौ व्यवहित-  
सबन्धादृष्टादिर्निस्त, मातृशब्देन दिगादिसयोगः, अतीन्द्रियशब्देन स्वसम-  
वेतौष्ण्यादि । दृष्टान्ते तु स्वरूपसबन्धेत्यनेन ज्ञानादौ कार्ये परम्परासंबन्धिनो  
मन कर्मादेर्निरास । मात्रेति ज्ञानादौ कार्ये मनस्सयोगस्य, अतीन्द्रियेति ज्ञानादेः,  
इत्यतस्तत्सिद्धिरिति - चेत्, न, अत एव सस्कारादृष्टसापेक्षत्वप्रसङ्गात् । तत्तात्म-  
त्वमुपाधिरिति चेत्, तुल्य प्रकृतेऽपि, शक्तेरपि शक्त्यन्तरापेक्षायामनवस्थिते,  
अनपेक्षत्वे च तत्रैव व्यभिचारात् । जननशक्तियोगित्व जनकत्वमिति चेत्,  
न, असिद्धे । तस्माद्विवादाध्यासितम्, निजरूपसबन्धा[तिरिक्ता]तीन्द्रिया-  
नपेक्षम्, प्रमाणेन तथानुपलभ्यमानत्वात् । यत्प्रमाणेन तथा नोपलभ्यते, न  
तत् तथाभूतम्, यथा नील न पीतरूपमिति ॥

॥ ईश्वरेच्छयैवेष्टसिद्धेर्न शक्तिकल्पना । ईश्वरेच्छायामुत्पद्यते नश्यति च,  
मण्यादिना शक्तिवत्, अतो न शक्तावर्थापत्तिः ॥

अन्योऽप्याह—स्फोटदिकार्यस्येश्वरेच्छाविशेषादुपपत्तेरन्यथोपपत्तिरर्थापत्ते,  
यथा[दा]हि भगवानीश्वरोऽनेन बह्व्यादिनाऽस्य स्फोटो जनयितव्य इतीच्छति, तदा  
तेन बह्व्यादिना तस्य स्फोटजननात् । न—चैवमेकदोषजायमानानेकपुरुषस्फो-  
टादिजनकानेकेच्छाकल्पनात्कल्पनागौरवमिति—साप्रतम्, एकस्या एवानेकपुरुष-  
स्फोटजननानुकूलेच्छाया अनेकपुरुषस्फोटादिसमवात् । न च—तस्या नित्य-

कर्तुं तुल्ययोगक्षेमतया प्रतिबन्दीमुद्भावयति—नेति ॥ विमतम्, स्वगतसस्का-  
रापेक्षम्, स्वगतादृष्टापेक्षमिति प्रतिज्ञाद्वयं वा, सस्काराधेयादृष्टसापेक्षमित्येक  
प्रतिज्ञा वा कृत्वा जनकत्वादात्मवदिति वक्तुं शक्यमित्यर्थः ॥ परेणोपाधिमुत्थाप-  
यति - तत्रेति ॥ शक्तावप्यात्मत्वमुपाधिरित्याह—तुल्यमिति ॥ शक्त्या  
व्यभिचारवारणार्थं जनकत्वहेत्वर्थं शङ्कते—जननेति ॥ जननशक्तिमद्धि जनकम्,  
शक्तिश्च शक्तिरेव, न शक्तिमतीत्यर्थः । शक्तेरेव साध्यमानत्वात् शक्तिमत्त्व  
साध्याविशिष्टमित्याह—नेति ॥ शक्तिपक्षीकृतावाश्रयासिद्धिबाधयोरन्यतरावति-  
[पत्ति]भयात् परसाध्यविपर्ययमेव साध्यतया निर्दिश्योक्तप्रमाणदूषणोपजीव-  
नेन शक्त्यभावे प्रयोगमाह—तस्मादिति ॥ संभावित-प्रमाणाभिमतयोर्दुष्ट-  
त्वादित्यर्थः ॥

वा दीन्द्र मतमुत्थापयति—अन्योऽपीति ॥ युगपदनेकपुंसमवेत-  
स्फोटादिकार्यजनने तज्जनकानेकेश्वरेच्छाकल्पनागौरवमित्याह—न चेति ॥

त्वेन प्रतिबन्धदशायामपि स्फोटद्युत्पादप्रसङ्ग इति — वाच्यम् , तस्या. कार्यत्वात् , विनाशित्वाच्च, मण्यादिना विनाशान्मण्याद्यभावेनोत्तम्भकेन चोत्पादाच्च, इच्छोत्पादन-विनाशनयोश्चानादित्वात्, इच्छाविनाशप्रतिबन्धहेतुत्वेन मण्या[मन्त्रा]दीनां प्रतिबन्ध-कत्वात् । नचैवं बह्वन्तरादाहानुत्पत्ति , तज्जनकेश्वरेच्छाया विनाशात् । धर्मि-ग्राहकप्रमाणेन कार्यत्वादिना कार्येच्छादिमत एव भगवतो महादेवस्य सिद्धे । न च—ईश्वरेच्छा, नित्या, क्षित्याकाशससार्थनाश्रितत्वे सति नित्यविशेषगुणत्वात् ; सल्लिखपरममाणुरूपवदित्यादिना विरोध इति —वाच्यम् , कार्यत्वेन सिद्धेश्वरेच्छा-पक्षीकरणे धर्मिग्राहकप्रमाणबाधात् , इच्छान्तरपक्षीकरणे चार्थान्तरत्वात्, अस्या व्यभिचाराच्च । ईश्वर, ईश्वरनिष्ठानित्यव्यतिरिक्तेच्छावान्, पुरुषत्वात् ; अन्यपुरुषवदित्यादिना विरोध इति चेत्, न, भिन्नविषयत्वात्, अनेन नित्येच्छा-साधनात्, भगवति चा[नित्या]नित्येच्छास्वीकारात्, मीमासकानामाश्रयासिद्धेश्च

प्रतिबन्धदशायामपि तस्या भावात्कार्योत्पादप्रसङ्ग , अत्राह— न च तस्य इति ॥ निर्हेतुजन्म-नाशयोरनङ्गीकारात् तत्कारणानिरूपणाच्चायुक्तौ ताविति, अत्राह—मण्यादिनेति ॥ ईश्वरेच्छाया एकत्वात्, तस्या कार्यत्वे तदुत्पत्ते. प्राग्-नाशादूर्ध्वं च दाहाद्यभाव एव स्यात्, अत्राह—इच्छेति ॥ अनादित्वात् प्रवाहरूपे-गेति शेष । इच्छाकार्यस्य स्फोटत्वे कथं मन्त्रादे प्रतिबन्धकत्वम् ? अत्राह—इच्छा-विनाशेति । इच्छाया हेतुत्वात् । तद्विनाश = प्रतिबन्ध, तद्वेतु, प्रतिबन्धक इत्यर्थ । मन्त्रादिनेश्वरेच्छानाशेऽन्यन्तरेणापि न दृष्टेत्, अत्राह— न चेति ॥ तज्जनकेति ॥ बह्वन्तरसाध्यदाहजनकेच्छाया इत्यर्थ । ईश्वरेच्छाया अनित्यत्वमेव कुत ? अत्राह— धर्मीति ॥ क्षित्यादिकम्, सकर्तृकम्, कार्यत्वात्, कलशवत्, क्षित्युदके, प्रयत्नवता धृते, गुरुत्वे सत्यपातित्वात्, वियति विहङ्गमदेहवदित्यादिनेश्वरसिद्धौ ज्ञानचिकीर्षाप्रयत्नवतः कर्तृत्वात् कार्यकादाचित्कत्वानुपपत्त्याऽनित्येच्छादिसिद्धि-रित्यर्थ ॥

अनुमानबाधमाशङ्क्याह—न चेति ॥ पार्थिवपरमाणुरूपादिना, शब्देन सुखादिना, घटरूपादिना व्यभिचारवारणाय हेतुविशेषणानि । ईश्वरेच्छा, नित्या, सर्वदा तदेकाश्रयत्वात्, तद्वतमहत्त्ववत्, इत्यादिपदार्थः ॥

धर्मिग्राहकमानसिद्धकार्येच्छा पक्ष, इतरा वेति विकल्प्य क्रमेण पराकरोति —कार्यत्वेनेति ॥ शङ्कते—ईश्वर इति ॥ ईश्वरनिष्ठत्वे सत्यनित्यव्यतिरिक्ता, सा चेच्छा, तद्वान्, इच्छावान् । इच्छावानित्युक्तौ अनित्येच्छावत्तया सिद्धसाधनम्,

॥ अनन्तेश्वरेच्छकल्पने गौरव न दोषः, शक्तिवादेऽप्यनन्तशक्तिकल्पनात् ॥

न च—एवमेकेश्वरेच्छाविनाशानन्तरं अन्येश्वरेच्छास्वीकारादनन्तेच्छा-  
प्रसङ्ग इति — साप्रतम्, इष्टत्वात्, मीमांसकैरप्यनन्तशक्तिस्वीकारात् । न चात्र  
प्रमाणाभावः, स्फोटादिकार्यम्, ईश्वरेच्छाजन्यम्, कार्यत्वात्, संप्रतिपन्नव-  
दित्यनुमानात् ॥

॥ शक्तिपदस्यागमेषु गौर्यामुपचारः अथवोमाया शक्तिपदं मुख्यमन्यत्रोपचारः ।  
सर्वथा तु न शक्तिः किमपि तत्त्वान्तरम् ॥

“ तस्मद्गौरीपतेरिच्छा स्फोटादिजननी परा ।  
उपायाधिष्ठिता शक्तिरिति माहेश्वर मतम् ” ॥ ११ ॥

इति शिवशक्तिप्रतिपादकागमेषु गौरीदेव्या शक्तिपदप्रयोगः औपचारिकः ;  
तदधिष्ठातृत्वात्, तदनुविधायित्वाद्वा । यद्वा — उपायामेव शक्तिपदप्रयोगो  
मुख्यः, ईश्वरेच्छाया त्वौपचारिकः, तदधिष्ठेयत्वात्, प्रतिमादिष्वीश्वरादि-  
शब्दप्रयोगवत् । तदधिष्ठानं च तत्राहमित्यभिमानः, अहमिति प्रयोगो वा—इति ॥

अतउक्तम् — अनित्यव्यतिरिक्त इति ॥ नित्येच्छाया अप्रसिद्धत्वादप्रसिद्धविशेषणता,  
अत आह — ईश्वरनिष्ठेति ॥ ईश्वरनिष्ठानित्यव्यतिरिक्तत्वमनीश्वरनिष्ठत्वेन वा स्यात्,  
नित्यत्वेन वा । आद्यः पक्षो व्याहृत इति । द्वितीय इच्छाविशेषणत्वेन सिद्धयन्नित्येच्छा  
साधयतीति भावः । ईश्वरेच्छा, स्वस्वेतरवृत्तित्वरहितनित्यनिष्ठा[ः]धिकरणम् भवेत्वात्,  
घटवत्, इत्यादिपदार्थः । कार्यत्वादेरनित्येच्छासाधकत्वात्, अस्य च नित्येच्छा-  
साधकत्वाद्यवस्थितविषयत्वान्न बाधकतेत्याह — नेति ॥ ईश्वर-तदिच्छयोर्जैमिनीयै-  
रनिष्ठैरन्यतराश्रयासिद्धिरित्याह — मीमांसकानामिति ॥

इच्छाया दाहहेतुत्वे मनाभावः, अत्राह—नचात्रेति ॥ आगमविरुद्ध-  
मिच्छाया शक्तित्वप्रतिपादनम्, तत्र गौरीदेव्या शक्तिशब्दप्रयोगात्, अत्राह—  
तस्मादिति ॥

कारिका व्याकुरुते—शिवेति ॥ उपचारे निमित्तान्तरमाह—तदनु-  
विधायित्वादिति ॥ ईश्वरेच्छामनुविधत्ते गौरी, इति तेन तदभेदोपचार इत्यर्थः ॥  
शक्तिपदात्पुरुःस्फुरन्त्या गौरीदेव्या तत्पदस्यौपचारिकत्वं न्यायविरुद्धम्, [अतः]

॥ करतलानलसयोगविशेषातिरिक्तशक्त्यभावः ॥

करतलानलसंयोगविशेषेण स्फोटादिकार्योपपत्तेश्च । विशेषश्चास्य सयोगस्य स्फोटजनककरतलानलसयोगानुवृत्त स्फोटजनककरतलानलसयोगाद्यावृत्तो जाति-  
भेदः । न च — अयं सयोगः, स्फोटजनककरतलानलसयोगाद्यावृत्तजातिमान्न भवति,  
सयोगत्वात्, अन्यसयोगवदिति — वाच्यम्, तथाविधजात्यसिद्धावप्रसिद्धविशेषण-  
त्वात्, तथाविधजातिसिद्धौ च बाधात्, तथाविधजातिरहितसयोगपक्षीकरणे सिद्ध-  
साधनात्, तथाविधजात्याश्रयसयोगपक्षीकरणे च बाधादिति ॥

॥ मणिमन्त्रादृष्टाद्यतिरिक्तशक्त्यभावः ॥

मणिमन्त्रौषधजन्यादृष्टाभावेन स्फोटादिकार्योपपत्तेश्च । न च — तान्य-  
दृष्टानि, न स्फोटजनकाभावप्रतियोगीनि, अदृष्टत्वात्, अन्यादृष्टवदिति —  
वाच्यम्, तदसिद्धावाश्रयासिद्धेः । अत एव तत्सिद्धौ बाधात्, तत्प्रतिबन्ध[क-]  
त्वप्रतिपादकागमबाधाच्च, कार्यजनकाभावप्रतियोगित्वस्यैव प्रतिबन्ध[क]त्वादिति ।  
तस्मान्नार्थापत्तिर्विहृद्यादिषु शक्तौ प्रमाणम् ॥

आह — यद्वेति ॥ तदधिष्ठेये तच्छब्दोपचारः कः नाम दृष्टः ? अत्राह —  
प्रतिमेति ॥ ईश्वरेच्छाया कथमधिष्ठेयत्वम् ? अनाश्रयत्वात्, अत्राह — तदिति ॥  
देव्यास्तत्राधिष्ठानं न तत्र वृत्तिः, किन्त्वभि(मा)नादिरूपमित्यर्थः ॥

प्रकारान्तरेणार्थापत्तेरन्यथोपपत्तिमाह — करतलेति ॥ शब्दान्तरेण तर्हि  
शक्तिः स्वीकृता स्यात्, अत्राह — विशेषश्चेति । अयं सयोगः, न स्फोटजनकः,  
सयोगत्वात्, सयोगान्तरवदिति, स्फोटजनकः संयोग एव नास्ति, कुतस्तद्विशेषः ?  
अत्राह — न चेति ॥ स्फोटजनकसयोगमङ्गीकृत्य, तद्विशेषनिषेधानुमान-  
माशङ्क्याह — न चायमिति ॥

मन्त्रादिजन्यादृष्टस्य दाहप्रतिकूलत्वा[त्, त]दभावादेव दाहोत्पत्तौ न  
शक्तिरङ्गीकार्येति प्रकारान्तरमीरयति — मणीति ॥ मन्त्रादिजन्यादृष्टानां ये अभावा  
तेषां स्फोटजनकत्वमनुमानविरुद्धम्, अत आह — न चेति ॥ स्फोटादि-  
कार्यलिङ्गादेव तत्प्रयोजकता[का]भावप्रतियोग्यदृष्टसिद्धिः, अत्राह — अत एवेति ॥

॥ शक्तौ वह्निपक्षकानुमानप्रमाणस्य सोपाधिकत्वसत्प्रतिपक्षत्वार्थान्तरादिना दूषणम् ॥

नाप्यनुमानम् , केवलान्वयि-केवलव्यतिरेकिणोर्मीमांसकैरनङ्गीकारात् , अन्यव्यतिरेकिणश्चासम्भवात् । वह्नि , अतीन्द्रियाधिकरणमि'त्यादेर्गगनसंयोगादिना सिद्धसाधनत्वात् , वह्नि , स्फोटजनकाधिकरणमि'त्यादेरुष्णस्पर्शादिना सिद्धसाधनत्वात् , वह्नि , स्फोटजनकातीन्द्रियाधिकरणम् , स्फोटजनकत्वात् , आत्मवदित्यादेश्चात्मत्वातेजस्त्वाभ्या सोपाधिकत्वात् । न चानयोः पक्षेतरत्वम् , अनुद्भूतस्पर्शतेजसोऽपि पश्चाद् व्यावृत्ते , अनात्मत्वतेजस्त्वाभ्या सत्प्रतिपक्षत्वाच्च , स्थितस्थापकेनार्थान्तरत्वाच्च । वह्नि , वह्निनिष्ठगुणकर्मसामान्य[?]भावत्वानाक्रान्तस्फोटजनकाधिकरणम् , स्फोटजनकत्वात् , आत्मवदित्यादेर्माहं प्रति समवायेनार्थान्तरत्वात् , समवाये[य]व्यतिरिक्तत्वेन विशेषणयोगाच्च , तस्याप्रसिद्धविशेषणत्वात् , भाट्टस्य समवायाप्रसिद्धे , प्र भा क र स्या प्रसिद्धविशेषणत्वात् , तस्याभावाप्रसिद्धे अभावविशेषणपरित्यागे च तेनैवार्थान्तरत्वात् ॥

॥ शक्तौ स्फोटरूपकार्यपक्षकानुमानस्यापसिद्धान्तार्थान्तरसिद्धसाधन-  
व्याघातबाधादिना दूषणम् ॥

स्फोटः, परिदृश्यमानस्फोटकारणातिरिक्तजन्य , कार्यत्वात् , घटवदित्यादेश्चा-

मणिमन्त्रादीनां दाहप्रातिकूल्यप्रतिपादकागमादवगम्यते तज्जन्यादृष्टाभावस्य दाहानुचूलत्वम् , अत आगमविरुद्ध कालातीतमित्याह - तदिति ॥

मन्त्रादौ प्रतिबन्धकत्वप्रसिद्धि किमिबन्धना ? अत्राह—कार्येति ॥  
कार्यहेतोरभावस्य प्रतियोगि[गी]प्रतिबन्धः, तदुत्पादकः, प्रतिबन्धक इत्यर्थः ॥

वह्नि, अतीन्द्रियाधिकरणम् , कारणत्वात् , आत्मवदित्यस्य गगनसंयोगपवनपरमाण्वधिकरणतया सिद्धसाधनत्वादित्याह—वह्निरिति ॥ स्फोटजनकाधिकरणमिति ॥ घटादौ व्यभिचारं वारयति—स्फोटजनकत्वादिति ॥ वह्नि-  
[ःस्व]निष्ठ सत्तापरजातिरहितस्फोटजनकाधिकरणम् , स्फोटजनकत्वादित्यादिपदार्थः ।  
समवायव्यतिरिक्तत्वेन साध्यविशिष्टो[द्यौ]त्वाह—समवायेति ॥

स्फोट , उभयसप्रतिपक्षस्फोटकारणातिरिक्तभावजन्य , कार्यत्वात् , घटवदित्यादिपदार्थः । वह्निश्चेर्वहितादात्म्याद्व्यतिरिक्तत्वासाद्धेरित्याह—भाट्टैरिति ॥

पसिद्धान्तग्रस्तत्वात्, भट्टै शक्तिशक्तिमतोस्तादात्म्याङ्गीकारात् । परिदृश्यमानत्वं च किं प्रत्यक्षत्वम्, आहोस्विदसत्प्रत्यक्षत्वम्, प्रमितत्वम्, सम्प्रतिपन्नत्वं वा । नाद्यः, अदृष्टेनार्थान्तरत्वात्, तत्प्र[दप्र<sup>१</sup>]त्यक्षत्वसिध्याऽप्यस्य चरितार्थत्वात्, मीमांसकानामदृष्टेन सिद्धसाधनाच्च । न द्वितीय, अदृष्टेन सिद्धसाधनात्, न तृतीय, व्याघातात्, बाधाच्च । न चतुर्थ । संप्रतिपन्नत्व किं प्रमितौ कारणत्वम्, उभयवाद्यभ्युपगतत्व वा । नाद्यः, पूर्वोक्तदोषात् । न द्वितीयः, ईश्वरादिनाऽर्थान्तरत्वात् ॥

॥ वह्निः, उष्णस्पर्शादिव्यतिरिक्तस्फोटकारणाद् भिद्यते, इत्याद्यनुमानस्या-

प्यप्रसिद्धविशेषणत्वादिनोष्णस्पर्शस्थितस्थापकादिना शक्ताव-

प्रामाण्यसाधनम्, सत्प्रतिपक्षाच्च ॥

वह्निः, उष्णस्पर्शादिव्यतिरिक्तस्फोटकारणाद्विद्यते, मेयत्वात्, घटवदिति चेत्, न, आदिशब्देनेश्वरादिग्रहणेऽप्रसिद्धविशेषणत्वात्, अग्रहणे चेश्वरादिनार्थान्तरत्वात् । वह्निस्पर्शः, वह्निमात्र<sup>१</sup>]निष्ठस्थितस्थापकव्यतिरिक्तस्फोटजनकाद्विद्यते,

अदृष्टेनार्थान्तरत्व[मुप]मापादयति—तदप्र[तत्प्र]प्रत्यक्षत्वेति ॥ स्फोटहेतोरदृष्टस्याप्रत्यक्षत्वमाक्षिप्य प्रतिज्ञापर्यवसानादित्यर्थः । सर्वज्ञमनङ्गीकुर्वतामदृष्टमेतादृशमिति तेन सिद्धसाधनत्वमेवेत्याह—मीमांसकानामिति ॥ व्याघातादिति ॥ ‘परिदृश्यमानत्वं प्रमितत्वमि’ति कल्पे तदतिरिक्तत्वम्=अप्रामाणिकत्वम्, तेन जन[<sup>१</sup>]न्य इत्युक्तेऽप्रामाणिकस्यासत् कारणत्वेन सत्त्वमुक्तम्, न सत्, प्राक्कालसत् कारणत्वादित्यर्थः । अप्रमितस्याजकत्वनिश्चयेन साध्यसन्देहकालस्य हेतुपन्यासयोग्यस्यासत्त्वेन कालात्ययापदिष्टत्वाच्चेत्याह—बाधाच्चेति ॥ पूर्वोक्तेति ॥ व्याघातादेरित्यर्थः ॥

शङ्कते—वह्निरिति ॥ उष्णस्पर्शादिव्यतिरिक्तस्फोटकारण वह्निर्वा, तद्गते[ताती]न्द्रियातिशयो वा । आद्यमादाय दृष्टान्ते साध्य[<sup>१</sup>] प्रसिद्धिः, तद्व्यतिरेकस्य पक्षे व्याघातात् [तद्]तातिशयसिद्धिरित्याशयः । ईश्वर-

1 तदप्रत्यक्षेति व्याख्यायामादर्शे दृश्यते, मूले त्वादर्शे तत्प्रत्यक्षेति । तत्रमौलिकपाठ एव युक्तो भाति, श्रीराममूर्तिशास्त्रिणस्तु तदप्रत्यक्षेति पाठमाद्रियन्ते ।

मेयत्वात्, घटवदिति चेत्, न, वह्निपरिमाणैकत्व-पृथक्त्वादिनाऽर्थान्तरत्वात् । शक्तिनिषेधे च प्रमाणम् — वह्नि, वह्न्यात्मातिरिक्तवृत्तित्वरहितवह्न्यात्मवृत्तित्वरहित-स्फोटजनकातीन्द्रियवान्न भवति, आत्मातिरिक्तत्वात्, घटवदिति ॥

॥ शक्तेर्वह्निस्वरूपभेदाभेदसहकारिकारणत्वादिविकल्पनेन गुणाद्यतिरिक्ताया

साधनायोग इति भूषणकारयुक्त्य ॥

**भूषणकारः** — पुनर्वम्भणीति — यद्यप्य[न]तिरिक्ताऽभेदाहादिशक्ति, तदाऽग्न्यादिप्रत्यक्षत्वादेव तत्प्रत्यक्षत्वम्, व्य[तद्य]तिरेकविरोधो वा । अथ व्यतिरिक्ता सा दाहादेहेतु, अहेतुर्वा ? यद्यहेतुः, कथं सा दाहाद्यन्यथानुपपत्त्या गम्येत ? अतिप्रसङ्गात् । अथ तद्धेतु, सा किं केवला, अग्न्यादिसहिता वा । केवला चेत्, नन्वग्न्यादीनामहेतुत्वं स्यात् । ततश्च दृष्टविपरीतैव हेतुकल्पना स्यात् । अथाग्न्यादिसहिता, नन्वेवं सहकारिकारणमेव शक्ति । सहकारिकारणं च सर्वमतीन्द्रियम् । अथ न सर्व सहकारिकारणं शक्ति, किन्तु विशिष्टम्, कोऽत्र विशेष ? यद्यजहद्-

तज्ज्ञानाया[दिना]र्थान्तरपरिहाराय प्रयोगान्तरं रचयति—वह्निस्पर्श इति ॥ ईश्वरादि व्यावर्तयति—वह्नि[मात्र]निष्ठेति ॥ वह्न्यात्मसयोगमात्रेति ॥ स्थित-स्थापकेन प्रतिज्ञापर्यवसानं परास्यति—स्थितस्थापकव्यतिरिक्तेति ॥ पक्षान्यत्वेन दृष्टान्ते साध्यसिद्धौ वह्निपरिणामा[माणा]दे स्फोटजनकत्वमाक्षिप्य प्रतिज्ञायाश्चरितार्थत्वात्तेनार्थान्तरतेति दूषयति — नेति ॥ शक्त्यभावेऽपि प्रमाणाभावाद्य[स]देह एव स्यात्, अत्राह—शक्तीति ॥ वह्निरतीन्द्रियवान्नेत्युक्तेबाधः, स्थितस्थापकवत्त्वात्, अत उक्तम्—स्फोटजनकेति ॥ तथापि वह्न्यात्मसयोगोऽतीन्द्रियः स्फोटजनको बह्वावस्तीति बाधः, अत उक्तम् — वह्न्यात्मवृत्तित्वरहितेति ॥ एवमपि वह्निदिक्-सयोग उक्तरूपो बह्वाविति बाधनिवृत्त्यर्थम् — वह्न्यात्मातिरिक्तवृत्तित्वरहितेति ॥

परिदृश्यमानकारणतत्त्वरूपसहकारीतरातीन्द्रियशक्तिनिरासाय सा कारणादनतिरिक्ता, अतिरिक्ता वेति विकल्प्य प्रथमं प्रत्याह—यदीति ॥ व्यतिरेक[के] दण्डमाह — व्यतिरेकेति ॥ प्रत्यक्षाप्रत्यक्षधारेकत्वविरोध इत्यर्थः ॥ कथं सेति ॥ अनुपपद्यमानदर्शनादुपपादके बुद्धिरर्थोप[र्थ]पत्ति, न तथाऽनुपपादकसिद्धिः, यस्य कस्यचिदन्यथाकल्पनाप्रसक्तेरित्यर्थः ॥ केवलपक्षमनुभावितमाक्षिपति—नन्विति ॥ ननुत्र प्रसिद्धौ । द्वितीये वचनान्तरेण सहकारि

वृत्तित्वम्, तथा[दाऽ]भित्वादिसामान्यम्, औष्ण्यादिगुणो वा शक्तिः । अथ चरमत्वं विशेषः, एवमपि संयोगादेरन्या न शक्तिः ॥

किञ्च शक्तिशब्दवाच्यस्य सहकारिणः शक्तिरस्ति वा, न वा ? यदि नास्ति, अव्यतिरिक्ता वाऽस्ति, तदाऽग्न्यादेरप्यन्याशक्ति[र्नवाच्या] अथ शक्तेरप्यन्या शक्तिः, तर्हि चरमैव सहकारिशक्तिः, चरमस्य चरमान्तराभावात् । तस्मादन्योन्यं कारकाणां सहकारिभाववच्छक्तिभावोऽपि द्रष्टव्य इति ॥

॥ मन्त्रादीनां प्रतिबन्धकत्वेनैव निर्वाहे न शक्तिकल्पनमिति शङ्कापरिहारः,  
सामान्यसंयोगादिनैव सर्वनिर्वाहात् ॥

ननु—मन्त्रादिप्रतिबन्धादग्निसंयोगे सत्यपि दाहादिकार्यं न दृश्यते । तस्मान्न सामान्यसंयोगादि सहकारिकारण शक्तिरिति, तदन्यशक्तिपक्षेऽपि तस्मान्न दाहादिकार्यं भवति, शक्तेः प्रतिबन्धादिति—चेत्, सामान्यसंयोगादिशक्तिपक्षेऽपि समान प्रतिबन्ध इति ॥

समवधानमेव शक्तिरङ्गीकृता स्यादित्याह—**नन्वेवमिति** ॥ शक्तिमतं प्राधान्यादतीन्द्रियशक्ते सहकारित्वमिष्टम्, अत्राह—**सहकारीति** ॥ सहकारिमात्रस्य शक्तित्वानिष्टे विशिष्टस्यैव शक्तित्वादतीन्द्रियत्वमिति शङ्कते—**अथेति** ॥ अग्निसंयोगादप्यन्यसंयोगेन वृत्तिमत्त्वं विशेषः, चरमत्वं वेति विकल्पयति—**कोऽत्वेति** ॥ **संयोगादेरन्वे[न्ये]ति** ॥ यस्मादनन्तरं कारकान्तरं न व्याप्तिरिति, स चरमः । स च बहुचञ्चलसंयोग एव स्यात्, अभित्वसामान्यं वा, तस्य नित्यत्वेन तदानन्तर्यासिद्धेरित्यर्थः ॥ **अव्यतिरिक्ता वेति** ॥ शक्ते स्वरूपभूतैव शक्तिरित्यर्थः ॥

सहकारिकारणात् कार्योपपत्तावपि प्रतिबन्धानुपपत्त्या शक्तिसिद्धिं शङ्कते—**नन्वेति** ॥ प्रतिबन्धदशायां कार्योत्पादप्रसङ्गपर्यनुयोगसाम्यं तावदाह—**तदन्येति** ॥ अगृहीत्परामिसन्धिं परं शङ्कते—**शक्तेरिति** ॥ अभिसन्धिमुद्धाटयन् परिहरति—**सामान्येति** ॥ अप्रतिबद्धस्य कार्यप्रयोजकत्वमस्मन्मतेऽपि सममित्यर्थः ॥

**उ द य** नेन यथाऽर्थोपत्तेरन्यथोपपत्तिः कथिता, ता प्रथयितुमाह—**अन्यः पुनरिति** ॥ [प्रतिबन्धस्या[स्य]विसामग्रीरूपत्वमितरेतराश्रयादयुक्तमिति शङ्कते—



॥ प्रतिबन्धकाभावस्य कारणत्वाच्च शक्तिकल्पनेति महापूर्वपक्षः ॥

अन्यः पुनः प्राज्ञमन्यो मन्यते—प्रतिबन्धानुपपत्त्या न शक्तिसिद्धिः ; प्रति-  
बन्धस्य विसामग्रीरूपतयोपपत्ते ॥

॥ अन्योन्याश्रयापत्त्या प्रतिबन्धकाभावस्य न कारणत्वमिति सिद्धान्त्येकदेश्याक्षेपः ॥

स्यादेतत्—प्रतिबन्धस्य प्रतिबन्धत्व<sup>१</sup>कारणाभावत्वेनौपाधिकम्, तदभावस्य  
कारणत्वञ्च<sup>२</sup> प्रतिबन्धकाभावत्वौपाधिकमिति प्रतिबन्धत्वसिद्धौ तदभावस्य कारणत्व-  
सिद्धिः, तत्सिद्धौ च, सति प्रतिबन्धक[के] तदभावरूपकारणविरहापि[द्वि]सामग्री-  
प्रतिबन्धसिद्धिरिति दुर्वारमितरेतराश्रयत्वमिति ॥

॥ अग्रेरपि तदभावामावत्वेन कारणत्वेऽन्योन्याश्रयः समान । अतस्तस्यैव  
प्रतिबन्धकाभावस्यापि नियतप्राक्सत्त्वेन कारणत्वम्, इति नान्योन्याश्रय इति  
न शक्तिसिद्धिरिति महापूर्वपक्षः ॥

नैतत्सारम्, प्रतिबन्धाभावस्य कारणत्वं न प्रतिबन्धाभावत्वौपाधिकम्,  
अपि तु नियतप्राक्कालसत्त्वमनन्यथासिद्धम्, अन्यथा प्रतिबन्धान्योन्याभावस्यापि  
कारणत्वापातात् । यथाऽभ्यादेर्नियतप्राक्कालसत्त्वं कारणत्वमनन्यथोपपन्नान्वय-  
व्यतिरेकावसेयम्, अन्यथा कार्योत्पादविरोधिस्वाभावापेक्षमग्न्यादेः कारण-  
त्वम्, तदपेक्षञ्च तदभावस्य कार्यविरोधित्वमिति[वा ?]पावकादेरपि कारणत्व  
कथमास्थातुमीशिषे ? कार्योत्पादविरोधी प्रतिबन्धः, सामग्र्यचन्तर्गतान्यतमकारण-

—स्यादेतदिति ॥ प्रसङ्गकासिद्धे प्रसङ्गाभावोऽयमिति परिहरति—नेति ॥  
नियतप्राक्सत्त्वा[त्त्व]कारणत्वे प्रमाणमाह—अनन्यथेति ॥ अनन्यथासिद्धान्वय-  
व्यतिरेकगम्यत्व[?]मित्यर्थः ॥

प्रतिबन्धाभावस्य कारणत्वं तत्त्वेनेति किमापादयसि ? साधयसि वा ? नाद्य,  
आपादकस्य व्यभिचारितयाऽऽभासत्वात् । अत एव न द्वितीयो वेति भावेनाह—  
अनन्यथेति ॥ अन्वयव्यतिरेकाभ्यां कारणत्वमुदाहरति—यथेति ॥ प्रतिबन्धाभावे  
विरोध्यभावस्वभावमात्रेण तदेव प्रयोजकमिति विकल्पेन बाधमभिधत्ते—अन्यथा  
कार्येति ॥ प्रतिबन्धाभावकारणत्व नान्वयव्यतिरेकाभ्यां शक्यनिश्चयम्, तयोरन्यथा-  
सिद्धेरिति दर्शयितुमाह—कार्योत्पादेति ॥ विसामग्री प्रतिबन्ध, न तूक्तरूपः,

१ भावत्वौपाधिकम् (क)

२ कारणत्वम् (ख)

विरहो विसामग्री । प्रतिबन्धाभावस्य विरोध्यभावतयाऽन्यथासिद्धः सन्निधिरिति चेत्,  
हन्त पावकस्यापि कार्यविरोधिस्वाभावाभावतयाऽन्यथासिद्धः सन्निधिरिति समानम् ॥

॥ अन्योन्याश्रयेऽपि शक्तावर्थापत्तिः सन्दिग्धैव, न सर्वथा तदसम्भवः, अतः

शक्तिर्न पदार्थान्तरम् ॥

किञ्चान्योन्याश्रयत्वेऽपि सन्दिग्धाऽन्यथोपपत्तिरर्थापत्तिः — प्रतिबन्धाभावस्या-  
कारणत्वे सामग्रीवैकल्यस्याप्रतिबन्धकत्वम्, सति तस्मिन् प्रतिबन्धाभावस्याकारणत्व-  
मिति विपर्ययेऽपि प्रसङ्गात् ॥

॥ उत्तम्भकसत्त्वे प्रतिबन्धकसत्त्वेऽपि कार्योत्पत्तिरकिञ्चित्करी, उत्तम्भकाभाव-

सहकृतप्रतिबन्धकससर्गाभावस्य कारणत्वात् ॥

अथोच्येत—प्रतिबन्धके सत्युत्तम्भकप्रयोगकाले कार्योत्पत्तेर्व्यतिरेकव्यभिचारः  
प्रतिबन्धकाभावस्य—इति, नैतद्युक्तम्, उत्तम्भकप्रयोगकाले मन्त्रादेरप्रतिबन्धकत्वात्,  
उत्तम्भकाभावविशिष्टस्यैव प्रतिबन्धकत्वात्, उत्तम्भकप्रयोगकाले प्रतिबन्धकाभावा-  
व्यभिचारसिद्धेः । त[य]थाहि—विशेषणदण्डभावे, विशेष्यपुरुषाभावे, द्वयोरभावे च  
विशिष्टदण्डभावोऽविशिष्टः, एव विशेषणभूतोत्तम्भकाभावाभावे, विशेष्यमन्त्राभावे,  
द्वयोरभावे चोत्तम्भकाभावविशिष्टमन्त्राभावस्याविशिष्टत्वाद् न सामग्रीभेदः ॥

अत्राह—सामग्रीति । एव न्यायदर्शनमनूय फलमाह—प्रतिबन्धेति ॥  
दाहनस्यापि दाहहेतुत्वमेव सति न स्याद् इति दूषयति—हन्तेति ॥

भावहेतुत्वस्यान्वयादिना प्रतीतेर्नैतरेतराश्रय इत्युक्तम्, सप्रति तमङ्गीकृत्या-  
प्याह—किञ्चेति ॥ विपर्ययेऽपि प्रसङ्गादिति ॥ प्रतिबन्धाभावस्याकारणत्वेऽपि  
परस्पराश्रयत्वप्रसक्तेरित्यर्थः ॥

केवलव्यतिरेकविधुरतया न प्रतिबन्धकाभावः कारणमिति शङ्कते—  
त[अ]थेति ॥ उत्तम्भकप्रयोगे प्रतिबन्धकाभावोऽस्त्येवेति परिहरति—नैतदिति ॥  
मन्त्रादेस्तर्हि प्रतिकूलत्वप्रसिद्धिर्न स्यात्, अत्राह—उत्तम्भकाभावेति ॥ कचिन्मन्त्रा-  
द्यभावे दाहः, कचिदुत्तम्भकाभावाभावे=दाहकाभावे, कचिदुभयोरभाव इति  
सामग्रीवैचित्र्यं विचित्रकार्यं स्यात्, इत्याशङ्क्य सर्वत्र प्रतिपक्षाभावविशिष्टम-  
न्त्राद्यभाव एकरूप इति सोदाहरणं दर्शयति—यथा हीति ॥

॥ सामग्रीवैशिष्ट्यस्य प्रकारान्तरेण प्रसङ्गनम्, तत्परिहारश्च ॥

कचित्प्रतिबन्धकस्य प्रागभाव कारणम्, क्वचित्प्रध्वंस, क्वचिदत्यन्ताभाव इत्यनियतहेतुकत्व प्राप्तमिति चेत्, मैवम्, विरोधिससर्गाभावस्य कारणत्वात्, प्राक्प्रध्वंसात्यन्ताभावानां ससर्गाभावभेदत्वात् ॥

॥ संसृज्यमानमण्यभावस्यैव कारणत्वम्, न तु ससर्गाभावस्येति ससर्गात्यन्ता-  
भावकारणत्वेऽपि नानियतहेतुत्वम्, कारणवैचित्र्यात् ॥

ननु—ससर्गाभाव कारणमित्युक्तेऽपि ससर्गप्राक्-प्रध्वंसाभावादिविकल्पेना-  
नियतहेतुकत्वम्, तत्रापि ससर्गाभावस्वीकारेऽनवस्थेति—चेत्, न, न ह्यत्र ससर्गस्या-  
भाव कारणम्, यतो विकल्प्यते, किन्तु संसृज्यमानस्य मन्त्रादेः । न हि ससर्ग  
प्रतिबन्धक, संसृज्यमानस्य मन्त्रादेस्तथाभावादिति ॥

॥ मन्त्राद्यभावस्याकारणत्वशङ्का-तत्परिहारौ ॥

यत्तुच्यते—इतरेतराभावस्य सत्त्वेऽपि कार्यानुदयाच्च मन्त्राभाव कारणम्—  
इति, तत्र प्रतिविधानम्—द्विविधो ह्यभाव—तादात्म्याभाव, ससर्गाभावश्च । तत्रेद-  
मिदं न भवतीति तदात्मतया यत्र प्रतियोगिनो निषेध, स तादात्म्याभाव,  
इदमिह, इदानीं वा नास्तीति यत्र संसर्गितया प्रतियोगी निषिध्यते, ससर्गाभाव-  
स्तत्र । ससर्गाभावभेदा—प्राक्प्रध्वंसात्यन्ताभावा, तेषामेव संसर्गी, न[तत्]प्रति-  
योगिनिरूप्यत्वात्, ततश्चेतरातराभावस्याप्रसक्ति—इति ॥

प्रकारान्तरेण सामग्रीवैचित्र्यं प्रसङ्गयति—क्वचिदिति ॥

संसर्गस्य प्रागभाव कारणम्, प्रध्वंस, अत्यन्ताभावो वा । आद्ये प्रध्वंसे  
कार्यं न स्यात्, द्वितीये प्रागभावे [न] स्यात्, अन्त्यो[न्त्ये]नोभयत्रापि स्यात्  
तेषां प्रत्येक कारणत्वे सामग्रीवैचित्र्यमित्याशयेन चोदयति—नन्विति ॥  
ससर्गाभाव इति ॥ संसृज्यमानमन्त्राद्यभावस्य विवक्षितत्वाद् मैवमित्याह—नेति ॥  
ससर्गस्य प्रतिबन्धकत्वात् तदभाव कारणं न [१] स्यात्, अत्राह—नहीति ॥  
इतिरत्रा[हित १] नियत हेतुकत्वनिरासमाप्तौ ॥

संसृज्यमानमन्त्राद्यभावोऽपि न कारणम्, तदन्योन्याभावे व्यभिचारादिति  
चोद्यमुत्थापयति—यत्त्विति ॥ प्रतिविधानं स्फुटयितुं न्यायदर्शनस्थितिमाह—  
द्विविधो हीति ॥ चतुर्विधोऽभावः प्रसिद्धः, कथं द्वैविध्यम् १ अत्राह—  
तथे[ने]ति ॥

॥ ससर्गितापन्नप्रतियोगिनिरूप्यत्वोपाधिनाऽभावत्रयानुगमान्न नियतहेत्वभावः ॥

ननु—अस्तु तादात्म्याभाव-ससर्गाभावयोर्विशेषः, तथापि प्रागभावादित्यनुगतायास्तादात्म्याभावव्यावृत्ताया जातेरभावात्कथं त्रयाणामुपसङ्ग्रहः ? अनुपसङ्गृहीतानां च कथं कारणत्वावधारणम् ?—इति, मा भूज्जातिः, न तदुपगृहीतानामेव व्यवहाराङ्गत्वम्, सर्वत्रोपाधिमध्यवहारविलोपप्रसङ्गात्, उपाधिश्चात्र ससर्गितापन्नप्रतियोगिनिरूप्यत्वम् । तथापि न तावन्मात्रेण कारणत्वं शक्यावधारणमिति—चेत्, न, भवतोऽपि समानत्वात् ॥

॥ अभावत्रयानुमानेनैव निर्वाहसाम्यस्योपपादनम् ॥

तथाहि—बीजे सत्यङ्कुरो जायते, तदभावे न जायत इत्यत्र यदि बीजप्रागभावो विवक्षितः, प्रध्वसे जायेत, अथ प्रध्वसः, इतरत्र जाय[ये]तेत्यादिप्रसङ्गस्य सुवचत्वात्, बीजाभावमात्रविवक्षाया च तादात्म्याभावेऽप्यङ्कुरानुदयप्रसङ्गात्, तादात्म्याभावव्यावृत्तप्रागभावादित्यनुगतससर्गाभावत्वमङ्गीकरणीयम्—इति ॥

॥ एकस्मिन् प्रतिबन्धके सति तज्जातीयप्रतिबन्धकान्तराभावात् कार्यापत्ति-  
शङ्का-तत्परिहारावपि समानौ ॥

एतेन—प्रतिबन्धके सत्यपि तज्जातीयस्यान्यस्याभावसम्भवात् कार्योत्पाद-

लाक्षणिकाभावभेदकक्षीकारेण पर्यनुयुङ्क्ते—नन्विति ॥ मा भूदुपसङ्ग्रहः, अत आह—अनुपसङ्गृहीतानामिति ॥ भिन्नानामभिन्नव्यवहारगोचरत्वम्—उपसङ्गृहीतत्वम्, तत्कारणमुपसङ्ग्राहकम् । तदुपाधावन्यव्यतिरेकाभ्यां कारणत्वमभिधेयमित्यभिसन्धिः । व्यावृत्तेष्वव्यावृत्तव्यवहारो न जाते[?]तिनिबन्धनं सर्वतेत्यत्र हेतुमाह—उपाधिमदिति ॥ प्रतिबन्धाभावत्वमुपाधिर्वान्वयम् । एव च प्रतिबन्धसिद्धौ तदभावकारणसिद्धिः, तत्सिद्धौ, सति मन्त्रादौ प्रतिबन्धेन[?]भावरूपकारणविरहाद्धि[ द्वि ]सामग्रीप्रतिबन्धसिद्धिरि[ ती ]तरेतराश्रयः, अत आह—उपाधिश्चेति ॥ मन्त्रादेः प्रतिबन्धकत्वं कार्यव्यतिरेकावसेयम्, इतरथा प्रतिबन्धनिश्चयस्तवापि न स्यादित्यर्थः । अभावेषु भावरूपधर्मासंभवात्तेनापि व्यवहारासिद्धिरित्याशयेन शङ्कते—तथापीति ॥ जात्युत्तरत्वेन दूषयति—नेति ॥

एकस्मिन् मन्त्रादौ सत्यपि मन्त्रान्तराभावात्कार्यं स्यात्, अन्यथा तदतिरिक्तशक्तिः स्वीकार्या, अत्राह—एतेनेति ॥

प्रसङ्गेऽनुत्पादे वा ततोऽप्यधिक किञ्चिदपेक्षणीयमस्तीति—निरस्तम्, य[त]थाहि—  
तज्जातीये सति कार्यं जायते, अर्थादसति न जायत इति स्थिते, तद्भावेऽपि  
तज्जातीयान्तराभावाद् न भवितव्य कार्येणेति, तथैतदपि, अनुकूलवत् प्रति-  
कूलेऽपि सति तज्जातीयान्तराभावानामकिञ्चित्करत्वादिति ॥

॥ मन्त्रादीनामकिञ्चित्करत्वे तत्प्रतिबन्धकत्वनिर्वाहार्थं शक्तिस्वीकारापत्ति-  
शङ्का, मन्त्रादेरपि कारणाभावाभावरूपत्वेन कारणत्वात् प्रतिबन्धकाभाव-  
कारणत्वेनैवोपपत्तिरिति तत्परिहारश्च ॥

यत्—अकिञ्चित्करस्य प्रतिबन्धकत्वानुपपत्त्या मन्त्रादिप्रतिबन्धा[द्धा]शक्ति-  
रङ्गीकार्या—इति, नैतद्युक्तम्, सामग्र्यचन्तर्गतानामन्यतमाव[भाव.] [वगम ?]  
प्रतिबन्धो मुख्य । स च प्रतिबन्धोऽत्राभावकारणत्वस्थितौ मन्त्रादिरेव स्यात्,  
अभावाभावस्य भावात्मकत्वात्, न त्वसौ मन्त्रादि[.]प्रतिबन्धक, अतो न मन्त्रादेर-  
किञ्चित्करत्वे प्रतिबन्धकस्याकिञ्चित्करत्वम्, न [वा]प्रतिबन्धक[?]स्यापि किञ्चि-  
त्करत्वापेक्षा, अनवस्थाप्रसङ्गात् ॥

॥ मन्त्रादेरकिञ्चित्करत्वे शक्तेरपि तत्समानम्, शक्तेरपि प्रतिबन्धकनाश-  
कत्वकल्पनायामनुपपत्तिः, तदभावकारणत्वस्वीकाराद्यापत्त्या । सर्वथा न  
शक्तौ प्रमाणं किमपि ॥

मन्त्रादिप्रयोक्तारः पुरुषा प्रतिबन्धका । ते च मन्त्रादीन् प्रयुञ्जाना.

परामृष्ट हेतु स्पष्टयति—तथाहीति ॥ बीजजातीये सत्यङ्कुरजातीयो  
जायते, इति बीजभावस्य कार्यप्रयोजकत्वसामर्थ्यात् तदभावस्याङ्कुराभावप्रयोज-  
कत्वस्थितौ, सत्येकस्मिन् बीजे बीजान्तराभावे[वो]नाङ्कुराभावप्रयोजको यथेत्यर्थः ॥  
उक्तं स्फुटयति—अनुकूलवदिति ॥ एकस्मिन् बीजे बीजान्तराभावानामिव  
प्रतिकूले मन्त्रादौ सति मन्त्राद्यन्तराभावानां[म]प्रयोजकत्वादित्यर्थः ॥

अभावान्तराणामिव मन्त्रादेरप्यकिञ्चित्करत्वे प्रतिबन्धकत्वानुपपत्त्या किञ्चि-  
त्करत्वं वाच्यम्, तच्च नान्तरेण शक्तिम्; [अत.]प्रतिबन्धकस्याकिञ्चित्करत्वं  
तदवस्थम्, अत्राह—अत इति ॥ प्रतिबन्धकत्वमतिबन्धस्यापि भवितव्यं किञ्चित्कर-  
त्वेन, अत्राह—नेति ॥ प्रतिबन्धजन्यकार्यस्यापि पूर्वसमानतया[न]कार्यान्तरापेक्षा,

किञ्चित्करा एवेति किमसमञ्जसम् ? न चेदेवम्, शक्तिस्वीकारेऽपि कः प्रतीकार ? तथा[त्र]पि प्रतिबन्धकेन शक्तिर्विनाश्यते, तद्धर्मो वा, धर्मान्तर वा जन्यते, न वा किमपीति पक्षा । तत्राकिञ्चित्करस्य प्रतिबन्धकत्वानुपपत्ति । विपरीतधर्मान्तरजनने, तदभावे सत्येव कार्यमित्यभावस्य कारणत्वस्वीकारः, प्रागभावादिविकल्पावकाशश्च । तद्विनाशे <sup>1</sup>तद्धर्मविनाशे च [पुनरुत्तम्भकेन तज्जननेऽनियतहेतुकत्वम्, पूर्वं स्वरूपोत्पादकम्, इदानीमुत्तम्भकात्तदुत्पत्तेः[ति] ] । न च समानशक्तितया तुल्यजातीय[त्वाच्चैवमिति—साम्प्रतम्, स[वि]जातीयेषु समानशक्तिनिषेधात् । न च—प्रतिबन्ध-शक्तिमेवोत्तम्भको निरुणद्धि, न तु भावशक्तिमुत्पादयतीति—साम्प्रतम्, तदनुदय-<sup>2</sup>प्रसङ्गात् । कालविशेषात्तदुत्पादे तदेवानियतहेतुकत्वमिति । तदेव भावाना नातीन्द्रिया शक्तिरस्तीति सिद्धम् ॥

अनवस्थानादित्यर्थ । मन्त्रादिव्यतिरेकेण कस्य प्रतिबन्धकत्वम् ? कथं वा किञ्चित्करत्वम् ? अत्राह—मन्त्रादि[दी]ति ॥

यस्तु स्वराद्धान्तरागान्ध — मन्त्रादेरेव प्रतिबन्धकत्वम्, शक्ते प्रतिबन्धत्व-मभिधत्ते, तं प्रत्याह—नचेदिति ॥ प्रतीकार = प्रतिबन्ध । तद्धर्मो वा विनाश्यते, कारणे वा तच्छक्तौ वा विपरीतधर्मो जन्यत इति कल्पेऽनिष्टमाह—विपरीतेति ॥ अनियतहेतुकत्वमुपपादयति—पूर्वमिति ॥ पावकजनकात् पूर्वं तद्गतशक्ति-तद्धर्मावु-पपन्नौ, इदानीमुत्तम्भकादिति सामग्रीवैचित्र्यमित्यर्थ । स्वरूपोत्पादकोत्तम्भकयोरेक-जातीयशक्तिकत्वादेकजातीयत्वम्, अत्राह—नचेति ॥ कुत इति ? अत आह—विजातीयेष्विति ॥

प्रवाहोऽनादिमान् । एष न विजातीयैकशक्तिमानिति । अत्र विजातीया-नामेकशक्तित्वे दहनादहनयोरपि समानशक्तित्वेनादहनादपि धूमोत्पत्तिशङ्कया धूमध्वजानुमानानुदयप्रसङ्गेनेत्यर्थ ॥

उत्तम्भकस्य पावकादिशक्त्यजनकत्वान्नानियतहेतु, अत्राह—न चेति ॥ हेतुमाह—तदिति ॥ प्रतिबन्धकेन विनाशितशक्तितद्धर्मयोरनुत्पत्त्यापत्तेरि-त्यर्थः । प्रतिपक्षाभावविशिष्टमन्त्राद्यभावतः कालो[ला]द्भाविशक्त्युत्पादश्चेत्, अत्राह—कालेति ॥

॥ अनुमानागमार्थापत्तिभ्यः शक्तिरतिरिक्ता स्वीकर्तव्येति महाविद्वान्तसग्रहः ॥

अत्राभिधीयते—

अर्थापत्त्यनुमानाभ्या श्रुतितश्च मिता सती ।

शक्तिर्वाग्जालमात्रेण कथं निहूयते परैः ॥ १२ ॥

॥ शक्तावर्थापत्तिप्रमाणोपपादनम् ॥

तथाहि—करतलानलसम्पर्के, सति च प्रतिकूले दाहकार्यमुदयमनासादयत् कथमतीन्द्रियां शक्तिमन्तरेण समञ्जस स्यात् ? न हि तत्र दृष्टवैगुण्यमीक्षामहे । ततो नूनं भवितव्यमेव केनचिद् अतीन्द्रियेण, इत्येव वर्तते—यस्यापकुर्वतो मन्त्रादेः प्रतिबन्धकत्वसिद्धिः, इति प्रतिबन्धकान्यथानुपपत्तिरूपार्थापत्तिस्ता गमयति ॥

॥ अभावत्वनिषेधस्य भावत्वपर्यवसानानियमेन भावाभावान्यतरत्वनियमो न तत्त्वस्य ॥

\* यदत्र गदितम्—परस्परविरोधेऽपि न प्रकारान्तरस्थितिः—इति, तदसत्, स्तम्भाभाव कुम्भो वा[१] न भवतीति कुम्भस्य स्तम्भाभावत्वनिषेधेऽपि स्तम्भत्वानुपलम्भात् । विस्तरश्चास्य स्वावसरे भविष्यति ॥

॥ द्रव्यस्यैव गुणवत्त्वम्, अतः सगुणो भावो द्रव्यमेवेति विवेको न युक्तः,  
गुणानामपि सत्त्वरूपगुणवत्त्वात् । अतो द्रव्यगुण-  
कर्मातिरिक्ता शक्तिरित्युदयनमतनिरासः ॥

\* यत्पुनः गुणवद् द्रव्यमेवेति, तदसारम्, गुणादेरति सत्त्वावत्त्वात्,

अर्थापत्त्यनुमानाभ्यामिति परोक्तार्थापत्तिं प्रथयति—तथाहीति ॥  
अतिशयेन कल्पितेन कथमनुपपत्तेरुपरति ? अत्राह—यस्येति । विषयषष्ठी ।  
यद्विषयमपकारम् कुर्वतो मन्त्रादेरित्यर्थः ॥

स्तम्भतदभावयोर्विरोधेऽपि स्तम्भाभावत्वनिषेधे विधेरपर्यवसानात् भावाभावयोरेकतरनिषेधस्यान्यतरविधित्वनियमासिद्धेर्[१] रित्याह—स्तम्भेति ॥ स्तम्भतदभावव्यतिरेकेण वस्त्रादिक[२] कोऽन्यन्तरमस्ति, अतो न कुम्भस्य स्तम्भत्वम् । भावाभावमात्रव्यतिरिक्तकोऽन्यभावात्तु द्रव्यत्वम्, तत्राय नियम इति, अत आह—  
विस्तरश्चेति ॥

द्रव्यस्यैव सख्या गुणः, गुणादीना तदेकार्थसमवायादिना संख्याव्यवहार इति चेत्, न; गुणादौ सत्तापलापस्याप्येव प्रसङ्गात् । तस्मात्—

न द्रव्यं गुणवृत्तित्वाद् गुणकर्मबहिष्कृता ।

सामान्यादिषु सत्त्वेन शक्तिर्भावान्तरं मता ॥ १३ ॥

॥ भावत्वाधिष्ठितस्य द्रव्यादिषट्कलक्षणमेलनविरहनियम इति वैशिष्टिकमत-  
निरासः, द्रव्यादिलक्षणनिरुक्त्ययोगश्च ॥

\* नापि[१]भावत्वाधिष्ठितस्य द्रव्यादिषट्कलक्षणविरहमेलकविरहनियमे द्रव्य-  
लक्षणे द्रव्यलक्षणं तावन्नास्ति, स्वाश्रयादिप्रसङ्गात् । नापि गुणकर्मसामान्यविशेष-  
लक्षणम्, समवायस्य गुणाद्यन्यतमत्वप्रसङ्गात्, गुणसमवायस्य द्रव्यलक्षणत्वात् ।  
नापि समवायलक्षणम्, गुणस्य समवायत्वप्रसङ्गात् । तस्मात् भावत्वा<sup>१</sup>धिष्ठिते द्रव्य-  
लक्षणे द्रव्यादिषट्कविच्छेदमेलको वज्रलेपायते ॥

॥ द्रव्यलक्षणपरिष्कारः, तन्निरासश्च ॥

गुणवत्त्वात्यन्ताभावानधिकरणत्वं द्रव्यलक्षणमाह पर इति चेत्, न, गुणव<sup>२</sup>-  
त्त्वात्यन्ताभाव एवातिव्याप्ते । भावत्वे सतीति चेत्, न, <sup>३</sup>गुणवत्त्वादौ

द्रव्यलक्षणस्य गुणादावुक्तातिव्याप्तिपरिहार शङ्कते—द्रव्यस्येति ॥ कथतर्हि  
चतुर्विंशतिगुणा, पञ्च कर्माणीत्यादिव्यवहार, अत्राह—गुणेति ॥ सङ्ख्यै कार्थ-  
समवायाद् गुणकर्मद्रव्यत्वतदवान्तरसत्तासामान्यविशेषाणां गुणत्वादीनामेकार्थ-  
समवेतसमवाय [ १ ] समवायस्यैकार्थाधारत्वादित्यर्थः ॥ गुणादौ सङ्ख्याप्रतीते  
सत्ताप्रतीत्यविशेषात् स्वीकार्यैव सङ्ख्या, त्याज्या वा सत्तेति परिहरति —नेति ॥  
एव गुणवतो द्रव्यत्वमेवेति नियमं भङ्क्ता, शक्तेरर्थान्तरत्वे युक्तिं सङ्गृह्णाति—  
तस्मादिति ॥ गुणकर्मबहिष्कृतेति ॥ अत्रापि गुणवृत्तित्वादित्येव हेतुः,  
सामान्यादिक्षु[दिषु]सत्त्वेनेति सामान्यादिबहिर्भावे ॥

नियमभङ्गमुपपादयति —द्रव्यलक्षण इति ॥ हेतु —स्वेति ॥ तदेव  
लक्षणं तत्र वर्तते चेत्, आत्माश्रय, अन्यच्चेत्, अनवस्थास्यादित्यर्थः ॥ गुणा  
दीनामन्यतमं लक्षणं भविष्यति, नेत्याह—नापीति ॥ द्रव्यलक्षणे गुणलक्षणस्य  
वृत्तौ समवायस्य गुणत्वम्, कर्मादिलक्षणवृत्तौ गुणोऽपि समवाय स्यादित्यर्थः ॥



व्याप्तेः, गुणवत्त्वस्य<sup>१</sup> गुणत्व[१]समवायरूपत्वात् । अतो मेय ज्ञेयमेवेतिवद्भावत्वा-  
धिष्ठित षड्लक्षणयोग्येव, इत्ययोगव्यवच्छेदस्य, द्रव्यादिषट्कविच्छेदमेलकविशिष्ट  
भावत्व नास्तीत्यन्ययोगव्यवच्छेदस्य चासिद्धिः—इति<sup>२</sup> ॥

॥ अग्न्यादौ दाहप्रतिबन्धकमदृष्टमेव, इत्यर्थापत्तेरदृष्टविषयत्वेनान्यथासिद्धिरिति  
शङ्का, परिहारश्च । अदृष्टकल्पनायोग, प्रयोजनाद्यभावात् ॥

\* यदप्युक्तम्—मन्त्रादिना दाहप्रतिकूलस्याऽऽत्मसमवायिनोऽदृष्टस्योत्पत्ते-  
रन्यथासिद्धिः—इति, तद् महापातकादिजनितदाहानुकूलप्रबलादृष्टे सति क्षुद्रप्रति-  
कूलादृष्टोदयविरोधाद् निष्फल कल्पनम्, मन्त्रादिना क्षेत्रज्ञसमवायिप्रतिकूला-  
दृष्टोत्पत्तौ प्रमाणाभावाच्च [वक्ष्य] । किञ्च तस्य प्रयोजनम्<sup>२</sup> न तावदाहानुदय, तस्य  
प्रागभावस्यानादित्वात्, नापि दाहध्वस, अनुत्पन्नस्य तस्य ध्वंसासिद्धेः ॥

॥ अदृष्टस्य दाहप्रतिबन्धसामग्रीत्वायोगः, अप्रामाणिकेऽदृष्टे  
प्रतिनियतविषयत्वकल्पनायोगश्च ॥

सति पुष्कलकारणे कार्यप्रागभावस्य कालान्तरप्राप्तिरिति चेत्, न, कार्यानु-  
त्पादकस्य सामग्रीत्वासिद्धेः । \* यदनन्तरं कार्यं भवत्येवेत्येतावन्मात्ररूपत्वात्—

द्रव्यादिषट्कविच्छेदमेलकवतो द्रव्यलक्षणस्य न भावत्वमिति शङ्कते—  
गुणेति ॥ अत्यन्ताभावेऽतिव्याप्ति परिहर्तुं भावत्वे सतीति लक्षण विशेषणीय-  
मित्याह—भावत्व इति ॥ गुणत्वसत्त्वा[व]त्त्वादौ भावत्वे सति गुणवत्त्वात्यन्ताभावा-  
नधिकरणत्वं दर्शयितुं गुणवत्त्वस्वरूपमाह—गुणवत्त्वस्येति ॥ न च—गुणाश्रयत्व  
गुणवत्त्व गुणत्वादौ नास्तीति—वचनीयम्, गुणसमवायातिरिक्ततदाश्रयत्वादे-  
र्दुर्वचनत्वात्, तयोर्द्रव्यलक्षणे षट्कविच्छेदमेलकोऽसङ्गत इत्याह—अत इति ॥  
निष्फल कल्पनमिति ॥ ‘प्रबलेन दुर्बल बाध्यते’ इति न्यायादित्यर्थः । तद्दृ-  
[तददृष्ट] प्रमाणबलात् कल्प्यते, प्रयोजनबलाद्वा । नाद्य इत्याह—मन्त्रादिनेति ॥  
द्वितीयेऽपि दाहस्यानुदयः, फलध्वसो वा, दाहकारणपौष्कल्ये सति तस्य कालान्तर-  
प्राप्तिर्वैति विकल्पयति—किञ्चेति ॥ तृतीयकल्पमसम्भवेनाक्षिपति—नेति ॥  
कार्यस्य कालान्तरनयनं तत्प्रागभावपरिपालनम्, तत्कुर्वतः कारणकलापस्य साम-  
ग्रीत्वं न स्यादित्यर्थः । तत् प्रकटयितुं परमतेन तल्लक्षणमाह—यदनन्तरमिति ॥

१ गुणत्व (क)

\* पृ 64 प 4

11

२ इति इत्येतत् (ख) पुस्तके नास्ति

\* पृ 64, प, 5,

तस्याः, कार्यानुमेयत्वाच्च । मन्त्रप्रति<sup>१</sup>षिद्धदहनेनादह्यमानदेहस्य दहनान्तरेणा-  
प्यदाहप्रसङ्गाच्च । प्रतिनियताग्निसाध्यदाहप्रतिपक्षस्यैवादृष्टस्य जननादग्न्यन्तरेण दाह  
इत्युक्तमिति चेत्, महतीय कल्पना, यदप्रमाणिकमदृष्टम्, तस्य चानुपपद्यमा-  
नदाहप्रतिपक्षत्वम्, प्रतिनियतविषयत्वञ्चेति बहु कल्पनीयम् । सम्बद्धस्य नियामकत्वम्,  
असम्बद्धस्य वा<sup>२</sup> नाद्य, सम्बन्धस्यासत्त्वात्, न द्वितीयः, अत्यापत्तेः<sup>३</sup> । पारम्पर्य-  
सम्बन्ध<sup>३</sup>स्याप्रसङ्गकत्वात् ॥

॥ अदृष्टस्य काष्ठादावसम्बन्धात् कथञ्चनोद्देश्यत्वानुद्देश्यत्वाभ्यां सम्बन्धे  
काष्ठसम्बद्धतृणादेरनुद्दिष्टस्य दाहानुपपत्तेश्च शक्तिरेव तत्र  
कारणम् ॥

किञ्चाऽऽषधलेपादिना प्रतिबन्धकेन काष्ठादावदृष्टजननायोगात्तेन तत्र कथं  
दाहाद्यनुत्पादः, \* काष्ठादावदृष्टानुदयेऽप्यौषधलेपकारिक्षेत्रज्ञसमवेतादृष्टोदयात्,  
इत्यावेदितमिति चेत्, न, अदृष्टस्यात्मसमवेतस्यासम्बन्ध[द्ध]काष्ठादौ दाहविरोधित्वे  
काष्ठान्तराणामप्यदाहप्रसङ्गात्, औषधलेपकारिपुरुषोद्देश्यस्यैवादाह इति चेत्,  
न, औषधलिप्तकाष्ठे ससृष्टसूक्ष्मतृणादेरनुद्देश्यस्याप्यदाहदर्शनात्, औषधलेपकात्म-  
समवेतादृष्टेनात्मान्तराणां दाहानुत्पादायोगाच्च ॥

कार्यानुमेयसामग्र्यास्तदभावेऽसमवाचेत्याह—कार्येति ॥ दाहप्रतिकूलदृष्टस्य  
क्षेत्रज्ञसमवायेऽतिप्रसङ्गमाह—मन्त्रेणेति ॥ कल्पनागौरवेण परिहरति—  
महतीति ॥ तददृष्ट कृशानुसबद्धं नियामकम्, असम्बद्धं वेति विकल्प्य दूषयति—  
सम्बन्धस्येत्यादिना ॥

अग्निसंयुक्तात्मनि समवेतमदृष्टम्, इत्यस्ति संयुक्तसमवाय इति, अत आह—  
पारम्पर्येति ॥ असंबद्धा[न्धा]विशेषेऽपि कार्या[ष्टा]न्तराणां नादाहप्रसङ्गः, उद्देश्य-  
त्वानुद्देश्यत्वाभ्यां व्यवस्थासिद्धेरिति चोदयति-औषधेति ॥ नोद्देश्यत्व प्रयोजकम्,  
अव्याप्तेरित्याह—नेति ॥ प्रयोक्तृसमवेतादृष्टात् काष्ठान्तरादावदाह, पुरुषान्तरे तु  
प्रयोज्यगतादिति कल्पनावैरूप्याच्चानुपपत्तिरित्याह—औषधलेपकेति ॥

सयोगविशेषो दाहप्रतिकूलः, सयोगमात्रं वेति विकल्प्याद्य प्रत्याह—

१ प्रतिबन्ध (क)

३ सम्बन्धस्य (क)

२ असापत्नेः (क)

\* पृ ६४ प, ७,

॥ मन्त्रादिसन्निधापकादृष्टस्य, सयोगविशेषस्य वा न दाहप्रतिकूलत्वम्,

सयोगविशेषनियामकाभावात् ॥

\* यदप्यगादि—प्रतिबन्ध[क]मन्त्रादिसन्निधापकादृष्टविशेषस्य वा, अदृष्ट-  
विशेषार्जितस्याग्न्यङ्गुलिसयोगादेर्वा दाहप्रतिकूल्यम्—इति, तदपि न हृदयङ्गमम्,  
तदुपस्थापकादृष्टविशेषस्याप्यचेतने काष्ठादावसम्भवेनौषधल्लिकाष्ठादौ दाहप्रसङ्ग-  
तादवस्थात् । अदृष्टविशेषार्जितकरतलानलसयोगस्य कार्यप्रतिकूल्ये कदाचित्<sup>१</sup>  
[संयुज्यग वियुज्य पुन सयोगे] दह्यते । सोप्यदृष्टविशेषकारित इति चेत्, तर्हि  
सर्वसयोगानामदृष्टकार्यत्वात्कदाचिदपि दाहो न भवेत् । न ते संयुज्य पुन \*सयोग-  
विशेषा इति चेत्, न, [दाहाजनकसयोगाव्यावृत्तदाहजनकसयोगाव्यावृत्तजातौ  
प्रमाणाभावात् ।] दाहादाहाभ्या प्रत्येप्यत इति चेत्, मैवम्, विकल्पासहत्वात् ॥

॥ सयोगविशेषस्यादाहहेतोरदाहेन, दाहेन, उभाभ्या वा कल्पनायो

गाच्छक्तौ नार्थापत्तिविरोधः ॥

तथाहि—किमदाहेन तत्प्रतीति, उत दाहेन, आहोस्विदुभाभ्याम्<sup>२</sup>  
नाद्यः, दाहप्रागभावस्यानादित्वेन तदकल्पकत्वात् । न द्वितीयः, दाहस्यापि  
तदकार्यस्य तदकल्पकत्वादेव । तत एव न तृतीयोऽपि । तस्मान्नार्थापत्तेरन्यथोप-  
पत्तिः । \* शक्तिसाधकानुमानदूषणं स्वावसर एव निरसिष्यते । तथा सति प्रमाणेन  
तथाऽनुपलभ्यमानत्वादिति हेतुरसिद्धिः, प्रमाणेन तथानुपलभ्यमानत्वस्य तथा[?]सत्त्वेन  
व्याप्तिप्रमिन्नौ व्याप्तिग्राहकप्रमाणेन प्रमितत्वाद्व्याघातः । [अ]व्याघाते वा क्वचिदपि  
व्याघातो न स्यात् । अप्रमितत्वे व्याप्त्यसिद्ध्या हेत्वसिद्धिः । साधनविकलश्च  
दृष्टान्तः—इति ॥

अदृष्टविशेषार्जितेति ॥ द्वितीयं शङ्कते—सोऽपीति ॥ सयोगमात्रमिति सयोग  
त्वापरजातीय विवक्षितमिति शङ्कते—न'त इति ।' सति सयोगविशेषे न दह्यते,  
तस्मिन् पुनरसति दह्यते इति तद्भावाभावयोर्दाहादाहदर्शनाज्जातिविशेषसिद्धि-  
रित्युक्तमनुवदति—दाहेति ॥

एवमर्थापत्त्या शक्तिं प्रसाध्य, अनुमानतोऽपि तत्सिद्धिरनिवार्येत्याह—  
प्रमाणेनेति ॥ तदभावस्य प्रमितावपि नातीन्द्रियशक्तिप्रतीतिः, अतो न व्याघातः,

\* पृ 64. प. 9.

\* पृ 65. प. 8.

1 कुण्डलिता भागे क पुस्तके नास्ति

\* सयोग विशेष नते.

॥ गुरुमतानुसारेणानुमानेनैव शक्तिसाधनार्थं तददृष्ट्या निरसनीयपूर्व-  
पक्षोपपादनं प्राचीनमेव नैयायिकाद्यभिमतम् - अदृष्टेनैव निर्वाह इत्यादि ॥

अपरे पुनराहुः—<sup>1</sup>सर्वोत्पत्तिनिमित्तकारणादृष्टादेव कार्योत्पत्तेर्न शक्ति-  
कल्पनास्यात् । मणिसन्निधानात्तस्याभिभवः कल्प्य, मण्यन्तरात्तस्य पुनरुद्भवः । न  
चादृष्टस्य सामग्रीमेलन एव व्यापार इति—वाच्यम्, । सस्कार<sup>2</sup>प्रबोधादौ  
तस्य व्यापारा[र]दर्शनात् । न चैवम् — सयोगविभागयोरप्यदृष्टहेतुत्वमस्तीति—  
साम्प्रतम्, तस्यासमवायित्वानुपपत्तेः । न चा[वा]—अदृष्टवैगुण्यपक्षे कश्चि[श्च]  
इति कश्चि[श्च]वेति न सम्भवतीति—कीर्तनीयम्, अदृष्टस्य विलक्षणत्वात्,

अत्राह—[अ]व्याघाते वेति ॥ प्रतियोगिनोऽप्रमितत्वे तद्विशिष्टं, तदुपलक्षितो  
वा प्रतिषेधोऽपि न प्रमातुं शक्य इत्याशयेन द्वितीयमपवादति—अप्रमितत्वं इति ॥

अनुमानादेव शक्तिसिद्धिः, सा[ना]र्थोत्पत्तेरिति गुरुमतमवसरप्राप्तमुपन्य-  
स्यति—अपरे पुनरिति ॥ संप्रतिपक्षादृष्टादेव दाहोत्पत्तौ नातिरिक्तकल्पना,  
गौरवादिति भावः ॥ प्रतिबन्धदशायामपि दृष्टेत्, अदृष्टसत्त्वात्, अत्राह—मणीति ॥  
सति प्रतिबन्धके तर्ह्युत्तमकप्रयोगेऽपि न दृष्टेत्, अदृष्टस्याभिभूतत्वात्, अत्राह—  
मण्यन्तरादिति ॥ शक्तिस्वीकारेऽपि सममेतदित्याशयः । अदृष्टस्य दृष्टं साकल्य-  
सम्पादकत्वम्, न त्वाहत्य कार्यसंपादकत्वम्, अत्राह—नचेति ॥ “सदृशादृष्ट-  
चिन्ताद्या स्मृतिबीजस्य बोधकाः” — इति सस्कारोद्बोधकत्वम् । आदिपदादौवा  
[दौत्यत्ति]कपितृ[सवि]सृष्ट्यादिसङ्ग्रहः ॥

सयोगादिकार्यं लिङ्ग[न] कर्मानुमानस्य, अदृष्टादेव सयोगादिसिद्धे,  
अत्राह—न चेति ॥ सयोगादेरसमवायितया कर्मानुमीयते, अदृष्ट निमित्तमात्रमित्यर्थः ॥  
अदृष्टस्य कार्यसंपादकत्वे तस्य प्रतिपक्षपराभवसंभावनया कार्यानुत्पत्तिसन्देहात्,  
तदर्थिनोऽप्रवृत्तिः, अत्राह—नवा[चा]दृष्टेति ॥ अदृष्टप्रतिबन्धपक्षे नि[ऽमि]गत-  
विशेषामावात्किञ्चि[कश्चि] दग्धिर्दहतीति, किञ्चिन्नेति तथा कश्चिद् दहति, कश्चिन्ने  
[किञ्चिन्ने]त्यव्यवस्था स्यात्, अत्राह—नचेति ॥ विलक्षणत्वादिति ॥ प्रतिनियत-  
पुरुषदाहस्य प्रतिनियताग्निसाध्यस्याप्यप्रयोजकत्वादित्यर्थः ॥ संप्रतिपन्नोदाहरणेनै-  
तदुपपादयति—यथेति ॥ अभिशस्तस्य शुक्ति[द्धि]परीक्षाया होमा[म]दिक्पाल-  
पूजानमस्कारैर्जन्यादृष्टस्य फलप्रतिबन्धकत्वे, अग्निप्रतिबन्धकत्वे च स्वीयोऽसा-

यथा शुद्धि<sup>१</sup>परीक्षाया होमादिजन्यस्यादृष्टस्य फलमिप्रतिबन्धकत्वे स्वोऽग्निरन्यमपि न दहेत्, पुरुषशक्तिप्रतिबन्धकत्वेऽन्योऽग्निः न दहेत्, सयोगशक्तिप्रतिबन्धकत्वे, यथा[न्या]दृष्टकार्यप्रतिबन्ध कचिद्भवति, कचिन्न, <sup>३</sup>तथाऽदृष्टकार्यो दाह कचिद्भवति, कचिन्नेति सम्भवति । अथवा मणिसन्निधानाददृष्टं कचिदुद्भूत कचिदभिभूत कल्प्यते । विचित्रत्वाददृष्टगते. सर्वमुपपद्यते । तस्मादर्थाक्षेप[त्]शक्तिकल्पना न सिध्यतीति ॥

॥ अदृष्टस्याग्निसमवेतस्य नामान्तरेण शक्तित्वम्, आत्मसमवेतस्य मण्यादिना प्रतिबन्ध, न वा दाह इत्यादि कार्योत्पादकत्वमित्यतीन्द्रियशक्तिकल्पना गुरुमतेन ॥

\* अत्र वदाम्— यत्तावद्भ्यधायि—अदृष्टादेव दाहोत्पत्तिरिति, तदयुक्तम्, अन्यथा<sup>४</sup> मण्यादिसन्निधावप्यदृष्ट<sup>५</sup>भावादाहप्रसङ्गात् । प्रतिबन्धकसन्निधौ तस्या अभिभव, उत्तम्भकसन्निधौ पुनरुद्भव इति चेत्, न, तस्यादृष्टस्याग्निसमवेतत्वे शक्तिस्वीकारात् । आत्मसमवेतत्वे तदाहानुकूलमदृष्ट महापातकादिजन्यञ्चेत्, न मण्यादिसन्निधानेन दुर्बलेनाभिभूयेत । मण्यादिजन्य चेत्, तेन तदभिभवासम्भवात्, सत्यपि प्रतिबन्धके दृष्टेति । अपि चादृष्टस्य दृष्टसामग्रीमात्रसम्पादक-

वग्नि स्वमिवान्यमपि न दहेदिति । पुरुषशक्तिप्रतिबन्धकत्वे च सोऽग्निरिव तमन्योऽप्यग्निर्न दहेदिति च न कीर्तनीयं यथेत्यर्थः । होमादिजन्यादृष्ट शुद्धस्य करतलानलसयोगशक्ति प्रतिबध्नाति, अतोऽसप्रतिबन्धमुदाहरणम्, अत्राह— संयोगेति ॥ कचित्परीक्ष्ये भवति, कचिन्न=ततोऽन्यसिन्पुरुषे न भवतीति व्यवस्था यथा, तथाऽदृष्टप्रयुक्तो दाह कचिदनुद्देश्यपुरुषप्रयुक्तो भवति, कचिदुद्देश्ये न भवतीति व्यवस्थेत्यर्थः ॥ दाहकारणमदृष्टमभिभूतमपि कचिद् दाहमापादयतीति व्याहृतमेतत्, अत्राह—अथवेति ॥ प्रतिबन्धकमण्यादिसन्निधानाविशेषे कुतस्तस्येयं व्यवस्था ? अत्राह—विचित्रत्वादिति ॥ अर्थाक्षेपै[पादि]ति ॥ दृष्टानुपत्तिरर्थः, तेनोपपादकप्रतीतिरित्यर्थः ॥ तददृष्टमग्निसमवेतम्, आत्मसमवेतं वा प्रथमं प्रत्याह— नेति ॥ स्वरूपमात्रसम्बन्धा[न्ध्य]तीन्द्रियातिशयस्य शक्तित्वादि-त्याशयः । यस्मिन् सत्येव यद्भवति, नासति, तत्तस्य कारणम् । दृष्टकारणपौष्कल्येऽ-

१. परीक्षाया

२. प्रतिबन्धकत्वोऽन्यथा

३. तथा

४. अन्या

५. अदृष्टस्य भावात्

६. प्रतिबन्धे

\* पृ ८४, प ४

त्वेनाग[ह]त्य कार्याप्रयोजकत्वात् सत्या दृष्टसामग्रया दाहानुपपत्तिः , इतरथा सत्यपि कर्मणि कदाचिद्विभागो न जायेत । उद्बुद्धसंस्कारस्य स्मृतिसामग्रयन्त-  
र्भावात् संस्कारोद्बोधकत्वमपि सामग्रीसम्पादकत्वमेव ॥

॥ अदृष्टस्य कार्योत्पादकत्वे सयोगविभागयोरपि तज्जन्यत्वापत्त्या कर्माप्रत्यक्ष-  
वादिगुरुमते कर्मापि न सिध्येत् , अतः शक्तेरेव कार्योत्पादकत्वम् , ना  
दृष्टस्य ॥

किञ्च संयोगविभागयोरप्यदृष्टकार्यत्वोपपत्त्या कर्माप्रत्यक्षवादिनाः कर्मापि न  
सिध्येत् । सयोगविभागयोरसमवायिकारणतया तत्सिद्धिः , अदृष्टस्यासमवायित्वा-  
योगादिति चेत् , न , अदृष्टस्य विचित्रशक्तित्वाद् अप्रत्यासन्नस्यासमवायित्वोपपत्तेः ,  
प्रध्वंसवद्वा सयोगविभागयोरसमवायिविकल्पयोरुपपत्तेः । भावकार्यस्य[स्व]समवायि-  
पूर्वकत्वं नियतमिति चेत् , न , भावातिरिक्ताभावानभ्युपगमेनाभाव[भाव]कार्य इति  
विशेषणानुपपत्तेः । असमवायिकारणस्य नित्यत्वे त[स]दा संयोगा<sup>१</sup>समवायि[य] प्रस-  
ङ्ग[त्] , अनित्यत्वे तस्याप्यसमवाय्यन्तरपुरस्सरत्वेऽनवस्थानात् , तदपुरस्सरत्वे तत्रैव

दृष्टव्यतिरेकात् कार्यव्यतिरेकादर्शनान्नादृष्टस्य कार्यप्रयोजकतेत्याह—अपिचेति ॥  
परस्परयापि कार्यप्रयोजकत्वमदृष्टस्येष्टं चेत् , आहत्यैव तन्नेष्टम् , अत्राह—  
इतरथेति ॥ संस्कारोद्बोधादि साक्षादेव करोतीत्युक्तं दूषयति—उद्बुद्धे[द्वे]ति ॥  
अदृष्टविशेषोपनीतकालापेक्षाविद्याया औत्पात्तिकसवितृसृष्ट्यादिसामग्रीत्वमित्यर्थः ॥  
विभागपुरस्सर[रः] संयोगः , स्वश्रयसमवेतातिशयपुरस्सर[रः] , कादाचित्कत्वात् ,  
घटवदित्यनुमान विपक्षे बाधवैधुर्यादप्रयोजकमेव सति स्यादित्याह—किञ्चेति ॥  
अदृष्ट कार्यकारणैकार्थसमवायरूपप्रत्यासत्तिविरहादसमवायिकारणं न प्र[प्र]युज्यत  
इत्याह—अदृष्टस्येति ॥ सयोगविभागौ , असमवायिपुरस्सरौ , कार्यत्वात् , घट-  
वदित्यस्य व्यभिचारमभिसन्धाय , प्रत्यासन्नमेवासमवायीति नियममङ्गीकृत्याह—प्रध्वंस-  
वदिति ॥ संयोगादेरसमवायित्वेन कर्मानुमानायोगात्कारणत्वेनानुमेयम् , तच्चा-  
शक्यम् , अदृष्टेनार्थान्तरत्वादित्याशयवानसमवायिनो नित्यत्वम् , अनित्यत्वं वेति  
विकल्प्य पराकुरुते—असमवायीति ॥ किं दृष्टार्थप्रवृत्तेरनुपपत्तिः , उतादृष्टार्थाः ,

व्यभिचाराच्च । अदृष्टकारणसाङ्गुण्येऽप्यदृष्टवैगुण्यमाशंकमानानां कचिदपि कार्यानिश्चयेन प्रवृत्त्यनुपपत्तिश्च । शक्तिप्रतिबन्धेऽप्येतत् तुल्यमिति चेत्, न, दृष्टार्थप्रवृत्ते कृप्यादिवत् सन्देहादप्युपपत्ते, औषधलिप्ताचेतनकाष्ठादावदाहदर्शनाददृष्ट न मन्त्रादिभिरभिभूयत इति स्थितेऽदृष्टार्थप्रवृत्तिरपि, विशिष्टादृष्टोपस्थापितादृष्टभोगसामघाः, प्रतिबन्धो[न्धे] विशिष्टादृष्टविरोधादेव न सम्भवतीति निश्चयात्, स्यात् ॥

॥ अदृष्टसाङ्गुण्यवैगुण्यभ्यामेव दाहादाहस्वीकारव्यवस्था, अदृष्टवैलक्षण्ये प्रमाणाभावश्च ॥

किञ्चादृष्टसाङ्गुण्यवैगुण्यभ्यामेव दाहादाहौ बाञ्छत. प्रतिबन्धकेनाग्नौ न किञ्चिदाहितम्, इति पावक किञ्चिद्दहति, किञ्चिन्नेति व्यवस्था न स्यात् । अदृष्टविशेषादुपपत्त्यत इति चेत्, न, (न)\*प्रमाणाभावेनादृष्टगतवैलक्षण्यस्य लीलावतीकारोक्तादृष्टसयोगविशेषवदपास्यत्वात् ॥

\* यदपीदमुदाहारि—अभिज्ञस्तस्य शुद्धिपरीक्षाया होमदिक्पालपूजादिना जन्या[सपादिता]दृष्टस्य फलप्रतिबन्धकत्वे, अभिप्रतिबन्धकत्वे च स्वीयोऽसावभि.

नाद्य इत्याह—न दृष्टार्थेति ॥ अपिशब्दाद् अ[दाहा]नुरूपैकतरकोटिनिश्चयान्वेत्यर्थः १ चरमं प्रत्याह—औषधेति ॥ प्रतिबन्धकेनादृष्टाभिभवे काष्ठादावदाह[हो] न स्या[स्यात्] अभिभाव्यादृष्टाभावात्, अतो न कचिददृष्ट प्रतिबन्धत इति स्थिते निरवधवेदावेदितादृष्टविशेषोपपादितदेवदेहादौ दृष्टभोगसपादकस्य प्रतिबन्धोऽप्रतिबन्धा[न्धे]दृष्टविरोधादेव न सेद्धुमर्हतीति निश्चयाददृष्टार्थप्रवृत्तिरपि स्यादित्यर्थः ॥

प्रतिबन्धकोत्तम्भकाभ्यामदृष्टाभिभवोद्भवस्वीकारे बाधकान्तरमीरयति—किञ्चेति ॥ दाहाजनकादृष्ट[ा]व्यावृत्तज्जनकादृष्टव्यावृत्तजातिरदृष्टविशेषो दाहादाहयो प्रत्येकसमुदितयोरकल्पकयोर्न सिध्यतीत्याह—नेति ॥ न च दाहस्यैव तत्कल्पकत्वम्, सत्यपि तस्मिन् प्रतिबन्धदशायां दाहानुदयात् ॥ न च तत् तदादि[भि]भूतम्, अमूर्तस्यासम्भावदभिभवा[र्तस्याभिभवासम्भा]दिति भावः । निराकाराद[र्या]वमगव्यतिरेकेण निराकरणावगमायोगात् । गूढाभिप्राय पूर्ववादिनोक्त साकल्येनानुवदति—यदपीति ॥ शुद्धस्य परीक्ष्यस्य देवताप्रीतिः, अत आह—संपादि-

स्वमिवान्यमपि न दहेत्—इति, पुरुषशक्तिप्रतिबन्धकत्वे सोऽग्निरिव तमन्योप्यग्निर्न दहेदिति च न कीर्तनीयम्, सयोगशक्तिप्रतिबन्धकत्वे<sup>१</sup> यथाऽदृष्टकार्ये [र्थ] प्रतिबन्ध-  
कचिद्भवति कचिचेति व्यवस्था, तथाऽदृष्टकार्यो दाह कचिद् भवति, कचिन्न  
भवतीति<sup>२</sup> (सम्भवतीति), तदतिमन्दम्, होमादिनाऽऽ राध्यमाना[न] देवताप्रीति-  
रुत्पद्यमानाऽऽराधकस्यादाहसामग्र्यन्तर्भूतेति स्वीकाराद् दृष्टान्तवैषम्यात् । नच —  
अदाहस्यानादेर्न सामग्रीसम्भव इति — वदितव्यम्, दृष्टदाहकारणपौष्कल्ये सत्य-  
दाहान्तरस्य कालान्तरप्राप्ते साध्यत्वात् ॥

॥ अदृष्टस्य दाहादाहप्रतिबन्धकत्वनिरासस्य परमतानुपयोग, तेन स्वस्यैव  
निरासात् ॥

\*यदपि प्रतिबन्धसन्निधे<sup>३</sup> रदृष्टं कचिदुद्भूतम् कचिदभिभूतम्—इति, तदौ-  
षधलिप्तकाष्ठादौ दाहप्रसङ्गाच्चिरस्तम्—इति, सोऽयं पवनतनयवार्तामुपश्रुत्य तत्स्पर्-  
धया बालवानर कियदपि दूरमुत्प्लुत्य महार्णव एव पतितः प्राह—“अपार एवा-  
यमकूपार मिया रामायणमि”ति ॥

तेति ॥ स्वीकृत्यपरिहराति—तदिति ॥ सत्यो सामग्र्या कार्यानुदयविरोध परिहर्तुं  
विशिष्टि—दृष्टेति ॥ काष्ठादौ प्रतिबन्धा[का]दृष्टासिध्या प्रतिषेधति—  
तदौषधेति ॥

एव परेरित परास्य कौमारिलौपनिषदै शक्ति समर्थिता, इति स्वयमपि  
तत्साधनाय प्रवृत्तश्शास्त्रामृगपोतवृत्तमनुहरतीत्युपहसति—सोयमिति ॥ अकूपार =  
समुद्र । तदितरकारणकलापे सति ईश्वरेच्छाव्यतिरेके दाहव्यतिरेकस्य दुरुदाहरण-  
त्वान्न तस्या कारणतेत्याह—तदसारमिति ॥

ईश्वरेच्छाया कार्यत्वात्प्रतिबन्धकेन विनाशात् तदभावेनोत्तम्भकेनवोत्  
पादाद् न प्रतिबन्धदशाया दाहप्रसक्तिरिति यद्गदितम्, तदनुवदति - यच्चेति ॥  
विमता, न जायते, भावत्वे सत्यसमवायिशून्यत्वात्, आकाशवत्, इत्याह—  
तदिति ॥ चेतनविशेषगुणानामन्त करणसयोगस्यासमावायित्वेन कृतस्येहासमवा-  
दिति भाव ॥ कार्यैकार्थसमावायात्पूर्वसिद्धेश्वरेच्छादिकमसमवायीति शङ्कते—  
नित्येति ॥ नित्येश्वरेच्छा, न समवायिकारणम्, इच्छात्वात्, अस्मदादीच्छावत्,

१. यथाह (ख)  
\* प ८५ प. ४

२. तोमागी नास्ति (ख)  
३. प्रतिबन्धवनिषे, क



॥ ईश्वरेच्छाया दाहसामग्र्या नान्तर्भावः, अन्यथाऽनेकेश्वरेच्छाकल्पनाप्रसङ्गः ॥

<sup>१</sup>यदपीदमवादि—ईश्वरेच्छाविशेषात् स्फोटोपपत्ति—इति, तदसारम्, तदिच्छाया दाहसामग्र्यन्तर्भावे मानाभावात्, एकदा जायमानानेकार्थप्रयोजकाने-  
केश्वरेच्छाकल्पनागौरवाच्च ॥

॥ नित्यैकेश्वरेच्छाया दाहानुकूलत्वे प्रतिबन्धदशायामपि दाहापत्ति ॥

<sup>२</sup>यदुक्तम्—एकैवेच्छाऽनेकस्फोटानुकूला—इति, तदयुक्तम्, नित्यत्वात्तस्याः  
प्रतिबन्धदशायां दाहप्रसङ्गात् ॥

॥ ईश्वरेच्छाया असम्प्रवायिकारणभावात्, तस्या केवल निमित्तकारणत्वात्,  
ईश्वरानुमानस्य कर्तृतामात्रेण तत्साधकत्वात्, तद्विशेषाद्यनाक्षेपकत्वात्,  
तन्निष्ठत्वसाधकानुमानान्तरात् बाधाच्च न कार्यत्वम् ॥

<sup>३</sup>यच्चावाचि—तस्याः कार्यत्वम्—इति, तदप्ययुक्तम्; असम्प्रवायिकारणा-  
निरूपणात् । नित्येश्वरेच्छादि तदस्तीति चेत्, न, ईश्वरेच्छादीना निमित्तमात्रत्वेन  
व्याप्तत्वात्, ईश्वरेच्छाकार्यत्वे मानाभावाच्च । <sup>४</sup>धर्मिग्राहककार्यत्वादिना तत्सिद्ध-  
मित्युक्तमिति चेत्, न, कार्यत्वादे. कर्तृमात्राक्षेपेण चरितार्थत्वात्, इतरथा शरी-  
राद्याक्षेपकत्वापातात् । <sup>५</sup>विमता, नित्या, क्षित्याकाशसंसार्यनाश्रितत्वे सति नित्य-  
विशेषगुणत्वात्, सलिलपरमाणुरूपवदित्यादि विरोधाच्च[ना] । <sup>६</sup>कार्यत्वसिद्धका-  
र्येच्छापक्षीकरणे धर्मिग्राहकप्रमाणबाध इति चेत्, न, त्वद्वचनात् प्रतीति[त]मात्र-  
पक्षीकरणात्, प्रतिवादिप्रतीतेरप्रमाणत्वात्, <sup>७</sup>न तथा बाधः ॥

एव त्वदीयज्ञानादिकमपि धर्मिकृत्य प्रयोक्तव्यमिति परिहरति—नेति ॥ यत् कार्यम्  
तत् सकर्तृकमिति[स]कर्तृत्वव्याप्तिग्रहात् तन्मात्रानुमापकत्वम्, न तु तदीयेच्छाकार्य-  
त्वस्य, अव्यापकत्वादिति परिहरति—नेति ॥ कर्तुं कुलालादेरनित्येच्छादिमत्त्वम-  
स्तीति 'तदनुमाने, शरीरित्वाति[दि] च स्यादित्याह—[इ]त[र]थेति ॥

1 पृ 65 प 13

3 पृ 66 प 1

5 पृ 66 प 6

7. तयो

12

2. पृ 65 प 16

4 पृ 66 प 5

6. पृ 66. प 7

॥ संयोगविशेषस्य दाहकारणत्वनिरासः, तत्साधकानुमानेऽप्रसिद्धविशेषणत्वाच्च ॥

<sup>१</sup>यत्त्विद् गदितम्—करतलानलसंयोगविशेषेण स्फोटादिकार्योपपत्तेश्च—  
इति, तद् दुरुक्तम्, प्रमाणाभावात् । अयं संयोगः, <sup>२</sup>स्फोटजनककरतलानलसंयोग-  
व्यावृत्त<sup>३</sup> जातिमान् न भवति, संयोगत्वात्, अन्यसंयोगवदिति प्रयोगविरोधाच्च,  
<sup>४</sup>तथाविधजात्यसिद्धावप्रसिद्धविशेषणतेति चेत्, न, भवद्वचनप्रतीतस्य निषेधात् ।  
न हि प्रामाणिकमेव निषेध्यमिति नियमः, घटैतद्भूतलसंसर्गस्याप्रामाणिकस्यापि  
निषेधात्, अन्यथातिप्रसङ्गात् । <sup>५</sup>तथापि तथाविधजातिरहितसंयोगपक्षीकरणे सिद्ध-  
साधनम्, तथाविधजात्याश्रयसंयोगपक्षीकरणे बाध इति चेत्, न, स्फोटजनक-  
संयोगमात्रपक्षीकरणात्, अन्यथाऽयं प्रदेशः, अग्निमानित्यादावनग्निमत पक्षीकरणे  
बाधात्, अग्निमतः पक्षीकरणे सिद्धसाधनादुच्छिन्नैवानुमानकथा स्यात् ॥

॥ मन्त्रादिजन्यादृष्टस्यादाहकारणत्वस्य पूर्वमेव निरासः तद्व्यतिरेकेण  
शक्तिरिति शङ्कानिरासः । तत्रानुमानस्याप्रसिद्धविशेषणताबाधौ,  
आगमाविरोधः, विपक्षे बाधकभावश्च ॥

<sup>६</sup>वच्चाभाणि—मन्त्रौषधजन्यादृष्टाभावेन स्फोटादिकार्योपपत्तेश्च—इति,  
तदयुक्तम्, मन्त्रादिजन्यादृष्टस्य दाहप्रातिकूल्यनिरासात्, तान्यदृष्टानि, न स्फोट-  
जनकाभाक्प्रतियोगिनी, अदृष्टत्वात्, अन्यादृष्टवदिति प्रयोगविरोधाच्च । तथावि-  
धादृष्टासिद्धि<sup>७</sup>बाधौ पूर्ववन्निरस्यौ । <sup>८</sup>मन्त्रादिजन्यस्यादृष्टस्य दाहप्रातिकूल्यप्रति-  
षादकागमाभावान्नागमविरोधोऽपि । विपक्षे प्रतिबन्धकत्वासिद्धिप्रसङ्गो बाधः ॥

विशेषे मानाभावः, तथा तदभावेऽपि मानाभावा[त्] सन्दिग्धाऽन्यथोपपत्तिः, अत्राह—  
अयमिति । प्रतियोगिनोऽप्रामाणिकत्वे प्रतिषेधोऽप्रामाणिकः स्यात्, अत्राह—  
न हीति ॥ विशेषवत्तया सन्दिग्धस्य पक्षत्वाच्च किञ्चिदवद्यमित्याह— न स्फोटेति ॥

दाहप्रातिकूल्यनिरासादिति ॥ औषधलिप्तकाष्ठादौ दाहप्रसङ्गेन निराकर-  
णादित्यर्थः । पूर्ववदिति ॥ प्रतिवादिवचनप्रतिपन्नादृष्टस्य स्फोटजनकत्वा[क]माच-  
मल्लिखितेत्या सन्दिग्धस्य पक्षीकरणादित्यर्थः ॥

१. पृ ६८ प ३

३. यावृत्तञ्च

५. पृ ६८ प ६

७. अप्रसिद्धिबाधौ

२. स्फोट

४. पृ ६८ प ५

६. पृ ६८ प ९

८. पृ ६८ प ११

॥ प्रतिबन्धकत्वस्य द्रुवचत्वम् ॥

<sup>१</sup>कार्यजनकाभावप्रतियोगित्वं प्रतिबन्धक[त्वं]मित्यपि न, कार्य एवातिव्याप्ते, कार्यप्रागभावस्य कार्यार्थ[्य]जनकत्वात् । न च तदेव तस्य प्रतिबन्धकम्, स्वप्रवृत्तिविरोधात् । तस्माच्चार्थापत्तेरन्यथोपपत्तिः ॥

॥ व्यतिरेकाव्यतिरेकहेतुत्वाहेतुत्वशक्तिकारणस्वरूपत्वतदतिरेककैवल्यत्वाग्रथादि-  
साहित्यविकल्पानामनिर्वचनीयवादेऽनिर्वचनीयत्वाङ्गीकारानङ्गीकारादिना  
निरासः ॥

<sup>२</sup>यदपि—व्यतिरेकाव्यतिरेकविकल्पेन दूषणमुदितम् —तदस्मन्मतेऽनङ्गी-  
कारपरास्तम्, अनिर्वचनीयत्वात् । यत्पुनः—हेतु, अहेतुर्वेति — विकल्पितम्,  
तत्र किं हेतुत्वमभिमतम्—नियतप्राक्सत्त्वम् ? उत सहकारिविरहप्रयुक्तकार्याभाव-  
वत्त्वम्, आहोस्वित् शक्तिमत्त्वम् ? तत्राद्यावङ्गीकृतौ । चरमोऽनङ्गीकार[ः],  
प्रयुक्तः ॥

किञ्च पक्षत्रयेऽपि कारणस्वरूप<sup>३</sup>मात्रसम्बन्धा[द्धा]तीन्द्रियधर्मस्वीकारे धर्मि-  
प्रभितिविरोधात् तन्निरासोऽशक्यः, तदनङ्गीकारे त्वाश्रयासिद्धस्तर्काभासः, प्रामाणि-  
कस्यैव भवतो धर्मित्वात् ॥

<sup>४</sup>योऽपि हेतुत्वे केवला[अ]ग्न्यादिसहिता वेति विकल्पः, स परं तवैव  
शोभते, कारणस्वरूपमात्रसम्बद्धातीन्द्रियातिशय शक्तिरित्यावेदितत्वात् ॥

अतिव्याप्तिमुपपादयति—कार्येति ॥ व्यतिरेकाव्यतिरेकविकल्पोऽनिर्वचनीय-  
वादिन्यनवसरनिरस्त इत्याह—तदस्मन्मत इति ॥ सहकारिविरहेति ॥ अश्व-  
वत्त्वं हेतुत्वमित्युक्ते हेत्वभाववति सामान्यादावव्याप्तिः, अत उक्तम्—कार्येति ॥  
कार्वाक्यन्ताभाववत्त्वमहेतोरस्ति, तत उक्तम्—सहकारिविरहप्रयुक्तेति ॥

स्वरूपसहकारिसमवधानातिरिक्ता शक्तिः प्रमिता, नो वेति विकल्प-  
पास्यति—किञ्चेति ॥

॥ शक्ते. सहकारिकारणत्वस्य साहित्यस्य, सहकारित्वस्य वाऽऽपादकत्वे आत्मा -  
श्रयादिदूषणग्रस्तत्वान्निरास ॥

<sup>१</sup>यूक्तम्—सहकारिकारणमेव शक्ति—इति, तत्र सहकारिकारणत्व-  
मापाद्यम्, सहकारित्वादित्यापादकमापाद्या[द]भिद्यमान कथं नात्माश्रयमावहेत् ?  
न हि साहित्यमात्रमापादकम्, मेयत्वादौ व्यभिचारात् । <sup>२</sup>किञ्चित्सहकारिकारण-  
मेवशक्तिरिति तर्कमात्रमनुमान[न] बाधे कथमनुग्राह्यप्रमाणाभावाच्च तर्का-  
भास ? प्रमाणानुग्राहकत्वात् तर्कस्य । द्वितीये तथाविधशक्तिपक्षीकरणे कथं<sup>३</sup>  
न धर्मिप्रमितिविरोध ? तदतिरिक्तसहकारिचक्रपक्षीकरणे कथं न सिद्धसाधनता,  
<sup>४</sup>यच्चोक्तम्—अथ न सर्वमित्यादि, तच्छक्ते सहकारिमात्रत्वासिद्धावनवसरग्रस्तम-  
नौचित्यदोष नातिवर्तते ॥

॥ शक्तेरपि शक्तिरस्ति वा न वेति विकल्प्य तद्दूषणाना सहकारिकारणता-  
पक्षे, सामान्यसंयोगादिशक्तितावादेऽपि साम्यात् स्वतन्त्रशक्तितस्वीकारे न  
दोषलेशोऽपि गुह्यतेऽपि ॥

<sup>५</sup>यच्चावाचि—शक्तिशब्दवाच्यस्य शक्तिरस्ति वा, न वा, इत्यादि, तत्  
तुरगारूढस्य तुरगविस्मरणवृत्तमनुसरति—यद्य न्यायाभिमानि न्याय नानुसन्धत्ते ।  
तथाहि—यस्य सहकारिमात्रं शक्तिः, तस्यापि सहकारिण सहकार्यन्तरमस्ति वा,  
न वा । न चेत्, यथा सहकारिण सहकार्यन्तररहितस्य कारणत्वम्, तथान्यादेरेव  
कारणत्व किं न स्यात् ? इति सहकारिमात्रविलयः । अस्ति चेत्, तत्रापि सहकार्य-  
न्तरप्रसक्तानवस्थाया स्वव्याघातापत्त्या कथं न जातिः ?

सामान्यावगमविशेषानवगममूलो विकल्प इह विशेषावगमविरोधे नोत्थातु-  
मलमित्याह—स परमिति ॥

शक्ते सहकारिकारणत्वस्य सहकारित्वमापादकम्, साहित्यं वेति विकल्प्य  
प्रथमं प्रत्याह—तत्रेति ॥ द्वितीयमपवादति—न हीति ॥ सत्यपि मेयत्वादौ  
साहित्ये सहकारिकारणत्वाभावादित्यर्थः । तथाविधशक्तौति ॥, [स्व]ल्पमात्रस-  
बन्धातीन्द्रियाविश्वरूपेति यावत् ॥

<sup>१</sup>यत्पुनरभ्यधायि — सामान्यसयोगादिशक्तिपक्षेऽपि समानः प्रतिबन्ध — इति, तत्र शोभते, प्रतिबन्धसत्त्वासत्त्वयोः सामान्यादेरविशेषात् ॥

॥ अतिरिक्तशक्तिस्वीकारे कौमारिलमतेन प्रयोजनविशेषाभिधानोपक्रम ॥

अतिरिक्तशक्तौ[क्ते] को विशेष इति इति चेत्, श्रूयता तर्हि—  
कौ मा रि ल द र्श न रहस्यम् ।

॥ सहजजन्यमेवेन भाट्टमते शक्तिद्वयम्, तस्य स्वरूपकार्यादिविवेचन च ॥

द्वे किल भावानां शक्ती—एका भावकारणजन्या सहजेत्युच्यते । सा च सहकारिषु सत्सु कार्योत्पत्तिविनाशाभ्यां कार्यजननशक्तिमुत्पादयति, सा च कार्यम् । एवं च यत्र कार्यजननशक्तिरनुत्पन्ना, उत्पन्नाऽपि प्रतिबन्धकसन्निधेर्नश्यति, तत्र कार्यानुदयोऽपि । प्रतिबन्धाव[प]गमे पुनरुत्पन्नया कार्यजननशक्त्यै<sup>२</sup>वाऽनष्टया कार्योत्पत्तिः । यत्र पुन प्रबलेनैव प्रतिबन्धकेन सहजशक्तेरवि[पि]नाशः, तत्र कार्यादयोऽपि नास्तीति ॥

हेतुस्वरूपसंसृष्टातीन्द्रियधर्मस्य शक्तित्वेन सहकारिरूपत्वासिद्धावुत्तरविकल्प-  
दृष्ट्यमस्थाने इत्याह—तच्छक्तेरिति ॥

सामान्यादिव्यतिरिक्तशक्तेर्मेन्द्रादिना नाशे मन्त्राद्यपगमे कार्यानुदय स्यात्,  
अतोऽतिरिक्तत्वेऽपि प्रतिबन्धा[न्ध]सिद्धि समेति शङ्कते—अतिरिक्तशक्तेरिति ॥  
किं भट्टपादनये विशेषः पृच्छयते? भगवत्पादनये वा । प्रथमं प्रत्याह—श्रूयतामिति ॥

भावकारणजन्येति ॥ भावस्य पावकादेर्यजनकम्, तस्मादेव जन्येत्यर्थः ।

द्वितीयशक्तिमिदानीं दर्शयति—सा चेति ॥ सहकारिषु—करतलानलसंयोगा-  
दिषु, कार्योत्पत्तिविनाशाभ्यामुत्तरकार्यजननात् पूर्वकार्यविनाशाच्च सहकारिसमवधान-  
शक्ति हेतौ कार्योत्पादनशक्तिमुत्पादयतीति यावत् ॥ उत्पन्नयापि किं स्यात्, अत आह  
—सा चेति ॥ कार्यम् ॥ उत्पादयतीति शेषः । सहजशक्त्या कार्यजननशक्ति-  
रुत्पाद्यते चेत्, प्रतिबन्धदशायामपि कल्प्येत, अत्राह—एवं चेति । प्रतिबन्धक-  
सन्निधेर्वा कार्यो[र्थ]जननशक्तिविनाशे, प्रतिबन्धकविगमे कार्यं न स्यात्, अत्राह—

॥ वेदान्तनये प्रतिबन्धः नाभिर्दहतीति व्यवहारालम्बनयोग्यतैव, सा च  
सयोगादिसहकारिचक्रातिरिक्ता ॥

अस्मत्सिद्धान्ते तु प्रतिबन्धकेन क्रियते—नाभिर्दहतीति विपरीतव्यवहारा-  
लम्बनयोग्यता । सा च भवतो न सम्भवति, सामान्यसयोगादिसहकारिस्वरूपाति-  
रिक्तयोग्यतानङ्गीकारादिति ॥

॥ प्रतिबन्धस्य न विसामग्रीत्वम्, न वा प्रतिबन्धकाभावस्य कारणत्वम्,  
प्रमाणाभावात् ॥

<sup>१</sup>यदपि मतम्—प्रतिबन्धोऽपि[न्धोवि]सामग्री—इति, तदप्यनुचितम्,  
अग्न्यङ्गुलिसयोगे दाहकारणपौष्कल्यात् । अथ प्रतिबन्धे सति तदभावरूपकारण-  
विरह इति—मतम्, तदसत्, तदभावस्य कारणत्वे प्रमाणाभावात् ॥

<sup>२</sup>अन्वयव्यतिरेकाविति चेत्, मैवम्, उत्तम्भकसन्निधौ प्रतिबन्धकसन्नि-  
धानेऽपि <sup>३</sup>कार्यदर्शनात्, व्यतिरेकासिद्धेः ॥

॥ उत्तम्भके सति प्रतिबन्धकेन कार्यानुत्पादान्नान्वयव्यतिरेकौ, न बोत्तम्भका-  
भावविशिष्टस्य तौ, विकल्पासङ्ख्यात् ॥

<sup>४</sup>यत्पुनरभिहितम्—उत्तम्भकाभावविशिष्टमप्यादेः प्रतिबन्धकत्वादुत्तम्भक-  
प्रयोगकाले तदभावविशिष्टमप्याद्यभाव—इति, तत्रेदं संप्रधायम्—विशिष्टाभावः

—प्रतिबन्धकापगम इति । तर्हि तैलकलुषितशालिबीजादौ तैलकालुष्यविलये  
कार्यमुल्लसेत्, अत्राह—यत्नेति ॥

द्वितीयमुत्तरयति—अस्मादिति ॥ सहकारिकं शक्तिरिति मते विपरीतव्यव-  
हारयोग्यता प्रतिबन्धकः किं न कुर्यात् ? अत्राह—सा चेति ॥

प्रतिबन्धो[न्धो]पि[वि]सामग्री”ति लक्षणमसम्भवेन दूषयति—तदपीति ॥  
प्रतिबन्धव्यतिरेकस्य कारणत्वान्नासम्भवे इति शङ्कते—अथेति ॥

असत्प्रतिपक्षस्य अप्यादेः प्रतिबन्धत्वात् सत्प्रतिपक्षदशायां प्रतिबन्धाभावो-  
ऽस्त्येव, इत्यन्वयव्यतिरेकसिद्धिमुक्तामनुवदति—यत्पुनरिति ॥ विशिष्टेति ॥

किं विशेषणाभावः? विशेष्याभावो वा? तदभावद्वयं वा? तदरिक्तो वा? आद्ये विशेषणम् उत्त[म्भ]काभावः, तदभावश्चोत्तम्भक एव, इति मण्याद्यसन्निधावप्युत्तम्भकासन्निधौ कार्यं न स्यात् । द्वितीये तूत्तम्भकसन्निधानेऽपि विशेष्यमण्यादिसन्निधाने कार्यं न स्यात् । तत एव न तृतीयः, विशेष्यमन्त्राभावस्य विशेषणाभावरूपोत्तम्भकस्य च तदभावद्वयत्वात् । नाप्यन्तिमः, विशिष्टस्य तत्त्वान्तरत्वापातात् । न हि तत्त्वान्तरमेव तत्, तस्य नित्यत्वे सदाऽकार्यप्रसङ्गात्, अनित्यत्वे गुणादौ तदुत्पत्तिसामग्र्यनिरूपणात् ॥

॥ उत्तम्भकाभावविशिष्टमन्त्राद्यभावकारणतायामुत्तम्भकाभावो मण्याद्यभावस्य विशेषणम्, उत मन्त्रादेः । उभयमपि न युक्तम्, कालदेशभेदेनोत्तम्भकबोरो देशकालान्तरयोरपि कार्यप्रसङ्गात्, अनियतहेतुकत्वात् ॥

किञ्चोत्तम्भकाभावविशिष्टमण्याद्यभावः कारणमिति किम्—उत्तम्भकाभावविशिष्टो मन्त्रादेरभावः, किं चोत्तम्भकाभावविशिष्टस्य मन्त्रादेरभावः कारणम्? आद्ये

उत्तम्भकाभावविशिष्टाभावः किं विशेषणीभूतोत्तम्भकाभावाभावः, विशेष्यस्य मण्यादेरभावो वा, तयोर्विशेषण-विशेष्ययोरभावद्वयं वा, तदभावद्वयव्यतिरिक्तो वेति विकल्पार्थः । उत्तम्भकासन्निधाविति ॥ विशिष्टाभावरूपतयोत्तम्भकस्य दाहहेतुत्वात् तदभावे दाहो न भवेदिति भावः । मण्यादिसन्निधान इति ॥ विशेष्याभावरूपविशिष्टाभावस्य कारणस्यासत्त्वादित्याशयः । कल्पद्वयोदितदोषानुषङ्गातृतीयोऽपि न चातुरी प्राञ्चतीत्याह—तत एवेति ॥ अतिदिष्टवद्य स्फुटयितुं विशिष्टव्यतिरेकस्य विशेष्यादिव्यतिरेकद्वयरूपत्वं स्फुटयति—विशेष्येति ॥ तत्त्वान्तरा[रच]प्राप्तादिति ॥ अभावभेदस्य प्रतियोगिभेदाधीनत्वाद् विशिष्टो विशेष्यविशेषणतत्सम्बन्धातिरिक्तः स्यादित्यर्थः । सदेति ॥ अकार्यप्रसङ्गादिति छेदः । विशिष्टस्य नित्यत्वेन तदभावरूपकारणासम्भवादिति भावः । गुणादाविति ॥ गुणकारणभेदेऽपि वैशिष्ट्यमस्ति, न च—तदुत्पत्तौ समवायिकारणमस्ति, गुणादेरेव तत्त्वे द्रव्यत्वापत्तेरित्याशयः । विशिष्टपदस्याभावपदेनान्वयः, मन्त्रादिपदेन वेति । विशिष्टव्यतिरेकस्य किञ्चेति ॥ प्रथमं ध्यात्वा—आद्य इति ॥ विशेष्यस्य मन्त्रादेरभावस्य विशेषणस्योत्तम्भकाभावस्य चाभावादिति शेषः ॥

द्वितीयं दूषयति—द्वितीय इति ॥ असत्प्रतिपक्षमण्यादिसर्गव्यतिरेकस्य कारणत्वात् कालान्तरे देशान्तरे वा मण्यादेः सत्प्रतिपक्षत्वे 'तद्व्यतिरेको न हेतुरिति' कार्यं न स्यादिति यावत् ॥ देशान्तरे मन्त्रादेरुत्तम्भकयोगेऽपि

मन्त्रादौ सत्युत्तम्भकप्रयोगकाले कार्यं न स्यात् । द्वितीये देशान्तरेऽपि मण्वादेस्तम्भ-  
कायोगेऽत्र कार्यं न स्यात् । व्यक्त्यन्तराभावादत्र कार्यं चेत्, एकव्यक्तिसन्नि-  
धानेऽपि व्यक्त्यन्तराभावात् कार्यप्रसङ्गः ॥

॥ विरोधिसर्गाभावस्य कार्यहेतुत्वेन कालान्तरे देशान्तरे च कार्यपरिहारोऽपि  
तस्यापि प्राक्प्रध्वसात्यन्ताभावभेदेन भिन्नत्वात्तदितरेतराभावादनियतहेतुत्व-  
पर्यवसानादयुक्तः ॥

<sup>१</sup>यत्त्वनियत<sup>२</sup>हेतुत्वपरिहाराय विरोधिसंसर्गाभावः कारणमित्युक्तम्, तत्र  
सत्यपि विरोधिससर्गे<sup>३</sup>तदितरेतराभावात् कार्यं भवेत् ॥

॥ संसर्गितया प्रतियोग्यभावकारणत्वेऽपि पूर्वोक्तस्य कार्याभावप्रसङ्गस्यापरिहारः ॥

<sup>४</sup>ननु—तत्राप्युक्तः परिहारः, संसर्गितया यत्र प्रतियोगी निषिध्यते, [तत्र]  
संसर्गाभावः, इतरेतराभावस्तु तादात्म्यप्रतियोगिक—इति, भैवम्, संसर्गितयेति  
तृतीया किमिथम्भावलक्षणे, करणादौ वा कारकभेदे । प्रथमे संसर्गितया लक्षित-  
प्रतिबन्ध इतरेतराभावस्वीकारेण स एव प्रसङ्गः, द्वितीये त्वव्याप्तिः, प्रागत्यन्ता-  
भावयोः संसर्गि[ता<sup>५</sup>]रूपकारकाजन्यत्वात् । <sup>५</sup>यदपि—प्राक्प्रध्वसात्यन्ताभावोप-

तदसंसृष्टमन्त्राद्यन्तरस्यात्तासत्त्वात्कार्यमिति शङ्कते—व्यक्तीति ॥ असत्प्रतिषेध-  
मन्त्रादेरत्र सत्त्वेऽपि तज्जातीयमन्त्राद्यन्तरव्यतिरेकात् कार्यप्रसक्तिरित्याह—  
एकेति ॥

प्राक्प्रध्वंसात्यन्ताभावानां प्रत्येक हेतुत्वे[ऽ]नियतहेतुत्वप्रसक्तिपरिहारमनु-  
वदति—यत्त्विति ॥

अनेकार्थत्वाद्विकल्पयति—संसर्गितयेति ॥ “इत्थम्भूतलक्षणे”  
इति लक्षणे तृतीया विहिता, यथा—श्वेतच्छत्रेण राजानमद्राक्षीदिति । “कर्तृ-  
करणयोस्तृतीये”ति कर्तरि करणे च विहिता, यथा—‘रामेण शरेण विद्धः’  
इति । स एव प्रसङ्गः इति ॥ सत्यपि विरोधिससर्गे कार्यं स्यादित्यर्थः ॥ अत्रमे  
संसर्गिरूपकारकेण प्रतिषेधो जन्यत इत्युक्तं स्यात्, एव चाव्यक्ति[व्याप्तिः]—  
रित्याह—द्वितीये त्विति ॥ प्रकारवाचिनीयं तृतीयेति चेत्, न, संसर्गिप्रकारे-

1. पृ. 75. प. 3.

2. यत्त्वनियत

3. तत्तमावात्

4. पृ. 75. प. 9.

5. पृ. 75. प. 16.



संग्राहकमुक्तम्—संसर्गितापन्नप्रतियोगिनिरूप्यत्वमिति । तदेव सतीतरेतरभावमभ्युप-  
गृह्णातीत्यतिप्रसङ्गः ॥

॥ बीजाङ्कुराभावयोरपि न व्यतिरेकव्याप्तिः, तयोरनादित्वात्, न वा  
तयोरविनाभावादिना प्रतिबन्धस्य किञ्चित्कारत्वम्, शक्तेस्तु विपरीतव्यवहार-  
योग्यतापादकत्वं च ॥

<sup>१</sup>या च प्रतिबन्दी—बीजाभावेऽङ्कुरो न भवतीति, साऽपि बीजाभाववदङ्कुरा-  
भावस्यानादित्वात् तयो कार्यकारणभावाभावेनोन्मोचनीया । तथापि बीजाभा-  
वेऽङ्कुराभावाविनाभावीति चेत्, न, बीजाभावेऽप्यङ्कुरावस्थानात् । तस्माद्  
बीजाभावस्याङ्कुरजन्माभावव्याप्तत्वम् । न तदपि तव संभवति, कारणसत्तासमवायस्य  
जन्मनो नित्यत्वात् ॥

॥ प्रतिबन्धकाभावकारणतामताद् विपरीतव्यवहारयोग्यतापक्षस्यैवौचित्यम्,  
अतोऽर्थापत्त्या शक्तिसिद्धिरित्युपसहारः ॥

<sup>२</sup>यदपि[वि]सामग्रीरूपत्वात्प्रतिबन्धस्य न किञ्चित्करत्वापेक्षेत्युक्तम्, तत्प्रति-  
बन्धाभावस्य कारणत्वनिरासान्निरस्तम् । <sup>३</sup>यच्च—नचेदेवं शक्तिस्वीकारेऽपि कः  
प्रतीकार-इत्यादि, तदपि बह्वेर्विपरीतव्यवहारालम्बन<sup>४</sup>[योग्यता]प्रतिबन्धकेन क्रियत  
इत्युक्तत्वादयुक्तम् । <sup>५</sup>विपरीतधर्मजनने तदभाव ए[स्यै]व जननादभावे हेतुत्वावगमः,

तरेतराभावस्वीकारेण प्रसङ्गतादवस्थ्यात् । तदेवं सतीति ॥ संसर्गितये'ति  
तृतीयार्थानिर्वचने सति संसर्गेतरेतराभावसाङ्कर्यादित्याशयः ॥ यत्र बीजाभावः,  
तत्राङ्कुराभाव इत्यविनाभावोऽनुभूयते तत्र बीजाभावस्य प्राक्प्रध्वंसाभावादिरूपेण  
विकल्पावकाश इति शङ्कते—तथापीति ॥ का[कथ]तर्हि बीजाभावेऽङ्कुरो न  
भवतीति प्रसिद्धेर[द्धिःअ]त्राह—तस्मादिति ॥ जन्माभावव्याप्यत्वमपि बीजा-  
भावस्य—तस्येतिविकल्पावकाशः, अत्राह—नेति ॥ प्रागसत्. सत्तासमवायः,  
कारणसमवायो वा तन्मते जन्म । समवायश्च नित्य इत्यर्थः ॥

अस्माकं पुनरनिर्वक्तव्यभेदोपरागेन संसर्गाभावः कारणमित्यभिधानेऽपि न

१. पृ. ७६. प. ९. -

२. पृ. ७७. प. १२.

३. पृ. ७८. प. १.

४. व्यवहारालम्बनमेतद्व्यसङ्गमात्रं । कुण्डलान्तर्गत नास्ति, ख पुस्तके

५. पृ. ७८. पं. ३

प्रागभावादिविकल्पावकाशश्चेत्येतदपि न हृद्यम्, विचारासहत्वात् । किं मेतत्प्रस-  
ङ्गमात्रम् ? साधन वा ? न प्रथम, विपरीतधर्मजनने तदभावस्य हेतुत्वापातान्ना-  
सावुपपद्यते, इति विपर्यये प्रमाणस्याशक्योपन्यासतया पर्यवसानात् । न द्वितीयः ;  
धर्मान्तरतदभावयोर्भवद्विरनभ्युपगमात् । अस्माकमपि <sup>1</sup>तदा[द]सन्निधेर्विरोधिभाव-  
गोचरतयाऽन्यथासिद्धेरहेतुता । तदेवमर्थापत्त्या शक्तिसिद्धिः ॥

॥ शक्तावनुमानप्रयोगः, तत्राभाससाम्यसोपाधिकत्वादिनिरासश्च ॥

प्रयोगश्च—विवादास्पदम्, स्वरूपमात्रसम्बन्धा[द्धा]तीन्द्रियसापेक्षम्,  
जनकत्वात्, आत्मवदिति । विवादपदम्, भावनापेक्षम्, अदृष्टापेक्षं वा, जनक-  
त्वात्, आत्मवदित्याभाससमानयोगक्षेम इति चेत्, न, तत्रात्मत्वोपाधे । तुल्यं  
प्रकृतेऽपीति चेत्, न, स्वरूपमात्रसम्बन्धा[द्धा]तीन्द्रियगुरुत्वसापेक्षपतनकारिपाषाणे  
साध्याव्यापकत्वत् ॥

सर्वस्थेश्वरप्रत्यक्षविषयत्वेऽपि सर्वस्यातीन्द्रियत्वमविरुद्धम्, अस्मदाद्यप्रत्यक्षत्व-  
स्यैवातीन्द्रियपदेन विवक्षणात् । न च शक्ते शक्त्यन्तरापेक्षायामनवस्थादि,  
पूर्वसंबन्धनियमस्यैव जनकत्वरूपवत्वात् ॥

सर्वज्ञेश्वरप्रत्यक्षगोचर सर्वम्, इत्यतीन्द्रियमप्रसिद्धमिति चेत्, न,  
अस्मदाद्यतीन्द्रियत्वस्य विवक्षितत्वात् । शक्तेरपि शक्त्यन्तरापेक्षायामनवस्था,  
अनपेक्षया तत्रैव व्यभिचार इत्युक्तमिति चेत्, न, अदृष्टादि, कस्यचित् प्रत्यक्षम्,  
मेयत्वादित्यादौ प्रत्यक्षत्वादिसाध्ये प्रत्यक्षत्वाद्यन्तरस्वीकारेऽनवस्था, तदस्वीकारे  
तेन व्यभिचार इति । केवलान्वयिन एव साध्ये [ध्यत्वे] साध्यभावाभावविकल्पेन

दोष इति भावः ॥ विपरीतधर्मतदभावयोर्भवतामनिष्टत्वात्तत्साधनेऽपसिद्धान्तः,  
आश्रयासिद्धिश्चेत्याह—न द्वितीय इति ॥ भवतैव तर्हि तदभावस्यान्वयव्यति-  
रेकाभ्या हेतुत्वमनुभूयताम्, अत्राह—अस्माकमिति ॥

अर्थापत्त्यनुमानाभ्यामिति कारिकापदेनोक्तार्थापत्तिं विवृत्य, अनुमान-  
मिदानी विवृणोति—प्रयोगश्चेति ॥

अप्रसिद्धविशेषणं पक्षाभास इति शङ्कते—सर्वज्ञेति ॥ मेयत्वादि-  
त्यादाविति ॥ सैव प्रतिज्ञा मीमासकानाम्, प्रत्यक्षात्वात्, अस्मत्सुखदिवदित्यादि-

भङ्गप्रसङ्गात् [ङ्ग.] । <sup>१</sup>यत्पुनः शङ्काव्यभिचारवारणाय जनकशक्तियोगित्व जनक-  
त्वमित्याशङ्क्यासिद्ध्या प्रत्युक्तम्, न तदरमाकमनिष्टम्, पूर्वसम्बन्धनियमस्य जनक-  
त्वेनास्माभिरभिधानात् ।

॥ केवलान्वयिकेवलव्यतिरेकिणोरनुभूतिस्वप्रकाशत्ववादिब्रह्ममीमांसकैरङ्गी-  
कारान्न शक्यनुमानविरोधः । परीत्या वाऽनुमानम् ॥

<sup>२</sup>यत्पुनरुक्तम्—केवलान्वयिकेवलव्यतिरेकिणोर्मीमांसकैरनङ्गीकारात्—इति,  
तदसत्, ब्रह्ममीमांसकैरङ्गीकात्, तदनङ्गीकारे वा परसिद्धेन परबोधनाविरोधात् ॥

॥ स्फोटजनकत्वहेतुकशक्त्यनुमानस्यात्मत्वादिना  
सोपाधिकत्वार्थान्तरसत्प्रतिपक्षादिना निरासः ॥

किञ्च बहि, बह्वीतरावृत्तिस्फोटजनकातीन्द्रियसामान्यवदधिकरणम्, स्फोट-  
जनकत्वात्, आत्मवत् । <sup>३</sup>न चात्मत्वमुपाधि, यत्रानात्मत्वम्, तत्र साध्याभावः  
इति व्यतिरेक[के]ज्ञानानधिकरणत्वस्योपाधित्वात् । नाप्यतेजस्त्वमुपाधि, यत्र  
प्रदीपप्रभादौ तेजस्त्वम्, तत्रोक्तसाध्याभाव इति व्यतिरेक [के] उद्भूतोष्णस्पर्शा-

पदार्थः । प्रत्यक्षादि[त्वादी]त्यादि पदेन व्यक्ति, अभिधेया मेयत्वात्, जाति-  
वदिति सङ्ग्रहः । शक्तिवादिनो नान्यज्जनकत्वमस्तीत्याह—पूर्वेति ॥

अङ्गीकारादिति ॥ अनुभूतेरनुभाव्यत्वे घटादिवदननुभूतित्व-  
प्रसङ्गादित्यत्र—अनुभूति, स्वप्रकाशा, अनुभूतित्वात्, घटवदि'ति व्यतिरेकिणो  
विपर्ययेऽनुभूतित्वाभिमतता, अननुभूति, अनुभाव[व्य]त्वात्, घटवदित्यन्वयिनश्च  
विवक्षितत्वादिति भावः ॥ साध्ये साध्यभावाभावविकल्पे दुस्साधः, केवलान्वयीति  
चेत्, अत्राह—अ[तद]नङ्गीकारे वेति ॥

आत्मत्वातेजस्त्वाभ्या सोपाधि[क]त्वादित्युक्तं दूषयति—न चेति ॥  
मुक्तात्मसु साध्याभावेऽप्युपाधिभावादधर्मव्याप्तेरित्यर्थः ॥ दूषणान्तरमाह—यत्नेति ॥  
आत्मत्वाभावो यत्र, तत्र साध्याभाव इति व्यतिरेकव्याप्तौ ज्ञानानधिकरणत्वस्य  
प्रयोजकत्वेन तदसिद्धौ विपक्षव्यावृत्तिहीनतया पक्षेतरत्वादित्याशयः । [अ]तेजस्त्व-  
मिति ॥ अतेजस्त्वोपाधिरित्यर्थः । अस्माकं समव्याप्तेरेवोपाधित्वात् मुक्तात्मसु  
साध्यव्यभिचारश्चोपाधेरत्रापि इति भावः । स्फोटाजनकत्वादिति ॥ बहि[ १ ]

नधिकरणत्वस्योपाधित्वात् । न च स्थितस्थापकेनार्थान्तरता , तस्य स्फोटजनकत्वात् , जनकत्वे च तदितरत्वेन साध्यविशेषणात् ॥

बहिः, उक्तसाध्यो न, अनात्मत्वात्, घटवदित्यपि न, उद्भूतोष्णस्पर्शानधिकरणत्वस्योपाधित्वात् । बहिः, उक्तसाध्यो न, तेजस्त्वात्, प्रदीपप्रभावदिति चेत्, न, अत्रापि तस्यैवोपाधित्वात्<sup>१</sup> ।

॥ बहिपक्षकसप्तपदार्थविभाजकधर्मातिरिक्तस्फोटजनकधर्माधिकरणत्वसाध्यकानुमाने समवायेन न सिद्धसाधनादि, न वेश्वरेणेत्यादिविवेकः, तदतिरिक्तत्वस्यापि साध्यविशेषणत्वात् ॥

अपिच बहिः, बहिनिष्ठगुणकर्मसामान्याभावत्वानाक्रान्तायुतसिद्धसम्बन्धातिरिक्तस्फोटजनकाधिकरणम्, कारणत्वात्, आत्मवत् । अस्माभिः समवायानभ्युपगमेऽप्ययुतसिद्धतादात्म्याभ्युपगमात् तदतिरिक्तत्वविशेषणे नाप्रसिद्धविशेषणता नापि समवायेनार्थान्तरता, अयुतसिद्धसम्बन्धमात्रातिरिक्तत्वविशेषणात् । किञ्च बहिः, उष्णस्पर्शादिव्यतिरिक्तस्फोटकारणाद् भिद्यते, मेयत्वात्, घटवत् । न चेश्वरादिनार्थान्तरता, आदिपदेन तस्यापि ग्रहणात् । नचाप्रसिद्धविशेषणता; ईश्वरादेर्भवता प्रसिद्धत्वात्, तदिच्छादेर्भवदुक्त्यैव प्रतीतत्वात् । प्रतीतिमात्रमनुमानाङ्गमिति चावोचाम । न चैवमप्रसिद्धविशेषणताल्लोपः, परार्थानुमाने परेण विशेषणस्या-

स्थितस्थापकः, न स्फोटजनकः, स्थितस्थापकत्वात्, संस्कारत्वाच्च, कटसमवायि-स्थितस्थापकवत्, गा[वेगव]चेत्यर्थः । बहिः[१]स्थितस्थापक, स्वस्वेतरवृत्तिरहित-स्फोटजनकाधिकरणम्, मेयत्वात्, घटवदिति शङ्कामुररीकृत्याप्याह—जनकत्वे चेति ॥ अयुतसिद्धयोः सम्बन्धः समवायः, तस्य भावतामप्रसिद्धत्वात्तदतिरिक्तत्वविशेषणमप्रसिद्धम्, अत्राह—अस्माभिरिति ॥ तर्हि कृशानोरयुतसिद्धतादात्म्यातिरिक्तसमवायाधिकरणत्वेन प्रतिज्ञापर्यवसानात् तेनार्थान्तरता, अत्राह—नास्तीति ॥ ईश्वरसमवायिन इच्छादेरप्रसिद्धत्वात्, तदतिरिक्तत्वस्वीकारेऽप्रसिद्धविशेषणत्वम्, तदस्वीकारे तेनार्थान्तरता, अत्राह—तदिच्छादेरिति ॥

“अत्यन्तासत्यपि ज्ञानमर्थे शब्दः करोति-हि” इति शाब्दव्यतिरेकप्रसङ्गः । अत्रापि, इत्यप्रसिद्धविशेषणता लोपमियात्, अत्राह—न चेति ॥ अत्य[१]-

प्रमितत्वे तत्राप्रसिद्धविशेषणत्वस्य प्रचारात् , प्रकारान्तरेण तस्याशक्यसमर्थनत्वात् ॥

॥ वह्निस्थितस्थापकपक्षकानुमाने विपक्षव्यावृत्तस्य ज्ञानानधिकरणत्वे-  
सत्यनद्भूतस्पर्शानधिकरणत्वस्योपाधित्वसमर्थनम् , शक्त्यनुमानोपसंहारश्च ॥

अपिच वह्निस्थितस्थापक , वह्न्याश्रितादतीन्द्रियसामान्यवतो भिद्यते,  
मेयत्वात् , घटवत् । <sup>१</sup>यत्पुन शक्तिनिषेधेऽनुमानम् —वह्नि , वह्न्यात्मातिरिक्तवृत्ति-  
त्वरहितवह्न्यात्मवृत्तिरहितस्फोटजनकातीन्द्रियवान् न भवति, आत्मातिरिक्तत्वात् ,  
घटवत्—इति, तदसत् , ज्ञानानधिकरणत्वे सत्युद्भूतोष्णस्पर्शानधिकरणत्वस्यो-  
पाधित्वात् । न चास्य पक्षेतरता , विपक्षादात्मनो व्यावृत्तत्वात् । विपक्षाद्यावृत्तिरहित.  
पक्षेतर इति हि भवतोऽभ्युपगमः । तदेवमनुमानाच्छक्तिसिद्धिः ॥

॥ नैसर्गिकशक्तौ श्रुतिप्रमाणोपन्यासः, शक्तितत्त्ववादे सुरेश्वरवार्तिकविरोधशङ्का-  
परिहारेण सहजशक्तिवादोपसंहारः ॥

श्रुतिरपि —“ पराऽस्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते इत्याद्या शक्तिमावेदयति ।

अथ—अतीन्द्रियशक्तिसमर्थने [न न] राद्धान्त , अत्रभवद्विर्वार्तिककारै-  
स्तन्निषेधात् । तथाच तदीया वचनव्यक्तिः—

य[१]न[१]र्थप्रयोगे विशेषस्य परकीयप्रकल्पनया प्रमित्यगोचरत्वेऽप्रसिद्धविशेषणता-  
साम्राज्यादित्यर्थः । प्रयोक्तृप्रतिपत्तोरुभयोरप्यप्रमितावप्रसिद्धविशेषणता, अत आह—  
प्रकारान्तरेणेति ॥ प्रतिपत्तुप्रसिद्धिमात्रेणाप्रसिद्धविशेषणत्वप्रसिद्धौ प्रयोक्तुरपीति  
विशेषण गौरवाद्वातिरेकवैधुर्याच्च नोपादेयम् , इतरथा —भाव[१] भाववैलक्षण्यस्या-  
भावलक्षणत्वादभाववैलक्षण्यस्य भावलक्षणत्वादित्यादिपरपक्षप्रतिषेधोऽपि न सिध्ये-  
दिति भावः ॥

वह्निस्थितस्थापक इति । अतीन्द्रियं सामान्यं यस्य, तस्मादिदतीन्द्रिय-  
सामान्यवत् इत्यर्थः ॥ कटादिस्थितस्थापकभागे सिद्धसाधनत्वपरिहरति—वह्निस्थित-  
स्थापक इति । सामान्यवतो भिद्यत इत्युक्ते घटादिभेदेन सिद्धसाधनम् , अत  
उक्तम्—अतीन्द्रियेति ॥ तथाप्यहृष्टादिभेदेन सिद्धसाधनम् , अत उक्तम्—  
वह्नाश्रितेति ॥ न च वह्निसंयुक्तपरमाणुभेदेन सिद्धसाधनत्वम् ; आश्रित-  
शब्देनायुतसिद्धसम्बन्धस्य विवक्षितत्वादिति भावः ॥

श्रुते[तिव]श्चेति कारिकाभाग व्याचष्टे—श्रुतिरपीति “देवात्मशक्तिं स्वगुणैर्न

अशक्तं शक्तिमच्छक्त्या शक्तिः शक्तिमता[ती]तथा ।

अशक्तेति कथं योगमन्योन्य हेत्वसम्भवात् ॥

शक्तयः सन्ति भूयस्यः तयोरपि मतं यदि ।

तत्रापि तुल्यचोद्यत्वादनवस्था प्रसज्यते ॥

—इति, मैवम् ,

॥ व्यावहारिकनैसर्गिकशक्तितत्त्वनिरासे न वार्तिकतात्पर्यम्,  
अवाच्यस्यामेयस्याप्यात्मस्वरूपस्यात्मनः श्रुत्या बोधनोपपत्तिश्च ॥

शक्तिशक्तिमतोर्वास्तवसंसर्गस्वरूपपराकरणपरतया व्यावहारिकशक्तिस्वरूप-  
पराकरणपरत्वाभावात् ,

शब्दशक्तेरचिन्त्यत्वादात्मत्वाद्बोधरूपिणः ।

गुढम् ” इत्यादिपदार्थः । अशक्तश्चिन्त्यः । शक्तिमतः शक्त्या योगे, शक्तेश्च शक्तिमता  
योगे न शक्तिरस्ति, उतास्ति । यद्विज्ञोस्ति, तदा शक्तिमद् अशक्तम् सम्बन्ध[द्ध]-  
शक्तिहीनं शक्त्या कथं योगमेति ? शक्तिश्चाशक्ता शक्तिमता योगं कथमेति ?  
न कथमपि, कुतः ? अन्योन्यहेत्वसम्भवात्, परस्परसम्बन्धप्रयोजकभूतशक्तेरभावात्,  
सर्वकार्यस्य शक्तिपुरस्सरत्वात् ॥ द्वितीयमुत्थापयति—शक्तय इति ॥ तयोः=  
शक्तिशक्तिमतोर्द्वे शक्ती, अपिशब्दात्तयोरपि द्वे, इति भूयस्य इति बहुवचनम् ।  
तत्रापि=स्वीकृतशक्तिभेदेऽपि । तुल्यचोद्यत्वात्=तासां शक्तीनां शक्तिमतां च  
शक्तिवैकल्ये योगायोगाच्छक्त्यन्तराणीति[णि] स्वीकार्याणीति समानपर्यनुयोग-  
त्वादित्यर्थः ॥ शक्तिशक्तिमतोर्वास्तवसंसर्गस्वरूपयोर्निरासपरत्वम्, न स्वरूपमात्र-  
निरासपरतेत्यत्र तदीयमेव वचनं लिङ्गतयोदाहरति—शब्देति ॥ तत्त्वमस्यादि-  
शब्दानां ब्रह्मात्मैक्ये गृहीतसङ्गतिकत्वे मानान्तरगोचरस्य घटादितुल्यत्वम्,  
[ अ ] गृहीतसङ्गतिकत्वे न शब्दबोधकत्वम्, अत्रोक्तम्—अचिन्त्यत्वादिति ॥  
शब्दे गृहीतसङ्गतिकानां लक्षणया बोधनासामर्थ्यादित्यर्थः ॥ यदस्ति, तद् मीयते,  
तदुच्यत एव, इति नियमात्, अमेयमवाच्यं वस्तु नास्तीति, अत आह—  
आत्मत्वादिति ॥ जडत्वं मेयत्वादौ प्रयोजकमित्यर्थः । बोधात्मन्यबोधासिद्धैः  
अबुद्धबोधकत्वं मात्वमुपनिषदो न स्यात्, अत्राह—तदिति ॥ निद्रायाः=

तत्साक्षित्वाच्च निद्रायाः, विदुस्ता मोहहानतः ॥  
इति तैरेवाभिहितत्वात् ॥

॥ श्रुतेरवाच्यामेयस्वरूपबोधकत्व विवरणसिद्धान्तेऽपीति निरूपणम् ।  
नैसर्गिकशक्तिवादोपसंहारः, अद्वैतमते नैसर्गिकशक्तिस्वीकारप्रयोजन च ॥

कथमपरथा तच्चरणशरणा वि व र ण कारा अपि

“शब्दोपादानभावा ध्वनिगतविषयद्योतना[ः] शक्तयोऽम्  
ब्रह्मण्येवासुरभेर्विषयविषयिणी दीपशक्तिः खल्वैव ॥”

इति शक्तिपक्षं कक्षीकुर्युः २ तदेवं भावाना नैसर्गिकी शक्तिः प्रमाण-  
सिद्धेति सिद्धम् ॥

॥ महापूर्वपक्षिणोऽतिशयव्यसहजशक्तौ प्रमाणाभावप्रतिज्ञा ॥

<sup>१</sup>सिध्यतु, असिद्धा तु नैसर्गिकी शक्तिः, आधेया तु प्रोक्षणादिना  
ब्रीह्यादौ न सिध्यति, प्रमाणाभावात् ॥

॥ सिद्धान्त्येकदेशिनाऽतिशयपदवाच्यामसहजायामन्याधेयाया वा  
शक्तावनुमानप्रमाणोक्त्यासः ॥

अथोच्येत - भावभूतमतिशयमुपजनयन्तः प्रोक्षणादयः, कालान्तरभाविने  
फलाय कल्पन्ते, प्रमाणतस्तदर्थमुपादीयमानत्वात्, <sup>१</sup> यो [याग] कृषि-चिकित्सावत् ॥

अविद्यायाः । तद्दृश्यत्वात्स्वरूपबोधः कैवलः, तत्साधकत्वाच्च तद्विरोधी, तेन=  
वाक्यकृतवृत्तिफलकारुढबोधेन, मोहहानतः=अविद्यानिवृत्त्या, विद्य इति कर्तृत्व-  
[त्वेना]विद्यानिवृत्ते साध्यत्वमुपचर्यते । अत्रापि स्वरूपसहकारिसमवधानमात्रं शक्ति-  
शब्दं किं न स्यात् २ अत्राह—कथमिति ॥ शब्दगतार्थप्रकाशनशक्ति[ः]कारण-  
शक्तिपुरस्सरा, कार्यगतप्रकाशशक्तित्वात् ; दीपगतप्रकाशशक्तिवदिति कारिकाभागता-  
त्ययम् । द्रष्टृश्च ज्ञानशक्तिर्ननु । न करणता, किन्तु दीपप्रभाव[त्], संयुक्तद्योत-  
नैवेत्यपरमिह पुनः साध्यते । सर्ववित्त्वमित्युत्तरार्थम् (?) । आधेयशक्तिसाधानाय  
पूर्वपक्षयति — सिध्यतिविति ॥

प्रमाणाभावोऽसिद्ध इति शङ्कते—अथेति ॥ प्रध्वसव्यवच्छेदायोक्तम्,—  
भावेति ॥ प्रमा[दा]दिपूर्वकफवा[ला]र्थोपादानेऽनैकान्तिकत्वं भा भूदित्युक्तम्—  
प्रमाणत इति ॥ श्रुतिप्रमाणादित्यर्थः । परमाणुषु यवत्वकलमत्वादिजात्यभावाद्

स [न] च कृष्यादौ साध्यवैकल्यम्<sup>१</sup> । तथाहि—परिकलितायामुर्वराया मुस बीजावयवि पाथःपवनतेजस्सं<sup>२</sup>प्रयोगात् क्रियोत्पत्तावयवानां विभागे<sup>३</sup>ऽसम-वायिकारणतत्संयोगविनाशात् विनश्यति, <sup>४</sup>एवमापरमापवन्तं भङ्गात् तेषु च परमाणुषु यवकलमाद्यारम्भनियामिकाया जातेरभावात् कलमबीजावापे कल-माङ्कुर एव, यवबीजावापे यवाङ्कुर एवेत्येव कार्यजातिनियमानुपपत्तिरिति । अतिश-याङ्गीकारे तु कृष्याद्याहितास्ते ते रमाणवस्त त कार्यविशेषमारम्भन्त इति नियमो-पपत्तिरिति ॥

॥ प्रोक्षणादिना पुरुष एव सस्कारो जायते, न तु व्रीह्यादिषु ,  
अतो न व्रीह्यादौ शक्तिविशेषः , तत्तद्वीजादेव तत्तत्कार्यमिति नियमेन  
सर्वोपपत्तिरिति महापूर्वपक्षस्थापनं सिद्धान्त्येकदेशिमतनिरासपूर्वकम् ॥

अतोच्यते—

संस्कार पुस एवेष्ट प्रोक्षणाभ्युक्षणादिभिः ।

स्वगुणा परमाणूनां विशेषा पाकजादयः ॥ १३ ॥

प्रोक्षणादयः, कञ्चिदतिशयमादधतीति साध्ये सिद्धसाधनम्, उद्देश्यगतमादधतीति हविराहुतिभिरनेकान्तम् । अतः पुस एव तज्जन्य संस्कारः । कृष्यादावपि कृतैः पाकजादि<sup>४</sup>गुणविशेषैरेव कार्यनियमोपपत्तेर्नाप्रसिद्धातिशयकल्पनमिति साध्यवैक-ल्यमिति कारिकार्थः ॥ १३ ॥

यवबीजावापे तदारम्भकपरमाणुभ्यो यावाङ्कुर एवेत्यादिकार्यजातिनियमानुपपत्त्या परमाणुषु कृष्याद्याधेयातिशयो नियामको वाच्य इत्याशयेनाह—तथाहीति ॥ कथमुक्तहेतौ जीवति “संस्कार पुस एवे”ति प्रतिज्ञा<sup>२</sup> अत्राह—प्रोक्षणादय इति ॥ हविराहुतिभिरिति ॥ देवतामुद्दिश्य वह्नौ हविराहुतयः क्रियमाणा नोद्देश्यदेवता-मभिसंस्कुर्वत इत्यर्थः ॥ उत्तरार्धे व्याकुरुते—कृषिवा[ष्या]दाविति ॥ पार्थिवानां पाकजसलिलपरमाण्वादीनां शीतस्पर्शशुक्लरूपादयः, तथा पार्थिवपरमाणूनां तत्तत्कार्यसमवेतरूपानुमेया रूपादिविशेषा इत्यर्थः । कथं व्रीह्याद्युद्देशेन तत्र प्रयुज्यमानं प्रोक्षणादि पुरुषं संस्कुर्वते<sup>२</sup> इतीमां शङ्का निराकुर्वन्ननैकान्तिकत्वं

1 ल्यः(क)

3 विभागेनासमवायि

5. जादिभिर्गुण

2 संयोगात्

4. एव पर (क)



॥ महापूर्वपक्षिण. स्वाशयविवरणम् ॥

यथाहि देवताविशेषोद्देशेन हुताशने हुता हनिराहुतय समन्त्रा पुरुष-  
मभिसस्कुर्वते,<sup>१</sup>न वह्निम्, नापि देवताम्, तथा ब्रीह्याद्युद्देशेन प्रयुज्यमान. प्रोक्ष-  
णादिः पुरुषमेव सस्कुरुते,न ब्रीह्यादिकम् ॥

॥ कारीर्यादौ पुरुषसंस्कारस्य मेधादौ वृष्टिजननसामर्थ्यवत्  
पुरुषसंस्कारेणैव ब्रीह्यादावपि कार्यकारिता, इति न ब्रीह्यादावतिशयाधानं  
कर्मकर्तृसाधनवैगुण्ये, तद्वैगुण्ये तु सर्वत्र फलाभावः ॥

कथं पुनः पुरुषसंस्काराणां ब्रीह्याद्यसम्बन्धानामेव तत्सहकारिता इति—चेत्,  
शृणु—यथा च कारीरीजनितसंस्काराधारपुरुषसयोगाद् जलमुच्चा सञ्चरण जलक्षर-  
णादिक्रिया, तथा ब्रीह्यादीनामुत्तरक्रियाविशेषः । ननु—पुरुषसंस्कारपक्षे <sup>२</sup>यदा तस्य  
पातकादिदोषः, तदा तस्मिन् संस्काराधानायोगाद् वैफल्यम्, एव प्रोक्षणादेर्ब्रीहि-  
संस्कारपक्षे तु नायं दोषः, अतः स एवास्त्विति <sup>३</sup>चेत्, न, यथाचैकत्र कर्मकर्तृ-  
साधनवैगुण्यात् फलाभावः, तथाऽन्य[पर]त्रापि, आगमिकत्वस्योभयत्वाविशेषात् ॥

स्फुटयति—यथाहीति ॥ ब्रीह्याद्युद्देशेन तत्रैव प्रयुज्यमानम् इत्युपस्कृतव्यम् ।  
प्रोक्षणाद्याहितसंस्काराणां ब्रीह्यादिसहकारित्वादनुपपत्त्या तत्समवायित्वमिति शङ्कते—  
कथमिति ॥ सदृष्टान्त समाधत्ते—शृण्विति ॥ यथा कारीरीजनितसंस्काराधारा  
एव जलधरास्तदाधारयजमानात्मसयोगादेव गगने सञ्चरन्ते, वर्षन्ति च, एवं  
ब्रीह्यादयोऽपि सस्कृतात्मसबन्धा कार्योपयोगिन इत्यर्थः । प्रोक्षणादेरनियतफलपरि-  
हारायोद्देश्यसंस्कारकत्वं स्वीकार्यमिति पर्यनुयुङ्क्ते—नन्विति ॥ परिहरति—नेति ॥  
कर्तृदोषे यथैकत्र कर्तरि फलस्य संस्कारस्याभावः, तथा परत्र ब्रीह्यादिष्वपि  
कर्तृवैगुण्ये कचिदपि न संस्कार उत्पद्यत इत्यर्थः । यद्वा—एकत्र=कारीर्याम्,  
अपरत्र=प्रोक्षणादिष्विति । उभयत्र=पक्षद्वये । कर्मद्वये वाऽप्यागमिकत्वस्य  
तुल्यत्वात्, अदुष्टानामेवाधिकार इत्याशयः ॥ अत्र कर्मसाधनयोरुपादानं  
दृष्टान्ततया ॥

१ न च

२ यत्र तस्य(क)

३, चेत् यथा

॥ प्रोक्षितानां ब्रीह्यादीनां पुरुषसंस्कारार्थत्वे पुरोडाशाद्यनुपयोगापत्तिः ,  
अतो ब्रीह्यादिसंस्कारार्थत्वमेव युक्तमिति शङ्का-तत्परिहारौ ॥

अथ —यदि भाव्युपयोगार्थं ब्रीहयः संस्क्रियन्ते, तदा तेषामेव कार्यान्तरोप-  
योगो युज्येत, यदि तु प्रोक्षणादिभिः पुरुषः संस्क्रियेत, तदा “यदैकस्मादपूर्वम्,  
तदेतरस्तदर्थमिति” न्यायात् सक्तुवद्विनियोगभङ्गेन ब्रीह्यादेः प्रोक्षणादिशेषता  
स्यात् । तत्र[च] प्रोक्षणादिनिवृत्तित्वैव कृतार्थानां ब्रीह्यादीनां हविरासादनविनियुक्त-  
स्येव बहिर्षः कार्यान्तरोपयोगो न स्यात् ॥

॥ प्रोक्षणाद्यात्मसंस्कारार्थत्वेऽपि वचनबलाद् ब्रीहीणां यागोपयोगोऽप्यविरुद्धः,  
अन्योद्देश्यसंस्कारस्यान्यत्वं कार्यकारित्वमपि दृष्टम् ।  
अतः प्रोक्षणादीनां ब्रीहिसंस्काराभावेऽपि न दोषः, इति मीमांसकानुग्रहीतस्य  
नैयायिकस्य महापूर्वपक्षोपसंहारः ॥

ननु—“ब्रीहीणां यागसाधनत्वेन विहितत्वात् कृतकार्याणामपि यागार्थ-

प्रोक्षितब्रीहीणां पुरोडाशादिकार्यान्तरोपयोगविरोधं पुरुषसंस्कारपक्षे शङ्कते  
—अथेति ॥ संस्कृतात्मसयोगादुत्तरकार्यशेषत्वमुक्तम्, अत आह—यदीति ॥ तदा  
ब्रीह्यादेः प्रोक्षणादिशेषतेति सबन्धः । ब्रीहीनिति द्वितीयावगतं कर्मतया प्राधान्यम्,  
तत् कथं प्रोक्षणादिशेषता ? अत्राह—विनियोगेति ॥ प्रोक्षणादेर्ब्रीह्यादिशेषत्व  
विनियोगः, तद्भङ्गेन ब्रीहिभिः प्रोक्षतीति कल्पनीयम् । वैदिकोदाहरणमाह—  
सक्तुवदिति ॥ “सक्तुन् जुहोती”ति द्वितीयाश्रुत्या होमजन्यातिशयशालितया  
सक्तुना प्राधान्यम्, होमस्य च तत्संस्कारकर्मतयाऽङ्गत्वमवगतम्, तथापि होमेन  
भस्मीकृतसक्तुना कार्यान्तरेऽनुपयोक्ष्यमाणानामनुपयुक्तानां च संस्कार्यत्वानुपपत्त्या  
‘सक्तुभिर्जुहोती’ति यथा विनियोगभङ्गः कृत इत्यर्थः । तदुक्तम्—

भूतभाव्युपयोगं हि द्रव्यं संस्कार्यमिष्यते ।

सक्तवो नोपयोक्ष्यन्ते नोपयुक्ताश्च कुत्रचित् ॥

इति । ब्रीहीणां न सक्तुतुल्यत्वम्, पुरोडाशाद्यनुपयोगात्, अत्राह—तदेति ॥  
अ(ए)कस्मात् भावार्थादपूर्वं स्यात्, तदा तत्सन्निविष्टमितरत् तदर्थम्, “फल-  
वत्सन्निधावफलं तदङ्गमिति” न्यायादित्यर्थः ॥ तर्हि ब्रीह्यादेः प्रोक्षणादिशेषत्वम्,  
कार्यान्तरशेषत्वं चेति द्विकरत्वं स्यात्, अत्राह—तत्र चेति ॥

मीमांसक एव नैयायिकस्य मतमुत्थापयति—नन्विति ॥ अनिष्टं प्रसज्यन्

मुपादानमिति—चेत्, तर्हि 'प्रोक्षितैर्यष्टव्यमि'ति नियमाभावात् व्रीहिजातीय-  
व्यक्त्यन्तरमुपादीयेत, प्रोक्षिताप्रोक्षितयोरविशेषादिति चेत्, न, विचित्रा ह्यभि-  
संस्कारा.—केचिद् व्याप्रियमाणोद्देश्यसहकारिण एव कार्ये । किमत्र क्रियताम् ?  
विधेर्दुर्ल<sup>१</sup>ङ्घ्यत्वात् । यथा ह्यभिचारसंस्कारोऽय[भ्रातृव्य]देहमुद्दिश्य प्रयुक्तस्तदपेक्ष  
एव तत्सम्बद्धस्यात्मनो दुःखमुत्पादयति, न तावदनपेक्ष, एवमभिमन्तणप्रोक्षणादिस-  
ंस्कारा अपि भवन्तो न मनागपि नोपपद्यन्ते । कथं 'व्रीहीनि'ति द्वितीयावगत कर्मत्व  
प्रोक्षणादिक्रियाजन्यफलभागित्वाभाव उपपद्यत इवि चेत्, प्रोक्षणादि<sup>२</sup>फलसम्बन्धा  
देव । तथाहि—प्रोक्षणस्य जलसयोग फलम्, तद्भगित्वेन व्रीहीणा कर्मत्वमुपपन्नम्,  
संस्कारास्तु जलसयोगफलम्, न प्रोक्षणफलम्, इति तदभावेऽपि न काचित्  
क्षतिः । व्रीह्यादीनामाभेयाद्यपूर्वेभूपयोक्ष्यमाणत्वाद् नानीप्सितकर्मत्वमपि । तस्मान्न  
प्रोक्षणादिना कालान्तरभाविफलानुगुणव्रीह्यादिसमवेतातिशयसिद्धिरिति प्राप्तम् ॥

॥ प्रोक्षणाद्याधेयशक्त्यन्तरसाधन महासिद्धान्तिन ॥

अत्रोच्यते—

<sup>३</sup>संस्कार इष्टो व्रीह्यादे प्रोक्षणाभ्युक्षणादिभिः ।

स्वगुणात्परमाणूना पाकजा न नियामका ॥ १४ ॥

मीमांसक प्रत्याह — तर्हीति ॥ वैचित्र्यमेव दर्शयति—केचिदिति ॥ कस्मै चित्  
कार्याय यल्लक्ष्यीकृत्य या क्रिया, तज्जनित संस्कार कश्चित् पुरुषाधारोऽपि तदुद्देश्य-  
व्यापारसहकार्येव कार्यं करोति, कश्चित्तु तन्निरपेक्ष इत्यत्र विधिरेव प्रमाणमित्यर्थः ।  
अत्रोभयसिद्धं निदर्शनमाह — यथा हीति ॥ यथा ह्यभिचारजनित संस्कारो भ्रातृ-  
व्यदेहानाधारः कर्तृसमवाय्यप्युद्देश्यदेहापेक्षस्तत्सम्बन्ध[द्ध]स्यैवात्मनो मरणनिमित्त  
दुःख जनयति । दार्ष्टान्तिके योजयति—एवमिति ॥ एव भवन्त = उद्देश्यसहका-  
रिणो भवन्त इत्यर्थः । पृच्छति—कथमिति ॥ उत्तरम् — प्रोक्षणादीति ॥  
सिद्धं तर्हि प्रोक्षणादेर्व्रीह्यादिसंस्कारकत्वम्, अत्राह— तथाहीति ॥ व्रीहीनि  
द्वितीयावगतमीप्सितकर्मत्व प्रोक्षणादिजन्यसंस्कारानाधारत्वे विरुध्यते, अत्राह—  
व्रीह्यादीनामिति ॥ प्रोक्षणाद्याधेयसंस्कारस्य व्रीह्याद्याधारत्वे[त्वं] मानाभावाद-

१ दुर्लङ्घ्यता यथा

२ प्रोक्षणादिवत् स्व

३ कुसुमाञ्जलिमवनुकुल्य दूषयति—संस्कार इति ॥

प्रोक्षणादयः, कालान्तरफलानुकूलभावरूपातिशयजनकाः, प्रमाणतस्तदर्थमुपादीयमानत्वात्, यागकृष्यादिवत् ॥

॥ यत्किञ्चिदतिशयस्यासाधनात्, कालान्तरभाविफलानुकूलातिशयस्यैव साधनान्न सिद्धसाधनम्, न वा पूर्वोक्तमनैकान्तिकत्वादि ॥

<sup>१</sup>यदप्युक्तम्—प्रोक्षणादयः कञ्चिदतिशयमादधतीति साध्ये सिद्धसाधनम्, उद्देश्यगतमादधतीति ह विराहुतिभिरनेकान्तमिति, न तच्चारु, कालान्तरफलानुकूलातिशयमात्रसाधनेऽपि परिशेषात् ब्रीह्यादिगतसंस्कारसिद्धेः ॥

॥ प्रोक्षणादीनां पुरुषसंस्कारार्थत्वाभावः, यागप्रोक्षणयोर्विशेषः, यागस्यापि पुरुषसंस्कारकर्मत्वाभावः, प्रोक्षणादीनां ब्रीह्यगतातिशयाख्यशक्त्यनाधानां आगमिकप्रतीतिविरोधश्च ॥

तथाहि—न तावत् प्रोक्षणादिभिः पुरुषः सस्क्रियते, तन्मानाभावात् । प्रोक्षणादयः, पुरुषसमवेतसंस्कारकारकाः, वैदिककर्मत्वात्, यागादिवदिति चेत्, न, दृष्टान्ते साध्यविरहात्, वेगस्थितस्थापकभावनातिरिक्तसंस्काराभावात् । भावरूपातिशयसंस्कारो विवक्षित इति चेत्, न, सिद्धसाधनात्, प्रोक्षणादीनां परम्परयाऽऽग्नेयाद्य-पूर्वजननात् । साक्षादिति चेत्, न, बाधितत्वात्, क्रियानन्तरसंयोगस्यैवोत्पादात् । प्रोक्षणादयः, नात्मसंस्कारकारकाः, अनात्मोद्देशेन संस्कारकर्मत्वात्, दर्पणनिवर्षण-

युक्तम्—‘संस्कार इष्टो ब्रीह्यादेरित्याह—प्रोक्षणादय इति ॥ संयोगजनकत्वेन सिद्धसाधनत्वं व्यावर्तयति—कालान्तरेति ॥ अतिशयमात्रसाधने सिद्धसाध्यता, संस्कार[र]स्वीकारात्, अत्राह—तथाहीति ॥ मानान्तरसिद्धसाध्यं यस्य, तद्भावः,=सिद्धसाध्यता । न च मानमस्ति । न च स्वीकारोऽपि युक्तः, मानाभावादित्याशयः । प्रमाणं शङ्कते—प्रोक्षणादय इति ॥ यागादेः पुरुषसंस्कारकारकत्वं वक्तुं परकीयनियममाह—वेदे[ने]ति ॥ साध्यवैकल्यं परिहर्तुं श्वा[स्वा]शयः शङ्कते—भावेति ॥ अतिशयमात्रजनकत्वं साध्यम्, उताव्यवहितातिशयजनकत्वम् । आद्यं प्रत्याह—नेति ॥ चरमं शङ्कते—साक्षादिति ॥ प्रोक्षणादिक्रियानन्तरभाविनोऽतिशयस्य जलादिसंयोगस्य ब्रीह्यादिगतत्वग्राहिप्रत्यक्षादिविरुद्धत्वमिति दूषयति—नेति ॥ [अति] प्रसङ्गः, सत्प्रपक्षश्चेत्याह—प्रोक्षणादय इति ॥ कर्तृसंस्कारार्थव्रते व्यभिचारं वारयति—अनात्मोद्देशेनेति ॥ गमनादौ व्यभिचारः

वत् । न च मलनिरासार्थत्वमुपाधि , धवलदुकूलक्षालनादौ साध्याव्याप्तेः ।  
प्रोक्षणादिना संस्कृता व्रीह्यादय इत्यागमिकप्रतीतिविरोधश्च ॥

॥ प्रोक्षणादिसंस्कारो नाम व्रीह्यादीना प्रोक्षणादिसंबन्धमात्रम् ,  
न तस्यातिशयाख्यशक्तिविशेषत्वमिति ली ला व तीकारणा शङ्का ॥

यदप्यल ली ला व ती प्रलपति—संस्कारस्य द्वय्याधारता समवाय , स्वभाव-  
प्रत्यासत्तिश्च । तत्र व्रीह्याधारता स्वभावप्रत्यासत्तिरेव स्यात् , भावनावत् , यथा  
तद्विषयज्ञानप्रसूतत्वमेव तदीयत्व भावनायाः , तथा तद्विषयप्रोक्षणादिप्रसूतत्वमेव  
तदीयत्वम् । प्रत्यासत्तिश्च तदुपरक्तप्रतीतिजन्या । सा च ज्ञात इतिवत् संस्कृत  
इति सम्भवति — इति , न तत् सता मनोऽनुरञ्जनम् ।

॥ व्रीह्यादिसंस्कारस्यातिशयाख्यशक्त्यतिरिक्तस्वभावत्वानुपपत्ति ,  
संस्कारस्य स्वरूपत्वस्वीयत्वयोरसमावात् , सयोगसमवायादीनामपि  
तदसंबन्धत्वादित्यादिरीत्या ली ला व तीमतनिरासः ॥

‘स्वभावप्रत्यासत्तिरिति स्वभावपदमात्मवचनम् , आत्मीयवचनं वा ।  
नाद्योऽनवद्य , सम्बन्धिव्याधिकरणस्य सम्बन्धित्वनियमात् , अन्यथा मेदि-

वारयति—संस्कारेति ॥ हेतुमाह—धवल[ले] इति ॥ व्यवहारानर्हैतारूपमल  
निरासस्तत्रापीति चेत् , न , तथा सत्यनात्मन्याधेयसंस्कारस्वीकारप्रसङ्गात् । परा-  
नुमानपक्षे , स्वीयानुमानविपक्षे च बाधमभिधत्ते—प्रोक्षणादिनेति ॥

आगमिकप्रसिद्धिविरोध परिहर्तुमाधरता विभजते—संस्कारस्येति ॥  
संस्काररूपा व्रीह्याधारता स्यात् , अत्राह—तत्रेति ॥ आत्माधारतैव  
समवाय इत्यर्थः । तदसमवेतस्य तदाधारत्वमसिद्धम् , अत्राह—भावनावदिति ॥  
दृष्टान्त विशदयति—यथेति ॥ घटविषयज्ञानजन्यत्वमेव संस्कारस्य घटसंबन्धित्व  
यथा , तथा व्रीह्यादिविषयप्रोक्षणादिजन्यत्वमेव संस्कारस्य तदीयत्वमित्यर्थः ।  
प्रोक्षणादिजन्यसंस्कारस्य व्रीह्यादिप्रत्यासत्तौ किं प्रमाणम् ? अत्राह—प्रत्यासत्ति-  
श्चेति ॥ तदुपराग = तत्सम्बन्धः । स च सयोगायोगात् समवाय एव स्यात् ,  
अत्राह—सा चेति । ज्ञातो घट इति यथा घटस्य ज्ञानोपरागः स्वभावः , तथेत्यर्थः ॥

स्वशब्दस्यात्मात्मीयसाधारण्याद् विकल्पयति—स्वभावेति ॥ आद्ये स्वं  
भावः स्वभावः इत्यभिहितं भवेत् । न च तत्सम्बन्धलक्षणम् , असमवादित्याह—  
नाद्य इति ॥ असंभवमुपपादयति ॥ सम्बन्धीति ॥ संबन्धित्वस्य संबन्धिव्याधार-  
त्वेन व्याप्तिर्विपक्षबाधकादध्यवसीयत इत्याह—अन्यथेति ॥ संबन्धिप्रतीतितो

नीतले नीलकलश इत्यादौ स्वभावप्रत्यासत्तिरेव, द्रव्यगुणयोराधारतालाववादिति, सयोगसमवायापलापप्रसङ्गात् । अथ—तत्र सम्बन्धप्रतीतेर्मुख्यविषयत्वे न बाधकमस्ति, प्रकृते तु कृप्तसम्बन्धविजातीयस्य स्वरूपातिरिक्तस्य कल्पनाया गौरव बाधकम् । नापि कृप्तः समवाय एक संस्कारस्य ब्रीह्यादौ सम्भवति, आत्मगुणत्वादिति—मन्यसे, न, संस्कारस्यात्मगुणत्वस्यैवासिद्धे ॥

॥ संस्कारस्य ब्रीह्यादिसम्बन्धो भावनावदिति दृष्टान्तासम्बोधोपपादनम्,

सम्बन्धस्य दुर्वचत्व च ॥

यदपि भावनावदित्युदीरितम्<sup>१</sup> तत्र भावनायास्तदीयत्वप्रतीतिरबाधिता चेत्, सम्बन्धान्तर सम्बन्धिद्वयाधिकरण कल्पनीयम् । बाधिता चेत्, भ्रान्तिरेव, इति न युक्तमुदाहरणम् । का तर्हि भूभागकुम्भाभावयोर्गतिरिति चेत्, यैव कुम्भ-भूभागयोः, सैव । तयो संयोग इति चेत्, स एवानयोरपि । [न] हि द्रव्ययोरेव संयोग इति वैदिकं वचनम्, ज्ञान-ज्ञेययोरप्यध्याससम्बन्धस्वीकारात् । <sup>२</sup>ज्ञात इति-वदित्यप्यनुदाहरणम् । न द्वितीय, स्वस्वभाव इति स्वीयवचनत्वे षष्ठ्यर्थसम्बन्धस्याभिधानीयतया संस्कारस्य ब्रीहियुगत्वसिद्धेः । तस्माद् यत्किञ्चिदेतत् ॥

विलक्षणाबाधितप्रतीतिविषयत्वात् सयोगादेर्नापलाप स्यदिति शङ्कते—अथेति ॥ विजातीयस्येति ॥ सयोगसमयातिरिक्तस्येति यावत् । तर्हि कृप्तयो सयोगसमवाययोरन्यतर सम्बन्ध स्यात्, अत्राह—नापीति ॥ सयोगोऽपि, अद्रव्यत्वादिति भावः ॥

संस्कारस्य ब्रीह्यादौ समवायमुपपादयन् परिहरति—अबाधिका[ता]चे-  
[दि]ति ॥ घटस्य भावे[व]नेति प्रतीतेरभ्रान्तत्वे तदुपपत्तये स्वातिरिक्त, सम्बन्ध स्वीकार्य इत्यर्थः । स्वभावप्रत्यासत्त्या स्वीकारे मेदिनीतले कलशो नास्तीत्यदौ विशेषणविशेष्यभाव स्वभावसम्बन्धातिरिक्तसयोगादिर्न सम्भवतीति शङ्कते—का तर्हीति ॥ निगूढामिसन्धिरुत्तरमाह—यैवेति ॥ अगृहीतपरामिसन्धि पर आह—[यैव]भूभागयो-  
रिति ॥ स्वाभिसन्धिमुद्धाटयन् परिहरति—स इति ॥ अभावस्याद्रव्यत्वाद्गुणः सयोगो न स्यात्, अत्राह—न हीति ॥ ज्ञानज्ञेययोर्विषयविषयिभाव, सम्बन्ध इत्युक्तं दूषयति—  
ज्ञानेति ॥ स्वपदस्यात्मीयवचनत्वपक्षमाक्षिपति—न द्वितीय इति ॥

एवं प्रासङ्गिकं परिसमाप्य, प्रस्तुतमुदनीयस्य मतस्य, निरासमनुसरति—

॥ ब्रीह्यादीनामुद्देश्यत्वानुपपत्त्याऽपि तत्र सस्काराख्यातिशयसिद्धिः,  
अन्यथाऽवहननादीनामपि सक्तुन्यायेन पुरुषसस्कारकर्मत्वापत्तिरिति  
गुणकर्मकथैव लुप्येत ॥

यदि च प्रोक्षणादिना ब्रीह्यादौ फलानुकूलः सस्कारो न क्रियते, उद्देश एव  
तस्य हीयेत । उद्देशः समीहाऽभिसन्धिरिच्छेति पर्याया । इच्छा च फलगोचरा ।  
न च पुरोडाशादिद्वाराऽऽग्नेयादावुपयोक्ष्यमाणत्वादुद्देश्यत्वम्, प्रोक्षणादिजन्यसंस्का-  
रानाधारत्वे ब्रीह्याद्यन्तरवत् तदनुपपत्तेः, अवहननसंयवनदोहनफलानां विकारोत्पत्ति-  
प्राप्तीनां ब्रीहिपिण्डदुग्धगतत्वदर्शनात्, व्रतातिरिक्ताङ्गकर्मजन्यातिशयस्य कर्तृ-  
व्यतिरिक्तकारकनिष्ठत्वनिश्चयाच्च, ब्रीह्यादीनां क्रियाफलानाधारत्वे भूतभाव्युपयोगा-  
सम्भवेन सक्तुन्यायेन ब्रीहिमि पुरुष प्रोक्षतीति करणतया क्रियोपसर्जनतापाताच्च ॥

॥ “ब्रीहीन् प्रोक्षती”त्यत्र जलसयोगमात्रेण कर्मणि द्वितीयोपपत्त्यादिशङ्का,  
आत्मसमवेतादृष्टद्वारकत्वापेक्षया ब्रीहिसमवेतादृष्टवत्तया  
कर्मत्वकल्पनाया लाघवेन तत्परिहारश्च ॥

<sup>1</sup>क्रियाफल ब्रीहिषु जलसयोगोऽस्तीति चेत्, न “ब्रीहीनि”तीप्सितकर्मणि  
द्वितीया ब्रीहीणां विध्यपेक्षितफलाधिकरणत्व प्रतिपादयति, सयोगस्य विध्यनपेक्षित-

यदि चेति ॥ तदुपपादयितुमुद्देशं निर्दिशति—उद्देश इति ॥ निर्दिष्टस्वरूप-  
प्युद्देशो ब्रीहिस्वरूप किं न गोचरयेत्, अत्राह—इच्छा चेति ॥ फलगोचारा सती  
तदुपाधौ साधनमपि गोचरयतीत्यर्थः—तदु[दनु]पपत्तेरिति ॥ आग्नेयादिषूप-  
योगायोगादित्याशयः । यागादिजन्यापूर्वस्यात्मा[त्म]समवायात् तन्निदर्शनेन प्रोक्षणा-  
दिकृतसस्कारस्यात्मसमवायश्चेत्, अवहननादिफलोदाहरणेनानात्मसमवाय किं न  
स्यात् ? अत्राह—अवहननेति ॥ “ब्रीहीनवहन्ती”ति विहितावघातफल  
विकारः=तण्डुलभावः, “पिष्ट सयौती”ति सयवनस्य पिण्डोत्पत्तिः, “गां दोग्धी”ति  
गोदोहनस्य दुग्धप्राप्तिः । एव पक्षद्वयेऽप्युदाहरणसाम्ये स्वपक्षे निश्चयमाह—  
व्रतो[व्र]तेति ॥ दीक्षा=व्रतम् ।

“कर्तुरीप्सिततमं कर्म”, “कर्मणि द्वितीया” इति लक्षणावष्टम्भेन दूष-  
यति—न ब्रीहीनिति ॥ सयोगोऽपीप्सित इति, अत्राह—संयोगस्येति ॥

त्वात् तन्मात्राधिकरणत्वानुपपत्ते, जलसंयोगो नादृष्टम्, न चादृष्टं विना विधिरर्थवान् स्यादिति । सयोगविशिष्टस्यापीप्सिततमत्वमिति चेत्, न, आत्मसमवेतादृष्टजनकसंयोगाधिकरणत्वेनेप्सिततमत्वोपचारकल्पनात् प्रोक्षणजन्यसंस्कारवत्तयेप्सिततमत्वस्य कल्पयितुं युक्तत्वात् ॥

॥ कृष्यादिषु पाकजरूपादिभिः कार्यनियमासिद्धिः, परमाणुषु पाकजगुणविशेषे प्रमाणाभावात् कार्यविशेषदर्शनेनानुमानमपि दुष्टम्,  
व्यभिचारादिति तत्तद्गतातिशयाख्या शक्तिरवश्यं स्वीकर्तव्या,  
इत्यनुकूलप्रतिकूलानुमानत्रातपरीक्षा ॥

<sup>१</sup>यत्पुनरवादि—कृष्यादावपि कृष्टैः पाकजादिगुणविशेषैरेव कार्यनियमोपपत्तौ नाप्रसिद्धातिशयकल्पना, इति साध्यवैकल्यम्—इति, तदप्यपेशलम्, परमाणुषु पाकजादिगुणविशेषे प्रमाणाभावात् । कलमाङ्कुरादिकार्यसमवायिगुणविशेषदर्शनात् तदनुमानमिति चेत्, न, क्षीरतैलयोः सासिद्धिकद्रवत्व [वत्त्व] दर्शनेन तदारम्भकपार्थिवपरमाणुषु सासिद्धिकद्रवर [व]त्त्वानुमानप्रसङ्गात् । तैलादौ सासिद्धिकद्रवर [व]त्त्वमण्वन्तरावष्टम्भादिति चेत्, तुल्यम्, सासिद्धिकद्रवैरेव सलिलैः कठिनकरकादिकमारभ्यते, इत्यतोऽपि व्यभिचारः । पार्थिवाणव, न पाकजगुणाः, अणुत्वात्, सलिलाणवत्, तद्वन्धवत्, पार्थिवाणुगन्धरूपरसस्पर्शा, न पाकजा, परमाणुगुणत्वात्,

संस्कारस्यैव पुरोडाशादिद्वारोपयोगादित्यर्थः । संस्कारकारकत्वेन सयोगस्य फलत्वात्तदधिकरणस्येप्सितत्वमिति शङ्कते—जलेति ॥ लाघवन्यायमभिप्रेत्य परिहरति—नेति ॥

पाकजा न नियामका इत्येतद्विभजते—यत्पुनरिति ॥ यवाङ्कुरादिरूपाद् विलक्षणा रूपादयः कलमाङ्कुरस्य दृश्यन्ते । ते, समवायिकारणसमवेतसजातीयगुणारब्धाः, कार्यगतविशेषगुणत्वात्, कार्यतोयगतशैत्यादिवदिति शङ्कते—कलमेति ॥ क्षीरादिद्रवत्वेन व्यभिचार इति परिहरति—नेति ॥ ततोऽन्यत्वविशेषणेऽप्याह—सांसिद्धिकेति ॥ वर्षोपल = करक । आदिपदेन फेनादिसङ्ग्रह इति भावः । न केवलं साधकाभावः, बाधक चास्तीत्याह—पार्थिवेति ॥ दृष्टान्ते साध्यं साधयति—पार्थिवाणुगन्ध इति ॥ रूपादीनां पृथिवीविशेषगुणत्वं पाकजत्वेनैव, इति तदसिद्धावसिद्धो हेतुरित्याह—नेति ॥ अवयवविपाक-



सलिलपरमाणुरूपवत्, पार्थिवाणुरूपरसस्पर्शा, पाकजा, पार्थिवाणुविशेषगुणत्वात्; तद्वन्धवत्, पार्थिवाणुगन्धः पाकजः, गन्धत्वात्, घट<sup>१</sup>(गन्ध)वदिति चेत्, न, प्रथमस्य हेतोः प्राक् पाकजत्वसिद्धेरसिद्धेः, द्वितीयस्यापि—गन्धत्वम्, अपाकजवृत्ति, गन्धवृत्तित्वात्, सत्तावदिति सत्प्रतिहेतुकत्वात् । पार्थिवरूपादित्वात् पाकजत्वानुमानमिति चेत्, न, नित्यनिष्ठत्वादिना सत्प्रतिपक्षत्वात्, पार्थिवे[वत्वे]नाणूनामपि कार्यत्वाद्यनुमानापत्तेश्च । कृष्याद्याधेयतिशयाधारतयाऽङ्कुरविशेषनियामकत्वे दृष्टान्ते न साध्यविरहः ॥

॥ उद्देश्यसमवाय्यदृष्ट्यासाध्यत्वान्न देवतादावतिशयाभावेन व्यभिचारादि ॥

<sup>२</sup>यदप्युक्तम्—यदा[था]हि देवताविशेषोद्देशेनेत्यादि, तदकाण्डताण्डवितम्, यत उद्देश्यसमवाय्यतिशयो न साध्यः ।

॥ कारीरेष्टे पुरुषार्थत्वात् पुरुषसंस्कारकत्वम्, प्रोक्षणस्य तु क्रत्वर्थत्वात्ततो विशेषः, इति न तेन न्यायेन ब्रीहिष्वतिशयायोगः ॥

<sup>३</sup>यच्चावाचि—यथाच कारीरी—[जनितेत्या]दि, तदपि कारीर्या पुरुषार्थत्वात् तद्वतापूर्वजनकत्वम्, प्रोक्षणादे क्रत्वर्थत्वात् तदङ्गवीह्यादौ संस्कारजनकत्वमिति विनियोजकश्रुत्यादिप्रमाणविरुद्धम् ॥

॥ अतिशयस्यैवागमिकत्वम् ॥

<sup>४</sup>यदपि रटितम्—आगमिकत्वस्योभयत्राविशेषात्—इति, तदसिद्धम्, प्रोक्षणादेः कर्तृसंस्कारत्वस्मानागमिकत्वात् ॥

माश्रित्य शङ्कते—पार्थिवेति ॥ परमाणुरूपम्, पाकजम्, पार्थिवरूपत्वात्, घटरूपवत् । रसादिकमपि प्रत्येक पक्षीकृत्य प्रयोक्तव्यम् । पार्थिवाणुरूपादयः, न पाकजाः, अश्रावणत्वे सति नित्यनिष्ठत्वात्, पारिमाण्डल्येनैकार्थसमवायित्वाच्च, सलिलपरमाणुरूपादिवदिति परिहरति—नेति ॥ अतिप्रसङ्गतर्कपराहतिमप्याह—पार्थिवत्वेनेति ॥ तस्मात् कृष्याद्याधेयता[या]तिशयाः परमाणवः कार्यविशेषमारभन्ते इति वाच्यम् । एवं च दृष्टान्तसिद्धिरित्याह—कृष्यादीति ॥ “कारीर्या यजेत वृष्टिकामः” इति समीहितोपायतया विधानात् । विनियोजकेति ॥ ‘ब्रीहीनि’ति

१ कुण्डलान्तर्गतं नास्ति ।

२ पृ १०६ प २

३ पृ १०६ प ८

४, पृ १०६, प. १३,

॥ ब्रीह्यादीनां सस्कारकर्मत्वप्रयुक्तत्वादतिशयाख्यशक्ति  
विना न निर्वाह इत्युपसंहार ॥

<sup>१</sup>यदप्यभिहितम्—एवमभिमन्त्रणप्रोक्षणादिसस्कारा अपि भवन्तः—इत्यादि,  
तदपि ब्रीह्यादीनां सस्कार्यत्वोद्देश्यत्वानुपपत्त्या परास्तम् ॥

एव तावदसाधि शक्तिरखिले हेतौ द्विताभेदिता  
वा दीन्द्रादिकुतर्कपद्धतितम सन्तानसञ्ज्ञापिता ।  
अर्थापत्तिसहायसम्पदधिकश्रुत्या स्वतस्सिद्धया  
तर्कप्रोत्यबलानुमानविलसत्प्रामाण्यसल्लीलया ॥ १५ ॥

इति न्यायचन्द्रिकाया शक्तिवादो द्वितीयः समाप्तः ॥

द्वितीयाश्रुति प्रोक्षणस्य ब्रीहिशेषत्वं बोधयति । आदिपदेन प्रकरणसङ्ग्रहः,  
“ब्रीहिभिर्यजेते”ति प्रकृतब्रीहिसम्बन्धात् ॥

वृत्तमर्थं सक्षिपन् वर्तिष्यमाणार्थमुपक्षिपति—एवमिति ॥ अर्थापत्तिः =  
प्रतिबन्धान्यथानुपपत्तिरूपा, सहाय, तत्सम्पदधिका यस्या सा, अर्थापत्तिसहाय-  
सम्पदधिका, सा च श्रुतिश्च, तथा पक्षानुकूलः प्रतिपक्षप्रतिकूल, तर्कः । तस्मात्  
प्रकर्षेण निरस्तसमस्तकलङ्काशङ्कतयोत्थ बलं यस्यानुमानस्य, तेन विलसत्,  
प्रामाण्यस्य, सती = सुगतादिभिः प्रतिक्षेपानर्हा, लीला = चेष्टा यस्या श्रुतौ,  
तथा, इति शक्तार्थापत्त्यनुमानागमात्मकं प्रमाणत्रयमनुकीर्तितम् । स्वतस्सिद्धये-  
त्युत्तरपदा[वादा]र्थः ॥

इति न्यायचन्द्रिकाव्याख्याया प्रकाशिकाया शक्तिवादो द्वितीयः समाप्तः ।

## ॥ अथ वेदापौरुषेयत्ववादस्तृतीयः ॥

॥ वेदस्वतःसिद्धत्वस्य द्वेधा विकल्प्य दूषणम् ॥

अथ वेदस्य स्वतस्सिद्धत्वमनादित्वम्, बुद्धिपूर्वरचनाराहित्यं वा । आद्ये शास्त्रयोनित्वाधिकरणविरोधः । न द्वितीयः, मानाभावात्, पौरुषेयत्वप्रमाणविरोधाच्च ॥

॥ पञ्च वेदपौरुषेयत्वानुमानानि ॥

तथाच प्रयुज्यते (१) वेदवाक्यक्रमः, पुरुषबुद्धिजन्यः, वाक्यक्रमत्वात्, कालिदासादिवाक्यक्रमवदिति । (२) यद्वा—वेदवाक्यम्, बुद्धिज<sup>१</sup>प्रयत्नजन्यम्, वाक्यत्वात्, कालिदासवाक्यवदिति । (३) यद्वाऽयं कालः, वेदव्यतिरिक्तेदानीन्तनत्वरहितपौरुषेयवान्, कालत्वात्, अन्यकालवदिति । (४) यद्वाऽऽकाशः, वेदव्यतिरिक्ताकाशनिष्ठत्व-

## ॥ अथ वेदापौरुषेयत्ववादस्तृतीयः ॥

‘स्वतस्सिद्धये’ इत्युक्तमाक्षेप्तुं पृच्छति — अथेति ॥ पौरुषेयत्वग्राहिप्रमाणं नोपलभामहे, अत आह—तथाचेति ॥ प्रयुज्यते ॥ वा दीन्द्र मिश्रा इति शेषः । क्रममात्रपक्षीकरणे संसारक्रमभागे बाधः, अत उक्तम्—वाक्यक्रम इति ॥ दृष्टान्तभागे सिद्धसाध्यत्वं वारयति—वेदेति ॥ बुद्धिजत्वसाधने यद्यपि साध्यपर्यवसानम्, तथापि पौरुषेयत्व स्फुटयितुं विशेषणम्—प्रयत्नजन्यमिति ॥ एतावत्युक्ते प्रमाणान्तरेण प्रयत्नजन्यत्वेऽपि न पौरुषेयत्वसिद्धिः, अत उक्तम्—बुद्धिजेति ॥ प्रयोगान्तरमपि सुकरमित्याह—अयमिति ॥ वेदव्यतिरिक्तत्वे सतीदानीन्तनत्वरहित पौरुषेय च तद्वान् । वेदव्यतिरिक्तत्वे सतीदानीन्तनत्वरहितः, अनिदानीन्तनो वा वेद स्यात् । आद्यः पक्षेऽ[क्षो]व्याहृतः, इति द्वितीयः पौरुषेयत्वपक्षे सिध्यतीति वेदपौरुषेयत्वसिद्धिः । पौरुषेयवानित्युक्ते घटादिमत्तया सिद्धसाधनम्, अत उक्तम्—इदानीन्तनत्वरहितेति ॥ तथा सति बाधो मा भूदित्याह—वेदव्यतिरिक्तेति ॥ आकाश इति ॥ वेदव्यतिरिक्तत्वे सत्याकाशनिष्ठत्वरहित्यमनाकाशनिष्ठतया, वेदतया वा । आद्यः पक्षोऽसम्भवी, इति द्वितीयः पौरुषेयत्वविशेषणः सिध्यन्न[द]न्तर्भाव[व्य]साध्यः सिध्यतीत्यर्थः । श्रोत्रमिति ॥ वेदव्यतिरिक्तत्वे सति श्रोत्रग्राह्यत्वरहित्यमश्रावणत्वेन वा स्यात्, वेदन[दान्य]त्वेन वा । प्रथमः पक्षः पराहत इति द्वितीयः पौरुषेयत्वविशेषणः सिध्येदिति भावः ।

रहितपौरुषेयवान्, द्रव्यत्वात्, तन्तुवदिति । (५)यद्वा—श्रोत्रम्, वेदव्यतिरिक्त-  
श्रोत्रग्राह्यत्वरहितपौरुषेयग्राहकम्, इन्द्रियत्वात्, चक्षुर्वदिति ॥ यदाह परमर्षिः—  
“बुद्धिपूर्वा वाक्यकृतिर्वेद ” इति ॥

अपरोऽप्याह—अस्तु तावदसौ सर्वज्ञ कर्ता, वक्ता तु कथमिति चेत्,  
वचनशक्तौ सत्या परार्थैकतानत्वात् ॥

यो हिताहितविभाग विद्वान् परार्थाभिप्राय, सं[स] स्थान<sup>१</sup> करणपाटवे सत्य-  
विदुषेऽवश्यमुपदिशेत्—यथाहि दक्षिणेन याहि, वामेन मा गा इति पृथग्जनोऽपि,  
तथा भगवान्—इति । परमेश्वर, हिताहितोपायोपदेष्टा, तदभिज्ञत्वे सति परार्थैक-  
प्रवृत्तिकत्वात्, तथाविधलौकिकवदिति प्रयोगः ॥

पौरुषेयत्व[<sup>१</sup>]ग्राहकमित्युक्ते कालिदासादिवाक्यग्राहकत्वं विरुद्धम्, अतोश[त उ]क्तम्—  
श्रोत्रग्राह्यत्वरहितेति ॥ बाधपरिहारायोक्तम्—वेदव्यतिरिक्तेति ॥ काणादसूत्र-  
गदितार्थे संवादयति—यदाहेति ॥

बौद्धाधिकार पूर्वपक्षतयोत्थापयति—अपरोऽपीति ॥ किमाहेति, अत्राह—  
अस्तिवति ॥ कार्यानुमानबलात् कर्ता सर्वज्ञ सिध्यतु, नैतावता वक्तृत्वमस्य सिध्यति,  
येन तद्वचनादाभ्यायप्रामाण्यं स्यादित्याशयः । परार्थैकतानत्वादिति ॥ परस्यार्थ =  
प्रयोजनम्, एकतानम् = एकरसो यस्य, स तथा । परार्थैकप्रवृत्तत्वादिति यावत् ।  
विश्वकर्तृरूपदेशमनुमातुं व्याप्तिं दर्शयति—य इति ॥ स्थाप[<sup>१</sup>]नकरणेति ॥  
स्थानम् = स्थाल्या[तालवा]दि, तस्य पाटवम्-वातादिजनितजाड्य[ड्य]विरहः । करणम् =  
संवृतादि, तस्य पाटवम् = तीव्रत्वम् । व्यासहेतोः पक्षधर्मतामाह—तथेति ॥  
प्रयोगमत्र रचयति—परमेश्वर इति ॥ उपदेष्टेति साध्यम् । कस्येति साकाङ्क्ष-  
त्वेनानर्थक्यं परिहर्तुं हिताहितोपायेत्युक्तम् । रागमूलस्वार्थैकप्रवृत्तिमता व्यभिचार-  
व्यावर्तयति—परार्थेति ॥

<sup>१</sup>[स्वार्थशेषयता परार्थं वञ्चनादिविकाराभिप्रायमाशङ्कते—यदीति ॥ लौकिक-  
वाक्यस्योद्दिष्टार्थपरत्वेऽपि न वैदिकस्य तथात्वमिति, अत्राह—लो[लौकि]केति ॥

1. कारणपाटवे

2. [ ] मध्यपतितव्याख्याभागस्य मूलाश आदर्शयोः परीक्षितयोर्न दृश्यते ।



॥ गतकल्पीयवेदानुसन्धानेनोपदेष्टृत्वमात्रमीश्वरस्य, न तु तत्कर्तृत्वमिति  
 सेश्वरमीमासा मतनिरसनम्, 'न कदाचिदनीहृश जगदि'ति सिद्धान्तस्यैव  
 न्यायदर्शनेऽपि समन्वयात् । सर्वज्ञस्येश्वरस्य पूर्वरूपानुसन्धानेन  
 घटान्तरकर्तृत्ववत् सर्वोपपत्तिरिति व्यवस्था ॥

परमेश्वरप्रवृत्तितोऽप्ययमेव वेदसंप्रदायः सर्गान्तरवेदापेक्ष एवेति सेश्वरमीमा-  
 सापक्ष स्यादिति चेत्, किमर्थं पुनरियमपेक्षा पूर्ववेदे जगन्नाथस्य ? न तावद्वेदार्थोप-  
 लम्भाय, नित्यसर्वज्ञत्वात् । नापि रचनार्थम्, स्वभावतः सर्वकर्तृतया<sup>१</sup> दर्शना-  
 नेपेक्षणात् । नापि विरोधपरिहारार्थम्, प्रतिपाद्यानां तदनुसन्धानविधुरत्वात्, अवै-  
 धुर्ये कर्तुः सार्वज्ञविज्ञानादेव समस्तविरोधविधूननात्, तथापि पूर्वसर्गान्तरवेदव्यवहारो-  
 ऽपि परमेश्वरस्य गोचर इति चेत्, कस्सन्देहः ? यदि चैतदेव वेदस्य प्रवाहनित्यत्वम्,  
 न केवलं तस्य, किन्तु<sup>२</sup> पटादेरपीति न्याय एव दर्शनम्, अन्यथा मीमासैवेति, क  
 सेश्वरमीमासैति ?

वेदकर्तृत्व सर्वज्ञेश्वरस्य स्वीकृत्य शङ्कते—परमेश्वरेति ॥ जातमात्रैर्मन्वादि-  
 भिरहं जन्मनि दुर्ग्रहत्वात् । कथमीश्वरस्यास्तत्त्वनिश्चयः ? [न] मन्वादीनामिति, अत  
 उक्तम्—सर्गान्तरेति ॥ स्वर्गयागादिसाध्यसाधकभावज्ञानार्थं वा रचना, प्रति-  
 च्छन्दतया वा, करिष्यमाणस्य पूर्वेण सहाविरोधार्थं वा विश्वकर्तुः पूर्वं वेदापेक्षेति  
 विकल्पं हृदि निधायाह—किमर्थमिति ॥ आदर्श = प्रतिच्छन्द । प्रतिपाद्यानामि  
 इति ॥ सर्गादिभुवा पुसा सर्गान्तरवेदापरिज्ञानेन तद्विरोधप्रतिसन्धानभावादिति  
 भावः । विरोधे सत्यपि दोषाभावादित्याह—[अ]वैधुर्यं इति ॥

यद्यपि सर्वज्ञस्य वेदप्रवर्तनाय पूर्ववेदापेक्षा नास्त्येव; तथापि तद्व्यवहार-  
 तज्ज्ञानगोचर एव, तावतैव प्रवाहा[ह]नित्यत्वसिद्धिरित्याशङ्कते—तथापीति ॥  
 पूर्ववेदस्य तज्ज्ञानविषयत्वेऽपि तस्यानपेक्षणीयत्वात् प्रवाहनित्य[त्व]सिद्धिरित्याशयेनाह—  
 क इति ॥ इति न्याय एव दर्शनमिति ॥ विश्वकर्तुर्निरपेक्षस्यैव वेदप्रणेतृत्वं वा  
 स्वात्, ईश्वराभावेन वेदस्येव[स्य वा] नित्यत्वम् । क पुनरीश्वरास्तित्व-वेदनित्यत्वयोः  
 संभावनयेत्यर्थः ॥

१ दशेना(क)

२. पादैरपीति(क)

॥ वेदस्येश्वरकर्तृकत्वे तदनित्यत्वेऽपि च कुसुमाञ्जलिकारानुमतिः,  
तद्व्यसङ्गेन वर्णनित्यत्वनिरासपूर्वकं तदनित्यत्वस्थापनं च ॥

अन्यत्रापि वेदनित्यत्वमसिद्धमित्यभिधीयते । नैवाभिहितम् । न हि वर्णा एव नित्याः । तथाहि—इदानीं श्रुतपूर्वो गकरो नास्ति, निवृत्तं कोलाहल इति प्रत्यक्षेणैव शब्दध्वसं प्रतीयते । न हि शब्द एवान्यत्र गतः, अमूर्तत्वात् । नाप्यावृत्तः, तत एव सम्बन्धविच्छेदानुपपत्तेः । नाप्यनवहितः, श्रोता[त्राऽ]वधानेऽप्यनुपलब्धेः । नापीन्द्रियं दुष्टम् । नापि सहकार्यन्तराभावः, अन्यव्यतिरेकवतस्तस्यासिद्धेः । नाप्यतीन्द्रियं तत्कल्पनीयम्, प्रमाणाभावात्, अन्यथा घटादावपि तत्कल्पनाप्रसङ्गात् । न च—शब्दनित्यत्वसिद्धौ तत्कल्पनेति—युक्तम्, तदसिद्धे ॥

॥ शब्दानित्यत्वानुमानं 'सोऽयं गकार' इति प्रत्यभिज्ञानेन  
ज्वालेक्यप्रत्यभिज्ञानवद्बाधितेनाबाधितमित्युपन्यासः ॥

तथा शब्दः, अनित्यः, उत्पत्तिधर्मकत्वात्, घटवत् । न चेदं प्रत्यभिज्ञान-  
बाधितम्, तस्य ज्वालाप्रत्यभिज्ञानेनाविशेषात् ।

कुसुमाञ्जलावपि वेदकर्तृतयेश्वरोऽसाधीति, अत्राह—अन्यत्वेति ॥ क्रम-  
विशेषाक्रान्तवर्णानां वेदत्वाद् वर्णानां नित्यत्वासिद्धौ कुतस्तन्नित्यतेत्याह—न  
हीति ॥ उपपादयति—तथाहीति ॥ सामान्यतः कोलाहले निवृत्त इति, गकारो  
नास्तीति विशेषतश्च ध्वसरूपमनित्यत्वं श्रौत्रमित्यर्थः । ध्वसं विनाऽप्ययमनुपलम्बः स्यात्,  
अत्राह—न हीति ॥ अमूर्तत्वस्य निष्क्रिय[त्वं]व्याप्तेरित्यर्थः । अमूर्तत्वादेवेन्द्रिय-  
सम्बन्धविच्छेदलक्षणमावरणमपि । घटादेरिव न घटतः, इत्याह—नापीति ॥ सत्ये-  
वेन्द्रियसम्बन्धे श्रोतुरनवधानादनुपलब्धिः, अत्राह—नापीन्द्रियमिति ॥ अदुष्टे-  
ऽपीन्द्रिये प्रतिशब्दं तत्सहकारिणां भेदाच्छब्दान्तरोपलम्भेऽप्यनुपलम्बः शब्दान्तर-  
स्योपपद्यते, तदुपलम्बसहकार्यन्तराभावात्, अत्राह—नापीति ॥ तस्यातीन्द्रिय-  
त्वादनुपलम्बः, अत्राह—नाप्यतीन्द्रियमिति ॥ श्रुतस्य शब्दस्याभावेनैवोत्तरकालमनु-  
पलम्भोपपत्तेः, तदनुपलम्भोपपत्त्यर्थं सहकारिकल्पनायां प्रमाणाभावादित्यर्थः ॥ तथापि  
तावत्कल्पने प्रध्वस्तेऽपि घटेऽनुपलम्बः सहकारिविरहादिति स्यादित्याह—अन्य-  
थेति ॥ घटादौ न तत्कल्पनम्, अनित्यत्वात्, नित्यस्य तु शब्दस्यानुपलम्बः सह-  
कारिविरहनिबन्धन एवेति तत्कल्पनम्, अत्राह—न चेति ॥

स एवायं गकार इति प्रत्यभिज्ञाने पूर्वापरकालयोः स्थिरत्वसिद्धौ तावत्काल-  
स्थितं चैनं कं पश्चाच्चाशयिष्यतीति न्यायान्नित्यत्वमपि सेत्स्य[त्स्यति], इति तेनानित्यानु-  
मानं बाधितविषम्, अत्राह—न चेति ॥ शब्दप्रत्यभिज्ञानस्याबाधितत्वात्, स्वतः ।

॥ गकारप्रत्यभिज्ञानज्वालाप्रत्यभिज्ञानयोर्विशेषविशेषविचारः ॥

नैवम्, अबाधितस्य स्वतः प्रामाण्यमिति—चेत्, तुल्यम्—

॥ गप्रत्यभिज्ञानज्वालाप्रत्यभिज्ञानयोरविशेषस्यानुपदसङ्गृहीतस्य विस्तरः ॥

ज्वालाया तच्चास्ति, विरुद्धधर्मग्राहकानन्यथासिद्धप्रत्यक्षव्यतिरिक्तनिमित्तस्य भेदव्यवहारयोग्यस्याभावात् । ज्वालाप्रत्यभिज्ञा भेदग्राहिप्रत्यक्षेण बाध्यत इति चेत्, तुल्यम्, शब्देऽपि तीव्र-तीव्रतर-मन्द-मन्दतरादेर्भावात् ॥

॥ शब्दे तीव्रतीव्रतरत्वादे स्वाभाविकत्वनियामकन्यायाभावाद्  
गकारादिप्रत्यभिज्ञानस्य नित्यत्वासाधकत्वस्य दृष्टान्तपूर्वकमुपपादनम् ॥

तदिह न स्वाभाविकमिति चेत्, न, स्वाभाविकत्वावधारणन्यायस्य यत्र तत्र प्रसिद्धस्यात्रापि तुल्यत्वात् ॥

॥ शब्दतीव्रतीव्रतरत्वादेर्ध्वन्युपाधिनिमित्तकत्वेनौपाधिकत्वमेव,  
न स्वाभाविकत्वमित्युपपादनम् ॥

न ह्यपां शैत्य-द्रव्य[व]त्वे स्वाभाविके, तेजसो वौष्ण्यभास्वरत्वे इत्यत्रान्यत् प्रमाणं प्रत्यक्षात् । तथैव युज्यते, अन्यस्योपाधेरनुपलम्भात्, नियमेन तद्गतत्वेन

प्रामाण्याच्च न भ्रान्त[त्वम्,] इत्याह—नैवमिति ॥ तदेतदुभय ज्वालाप्रत्यभिज्ञाने-  
ऽपि तुल्यमित्याह—तुल्यमिति ॥

ज्वालाप्रत्यभिज्ञानत्वे[ने] बाधितत्वं नास्ति, अवयवोपचयलक्षणविरुद्धधर्माध्यस्त-  
विषयत्वादित्याह—ज्वालायामिति ॥ यदि[?] विरुद्धधर्माध्यस्तस्यापि भेदो न स्यात्,  
अत्राह—अन्यथेति ॥ तदेतद्विरुद्धधर्माध्यस्तविषयत्व शब्दप्रत्यभिज्ञानेऽपि तुल्यमि-  
त्याह—तुल्यमिति ॥ कुतस्तत् ? अत्राह—शब्दमपी[शब्देऽपी]ति ॥

तत्तीव्रत्वादिकं न स्वाभाविकम्; व्यञ्जकध्वनिधर्मस्य शब्द आरोप्यमाणत्वा-  
दित्याह—तदिहेति ॥ यदि यत्. कुतश्चित् न्यायाद् यस्य कस्यचिद्धर्मस्य य कश्चि  
द्धर्मिणं प्रति स्वाभाविकत्वमवधार्यते, तर्हि तेनैव न्यायेन तीव्रत्वादीनामपि शब्दं प्रति  
स्वाभाविकत्वमवधार्यतामिति परिहरति—नेति ॥

तमेव न्यायमाह—न हीति ॥ शङ्कते—तथेति ॥ द्रववत्त्वादि तथैवाभादीनां  
स्वाभाविकमिति युक्तम्, तद्धर्मकस्यान्यस्योपाधेरनुपलम्भाद् अत्रादिगतत्वेनैव च



चोपलम्भादिति चेत्, तुल्यम् । तथापि हेतुरसिद्ध इति चेत्, न, शब्दस्तावत्पूर्वन्यायेन स्वाभाविकतीव्रमन्दतरतमादिभावेन [प्रकर्ष]निकर्षवानुपलभ्यते । इयञ्च प्रकर्षनिकर्षवत्ता कारणभेदानुविधायिनी सर्वत्रोपलब्धा । अकारणका हि <sup>१</sup>नित्यप्रकर्षवन्त एव भवन्ति—यथाऽकाशादयः, निष्कृष्टा एव वा—यथा परमाण्वादयः । न तु ते कुतश्चिदपकृष्यन्ते ॥

॥ शब्दानित्यत्वानुमानस्य कुसुमाञ्जलिकारीयस्योपसंहारः, तेन च वर्णानामनित्यत्वाद् वेदस्यापि वर्णसमुदायरूपस्य पौख्यत्वमिति व्यवस्था ॥

तदिय नित्येभ्यो व्यावर्तमाना कारणवत्स्वेव भवन्ति[न्ती] जायमानतामुपादायैव विश्राम्यति, इति प्रतिबन्धसिद्धौ प्रयुज्यते—शब्द, जायते, प्रकर्षनिकर्षाभ्यामुपेतत्वात्, माधुर्यादिवदिति, अन्यथा नियामक<sup>२</sup>व्यतिरेकेण भवति[न्ती]नित्येष्वपि स्यात्, नियमे हेतोरभावादिति ॥

॥ वक्तुरासत्वानासत्वाभ्यामेव शब्दप्रामाण्यात् वक्तुरभावे प्रामाण्यस्याप्यभावापत्तिरिति वेदपौख्यत्ववादिनो भा स र्व शस्य मतोपन्यासः, यत्रादाबुत्पत्तौ वक्त्रपेक्षा साध्यते । इदं तु मतं वर्णनित्यत्वेऽपि वाक्यानित्यत्वसर्वसम्मतं गृहीत्वा ॥

शैत्यादीनामुपलम्भादिति भावः । तदपि तुल्य तीव्रत्वादीनामित्याह—तुल्यमिति ॥ शब्देऽपि तीव्रत्वादे स्वाभाविकत्वेन विरुद्धधर्माध्यासेन भेदग्राहिप्रत्यक्षबाधितप्रत्यभिज्ञानानवधृतविषयत्वेऽप्यन्यतरासिद्धिरवशिष्यत इत्याह—तथापीति ॥ हेतुसिद्धावनुमानम् । विवक्षितस्य प्रतिबन्धसिद्धिं तावदाह—शब्दस्तावदिति ॥ तत किमिति ? अत आह—[इ]यश्चेति ॥ सर्वत्र माधुर्यादौ कारणप्रकर्षनिकर्षानुविधायिनीत्यर्थः ॥ अन्वय दर्शयित्वा व्यतिरेकमपि दर्शयति—अकारणका हीति ॥ ततोऽपि किमिति ? अत आह—यदियमिति ॥ अनुग्राहक तर्कमाह—अन्यथेति ॥ नियामकम्=कारणम् । प्रकर्षनिकर्षमन्तरेण शब्दे भवन्ती प्रकर्षवत्ता गगनादिष्वपि भवेत्, शब्द एष, नाकाशादिष्विति नियमने हेत्वभावादित्यर्थः ॥

१. नित्याः प्रकर्षः

२. नियामाव्यति (क)

अन्योऽपि पण्डितम्मन्यो मन्यते—यथैव हि रागादिपरिगतः पुरुषो मृषावादी दृष्टः, तद्वत् परिज्ञानदयादियुक्त सत्यवादीति । ततश्च यथा शब्दे वक्तृवशाद् मिथ्यार्थता, तथा सत्यार्थतापि, इति, सन्नि[सा]निवर्तमाना तामपि निवर्तयतीत्यानर्थ-क्यमेवापद्येत ॥

उत्पत्तौ वक्त्रनपेक्षायामपि बोधकत्वं तस्य सकेतकारिणः पुरुषस्यापेक्षयैव,  
अतोऽपि पौरुषेयत्वम्, अन्यथाऽबोधकत्वमेव वेदस्य स्यात्,  
सर्वेषामपि तदर्थबोधो वा स्यात् ॥

अपि चापौरुषेयोऽप्यवश्यं पुरुषकृतसमयमपेक्षार्थं प्रतिपादयति, अन्यथा हि बालगोपालादीनामपि वेदपाठश्रवणमात्रादर्थप्रतिपत्तिः स्यात् । न चासकेतिताः शब्दाः कचिदर्थमभिदधाना दृष्टाः । सङ्केतश्च पुरुषेण यद्यनाप्तेन कृतः, तदा तमपेक्षार्थमभि-दधतोऽप्रामाण्यमेव । आप्तकृतश्चेत्, नन्वेवमाप्तप्रामाण्यादेव प्रामाण्यं वेदस्यापि स्यात् ॥

॥ शब्दार्थसम्बन्धस्य स्वाभाविकत्वान्न सकेतयितृपुरुषापेक्षा, किन्तु तत्र  
व्युत्पत्तिमात्रापेक्षेति सिद्धान्तिनोऽवान्तरशङ्का, शब्दार्थसम्बन्धनित्यत्वे  
प्रमाणामावोपपादनेन तत्परिहारश्च ॥

सम्बन्धबलेन शब्दाः संकेतानपेक्षिणोऽर्थमभिदधतीति चेत्, सम्बन्धोऽप्य-

भा म र्वं ज्ञी य मतमुत्थापयति—अन्योऽपीति ॥ शब्दप्रामाण्यस्य वक्तृगुणा-धीनत्वं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेति ॥ वेदः, वक्तृगुणाधीनप्रामाण्यः, शब्दप्रमाण-त्वात्, सम्प्रतिपन्नाप्तवाक्यवत् । विपक्षे व्यापकनिवृत्त्या व्याप्यप्रामाण्यनिवृत्तिबा-  
[र्वा]धकमित्याह—इति सेति ॥

वेदः, अपौरुषेयः, शरीरवृत्तीतरत्वे सति प्रल्यस्थत्वात्, आत्मवत्, अत्राह—  
अपि चेति ॥ अपिनाऽरुचि द्योतयति । नामरूपप्रपञ्चस्य प्रलयावस्थायामसत्त्वादौप-  
निषदस्यासिद्धो हेतुः । स्वार्थप्रवृत्तप्रमाणपुरस्सरत्वाभावे साध्ये—शरीरवृत्तीतरत्वे  
सतीति व्यर्थम् । अकार्यत्वे साध्येऽपसिद्धान्तः, पाकजपरमाणुगुणेन व्यभि-  
चारश्चेति । अक्षादीनामिव सङ्केतानपेक्षाणां बोधकत्वं किं न स्यात् ? अत्राह—  
अन्यथेति ॥ वैदिकपदानां सङ्केतबलेनावेदकत्वेऽपि नाप्रामाण्य[प्य]म्, अत्राह—  
न चेति ॥ विगीताः, सङ्केतापेक्षया बोधकाः, बोधकशब्दत्वात् ; सम्मतवदित्यर्थः ।  
सङ्केतस्या[स्य]कृतकत्वेऽपि कथमाप्तप्रामाण्याद्वेदप्रामाण्यम् ? अत्राह—सङ्केतश्चेति ॥

नित्यः स्यात्, नित्यो वेति । अनित्यत्वे सकेतवद्दोषः, नित्यत्वे तु सर्वेषां वेदपाठ-  
श्रोतृणां तदर्थप्रतिपत्तिप्रसङ्गः । व्युत्पत्त्यपेक्षित्वादप्रसङ्ग इति चेत्, न, प्रमाणा-  
भावात् । न हि शब्दार्थयोः सम्बन्धविशेषास्तित्वे प्रमाणमस्ति । \* अथास्ति, व्यव-  
स्थादर्शनात् ॥ \* शब्द एव वाचक, अर्थ एव वाच्य इत्येषा व्यवस्था नास्ति सम्बन्धे  
युक्ता । सङ्केतकारितैवेति चेत्, न, विपर्ययेणापि वाच्यवाचकभावप्रसङ्गात् । अस्य  
शब्दस्यायमर्थो वाचकोऽस्यार्थस्यायं शब्दो वाच्य इत्येवमपि हि सकेत कर्तुं शक्यते ।  
अनवस्थाप्रसङ्गाच्च । यदि हि सङ्केतबलेनैव शब्दोऽर्थं प्रत्याययेत्, सङ्केतो नावाचकेन  
शब्देन कर्तुं शक्यते । सङ्केतहेतोरपि शब्दस्य वाचकत्वं सङ्केतान्तरसामर्थ्यादित्यनव-  
स्थाप्रसङ्गः । तस्मादस्ति शब्दार्थयोः सम्बन्ध इति ॥

॥ शब्दार्थवाच्यवाचकभावव्यवस्था, शक्तिविशेषनिमित्तत्वात्,

सङ्केतस्य पुरुषकृतत्वेऽपि न हानि ॥

तदसत्, \*यच्चावत्—व्यवस्थादर्शनात्\* इति, तत्र, व्यवस्थाया शक्ति-  
निमित्तत्वात् । येयं शब्दानामभिधायी शक्तिः, साऽर्थेषु नास्तीति, तेनेयं व्यवस्था,

शब्दार्थानामर्थविशेषभावस्य स्वाभाविकत्वान्न सङ्केतापेक्षेति शङ्कते—सम्ब-  
न्धेति ॥ स्वाभाविकत्वम्, किमसङ्केतितत्वं वेति विकल्पयति—सम्बन्धोऽपीति ॥  
सङ्केतवदिति ॥ आनासकृतत्वे तदपेक्षस्याप्रामाण्यम्, आसकृतत्वं आसप्रामा-  
ण्यात् प्रामाण्यमित्यर्थः ॥ सम्बन्धस्य बुद्धस्य बोधाधायकत्वाच्चातिप्रसक्तिरित्याह—  
व्युत्पत्तीति ॥ “औत्पत्तिकस्तु शब्दस्यार्थेन सम्बन्धः” इति जैमिनिसूत्रावयव-  
प्रमाणम्, अत्राह—न हीति ॥ “मन्त्रायुर्वेदप्रामाण्यवच्च तत्प्रामाण्यमाप्तप्रामाण्यादि”  
त्याप्ताक्षचरणवचनविरुद्धं जैमिनिवचनमित्यर्थः ॥ सम्बन्धविशेषेऽर्थापत्तिं शङ्कते—  
अथेति ॥ शब्दो वाचकोऽर्थो वाच्य इति सङ्केतादपि व्यवस्थासिद्धेरन्यथोपपत्तिरिति  
शङ्कते—सङ्केतेति ॥ सङ्केतस्य नियामकत्वानुपपत्त्या परिहरति—नेति ॥ स्वाभा-  
विकसंसर्गसाधकप्रामाण्यस्यानुग्राहकमाह—अनवस्थेति ॥

अर्थधीजननसामर्थ्यस्य शब्दे नियतत्वात् तन्निबन्धना व्यवस्थेति हेतुमाह—  
व्यवस्थाया इति ॥ इन्द्रियादेः स्वरूपसामर्थ्यातिरिक्तसर्ववदत्रापि किं न स्यात् ?  
अनवस्थेति ॥ कारकाणाम्—दण्डकादीनाम्, व्यञ्जकानाम् दीपादी-

अन्यथा हि सर्वेषां कारकाणां व्यञ्जकानाञ्च व्यवस्थादर्शनात् स्वकार्यैर्व्यग्यैश्च स्वाभाविक. सम्बन्ध. स्यात् ॥

॥ सङ्केतस्य पुष्पकृतत्वे नानवस्था, सम्बन्धनित्यत्वे तु देशविशेषे  
शब्दविशेषणामर्थविशेषे नियमोपपत्तिः । अतोऽक्षचरणाभिमततात्तवाक्य-  
त्वेनैव वेदप्रामाण्यम् ॥

<sup>१</sup>यदपीदमुक्तम्—“अनवस्थाप्रसङ्गादि”ति, तदयुक्तम्, नियमानभ्युपमगात् ।  
नाय नियमोऽभ्युपगम्यते । [न]तावक[त्]शब्देनैव सङ्केतः क्रियते, किन्त्वन्यथापि ।  
यथाऽङ्गुल्यादिनादि[निर्दि]श्य हस्तेन स्पृश्य वाऽय गौरिति सङ्केतः करोति ।  
देशविशेषे नियमाच्च = यथा चोरशब्दस्तस्करमार्येष्वभिधत्ते, द्राविडेष्वोदनमिति ।  
स्वाभाविकसम्बन्धेष्व[त्]नियमानुपपत्तिः । न हि धूमः कचिदग्निं प्रतिपादयति, क  
चिज्जलमिति ॥

॥ एकत्र सङ्केतवशेनार्थबोधव्यवस्थाऽन्यत्रापि समानेति न  
नित्यसम्बन्धकल्पना शब्दार्थयोः ॥

किञ्च सकेतस्य यद्यसामर्थ्यं स्यात्, तदाऽन्य. सम्बन्ध. कल्प्यते । यदा

नाम्, कार्ये = उत्पाद्यैरित्यर्थः । गोशब्दो वाचकः, सास्त्रादिमानर्थो वाच्य इति  
सङ्केतः ॥

सङ्केतान्तरस्यापेक्षा शब्दान्तरेण क्रियत इत्यनियमान्नानवस्थेति दृषयति—  
तदयुक्तमिति ॥ अन्यथापीति ॥ क्रियत इति शब्दोऽध्याहार्यः, अन्यथार्थमेव  
प्रकटयति—यथेति ॥ तथाऽन्यत्र सङ्केतोपपत्तेरिति शेषः । शब्दानां देशभेदेनार्थ-  
बोधकत्वानुपपत्तिरपि सङ्केतः गमयतीत्याह—देशेति ॥

देवदत्तादिपदे सङ्केतस्य धीहेतुत्वं विदितम्, नैमार्गिकसंसर्गस्य न तत्  
कचिद् दृष्टचरम्, अतः सम्प्रतिपन्नसङ्केतादेव सर्वत्र बोधोपपत्तौ न विप्रतिपन्नसं-  
र्गस्या[र्गो]न्तरः कल्प्यम्, गौरवादित्याह—किञ्चेति ॥ एव पौरुषेयत्वमापाद्य  
साक्षादपि तदापादयति—वैदिका इति ॥ उपान्त्यादिशब्दस्यापि पक्षत्वेऽन्यतरा-  
श्रयासिद्धिः, तद्व्यावृत्त्यर्थं विशेषणोपादानेऽन्यतरव्यर्थविशेषणत्वम्, अत्राह—  
किञ्चेति ॥ शब्दत्वाधिकरणस्य वर्णात्मकस्य पक्षत्वम्, इतरथाऽन्यतरासिद्धि-  
प्रतिज्ञाय तदापादकतर्कस्याप्याश्रयासिद्धतया तर्कभासत्त्वप्रसङ्गादिति भवः ॥

त्वेकत्रापि संकेतस्य सामर्थ्यमिष्टम्, तदाऽन्यत्रापि संकेतवशादेव शब्दानां वाचकता भविष्यतीति व्यर्था सम्बन्धान्तरकल्पना ॥

॥ वैदिकमन्त्राणां लौकिकमन्त्रवत् पौरुषेयत्वानुमानम् । एव लौकिक-  
शब्दानामेव वैदिकशब्दत्वात् कथं वैदिकशब्दमात्रेऽपौरुषेयत्वम् ॥

किञ्च वैदिका मन्त्राः, पौरुषेयाः, मन्त्रत्वात्, प्राकृतमन्त्रवत् । किञ्च लौकिकस्याग्न्यादिशब्दा[स्या]र्थवत्त्व पौरुषेयत्वेन व्याप्तम्, तत्रायं वैदिकोऽग्न्यादि-  
शब्दः कथं पौरुषेयत्व त्यक्त्वा तदर्थवत्त्व ग्रहीतुं शक्नोति ? उभयमपि गृह्णीयात्,  
जह्याद्वोभयमपि ॥

॥ वर्णव्यतिरिक्तवाक्याभावात्, पदवाक्यादीनां केवलं कल्पनासिद्धत्वेन  
तेन रूपेणानित्यत्वमादाय वाक्यस्यानित्यत्वानुमानात्,  
लौकिकवैदिकवर्णभेदाभावात्, वर्णत्वेन  
प्रामाण्याभावाच्च वेदपौरुषेयत्वाविगानम् ॥

अपि च वाक्यस्य नित्यत्वं साध्यते, वर्णानां वा । न तावद्वाक्यस्य ;  
वर्णव्यतिरेकात् । न हि वर्णव्यतिरिक्तं शब्दात्मकं वाक्यमस्ति । तथाहि—वर्ण-  
समूहः पदम्, पदसमूहो वाक्यम् । समूहश्च वस्तुतो न भिद्यते । कल्पनया तु  
भेदः । तथापि कल्पनाया ज्ञानात्मकत्वादनित्यत्वमेव । नापि वाक्या[क्य]नित्यत्वे  
प्रमाणमस्ति । अनित्यत्वे तु वाक्यत्वाल्लौकिकवाक्यवदित्यनुमानम् । अथ—वर्णा  
एव नित्याः, तेषां नित्यत्वेऽपि न प्रामाण्यसिद्धिः, सर्वशास्त्राणां प्रामाण्यप्रसङ्गात् ,

शब्दः, नित्यः, ध्वनितद्वर्मेतरत्वे सति श्रावणत्वात्, शब्दत्ववत्, अतः  
आह—अपिचेति वर्णातिरिक्तवाक्याभावमुपपादयितुं पदलक्षणं वदति—तथा  
हीति ॥ एकार्थधीजनकत्वावच्छिन्नवर्णसमूहः पदम्, आकाङ्क्षादिविशिष्टपदकद-  
म्बक वाक्यमित्यर्थः । पदवाक्यस्वरूपकीर्तनेन किमत्रानिष्टं पर्यवसितम् ? अत्राह—  
समूहश्चेति ॥ एकैकवर्णप्रतीतितोऽपि लक्षणप्रतीतिगोचरं समूहो न तावन्मात्रो  
भवेत्तुमर्हेत्, अत्राह—कल्पनयेति ॥ कल्पितस्य नित्यत्वं साध्यमिति न वक्त-  
व्यम् ; धर्मिग्रहविरोधादित्याह—तथापीति ॥ नाप्युक्तानुमान[नं]नित्यत्वसाधकम् ;  
अकार्यत्वोपाधेः, इतरथा रूपादयः, नित्याः, चाक्षुषत्वात्, रूपत्वादिवदित्यपि  
प्रसङ्गादित्याह—नार्थमिति ॥ नित्यत्वमङ्गीकृत्यापि दूषयति—तेषामिति ॥ प्रामा-

असत्यवचनाभावप्रसङ्गाच्च । न ह्यन्य एव वैदिका वर्णाः; प्रत्यभिज्ञाया अप्रा-  
<sup>१</sup>माप्यप्रसङ्गात् ॥

॥ वर्णानित्यत्वमुपेत्य वेदाप्रामाण्यमुक्तम्, सप्रति तन्नित्यत्वे

प्रत्यक्षादिविरोधोऽपीति प्रतिपाद्यते ॥

अपि च वैदिकशब्देनापि परोक्षाध्येतृविशेषानुमानं दृष्टम्—देवदत्तोऽधीते,  
विष्णुमित्रोऽधीत इति, तत् शब्दामेदेऽनुपपन्नम् । न ह्यनेकसाधारण दण्डच्छत्रा-  
दिकयदा येन धृत्वा प्रकट क्रियते, तदा तमनुमापयितुं शक्नोति ॥

॥ “दर्शनस्य परार्थत्वादि”ति जैमिनिसूत्रोक्तार्थापत्तिप्रमाणेन

नित्यत्वशङ्का ॥

यच्चेदमभाषि—“दर्शनस्य परार्थत्वादि”ति, अनेन किलार्थापत्तिरभिप्रेता ।  
कथम्<sup>२</sup> दर्शनम् = उच्चारणम्, तत् परप्रतिपत्त्यर्थम् । सा चार्थप्रतिपत्तिः  
शब्दानित्यत्वे न स्यात् । यो गृहीतसम्बन्धः शब्दः, स तदैव नष्टः, इत्यनित्यत्व-  
वादिनामपूर्वं एव श्रूयते । तेन शब्दादर्थप्रतीतिर्नोदियात् । न ह्यगृहीतसम्बन्धा-  
च्छब्दादर्थप्रतिपत्त्युपपत्ति—इति । तस्मादर्थप्रतिपत्त्यन्यथानुपपत्त्याऽवगम्यते—नित्यः  
शब्द इति ॥

**प्यसिद्धिः** । वेदस्येति शेषः । वर्णानामनित्यत्वे तन्निष्पादकपुरुषदोषादप्रामाण्यम्,  
नित्यत्वे तु स्वतः, परतो वा दोषाभावात्प्रामाण्यमेव, अत आह—असत्येति ॥  
पाषण्डग[श्र]मना[णा]दीनां यद्वर्णात्मकत्वम्, ततोऽतिरिक्तवर्णात्मकत्वाद्भेदस्य  
तयोः प्रामाण्याप्रामाण्यव्यवस्था स्यात्, अत्राह—न हीति ॥

पूर्वं वर्णनित्यत्वमुपेत्य पौरुषेयत्वे वेदाप्रामाण्यमुक्तम्, इदानीं न तदपि;  
अनित्यत्वावगमविरोधादित्याह—अपिचेति ॥ शब्दामेद इति ॥ वैक्य इति  
यावत् । यज्ञादत्तविष्णुमित्राभ्यामुच्चार्यमाणवर्णानां स्वरूपैक्येऽपि तत्तद्वक्तृपुरुषोपरक्त-  
रूपेण वैलक्षण्यात् तदनुमापकत्वम्, अत्राह—न हीति ॥ असाधारणधर्मस्यैव व्यावर्त-  
कत्वादिति भावः ॥

शब्द नित्यत्वानुमानमुन्मूल्य, अर्थापत्तिमुन्मूलयितुमनुवदति—यच्चेति ॥  
अभाषि ॥ जैमिनीये तन्त्र इति शेषः । परप्रत्यायनार्थं वाक्यप्रयोग इत्येतावदत्र  
प्रतीयते । ततः कथं नित्यत्वासिद्धिरिति शङ्कते—कथमिति ॥

स्वातन्त्र्यं वेदवचसां नित्यत्व[त्वे] केन वार्यते ॥ १६ ॥

तथाहि—स एवाय <sup>१</sup>गकार सहस्रकृत्वोऽधीत इति प्रत्यभिज्ञा <sup>२</sup>गकारस्य स्थिरत्व-  
माकलयति । न चेयं सादृश्यनिबन्धनेति निवेदयिष्यामः ॥ १६ ॥

॥ वर्णनित्यत्वेऽनुमानप्रयोग आकाशैकगुणत्वहेतुक ।

तत्र दलप्रयोजनादि च ॥

अत्र प्रयोगः—वर्णाः, अ[र्]नित्या, स[र्व]दैवाकाशैकगुणत्वात्, तद्गतमह-  
त्ववदिति । न च सर्वदेति विशेषणवैयर्थ्यम्, घटविनाशोत्पाददशाया विनश्यदवस्थेन  
घटाकाशसयोगेन तदानीं गगनैकगुणेन व्यभिचारवारणार्थत्वात् ॥

॥ आकाशैकगुणत्वस्यात्मैकगुणत्वस्येव न नित्यत्वप्रयोजकत्वम्,

न वा सुखनित्यत्वानुमानेऽकार्यत्वस्य वर्णनित्यत्वानुमान

इवोपाधित्वमित्यादिनिरूपणम् ॥

यदत्रो द य नो जगाद—नेद साध्यसाधकम्, अकार्यत्वस्योपाधेर्भावात् ।  
अन्यथाऽत्मविशेषगुणा, नित्या, तदेकगुणत्वात्, तद्गतमहत्त्ववदित्यपि स्यात्—इति,  
तदपि न हृदयङ्गमम्, साधनव्यापकत्वादुपाधे । यदपि—सुखादीनामात्मैक-  
गुणत्वेन नित्यत्वप्रसङ्गनम्, तदसत्, सुखादीनामन्त करणगुणतया हेत्वसिद्धेः,  
प्रत्यक्षविरोधोऽपि परिहरिष्यते । विपक्षे निर्हेकविनाशप्रसङ्गो बाधकः ॥

वेदनित्यत्वे शास्त्रयोनित्वाधिकरणविरोधः, अत्राह—स्वातन्त्र्यमिति ॥ स्वार्थ-  
प्रवृत्तप्रमाणान्तरपुस्तसरत्वाभाव इति भावः ॥ प्रत्यभिज्ञादिनेत्येतद् व्याचष्टे—  
तथाहीति ॥ १६ ॥

आदिपदोदितप्रमाण दर्शयति—अत्रेति ॥ आकाशैकगुणत्व नित्यत्वं न व्यभि-  
चरतीति विशेषणवैयर्थ्यम्, अत्राह—न चेति ॥ घटस्य विनाशः, घटविनाशः,  
तस्योत्पाददशायाम् । घटस्य विनश्यदवस्थायामिति यावत् । आश्रयनाशनाश[श्य]-  
त्वेन तदा तस्याकाशैकाश्रयत्व द्रष्टव्यम् ॥

आकाशैकगुणत्वस्य प्रयोजकत्वेऽनिष्टमाचष्टे—अन्यथेति ॥ अत्राकार्यत्व-  
स्योपाधित्व त्वयाप्यङ्गीकार्यमिति भावः ॥ वर्णा, अकार्या, सदाऽऽकाशैकाश्रयत्वात्,  
तद्गतमहत्त्ववदिति साधनव्यापस्य दूषयति—तदपीति ॥ आत्मगुणानां नित्यत्वानुमा-  
नस्य तदनित्यत्वस्योपाधित्वम् । प्रकृते नाध्यक्षबाध इत्याह—प्रत्यक्षेति ॥ निर्हेतु-

॥ पूर्वपूर्वशब्दस्योत्तरोत्तरशब्दे कारणैकार्थसमवायरूपप्रत्यासत्त्यभावाच्च  
कारणत्वम्, अतो न तस्य तेन नाश ॥

स्यादेषा मनीषा—पूर्वपूर्वतरशब्दानामुत्तरोत्तरशब्दोत्पादविनाश[श्य]त्वमन्त्य-  
स्योपान्त्येन—इति, तदिदमसारम्, अन्त्योपान्त्यादिविभागायोगात् । तथाहि—  
द्वितीयशब्दनिष्पादे किमसमवायिकारणम् ? प्रथमशब्द इति चेत्, न । प्रत्या-  
सन्नतया जनकमस्यवायिकारणं भवन्तो वदन्ति । प्रत्यसत्तिश्च द्वेधा—कार्यैकार्थ-  
समवाय-कारणैकार्थसमवायभेदात् । तत्र जायमानपटेन सह तन्तुसयोगस्य तन्तुषु  
समवाय कार्यैकार्थसमवाय । ( <sup>१</sup>पटरूपादीना कारणेन पटेन सह तदारम्भ-  
कतन्तुरूपादीना तन्तुषु समवाय कारणैकार्थसमवाय । तत्र न तावदाद्यस्य शब्दस्य  
द्वितीयेन सह कारणैकार्थसमवाय, ) तत्कारणस्याकाशस्यान्यत्रासमवेतत्वात् ॥

विनाशेति ॥ आश्रयनाशविरोधिगुणान्तरोत्पादादीना गुणनाशकानां योगादि-  
त्याशयः ॥

सजातीयगुणान्तरोत्पाद एव नाशहेतुरिति शङ्कते—स्यादिति ॥ यः  
श्रोत्रसमवेतः श्रूयते, तत परं शब्दान्तरानुत्पादाद् विनाशकरणाभावान्नित्यः स्यात् ।  
अत्राह—अन्त्यस्येति ॥ असमवायिकारणमुपान्त्योऽन्त्यस्य नाशक इत्यर्थः,  
विमताः शब्दाः, नोत्तरशब्दा[द्]नाश्या, शब्दत्वात्, अन्त्यशब्दवत् । विपक्षे नाश-  
प्रयोजकवैरूप्यकल्पनागौरव बाधकमित्याशयवान् परिहरति—तदिति ॥ हेत्वन्त-  
रमाह—अन्त्येति ॥ उक्त व्यनक्ति—तथाहीति ॥ समवाय्यसमवायिनिमित्त-  
कारणसमाहाराद् भावनिष्पत्तिनियमाभ्युपगमादसमवायिकारणमत्रापि वाच्यमित्यर्थः ।  
प्रथमशब्दस्यासमवायित्वानुपपत्तिप्रकटनाय तल्लक्षणं दर्शयन् परिहरति—नेति ॥  
कार्यैकार्थसमवायरूपप्रत्यासत्तिमुदाहरति—तत्रेति ॥ कार्येण पटेन सह एकस्मिन्  
तन्तौ समवायः कार्यैकार्थसमवाय इत्यर्थः । इतरमप्युदाहरति—पटेति ॥ पटरू-  
पादीनामुपादानकारणं पटः, तेन सह पटरूपाद्यसमवायिकारणानां तन्तुरूपादीनां  
तन्तुषु समवायः कारणैकार्थसमवाय इत्यर्थः ॥ चरमनिर्दिष्टमपि कारणैकार्थ-  
समवायं परानिष्ठत्वेनोक्तत्वात् प्रथम निराचष्टे—तत्रेति ॥

कार्येण = द्वितीयेन शब्देन सहैकार्थसमवायः प्रथमशब्दस्य प्रत्यासत्तिर-



॥ पूर्वपूर्वशब्दस्योत्तरोत्तरशब्दे कार्यैकार्थसमवायाभावाच्च  
समवायिकारणत्वम्, कारणस्याकाशस्यैकत्वेन तृतीयशब्दस्य  
प्रथमशब्दाधाराकाशेऽप्रत्यक्षत्वापत्ते, उपाधिभेदेनाकाशभेदकल्पनायोगाच्च ॥

नापि कार्येणैकार्थसमवायः । कार्यशब्दस्य कारणेनैकदेशत्वे तुल्यन्यायतया  
तत्कार्यस्य तृतीयप्रभृतेरपि प्रथमशब्देन सहाभिन्नदेशतया श्रोत्रसमवायायोगादनु-  
पलब्धिरेव स्यात् । यद्युच्येत—आकाशस्यैकत्वेऽप्युपाधिकल्पितभेदादाद्यशब्दो  
द्वितीयशब्दमारभमाण<sup>१</sup> स [स्व]देशान्तराकाशप्रदेशे तदारभते, द्वितीयप्रभृतिरप्येव  
तृतीयप्रभृति<sup>२</sup>मित्यन्त्यशब्दः<sup>३</sup> श्रोत्रसमवेतो गृह्यते—इति, तन्मन्दम्, एव हि कार्यै-  
कार्थसमवा<sup>३</sup>योऽपि न स्यात् । आकाशस्वरूपैक्यस्वीकारेण तदुपपादने प्रथम-  
शब्दवत् द्वितीयप्रभृते श्रोत्रसमवायासिद्धिः । तदर्थं विशिष्टभेदस्वीकारे कार्यैकार्थ-  
समवायासिद्धिरिति महत्तर व्यसनमापन्नोऽसि ॥

॥ शब्दानित्यत्वे दूरदेशगतशब्दानामश्रावणत्वापत्तिः ,  
बहिरिन्द्रियस्याप्राप्यकारित्वायोगात् ॥

किञ्चानित्यत्वपक्षे श्रवणमेव शब्दस्यानुपपन्नम् । तथाहि—दूरतरदेशोत्पा-  
दितो हि शब्दस्तत्रैव तावदाकाशे समुत्पद्यत इत्याश्रयणीयम्, व्यापकविशेषगुणाना-  
मसमवायिकारणदेशाविरोधेनोत्पादनियमात्, बुध्यादिवत् । न च तत्रोत्पन्नस्यापि शब्दस्य

स्मदिष्टेति, अत्राह—नापीति ॥ कार्यस्य कारणेन सहैकदेशत्व तन्म[त्तत्, उ]  
ताव्यवहितसमनन्तरदेशत्वमिति विकल्प्य, आद्यमपवदति—कार्येति ॥ द्वितीयमनु-  
वदति—यदीति ॥ उपाधिभेदादाकाशस्वरूप भिद्यते, नो वा । भिद्यते यदि,  
तत्राह—तदिति ॥ द्वितीयमपवदयति—आकाशेति ॥ उपाधिभेदेऽपि शब्दा  
श्रयाकाशाभेदादाद्यशब्दवद् द्वितीयादेरिन्द्रियसन्निकर्षासिद्धिः, उपाधिसमवाये  
शब्दस्याकाशविशेषगुणत्वासिद्धिरित्याशयः । विशेष्याशैक्यादेकार्थसमवायो[ये]  
विशिष्टभेदादुत्तरोत्तरशब्दानामुत्तरोत्तरदेशतयाऽन्त्यशब्दः श्रोत्रेण सन्निकृष्यते,  
तत्राह—तदर्थमिति ॥ विशेष्यातिरिक्तविशिष्टानङ्गीकारादित्यर्थः ॥

एव निर्हेतुनाशप्रसङ्ग विपक्षबाधकमाख्याय बाधकान्तरमाख्याति —  
किञ्चेति ॥ विमत शब्दस्या[स्व]समवाय्यभिन्नदेश उत्पद्यते, कार्यत्वे सति  
व्यापकविशेषगुणत्वात्, बुध्यादिवदित्यर्थः ॥

१ आरम्भमाणस्य देशा

२ मित्यत्य (क)

३. येऽपि

श्रोत्रदेशपर्यन्तमागमनम्, अमूर्तत्वात् । नापि कर्णशष्कुलीमण्डला<sup>१</sup>द्यवच्छिन्नो नभोदेशः श्रोत्ररूपस्त प्रदेशमुपसर्पति । कर्णशष्कुल्याः प्रत्यक्षतस्तत्रैवावस्थानो-  
पलम्भात्, तदवस्थाने च तदुपहितोऽपि नभ प्रदेशस्तत्रैव, इति कथं देशान्तर-  
प्रत्यासत्तिः ? न चाप्राप्यकारि बहिरिन्द्रियम्, अपसिद्धान्तप्रसक्ते । तस्मादनित्यत्वपक्षे  
दूरादिदेशजातस्य शब्दस्य श्रवणानुपपत्तिरिति ॥

॥ बीचीतरङ्गन्यायेन शब्दसन्ततिस्वीकाराद् दूरतरशब्दश्रावणत्वोपपत्तिरिति

न्यायमुक्ता बली कारमतोपक्षेप ॥

यदपि कश्चिद्विपश्चिदवोचत् — नेदमनवद्यम्, <sup>२</sup>सन्ततिरिति स्वीकारात् ।  
कल्प्या खलु सन्ततिः कार्यस्य, अनन्यथासिद्धे । दृष्टा खलु लोके बीचीसन्ताने  
पूर्वपूर्वदेशे विनश्यतामपि स्वप्रत्यासत्तिमपेक्ष्य तत्तदव्यवहिते देशे सदृशकार्यारम्भ-  
परम्परया देशान्तरप्राप्तिः, तद्दर्शनेन शब्दानामपि श्रवणपथप्राप्तये सन्तानमभ्यु-  
पगच्छाम, प्रकारान्तरेण प्राप्यनुपपत्तेः, प्राप्यकारित्वनियमाच्च बहिरिन्द्रियाणाम्,  
त्वगिन्द्रियवत् । न च — एव सत्युपरमहेत्वभावात् सन्तानानुपरतिप्रसक्तिरिति —  
शङ्कनीयम्, तीव्रमन्दमन्दतरादिभावेनारम्भकत्वात्, अत्यन्तमन्दस्यानारम्भकत्वात्,  
अन्य[न्य]तरङ्गव[ङ्गा]त् सन्तानोपरते । तस्मात् सन्तानारम्भपरम्परया सजातीया-  
दुत्पन्न एव शब्द श्रूयत इति युक्तमुत्पश्याम ॥ तथा च प्रयोग — श्रूयमाणः शब्दः,

न्यायमुक्ता बल्यामुक्त परिहारमुत्थापयति—यदपीति ॥ निर्मूलत्वाच्च  
कल्पना, अत्राह—कार्यस्येति ॥ शब्दोपलब्धिरूपस्येत्यर्थः । दृष्टानुसारिणी  
कल्पना सर्वत्र प्रसरति । न चात्र पूर्वपूर्वविनश्यतामुत्तरोत्तरकार्यारम्भकत्वमव्यवहित-  
देशे दृष्टम्, अत्राह—दृष्टेति ॥ नित्यः सर्वगतः शब्दो, व्यञ्जकसन्निधाविन्द्रिय-  
सन्निष्कृष्ट उपलभ्यते, किमत्र सन्तनिकल्पनया ? अत्राह—प्रकारान्तरेणेति ॥  
व्यञ्जकस्यानाहतत्वे श्रावणत्वानुपपत्तिः, नी[आ]हतत्वे श्रावण[त्वे]स्य शब्दत्वमेवे-  
त्यर्थः । शब्दस्य शब्दान्तरारम्भकत्वेऽन्याभिमतशब्दस्यापि शब्दारम्भकत्वप्रसक्ता-  
वन्त्यप्रत्याघातः, अत्राह—न चेति ॥ मन्दतमस्य[न]ारम्भकत्वादन्त्यत्वमित्यर्थः ।  
उक्तमर्थं प्रयोगारूढं करोति—तथाचेति ॥ ‘शब्दः सजातीयादुत्पन्नः’ इत्युक्त

१ मण्डलावच्छिन्न

२. सन्ततिस्वीकारात्

सजातीयादुत्पन्न, अस्मदादिबाह्येन्द्रियप्रत्यक्षत्वे सति विशेषगुणत्वात्, अवयविरूप-  
वदिति, तदपि न सम्यगिव, शब्दपरम्परोत्पादेऽसमवायिकारणासिद्धेरुदितत्वात् ॥

॥ बीचीतरङ्गन्यायस्थान्यशब्दव्यवस्थानुपपत्त्या

तत्साधकानुमानाप्राप्त्याचानुपपत्त्या शब्दनित्यत्वसमर्थनम् ॥

सन्ततेरपि कार्यत्वे, शब्दसमवेतत्वे च शब्दस्य द्रव्यत्वापातात्, अकार्यत्वे  
तदुपरमानुपपत्तेः । शब्दस्वरूपमात्रत्वे, दूरतरादिदेशोदितशब्दानां श्रोत्रासम्पर्शाद-  
प्रतीते, कल्पकाभावाच्च सन्तत्यनुपपत्तेः, नित्यत्वेऽपि नियतानां प्रतीतेर्नित्यतव्यञ्ज-  
कादप्युपपत्तेः । प्रयोगेऽपि 'श्रूयमाण शब्द' इति पक्षविशेषण नित्यत्ववादिनो  
व्यर्थम्, तत्परिहरणे चाऽऽद्यशब्दभागे बाधः ॥

॥ बीचीतरङ्गन्यायमूलस्य सामान्यतोदृष्टानुमानस्य प्रबलतद्विरोधिविशेषतो-

दृष्टानुमानेन भाट्टवचनानुसारेण बाधव्यवस्थो ॥

विमत, न सजातीयाज्जात, शब्दत्वात्, आद्यशब्दवदिति विशेषतो-  
दृष्टेन सामान्यतोदृष्टस्य बाधः ॥ यथाहुः—

आद्यशब्दभागे बाधः, अत उक्तम्—श्रूयमाण इति ॥ कर्मजविभागादेर्व्या-  
वर्तयति—अ[?]विशेषेति ॥ अदृष्टाद् व्यावर्तयति—प्रत्यक्षत्वे सतीति ॥ सुखादे-  
र्वारयति—बाह्येन्द्रियेति ॥ योगिप्रत्यक्षपरमाणुरूपादौ व्यभिचार निराकरोति  
—अस्मदादीति ॥

शब्दः, न जायते, भावत्वे सत्यसमवायिशून्यत्वात्, आकाशवदिति दूषयति  
—तदपीति ॥ इवेति तिरु[?]जिह्विकाप्रयोगः । न सम्यगेवेत्यर्थः । या च सन्ततिरुच्यते,  
सा शब्देभ्यो भिन्ना, अभिन्ना वा । भिन्नाऽपि कार्या, अकार्या वा, [कार्याप्यन्यस-  
मवेता,] शब्दसमवेता वेति विकल्प्य क्रमेण पराकरोति—सन्ततेरपि ॥ शब्द-  
समवेतत्वे चेति ॥ अन्यसमवेतत्वेऽन्यसन्ततिरेव स्यात्, न शब्दानाम् । शब्द-  
समवेतत्वे जायमानकार्याश्रयत्वेन समवायिकारण शब्दो द्रव्य स्यादित्याशयः ।  
नित्यत्वे सदोपालम्भापातादुपलम्भकादाचित्कत्वानुपपत्त्या सन्ततिकल्पना, अत्राह  
—नित्यत्वेऽपीति ॥ बाधस्तवेति शेषः ॥ अनुमानविरुद्धः, कालात्ययापदिष्टश्चेत्याह-  
विमत इति दृष्टान्तभागे सिद्धसाध्यत्वव्यावृत्त्यर्थम् । यः शब्दो न सजातीयः इति

“ प्रसिद्धावयव यत् स्याद्विशेषे वा प्रतिष्ठितम् ।

तत्साध्याङ्गकसामान्यदृष्टाच्च बलवत्तरम् ॥

बाध सामान्यशास्त्रस्य विशेषश्रुतिभिर्यथा ।

अनुमानान्तरेरेवमनुमानस्य बाधनम् ॥ ”

इति । परसिद्धेन परबोधन क्रियते, इति न प्रतिप्रयोगे दूषणावकाश ॥

॥ वीचीतरङ्गन्यायोपबृहकस्य वा सु दे व मि श्रानुमानस्य प्रत्यक्षानुमानाभ्या

बाधेन शब्दनित्यत्वसाधनम् ॥

शब्दत्वम्, सजातीयारब्धाश्रितम्, बाह्येन्द्रियग्राह्यगुणजातित्वात्, रूपवदिति वा सु दे व मि श्र इति चेत्, न, शब्दत्वम्, न सजातीयारब्धाश्रितम्, क्षणिकगुणजातित्वात्, सुखत्वादिवदिति प्रतिहेतुप्रस्तत्वात् । दूरादुपलभ्यमानः शब्दः,

विशेषव्याप्तिः । परप्रयोगे तु योऽस्सदादिबाह्यप्रत्यक्षत्वे सति विशेषगुण, [स] सजातीयकृत इति विशेषगुणत्वोपाधौ प्रवृत्ता व्याप्ति पश्चाद्विशेषगुणविशेषे शब्दे प्रवर्तत इति विलम्ब्य प्रतिपत्तिहेतुत्वात्, अन्यत्र सावकाशत्वाच्च दुर्बला, इति तदुपजीवी सामान्यतोदृष्टो बाध्यत इत्यर्थः । [विशेषतो]दृष्टो[ष्टे]न सामान्यतो दृष्टस्या[स्य]बाधे भट्टवचन पठति—यथेति ॥ यत् = साधनम् । प्रसिद्धावयवम् = प्रमाणान्तरेण प्रसिद्धा[द्धोऽ]वयवो हेत्वाभासविवेकेन व्याप्तत्वादिरूपो यस्य, तत् तथा, साध्याङ्गकम् = मानान्तरेण साधनीयव्याप्यावयवात् प्रसिद्धावयवं बलवत्तरम् । सामान्यतोदृष्टाद्विशेषे प्रतिष्ठितमिति विवेकः । अविनाभावेन परोक्षानुभवसाधनत्वविशेषान्नानुमानमनुमानस्य बाधकम्, अत्राह—बाध इति ॥ आद्यादिशब्दभेदानङ्गीकरणात् पक्षदृष्टान्तयोरसिद्धस्तवेति, अत्राह—परेति ॥

शब्दत्वमिति ॥ शब्दाश्रितत्वेन सिद्धसाधनम्, अत उक्तम्—सजातीयारब्धेति ॥ कर्मत्वेन व्यभिचारो न स्यादित्युक्तम्—गुणेति ॥ सुखत्वादौ व्यभिचारं वारयति—बाह्येति ॥ क्षणिकगुणजातित्वादिति ॥ रूपत्वादिव्यावृत्त्यर्थम्—‘क्षणिके’ति विशेषणम् । गुणग्रहणमसन्देहार्थम् । न च द्वित्वादिजातौ व्यभिचारः ; द्वित्वादेरक्षणिकत्वात्, क्षणिकत्वे तदुत्पादात् प्रागेकत्वप्रसङ्गे तदनुपपत्तिप्रसङ्गात् । ‘दूरादि’ति सिद्धसाध्यत्वं प्रसेधति ॥ सन्तानेनेति ॥

सन्तानेनेन्द्रियप्राप्त उपलभ्यते, साक्षादघटनत्वे सत्युपलभ्यमानत्वात्, तटस्थवीचि-  
वदिति चेत्, न, उपलभ्यमानस्य शब्दस्य श्रोत्रप्राप्तिः साक्षादेवास्तीति हेतोर्विशेषणा-  
सिद्धत्वात् । अथान्य पक्षीकिते, तस्य चोपलभ्यमानत्वाभावाद् विशेष्यासिद्धिः ॥

॥ वर्णनित्यत्वपक्षेऽपि तदनुपलम्भापत्तिं प्रतिनियतध्वनिव्यञ्जयत्वेन

परिहरति वर्णातिरिक्तध्वनिसमर्थनपूर्वकम्,

उपसहरति च वर्णनित्यत्वसाधनम् ॥

ननु—वर्णा उपलभ्यस्वभावाः, अनुपलभ्यस्वभावा वा स्वीकरणीया नित्य-  
त्ववादिभिः । प्रथमेऽवहिते चेतसि, अविकले च विकले च श्रवसि शाश्वतिक-  
स्तदुपलम्भो भवेत् । द्वितीये न कदाचिदपि साक्षात्कारगोचरा स्युः, अदृष्टवन्नि-  
यामकाभावात् । अभिव्यञ्जकभावाभावौ नियामकाविति चेत्, न, वर्णानां प्रतिनियत-  
व्यञ्जकव्यंग्यत्वाभावानुमानात् । तथाहि—शब्दाः, प्रतिनियतसंस्कारसकार्या न भवन्ति,  
समानेन्द्रियग्राह्यसमानधर्मापन्नत्वे सति युगपदिन्द्रियसम्बन्ध[द्धे]त्वात्, घटादिवत्—  
इति, मैवम्, मनसा समानेन्द्रियेण ग्राह्यत्वात्मत्वेन समानधर्मापन्नेषु प्रतिनिय-  
तान्त करणसयोगव्यंग्यत्वात्मसु व्यभिचारात्, चक्षुर्ग्राह्येषु घटपटाद्यभावेष्वाभावत्वेन

घटादौ व्यभिचार वारयति—साक्षादघटनत्वे सतीति ॥ सन्तानमन्तरेणेन्द्रिय-  
सन्निकर्षहीनत्वे सतीत्यर्थः । तथोक्ते दूरस्थानुपलभ्यमानतरङ्गादौ व्यभिचारो मा  
भूदित्युक्तम्—उपलभ्यमानत्वादिति ॥ श्रोत्रसमवेत शब्दः, तदसमवेतो वेति  
विकल्प[ल्प]क्रमात् पराकरोति—नैति ॥

उपलम्भकादाचित्कत्वमेवानुपपन्नत्वमनित्यत्वसाधकं नित्यत्वानुमानबाध-  
कमिति चोदयति—नन्विति ॥ उपलम्भकादाचित्कत्वनियामकं शङ्कते—  
अभिव्यञ्जकेति ॥ अनुमानमाह—शब्दा इति ॥ संस्कार इन्द्रियादिसहकारी,  
न त्वतीन्द्रियशक्तिः[अतः] संस्कार्येणे[१]त्युक्तम् । एकसंस्कारासंस्कार्यत्वेन सिद्धम्,  
अत आह—प्रतिनियतेति ॥ क्रमेणेन्द्रियेण, सन्निकृष्यमाणैर्व्यभिचारश[प्रस]क्तिं  
वारयति—युगपदिति ॥ घटतदगुणतत्सामान्यैर्युगपदिन्द्रियसंबद्धैः प्रतिनियतेन्द्रिय-  
सन्निकर्षव्यञ्जकैर्व्यभिचारः, अत उक्तम्—समानेति ॥ गुणत्वेन समानधर्मापन्नेषु,  
संयुक्तसमवायेन युगपदिन्द्रियसंबन्धे[द्धे]षु रूपरसादिषु व्यभिचारनिवृत्त्यर्थम्—समाने-

1 अभिव्यञ्जकभावा (क)

2. संस्कार्यसंस्कार्याः (क)

समानधर्मवत्सु<sup>१</sup> प्रतिनियतप्रतियोगिव्यङ्ग्येषु युगपत्संयुक्तविशेषणतयेन्द्रियसम्बन्धे[द्धे]षु व्यभिचाराच्च । न च वर्णातिरिक्तध्वनेरसिद्धिः, दूरादाकर्णयतो वर्णव्यक्तिमप्रतिपद्यमानस्य यः कर्णपथमवतरति, प्रत्यासीदतश्च वर्णव्यक्तिमुपजनयति, तस्य ध्वनित्वेनाभिधानात् । किञ्च स्वपक्षसाधनमिदम्, परपक्षेऽनिष्टप्रसञ्जनं वा । आद्ये युगपदिन्द्रियसम्बन्ध[द्धे]त्वमायुष्मतोऽसिद्धम् । द्वितीये तूपाध्युपरागद्वारैव वर्णानामिन्द्रियसम्बन्धः, न <sup>२</sup>स्वरूपेणेत्यस्माभिरभ्युपगमाद् युगपदिन्द्रियसम्बन्ध[द्धे]त्वासिद्धिः ॥

॥ वर्णनित्यत्वे साधिते प्रकृत वेदापौरुषेयत्वसाधनमुपक्रमते  
तत्रानीश्वरवचनत्वे सति श्रावणत्वेन हेतुना ॥

तदेव वर्णनित्यत्वसिद्धौ वेदस्यापौरुषेयत्वप्रयोगमधिरोहति—वेदः, न स्वार्थप्रमितिपुरस्सरः, अनीश्वरवचनान्यत्वे सति <sup>३</sup>श्रावणत्वात्, शब्दत्ववदिति । अनीश्वरप्रणीतत्वात्यन्ताभावाधिकरणत्वमनीश्वरवचनान्यत्वम् । अतो यत्किञ्चिदनीश्वरवचनान्यत्वम्, सर्वानीश्वरवचनान्यत्वं वेति न विकल्पावकाशः ॥

॥ वेदः, अपौरुषेयः, असंख्यमाणकर्तृकत्वादिति भाट्टानुमाने  
ज य न्त भ द्दोक्त दूषणम्—कर्त्रस्मरणमप्रयोजकम्, कालस्यातिदवीयस्त्वेन  
कर्तुर्नियतशरीराभावेन चेदन्त्याऽस्मरणमित्यादि ॥

किञ्च वेदः, उक्तसाध्यः, असंख्यमाणकर्तृकत्वात्, आत्मवत् । यदप्युद्भ्रान्त-

न्द्रियेति ॥ आत्मान्यत्वेन हेतुविशेषणेऽप्याह—चक्षुरिति ॥ वर्णानां प्रतिनियतो व्यञ्जको ध्वनिरूप उपेयते । न चासौ वर्णातिरेकेणास्ति, प्रमाणाभावात्, अत्राह—न चेति ॥ वर्णग्राहकप्रत्यक्षस्यैव तत्र प्रमाणात्वादित्याह—दूरादिति ॥ अस्पष्टवर्णा एव ध्वनयन्ति चेत्, न, निरवयवनिर्गुणवर्णानामस्पष्टप्रतिभासो[सा]सम्भवात् । पुनरपि सिद्धान्तोक्तितन्यायेन प्रकृतप्रयोगनिराकरणमुपसक्रम्याह—किञ्चेति ॥

<sup>४</sup>स्वातन्त्र्यं वेदवचसां नित्यनी[त्वं] हेतुत्तरार्थं विभजते—तदेवमिति ॥ श्रावणत्वादित्युक्ते मन्वादिवचने व्यभिचारः, अत उक्तम्—अनीश्वरेति ॥ स प्लट इत्यादिस्मृतौ व्यभिचारं वारयति—श्रावणत्वादिति ॥ यत्किञ्चिदनीश्वरवचनान्यत्वस्य हेतुत्वे तद्वचनान्तरे व्यभिचारः, सर्वानीश्वरवचनान्यत्वस्य च प्रत्येकमनीश्वरवचने व्यभिचारः, प्रत्येकं सर्वत्वाभावात्, अत्राह—अनीश्वरेति ॥

पुरातनाचार्यप्रयुक्तमपि हेतुं परदूषितं साधयितुमुपन्यस्यति—किञ्चेति ॥

१ धर्मवत्त्वति (क)

३, श्रवणत्वात्

२ स्वरूपेणास्माभि (क)

४, पृ. १२७, प. १

चितो भट्टजयन्तो बम्भणीति—कर्तृस्मरणमप्रयोजकम्, असिद्धत्वात्, सिद्धमपि वा वेदेऽकर्तृस्मरणमन्यथासिद्धम् । वेदकरणकालस्यातिदवीयस्त्वात्, तत्प्रेतेतुश्च पुंस सकलपुरुषविलक्षणत्वात्, नियतशरीरपरिग्रहाभावादित्यन्तया पाणिनिपिङ्गलादि-  
वत् स्मरण नास्ति, न तु नास्त्येव, अनुमानागमाभ्या तदवगमात् ॥

॥ एकपुरुषस्मरणमात्रं व्यभिचारि, सर्वपुरुषस्मरणमात्रं दुरधिगमम्,  
असर्वज्ञत्वात्पुंसाम्, अकर्तृकोपदेशस्याननुष्ठापकत्वादपि कर्तुं,  
स्मरणमास्थेयमित्यादिन्यायमञ्जरीवादः ॥

कथञ्च पक्षधर्मतया ग्रहीतुं शक्यतेऽकर्तृस्मरणम् ? तद्वच्चैकपुरुषसम्बन्धि व्यभि-  
चरति । सर्वपुरुषसम्बन्धि तु दुरधिगमम् । ‘सर्वे हि पुमांसः कर्तारं वेदस्य न  
स्मरन्ती’ति कथं जानाति भवान् । न हि तव सकललोकहृदयानि प्रत्यक्षाणि,  
सर्वज्ञत्वप्रसङ्गात् । अपि च कर्तृस्मरणे सति वेदार्थानुष्ठानं प्रेक्षावता शिथिली-  
भवेत् । न ह्यकर्तृक उपदेश सम्भवति । सम्भवन्नपि प्रामाण्यनिश्चयनिमित्ताभावात्  
कथं विसम्भूमिरसौ भवेत्—इति ॥

अकृतृकत्वादित्युक्तेऽन्यतरासिद्धि, अत उक्तम्—अस्मरणमात्रेति ॥ अप्रयोजकम्=  
असाधकम् । अपिद्धत्वादिति ॥ आगमानुमानाभ्या तत्स्मरणादिति शेषः । न हि  
पाठका कर्तारं स्मरन्तीति शङ्का स्वीकृत्याप्याह—सिद्धमपीति ॥ तामेवान्यथासिद्धिं  
साधयति—वेद इति ॥ सत्कारस्य प्रमोषात्, सदृशाद्युद्बोधक[का]भावाच्चेत्यर्थः ॥  
असिद्धत्वादित्येतद् विवृणोति—न त्विति ॥ वेदवाक्यम्, आसप्रणीतम्, वाक्य-  
प्रमाणत्वात्, आयुर्वेदवदित्यनुमानात्, “तस्माद्यज्ञात्सर्वहुतः ऋचस्सामानि जज्ञिरे”  
इत्याद्यागमाच्चेत्यर्थः ॥

येन केनचिदस्मरणमात्रकृतत्वं हेतु, उत सर्वैरिति विकल्पयन्नाह—कथं  
चेति । प्रसिद्धकर्तृपरग्रहस्तथ हेतुरित्याह—अपिचेति ॥ वेदार्थानुष्ठानमिति ॥  
अध्ययन-तदर्थानुष्ठानरूपमित्यर्थः । ईश्वरः, न वेदकर्ता, अपौरुषेयादेव वेदा[द]र्थ-  
मवगम्यानुष्ठानं स्यात्, अत्राह—न हीति ॥ उपदेशः=वाक्यम् । तच्च पौरुषेयत्व-  
नियतमित्यर्थः । अभ्युपगम्याप्याह—सम्भवन्निति ॥ निमित्ताभावादिति ॥ कार-  
णज्ञानाभावादित्यर्थः ॥

॥ कालतोऽतिदवीयस्त्व नास्मरणहेतु ,  
ईश्वरस्यातिदवीय.प्रपञ्चकालस्यातिदवीयस्त्वेऽपि सर्वैरपि स्मरणात् ।  
वेदस्य तत्स्मारकत्वे तदप्रामाण्यापत्तिः ॥

तदुद्भूतमव्यपोहायायमुग्रमन्त्रः प्रयुज्यते । <sup>१</sup>यत्तावदसिद्धत्वादिति, तदसिद्धम् ,  
अननुभूतेऽस्मारणसिद्धेः । <sup>२</sup>यदप्यन्यथासिध्यभिधानम् , तदसाधु , गिरिधरणीतलादि-  
करणकालस्यातिदवीयस्त्वेऽपि तत्कर्तुरीश्वरस्य सकललोकस्मरणगोचरत्वात् । विचि-  
त्रेय प्रपञ्चरचनेश्वरस्येति हि लौकिका कथयन्ति । तेन तत्प्रणेतुः सकलपुरुष-  
सा[वि]लक्षणत्वनियतशरीरपरिग्रहयोरभावेऽपि तस्य सत्त्वे तत्स्मरणं स्यादेव । अस्ति  
तदागमानुमाभ्यामिति चेत् , न, स्मारकत्वे तयोरप्रामाण्यप्रसक्तेः । न चानुमान  
तदावेदकम् , प्रपञ्चस्य पराकरिष्यमाणत्वात् ॥

॥ कल्पभेदेन स्मृतिपुराणादिवद् वेदस्यापि भेदात् तत्पौर्षेयत्वशङ्का,  
तन्निरासश्च तत्रेश्वरस्य वेदरचनायामस्वातन्त्र्य एव तदुत्पत्तिपुराणा  
वाक्याना तात्पर्यनिरूपणेन ॥

“ प्रतिमन्वन्तरञ्चैषा श्रुतिरन्या विधीयते ।

अनन्तरञ्च वक्त्रेभ्यो वेदास्तस्य विनिस्तृताः ॥ ”

इत्यादिस्मृतिरपि न पौर्षेयत्व वेदस्यावेदयति ,

“ अनादिनिधना वागुत्सृष्टा स्वयम्भुवा । ”

इत्यादिस्मृत्यन्तरविरोधेन, पूर्वसिद्धवेदस्य प्रादुर्भावमात्रपरतया व्यवस्थापनीयत्वात् ,

ईश्वर , न वेदकर्ता, पुरुषत्वात् , अहमिवेत्यभिसन्धाय परिहरति—तदिति ॥  
असिद्धेः ॥ असिद्धिं साधयति—अननुभूत इति ॥ वेदकर्तुरस्मदादिभिरननुभूतत्वात्  
स्मृतिबीजासिद्धावस्मृतिसिद्धिरित्यर्थः । सत्यपि कालव्यवधाने शास्त्रीयवृद्धपरम्परा-  
प्रसिद्धस्य न सस्कारदो[प्रमो]ष इत्युक्तम् , इदानीं संबन्धिकार्यदर्शनमेव संस्कारोद्बोधक-  
मस्तीत्याह—त्वेनेति ॥ असमर्थमाणकर्तृकत्वहेतोरसिद्धिमेव शङ्कते—अस्तीति ॥

अनुभवद्वारा स्मारकत्वमागमादेर्विवक्षितम् , अत्राह—न चेति ॥ आग-  
मोऽपि स्मृतिः , उत श्रुतिः । न प्रश्नम् इत्याह—प्रतिमन्वन्तरमिति ॥ निरवकाश-



“इद सर्वमसृजत” “ऋचो यजूषि सामानि” “तस्माद्यज्ञात्सर्वहुतः ऋचस्सामानि जशिरे” इत्याद्या च श्रुतिर्नेश्वरस्य वेदस्वातन्त्र्यमाह, किन्तु कल्पादावभिव्यक्तिमात्रम्, अपरथा “वागेव विश्वा भुवनानि जज्ञे” इति वाच समस्तप्रपञ्चकारणत्वप्रतीत्या—“नाचिकेतमुपाख्यान मृत्युप्रोक्त सनातनमि”ति सनातनत्वप्रतीत्या “अनन्ता वै वेदा” इति निरङ्कुशानन्त्यप्रतीत्या च विरोधप्रसङ्गात् ॥

॥ सर्वपुरुषास्मर्यमाणत्वं दुर्वचमिति शङ्कानुवादेन, तस्यानुमानेन साधनेन हेत्वसिद्धिपरिहारो वेदापौरुषेयत्वानुमाने ॥

<sup>१</sup>यदपीदमुदितम्—सर्वपुरुषसम्बन्धि तु दुरधिगमम्—इति, तदपर्यालोचिताभिधानम्, विमता, न वेदकर्तृस्मृतिमन्तः, पुरुषत्वात्, सम्प्रतिपन्नवदित्यनुमानेन तदवगमात् । कथमन्यथा—“न नित्यसम्बन्ध उपपद्यते, शब्दवदर्थवच्च तृतीयस्य तस्य प्रत्यक्षादिना प्रमाणेनाप्रतीयमानत्वदि”ति स्वप्रयुक्तहेतुं [तौ] तदप्रतीयमात्वम् किमेकपुरुषसम्बन्धि, सकलपुरुषसम्बन्धि वेति विकल्पविशेषमा[षा]शीविषमुत्पतितं त्रातुमीशिषे ?

॥ अपौरुषेयत्वेऽपि कल्पादावुच्चारणमात्रेणोपदेशेन वेदार्थानुष्ठानाद्युपपत्त्या नोपदेशस्य स्वतन्त्रकर्तृकत्वनियम ॥

उपदेशस्येश्वरतन्त्रत्वाभावेऽपीदानीन्तनाध्येतृवदीश्वरस्यापि कल्पादौ तदुच्चारणसम्भवात्, अपौरुषेयत्वेऽपि वेदस्य स्वतः प्रामाण्यनिश्चयादेव तदर्थानुष्ठानसम्भवाद् भुवैव तस्य पौरुषेयत्वकल्पनेति ॥

स्मृत्यनुसारेण सावकाशस्मृतेर्नैयत्वादित्याह—अनादीति ॥ द्वितीय दूषयति—इदमिति ॥ तर्हि सृष्टिश्रुतेः का गतिः ? अत्राह—किन्तिवति ॥ प्रलये कालात्मनि लीनस्य रज्जुभुजङ्गन्यायेन व्यक्तिमात्रमुच्यत इत्यर्थः । वेदकर्तृस्मृते सिद्धौ निषेधास्त्रिधाऽप्रसिद्धविशेषणत्वम्, अत्राह—ऋथमिति ॥ सं[स्वप्न]युक्तहेतुमिति ॥ स्वग्रन्थ इति शेषः ॥

न. ब्रह्मकर्तृक उपदेश इत्युक्तं प्रत्याह—उपदेशस्येति ॥ तदुच्चारणसंभवादिति ॥ अन्तर्यामिणोऽधिष्ठानत्वस्य हिरण्यगर्भादिरूपेण पाठकत्वस्य च सम्भवादिति भावः ॥ अत्राह—अपौरुषेयत्वेऽपीति ॥

॥ नित्येषु कर्तुरभावात्, स्मर्यमाणविशेषणवैयर्थ्यात्, स्मृतिपुराणादीनामिव  
पौरुषेयाणामृषिनामाङ्गितत्वाभावाच्चास्मर्यमाणकर्तृकत्वहेतुका-  
पौरुषेयत्वानुमानायोग इति भू ष ण कारशङ्का ॥

यदपि भा सर्व ज्ञीय मतम्—अस्मर्यमाणकर्तृकत्वादिति प्रयोगे दृष्टान्ते  
साधनवैकल्यम् । नित्य हि न स्मर्यमाणकर्तृकम्, ना[न वाऽ]स्मर्यमाणकर्तृकम्,  
किन्त्वकर्तृकमेव । अकर्तृकत्वविवक्षाया तु स्मर्यमाणग्रहणमनर्थकम्, जीर्णकूपा-  
रामादिषु व्यभिचारश्च । किञ्च स्मृतिपुराणादिवदृषि<sup>१</sup>नामाङ्कितकाण्व-माध्यन्दिन-  
तैत्तिरीयकादयः शाखा कथमस्मर्यमाणकर्तृका इति ?

॥ सिद्धान्ते वेदेऽपि कर्तुं परतन्त्रस्य स्वीकारात्, अकर्तृकत्वमात्रस्य  
तत्रासिद्धेः, काण्वादिनाम्ना तत्प्राप्तकत्वमात्रनिमित्तकत्वाच्च  
नापौरुषेयत्वहानिरिति तत्परिहारः ॥

तदसारम् ;<sup>२</sup> स्मर्यमाण कर्ता न विद्यते यस्येति विवक्षाया दृष्टान्ते साधनानु-  
मानात् । न चास्मर्यमाणग्रहणमनर्थकम् ; असिद्धिपरिहारार्थत्वात्, ‘मीमांसकानाम-  
प्रत्यक्षत्वादि’ति हेतौ मीमांसकानामिति विशेषणस्य भवतैव व्याघातेनासिद्धिपरि-  
हारार्थमभ्युपगमात् । प्रमाणेनाभिधेयमवधार्य तदभिधायकतयाऽभिधानानां विरचन  
पौरुषेयत्वम् । तदभावस्य जीर्णकूपादौ विशदत्वात् तत्र व्यभिचारकथनमात्मन एवाज्ञत्व  
कथयति । मुक्तकण्ठोकादेरपि स्वार्थप्रमितिपुरस्सरत्वमवधारित चेत्, कथं कर्तुरस्मरणम् ?

एवं ज य न्त जल्पितमुन्मूल्य भू ष ण कारभाषितमनुभाषते—यदपीति ॥  
दृष्टान्ते साधनानुगमार्थमकर्तृकत्वस्य हेतुत्वे व्यर्थविशेषणासिद्धिमभिधाय, सत्यपि  
पौरुषेयत्वे पुरातनकूपादेरस्मर्यमाणकर्तृकत्वादनैकान्तिकतेत्याह—जीर्णेति ॥ असिद्धश्च  
हेतुरित्याह—किञ्चेति ॥

अस्मर्यमाण इति ॥ अस्मर्यमाणकर्तृविधेः साधनत्वे दृष्टान्ते साधनवैकल्यम्,  
स्मर्यमाणकर्तृनिषेधस्य हेतुत्वे नायं दोष इत्यर्थः ॥ व्यर्थविशेषणासिद्धिमुद्धरति—  
न चेति ॥ असिद्धीति ॥ अन्यतरासिद्धिपरिहारार्थत्वादित्यर्थः । व्यभिचारवारणा-  
र्थमेव हेतुविशेषणम्, नासिद्धिपरिहारार्थम्, अत्राह—मीमांसकानामिति ॥  
हेतोर्व्यभिचारदर्शयितुं पौरुषेयत्वं दर्शयति—प्रमाणेनेति ॥ तथापि मुक्तकण्ठो-  
कादेरस्मर्यमाणकर्तृकत्वं पौरुषेयत्वादनैकान्त्यम्, अत्राह—मुक्तचेति ॥ नापि<sup>३</sup>

अनवधारितं चेत्, कथं विपक्षता ? काण्वादिसंज्ञाश्च <sup>१</sup>(शास्त्र)शाखानामृषिभिर्दृष्ट-  
त्वात्, प्रकाशितत्वाद्वा, न तु तत्कृतत्वात् । तदाह भगवान् पराशरः—

“कल्पान्तेऽन्तर्हितान् वेदान् सेतिहासान् महर्षयः ।

लेभिरे तपसा पूर्वमनुज्ञाता स्वयम्भुवा ॥”

इति । नैवम्, पुराणादीनामपि तत्तद्दृष्टत्वमेव, न तु कृतकत्वमिति स्यात्,  
प्रमाणा[ण]भावाभावाभ्या वैषम्यात् ॥

॥ वाक्यप्रमाणत्वेन वेदवाक्यपौरुषेयत्वानुमानमप्रयोजकशङ्काकलङ्कितमसाधकम् ॥

वेदवाक्यम्, आप्तप्रणीतम्, वाक्यप्रमाणत्वात्, आयुर्वेदवदि'ति सत्प्रति-  
पक्षतेति चेत्, न, वाक्यत्वस्याप्तानाप्तसाधारणत्वेन, प्रामाण्यस्यापि परानपक्षत्वेन  
विपक्षबाधकवैधुर्येणाप्रयोजकत्वात् ॥ यदाहु —

“यावच्चाव्यतिरेकित्वं शतांशेनापि शङ्क्यते ।

विपक्षस्य कुतस्तावद्धेतोर्गमनिकाबलम् ॥” इति ।

॥ कुसुमाञ्जलिकाराणां निन्दाप्रशसापराधवादवाक्यानां

तादृशलौकिकवाक्यवत् पौरुषेयत्वामाण्यशङ्कातत्परिहारौ ।

सन्दिग्धानैकान्त्यम्, अत्यन्तानुपलब्धे पौरुषेयत्वाभावानिश्चयादिति भावः ।  
तत्कृतत्वात् तत्संज्ञा किं न स्यात् ? अत्राह— तदाहेति ॥

वाक्यप्रमाणत्वादिति प्रत्यक्षादौ विप्रलम्भकवाक्ये च व्यभिचारवार-  
णाय विशेषणम् । यत्रानुसूलतर्को नास्ति, सोऽप्रयोजक इति परपरिपाटयैव परिह-  
रति—नेति ॥ विप्रलम्भकवाक्यस्या[स्य]दर्शनाद् न वाक्यमाप्तप्रतिबन्धनम्,  
नापि प्रामाण्यम्, प्रत्यक्षादाविव स्वारसिकत्वादिविशेषणविशेष्यातिरिक्तविशिष्टा-  
सत्त्वादित्याशयः । नास्ति घट इत्यभिधित्सतो विप्रलम्भकस्य अस्ति घट इति प्रमाद-  
विनिस्तृतवाक्येऽविद्यमानार्थबोधकेऽनैकान्त्याच्चेति द्रष्टव्यम् । विपक्षबाधवैधुर्यादिनोपा-  
धिशङ्कया सन्दिग्धव्यभिचारस्यागमकत्वे भट्टसवादमाह—यदी[यावदि]ति ॥  
विपक्षस्याव्यतिरेकित्वम्=हेत्वभावरहित्यम् । शतांशेन विपक्षबाधकाभावात्पक्षे  
प्रसिक्कूलदर्शनादिनेत्यर्थः ॥

वेद , सर्वज्ञप्रणीतः, वेदत्वादिति तदनुमानस्याप्यत एव निरासः ॥

वैदिकानि प्रशसावाक्यानि, उपादानाभिप्रायपूर्वकाणि, प्रशसावाक्यत्वात्, परिणतिसरसमाप्रफलमिति लौकिकवाक्यवत्, एवं तन्निन्दावाक्यानि, हानाभिप्राय-पूर्वकाणि, निन्दावाक्यत्वात्, परिणतिविरस पनसफलमिति लौकिकवाक्यवदिति चेत्, न, उपाध्यायैरधीयमानाधुनिकवाक्याना धर्मित्वे बाधात् । तेषामीशाशय-पुरस्सरत्वाच्चेति चेत्, न, अन्यवक्तृकवाक्यानामन्यभावप्रभवत्वसाधनेऽतिप्रसङ्ग-बाधात्, ईशवक्तृकवाक्याना धर्मित्वेऽन्यतराश्रयासिद्धेः, हानमभिप्रेत्य परिणति-विरसमित्यभिधित्सत प्रमाण[द]निस्तृतपरिणतिसरसमिति वाक्येनानेकान्तात्, एव-मुपादानाशयेन सरसमिति विवक्षतो विरसमिति वाक्येनानेकान्ताच्च । धर्म्यनिरूपणा-प्रसिद्धविशेषणत्वाभ्यां वेदाः, सर्वज्ञप्रणीता, वेदत्वादिति व्यतिरेकी निरस्तः ॥

॥ वैदिकास्मच्छब्दलिङादिपञ्चकानुमानमपि तदीय लौकिकलिङादौ  
शासनपरत्वाद्यभावाच्च साधकम्, इष्टसाधनत्वस्यैव लिङर्थत्वात् ॥

वेदेऽस्मच्छब्द, स्वतन्त्रवक्तृवचन, अस्मच्छब्दत्वात्, श्लो[लो]कवदिति चेत्,

कु सु मा ज्ञ लौ जल्पितमनुमानमनुवदति—वैदिकानीति पक्षविशेषण  
दृष्टान्तभागे सिद्धसाधनतापरिहारार्थम् । भा[हा]नाभिप्रायपुरस्सरत्वेन बाधो मा भूत्,  
इत्युपादानेत्युक्तम् । निन्दा[या]व्यभिचारवारणाय — प्रशसेति विशेषणम् ।  
“ प्रातः प्रातरनृत ते वदन्ती ”ति निन्दावाक्यपक्षीकरणेनाप्याह — एवमिति ॥  
पूर्ववदत्र कृत्यमूढम् । साप्रतिकवाक्यस्य धर्मित्वम्, सर्गादावीश्वरवाक्यस्य वा । आद्ये  
साधारणवक्त्रभिप्रायपुरस्सरत्वम्, ईशाभिप्रायपुरस्सरत्वं वा । प्रथमं प्रत्याह — नेति ॥  
उपाध्यायानामर्थावबोधात् [प्राक्]तदभिप्रायासंभवादिति भावः ॥ द्वितीयं शङ्कते —  
तेषामिति ॥ ईशाभिप्राये[य, णो[नो]पाध्यायवाक्यप्रयोजकः, अभिप्रायत्वात्; पुरु-  
षान्तराभिप्रायवत्; इतरथा तस्यापि तत्प्रयोजकत्वप्रसक्तिरिति पराकरोति—नेति ॥  
न चेशस्यापि तद्वाक्यवक्तृत्वम्, अशरीरत्वात्, सशरीरत्वे सदा शरीरवत्तयाऽस्मदा-  
दिवत् ससारित्वप्रसङ्गात् । सप्रति कल्पान्तर पराकरोति—ईशेति ॥ स्वतन्त्रेश्वरकृतः  
वैदिकवाक्यस्यास्माकमसिद्धेरित्यर्थः । प्रशसावाक्यत्वहेतोर्व्यभिचारमाह—हानमिति ॥  
कु सु मा ज्ञ ला वुक्त केवलव्यतिरेकिण दूषयति — धर्माति ॥ सर्वज्ञस्याप्रसिद्धत्वा-  
दप्रसिद्धविशेषणमित्यर्थः ॥

न, सम्प्रत्युच्चार्यमाणवैदिकासच्छब्दे बाधात्, तत्त्यागे तत्रानैकान्त्यात् । वैदिकलिङादि, स्वतन्त्रवक्तृनियोगवचन लिङादित्वात्, राजशासनवदित्यपि न, कृतियोग्येष्टोपायताया लिङाद्यर्थत्वोपगमेन दृष्टान्तस्य साध्यविकल्पात्, तादृशेष्टसाधने लिङादिसङ्गत्यवगमात् ॥

॥ इष्टसाधनत्व न लिङर्थः, बहुशस्तत्प्रयोगे

तत्र सन्देहदर्शनादिति गङ्गा नैयायिकाना सोदाहरणनिर्देशम् ॥

ननु—नासौ लिङर्थः, सन्देहात्—श्रेयोहेतुता साक्षादेव लिङाऽवगम्यते स्तनपानाद्यनुमानवद् बालेन, किं वा तत्प्रतिपादितात् कुतश्चिदर्थानुमीयते, चेष्टा-

तत्रैवोक्तमनुमानान्तरमनुवदति—वेद इति ॥ मानान्तरेणार्थमुपलभ्य वाचकशब्दरचयिता स्वतन्त्रवक्ता, तस्य वाचक इत्यर्थः । वक्तृवचन इत्युक्ते पूर्ववाक्यस्मरणसापेक्षतत्सदृशोत्तरवाक्यवक्तृत्ववचनत्वेन सिद्धसाधनता व्यवच्छिनत्ति—स्वतन्त्रेति अग्न्यादिशब्दे व्यभिचारवारणाय हेतुविशेषणम् । वैदिकासत्पदमात्रस्य धर्मित्वम्, ईश्वरकृतवाक्यस्य वा । नाद्य इत्याह—नेति ॥ साप्रतिकपुंसामस्वातन्त्र्यादित्यर्थः । द्वितीय दूषयति—तदिति ॥ तदीयमनुमानान्तरमाशङ्क्य निषेधति—वैदिकेति ॥ प्रवर्तकोऽभिप्रायो नियोगः, राजवाक्यस्थलीना[लिङा]दिपदं राजशासनम् । अतश्च नियोक्ता विशेष[नियोग]प्रणेता शिवः सिध्येदित्याशयः ॥ कुत इति ? अत आह—कृतियोग्येति ॥

मध्यमदृढचेष्टालिङ्गेन श्रेयोहेतुमनुमाय तत्र लिङादीनां सङ्गतिमवगन्तुं नचाल शक्नोतीति चोदयति—नन्विति ॥ सन्देहं विशदयति—श्रेय इति ॥ लिङा चरमदृढप्रयुक्त्या प्रमाणेन साक्षादर्थान्तरप्रतिपादनविलम्बमन्तरेण श्रेयोहेतुता मध्यमदृढेनावगम्यते—विमतम्, श्रेयस्साधनम्, स्तनपानत्वात्, पूर्वानुभूतस्तनपानवदित्यनुमानादिव बालेन, किं वा तत्प्रतिपादिताद् गामानयीतेति लिङा गवानयनेऽस्य प्रवृत्तिर्मिष्टेत्यभिधीयते, तस्माल्लिङा प्रतिपादिताद् वक्त्रभिप्रायादानयनस्येष्टसाधनताऽनुमीयते, आनयनप्रयत्न, अस्य समीहितोपाय, भ्रान्तिविप्रलिप्सादिरहितेतथे[तेने]ष्यमाणत्वात्, मयेष्यमाणभोजनादिविषयो यथा पुत्रादेरिति दृष्टान्तमाह—चेष्टेति ॥ समयभिज्ञेन=अभिनयसङ्केतविदा । चेष्टाविशेषानुमितात्=नट-

विशेषानुमितादिवाभिप्रायविशेषात्, समयाभिज्ञेनेति सन्दिह्यते । एवञ्च सति सा नाभिधीयत इत्येव निर्णयः । अग्निकामो <sup>१</sup>दारूणि मथ्नीयादिति श्रुत्वा कुत ? इत्यनुयोगे प्रतिपत्तारो भवन्तीति[न्ति] तत्प्रयत्नस्याग्निहेतुत्वादिति । लिङेष्टसाधनताऽभिधाने प्रश्नोपक्रमो न स्यात् । “तरति ब्रह्महत्या योऽश्वमेधेन यजते” इतीष्टसाधनता-बोधकादर्थवादात् ब्रह्महत्या(तरणकामोऽश्वमेधेन<sup>१</sup> यजेतेति विधिप्रत्ययमनुमिते मीमांसकाः । तत्र यद्यप्य[<sup>२</sup>]नुमितया लिङेष्टसाधनता मीयते, तदे[दै] वास्मा-देवार्थवादादश्वमेधस्य ब्रह्महत्या) तरणहेतुता[स्व]गता, इति विधेरनुमान व्यर्थं स्यात् । अतोऽतिरिक्तो विधिरिष्टसाधनादवसीयते । यदि प्रथमपुरुष<sup>३</sup>विहित<sup>४</sup>तया लिङेष्टसाधनताऽभिधीयते, तदा कुर्याः, कुर्यामिति मध्यमोत्तमपुरुषयोरपि विहिता लिङ् इष्टसाधनमभिद<sup>४</sup>धीत । तस्माद् मध्यमादाविष्टसाधनताविरहे वक्तृसङ्कल्प एव विध्यर्थः, तद्वत् प्रथमपुरुषेऽपि स्यात्, अन्यत्राऽऽज्ञाध्वेषणादौ वक्तृसङ्कल्पे लिङ् कृतसामर्थ्याद्धेतोर्वैदिकलिङोऽपि स एवार्थः ॥

॥ इष्टसाधनत्व निषेधानुपपत्त्याऽपि न लिङर्थ  
इति नैयायिकपक्षस्य प्रस्तुतस्योपपादनम् ॥

निषेधानुपपत्तेश्च ॥ इष्टसाधनतापक्षे न हन्यात्—न हननभावनेष्टाभ्युपाय इति

चेष्टाविशेषलक्षण[णात् स्व]स्य प्रवृत्ती रीमस्येष्टेत्यवगतरामाभिप्रायाद् लक्ष्मणप्रवृत्तेर्हित-हेतुत्वमनुमीयते यथेति । श्रेयोहेतुत्वे मध्यमवृद्धावगते बालस्य सन्देहाद् न तत्र सङ्गत्यवगतिरित्यर्थः ॥ एवमपि श्रेयोहेतुत्वस्य लिङाद्यर्थत्वाभावनिश्रयात् सन्दिग्ध-साध्यमुदाहरणमिति, अत्राह—एव चेति ॥ कुत इति ? अत आह—अग्निकाम इति ॥ तथापि कथं निर्णयः ? अत्राह—लिङेति ॥ ज्ञातस्य प्रश्ना[न]र्हत्वात् प्रश्नोत्तरारम्भो न स्यादित्यर्थः । समीहितोपायताया लिङाद्यर्थत्वाभावे हेत्वन्तरमाह—तरतीति ॥ अर्थवादस्य विधिलिङ्गत्वात् स्तूयमाने विधिप्रत्ययानुमानमित्यर्थः । इष्ट-साधनादतिरिक्तं सम्बन्धः । व्यतिरेकद्वारैतदुपपादयति—यदीति ॥ न त्वभिधत्ते, पुरुषसङ्कल्पमभिधायकत्वादिति भावः । किञ्च वैदिकलिङादि सङ्कल्पार्थः, लिङादि-त्वात्, लौकिकलिङादिवदित्याह—अन्यो[न्य]त्वेति ॥ विधिनिमन्त्रणादिसूत्रोदि-ताऽऽज्ञादिस्वरूपमुपरिष्ठादाविष्करिष्यति ॥

१ कुण्डलीन्तर्गत नास्ति

२ पुरुषेविधि

३. विहितं त्वया (क)

४. अभिधीयते

वाक्यार्थः । तथाचानिष्टसाधनत्व कुतो लभ्यते ? न हीष्टसाधनं यद् न भवति, तदवश्यमनिष्टसाधनम्, उपेक्षणीयणीस्यापि भावात् । यद् रागादिप्रसक्त प्रतिषिध्यते, तदवश्यमनिष्टसाधनं दृष्टम्—यथेदं सविषमन्न [न]मुञ्जीथा इति, तेन वेदेऽप्यनुमास्यत इत्यपि न साधीय, प्रतिषेधार्थस्यैव चिन्त्यमानत्वात् । न हि कर्तव्यत्वस्येष्टसाधनत्वस्य, भावनाया वाऽभाव प्रतिपादयितुं शक्यते, लौकिकानां लौकिकप्रमाणसिद्धत्वात् । तथापि प्रतिपाद्यते तावदिति चेत्, न, पाषण्डादिप्रतिषेधेनानैकान्त्यात् ॥

यदाह— हेतुत्वादनुमानाच्च मध्यमादौ वियोगतः ।

अन्यत्र कृतसामर्थ्याद् निषेधानुपपत्तिः ॥ इति ॥

॥ वक्तुरभिप्राय एव लिङर्थः सर्वत्रेति सलक्ष्यसमन्वयं  
स्वमतोपसहार पूर्वपक्षिणः ॥

तस्मात्—

विधिर्वक्तुरभिप्राय प्रवृत्त्यादौ लिङादिभिः ।

अभिधेयोऽनुमेया तु कर्तुरिष्टाभ्युपायता ॥ १७ ॥

“न हन्यादि”त्यादिनिषेधादनिष्टहेतुताऽवगत्युपपत्त्यापि न श्रेयोहेतुता विध्यर्थ इत्याह—निषेधेति ॥ तदनुपपत्तिं प्रथयितुमिष्टसाधनताविधौ वाक्यार्थमाह—इष्टेति ॥ अनिष्ट दर्शयति—तथाचेति ॥ विप्रहननम्, अनिष्टसाधनम्, अनिष्टस्या[स्य] साधकत्वात्, कण्टकभक्षणवदित्यनुमानादिति, अत्राह—न हीति ॥ उपल[पे]क्ष्यतृणादौ व्यभिचारादित्यर्थः । विमतम्, अनिष्टसाधनम्, रागप्राप्तत्वे सति निषिद्धत्वात्, सविषान्नभक्षणवदित्यनुमेयमिति, अत्राह—यदी[दि]ति ॥ हेत्वसिद्धिरित्याह—प्रतिषेधेति ॥ कर्तव्या[त्वा]दीनामन्यतमाभावः प्रतिषेधार्थ इति, अत्राह—न हीति ॥ कुत इति ? अत आह—लौकिकानामिति ॥ लौकिकहन्त्यर्थकर्तव्यत्वादीना मानसाध्यक्षेण, अन्वयव्यतिरेकाभ्या च सिद्धत्वादित्यर्थः ॥ यद्यपि प्रतिषेधार्थो न विशेषतो निर्वचनार्हः, तथापि निषेधदर्शनात् तदर्थोऽस्तीत्यनुमीयत इत्याशङ्कते—तथापीति ॥ यागे पश्चालम्भः, न कार्यं, हिंसात्वात्, व्यर्थहिंसावत्, इति फलरागप्राप्तपश्चालम्भेऽनैकान्त्येन दूषयति—नेति ॥ स्वोत्प्रेक्षामात्रत्वशङ्कापरिहारायोदयनोदितमुदाहरति—यदाहेति ॥ कस्तर्हि लिङाद्यभिधेयः ? तत्राह—तस्मादिति ॥ प्रवृत्त्यादौ ॥ विषयसप्तमी । प्रवृत्तिनिवृत्तिविषयाभिप्रायभेदस्य विधित्वे, पुरुषत्रयविहितलिङोऽर्थे भेदासिद्धिः, तत्राह—तत्रेति ॥ कस्तर्हि लौकिक-

तत्र स्वयंकर्तृकक्रियेच्छाभिधानं कुर्यादि[मि]ति, सम्बोध्यकर्तृकक्रियेच्छाभिधानं कुर्या इति, शेष<sup>१</sup>(कर्तृक)क्रियेच्छाभिधानं कुर्वीतेति । तथाचा'भिकामो दारुणि<sup>२</sup> मथनी-  
यादिति लौकिकवाक्यस्यायमर्थः—अभिकामस्य दारुमथने प्रवृत्तिर्ममेष्टेति । तत्र  
श्रोताऽनुमिनोति—नूनं दारुमथने यतोऽभे[मि]रूपाय., यद्विषयप्रयत्नो यस्याप्ते-  
नेष्यते, तस्यापेक्षिकहेतुस्तथा तेनावगतश्च, यथा ममैव पुत्रादेर्भोजनादिविषय-  
ग[इ]ति व्याप्ते. । 'विष न भक्षये'दित्यस्य तु विषभक्षणगोचरा प्रतिपत्तिर्मम नेष्टेत्यर्थः ।  
ततोऽपि श्रोताऽनुमिनोति—नूनं विषभक्षणभावनाऽनिष्टसाधनम्, यद्विषये हि प्रयत्नः.  
कर्तुरभिमतसाधकव्या[कोऽप्या]प्तेन नेष्यते, स ततोऽधिकतरानर्थहेतुस्तेनैवावगतश्च ।  
[यथा]ममैव पुत्रादेः क्रीडा(कर्म<sup>३</sup>)भक्षणादिविषय इति व्याप्तेरिति ॥

॥ पुरुषाभिप्रायविशेषस्य लिङ्गार्थत्वायोगः, हितसाधनताया लिङ्गार्थत्वेऽपि

सन्देहासम्भवः, अभिकामादिवाक्ये पूर्वोक्तसन्देहासम्भवोपपादन

चेति सिद्धान्तोपक्रमः ॥

तदेवं[ मैवम्, ]मानान्तरनिबन्धनस्वप्रवृत्तिप्रयोजकतयाऽवगतश्रेयोहेतुतायां  
पुरःस्फूर्तिकायां तत्रानवगतप्रयोजकभावस्वतन्त्रपुरुषाभिप्रायस्य लिङ्गादिशब्दाभि-  
धेयत[ि]या[ ]<sup>३</sup> शङ्कितुमशक्यत्वात् अभिधाभावनानियोगफलरागाणा विधित्वस्य त्वयैव

वाक्यस्य विधिप्रत्ययविशिष्टस्यार्थ इति<sup>१</sup> अत्राह—तथाचेति ॥ कुतस्तर्हि दारुम-  
थनव्यापारस्य समीहितवहिसाधनत्वावगतिः<sup>२</sup> अत्राह—तत्रेति ॥ पित्रादिना पुत्रादेः  
प्रतिषेध्यतयेष्टप्रयत्ने व्यभिचारवारणायोक्तम्—तथा तेनेति ॥ लौकिकविधिवचन-  
स्यार्थं व्याख्याय लौकिकनिषेधार्थं व्याचष्टे—विषमिति ॥ आप्तेनानिष्टत्वलिङ्गादनु-  
मेयत्वाद् अनर्थहेतुभावस्य न निषेधार्थत्वम्, इत्याह—ततोऽपीति ॥ अभि-  
मतसाधकोऽपीति ॥ तदानीन्तनश्रेयोहेतुरपीत्यर्थः । दुःखसाधनत्वेनानिष्टश्रेयोहेतुं  
व्यवच्छिनत्ति—तथेति ॥

परिहरति — मैवमिति ॥ प्रत्यक्षादिमूलज्ञा[स्तन्यपा]नादिप्रवृत्तिप्रयोजक-  
त्वेन स्वात्मन्यवगतहितहेतुत्वस्य मध्यमवृद्धप्रवृत्तिहेतुत्वेन बालेनानुमानयोगादि-  
त्यर्थः ॥ यदुक्तं सन्देहादिति — तद् दूषयति—अभिधेति ॥ [न]लिङ्गादिव्यापा-



निषेधात् कुतो हितहेतुत्वविधित्वसन्देहः स्यात् । “अभिकामो मथनीयादि”त्यत्र ‘कुतः’ इति हेतुपर्यनुयोगः प्रमाणपर्यनुयोगो वा, फलपर्यनुयोगो वा । नाद्यः, मथनसाधनानां प्रसिद्धत्वात् । न द्वितीयः, अस्य वाक्यस्यैव तन्मानत्वात् । न तृतीयः, प्रत्ययाभिहित-<sup>१</sup>श्रेयोविशेषाकाक्षायामधिकारिविशेषणादभेदेव तद्वेतुत्वेन सम्बन्धनिर्णयात् । न हि ‘तृप्तिकामो भुङ्गीते’त्युक्ते कश्चिन्मूढः सन्दिग्धे—भुक्ते किं साध्यम्—इति ?

॥ ‘तरति ब्रह्महत्याम्’ ‘अश्वमेधेन यजते’ इत्यादिवर्तमानापदेशे कुर्यात् कुर्यात्, कुर्यात्, इत्यादौ च सर्वत्रेष्टसाधनत्वमेवार्थः, न कर्तुरभिप्रायो लिङर्थः कुत्वापि । अन्यथाऽऽज्ञादिभेदासिद्धिः ॥

“तरति ब्रह्महत्या योऽश्वमेधेन यजते” इति वर्तमानापदेशाद् वर्तमान-श्रेयोहेतुप्रतीतौ तत्सर्कीर्तनवैयर्थ्यपरिहारार्थं विधिप्रत्ययस्य कृतियोग्यश्रेयस्साधनता-बोधकस्य कल्पना श्रेयस्साधनविधिपक्षे सुतरां समञ्जसा, कुर्यात्[दि]तिप्रत्ययादिष्टहेतुता<sup>२</sup> प्रतीयते । मध्यमोत्तमाभ्यां युष्मदस्मदर्थसम्बन्धिता प्रतीयते, न तु सकल्पः, तस्य मानसवेद्यतया, साक्षिवेद्यतया वा कुर्यात् इत्यत्र तत्प्रतीतौ प्रत्ययानपेक्षाणात् । न चान्यत्र वक्तुरिच्छैव लिङर्थः इत्यवधृतिः, तन्मात्रस्य लिङर्थत्वे सत्याज्ञादि-भेदासिद्धेः ॥

रोऽभिधा, प्रयत्नो, भावना[वा,]अभिधादीनां विधित्वस्य कुसुमाञ्जलौ पञ्चमपरिच्छेदे त्वयैव निरस्तत्वात्, कोट्यन्तरासम्भवात्समीहितोपायताविधित्वनिर्णयादित्यर्थः । यदुक्तं लिङेष्टसाधनताभिधाने प्रश्नोत्तरोपक्रमो न स्यादिति, तद् दूषणाय विकल्पयति—अग्रीति ॥ मथनसाधनमन्थादीनां प्रसिद्धत्वाद् न प्रश्नयोग्यतेत्याह—नाद्य इति ॥ आप्तवाक्यप्रमेयत्वाद् नेतर इत्याह—न द्वितीय इति ॥ चरम प्रत्याचष्टे—नेति ॥ प्रत्ययेन श्रेयोमात्रहेत्वभिधाने कस्य श्रेय इति तद्विशेषणाकाक्षायामधिकारिविशेषणतया सन्निहिताभेदेव तद्वेतुत्वेन तन्मथन हेतुर्यस्य न[१] तत्त्वेनेत्यर्थः ॥ दृष्टान्तेनैतदाह—न हीति ॥

अनुमानादिति द्वितीयहेतुमपवादिति—तरतीति वर्तमानकालावच्छिन्नश्रेयो-हेतोरप्रवर्तकत्वात् तत्सङ्कीर्तनवैयर्थ्यमित्यर्थः । मध्यमादौ विहिताया लिङ् सङ्कल्पा-र्थत्वात् शेषविहिताया अपि तदर्थ[त्वं]मिति, अत्राह—कुर्यात् इति ॥ मानसवेद्यत्व

॥ वक्तुरिच्छाया एवोपाधिभेदादाज्ञात्वादि, न तु स्वतन्त्राज्ञादि लिङ्गर्थे  
इति पूर्वपक्षिण शङ्का, आज्ञादीना पृथक् प्रत्ययार्थत्वे गौरवाद् लाघवेने  
च्छामात्रस्य लिङ्गर्थत्वेन तत्परिहारश्च ॥

यां वक्तुरिच्छामननुविदधानस्तत्क्षोभात् विभेति, साऽऽज्ञा । या तु श्रोतरि  
पूजासम्मानव्यञ्जिका, साऽध्येषणा । वारणाभावस्य व्यञ्जिका त्वभ्यनुज्ञा अवसान-  
प्रयोजना । सप्रश्न=लाभेच्छा । प्रार्थना=शुभाशस[न]माशीरिति चेत्, न, विभिन्न-  
परस्परव्यभिचरिणामाज्ञादीना प्रत्ययार्थत्वे गौरवात्, प्रयोगमूलतया <sup>१</sup>प्रयोगलिङ्गा-  
वगतत्वात्, अन्यलब्धस्याशब्दार्थत्वात्, इच्छामात्रस्य प्रत्ययार्थत्वेऽर्थविशेष-  
व्यवहारासिद्धे, अर्थविशेषावच्छिन्नस्य तस्य प्रत्ययार्थत्वे लाघवात् अर्थभेद एव  
प्रत्ययार्थोऽस्तु, कृतमिच्छाभिधानेन ॥

॥ निषेधवाक्येऽनिष्टसाधनं नञुपरक्तलिङ्गर्थे इति  
भाष्याद्यनुसारेण विवेक ॥

न च निषेधानुपपत्ति, 'न हन्यादिति'हननभावना नेष्टाभ्युपाय इति न  
वाक्यार्थः, धात्वर्थकरणभावना प्रत्ययार्थ इत्यस्माभिरनभ्युपगमात्, किन्तु हन्त्यर्थस्य  
श्रेयोहेतुता प्रत्ययार्थ, तेनानुरक्तो नञपि तदभाव स्वभावतो बोधयति । तत्र माना-

तार्किकमते, स्वमते साक्षिवेद्यत्वम् । अन्यत्र कृतसामर्थ्यादित्येतदसिद्धमित्याह—  
नचेति ॥ कुत इति ? अत आह—तन्मात्रस्येति ॥

भेदकोपाधि शङ्कते—यामिति ॥ आज्ञादिभेदानां प्रत्ययार्थत्वम्, तत्रानु-  
गतेच्छामात्रस्य वा । नाद्य, शक्तिकल्पनागौरवादित्याह—नेति ॥ द्वितीयं दूषयति  
—इच्छेति ॥ विमत प्रयोग, विवक्षापूर्वक, प्रेक्षापूर्वप्रयोगत्वात्, सप्रतिपन्नवदिति  
लिङ्गावगतस्यानन्यलभ्यत्वाभावादित्यर्थः । किञ्चेच्छामात्रं प्रत्ययात् प्रतीयते, धात्व-  
र्थावच्छिन्नवक्तृभियो वा । नाद्य, अर्थविशेषे प्रवृत्त्यसिद्धेरित्याह—इच्छेति ॥  
प्रत्ययेनेच्छाभिधाने प्रकृत्यर्थसामानाधिकरण्यात् तदुपरागप्रतीतावपि वक्तृवच्छिन्न-  
त्वासिद्धेरित्यर्थः ॥ द्वितीयं दूषयति—अर्थेति ॥

कस्तर्हि प्रत्ययार्थो भवतामिति ? अत्राह—किन्त्विति ॥ हन्त्यर्थस्येष्टहेतुत्व-  
मन्यव्यतिरेकदृष्टमशक्यप्रतिषेधम्, अत्राह—तत्वेति ॥ मुख्यार्थेनाविनाभूतो लक्षणीयः ।

न्तरविरोधात् दृष्टे]ष्टादधिकतरानिष्टसाधनत्व बोधयति, यद्वागादिप्रसक्त प्रतिषिध्यते, तदवश्यमनिष्टसाधनमिति नियमात् । नच प्रतिषेधार्थासिद्धिः, “नञश्चैष स्वभाव — यत् स्वसम्बन्धिनोऽभावं बोधयती”ति सिद्धत्वात् । नच प्रमाणविरोधे बोधकत्वासिद्धिः, ‘गङ्गायां घोष’ इत्यादौ मुख्यार्थप्रतीत्यभावे लक्षणोच्छेदप्रसङ्गात् । यागविषया हिंसा पाषण्डै प्रतिषिध्यमाना न रागादिप्रसक्ता, शास्त्रप्रसक्तैव, इति न पाषण्डप्रतिषेधेनानेकान्तः ॥

वक्तुरभिप्राये लिङादीनामनवगति[त]सङ्गतित्वे तत्र स्वयकर्तृकक्रियेच्छाभिधानमित्यादिविभजन श्रवणवर्तिगोधमासविभजनमिव । “अग्निकामो दारुणः मथनीयादि”त्यस्याग्निकामस्य दारुमथने प्रवृत्तिर्ममेष्टेत्यर्थ इति व्याख्यानमवधीरणीयम्, अप्रामाणिकत्वात्, अग्निकामस्य दारुमथने यत्स्व[स्व] समीहितोपाय, भ्रान्तिविप्रलिप्सादिरहितेन तथे[मये]प्यमाणत्वात्, मयेप्यमाणभोजनादिविषयो यथा पुत्रादेरिति प्रयोगे हेतुरसिद्धः, दारुमथनवाक्यस्य श्रेयस्साधनार्थत्वेऽप्या[ना]प्तेन तथेप्यमाणत्वे प्रमाणत्वाभावात् । एतेन—विष न भक्षयेदिति वाक्यव्याख्यानम्—प्रत्युक्तम्, विषभक्षणम्, भोक्तुरनिष्टसाधनम्, आप्तेनानिष्टत्वात्, यथा ममैव पुत्रादेः कर्दमभक्षणादिरित्यत्रापि हेतोरसिद्धिः, “विष न भक्षयेदिति”ति वाक्यस्यानर्थसाधनबोधकत्वेप्याप्तेनानिष्टत्वे मानाभावात् । तस्माद्राजशासनवदिति दृष्टान्तसाध्यविकलः<sup>५</sup> ॥

न चात्रानिष्टसाधनत्वस्य निषेधार्थेनापि[वि]नाभाव, अत्राह—यद्वागेति ॥ प्रतिषेधार्थस्यैव चिन्त्यमानत्वात् तदविनाभावासिद्धिः, अत्राह—न चेति ॥ स्वसम्बन्धिनोऽभावबोधकत्व निषेधवाक्ये न सिध्यति, मानान्तरविरोधात्, अत्राह—न च प्रमाणेति ॥ यदुक्त पाषण्डादिप्रतिषेधेनानेकान्तात्—इति, तत् प्रत्याचष्टे—शास्त्रप्रसक्तेति ॥ प्रमाणसिद्ध श्रेयस्साधनत्वप्रतीत्या प्रसक्ताना मिथ्याज्ञाननिदानरागाप्रसक्तेरित्यर्थः ॥

परकीयविभागमाक्षिपति—वक्तुरिति ॥ गर्तवर्तिमौ[गो]धामासविभजन यथाऽशक्यम्, असंप्राप्तेरित्यर्थः । अवधीरणीयम् ॥ उपेक्षणीयमित्यर्थः ॥ हेत्वसिद्धि साधयति—दारुमथनवाक्यस्येति ॥ वैदिकलिङादि स्वतन्त्रवक्तृनिर्योगवचन इत्यनुमाननिराकरणं निगमयति—तस्मादिति ॥

1. प्रतिषेधार्थसिद्धौ, 2 दारुणी 3 कर्तुं  
4. क्रीडाभक्षणार्कदर्मादि (क) 5. विकल. स्यात् ।

॥ उत्तमपुरुषाभिहितसङ्ख्याया स्वतन्त्रैकवक्तृकत्वात् “बहु स्यामि” त्या  
 युत्तमपुरुषैकवचनघटितस्यापि स्वतन्त्रैकवक्तृकत्वमिति शङ्कायामस्वतन्त्र-  
 वक्तुरपि तथावक्तृत्वाद् व्यभिचारेण परिहारः ॥

<sup>१</sup>मा स्याम् भविष्यामीति वैदिकोत्तमपुरुषाभिहिता सख्या, स्वतन्त्रवक्तृगोचरा,  
 उत्तमपुरुषाभिहितसख्यात्वात्, लौकिकवदिति चेत्, न, आविष्टभाषितोत्तमपुरुषा-  
 विष्कृतसख्याया व्यभिचारात् ॥

॥ यदुद्देशेन य शब्द प्रयुक्त, स तत्पर इति न्याय । उद्देशस्तु स्वतन्त्र-  
 वक्तृपुरुषाभिप्राय एवेति वेदवाक्यानामपि किञ्चिदुद्दिश्य प्रवृत्ताना  
 नापौरुषेयत्वमिति शङ्का, पुरुषाभिप्रायो नोद्देश, किन्तु  
 शब्दधर्म एवेति तत्परिहारश्च ॥

यदुद्देशेन य शब्द प्रवृत्त, स तत्पर, उपादानोद्देशेन प्रवृत्तलौकिक-  
 प्रशसावाक्यस्य तत्परत्वात्, लोकानुसाराद् वेदो[देऽ]प्येवम्, अन्यथाऽर्थवादाऽऽनर्थ-  
 क्यात् । स चोद्देशोऽभिप्राय, इति तदाधारप्रणेतृपुरुषसिद्धिरिति चेत्, न, सिद्ध-  
 स्योद्देश्यतया, शब्दस्य विधेयपरत्वात् । <sup>२</sup>लोकेऽपीच्छापर्यायोद्देशस्य निसर्गत फल-

प्रयोगान्तरं तदीय शङ्कते—स्यामिति ॥ एकवचनाभिहितैकत्वसङ्ख्या  
 स्वतन्त्रवक्तार सङ्ख्येय स्वीकरोतीत्यर्थः । “किमह साधु नाकरवम् । “किमह  
 पापमकरवम्” इति तप्यमानपुरुषविषयसङ्ख्याया व्यभिचारे स्थिते व्यभिचारान्तरेण  
 दूषयति—नेति ॥ आविष्टस्यास्वतन्त्रत्वादित्याशयः ॥

उद्देश एव तात्पर्यमिति कु सु मा ऊज लि काराभिप्रायमाशङ्कते—यदिति ॥  
 लौकिकवाक्यस्योद्दिष्टार्थपरत्वेऽपि न वैदिकस्य तथात्वमिति, अत्राह—लोकेति ॥  
 “य एव लौकिका, त एव वैदिका” इत्यपि न मानवं वचनमिति, अत्राह—अन्य-  
 थेति ॥ उद्देश्यविधिपरत्वाभावेऽर्थवादानामानर्थक्यम्, स्वार्थे फलाभावादित्यर्थः ।  
 तथापि कथं वेदप्रणेता शिव सेत्स्यतीति ? अत्राह—स चेति ॥ उद्देश्य[श]तात्पर्ययो-  
 र्भिन्नगोचरत्वाद् नैकत्वमिति परिहरति—नेति ॥ लौकिकतात्पर्यस्योपादेयगोचरत्वेऽपि  
 नोद्देशस्य तद्गोचरत्वमिति दृष्टान्तासिद्धिमाह—लोकेऽपीति ॥ वक्तुरभिप्रायः  
 तात्पर्यमपौरुषेयत्वे वेदस्य न स्यात्, अत्राह—नापीति ॥ पुरुषधर्मत्वे सुबादि-

गोचरत्वेनोपादेयार्थसाध्यविषयत्वात् । नापि पुरुषाभिप्रायः तात्पर्यम्, त[य]त्परः शब्द इति शब्दसामानाधिकरण्यविरोधात् पुरुषधर्मस्य तत्प्रणीतशब्दधर्मत्वे शब्दस्य सुखादिमत्त्वप्रसङ्गात्, पुरुषाशयवशेन<sup>१</sup> शब्दस्यार्थप्रतिपादकत्वे सागरविवक्षया प्रयुक्त-  
मेरुशब्दादपि सागर<sup>२</sup>प्रत्ययप्रसङ्गात् ॥

पदवाक्ययोः पदार्थनत्संसर्गौ विहाय प्रतिपाद्यान्तराभावाद् न तत्परां[र] शब्द इति चेत्, न, भूतार्थस्य यद्यपि नाहत्य प्रवर्तकत्वनिवर्तकत्वे, तथापि तात्पर्यतत्त्वत्रैव प्रामाण्यमिति त्वयैव पदवाक्यशक्त्यगोचरप्रवृत्तिनिवृत्त्योरर्थवादप्रामाण्य-  
स्योक्तत्वात् । तस्मात् सफलः पदार्थैरपूर्वः प्रतिपाद्यः । तत्प्रमितिशेषत्व तात्पर्यं शब्द-  
धर्म एव ॥

॥ वेद, पौरुषेयः, वाक्यत्वादित्यनुमाने पौरुषेयत्वं त्रेधा विकल्प्य स्वतन्त्रे-

श्वरकार्यत्वस्यैव पौरुषेयत्वरूपत्वात्, तस्य वेदेऽभावादपौरुषेयत्वमिति

व्यवस्था ॥

वेदवाक्यम्, पौरुषेयम्, वाक्यत्वात्, कालिदासवाक्यवदिति चेत्, न, पौरुषेयत्वं स्वार्थप्रमितिपुरस्सरत्वं वा, (तत्प्रतीतिपुरस्सरत्वं वा,<sup>३</sup>) पुरुषकार्यत्व वा । आद्ये विप्रलम्भकवाक्ये व्यभिचारः । द्वितीये 'अस्ति घटः' इत्यभिधित्सतो 'नास्ति घटः' इत्यपि प्रमादानीस्मृतवाक्येऽनैकान्तिकता । चरमे सिद्धसाधनता । देशकालव्यापकत्वे भाविकक्रमविकलवर्णानां परोपरागकृतक्रमक्रोडीकृतानां वेदपदवेदनीयत्वेन विशिष्ट-

वच्छब्दसामानाधिकरण्यायोगादित्यर्थः ॥ पुरुषधर्मः=तात्पर्यं तत्प्रश्नि[णी]सङ्गमती  
त्याह—पुरुषेति ॥ तात्पर्यस्य पुरुषाभिप्रायत्वे भङ्गान्तरमाह—पुरुषाशयेति ॥  
पदवाक्यविषयातिरिक्तविषयस्यासम्भवाद् न तात्पर्यं शब्दधर्म इति शङ्कते  
—पदेति ॥ स्ववचनविरोधेन निराकरोति—नेति ॥ उ द य नचोद्य  
निरासमुपसंहरति—तस्मादिति ॥

अपौरुषेयत्ववादिनः कथं पौरुषेयत्वं सिद्धम् ? अत्राह—देशेति ॥ न  
तावद् वर्णमात्रं वेद, अक्षरसमाम्नायेऽपि प्रसङ्गात्, क्रमविशेषविशिष्टानां वेदत्वे  
भाविकः=पारमार्थिकः क्रमो देशकालनिबन्धनो न संभवति, इति पाठप्रतीत्योरन्य-  
तरक्रमो वर्णेषूपरज्यते, इति तद्विशिष्टरूपेण वर्णानां पुरुषप्रयत्ननिष्पाद्यत्वादित्याशयः ।

1. वशेनाशब्दस्य (क)

2 सागरस्य प्रत्यय

3. कुण्डलितो भाग, ख पुस्तके दृश्यते

क्रमस्य क्षणिकत्वेन तद्विशिष्टवर्णानां पुरुषसपाद्यतया तत्कार्यत्वोरीकारात्, क्रमसा-  
दृश्यपरम्पराया अनादितामन्त्रेणापौरुषेयत्ववाचोयुक्तिः ॥ यथाहुः —

“यत्नतः प्रतिषेध्या नः पुरुषाणां स्वतन्त्रता”

इति । वैदिक्यो रचनाः, स्वतन्त्रपुरुषसम्पाद्याः, रचनात्वात्, भारतादिरचनावदिति  
चेत्, पुरुषस्य स्वातन्त्र्य प्रमाणान्तरेणार्थमुपलभ्य रचयितृत्वम्, उत कारकान्तराधि-  
ष्ठातृत्वम् । आद्ये विप्रलम्भकवाक्यरचनासु व्यभिचारः । द्वितीये सिद्धसाधनम्,  
नामप्रपञ्चोपादानस्येश्वरस्याधिष्ठातृत्वाभ्युपगमात् । रचनानां च वाक्यधर्माणामुत्पादे  
वाक्यानां द्रव्यत्वप्रसङ्गः ॥

॥ वेदवाक्यक्रमस्य पुरुषबुद्धिजन्यत्वानुमानस्य बहुधा विकल्प्य सिद्धसाधनादिना  
निरासः, तेनैव न्यायेनानुपूर्वीपक्षकस्यानुमानस्यापि निरासः ॥

<sup>१</sup>यदप्यवादि — वेदवाक्यक्रमः, पुरुषबुद्धिजन्यः, वाक्यक्रमत्वात् — इति, न  
तच्चातुर्यमञ्चति, क्रमस्यान्यधर्मत्वे पुरुषबुद्धिजन्यत्वप्रतिज्ञाव्याघातः, वाक्यस्वरूप-  
मात्रत्वे क्रमविशेषणवैयर्थ्यम् । तत्त्यागे वेदवाक्य पुरुषबुद्धिजन्यमिति साध्य<sup>२</sup> पर्यव-  
स्येत् । तदपि न चारु, [तदपि] स्वार्थप्रमितिजन्यत्वम्, प्रतीतिमात्रजन्यत्वं वा । आद्ये [नाद्यः,  
] प्रमादनिस्तुतवाक्ये व्यभिचारात् । द्वितीये पूर्वपूर्ववेदवाक्यानुस्मृतिजन्यत्वमुत्तरोत्तर-  
वेदवाक्यानाम्, इति स्वीकारात्, अनुभवजन्यत्वसाधने<sup>३</sup>ऽनुभूतमनुस्मृत्य विरचित-

तर्हि वेदनित्यत्वाभ्युपगमविरोधः, अत्राह — क्रमेति ॥ स्वतन्त्रतेति ॥ मानान्त-  
रेणार्थमुपलभ्यापूर्वक्रमवत्तया रचनकर्तृतेत्यर्थः । रचनात्वादिति ॥ क्रमविशेषवत्तया  
पदानामुच्चारण रचना । सिद्धसाधनत्व साधयति — नामेति ॥ उपादानस्याज्ञात-  
तयाऽधिष्ठानस्याज्ञानतत्सम्बन्धरूपकारणान्तराधिष्ठातृत्वादित्यर्थः ॥

क्रमस्यान्यधर्मत्वम्, वाक्यधर्मत्वम्, वाक्यस्वरूपत्व वेति विकल्प्य प्रथम  
प्रत्याह — क्रमस्येति ॥ द्वितीयेऽपि कार्यत्वम्, अकार्यत्व वेति विकल्प्य क्रमेण  
पराकरोति — वाक्येति ॥ अन्त्यं निरस्यति — वाक्यस्वरूपेति ॥ क्रमविशेषण  
परिहाय साध्यनिर्देशेऽपि दोषं दर्शयितुं पर्यवसितमाह — तदिति ॥ प्रतीतिमात्रजन्य-

मन्वादिवचने (सिद्धसाधनता) व्यभिचारात् । एतेन—वैदिक्यानुपूर्वी, प्रणेतृपूर्विका, वर्णानुपूर्वित्वात्, सम्प्रतिपन्नवदित्याद्यपि—निरस्तम्, तस्या अप्यानुपूर्व्या वर्ण-धर्मत्वम्, अन्यधर्मत्वं वेत्यादिविकल्पदोषलङ्घनाजङ्घालत्वात् ॥

॥ वेदवाक्ये बुद्धिजन्यत्वानुमानस्यापि सिद्धसाधनता ॥

<sup>१</sup>यदप्युक्तम्—वेदवाक्यम्, बुद्धिजप्रयत्नजन्यम्, वाक्यत्वात्—इति, तत्रापि प्रयत्नजन्यत्वसाधने बाध—सिद्धसाधनयोरन्यतरविरहाद् बुद्धिजविशेषणवैयर्थ्यम् । अधुनास्मदादिभिरधीयमानस्वाध्यायस्य<sup>२</sup> पूर्वाधीतस्वाध्यायानुस्मरणपुरस्सरप्रयत्नजन्यत्व-स्वीकारेण सिद्धसाधनता च ॥

॥ इदानीन्तनकालः, वेदव्यतिरिक्तेदानीन्तनत्वरहितपौरुषेयवानिति तु गगना-  
देरपि पौरुषेयत्वापादकत्वादनुचितम्, सत्प्रतिपक्षाच्च ॥

<sup>३</sup>यच्चोक्तम्—अयं कालः, वेदव्यतिरिक्तेदानीन्तनत्वरहितपौरुषेयवान्, इति, तत्र समाधि—अयं कालः, वेदव्यतिरिक्तेदानीन्तनत्वरहितापौरुषेयवान्, कालत्वात्, अन्यकालवदित्यपि वदतो न हृदयं विदीर्यते ॥

अयं कालः, गगनव्यतिरिक्तेदानीन्तनत्वरहितपौरुषेयवान्, कालत्वात्, इति गगनादेरपि पौरुषेयतापत्तिरिति ॥

॥ आकाशश्चोत्पन्नपक्षकवेदपौरुषेयत्वपर्यवसाय्यनुमानद्वयेऽपि सत्प्रतिपक्षोपन्यासः ॥

<sup>४</sup>यदपरमीरितम्—आकाशः, वेदव्यतिरिक्ताकाशनिष्ठत्वरहितपौरुषेयवान्—इति, तत्राप्याकाशो वेदव्यतिरिक्ताकाशनिष्ठत्वरहितापौरुषेयवान्, द्रव्यत्वात्,

त्वम्, अनुभवजन्यत्वं वेति विकल्प्याद्य सिद्धसाधनत्वेनापवादति—द्वितीय इति ॥  
उक्तं भङ्गमन्यत्रातिदिशति—एतेनेति ॥

अतथाविधसंसारानुपूर्व्या व्यभिचारं वारयति—वर्णानुपूर्वित्वादिति ॥  
वैदिक्यानुपूर्वी, इदम्प्रथमा, वर्णानुपूर्वित्वात्, सम्प्रतिपन्नवदित्यादिपदार्थः । अजङ्घाल-  
त्वात् [अद्वैतत्वात्] । [अवैदिकत्वात् ?] क्रमकोडीकृतवर्णात्मनो वेदस्य प्रयत्नजन्यत्व-  
मस्त्येव, इति सिद्धसाधनतानिषेधार्थं बुद्धिग्रहणम्, अत्राह—अधुनेति ॥

१ पृ. ११६ व ६

२ अमिधीयमानस्वाध्यायस्य पूर्वाधीतस्वाध्यायस्य पूर्वाधीतस्वाध्यायानुस्मरण

३ पृ. ११६. प ७.

४ पृ. ११६. प. ८,

तन्नुवदिति सत्प्रतिपक्षदुष्टतरक्षुद्ग्रास<sup>१</sup> एव । श्रोत्रम्, वेदव्यतिरिक्तश्रोत्रग्राह्यत्व-  
रहितपौरुषेयग्राहकमित्यपि—श्रोत्रम्, वेदव्यतिरिक्तश्रोत्रग्राह्यत्वरहितापौरुषेयग्राहकम्,  
इन्द्रियत्वात्, चक्षुर्वदिति सत्प्रतिपक्षताएव

॥ वेदे सर्वज्ञेश्वरकर्तृकत्वानुमान तु यथागमानुसारेण, तर्हि तदप्रयत्नजत्वेनैव  
तदनुसारित्वात्, तस्य चेष्टत्वात् सिद्धसाधनम् ॥

यत् पुन — ईश्वरः, हिताहितोपायोपदेष्टा, तदभिज्ञत्वे सति परार्थैकप्रवृत्ति-  
त्वात्, इत्यनुमानम्, तत्रेदं सम्प्रधार्यम्—किमीश्वरस्य सार्वज्ञ्य[ज्ञ]मागमादवगतम्,  
लिङ्गाद्वा । यद्याद्यः, तदा यथाऽऽगमावगतसर्वज्ञत्वमङ्गीकृतम्, तद्वत्—“अस्य महतो  
भूतस्य निश्चसितमेतद् यद्वेदो यजुर्वेदः सामवेदः” इति निश्चसितशब्देन प्रसिद्ध  
[द्ध]निश्वाससादृश्याभिधायिनाऽयत्नपूर्वकत्वप्रतिपादकेन प्रकरणानुगृहीतेनेश्वरोपादा-  
नत्वमात्रपरेण प्रतिपादित[त]पौरुषेयत्वमप्यङ्गीकरणीयम्, अविशेषात्, नेतर-  
स्तत् [त्त], तदनिरूपणात् ॥

॥ अदृष्टं कस्यचित्प्रत्यक्षमित्याद्यनुमानेन नेश्वरसाधनम्, तस्य सोपाधिकत्वात् ॥

अदृष्टादि, कस्यचित् प्रत्यक्षम्, प्रमेयत्वात्, करतला[मलक]वद्भीमासका-

सत्प्रतिपक्षतया दूषयति—तत्रेति ॥ विशेषणकृत्य पूर्ववदूष्यम् । अतिप्रसङ्गबाधमाह  
—अयं कालः, गगनव्यतिरिक्तेति ॥

प्रथमं पराकरोति—यद्याद्य इति ॥ पौरुषेयत्वमप्यङ्गीकार्यमिति सम्बन्धः ।  
हेतुगर्भं विशेषणमाह—निश्चसितशब्देन ॥ प्रतिपादितमिति ॥ निश्चसित-  
शब्दात् कथं तत्प्रतीतिः ? अत्राह—प्रसिद्धेति ॥ सादृश्यमेवाह—[अ]प्रयत्नेति ॥  
तर्हि शास्त्रयोनित्वाधिकरणविरोधः, अत्राह—ईश्वरेति ॥ अत्रोपोद्धलकमाह—  
प्रकरणेति ॥ ब्रह्मणो जगदुपादानत्वप्रतिपादकप्रकरणपाठादस्य वाक्यस्येत्यर्थः ॥

अदृष्टादीति—अदृष्टम्, आदिः येषां[यस्य समुदास्य,]इति सर्वातीन्द्रियावरोधः ।  
अस्मिन्नेव प्रतिज्ञार्थे द्वितीयोऽपि हेतुः । कस्यचित्पदेनास्मदादिविलक्षणविवक्षाया[म]  
प्रसिद्धविशेषणत्वम् । न पुरुषमात्रविवक्षा, जाति[ति]व्यक्तिं चान्तरेण मात्रार्था-  
निरूपणात् । अस्मदादिविवक्षाया व्याप्यत्वासिद्ध्या दूषयति—नेति ॥ अन्यव्यतिरेकिण-  
एव धर्मविशेषस्योपाधित्वात् सन्दिग्धसाध्यधर्मिणोऽन्यत्र व्यतिरेकासिद्धौ नास्यो-  
पाधित्वम्, अत्राह—केवलेति ॥ यत्र साधनेऽन्यव्यतिरेकरूपव्याप्तिरारोपिता, तत्र



नामप्रत्यक्षत्वात्, अस्मत्सुखादिवदिति—चेत्, न, अस्मदादीन्द्रियग्रहणयोग्यत्वोपाधे, केवलान्वयिनि केवलान्वयिधर्मस्योपाधित्वाविरोधात् ॥

॥ सर्वस्य कार्यस्य सर्वज्ञकर्तृकत्वानुमानेनापि नेश्वरसाधनम्, अप्रसिद्धविशेषणत्वात्, तस्य केवलव्यतिरेकिण्यपि दोषत्वादिति व्यवस्था ॥

सर्व कार्यम्, सर्ववित्कर्तृ<sup>१</sup>पूर्वकम्, कादाचित्कत्वात्, यच्चैव तच्चैवम्, यथाऽऽकाशमिति चेत्, न, अप्रसिद्धविशेषणत्वात् । केवलव्यतिरेकिणि नायं दोष इति चेत्, न, भू, शशविषाणोल्लि<sup>२</sup>खिता, भूत्वात्, इत्यादेरपि प्रसङ्गात् । विपक्ष-

तदारोपहेतोरुपाधेरन्वयव्यतिरेकित्वेन भाव्यते, यत्न तु केवलान्वयारोपः, तत् तदारोपहेतोरुपाधेरपि केवलान्वयित्वे नास्तीति[स्ति]विरोध इत्यर्थः ॥

व्यतिरेकसाध्य सर्ववित्कर्तृत्वमन्यत्र प्रतीतम्, अप्रतीतं वा । प्रथमे यत्र प्रतीतम्, तत्र हेतु प्रवर्तते चेत्, अन्वयव्यतिरेक्येव । ततो निवर्तते चेत्, असाधारण एव । नित्यत्वसाधने शब्दत्ववत् । चरमे त्वप्रसिद्धविशेषण पक्ष इति परिहरति—**नेति** ॥ यदेवानिश्चितस्वभावमपि सभावनाविषयीकर्तुं [योग्यम्, तदेव]विशेषण धर्मिविशेषे साधनमर्हति, न सर्वं सर्वत्र । सभावना तु सति सशय एव वादिविप्रतिपत्त्यादि-निबन्धने प्रतिपक्षबाधकाधीने, न[च]सर्वत्र सम्भाविनी, न, एव सत्यप्रसिद्धविशेषणत्वदोषा सभावना,[अ]प्रसिद्धत्वा[त्]स्यात् साध्यससर्गवदेवेति शङ्कते—**केवलेति** ॥ मैवम्, शशविषाणादिविशिष्टतया साधनप्रसङ्गात् । न च तथा साधने दृश्यानुपलम्भविरोध, ईश्वरत्ववदतीन्द्रियत्वोपगमे विरोधाभावादिति दूषयति—**नेति** ॥ [वि]प्रतिपत्त्यादे[दि]रेव न सशयबीजम्, ज्ञाततत्त्वस्य गुरोः शिष्यप्रबोधनार्थं शास्त्र प्रणयतः तन्मूलत्वेनाहर्त्यसंशय[व]त्त्वात्, शास्त्रेऽभ्यनुज्ञानात् आहार्यसशयगोचरविषाणादेः सभावनास्पर्शद[व]त्त्वसम्भावादित्यपिशब्दार्थः । शशविषाणादेः प्रतिपक्षबाधकविधुरस्य प्रतिबन्धबोधगोचरव्यतिरेकानिरूप[ण्य]त्वम्, प्रकृते तु न तावत्सर्ववित्कर्तृ[र्त्रि]-भावे कार्यत्वमेव संभवेत् । न खलु [त्व]चेतन चेतनानधिष्ठितं प्रवर्तते, चेतनाचेतन प्रवृत्त्योर्हेतुफलभावस्य कुविन्दवेमादावन्वयव्यतिरेकनिरूपितत्वात् । न च सर्वज्ञ ए[इ]वास्मदादिरदृष्टाद्य[दिर]धिष्ठातुमीष्टे । तदिह[तर्हि]कुम्भादेरपि न सर्वविदमन्तरेण सम्भवः । तस्मात् कुम्भादावपि धर्माद्यधिष्ठातृत्वेन सर्वविनिर्माता स्वीकार्य इति

बाधकभावा<sup>१</sup>भावाभ्या विशेष इति चेत्, न, प्रागभावप्रतियोगित्वमात्रेण कार्यत्वो-  
पपत्तावत्रापि तदभावात् ॥

॥ क्षित्यादिकं सकर्तृकमित्यनुमानस्य कर्तृव्यापारकत्वसाधनेऽनवस्थापत्त्यादूषणम् ॥

क्षित्यादिकम्, सकर्तृकम्, कार्यत्वात्, घटवदिति जगत्कर्तृत्वसिद्धावधि-  
करणसिद्धान्तन्यायेन सर्वज्ञत्वसिद्धिरिति चेत्, न, कर्तृव्यापारस्य कार्यत्वेऽपि न  
कर्तृपूर्वकत्वम्, अनवस्थानात् । अतः कर्तृव्यापारे व्यभिचारात् ।

॥ न केवलं व्यापारेण, किन्तु कार्येणापि कर्तुर्न व्याप्तिप्रद इत्युक्तानुमानदूषणम् ॥

किञ्च कार्यस्य कर्त्रा व्याप्तिर्न चक्षुरादिगम्या, कर्तुस्तदगोचरत्वात् । नापि  
मनोगम्या, परस्य परप्रत्यक्षत्वाभावात् । स्वकार्ये स्वप्रयत्नपुरस्सरत्वं <sup>२</sup>मनसा वा

बाधकमस्ति । ततो नाभाससाम्यमिति शङ्कते—विपक्षेति ॥ कुविन्दवेमादिप्रवृत्त्योर्हे-  
तुफलस्वभावनिरूपणमिति कोऽर्थः ? किं कुविन्ददेहव्यापारस्य हेतुभावः, तदात्म-  
व्यापारस्य वा । नाद्यः, देहस्याचैतन्य[न्यात्,] न द्वितीयः, आत्मान्तरस्याप्रत्यक्ष-  
गोचरस्यान्वयव्यतिरेकावसेयाधिष्ठातृत्वानुपपत्तेरिति परिहरति—नेति ॥

प्रयोगान्तरं शङ्कते—क्षितीति । सकलकार्यपक्षीकारे घटादिनाऽशे सिद्ध-  
साध्यता स्यात्, व्यतिरेकिता च हेतोः, सपक्षाभावात्, अतः क्षित्यादिव्यतिरेक-  
पर्यन्तविमतिगोचरकार्यं क्षित्यादिकमित्युक्तम्—सकर्तृकमिति ॥ परिदृष्टसामर्थ्य-  
कारकप्रयोक्तृपूर्वकमित्यर्थः । यस्य हेतोः, पक्षस्य वा सिद्धावन्यस्य वाऽनुषक्तस्यापि  
सिद्धिः, सोऽधिकरणसिद्धान्तः—यथेन्द्रियव्यतिरिक्तो ज्ञाता दर्शनस्पर्शनाभ्यामेकार्थ-  
ग्रहणादिति हेतोः सिद्धावनुषङ्गिणोऽर्था[द्]इन्द्रियनानात्वम्, नियतविषयाणीन्द्रियाणी-  
त्यादयः । विवादाध्यासितं बुद्धिमत्पूर्वकमिति पक्षस्य सिद्धावनुषङ्गिणोऽर्था—सर्वज्ञ-  
त्वादयः सिध्यन्तीति । कार्यस्य कर्त्रा व्याप्तिः, व्यापारस्य वा । न द्विधापि, कर्तृव्यापारे  
व्यभिचारात्, न ह्यात्मनः केवलस्य मुक्तात्मवद् व्यापारः, किन्तु देहावच्छिन्नस्य ।  
न च तस्य चेतनत्वम्, तस्यापि चैतन्यापत्तौ व्यासयनिश्चयादनुमाना[नु]दया[य]इति  
दूषयति—नेति । न च कर्तृव्यापारस्य सन्दिग्धसाध्यतया धर्मित्वम्, व्यापारवतः  
कर्तृत्वात्, तेनैव व्यापारेण तत्कर्तृत्वे आत्माश्रयः, व्यापारान्तरेण तत्कर्तृत्वेऽन-  
वस्थेति बाधकदर्शनादकर्तृक इति विपरीतनिश्चयात् ॥

[क्रियत इति चेत्, न, ज्ञानस्य स्वाश्रयाद्विन्नविषयत्वनियमेन स्वग्रहणायोगे स्वकृति-  
पुरस्सरत्वग्रहणायोगात् ॥

॥ ईश्वरस्य ज्ञातृत्वासम्भवेनापि न कर्तृत्वमिति प्रकारान्तरेणापि पूर्वोक्तानु-  
मानदूषणम्, तज्ज्ञानस्य नित्यत्वानित्यत्वविकल्पेन, ज्ञान  
नित्यमिति व्याघातेन च ॥

अपि च भागवत<sup>१</sup> ज्ञानमनित्यम्, नित्यं वा । आद्ये तत्कारणशरीरेन्द्रियादि<sup>२</sup>-  
प्रसक्तौ न तस्य सार्वज्ञम्, असदादिवत् । नापि द्वितीय, नित्यं ज्ञानमिति  
व्याघातात्, इन्द्रियादिविकारमात्रव्यङ्ग्यत्वाद् ज्ञानत्वसामान्यस्य ॥

॥ नित्यत्वज्ञानत्वयोर्व्याघाताभावेन नित्यज्ञानवत्त्वस्यैव  
उपपादनं नैयायिकस्य ॥

स्यादेतत्—सहानवस्थानं हि द्वेधा—परस्पराभावरूपतया, परस्पराभावाक्षे-  
प[क]तया चेति । तत्र न तावन्नित्यत्वाभावो ज्ञानत्व, मातृत्वाभाव इव बन्ध्यात्वम् ।  
तथा सति घटादेरनित्यस्य चैतन्यप्रसङ्गात् । नापि नित्यत्वं ज्ञानत्वस्याभावमाक्षिपेत्,

भङ्गान्त[न्तर]भणति—किञ्चेति ॥ ज्ञानचिकीर्षाप्रयत्नवान् कर्ता, तेन  
व्याप्तिश्चक्षुरादिना, मनसा वा नावगन्तुं शक्यतीत्यर्थः । व्याप्तिसवेदनस्य मानसत्व-  
स्वीकारेण शङ्कते—स्वेति ॥ आत्मनो घटादेश्चैकप्रमाणागोचरत्वाद् न तदुभयनिष्ठ  
सवेदनम्, नाप्यात्मनो मानसत्वमिति दूषयति—नेति ॥ विमतम्, स्वाश्रयाद्  
भिन्नविषयम्, ज्ञानत्वात्, घटज्ञानवदित्यर्थः ॥

एव तावत् कार्यस्य न कर्त्रा व्यप्तिरित्युक्तम्, सप्रति स्वीकृत्यापि व्याप्ति  
क्षित्यादौ न कर्त्रनुमानसम्भवः, व्याघातादित्याह—अपिचेति ॥ चेतनस्य  
कर्तृत्वाद् ज्ञानं विकल्पत इति द्रष्टव्यम् ॥ इन्द्रियादीति ॥ चतुष्टयद्वयत्रयसन्निकर्ष  
सङ्ग्रहः । माहेति ॥ नित्यस्य ज्ञानत्वव्यङ्ग्यकस्य व्यावृत्तिः ॥

तार्किकगर्ववाहस्त्वाह—स्यादेतदिति ॥ सहानवस्थारूप व्याघात परिहर्तुं  
विभजते—सहेति ॥ हेतु—तथासतीति ॥ नित्यत्वाभावस्य ज्ञानत्वे घटादिषु  
सोऽस्तीति तेषामपि चेतनत्वापत्तेरित्यर्थः ॥ द्वितीयोऽप्युक्त इत्याह—नापीति ॥  
नित्यत्वं हि स्वविरोधिना एवाभावमाक्षिपेत्, न चास्य ज्ञानत्वेन विरोध इत्याशयः ।

ज्ञानत्वेनाविरोधात् । यथा हि शीतोष्णयोरैकाधिकरण्येन जलानल्योः सङ्करः स्यात् ,  
उभयधर्मकं द्रव्यान्तरञ्चापद्येतेत्यादि बाधकमस्ति, तदे[थे]ह विरोधमूलस्य विपक्षे  
बाधकस्याभावात्, दर्शनादर्शनयोश्चार्थप्रवणत्वाप्रवणत्वोपाधिग्रस्तत्वात् रूपत्वान्य-  
त्वयोश्चक्षुर्मात्रग्राह्याग्राह्यव्यक्तित्ववत् । न चेन्द्रियादिविकारो ज्ञानत्वाभिव्यक्तिहेतुः ,  
अर्थप्रवणस्य व्यक्तिमात्रस्यैव तन्निरपेक्षस्य तथाभावात्, अर्थप्रवणव्यक्त्यनपेक्षस्येन्द्रि-  
यादिविकारस्येन्द्रियादिविकारत्वं घटत्वादावपि ज्ञानत्वप्रसञ्जकत्वात् — इति,

॥ ईश्वरे नित्यज्ञानयोगव्यवस्था, इन्द्रियव्यापारस्य ज्ञानत्वव्यञ्जकत्वम् ,  
नार्थप्रावण्यस्य, इच्छादेरपि ज्ञानत्वापत्तेः । अस्मदादिवदीश्वरस्याप्य-  
सर्वज्ञत्वाच्च । सर्वथा तु वेदकर्तृत्वमागमिकस्यैवेश्वरस्य, न जीव-  
विशेषस्यास्मदादिविलक्षणस्यापि ॥

नैतदपि हृद्यम्, नित्यत्वस्य <sup>1</sup>ज्ञानत्वाभावेन गगनादावविनाभूतस्वभावस्य  
ज्ञानस्य[नेन] सह स्थितौ स्वभावत्यागप्रसङ्गात् । यद्यपि यत्र नित्यत्वम्, तत्र ज्ञाने-

अविरोधमेव व्यतिरेकदृष्टान्तेनाह—यथेति ॥ इत्यादीति ॥ शैत्यस्य स्वाभाविक-  
द्रव्य[द्रव]त्वाप्रतिबन्धादुष्णस्य तदभावाविनाभावात् स्वाभाविकद्रव्य[द्रव]त्वतदभाव-  
योरपि सकरः स्यादित्यर्थः । ज्ञात[न]त्वनित्यत्वयोरैकाधिकरण्ये बाधकस्यापाततोऽनु-  
पलम्भेऽपि नित्याना ज्ञानेतरत्वेन सहदर्शनात् ज्ञानत्वेनादर्शनाच्च नित्यत्वज्ञान-  
त्वयोर्विरोधः कथं न स्यादिति ? अत्राह—दर्शनेति ॥ यथाहि नित्यत्व न रूपे  
तरत्वे प्रयोजकम्, रूपत्वारूपत्वयोश्चक्षुर्मात्रग्राह्याग्राह्यत्व ? ]व्यक्तित्वस्योपाधित्वात्,  
तथेहापीत्यर्थः । नन्विन्द्रियादिव्यापार एव ज्ञानत्वव्यञ्जकः, नित्ये च ज्ञाने तदभावात्  
तत्र कथं ज्ञानत्वस्यादित्युक्तमेवेति, अत्राह—न चेति । इन्द्रियादिव्यापारनिरपेक्ष-  
याऽर्थप्रवणव्यक्त्यैव ज्ञानत्वस्य व्यङ्ग्यत्वादर्थप्रवणव्यक्तिविहायेन्द्रियादिव्यापार-  
मात्रेण तस्य व्यञ्जयितुमशक्यत्वाच्च नासौ ज्ञानत्वस्व व्यक्तिहेतुरित्यर्थः ॥

विपर्यये बाधमिधत्ते—अर्थेति ॥ घटत्वादेरपि[पीन्द्रिय]विकारव्यङ्ग्यत्वेन  
ज्ञानत्वापत्तिरित्याशयः ॥

विमतम्, न नित्यम्, ज्ञानत्वात्, अस्मदादिज्ञानवदिति दूषयति—नेति ॥  
विपक्षबाधकेन व्याप्तिमापादयति—नित्यत्वस्येति ॥ स्वाभाविकसंबन्धो व्याप्तिः,

तरत्वं दृश्यते, ज्ञानत्वञ्च न दृश्यते, तथापि न तत् तत्प्रयोजकम्, ज्ञानत्वतदन्यत्वे प्रति स्वभावतोऽर्थप्रवणत्वाप्रवणत्वयोरुपाधित्वादित्युक्तमिति चेत्, न तद् युक्तम्, अर्थप्रावण्यस्य ज्ञानत्वव्यञ्जकत्वे सतीच्छादेरपि ज्ञानत्वापातात् । प्रकाशस्य सतोऽर्थ-प्रावण्यमिति चेत्, न, प्रकाशत्वस्यैवाव्यवहितत्वात्, अर्थप्रावण्यस्य सयोगादेर-योगाच्च । न चेन्द्रियादिविकारस्य ज्ञानत्वव्यञ्जकत्वेऽतिप्रसङ्गः, अर्थप्रावण्येन विशेष-णीयत्वात् । न चैवं गौरवम्, अर्थप्रावण्यानिरूपणं वा, अनन्यथासिद्धलघुप्रयोजकान्त-राभावात्, अध्याससम्भवाच्च । आत्मत्वम्, न सर्वज्ञवृत्ति, जातित्वात्, गोत्ववदिति तत्प्रतिषेधाच्च ॥

॥ नैयायिकाभिमतेश्वरसर्वज्ञत्वनिरासः, अभिन्नमित्तोपादनस्यैवागमिकत्वात्,  
इति न तस्य वेदे कर्तृत्व स्वतन्त्रम्, वागाद्यभावात् ॥

परपरिकल्पितसर्वज्ञवृत्तित्वस्यैतद्धटैतद्भूतल्योराधाराधे<sup>१</sup> यभावस्येवाप्रामाणि-  
कस्य प्रतिषेधसम्भवाद् नाप्रसिद्धविशेषणता । आगमगम्येश्वरपरिग्रहे न कश्चित्

स्वाभाविकत्वं च निरुपाधित्वम्, न चेह तदस्तीति शङ्कते—यद्यपीति ॥ स्वभाव-  
त्वे[तो]र्थप्रवणत्व सयोगादिससर्गान्तरमन्तरेण तदीयस्वभावत्वम्, अर्थविषयत्व-  
मित्यर्थः । यद् नित्यम्, तदज्ञानमित्यत्र नार्थप्रवणत्वाभाव उपाधिः, इच्छादौ साध्या-  
व्याप्तेरित्याह—न तदिति ॥ ज्ञानत्वविशेषितार्थप्रावण्याभाव इति विशेषणीय-  
मित्याह—प्रकाशस्येति ॥ ज्ञानत्वसिद्धौ कथितोपाधिसिद्धिः, अतश्च ज्ञानत्व-  
सिद्धौ तदसङ्कीर्णज्ञानत्वसिद्धिरिति चक्रकप्रसक्त्या परिहरति—नेति ॥ इन्द्रियादि-  
विकारस्य तदितरस्य वा यदर्थप्रवणत्वम्, (तत्त्वम्,) तद्[न]स्वरूपमात्रम्,  
अविशेषेण कलशप्रतीतौ पलाशादेरपि प्रतीत्यापातात् । अतः संयोगसमवायादिरूप-  
तदूरीकार्यम् । न च तद् ज्ञानस्य घटादिना घटत इत्याह—अर्थेति ॥ विशेषणीय-  
त्वादिति ॥ प्रमाणसामग्रीप्रसूतान्तःकरणपरिणामो ज्ञानत्वव्यञ्जक इति निर्वचनीय-  
त्वादित्यर्थः ॥ तर्कितमेतत्, न प्रमितमिति चेत्, अत्राह—आत्मत्वमिति ॥

1 प्रापणस्य (क)

2, वेयि (क)

क्षुद्रोपप्लवः । असर्वज्ञस्य चातीन्द्रियावेदकवेदकर्तृत्वायोगः, वाक्यरचनाकारणवा-  
गाद्यभावाच्च नेश्वरस्य वेदकर्तृत्वम् ॥

॥ स्वेच्छाकल्पितदेहवतोऽपीश्वरस्य न वेदकर्तृत्वमित्युपपादयितु तस्य  
दिव्यशरीरवत्त्वे प्रमाणसङ्ग्रह ॥

योऽप्याह —

स्वेच्छानिर्मितदेहभेदसचिवो वेदप्रणेता शिवो  
न ह्येतादृशदेहयोगिनममु नेच्छन्ति नैयायिका ।  
तद्वोगायतनन्तु भोगविरहाब्नेष्ट तृणादेर्विधौ  
वैयर्थ्याच्च न कार्यमात्रकरणे कार्यान्वयः स्वीकृतः ॥ १८ ॥

कथमपरथा मूर्ति त्रेधा वदन्ति महर्षयः ।  
कथमिव दश प्रादुर्भावान् सरन्ति च शार्ङ्गिणः ।  
त्रिपुरदहनं नीलग्रीवं क्षपाकरभूषणम्  
विविधमसकृद्देह वेदा वदन्ति च शासितु ॥ १९ ॥

सर्वज्ञवृत्तित्वप्रमितौ बाध, तदप्रमितावप्रमितप्रतियोगिप्रतिषेधासिध्याऽप्रसिद्ध-  
विशेषणता, अत्राह— परेति ॥ “यः सर्वविदि”त्यागमावगत परमकारुणिक-  
परमेश्वरः । तदपाकरणे स्यादागमविरोधः, अत्राह—आगमेति ॥ तत्र वाक्यशेषः—  
“तस्मादेतद् ब्रह्म नाम रूपमन्न च जायते” इति । “जनिकर्तुं प्रकृतिरि”त्यपादान-  
संज्ञोपादानपञ्चम्या तदुपादानत्वप्रतिपादनाद् न विरोध इत्यर्थः ॥ एव परपरिकल्पित-  
तदस्थेश्वरस्य सर्वज्ञत्व निराकृत्य, तत्फलमाह—[अ]सर्वज्ञस्येति ॥

इच्छाकायमधिष्ठाय कल्पादौ वेदकर्तृत्वमीश्वरस्येति शङ्कते—योऽपीति ॥  
सिद्धान्तविरोधः शरीरित्व इति, अत्राह—न हीति ॥ ईश्वरशरीरम्, भोगायतनम्,  
जीवच्छरीरत्वात्, अस्मदादिवत् । अतश्च तस्य ससारित्वम्, अत्राह—तदिति ॥  
“अनश्नन्नन्य” इत्यादिश्रुतेर्भोगासम्भवादिति भावः । तर्ह्यङ्कुरादिकार्यस्यापि शरीरज-  
न्यत्वम्, अत्राह—वैयर्थ्याच्चेति ॥ ईश्वरप्रयत्नगोचरपरमाणुभिरेव द्यणुकादि-  
परम्परयाऽऽरम्भसम्भवादिति भावः । ईश्वरस्येच्छामयदेहे न प्रमाणमस्तीति,  
अत्राह—कथमिति ॥

पराशरोऽपि भगवान् स्वेच्छाविग्रहमीशितुः ।

पुराणे वैष्णवे प्राह पुराणपुरुषस्तुतौ ॥ २० ॥

नारायणात् कारणाद्वा कारणाकारणान्न च ।

शरीरग्रहण व्यापिन् धर्मत्राणाय ते परम् ॥ २१ ॥

ये पुनः परमर्षिभिः प्रणीता आगमाः, तेषामपि पारम्पर्येण परमेश्वरसंस्पर्शादेरेव विश्वासविषयत्वम् । तथाहि — तेषामपि पारमेश्वर वा वचनं मूलम्, यौगिक वा वेदनम् । अद्ये मूलोपदेशपरमेश्वरमाद्वियमाणो महाजन परिगृहीयादिति युक्तम् । द्वितीयेऽपि यौगिकवेदनस्य यथार्थत्व साक्षात्, परम्परया वा अतीन्द्रियार्थप्रमित्यर्थं पारमेश्वरयोगविधिनिबन्धनत्वे सत्येव विश्वसनीयम् । तदेव साक्षात्, परम्परया वा परमेश्वरस्पर्शमेव विदित्वा प्राथमिको महाजनपरिग्रहः, तत्परिग्रहान्यथानुपपत्त्या प्रामाण्यनिश्चये सत्युत्तरोत्तरमहाजनपरिग्रहोपपत्तिरिति स्थितम् ॥

॥ वेदापौरुषयत्वं विना न स्वेच्छाकल्पितदेहमेदसिद्धिः, अन्यथाऽन्योन्या-  
श्रयाद्यापत्ते ॥

स इत्थं प्रष्टव्य — देहमेदोपादाने किं वेद प्रमाणम् ? उत तन्मूला स्मृतिः ? उतानुमानमिति । नाहं, वेदस्येश्वरप्रणीततया प्रामाण्यप्रसिद्धौ ततो वेदस्य [देवस्य] देहोपादानसिद्धिः, तत्प्रसिद्धौ च तत्प्रणीतत्वेन प्रामाण्यमितीतरेतराश्रयात् ।

“बहूनि मे व्यतीतानि जन्मानि तव चार्जुन ॥

इत्यादौ देहयोगोऽवगतः, नेच्छामयत्वं तस्य, अत्राह — पराशरोऽपीति ॥  
अकारणात् = भूतपञ्चकात् । कारणात् = प्रधानात् । कारणाकारणात् = प्रकृति-  
विकृतिसप्तकात् । यद्वा कारणम् = धर्मः, अकारणम् = अधर्मः, कारणाकारणम् =  
तदुभयम् । व्यास-पराशरादिप्रणीतागमानामीश्वरसंस्पर्शमन्तरेण प्रामाण्यवत् श्रुति-  
प्रामाण्यमपि किं न स्यात् ? अत्राह — ये पुनरिति ॥ योगिप्रत्यक्षमूलत्वे कथमीश्वर-  
संस्पर्शाद्विश्वसनीयत्वम् ? अत्राह — द्वितीयेऽपीति ॥ योगानुष्ठानाद्यौगिकं वेदनं  
स्यात्, तदनुष्ठानं च तद्विषयातीन्द्रियप्रमितिनिबन्धनम्, इति तदर्थमीश्वरोपदेशा-  
पेक्षेत्यर्थः । एव श्रुतीनां स्मृतीनां च साक्षात्पारम्पर्याभ्यामीश्वरसंस्पर्शमुक्तमुपसंहरति—  
तदेवमिति ॥

नापि द्वितीय , स्मृतिप्रामाण्यसिद्धौ देहोपादानसिद्धिः, तत्सिद्धौ वेदस्येश्वरप्रणीत-  
त्वेन प्रामाण्यसिद्धौ तन्मूलतया स्मृतिप्रामाण्यमिति चक्रकप्रसङ्गात् । नाप्यन्य ,  
तदनिरूपणात् । एतेन—<sup>१</sup>पितृत्वाद्गोप देशानुमान<sup>२</sup>मिति—प्रत्यादिष्टम् ॥

॥ जगन्नाथस्यापि वेदादिप्रवर्तने वेदापेक्षाऽवर्जनीया,  
अन्यथा सर्वज्ञत्वहान्यादि ॥

<sup>३</sup>यत्पुनरभाषि<sup>४</sup>—किमर्थं पुनरियमपेक्षा पूर्वं वेदे जगन्नाथस्येति, तदपि न  
मनोहरम्, विचारासहत्वात् । तथाहि—ईश्वरप्रतीते पूर्वं वेदोऽगोचर, गोचरो वा ।  
आद्ये <sup>५</sup>सार्वज्ञ्यानि । अन्त्ये स्वोत्तरसर्गवेदसम्प्रदायप्रवृत्तेरहेतुश्चेत्, अपौरुषेयत्वा-  
पातो वेदस्य, सिद्धान्तविरोधश्च । हेतुश्चेत्, पूर्ववेदप्रतीतेरुत्तरवाक्यरचनाहेतुत्वात्  
क्रमसादृश्यपरम्पराया अनिदप्रथमत्वेनापौरुषेयतासिद्धिरिति, सेश्वरमीमासा<sup>६</sup> वा  
न्याय[एव वा]दर्शनमित्यपि<sup>७</sup> ब्रुवतो न मुख वक्रीभवति । ईश्वरप्रतीते पूर्वं वेदो  
नान्तरीयकतया गोचर, न तु तत्र<sup>८</sup> राग प्रयोजक इति चेत् तर्हीश्वरप्रतीतेरपि  
नित्यतया कल्पादौ वेदसम्प्रदायप्रवृत्तौ सन्निधि, न हेतुतयेति किं न चिन्तयसि<sup>९</sup>

॥ वर्णनित्यत्वविरोधियुक्तीना निरासेन तन्नित्यत्वसाधनम् । तत्र वर्णोत्पाद  
व्यसप्रत्यक्षवादनिरास ॥

श्रुदवादि—“इदानीं श्रुतपूर्वो गकारो नास्ति, निवृत्त कोलाहल” इति

**तदनिरूपणादिति ॥** वेदवाक्यम्, शरीर[रि]कार्यम्, वाक्यत्वात्, कालि-  
दासवाक्यवदित्यादौ पूर्वपूर्ववाक्यमनुसृत्य तत्सदृशोत्तरोत्तरवाक्यस्य पाठनैकनिष्पाद्य-  
त्वस्वीकारेण सिद्धसाधनात्, ईश्वरशरीरकार्यमित्यप्रसिद्धविशेष[ण]त्वादित्यर्थ ॥  
पक्षप्रतिकूलतर्केण, विपक्षप्रतिकूलतर्काभावेन च प्रयोगान्तरमपि निरस्तमित्याह—  
**एतेनेति ॥** पूर्वश्रुतिगोचरेश्वरप्रतीतिरुत्तरसर्गश्रुतिसृष्टेर्हेतु, अहेतुर्वेति विकल्प्य  
क्रमेण पराकरोति—अन्त्य इति ॥ नान्तरीकृ[यक]तयेति ईश्वरप्रतीते सर्व-  
गोचरत्वमन्तरेण पूर्वतद्गोचरत्वं न स्यात्, इति सर्गान्तरवेदगोचरत्वमित्यर्थः ।

1. पृ 118 प 6
3. पृ 119 प. 6
5. सार्वज्ञ्यानि (क)
7. पृ 119 प. 11
9. पृ. 120, प. 4

2. शोऽनुमानमिति
4. माणि
6. मीमासान्याय (क)
8. नतु परागः प्रयोजक



प्रत्यक्षेणैव प्रध्वंस प्रतीयते—इति, तन्मन्दम्, इन्द्रियसन्निकर्षानिरूपणात् । श्रोत्रेण विशेषणविशेष्यभाव सन्निकर्ष इति चेत्, न, तत्परिमाणादेरपि श्रावणत्वप्रसङ्गात् । योग्यताविरहाद् नेति चेत्, तुल्यम् । किञ्च 'सयोगादिसम्बन्धान्तररहितस्या'<sup>१</sup> (व्यावर्तकस्या)तिप्रसङ्गात्, विशेषणत्वायोगात्, व्यावर्तकत्वेन विशेषणत्वेऽप्यप्रतिपन्नस्य तदयोगात्, प्रतिपन्नस्यैव [व्यावर्तकत्वेन] विशेषणत्वम्, इति श्रवसा शब्दा<sup>२</sup>भावप्रतीतौ तस्य श्रोत्रविशेषणत्वम्, तद्विशेषणत्वेन तस्य तेन प्रतीतीरिति दुर्वार परस्पराश्रय ॥

॥ वर्णध्वंसप्रत्यक्षानुमानस्याश्रयासिद्धिदृष्टान्तसाध्यवैकल्यसहकारियोग्यतास्वरूपेन्द्रियसन्निकर्षोपाध्यादिदुष्टत्वम् ॥

विवादाध्यासित, शब्दध्वंस, प्रत्यक्ष, प्रत्यक्षप्रतियोगिकध्वंसत्वात्, घटध्वंसवदिति चेत्, न, तद्ध्वंसस्यासिद्धतयाऽऽश्रयासिद्धे, दृष्टान्तस्य चाभावाप्रत्यक्षताया वक्ष्यमाणतया साध्यवैकल्यम्, इन्द्रियसन्निकृष्टत्वस्योपाधित्वाच्च ॥

तत्परिमाणादेरपीति ॥ श्रोत्रस्य यः परिमाणः, या च सङ्ख्या, तयोरपि तद्विशेषणत्वेन तदग्रहः स्यादित्यर्थः । शब्दाभावस्य श्रोत्रविशेषणत्वमूरीकृत्य दूषणमुदितम्, इदानीं न तदपीत्याह—किञ्चेति ॥ श्रोत्रेण शब्दाभावस्य सयोगादिसम्बन्धान्तरमस्ति, न वा । नाद्य, अनभ्युपगमात् । द्वितीये सर्वं सर्वस्य विशेषणं स्यात्, अविशेषात् । एवमव्यावर्तकत्वेन विशेषणत्वम्, व्यावर्तकत्वेन वा । नाद्यः, अतिप्रसङ्गादेवेत्यर्थः । इतरव्यवच्छिन्नतत्प्रतीतिजनकत्वेन विशेषणत्वे प्रतीतस्य विशेषणत्व व्यावर्तकत्वम्, अप्रतीतस्य वेति विकल्प्य निराकरोति—व्यावर्तकत्वेनेति ॥

शब्दध्वंसप्रत्याक्षत्वस्यानुमानसिद्धत्वादनिराकार्यत्वमिति शङ्कते—विवादेति ॥ आद्यादिशब्दप्रध्वंसव्यावर्तनायोक्तम्—विवादाध्यासित इति ॥ प्रत्यक्षध्वंसस्येत्यादि साध्याविशिष्टम्, अत उक्तम्—प्रतियोगिते[के]ति ॥ परमाणुवर्तिघटरूपाभावेन व्यभिचारवारणाय—ध्वंसत्वादिति ॥

1. संप्रयोगादि

2. रहितस्य चा

3. कुण्डलान्तर्गतं नास्ति ।

4. शब्दभाव

5. स्वरूपयोग्यतया साध्यते

॥ उदयनावष्टभेनेन्द्रियसन्निकर्षस्योपाधित्वनिरसनेन  
शब्दध्वसप्रत्यक्षत्वानुमानसमर्थनम् ॥

शब्दप्रध्वसस्येन्द्रियग्रहण प्रति स्वरूपयोग्यताऽत साध्यते । सा च यावत्स्वरूपभाविनी, इति न ता प्रत्यागन्तुकस्य सहकारियोग्यतारूपस्येन्द्रियसन्निकर्षस्योपाधित्वम्, साध्याव्यापकत्वात् । यदाहोद य नः—स्वरूपयोग्यता प्रति सहकारियोग्यताया अनुपाधित्वात्, तस्यास्तामनपेक्षैव सर्वदा व्यवस्थितेरिति—चेत्,

॥ स्वरूपयोग्यताया साध्याया कर्मधारयषष्ठीसमासाभ्या  
विकल्पेनेन्द्रियसन्निकर्षोपाधित्वसमर्थनम् ॥

स्वरूपयोग्यतेति स्वरूपमेव योग्यता, तदतिरिक्ता वा । आद्ये धर्मिसाध्य-  
भेदासिद्धेरनुमानासिद्धि । द्वितीयेऽपराद्धान्त, 'शक्त्यपरपर्याययोग्यताया स्वरूपाति-  
रिक्ताया अनङ्गीकारात् ॥

॥ श्रोत्रशब्दाभावयोर्विशेष्यविशेषणभावसन्निकर्षसत्त्वशङ्काया  
अतिप्रसङ्गेन तदभावोपपादनेन परिहार, तेन  
शब्दध्वसप्रत्यक्षत्वानुमानसत्प्रतिपक्षश्च ॥

अथापि साधनव्यापकता । अस्ति हि श्रोत्रशब्दाभावयोः स्वाभाविको विशेषण-  
विशेष्यभाव इति चेत्, न, सयोगादिससर्गान्तरमन्तरेण विशेषणविशेष्यभावस्याति-  
प्रसङ्गकत्वात्, विवादाध्यासित, न प्रत्यक्ष, इन्द्रियासन्निकृष्टत्वात्, परमाप्वादिव-  
दिति सत्प्रतिपक्षत्वाच्च ॥

उपाधे. साध्याव्यापकत्वाभिधानाय साध्यमभिधत्ते—शब्दप्रध्वसस्येति ॥

'स्वरूपयोग्यते'ति कर्मधारयो वा, षष्ठीसमासो वेति विकल्पयति—  
स्वरूपेति ॥ अनुमानासिद्धिरिति । धर्मिस्वरूपस्यैव साध्यत्वे तन्निष्ठतया साधने  
सा[त्वा]श्रयप्रसङ्गेन व्याघातादित्यर्थः ॥

स्वाभाविक इति ॥ सयोगादिनिरपेक्ष सप्तम सन्निकर्षः स्वभावानतिरिक्तो  
विषयविषयिभाववदिति भाव । स्वाभाविकत्व दूषयन् परिहरति—नेति ॥ इन्द्रि-  
यासन्निकृष्टत्वादिति । नासिद्ध विशेषणत्वम्, विशेष्यत्व च विशेष्ये, न च  
विशेषणविशेष्यभावो नामैक उभयनिष्ठोऽस्ति—इति ॥

॥ शब्दध्वसानुभवस्य शपथमात्रत्वम्, सन्दिग्धत्व वा ।

अनुमान तूक्तविधया दुष्टम् ॥

भातीति चेत्, मैवम्, यतः—

इदं भाति न भातीति सविद्विप्रतिपत्तिषु ।

परप्रत्यायने पुसां शरणं शपथोक्तयः ॥ २२ ॥

अनुमानादिति चेत्, न, शब्दः, संप्रति नास्ति, अनुपलभ्यमानत्वादित्याश्रयासिद्धे ।  
असत् शब्दस्या<sup>१</sup>श्रयत्वानुपपत्तेः ॥

॥ कालाकाशाहमर्थवीणादिपक्षकशब्दाभावानुमाननिरासः ।

अनेकान्तदृष्टान्तसाध्यवैकल्यादिभिर्हेतुभिः ॥

[आकाशम्, इदानीं निश्शब्दम्, तद्वत्तयाऽनुपलभ्यमानत्वात्, यथा घटवत्तयाऽनुपलभ्यमानं भूतलं निर्घटमिति चेत्, न, अनैकान्तिकत्वात् । शब्दसद्भाव-  
कालेऽप्याकाशस्यातीन्द्रियत्वेन तद्वत्तयाऽनुपलम्भात्, आद्यादिशब्दानां सतामेवानु-  
पलम्भाच्च । एव कालपक्षेऽपि दोषात् । अहम्, इदानीं निश्शब्दः<sup>२</sup> श्रोत्रवान्,  
शब्दोपलब्धिरहितत्वात्, बधिरवदिति चेत्, न, दृष्टान्तस्य साध्यवैकल्यात्,  
बधिरश्च श्रोत्रवाश्चेति व्याघातात् ॥

प्रत्यक्षावधृतविषयत्वमनुमानस्य शङ्कते—भातीति ॥ शब्दाभावस्य प्रत्य-  
क्षत्वनिश्चये त्वदीयानुमानमपि सिद्धसाधनं स्यात् । अतः सन्दिग्धं प्रत्यक्षत्वमिति  
वाच्यम्, एव चानुभवविरोध इत्याह—मैवमिति ॥ नैयायिकैकदेशी शङ्कते—  
अनुमानादिति ॥ भातीत्यनुषङ्गः । सतः पक्षत्वे व्याघातः, असत् पक्षत्व  
आश्रयासिद्धिरित्याह—नेति ॥ व्याघातपरिहारायोक्तम्—इदानीमिति ॥ अनु-  
पलभ्यमानत्वादिति ॥

रूपान्तरेणानुपलभ्यमाने [द्वितीयः<sup>२</sup>] व्यभिचरतीत्युक्तम् — तद्वत्तयेति ॥  
घटादिशब्दकालस्य स्वकालेन व्यभिचार इत्याह—नेति ॥ अयं कालः, निश्शब्द  
तद्वत्तयाऽनुपलभ्यमानत्वादिति, अत्राप्याह—एवमिति ॥

भूतविशेषगुणत्वात्, सलिलरूपवदिति 'सत्प्रतिहेतुत्वं'<sup>१</sup> च, वर्णप्रत्यभिज्ञानापहृत-  
विषयत्वं च ॥

॥ सोऽयं सकार इति प्रत्यभिज्ञानस्याबाधान्न ज्वालाप्रत्यभिज्ञानसाम्यम्,  
इति ततोऽपि शब्दनित्यत्वम् ॥

प्रत्यभिज्ञान ज्वालाप्रत्यभिज्ञानवत् सादृश्यदिगोचरत्वादबाधकमिति चेत्,  
नैतत् सारम्, 'स एवाय घट' इति प्रत्यभिज्ञानवत् प्रमाणतया<sup>२</sup> बोधकत्वमेव किं  
न स्यात्<sup>३</sup> अबाधितविषयस्य<sup>४</sup> स्वतः प्रमाणत्वात्, कारणदोषाभावाच्च । सादृश्यं तत्र  
दोषोऽस्तीति चेत्, मैवम्, व्यक्तिभेदसिद्धौ सादृश्यकल्पना, ततः प्रत्यभिज्ञानभ्रम-  
त्वम्, ततश्चोक्तानुमानादनित्यत्वेन भेदसिद्धिरिति चक्रकप्रसङ्गात् । किञ्च प्रत्यभि-  
ज्ञानस्य गत्वादिसामान्यालम्बनत्वकल्पनेऽनन्त<sup>५</sup>व्यक्तिकल्पनम् । तदनुगतसामान्य-  
मपि प्रमाणविकलमेव कल्पनीयमिति कल्पनागौरवाद् वरमेकव्यक्त्यालम्बनत्वकल्पनम्,  
लाघवात्, प्रत्यभिज्ञानस्य स्वरूपैक्यालम्बनत्वस्य स्वाभाविकत्वाच्च ।<sup>५</sup>यत्पुनस्तुल्यं  
ज्वालायामिति प्रतिबन्दिग्रहणम्, तदपि दुराशामात्रम् । ज्वालाप्रत्यभिज्ञानस्य प्रबल  
बाधकमस्ति चेत्, न, तुल्यत्वम्, नास्ति चेत्, प्रमाणमेवास्तु ॥

॥ वर्णप्रत्यभिज्ञानस्य वर्णे तीव्रत्वादिधर्मविशेषेण वर्णानां भेदप्रत्ययाद्

इदं भाति न भातीत्यादित्वमि[दी]यगाधास्माभिरपि सुपठैवा, अत्राह—  
शब्दे[ब्दइ]ति ॥

शब्दमात्रस्य धर्मित्वम्, वर्णात्मनो वा । आद्यं प्रत्याह—तत्रेति ॥ द्वितीयं  
दूषयति—वर्णा इति ॥ पाकजरूपादिसुखादिसयोगादिव्यावृत्त्यर्थानि हेतुविशेष-  
णानि ॥ ज्वालाप्रत्यभिज्ञादृष्टान्तादप्रामाण्ये, घटप्रत्यभिज्ञादृष्टान्तात् किं न  
प्रामाण्यमित्याह—नैतदिति ॥ बाधकत्वे सन्देहमापाद्य तन्निश्चयहेतुमाह—  
अबाधितेति ॥ 'अयमनेन सदृश' इति सादृश्यस्य भेदप्रतीतिसापेक्षत्वात्,  
ककारव्यक्तिनानात्वप्रतीतौ 'स एवाय ककार' इति प्रत्यभिज्ञानस्य सादृश्यनि-  
बन्धनत्वसिद्धिरित्याह—मैवमिति ॥ वर्णानां गुणानां गुणावयवसामान्यरूपसा-  
दृश्यायोगात् गत्वादिसामान्यमेव सादृश्यं बाध्यम्, तत्र बाधमाह—किं चेति ॥  
सामान्यालम्बनत्वकल्पने स्वभावत्यागापत्तिरपीत्याह—प्रत्यभिज्ञानस्येति ॥

१ सप्रतिहेतुत्वं च

२ बाधकत्वमेव

३ स्वतः प्रामाण्यत्वात्

४ व्यापारकल्पन (क)

५ पृ. 120. प. 13.

ज्वालाप्रत्यभिज्ञानसाम्यशङ्का, तीव्रतरादीना सप्तपदार्थेष्वनन्तर्भावात्तीव्रादिभेदेन वर्णानां भेदायोगान्न प्रत्यभिज्ञानस्य ज्वालाप्रत्यभिज्ञानसाम्यमिति तत्परिहारश्च ॥

<sup>१</sup>अथ ब्रूषे—ज्वालायां हासवृद्ध्यादिविरुद्धधर्माध्यासवत् शब्देऽपि तीव्र-तीव्रतरमन्दमन्दतरादिविरुद्धधर्माध्यासादभेदाध्यवसायेन बाधित प्रत्यभिज्ञानम्—इति, तदसत्, तथाहि—तीव्रतरादिकं न द्रव्यगुणकर्मसु शक्यान्तर्भावम्, वर्णानां तदाश्रयत्वे द्रव्यत्वप्रसङ्गात् । नापि सामान्यान्तर्भूतम्, वर्णत्वेन परापरभावविरहात् । तथाहि—न तावद्वर्णत्वं परम्, तदभावेऽपि सुखादौ तीव्र[त्वा]देर्भावात्, नापि तीव्रम्, तीव्रानधिकरणमन्दवर्णे वर्णत्वाभावात् । एव मन्दस्यापि परापरभावो दुर्वच । समवायविशेषरूपत्वमनाशङ्कनीयमेवेति ॥

॥ विचारासहेनापि तीव्रादिभेदेन वर्णप्रतीत्यापत्तिः, तीव्रादीना मन्दादिभिरविरोधात् ॥

कथंकार विचारासहेन तीव्रतीव्रतरादिना वर्णव्यक्ति[क्ति]रभेदवर्णनम् ? अपिच सतु ये<sup>२</sup> केचन तीव्रतीव्रतरादयः, तावता तदाश्रयवर्णव्यक्तिनानात्व कुतः ? न ह्येकस्यानेकधर्माधिकरणत्वं विरुद्धम् । [<sup>३</sup>विरुद्धानेकधर्मत्व] विरुद्धमेकत्रेति चेत्, न, एकस्यैवात्मनोऽवि[नोवि]रुद्धानेकसुखदुःखादिधर्माधिकरणत्वात् । कालभेदाद-

ज्वाला प्रतिबन्दिग्रहस्याभिप्रायं शङ्कते—अथेति ॥ इन्द्रा[तीव्रा]दिकं द्रव्यादावन्तर्भूतम्, अनन्तर्भूतं वा चरमेऽपराद्धान्त । प्रथमे पूर्वत्रिकेऽन्तर्भूतम्, उत्तरत्रिके वा । न प्रथम इत्याह—तथाहीति ॥ चरमेऽपिसामान्यान्तर्गतिः, विशेषादा[दौ]वा । आद्यं दूषयति—नापीति ॥ तीव्रपरमिति शेषः । अनाशङ्कनीयमिति ॥ तीव्रादेः श्रावणत्वात्, अनित्यत्वाच्चः, तद्वैपरीत्यात् समवायादेरित्यर्थः ॥

उच्चैरुच्चैस्तरा नीचैर्नीचैस्तरामित्यादिरूपा उदात्तानुदात्तादिभेदास्तीव्रादयः, न ते वर्णत्व जहतीति शङ्कामाश्रित्याह—अपिचेति ॥ उच्चत्वादे स्थानधर्मत्वान्न वर्णाधिकरणत्वम्, अधिकरणत्वे वा किमेकस्यानेकधर्माधिकरणत्वं विरुद्धम्, उत विरुद्धानेकधर्माधिकरणत्वमिति विरुद्धापास्याति—न हीति ॥ एकदैकत्र विरुद्ध-ससर्गो[र्गै] व्याघातः, नैवमात्मनि सुखादिसंसर्ग इति शङ्कते—कालेति ॥

१ पृ 121. प 4

२ स्तुतये (क)

३. कुण्डलान्तर्गतस्य स्थाने “विरुद्धानेकधर्माधिकरणत्वं”

विरोध इति चेत्, तुल्यम्, युगपदनेकवस्तुनैककारे तीव्रादयश्चकासतीति चेत्, तदपि नैकान्तिकम्, वियति विहग-तदभावयोरपर्यायमेव दर्शनात् ॥

॥ व्यञ्जकभेदप्रयुक्तभेदत्वे वर्णानां य र ल वादिवर्णाभावप्रसङ्गः,  
इति निरवयवस्वरूपमेव वर्ण इति ज य न्त म दृशङ्का य र ल वादिषु  
स्वरूपैक्यप्रत्यभिज्ञानाभावात् युक्ता, न वा तत्रैक्यप्रसङ्गनादिसम्भवः ॥

यदपि न्याय मञ्जरीमीरितम्—नाय व्यञ्जकभेदकृतो गकारभेदप्रत्ययः । यदि व्यञ्जकभेदाधीन एष प्रतिभासः, तर्हि य-र-ल-वादिवर्णभेदप्रत्ययोऽपि तत्कृत एव किमिति न भवति ? ततश्च सकलवर्णविकल्पाती तमेकमनवयव शब्दब्रह्म वैयाकरणवदभ्युपन्तव्यम्—इति, तदपि न, गकारस्वरूपप्रत्यभिज्ञानवद् य-र-ल-वादीनां स्वरूपैक्यप्रत्यभिज्ञानाभावात् । अपिच य-र-ल-वादीनामेकत्व प्रसाधयसि, प्रसञ्जयसि वा । नाद्य कृतान्तानुसारी । द्वितीयोऽपि—गकाराभेदे य र-ल-वादीनामभेदप्रसङ्गः । तस्माद्गकारो भिन्न इति विपर्ययपर्यवासानस्य प्रमाणविकलस्य दर्शयितुमशक्यतया प्रसङ्गाभासत्वप्रसङ्गाद् असमञ्जसः ॥

॥ गङ्गागगनादावपि न गकारस्य भेदप्रत्ययः,

न तुल्यमित्याह—युगपदिति । विरुद्धधर्माध्यासो न भेदः, नापि भेदहेतुः, अनैकान्तिकत्वादित्याह—तदपीति । आकाशोऽन्त्ये [ शो श्ये ] नसत्त्वासत्त्वयोः, शब्दसत्त्वासत्त्वयोश्च दर्शनात्, उपाधिभेदादविरोधे यदुपाधिविशिष्टे श्येनादिवृत्तिः, तदुपाधेर्यावदाकाशसम्बन्धे [ न्व ] एव सत्त्वासत्त्वसङ्करः । यद्याकाशैकदेशे तदुपाधेरसत्त्वम्, तर्ह्युपाधिसत्त्वासत्त्वयोरेकत्र संसर्गः, उपाध्यन्तरकल्पनायामनवस्थानादित्याशयः ॥

वर्णनित्यत्वे तद्वेदप्रतिभासो व्यञ्जकभेदकृतोऽभ्युपेयः । स न सम्भवति, भ दृ ज य न्ताभिहितदोषग्रासादिति शङ्कामुत्थापयति—यदपीति ॥ व्यतिरेकद्वारोपपादयति—यदीति ॥ एवं चापसिद्धान्तो निग्रह इत्याह—ततश्चेति । प्रमाणा[ण]भावाभावाभ्यां वैषम्यप्रदर्शनेन प्रतिबन्दीमुन्मोचयति—तदपीति ॥ द्वितीयोऽपि ॥ असमञ्जस इति सबन्धः ॥

व्यञ्जकभेदेऽपि व्यङ्ग्यैक्याविरोधात्, अतो न बाधः प्रत्यभिज्ञानस्य ॥

गङ्गागगनगर्गादिषु परस्परपरिच्छिन्नो गकार प्रतिभासत इति चेत्, तर्हि मणिकृपाणदर्पणादिषु मुखमेदः प्रतिभासते, इति तद्वेदोऽभ्युपगन्तव्यः, यत्र तत्र प्रत्यभिज्ञानस्य व्यक्तिरूपालम्बनत्वप्रतिपादनन्यायस्य गकारप्रत्यभिज्ञानेऽपि तुल्यत्वाद् न गत्वजातिकल्पना युक्तमती, स एवाय घट इत्यादावपि देशकाल-विरुद्धसंसर्गमात्रप्रतीतेस्तुल्यत्वात् ॥

॥ गत्वादिजातिकल्पनया 'सोऽय घट' इतिवत् प्रत्यभिज्ञानोपपत्तिः.

गब्दव्यक्तिभेदेऽपीतिशङ्कानिरासः ॥

गत्वसिद्धौ तद्गोचरतया प्रत्यभिज्ञोपपत्तिः, ततश्च गकारपरिच्छेदः, ततश्च गत्वसिद्धिरिति चक्रकञ्च दुर्वारम् । तस्मादाकाशम्, नित्यविशेषगुणाधिकरणम्, पृथिवीत्वानधि<sup>१</sup>करणत्वे सति नित्यभूतत्वात्, सलिलपरमाणुवत् । आकाश-नित्यत्वादिक पराङ्गीकृतमेवाङ्गीकृत्य तत्प्रत्यायनमात्रमत्र क्रियते, इति<sup>२</sup> न दूषणमन्वेषणीयम् । <sup>३</sup>शब्दनित्यत्वसिद्धौ तत्परिच्छेदस्यौपाधिकत्वमित्यलमलीकविकल्पनेन ॥

॥ तारतारतरत्वादेर्न ककारादिस्वाभाविकत्वम् ॥

गकारभेदस्य प्रत्यक्षत्वाद् न विपर्ययावसानमिति शङ्कते—गङ्गेति । प्रत्यभिज्ञानस्य स्वरूपालम्बनत्वेनान्तरङ्गत्वात्, परिच्छेदप्रतीते परापेक्षभेदालम्बनत्वेन बहिरङ्गत्वाद् अन्तरङ्गेण बहिरङ्गं बाध्यमित्याशयेनाह—तर्हीति ॥ गकार-प्रत्यभिज्ञानस्य स्वरूपालम्बनत्वादन<sup>[४]</sup>न्तरङ्गता, अत्राह—यत्नेति ॥

घटादिप्रत्यभिज्ञाया अविरुद्धवस्तुगोचरत्वात् स्वरूपालम्बनत्वेऽपि न गकार-प्रत्यभिज्ञायास्तत्त्वम्, विरुद्धधर्माध्यासधीविरोधात्, अत्राह—स एवेति ॥ उक्तन्याय-स्यानुग्राह्यप्रमाण दर्शयन्नुपसहरति—तस्मादिति ॥ अवनिकार्यसलिलात्मव्यावृत्त्यर्थानि हेतुविशेषणानि । अन्यतरस्य विशेषणासिद्धो हेतुः, उदाहरणं च साध्यरहितम्, अत्राह—आकाशेति ॥ परसिद्धेन परबोधनानङ्गीकारे परराद्धान्तानुवादेन तन्निषेधानुमाने<sup>[५]</sup>न न सिध्येदिति भावः । गङ्गागगनादिषु न<sup>[६]</sup>गकारभेदप्रतिभासस्य का गतिः ? अत्राह—शब्देति ॥

१. करणे (क)

२. न इति नास्ति

३. शब्दे नित्यत्व (क)

शीतादेरिव स्वरूपमात्रसर्गस्याभावात् ॥

<sup>१</sup>यदप्यभाणि — स्वाभाविकत्वावधारणन्यायस्य <sup>२</sup>यत्र तत्र सिद्धस्यात्रापि  
<sup>३</sup>तुल्यत्वात् — इति, तदसत्, शीतादेरिव सलिलादिस्वरूपमात्रसर्गस्य तारतार-  
तरादे ककारस्वरूपमात्रसर्गस्याभावात्, कदचित्तरतया प्रतीतककारस्य कालान्तरे  
तारतरत्वेन प्रतीते, स्वरूपव्यभिचारिणोऽस्वाभाविकत्वात् । ककारस्यानेकत्वान्नैवमिति  
चेत्, न, धर्मभेदव्यतिरेकेण धर्म[मि]भेदादर्शनात् ॥

॥ प्रकर्षनिकर्षवत्त्वेन शब्दोत्पत्तिसाधकानुमानस्य भागासिद्ध्यादिना निरासः ॥

<sup>४</sup>यदप्यनुमानम् — शब्द, जायते, प्रकर्षनिकर्षाभ्यामुपेतत्वात् — इति, तत्र  
प्रकर्षोपेतत्वम्, निकर्षोपेतत्व च प्रत्येकहेतु, विशिष्ट वा <sup>१</sup> आद्ये भागासिद्धिः ।  
प्रकृष्टे निकर्षस्य, निरूपे प्रकर्षस्य चाभावात् । द्वितीये स्वरूपासिद्धि — इति ।  
<sup>६</sup>अश्रवणत्वोपाधेश्च ॥

॥ श्रोत्रस्य नित्यशब्दव्यतिरिक्ताग्राहकत्वमित्यनुमानस्य वा दीन्द्रा इतस्य  
ध्वनौ सिद्धसाधनसत्प्रतिपक्षादिना दूषणम् ॥

श्रोत्रम्, शब्दव्यतिरिक्तश्रावणत्वरहितानित्य<sup>७</sup>ग्राहकम्, इन्द्रियत्वात् ;  
चक्षुर्वदित्यपि न, ध्वनिभागे सिद्धसाधनात् । श्रोत्रम्, वर्णव्यतिरिक्तश्रावणत्व-

ककारादे ककार[दि]स्य[स्व]रूपव्यभिचारो नास्तीति शङ्कते—ककार-  
स्येति ॥ धर्मभेदप्रतीतिमात्रेण[ निर्वाहे न ]धर्मभेदः कल्प्य, गौरवात्,[ अन्यथा ]  
आत्मनोऽपि क्षणिकत्वप्रसङ्गादित्याह—नेति ।

शब्दोत्पत्तौ मानाभावाच्छब्दोऽनित्य कृतकत्वादित्यत्र हेतोरसिद्धत्वमसाधि,  
इदानी व्याप्यत्वासिद्धिमाह—अश्रावणत्वेति ॥ साधनाव्यापक साध्यव्यापक उदयनस्य  
मत उपाधिः, अतो न समव्याप्यपेक्षा । नापि ध्वनिभागे साध्याव्याप्ति, वर्णातिरि-  
क्तस्य तस्य तेनानङ्गीकारादित्यर्थः ॥

वादीन्द्रानुमानं दूषयति—श्रोत्रमिति । शब्दव्यतिरिक्तत्वे सति श्रावणत्व-  
रहितः शब्दो वा, श्रावणत्वरहितो वा । अन्य. पक्षे व्याहत, इति शब्दानित्यत्व-  
सिद्धिः । सिद्धसाधनव्यवृत्त्यर्थमुक्तम्—अनित्येति ॥ व्याघातपरिहाराय—

१ पृ 121 प 9

२ “यत्न” अस्य स्थाने तत्र इति वर्तते

३ तुल्यत्वमिति ।

४ पृ. 122. प. 9

५, प्रकर्षोपेतत्वञ्च (क)

६ अश्रावणो

७. रहितनित्यग्राहक । (क)



रहितनित्यग्राहकम्<sup>१</sup>, इन्द्रियत्वाच्चक्षुर्वदिति प्रकरणसमत्वाच्च । शब्दत्वम्, अनत्य-  
वृत्ति, शब्दवृत्तित्वात्, सत्तावदित्यपि न, त[अ]त एव ॥

॥ स्वत.प्रामाण्यवादे वेदस्य न वक्त्रमिप्रायापेक्षा ॥

यदप्यभाषि—वेदे वक्तुरभावे तदधीनप्रामाण्यासिद्धि—इति, तदसाधु,  
स्वत.प्रामाण्यस्य साधितत्वात् ॥

॥ पुरुषकृतसङ्केतापेक्षा न वेदस्य, सम्बन्धमात्रेण निर्वाहात् ॥

<sup>१</sup>यत्पुनरपौरुषेयस्यापि पुरुषकृतसङ्केतापेक्षयैव बोधकत्वमुक्तम्, तदसत्,  
पदात्पदा<sup>२</sup>र्थवेदने सम्बन्धमात्रस्य प्रयोजकत्वेन पुरुषकृतविशेषणस्य परिहरणीयत्वात् ॥

॥ पिनाऽपि सङ्केतमनादिसम्बन्धवशेनैव पदानां बोधकत्वम् ॥

<sup>३</sup>यच्चावादि—(न चासङ्केतिता शब्दा कचिदर्थमभिधाना दृष्टा—इति,  
तदपि मनोरथमात्रम्, त्वदुदीरितपदानामेवान्तरेण सङ्केतमावेदकत्वात्) न हि  
तेषां सङ्केतस्त्वयाऽकारि । तान्यपि कृतसकेतान्येव केनचित्कल्पादाविति चेत्,  
न, मानाभावात् । विवादपदानि, सङ्केतितान्येव, पदत्वात्, देवदत्तादिपदवदिति  
चेत्, सङ्केतः कर्तृसमवायी, पदसमवायी, पदार्थसमवायी वा । आद्ये न पदानां  
पदार्थवेदकत्वसम्भवः, ससर्गासत्त्वात् । अन्यधर्मस्यान्य<sup>४</sup>ससर्गात्वे त्वतिप्रसङ्गः । नेतर,  
नीलादिपदसङ्केतस्य तयोरन्यतरसमवेतस्य जनने नीलगुणस्य, नीलपदस्य च

शब्दव्यतिरिक्तेति ॥ अत एवेति ॥ ध्वनिपागे शब्दत्ववृत्त्यासिद्धसाधनात् ॥  
शब्दत्वम्, नित्यवृत्ति, शब्दवृत्तित्वात्, सत्तावदिति प्रकरणसमत्वाच्चेत्यर्थः ।

गत्वादीनां पक्षतुल्यत्वान्न व्यभिचारः, व्यतिरेकाभावात्, गौरवाच्चेति  
हेतुमाह—पदादिति ॥ त्वदीरितपदानामर्थभेदे सङ्केतस्त[त्वा]कृत अन्येन वा ।  
नाद्य इत्याह—न हीति ॥ द्वितीयं शङ्कते—तानीति ॥ गोशब्दः पुंसि मूढे  
सङ्केतितोऽपि स्यात्, इति सिद्धसाधत्वं व्यासेधति—सङ्केतितान्येवेति ॥  
नीलगुणस्येत्यादि । सङ्केतितस्यार्थसमवेतस्योत्पत्तौ समवायिकारणत्वेन नीलगुणस्य

१. पृ १२३ प ८

२. पदार्थवेदने

३. पृ. १२३ प ९

४. कृष्णलान्दर्थस्य स्थाने “नचासङ्केतमात्रवेदकत्वात्” इत्यस्ति ।

द्रव्यत्वप्रसङ्गात् । कर्तृसमवेतं ज्ञानम्, सकेत तद्विषय पदपदार्थयो संसर्ग इति चेत्, न, ईश्वरज्ञानस्य[स्या] कार्यत्वात्, विषयत्वमपि स्वरूपमेव, इति संसर्गाभावतादवस्थ्यात्, विपक्षे बाधकवैधुर्याच्च, विवादाध्यासितः, तथाविधपूर्वसिद्धसम्बन्धव्यवहाराधीन, अभिधानाभिधेयसम्बन्धव्यवहारत्वात्, आधुनिकनद्वयवहार-<sup>२</sup>वदित्यनादित्वावगमविरोधाच्च । न च देवदत्तादिपदसंबन्धव्यवहारे व्यभिचार, देवदत्तादिपदस्यानभिधानत्वात् । यथोक्त विवरणकृद्भिः - “जातिमात्राभिधायिनो वा, सर्वदेशेष्वभिधानतया सप्रतिपन्ना वा ? यस्मिन्नुत्पद्यमाने क्वचित् गृहीतसम्बन्धा एवोपरज्यन्ते शब्दाः, तानि वाऽभिधानानि, नैव साकेतिकशब्दा ” इति । एतेन—सकेतस्याप्तानाप्तकृतत्वविकल्प<sup>१</sup>दूषणम्—अपहमितम् ॥

॥ शब्दार्थसम्बन्धास्तित्वे प्रमाणाभावशङ्कानिरासः, तत्रार्थापत्तिप्रमाणोपन्यासश्च ॥

यत्पुन शब्दार्थयो सम्बन्धविशेषास्तित्वे प्रमाण नास्तीत्युक्तम्, तदपि हेतुस्वरूपमात्रसंसर्गिशक्तिपदार्थप्रतिपादनेन प्रत्युक्तम् । शब्द एव वाचकः, अर्थ एव वाच्य इति नियमोऽनुपपद्यमानोऽभिधानाभिधेययो स्वाभाविक सम्बन्ध बोधयतीत्यर्थापत्तिसिद्धश्च सम्बन्धः ॥

द्रव्यत्वम्, शब्दसमवेतत्वे नीलपदस्येत्यर्थः ॥ इदमस्य वाच्यमिदमस्य वाचकमिति कर्तृसमवायिज्ञानस्य सङ्केतत्वान्नोक्तदोष इति शङ्कते—कर्त्तृत्वमिति ॥ सङ्केतस्य पौरुषेयत्वासिद्ध्या दूषयति—नेति । विवादाध्यासित इति ॥ कल्पादावभिधानाभिधेयसम्बन्धव्यवहार पूर्वसिद्धाभिधानाभिधेयसम्बन्धव्यवहारस्मृतिपूर्वक इत्यर्थः । देवदत्तादिपदानामनभिधानत्वे वृद्धसवादमाह—यथोक्तमिति ॥ गोत्वाश्वत्वादिजातिवाचका गवाश्वादिशब्दा । मालपदेन व्यक्तेर्लक्ष्यत्वं ध्वनयति । आकाशादिशब्दानामजादिवाचकानामभिधानत्वान्न[त्वं न] स्यात्, अत्राह—सर्वेति ॥ अभिधानस्य लक्षणान्तरमाह—यस्मिन्निति ॥ क्वचिद्गृहीतसम्बन्धा शब्दाः यस्मिन् उत्पद्यमान एव वाचकत्वेनानुरज्यन्ते, यथा ‘गामानये’त्यादौ गोत्वादौ गृहीतसङ्गतिका ‘गौर्जात’, ‘अश्वो जात’ इति जायमानसमवेतजातिबोधनद्वारा सम्बन्धान्तरनिरपेक्षा व्यक्ति गमयन्तीत्यर्थः ॥ शब्दार्थसम्बन्धस्य नित्यत्वोपपादनेन चोद्यान्तर निरस्तमित्याह—[एतेनेति] ॥ शक्तिपदार्थेति ॥ अभिधेयधीजननशक्तेरेव संसर्गत्वादित्यर्थः ॥

1. संसर्गत्वप्रसङ्गात् । (क)

2 दिव्यादिनार्भाविगमनिरोधाच्च, (क) ४ “विकल्प” इति नास्ति

॥ अर्थधीजननानुकूलशक्ते. पदधर्मत्वमर्थधर्मत्वं वेत्यत्र नियामकाभावः,  
सङ्केतस्य शब्दधर्मत्वेऽनवस्था च ॥

येय शब्दानामभिधात्री शक्तिः, साऽर्थेषु नास्तीति तेनायं नियम इति चेत्, तत्वेदं वदितव्यम्—शब्दानां शक्तिः स्वरूपमेव, सहकारिशक्तिर्वा, तदतिरेकिणी वा । आद्ये स्वरूपमर्थेष्वप्यस्ति, तदूरीकारेण विपरीतसंकेतोऽपि शक्य-सम्पादः । द्वितीये शब्दानां संकेतविशिष्टानां ग्रहणमेव सा स्यात् । एवञ्च विपरीत-संकेते तद्विशिष्टार्थग्रहणम् । सहकारिशक्ति<sup>१</sup>रनर्थानामपि भविष्यति । चरमस्तु कृतान्तविरोधि[धी ] । कारकादीनाञ्च स्वाभाविकशक्तिसम्बन्धोऽस्माभिरभ्युपगत एव, अर्थधीजननसामर्थ्यलक्षणसम्बन्धस्य स्वाभाविकस्यानभ्युपगमे संकेतोऽपि नावाचकेन शब्देन कर्तुं शक्यः । संकेतहेतोरपि शब्दस्य वाचकत्वं संकेतान्तरादित्यनवस्था च ॥

॥ अङ्गुल्यादिना निर्देश्य विनैव वाचकान्तरं सङ्केतकल्पनायामप्यनवस्था  
तादवस्थयम् ॥

वाचकशब्देनैव संकेतः क्रियत इति न नियमः, किन्त्वन्यथापि—यथाऽङ्गु-  
ल्यादिना निर्देश्य, हस्तेन सस्पृश्य वा[अ]य गौरिति सङ्केतं करोति, तत्कुतोऽन-  
वस्थेति चेत्, हन्तास्येदमभिधेयतया व्यवहर्तव्यमिति निश्चित्य संकेतं करोति,  
अनिश्चित्य वा [अन्त्ये] । सङ्केतकर्तुरनाप्तत्वं, प्रेक्षापूर्वकारित्वविरहात् । आद्ये  
निश्चयो निर्विकल्पकरूपश्चेत्, तस्य वस्तुमात्रग्राहितया विशेषसंकेतस्यानासक्त[कृत]-  
त्वप्रसङ्गः । सविकल्पकरूपश्चेत्, वाचकशब्दोल्लिखितस्यैव तत्त्वात्, तदीयवाचक-  
त्वमपि सङ्केतान्तरसामर्थ्यायातमिति सैवानवस्था । किञ्च सङ्केतस्वीकर्ताऽपि 'इदमस्या-

**स्वरूपमर्थेष्विति ॥** यथा शब्दानां स्वरूपमेवाभिधात्री शक्तिः, एवमर्थाना-  
मपि स्वरूपभूताऽभिधात्री शक्तिरस्ति, इतरथा तेषां निस्वरूपत्वप्रसङ्गादित्यर्थः ॥  
सहकारिशब्दस्वरूपं दर्शयति—**द्वितीय इति ॥** गृहीतसङ्गतिकशब्दानां ज्ञायमानानां  
ज्ञापकत्वादित्यर्थः—**तद्विशिष्टेति ॥** अर्थो वाचक इति सङ्केतविशिष्टार्थानां ग्रहण-  
मित्यर्थः । कारकाणां व्यञ्जकानां च सम्बन्धान्तरप्रसङ्ग इति यदुक्तम्, तद्विष्टापादन-  
मित्याह—**कारकेति ॥** परैरपि नैसर्गिकसामर्थ्यसंसर्गोऽङ्गीकार्य इत्याह—**अर्थधी-  
जननेति ॥**

भिधानमि 'ति सविकल्पकेन निश्चिनोति चेत्, प्रागीरितरीत्या संकेतान्तरगवेषण-  
प्रयुक्ताऽनवस्था । न निश्चिनोति चेत्, विशेषसकेतस्यानिश्चितत्वाद् विशेषव्यव-  
हारासिद्धिः । स्वाभाविकसम्बन्धप्रतीत्युपायभूतसकेतकारणं तवापि दुर्घटमिति चेत्,  
न, स्तन्यपानादिष्विव प्राक्तनजन्माभ्यासभावितभावनाप्रबोधकारणस्मरणद्वारेणोप-  
पत्तेः, अन्यथाऽङ्गुलिनिर्देशादावपि बालादेः <sup>१</sup>सङ्केतकरणमपि दुर्घटं स्यात् ॥

॥ चोरशब्दस्योदने तस्करे च प्रयोगात् सङ्केतस्यैव  
नियामकत्वमिति शङ्कायाः परिहारः, तत्रास्मदादिसङ्केतातिरिक्तेश्वर-  
सङ्केतकल्पनायाः प्रमाणाभावश्च ॥

<sup>२</sup>यदप्यवादि—चोरशब्दः तस्करमार्येष्वभिधत्ते—इति, तदपि भाषाऽपरि-  
ज्ञानविजृम्भितम् । अजन्तश्चोरशब्दः सर्वत्र तस्करमेवाभिधत्ते । द्रविडाः पुनरपि  
विमुच्य प्राकृतशब्दमोदनेषु प्रयुज्यते, न पुनश्चोरशब्दम् । सम्बन्धस्य स्वाभाविक-  
त्वेऽपि नानुपपन्नमनेकार्थप्रत्यायकत्वम्, स्वाभाविकशक्तेरेवानेकगोचरत्वात् । तस्या-  
श्चानन्यथासिद्धकार्यावसेयत्वात् नाव्यवस्थापि । सकेतस्येश्वर<sup>३</sup>कार्यत्वेऽप्यनियमानुप-  
पत्तिस्तुल्या । न हि चोरशब्दस्योदने तेन सकेतः कृतः । <sup>४</sup>यदप्यभाणि—सङ्केतस्य  
कचिदर्थज्ञानसामर्थ्यं स एव सर्वतास्तु—इति, तदसत्, यतोऽस्मदादिकृतसङ्केतस्य

प्रागीरितरीत्येति ॥ वाचकशब्दोल्लेखो विकल्पः, तत्सहितः सविकल्पकः  
इति तार्किकसमये तस्यापि वाचकत्वं सङ्केतान्तरादित्यनवस्थेत्यर्थः । वृद्धव्यव-  
हारेऽर्धा[र्थ]धीसामर्थ्यरूपसम्बन्धग्रहणस्य निर्विकल्पकत्वसविकल्पकत्वदूषणं तवापि  
तुल्यमिति शङ्कते—**स्वाभाविकेति** ॥ केषाञ्चिच्छब्दानां जन्मान्तरीयसंस्कार-  
पाटवाद् वाचकत्वेन स्मरणात् तत्सञ्जल्पितप्रत्ययेन सङ्गतिनिश्चयः स्यादित्याह—**नेति** ॥  
इत्थं भावः सम्बन्धस्य पौरुषेयत्ववादिनाऽभ्युपेय इत्याह—**अन्यथेति** ॥ न चैवम्—  
कृतक एव सङ्केतः स्यादिति—युक्तम्, अद्यसङ्केतकर्तुः प्राक्तनवाचकस्मरणानुपपत्तौ  
तन्निश्चयस्य सविकल्पकत्वायोगात् । अचं विमुच्यते[च्येति] ॥ रेफस्थाकार-  
मुज्झित्वेत्यर्थः । एकस्यानेकार्थत्वमूरीकृत्याह—**संबन्धस्येति** ॥ तर्ह्ययमेव वाचकः,  
अयमेव वाच्य इति नियमो न स्यात्, अत्राह—**तस्याश्चेति** ॥ उक्तस्यैव  
द्विज्ञो[न्ना]परस्यापि पर्यनुयोगसाम्यमाह—**सङ्केतस्येति** ॥

- १ समवायामावात् (क) पुस्तकेऽधिकम्  
३ ईश्वरवाक्यत्वे ख (क)

- २ पृ १२५ प. ९  
४. पृ १२५ प. १४

देवदत्तादिपदस्यार्थवेदकत्वदर्शनात् सर्वत्रास्मदादिरेव सकेतयिताऽस्तु, कृतमस्मदादि विलक्षण [णेन] इति मूले निहत कुठारः ॥

॥ लौकिकमन्त्रवद् वैदिकमन्त्राणामपि पौरुषेयत्वानुमानस्व बहुधा विकल्प्य सिद्धसाधनादिना निरासः ॥

<sup>१</sup>यदपि—वैदिकमन्त्राणा मन्त्रत्वेन पौरुषेयत्वानुमानम्, तत्र पुरुषनिष्पाद्य-त्वमात्र पौरुषेयत्वञ्चेत्, सिद्धसाधनम्। प्रमाणेन वाच्यं निश्चित्य वाचकाना विरचनं चेत्, निरर्थकहुम्फडादिमन्त्रैर्व्यभिचारः। न हि तेषा वृद्धव्यवहारे कश्चिदर्थः प्रसिद्धः। <sup>२</sup>(वैदिकोऽन्यादिशब्दः, पौरुषेयः, अर्थवत्त्वात्, लौकिका-ग्रन्थादिशब्दवत्—इत्यपि न, ईश्वरज्ञानादिना [व्यभिचारात्] शब्दत्वे सतीति विशेषणे विशेष्य) वैयर्थ्यात्, शब्दत्वादिति प्रयोगे पुरुषकार्यत्वसाधने सिद्धसाध-नात्, स्वार्थप्रवृत्तप्रमाणपुरस्सरत्वसाधने विप्रलम्भकशब्दे व्यभिचारात्, ज्ञानमात्र-पुरस्सरत्वसाधने पूर्वपूर्वतथाविधानुसरणकार्यत्वादुत्तरोत्तरवैदिकशब्दानां सिद्ध-साधनात् ॥

॥ वाक्यानित्यत्वस्योभयसाधारण्यम् ॥

<sup>३</sup>यच्च वाक्यस्य नित्यत्वम्, वर्णानां वेति विकल्प्य वाक्यनित्यत्वनिराकरणम्, तद्विष्टमेव, क्रमविशेषावच्छिन्नवर्णानां वाक्यपदवेदनीयानां प्रत्युच्चारण निष्पाद्य-त्वात् ॥

॥ वर्णानां नित्यत्वेऽपि सर्वशास्त्राप्राप्ताप्य वर्णानित्यत्वेऽपि तुल्यम्,  
प्राप्ताप्यप्राप्ताप्यव्यवस्थायाः सर्वत्राविशेषश्च ॥

<sup>४</sup>यूक्तम्—वर्णानां नित्यत्वेऽपि<sup>५</sup> न प्राप्ताप्यसिद्धिः शास्त्राणाम्, सर्व-शास्त्राणां प्राप्ताप्यप्रसङ्गात्—इति, तन्मन्दम्, वर्णानामनित्यत्वेऽपि तुल्यत्वात्।

मूले निहत इति ॥ ईश्वरसाधनाय यतमानस्य तदसिद्धिरेवेत्यर्थः ॥

शब्दत्वे सत्यर्थवादत्वा[वत्त्वा]दि'ति हेतुवि[तुर्वि]शिष्टः, अत्राह—शब्दत्वे सतीति ॥ वर्णानां कार्यत्वे व्यक्तिभेदात् सार्थकत्वानर्थकत्वव्यवस्था स्यादिति शङ्कते—

१. पृ १२६ प. ५

३. पृ. १२६ प. १३

५. “अपि” नास्ति

२ कुण्डलान्तर्गत नास्ति

४ पृ १२६ प. १७

केचिन्निरर्थका एव निष्पद्यन्त इति चेत्, न, तुल्यजातीयत्वात् । दोषभावाभावाभ्यां व्यवस्थेति चेत्, तर्हि नित्यत्वेऽपि पुरुषसम्बन्धकृतदोषविशिष्टानां मिथ्याधीजन-कत्वम्, इति न सर्वशास्त्रप्रामाण्यप्रसङ्गः । दोषाभावगुणयोः प्रामाण्यप्रयोजकत्वस्य पुरस्ताच्चिरस्तत्वाद् वाक्यप्रामाण्ये वक्तृगुणा<sup>१</sup>पेक्षेत्यपि न युक्ताभिधानम् । किञ्च वाक्यस्य नित्यत्व साध्यते, वर्णानां वेति नायुष्मतो विकल्पोपपत्तिः, वर्णातिरिक्त-वाक्यस्यासत्त्वात् । वर्णसमूहात्मक पदमेव वर्णेभ्यो न भिद्यते, कुतस्तरां वाक्यम् ?

॥ वेदवाक्यपौरुषेयत्वानुमानद्वयस्य वा सु दे व सूर्यभिमतस्याश्रय-  
सिद्ध्यादिना निरासः ॥

एव च इदानीमनुभूयमानवेदवाक्यानि, साक्षात्परम्परया वा तादृग्विधरचनानु-सन्धाननिरपेक्ष<sup>२</sup>पुरुषपूर्वकाणि, वाक्यत्वात्, कालिदासादिवाक्यवत् । विवादपदवेद-वाक्यानि, पारम्पर्येण स्वतन्त्रपुरुषपूर्वकाणि, साक्षादघटमानत्वे सति वाक्यत्वात्, इदानीन्तनवाक्यवदिति—अपास्तम्, धर्म्यसिद्धेराश्रयासिद्धिः, हेतोः स्वरूपासिद्धेश्च, दृष्टान्तस्य चाश्रयासिद्धे ॥

॥ वैदिकशब्देन तत्तदधीयमानवेदवाक्यभेदविवक्षाऽसम्भवः ॥

**केचिदिति ॥** अर्थवत्त्वम्=अर्थि[र्थधी]जनकत्वम् । कार्यकारणभावश्चान्वयव्यतिरे-काभ्यां सामान्योपाधौ ज्ञेयः, न व्यक्तौ, काकतालीयव्यापनात्, इत्याह—नेति ॥ प्राप्ता[प्राप्त]विवेकप्रामाण्य परतः प्राप्तम्, अत्राह—दोषाभावगुणयोरिति ॥

प्रसङ्गाद् वा सु दे व सूरिप्रयुक्तानुमानद्वयं निरस्यति—एव चेति ॥ अश्रया-सिद्धि परिहर्तुमिदं 'दानीमनुभूयमानमि[ने]'ति । अस्मदादिना निब[र्वी]र्त्यमान-वाक्यानां तादृशपूर्ववाक्यरचनानुसन्धानपुरस्सरत्वानुभवाभावाद् बाधः स्यात्, अत उक्तम्—साक्षात्परंपरयेति ॥ साक्षादित्यविवक्षितमित्यर्थः । 'नदीतीरे फलानी-त्यादिवाक्यैः साक्षात्स्वतन्त्रपुरुषपूर्वकैर्व्यभिचारो मा भूत्' इत्युक्तम्—साक्षादघट-मानत्वे सतीति ॥ इदानीन्तनैरधीयमानमन्वादिवाक्यवदित्यर्थः । एव चेति परामृष्टं स्पष्टयति—धर्मीति ॥ अतिरिक्तसमूहानङ्गीकारात्तार्किकैरिति ॥

१यच्चावाचि—वैदिकशब्देन परोक्षार्थे तृविशेषानुमानदर्शनाद्वैदिकशब्दभेद — इति, तत्र वर्णानामन्यत्वसाधने प्रत्यभिज्ञाविरोध । विशिष्टक्रम[वर्ण]विशिष्टतया वाक्यत्वात्स्व[त्वाप]न्नाना विशिष्टव्यक्तिभेदसाधने सिद्धसाध्यता, क्रमस्य विजायतीत्य-साधनेऽपि तत्प्रत्यभिज्ञाऽविरोध । वक्तृविशेषानुमानञ्च व्यञ्जकोपाधिविशेषा-दुत्पत्स्यते ॥

॥ धूमाद्यर्थेषु जातीना सामानाधिकरण्येन व्याप्तावपि वर्णात्मकशब्दानां तथा व्याप्तिग्रहासम्भवाद्गणानित्यत्वपक्षे धूमाद्यनित्यत्वेऽपि व्याप्तिग्रहण्याया-

नवतार ॥

२यत्त्विदं गदितम्—“ दर्शनस्य परार्थत्वादि”त्यर्थापत्तेरन्यथोपपत्तिरनित्यत्वेऽपि (३धूमादिवदर्थप्रतिपादकत्वोपपत्ते — इति, तदपि न, धूमस्यानित्यत्वेऽपि) धूमत्वजाते-र्व्याप्तिग्रहोपायस्य सद्भावात् दृष्टान्तवैषम्यात् । न च धूमत्वाभित्ययोर्गम्यगमकत्वे यत्र धूमस्तत्तामिरिति सामानाधिकरण्यनुपपत्ति, चन्द्रोदयसमुद्रवृद्धयोरिव तद्व्यञ्जकयोरैका-धिकरण्यस्य तत्त्वात् । न खलु धूमाभिव्यक्तीनामेव गम्यगमकत्वम्, आनन्त्यव्यभि-चाराभ्या प्रतिबन्धबोधवैधुर्यात् । गत्वादिसामान्यमात्रस्य सङ्केतगोचरत्वे पदार्थधीर-शाब्दी स्यात्, सामान्यवत् श्रावणत्व शब्दलक्षणमिति भवतैवामिहितत्वात् । वर्णव्यक्तिसामान्यजत्वेना[न]शाब्दत्वे चाक्षुषधूमानुमितधूमध्वजस्यापि चाक्षुषत्वापातः । व्यक्तीनाञ्च क्षणिकत्वे न बोधकत्वम्, गृहीतसङ्गतिकानामतिवृत्तत्वात् । व्यक्ति-

वर्णव्यक्तिभेदः साध्यते, वाक्यभेदो वा, क्रमवैजात्यं वेति विकल्प्य क्रमेण पराकरोति — तत्रेति ॥

धूमत्वस्य बह्वित्त्वेन व्यसिद्देदने यत्र धूमस्तत्र धूमध्वज इति नियतैकाधिकरण्य-लक्षणप्रतिबन्धविरोधः, अत्राह—न च धूमत्वेति ॥ अयं कालः, समुद्रवृद्धिमा[न], चन्द्रोदयकालत्वात्, संमतवदित्यत्र वृद्धयुदयक्रिययोर्भिन्नाधिकरणत्वेऽप्याश्रययोरेक-कालसम्बन्धद्वारा ‘यदा चन्द्रोदयः तदा समुद्रवृद्धिरित्यैकाधिकरण्यवत्, इहाप्युप-पत्तेरित्यर्थः । व्यञ्जकैकाधिकरण्येन सामान्ययोरैकाधिकरण्योपचाराद्वर व्यक्तयोरेव गम्य-गमकत्वकल्पनम्, अत्राह—न खल्विति ॥ अत्रापि हि गत्वादिसामान्यानामेव सङ्केतगोचरता स्यात्, अत्राह—गतादीति ॥ सामान्यानामशाब्दत्वेऽपि शब्द-व्यक्तत्वात्तत्वा[द्वारा]ऽर्थधियः शाब्दत्वम्, अत्राह—वर्णेति ॥ किञ्च वर्णव्यक्तीनां

1. पृ 127 प 6

2 पृ 128. प 3.

3. कुण्डलान्तर्गत क पुस्तके नास्ति

विशिष्टसामान्यस्य बोधकत्वं गौरवादयुक्तम् । अतो नार्थापत्तेरन्यथोपपत्तिः ।  
अर्थस्याप्येव नित्यता स्यादिति चेत्, <sup>१</sup>महन्नोऽदृष्टमापन्नम्, सामान्यस्यैव  
शब्दार्थत्वात् ।

॥ शब्दः, अनित्यः, सामान्यवत्त्वे सत्यस्मदादिबहिरिन्द्रियग्राह्यत्वादित्यनु-  
मानस्य सामान्यादिभिरनेकान्तः, सामान्येऽपि सामान्याङ्गीकारेऽप्यनवस्था-  
परिहारसमवात्, अन्यथा द्रव्यस्यापि द्रव्यान्तराश्रयत्वानुपपत्तेः ॥

योऽपि—सामान्यवत्त्वे सत्यस्मदादिबहिरिन्द्रियग्रहणार्हत्वादिति हेतुः, [स]  
सामान्यादिभिरेवानेकान्तः, सत् सामान्यम्, सन् समवाय इति सत्तासामान्य-  
वत्त्वात् । सामान्यादौ सत्तानङ्गीकारे द्रव्यादावपि सा न स्यात्, सत्प्रत्ययानुगमन-  
स्याविशेषात्, सामान्यान्तरानङ्गीकारेणानवस्थापरिहारात्, (<sup>२</sup>द्रव्य[स्य]द्रव्यान्तराश्र-  
यत्वेऽप्यनवस्थाऽन्यथा स्यात्) । न च समवाये सम्बन्धाभावो जातिबाधकः, सयोगे  
समवायवत् समवाये सयोगसमवात्, सयोगस्य द्रव्यमात्रवृत्तित्वे प्रमाणाभावात् ॥

॥ विषयत्वेन शब्दानित्यत्वानुमानतन्निरासौ, तत्र शब्दे विषयलक्षणा-  
योगश्च ॥

<sup>३</sup>यच्च विषयत्वेनानित्यत्वसाधनम्, तदसिद्धम् । प्रतीयमानस्य रागद्वेषमोह-  
हेतुत्वम्, तत्कस्मिंश्चिदपि शब्दे नास्तीति । एकः शब्द एकस्यैव श्रोत्रसमवायात्

गमकत्वम्, सामान्यविशिष्टानां वेति विकल्प्य क्रमान्निराकरोति—व्यक्तीनां चेति ॥  
वाचकानामानन्त्यव्यभिचारान्भ्यां सङ्गतिविर[ह] प्रसङ्गान्नित्यत्वमापाद्यते यथा, तथा  
वाच्यस्यापि नित्यत्व स्यात्, सबन्धाद्विशेषणा[न्धाविशेषा]दिति शङ्कते—  
अर्थस्येति ॥

सामान्यादीनां निस्सामान्यत्वाद् न तेषु सत्तासामान्यम्, अत्राह—सामा-  
न्यादाविति ॥ सामान्ये सामान्यस्वीकारेऽनवस्था जातिबाधकमस्ति, तत्राह—  
सामान्यान्तरेति ॥ एकस्मिन् सामान्ये सामान्यमिष्टं चेत्, तत्रापि सामान्यान्तर-  
मेष्टव्यम्, तुल्यन्यायत्वात्, अत्राह—द्रव्यस्येति ॥

असिद्धिमुपपादयितुं तदीयसिद्धि[न्त]माह—एकः शब्द इतीति ॥ तीव्रादीनां  
श्रावणत्वानुपपत्तिरेव वर्णधर्मत्व गमयति । तथाच विरुद्धधर्माध्यासाद् भेदसिद्धिरि-

१. महन्नोऽनिष्टमापन्नम् । (क)

२. कुण्डलान्तर्गस्य स्थाने “द्रव्यस्य द्रव्यमात्रवृत्तित्वे प्रमाणाश्रयत्वेऽप्यनवस्थाऽन्यथा  
स्यात् ।” इत्यस्ति ।

३. पृ 128 प. 4



प्रतीयते । न चैकत्रैतत्तुहेतुत्वम्, विरोधात् । <sup>१</sup>तीव्रादिधर्मयुक्तत्वादिति हेतु उत्कर्ष-  
निकर्षाभ्यामुपेतत्वादितिवद्विक<sup>२</sup>ल्प्यापास्य । <sup>३</sup>व्यञ्जकधर्मत्वे श्रोत्रग्राहक[ह्य]त्वानुप-  
पत्तिरित्युक्तमिति चेत्, न, तदयुक्तम्, शब्दधर्मत्वे श्रोत्रग्राहकत्वानुपपत्तिरिति  
विपरिवृत्तिप्रसङ्गात् । शब्दतद्व्यञ्जकयो<sup>४</sup>र्नाभा[भ]सत्त्वाविशेषात् ॥

॥ अभिव्यक्तशब्दपक्षकशब्दानित्यत्वानुमानस्य व्यो म शि वाभिमतस्य  
व्यर्थविशेषणत्वेन निरासः ॥

यदपि व्यो म शि वे नाभिहितम्—विवादोचरापन्न. शब्दोऽभिव्यक्तः,  
प्रत्यभिज्ञानकाल यावन्नावनिष्ठते, शब्दप्रत्ययविषयत्वात्, पूर्वानुभूतशब्दवत्—इति,  
तदसत्, शब्दोऽभिव्यक्त इति विशेषणवैवर्थात्, प्रत्ययविषयत्वादिति हेतुविशेषण-  
वैवर्थात्, दृष्टान्तस्य साध्यवैकल्याच्च, पूर्वानुभूतस्य शब्दस्य यावत्प्रत्यभिज्ञानमवस्था-  
नाभ्युपगमात् ॥

॥ शब्दपक्षकाकाशपक्षकशब्दानित्यत्वसाधकानुमाननिरासः,  
अपौरुषेयत्ववादोपसंहारश्च ॥

शब्दः, अनित्यः, परमात्मगुणान्यत्वे सति व्यापकविशेषगुणत्वात्, सुखादि-  
वदिति चेत्, न, हेतुर्व्यर्थविशेषणत्वात्, दृष्टान्तस्य साधनवैकल्याच्च ॥

आकाशम्, अनित्यविशेषगुणम्, परमाणुव्यतिरेके सति भूतत्वात्, क्षित्या-  
दिवदिति चेत्, न, हेतुविशेषणवैवर्थादेव । आकाशम्, अनित्यविशेषगुणम्,

युक्तमनुवदति—व्यञ्जकेति ॥ विपरिवर्ती[वृत्ती]ति ॥ विपरीतवर्तनमित्यर्थः ।  
तस्मात्तीव्रत्वादेर्व्यञ्जकत्वादसिद्धो हेतुरिति भावः ॥

विवादोचरापन्न इति दृष्टान्तभागे सिद्धसाधनत्व व्यावर्तयति । अन-  
भिव्यक्तस्याप्रत्यभिज्ञानात् तत्कालविशिष्टावस्थाननिषेधे सिद्धसाधनम्, अत उक्तम्—  
अभिव्यक्त इति ॥ बाधपरिहारार्थम्—यावत्प्रत्यभिज्ञानकालमिति ॥ अभि-  
व्यक्तानभिव्यक्तशब्दभेदासिद्धेर्व्यर्थविशेषण. पक्षाभास इति दूषयति—तदसदिति ॥

सलिलपरमाणुरूपादौ व्यभिचारं वारयितुं व्यापकविशेषगुणत्वादित्युक्तम् ।  
व्यर्थविशेषणत्वादिति ॥ परमाणुगुणादीना नित्यत्वासिद्धेरित्यर्थः । पारिमाण्ड-  
ल्याधारः परमाणुः, परत्वापरत्वानुमेयौ दिक्कालौ । गुणादौ व्यभिचार व्यावर्तयति—

१. पृ. 128 पृ. 8

२. वद्विकल्पास्यः । (क)

३. पृ. 128 पृ. 8

४. नामासत्त्वादिविशेषात् । (क)

परिमाण्डल्याधारपरत्वापरत्वानुमेयपरमात्मान्यत्वे सति समवायिकारणत्वात्, क्षित्यादिवदित्यपि न, पारिमाण्डल्याधारपरमात्मव्यतिरिक्तत्वविशेषणवैयर्थ्यात्, समवायानभ्युपगमेन विशेष्यासिद्धेश्च । तदेवम् --

वर्णनित्यत्वसिद्ध्या नित्य<sup>१</sup>सम्बन्धसिद्धितः ।

दुस्सु]सम्पादमिदं वेदपारतन्त्र्यमिति स्थितम् ॥ २३ ॥

॥ इति न्यायचन्द्रिकायां वेदापौरुषेयत्ववादस्तृतीयः ॥

---

समवायिकारणत्वादिति ॥ परमात्मव्यतिरिक्तत्वविशेषणवैयर्थ्यादिति ॥ ईश्वरस्यापि गुणभूतनित्यज्ञानाद्यनङ्गीकारादित्यर्थः । वाचकानां शब्दानां वाच्यानां सामान्यानां च नित्यत्वेन तद्वीसामर्थ्यलक्षणससर्गस्य नित्यत्वा[त्] सिद्धमपौरुषेयत्वमित्युपसहरति—तदेवमिति ॥ २३ ॥

॥ इति न्यायचन्द्रिकाव्याख्यायां वेदापौरुषेयत्ववादस्तृतीयः ॥

---

## ॥ अथान्विताभिधानवादस्तुरीयः ॥

ननु पदाना पदार्थमात्रे, किमन्वये, अन्विते वा [शक्तिः] ? तत्राभिहितान्वयवादिन प्रत्यवतिष्ठन्ते—

अन्विते गौरवाच्छक्तेरन्वयस्यान्यतो गते ।

पदार्थैरेव<sup>१</sup> तत्सिद्धेर्नान्विते शक्तिमत् पदम् ॥ २४ ॥

॥ पदाना नान्वयेऽपि शक्तिरित्यभिहितान्वयवादोपक्षेपः ॥

सर्वे हि कार्य कारण परिकल्पयत् सति सम्भवे लाघवपक्षपातेनैव कल्पयतीत्यविवादपदम् । तथाच कार्यभूता वाक्यार्थप्रतिपत्तिरपि त[प]दहेतुत्वे गौरवाद् न पदसामर्थ्यमात्मनि कल्पयति ॥

॥ पर्यायपदेष्वनेकशक्तिकल्पनागौरव समानम्, तत्तदन्वयेऽपि शक्तिकल्पनागौरव त्वन्विताभिधानेऽधिकम् ॥

## ॥ अथान्विताभिधानवादस्तुरीयः ॥

“नित्यसम्बन्धसिद्धितः” इत्युक्तमुपश्रुत्य वादिविप्रतिपत्तेः संशयात् पृच्छति—नन्विति ॥ कौमारिलाना मत पूर्वपक्षत्वेनोपक्षिपति—तत्रेति ॥ पदमन्विते न शक्तिमत्=शब्दसामर्थ्य नान्वितगोचरम् । कुत ? अन्विते शक्तेः, गौरवात्, एकस्यानेकशक्तिप्रतिपाद्यत्वेऽ[प]ति कल्पनात् । तथा[त्वया]न्वये, विशेषणे, विशेष्ये चार्थे शक्तिकल्पनात् । किञ्चान्वितविशेषणस्यान्वयस्यान्यतः=मानान्तरात्, गते=अवगमात्, तद्विशिष्टे शक्तिग्रहायोगात्, अनन्यलभ्यत्वाभावाच्चा[न]न्वितस्य पदावगतपदार्थैरेव सिद्धे[द्धि]रित्यर्थः ॥ २४ ॥

पदार्थमात्रे शक्तिरिति स्वीकारे लाघव स्यादिति स्वमतप्रतिपादनाय संप्रतिपन्न-न्यायमाह—सर्वं हीति ॥ विध्यर्थोऽभिप्राय इति मते सत्यपि लाघवे तत्सरित्यागेनाश्लयविशिष्टा भावनेत्यङ्गीक्रियते, अत्राह—सतीति ॥ दर्शितन्यायस्य प्रकृतोपयोगमाह—तथाचेति ॥

‘नान्विते शक्तिमत् पदमिति प्रतिज्ञाभागं विभज्य, आद्यहेतुं विभजते—

1. पदार्थैरेव संसिद्धे. (क)

तथाहि—घटस्यैकस्यानयनाद्यन्वितस्य घटकुटकरीरकलशादिशब्दैः प्रतिपादने प्रतिशब्द शक्तिकल्पनात् गौरवम् । पदामिहितपदार्थस्य ससर्गगमकत्वे प्रतिपादने पदभेदेऽपि पदार्थाभेदेन शक्तिरेकैवेति लाघवम् ॥

॥ अनेकार्थैकपदेऽपि शक्तिकल्पनायामधिक गौरव  
पूर्वन्यायेनान्विताभिधाने ॥

न च पदार्थवादिनोऽपि विभीतकादित्रयस्य एकाक्षपदप्रतिपाद्यत्वे प्रतिपादनार्थं शक्तिकल्पनात् गौरवमिति वाचोयुक्त्युक्तिमती, अन्वितस्य शक्तिगोचरत्वेऽपि तद्वेदे शक्तिभेदस्यावश्यश्रयणीयत्वात् । न च—पदवादिनोऽन्यान्वितस्वार्थप्रतिपादने पदानां अन्वित्रिति स्वीकारादक्षशब्दस्यापि[स्य वि] देवनादित्यमपि स्वार्थ एवेति शक्यम् । नन्वेणापीतरान्वितस्वार्थप्रतिपादनमुचितमिति—साम्प्रतम्, परस्परविलक्षणविदेवनादि विशेषान्वितभेदधिय शक्तिभेदमन्तरेणासिद्धेः, कार्यावान्तरभेदस्य

तथाहीति ॥ त्वत्पक्षेऽपि पर्यायशब्दानां पदार्थमात्रे प्रतिशब्द शक्तिः कल्प्येति तुल्यमेव गौरवम्, अत्राह—पदेति ॥ पदेषूच्चार्यमाणेषु पदार्था क्रमेण प्रथम प्रतीयन्ते, एवाद्यन्वितप्रतिपत्तिरिति पदवादिनाम्, पदार्थवादिनामप्यविवादम् । अतः पदानां पदार्थप्रत्यायनशक्तिः[क्तिः]पक्षद्वयेऽप्यविशिष्ट[ष्टा],ससृष्टप्रत्यायनशक्तिः[क्ति] पदवादिना प्रतिपद कल्प्या, इति गौरवम्, पदार्थवादिनस्तु पदार्थस्यैकत्वेनैव अन्वितबोधनशक्तिः, इति लाघवमित्याशयः ॥

विशेषतः केन्द्रियविदेवनानामक्षपदप्रतिपादितानामन्वितप्रतिपादकत्वे प्रतिपदार्थं तच्छक्तिरूपं गौरवम्, अत्राह—न चेति ॥ तद्भेद इति ॥ एकस्यानेकार्थान्वितभेदादित्यर्थः । हेतुमाह—परस्परेति ॥ अक्षपदाद्विदेवनादयोऽक्षपदार्थत्वेन प्रतीयन्ते, विदेवनादित्वेन वा । आद्ये विशेष्य[ष]व्यवहारो न स्यात् । अन्त्यो[न्ये] विदेवनादिविशिष्टधीर्विशिष्टशक्तिभेदमन्तरेण न स्यादित्यर्थः ॥ इतरससृष्टस्वार्थसामर्थ्यात् तद्विशेषबुद्ध्युपपत्तौ किमवान्तरशक्तिभेदकल्पनया ? अत्राह—कार्येति ॥ व्यतिरेकमिति—अपरथेति ॥ पावकस्यापि स्वकार्यमात्रशक्त्या तद्विशेषसिद्धेर्न शक्तिभेदः स्यादित्यर्थः ॥

शक्त्यवान्तरभेदाधीनत्वात्, अपरथा पावकस्यापि दाहपाकादिकार्यानुरूपशक्तिभेदो न स्यात् । तस्मादावयोरेकपदस्यानेकार्थप्रतिपादने शक्तिगौरवं तुल्यमेव । यत् पुनरेकस्यार्थस्य बहूनि पदानि वाचकानि, तत्र पदवादिनो गौरवमतिरिक्तम् ॥

॥ अन्वयस्यान्वितशक्तेन पदेन नावगतिः, किन्वन्येनैव ॥

<sup>१</sup>किञ्च यदि पदानामन्वितगोचरा शक्तिरेकैवाभ्युपगम्यते, ततोऽन्वितविशेषणस्यान्वयस्य च प्रत्यायकाभावात् तदनवगतौ तदवगतिनिमित्ताऽन्वितावगतिरेव न स्यात् ॥

॥ विशिष्टस्योपलक्षितस्य वाऽन्वितपदार्थत्वायोगः । अन्वयेऽपि पदशक्तौ गौरव च ॥

अपि च किमिदमन्वितम्—अन्वयविशिष्टम्, अहोस्वित् तदुपलक्षितम् । न तावदाद्य, तथा सति विशेषणानवगतौ विशिष्टबुद्ध्यनुत्पत्ते, अन्वयस्य च तदवगतिहेतोरभावाद् विशेषणे विशेष्ये<sup>३</sup> च पदस्यैव शक्ति, इति शक्तिद्वयप्रसङ्गात् । न द्वितीय, पदार्थस्वरूपस्यान्तर्भावितान्वयत्वेनैव प्रतीतिनियमानुपपत्ते, व्यक्तिप्रतीतिमन्तरेण जातेरिव विनाऽन्वयप्रतीतिं पदार्थस्वरूपप्रतीतेरनुपपत्त्यभावात् । अतोऽन्यतोऽन्वयस्य प्रत्ये<sup>४</sup>तुमशक्यत्वात् पदादेव तस्यापि प्रत्येतव्यत्वे, अन्वये, अन्विते च शक्तिद्वयगौरव स्थितमेव ॥

॥ पदानां पदार्थस्मृत्युपधानेनैव पर्यवसानादभिहितपदार्थानामेवान्वय-  
बोधकत्वमित्यभिहितान्वयवादिना स्वपक्षोपपादनम् ॥

अपि च पदवादिनोऽपि न पदान्येवाहत्य पदार्थस्मृतीरनपेक्ष्य वाक्यार्थ-

‘अन्वयस्यान्यतोऽगतेरित्येतद्विवृणोति किञ्चेति ॥ ‘अन्यतो गतेरित्येतदन्विते गौरवप्रतिपादकत्वेनापि व्याकुरुते—अपिचेति ॥ पदात्तदर्थं प्रतीयते, तदपर्यवसानेनान्वयप्रतीतिः, उप[उत्]पदादे[व]वेति विकल्पे नाद्य इत्याह—पदार्थेति ॥ अनुपपत्त्यभावादिति ॥ पदार्थस्वरूपस्य ससर्गानाश्रितत्वात्तद्व्यङ्ग्यत्वाच्चेत्यर्थः । तस्माद् द्वितीयः परिशिष्यत इत्याह—अत इति ॥

“पदार्थैरेव तत्सिद्धेरित्येतद्विवृणोति—अपिचेति ॥ आहत्यैतद्विशदयति—

१ अन्यतो गतेरित्यत्राऽकारप्रश्लेषेण विवरणान्तरमभिप्रेत्येय योजना ।

२ विशिष्टबुद्ध्यनुपपत्ते, ३ विशेष्ये च ४ प्रत्येकमश (क)

बोधमादधति, श्रुतव्युत्पन्नपदस्यापि प्रमुषितसंस्कारस्य पदार्थस्मृतिविधुरस्य वाक्यार्थ-  
बोधवैधुर्यात्, पदार्थानामन्योन्यान्वययोग्यतावगमस्य वाक्यार्थबुद्धिसामग्रचामन्त-  
र्भावाच्च । एवञ्च पदस्मारितपदार्थानामप्य<sup>१</sup>नन्यथासिद्धान्वयव्यतिरेकितया वाक्यार्थबोध-  
हेतुत्वे, तत एव तदुपपत्तेरर्थापत्तिपरिक्षयाद् न पदानामन्विते सामर्थ्यकल्पनाव-  
काशः ॥

॥ प्रमाणान्तरप्रतिपन्नस्याप्यर्थस्य न शब्दबोधजनकत्वाविरोधः,  
शब्दसन्निधेरपि कारणत्वात् ॥

न च प्रमाणान्तरप्रतिपन्नपदार्थेभ्यो वाक्यार्थप्रत्ययादर्शनात् पदार्थानां वाक्यार्थ-  
बोधजननसामर्थ्यम्, पदानां तत्सामर्थ्याधानसामर्थ्यमिति शक्तिद्वय कल्पनीयमिति—  
शङ्कनीयम्, पदार्थेषु सामर्थ्याधीनसामर्थ्यस्य पदाश्रयत्वेना<sup>२</sup>श्रयणात् । न च प्रमाणा-  
न्तरप्रतिपन्नेभ्योऽपि वाक्यार्थबोधोदयप्रसङ्ग इति—वाच्यम्, यतो न सन्निधिमात्रं  
वाक्यार्थज्ञानसामग्री, किन्तु शाब्द सन्निधिः । स च न प्रमाणान्तरप्रतिपन्नेष्वस्ति,  
इति तत्र वाक्यार्थज्ञानाभाव सहकारी<sup>३</sup>कृतसन्निधिवैधुर्यप्रयुक्त एव । तस्मात्पदवादिन  
एव गौरवम् ॥

॥ अभिहितान्वयवादे गौरवसाम्येऽपि नान्वितामिधानवादः, सन्निधितार्येष्वेव  
शक्तिकल्पनाया उचितत्वात्, पाके ज्वालेव काष्ठानां पदार्थप्रतिपादन  
व्यापारमात्रमित्यभिहितान्वयवादोपसंहारः ॥

**पदार्थस्मृति[ ती ]रिति ।** एते पदार्था मिथ ससर्गयोग्या, साकाङ्क्षाः, सन्नि-  
हिताश्चेति परामर्शार्थमपि पदार्थप्रतीतेरुपेयत्वादित्याह—**पदार्थानामिति ॥** पदार्थ-  
स्मृतिद्वारैव पदानां तत्ससर्गगमकत्वं स्यात्, अत्राह—**एवञ्चेति ॥** पदार्थानाम-  
पीत्यपिशब्द सभावनायाम् । तत्र हेतुः—**अनन्यथासिद्धेति ॥** अन्यत्रानुपक्षीणा-  
नामित्यर्थः । **अर्थापत्तिपरिक्षयादिति ॥** वाक्यार्थधीरूपकार्यस्यान्यथोपपत्ते-  
रित्यर्थः ॥

मानान्तरावगतपदार्थानां ससर्गागमकत्वात्पदावगतानामेव संसर्गागमकत्वे तेषु  
तत्सामर्थ्यं पदैराधीयत इति गौरवम्, अत्राह—**न चेति ॥** पदै पदार्थेषु  
तत्सामर्थ्यानाधाने मानान्तरावगतेऽपि ससर्गावगमप्रसङ्गः, अत्राह—**न च प्रमा-**

१. पदार्थानामप्यन्यथा

२. पदाश्रयत्वेनानाश्रयणात् (क)

३. सहकारिकृत

अस्तु वा कथञ्चित् साम्यम्, एवमपि पदार्थानामेव वाक्यार्थधीहेतुत्वम्, सन्निधानात्, अन्यत्र <sup>१</sup>परिक्षयाभावाच्च । <sup>२</sup>न हि ज्वलनानुगुणशक्तिव्यतिरेकेण काष्ठानां पाकानुगुणशक्तिं कल्पनीया, तथैव ज्वलनव्यवधानेन पाकसिद्धौ शक्त्यन्तरकल्पनाया प्रमाणाभावात् । एवञ्च पदानामपि पदार्थस्मृत्यनुगुण्यैव शक्त्या तद्व्यवधानेन वक्यार्थप्रत्ययलाभाद् न शक्त्यन्तरं कल्प्यम् । पदार्थस्मृतयस्तु न व्यवहिताः, <sup>३</sup>नाप्यन्यत्रोपक्षीणाः, इति तासामेव पाक इव ज्वलनस्य सामर्थ्यं कल्पनीयम् । एतदेवाभिप्रेत्याभिहितम्—

“साक्षाद्यद्यपि कुर्वन्ति पदार्थप्रतिपादनम् ।

वर्णा, तथापि नैतस्मिन् पर्यवस्यन्ति <sup>४</sup>निष्फले ॥

णान्तरेति ॥ सहकारि[री]कृतेति ॥ पदावगतपदार्थसन्निधानभावनिमित्त इत्यर्थः ।  
शाब्दस्सन्निधिरिति ॥

शब्दान्तरेण शब्दानामर्थेषु सामर्थ्याधानसामर्थ्यमाश्रितमिति शङ्कां स्वीकृत्या-  
प्याह—अस्त्विति ॥ सन्निधानाद[<sup>१</sup>]न्वयव्यतिरेकत्ववत्त्वादिति यावत् । पदार्थस्मृतिः  
पदानां व्यापारः, न व्यवधानकरी, स्वाङ्गस्य[स्या]व्यवधायकत्वात्, इतरथा  
'काष्ठैः पचती'ति करणत्वपाकेऽवगतकाष्ठानां न स्यात्, ज्वालान्वयवधानात्,  
अत्राह—न हीति ॥ काष्ठानां पाककरणत्वस्य प्रमितत्वाद् ज्वलनमवान्तरव्यापारः  
कल्प्यते, नैवं पदानां ससर्गधीकरणत्वप्रमितमित्यर्थः ॥ वाक्यार्थबुद्धेः शाब्दत्वात्  
सिद्धं तत्र शब्दानां करणत्वम्, अत्राह—न हि ज्वलनेति ॥ करणत्वपदानां  
पदार्थस्मृतिजननशक्त्यैव, शक्त्यन्तरेण वा । न चरमः, मानाभावात्, दृष्टान्ता-  
भावाच्चेत्यर्थः । दृष्टानुसारित्वात्प्रथम एव कल्प आश्रयणीयः । तथाचाभिहितान्वय-  
सिद्धिरित्याशयवानाह—एवञ्चेति ॥ पदानामन्वयधीसामर्थ्याभावे सैव न स्यात्,  
अत्राह—पदार्थस्मृतयस्त्विति ॥ पदानां पदार्थस्मृतिजननशक्त्यापि संसर्ग-  
हेतुत्वादभिहितान्वयसिद्धान्तविरोध इति, अत आह—एतदेवेति ॥

१. परीक्षायामावाच्च (क)

२ [न हि ज्वलनमिव काष्ठानां पदार्थस्मृतिः, पदार्थानां व्यवधिमासादयति ।] ॥  
कुण्डलितो भागः क पुस्तके नास्ति (ख)

३. नान्यत्रो (क)

४. निष्फले (क)

वाक्यार्थमित्ये तेषां प्रवृत्तौ नान्तरीयकम् ।

पाके ज्वालेव काष्ठानां पदार्थप्रतिपादनम् ॥ ”

इति । तदेव<sup>१</sup> मनन्यथासिद्धान्वयव्यतिरेकेण पदार्थानामाकाक्षादिशालिनामितरेतरससर्ग-  
गमकत्वे सति गौरवाद् नान्विताभिधानपक्षः क्षोदक्षम इति प्राप्तम् ॥

॥ अन्विताभिधानवादसिद्धान्तोपक्षेपः ॥

अत्राचक्ष्महे—

✓ वाक्यार्थबोधः साक्षात्तु<sup>२</sup> शब्दशक्तिनिबन्धनः ।

शब्द<sup>३</sup> बोधत्वतो बोधः पदार्थविषयो यथा ॥ २४ ॥

॥ अन्विताभिधानस्वरूपम्, तदभावेऽर्थधियः, शब्दत्वानुपपत्तिः,  
परम्परया शब्दत्वेऽनुमित्यादीनामपि प्रत्यक्षत्वापत्तिः ॥

✓ योग्येतरसंसृष्टस्वार्थप्रतिपादनं पदानामन्विताभिधानं नाम<sup>४</sup> प्रयोगोऽपि—  
वाक्यार्थधीः, साक्षाच्छब्दकार्या, लक्ष्यपदार्थज्ञानान्यत्वे सति शब्दधीत्वात्,  
पदार्थधीवत् । न<sup>५</sup> चेदेवम्, ससर्गधियोऽशब्दत्वप्रसङ्गः । शब्दावगतपदार्थजन्यत्वा-

वर्णातिरिक्तपदाभावाद् वर्णा इत्युक्तम् । संसृष्टार्थव्यवहारार्थं समभिव्यवहारः ।  
न च पदार्थमात्रप्रतीत्या विशिष्टव्यवहारः, इति पदार्थमात्रप्रतीतौ निष्फलत्वान्न  
पर्यवसानं शब्दानामित्याशयः । आहत्य पदानि वाक्यार्थमवगमयन्तु, किं पदार्थ-  
प्रतिपादनव्यापारगौरवेण : अत्राह—वाक्यार्थेति ॥ व्यापारवत् एव करणत्व-  
नियमादिति भावः ॥

सुखप्रतिपत्त्यर्थं सिद्धान्तयुक्तिं श्लोकेन सङ्गृह्णाति—वाक्यार्थबोध इति ॥ २४ ॥  
किमिदमन्विताभिधानम्—किं यत्र पदसामर्थ्यम्, तद्वस्तुगत्याऽर्थान्तरान्वितमिति :  
किं वान्वितत्वेन प्रतिपादनम् । आद्ये नान्विताभिधानसिद्धिः । न हि चक्षुषो यत्र  
सामर्थ्यम्, तद्वस्तुतो रसवत्, इति रसेऽपि चक्षुषः सामर्थ्यम् । नेतरः, मान  
वैकल्यात्, अत्राह—योग्येति ॥ इतरसंसृष्टस्य शब्दशक्तिगोचरत्वे संसृष्टोऽपरः,  
ससर्गश्च स्वार्थ एवेति स्वार्थप्रतिपादनमन्विताभिधानमित्येव वक्तव्यम्, न तु संसृष्टस्वार्थ-

१ तदेवमन्यथासिद्ध

२ शब्द (क)

३ स चेदेव (क)



च्छाब्दत्वे प्रत्यक्षावगतलिङ्गजन्यानुमिति प्रत्यक्षमेव स्यात् । प्रत्यक्षावगतशब्दसादृश्या-  
नुपपत्तिजन्यप्रमान्तराणामपि प्रत्यक्षत्वमेव स्यात् । शब्ददर्शनादीनामिन्द्रियावान्तर-  
व्यापारत्वञ्च पदानां पदार्थप्रतिपादनवद् भविष्यति । नच स्वव्यापारव्यवधानाद्  
व्यापारवत् करणत्वं विहन्यते, यागादीनामपूर्वव्यवधानेन फलसाधकानामकरणत्व-  
प्रसङ्गात् ॥

॥ पदेन पदार्थप्रतिपादनस्य वाक्यार्थप्रतीताविव चक्षुषाऽनुमितौ

लिङ्गज्ञानस्यावान्तरव्यापारत्वेनानुमित्यादेः

प्रत्यक्षान्तर्भावापत्तिश्चानिरासौ ॥

ननु—न चक्षुषो लिङ्गज्ञानमवान्तरव्यापारः, अगृहीताविनाभावस्यानुमानानु-  
दयात् अचाक्षुषस्थलेऽपि लिङ्गस्य बोधकत्वात्—इति, मैवम्, पदानां पदार्थप्रतिपादने  
तदनपेक्षत्वेऽपि वाक्यार्थप्रतिपादने तदपेक्षत्ववदत्राप्युपपत्तेः, नेत्रस्य रूपग्रहणे

पदयोर्द्वयोरुपादानं युक्तमिति चेत्, न, असाधारणार्थस्य स्वार्थपदेनाभिधानात् ।  
अभिहितान्वयं व्यावर्तयति—संसृष्टेति । ते[के]नेति साकाङ्क्षत्वेनानर्थक्यमसम्भवं च  
परिहरति—योग्येतरिति ॥ पदार्थप्रतिपादनद्वारा शब्दकार्यत्वेन सिद्धसाधनत्व  
व्यावर्तयति—साक्षादिति । लक्ष्यतीरादिज्ञाने, प्रत्यक्षादिज्ञाने च व्यभिचारवारणाय  
हेतुविशेषणम् । प्रमाणान्तराणां न प्रत्यक्षप्रमान्तर्भावः, शब्ददर्शनाद्यन्वयव्यतिरेकिणा  
तत्कार्यत्वात्, अत्राह—शब्ददर्शनादीनामिति ॥

लिङ्गज्ञानस्य प्रत्यक्षमात्रेऽन्तर्भावोऽभिहितः, तदनभिज्ञाय चाक्षुषप्रत्यक्षेऽन्तर्भा-  
वोऽभिहित इति मत्वा परं परिचोदयति—नन्विति ॥ व्याप्तिदर्शने लिङ्गज्ञानमन्त-  
रेणापि नेत्रस्य गमकत्वादिति हेतुमाह—अगृहीतेति ॥ लिङ्गज्ञानस्य चक्षुर्व्यापारत्वे  
चक्षुषो यत्र व्यापारो नास्ति, तत्र लिङ्गज्ञानाभावाद् न लिङ्गज्ञानं स्यात्, भवति च,  
अतोऽपि नैवमित्याह—अचाक्षुषेति ॥ ‘यो[यो]धूमवान्, स सोऽग्निमान्’  
इत्यपि[वि]नभावानुभवे नेत्रस्य लिङ्गज्ञानानपेक्षत्वादतद्व्यापारत्वं विवक्षितम्, उक्तं  
व्यापकप्रतीतिमन्तरेणार्थात्मतीतिकरत्वादिति विकल्प्य, आद्यमपवदति—मैवमिति ॥  
तदनपेक्षत्वेऽपीति ॥ पदार्थप्रतिपादनानपेक्षत्वेऽपीत्यर्थः । अत्रापीति ॥ चक्षु-  
षोऽपि व्याप्तिग्रहे लिङ्गज्ञानानपेक्षत्वेऽपि व्यापकप्रतीतौ व्याप्यप्रतीतिसापेक्षत्वोपपत्ते-

प्रदीपापेक्षस्य प्रदीपग्रहणे तदनपेक्षत्ववत् प्रत्ययान्तरे शब्ददर्शनादिव्यापारानपेक्षत्वो-  
पपत्तेश्च । अचाक्षुषस्थले लिङ्गस्य बोधकत्वेऽपीन्द्रियमात्रव्यापारमन्तरेण तदबोधक-  
त्वात्, प्रत्यक्षमात्रान्तर्भावस्योक्तत्वाच्च ॥

॥ चक्षुषो लिङ्गज्ञानमिव पदस्य पदार्थस्मरणमपि न नियतो व्यापार  
इति शाब्दत्वनिर्वाहार्थमन्वयोऽपि पदार्थ इत्येव युक्तम् ॥

अथ—अगृहीतव्याप्तिकस्य <sup>१</sup>व्यापकप्रमित्यभावेन चक्षुषो न नियतं व्यापक[प्र]  
मितिहेतुत्वम्, इति न लिङ्गज्ञानमवान्तरव्यापार इति —मतम्, हन्त ! अगृहीत-  
सङ्गतिकस्यान्वयप्रमित्यभावेन शब्दस्य न नियतमन्वयप्रमितिहेतुत्वम्, इति न पदार्थ-  
स्मरण <sup>२</sup>पदानामवान्तरव्यापार स्यात् । नच —मानान्तरावगतलिङ्गात् लिङ्गिज्ञानो-  
त्पत्तेरिन्द्रियस्य नानुमितिजनकत्वमिति—युक्तम्, अस्मिन् मते मानान्तरानुप-  
पत्तेरुक्तत्वात् ॥

॥ स्मारितानां पदार्थानां प्रत्यक्षादिष्वन्तर्भावान्न बोधकत्वलक्षण  
प्रामाण्यमभिहितान्वयवादे । अन्विताभिधानवादे तु शब्दप्रमाणेन निर्वाहः ॥

किञ्च स्मारितपदार्थाः प्रत्यक्षादिष्वनन्तर्भूतश्चेत् सप्तमप्रमाणस्वीकारः ।

रित्यर्थः । तथापि नागभादीनामध्यक्षान्तर्गमः, अन्तरेणापि शब्दादिदर्शनमनुमे-  
यादिधीदर्शनात्, अत्राह—नेत्रस्येति ॥ प्रत्ययान्तर इति ॥ शब्ददर्शनादि-  
जन्यातिरिक्तप्रत्यय इत्यर्थः ॥ द्वितीयकल्पमिदानीमालम्बते—अथेति ॥ येन  
विना यस्य कार्यं न निर्वहति, स तस्य व्यापारः । निर्वहति च चक्षुःकार्यं  
रूपादिदर्शनमन्तरेण लिङ्गदर्शनम्, इति न तत्तदीयो व्यापार इत्याशयः । शब्द-  
स्यापि कार्यतया स्वसामग्रीमनुमापयतः कर्मतया स्वविषयज्ञानं कुर्वतोऽगृहीतसङ्गतिक-  
ससर्गागमकत्वात् पदार्थप्रतिपाद[न]व्यापारता न स्यादिति दूषयति—[हन्तेति]आप्त-  
वचनाद्यवगतलिङ्गस्यापि गमकत्वाच्चेन्द्रियस्य लिङ्गज्ञानव्यापारत्वम्, अत्राह—न चेति ॥  
कुत <sup>२</sup> अत्राह—अस्मिन्निति ॥ पदावगतपदार्थजन्यवाक्यार्थधियः शाब्दत्वे सति,  
इन्द्रियावगतशब्दादिकृतप्रतीतीनामध्यक्षान्तर्भावस्याभिहितत्वादिति भावः ॥

१. व्यापकप्रमि (क)

२. णवत् इति (क)

अन्तर्भूताश्चेन्न <sup>१</sup>प्रत्यक्षेन्तर्भावः, अप्रतीतानामगमकत्वात् । नापि लिङ्ग इत्यावेदयिष्याम । नाप्यर्थापत्तौ, ससर्गमन्तरेणानुपपत्तेरभावात् । नाप्युपमाना<sup>२</sup>भावयोः, तयोर्निर्यतविषयत्वात् । नापि शब्दे, शब्दादर्थे बुद्धिः शब्दमिति लक्षणहीनत्वात् ।

॥ लिङ्गप्रकरणादीनामिव स्मारितपदार्थानां शब्देऽन्तर्भावः ॥

लिङ्गप्रकरणस्थानानां विनियोजकश्रुतिकल्पकत्वात् तत्रान्तर्भावेऽपि तल्लक्षणहीनस्य न तत्रान्तर्भावः । अन्तर्भावे वा लिङ्गप्रकरणादिदृष्टान्तात्, लाघवाच्च मानान्तराणामपि तत्रैवान्तर्भावो भवेत् ॥

॥ पदार्थानां ससर्गबोधकत्वं बाधितमपि, असम्बन्धात् ॥

नच पदार्थानां ससर्गगमकत्वम्, असम्बन्धात् । आश्रयाश्रयिभावसम्बन्धात् बोधकत्वञ्चेत्, पदावगतघटादेरपि स्वाश्रितरसादिबोधकत्वप्रसङ्गः । तदाहुः—

“नान्तर्गम प्रमाणेषु पदार्थानामसम्भवात् ।

अविनाभावरूपादेर्न शब्दे तदलक्षणात् ॥ ”

इति ॥

पदावगतपदार्थानां प्रत्यक्षादावन्तर्भावः, अनन्तर्भावो वेति विकल्प्य, प्रथमं प्रत्याह—किञ्चेति ॥ चरमेऽपि प्रत्यक्षेऽन्तर्भावः, लिङ्गादौ वेति विकल्प्य, क्रमादपास्यति—अनु[नन्तर्भू]भूताश्चे[दि]ति ॥

ननु—यथा श्रुतमामर्थं लिङ्गम्—“बहिर्देवसदनं दामी”ति बहिर्लवन-प्रकाशनसामर्थ्यं—अस्य मन्त्रस्य बहिर्लवने विनियोजकम्, साकाङ्क्षानेकवाक्यसम्बन्धप्रकरणम्—प्रयाजादीनां दर्शपूर्णमासाद्यङ्गत्वगमकम्, क्रमपठितानां समसङ्ख्यानां यथाक्रमं सम्बन्धः—स्थानम्—“इन्द्राग्नी रोचना दिव” इत्यादिसमाम्नातदर्शमन्त्राणां क्रमसमाम्नातदर्शेष्वपि विनियोजकम्, इत्येषा लिङ्गादीनां शब्देऽन्तर्भावः, तथा पदार्थानामपीति, अत्राह—लिङ्गेति ॥ पदान्तरनिरपेक्षं शब्दं श्रुतिः, तत्कल्पकत्वेनैव लिङ्गादीनां विनियोजकत्वम् । लिङ्गाद्यनुमितश्रुतेरेव विनियोजकत्वमिति यावत् । शब्दलक्षणक्षीणस्यापि पदार्थस्य शब्देऽन्तर्भावे बो[धा]धकमाह—अन्तर्भावे वेति ॥

पदस्मारितपदार्थानां ससर्गगमकत्वमङ्गीकृत्योक्तम्, सम्प्रति तदपि नेत्याह—नचेति ॥ पदार्थानां संसर्गस्तदाश्रयः, इत्याश्रयाश्रयिसम्बन्धानां गमकत्वम्, अत्राह—आश्रयेति ॥ कीर्तितेऽर्थे शब्दनिर्णयकृतां वाक्यं कीर्तयति—

॥ व्यवधानात्पदानां ससर्गाबोधकत्वेन सकारेण व्यवधानात्पदानां  
न पदार्थस्मारकत्वमपि ॥

इति । अपि च पदानां पदार्थप्रतिपादनव्यवधानात्ससर्गाबोधकत्वञ्चेत्, पदार्थ-  
बोधकताऽपिहीयेत, पदार्थांशे ज्ञान स्मृतिरिति हि भवदभ्युपगमः ॥

यदाहु —

“ पदमभ्यधिकाभावात्सारकान्न विशिष्यते ” इति ।

गवयादिषूदुबुद्धसंस्कारकारणत्वेन व्याप्तत्वादत्रापि शब्दसन्दर्शनसमु<sup>१</sup>बुद्ध-  
संस्कारकारणकत्वमुपेयम् । एवञ्च पदानां संस्कारोद्बोधकत्वेन व्यवधानान्न पदार्थे  
धीजनकत्वम्, नापि वाक्यार्थे, इति पदवृत्त साध्वसाधि ॥

एतेनैतदपास्तम्—यदाहु . —

“ अशाब्दे चापि वाक्यार्थे न पदार्थे[ष्वपि शा]ब्दता ।

वाक्यार्थस्येव नैतेषा निमित्तान्तरसम्भवः ” ॥

इति ॥

॥ अन्विताभिधानवादे विशिष्टैकशक्तिस्वीकारान्नानेकशक्तिकल्पनमिति लाघवम् ॥

<sup>२</sup>यत्तावदवादि — कार्यदर्शनेन कारणपरिकल्पनं लाघवावष्टम्भेन प्रवर्तते —  
इति, तदनुमोदामहे । अन्वयि[ अन्वित ]शक्तिमत एव <sup>३</sup>तत्समावात्, अन्वितस्यै-

तदाहुरिति ॥ अविनाभावरूपादेरसंभवादिति । अविनाभाव[वा]सम्भवान्न लिङ्गे,  
अनवगतानामगमकत्वान्न प्रत्यक्षे, सादृश्याद्यसम्भवा[ वा ]चोपमानादावन्तर्भाव इत्यर्थः ॥

शब्दानां ससर्गगमकत्वानङ्गीकारे स्यादबोधकत्वेनाप्रामाण्यमित्याह—अपि-  
चेति ॥

पदार्थस्मृतेः शब्दसन्दर्शनसमुदुबुद्धसंस्कारप्रसूतत्वप्रदर्शनेन चोद्यान्तरं निर-  
स्तमित्याह—एके[ते]नेति ॥ [अ]शाब्दे=शब्दशक्त्यगोचरेऽपि । वाक्यार्थ-  
स्येवेति ॥ यथा पदार्थसंसर्गरूपवाक्यार्थस्य पदार्था एव निमित्तम् = बोधकम् =  
प्रमाणम्, तथा [न]पदार्थानामवगमे शब्दातिरिक्तनिमित्तसम्भवः ॥

अत्यर्थलाघवानुकूलेन कारणकल्पने कथं तवेष्टसिद्धिः ? अत्राह—अन्वि-  
तेति ॥ तदुपपादयति—अन्वितस्येति ॥ प्रयोजकशक्तेः शब्दे गताया इति

१ समुद्बन्ध (क)

२ पृ १८२, प ६.

३ तत्समावात् (क)

कत्वात् तत्प्रतीतेरप्येकतया तत्प्रयोजकशक्तेरेकत्वात् , इतरथा पदार्थविशिसंघससर्गस्य पदार्थगम्यत्वात् संसर्गे, तद्विशेषणपदार्थे च शक्तिभेदगौरव भवतोऽपि भवेत् ॥  
यथाहु —

“पदार्थैरनुरक्तोऽसौ वाक्यार्थः सम्प्रतीयते ।

नात्मना गमयन्त्येन विना धूमोऽग्निमत्त्ववत् ॥”

इति । यत्र हि नियमेन विशिष्टमेकमेव, तत्र तन्निरूप्या शक्तिरप्येकैव , स्वतन्त्रकार्यभेदस्य शक्तिभेदप्रयोजकत्वात्, अन्यथा—

“प्राप्ते कर्मणि नानेको<sup>१</sup> विधातु शक्यते गुणः ।

अप्राप्ते तु विधीयन्ते बहवोऽप्येकयत्नतः ॥”

इति गुणगणविशिष्टापूर्वविधौ प्रतिगुण विधिशक्तिप्रसङ्गात् ॥

शेष । विशेषणे, [ससर्गे]विशेष्ये पदार्थे च शब्दशक्तिरिति गौरवमित्याशङ्क्य, पदार्थानुरक्तससर्गस्य पदार्थगम्यत्वाद्विशेषणविशेष्यभेदेन शक्तिभेद पदार्थवादिनोऽपि स्यादित्याह—इतरथेति ॥ पदार्थान्तरो[पर]क्त एव वाक्यार्थः ससर्गो गम्यत इत्यत्र भट्टाचार्यवचनमुदाहरति—यथेति ॥ नात्मनेति । पदार्था एनम्=ससर्ग-मात्मना विना = पदार्थैरनुरक्त न गमयति, [न्ति,]ससर्गस्यावच्छिन्नप्रतीतित्वात् । व्यतिरेकमुदाहरणमाह—धूमोऽग्निमत्त्ववदिति ॥ यथा धूमः, अग्ने स्वानुरक्तस्य [न]गमक इत्यर्थः । अन्वयधियोऽन्वितधियश्च भेदात् शक्तिभेद इति, अत्राह—यत्नेति ॥ विशिष्टैक्येऽपि तदन्तर्गतविशेषणविशेष्ययोरभेदात् परिहार, अत्राह—स्वतन्त्रेति ॥ कार्यभेदमात्रस्य शक्तिभेदप्रयोजकत्वे बाधकमाह—अन्यथेति ॥ अन्यथा विधिशक्तिभेदप्रसङ्गादित्यन्वयः । अनेकगुणविशिष्टैकापूर्वविधिसम्भवे भट्टाचार्यवचन पठति—प्राप्त इति ॥ वाक्यान्तरविहिते वाक्यान्तरविहित कर्मानुद्य यत्न गुणो विधीयते, तत्रानेको गुणो न विधातु शक्यते, प्रतिगुण वाक्यस्यावृत्तिप्रसक्त्या भेदप्रसक्तेः, अप्राप्ते = अपूर्वे कर्मणि बहवोऽपि गुणा एकयत्नतः = एकव्यापारेण विधीयन्ते, नानागुणविशिष्टापूर्वकर्मणः एकत्वात् यथा गवैकहायन्या ऋणया पिङ्गाक्ष्या सोम क्रीणाती”ति विशिष्टप्रतीतेरेकत्वम् । शक्तेरेकत्वेऽतिप्रसङ्गः

॥ विशिष्टशक्तेरेकत्व आकृत्यधिकरणविरोधशङ्कातत्परिहारौ ॥

हन्त नियमेन जातिविशिष्टव्यक्तिप्रतीतेर्विशिष्टैव शब्दशक्तिराश्रयणीया, इति व्यक्तेरपि शब्दत्वप्रसङ्ग इति चेत्, नैतद्युक्तम्, शब्दशक्ते[क्तिः]विशिष्टविषयत्वेऽपि विशेष्यांशे न शब्दप्रयुक्ता, <sup>1</sup>जातिवाचकत्वप्रयुक्तत्वात्, जातिबोधकानामिन्द्रियादीनां व्यक्तिपर्यन्तबोधकत्वदर्शनात् शब्दस्यापि तत्पर्यन्तबोधकत्वेऽपि न व्यक्तेः शब्दार्थत्वम्, अनन्यलभ्यत्वाभावात् । जातौ पुन शब्दप्रयुक्तैव शक्तिः, इति जातिरभिधेयेति त्रैविद्यवृद्धा ॥

एतेन—त्वयाऽप्यर्थान्तरे तदन्वये स्वार्थे च पदशक्तीना कल्पनीयत्वादौरवमिति—अपास्तम्, गुणगणविशिष्टापूर्वविधिशक्तेरेकत्वस्योक्तत्वात् ॥

॥ अन्विताभिधानवादे शक्तित्रयकल्पनागौरवशङ्का,  
अभिहितान्वयवाद एव बहुतरशक्तिकल्पनागौरवमिति तत्परिहारश्च ॥

एकस्य पदस्य श्रूयमाणस्य, स्मर्यमाणस्य वा तत्तत्पदार्थस्मरणजननशक्तिः, पुनरेकस्मरणगोचराणाञ्च तेषामेव पदानामन्योन्यान्वितपदार्थाभिधानशक्तिः, सकलपदगोचरस्य स्मरणस्य पदेष्वन्विताभिधानशक्त्याधानशक्तिश्चेति शक्तित्रयकल्पना पदवादिन इति चेत्, न,—पदस्य पदार्थस्मारकत्वाभावात् । पदार्थांशे हि धीरनुवादः ।

शङ्कते—हन्तेति ॥ शब्दाज्जातिरेव प्रतीयते, व्यक्तिराक्षिप्यते, तथापि जातिविशिष्टव्यक्तिप्रतीतिं स्वीकृत्यैव तात्पर्यं परिहरति—न शब्दप्रयुक्तेति ॥ शब्दस्य व्यक्तिविषयत्वा[त्त्व न]भवति, किन्तु जातिबोधनाय प्रवृत्तः शब्दो व्यक्तिबोधमन्तरेण जातिबोधासिद्ध्या व्यक्तिमपि बोधयतीत्यन्यप्रयुक्तेत्यर्थः । शब्द[ः]स्वभावतो जातिबोधकश्चेत्, व्यक्तिमपि कस्माद् [न]बोधयेत् <sup>2</sup> अत्राह—जातिबोधकानामिति ॥ अनन्यलभ्यत्वाभावादिति ॥ जातिबोधनान्तरीयकतया व्यक्तिबोधात्, अनन्योद्देशप्रवृत्तशक्तिगोचरत्वाभावात्, अनन्यलभ्यस्यैव शब्दार्थत्वादित्यर्थः । व्यक्तिधीनान्तरीयकतया जातिधीरिति विपरीतं किं न स्यात् <sup>2</sup> अत्राह—जाताविति ॥ लाघवाव्यभिचाराभ्यां जाति[ः] शब्दार्थ इति वक्ष्याम इत्यर्थः ॥

चोद्यान्तरमतिदेशेन प्रत्यादिशति—एतेनेति ॥ परामृष्टं हेतुं स्पष्टयति—गुणेति ॥ पदस्यार्थस्मरणजननशक्तिरिति यदुक्तम्, तत्सिद्धान्तानवबोधाधीनमित्याह—नेति ॥

यथोक्तम्—“बहिसामान्यमात्रवदनुमाने पदार्थस्वरूपमात्र शब्देऽपि ससर्गोऽनुद्यत एवे”ति । नच पदार्थधीजननसामर्थ्यं पदानामपरमस्ति, संसृष्टगोचरसामर्थ्यादेव पदान्तरसन्निधिसहकारिविधुरात् पदार्थमात्रबुद्ध्युत्पादात्, सितासिताद्यशेषरूपगोचर-चक्षुस्सामर्थ्यादिव<sup>१</sup> विषयविशेषसहकारिविरहे तदेकदेशबुद्धिः । नापि सकलपद-गोचरस्मरणस्य पदेष्वन्विताभिधानशक्त्याधानशक्ति, अन्विताभिधानशक्तेर्नैसर्गिक-त्वात्, एकस्मृत्यारोहस्य पदान्तरसन्निधिप्रयोजकत्वेन सहकारिमात्रत्वात्, अपरथा पदार्थानामप्येकस्मरणगोचराणामेव संसर्गगमकत्वात् सकलपदार्थगोचरस्मरणस्य पदार्थेषु ससर्गबुद्धिशक्त्याधानशक्तिस्तवापि स्यात् । तस्मात्<sup>२</sup> पदानां संस्कारोद्बोधने शक्ति, संस्कारस्य पदार्थस्मृतौ, स्मृतानां योग्यतादिप्रतिसन्धाने, तत्प्रतिसन्धानस्य पदार्थविशिष्टसर्गबोधकत्वेन ससर्गे, पदार्थेषु च प्रमाणान्तरप्रतिपन्नपदार्थेषु ससर्ग-धीजनकत्वाददर्शनात् पदस्सारितपदार्थानामिति विशेषणे पदार्थेषु ससर्गधीजननशक्त्या-धानशक्तिश्च पदानामिति शक्तिकल्पनागौरवं भवत एव ॥

॥ विनाऽपि पदानि प्रमाणान्तरप्रतिपन्नेभ्योऽप्यर्थेभ्यः

शाब्दबोधदर्शनाच्छाब्दत्वमेव शाब्दबोधस्येति न नियम इति शङ्का,

तत्राश्चो वावतीत्यनुमानमेवेति, तत्परिहारश्च ॥

“पश्यतः श्वेतित[त]माऽऽरूप हेषाशब्दश्च शृण्वतः ।

उक्तमर्थं शब्दनिर्णयकृतां वाक्येन स्थिरीकरोति—यथोक्तमिति ॥ अर्थ-धियोऽनुवादत्वेऽपि तज्जननशक्ति पदस्य, इति गौरवतादवस्थयम्, अत्राह—नचेति ॥ संसृष्टगोचरसामर्थ्यात्तदेकदेशधीरयुक्ता, शक्तेस्सकलशक्यसवादकत्वात्, अत्राह—सितेति ॥ नेत्रस्य प्रतिरूपदर्शनं न शक्तिभेदः, गौरवात्, अनङ्गीकाराच्च, तथापि कर्मकारकतया सहकारिगोचरविशेषविरहे गोचरैकदेशसहकृतनेत्रात्तन्मात्रप्रतीतिरिवेत्यर्थः । तस्मात् स्मृत्यनारोहिणां पदानामन्वितप्रतिपादकत्वं स्यात्, अत्राह—एकेति ॥ एव स्वसिद्धान्तगौरवं परिहृत्य, पराद्धान्त एव तदाह—तस्मादिति ॥ (पदानां पदार्थेषु, ससर्गे च बोधनशक्त्यादा[धा]नशक्तिर्नाश्रयणीया)

श्वेतमारूपं पश्यतः, खुरपुटटङ्कारव हेषारवं च शृण्वतः ‘श्वेतोऽश्वो धावती’ति मानान्तरप्रतिपन्नपदार्थेभ्योऽपि ससर्गधीदर्शनादिति शङ्कते—पश्यत इति ॥ अ[आ]

खुरनिष्पेशशब्दश्च श्वेतोऽश्वो धावतीति धी ॥ ”

इति ससर्गधीः पदार्थान्तरेभ्योऽपीति चेत्, मैवम्, हेषाशब्दानुमिते धर्मिणि परिदृष्टैत्यैरूपस्य धर्म्यन्तरानुपपत्त्या परिशेषादश्वत्वे निश्चिते खुरनिष्पेश-  
शब्देन धावनानुमानात् । यस्तु न परिशेषमवधत्ते, न तस्य ससर्गधीरेव ।  
यथाहुः—

“ नार्थाधीनस्तु ससर्गबोधो मानान्तर विना ।  
परिशेषानुमानाद्धि श्वेतोऽश्वो धावतीति धी ॥ ”

इति ॥

॥ पदानां स्मारकत्वातिरिक्तसामर्थ्याधानवादायोगः, बहुषु पदेषु  
श्रुतेष्वपि कस्यचिदेवान्वयात् ॥

पदार्थेषु सामर्थ्याधानसामर्थ्यं पदेषु नाश्रीयते, तेषां स्मारकत्वाति-  
रेकेण सामर्थ्यान्तराभावादित्युक्तमिति चेत्, न, पदस्मृतेषु बहुषु कस्यचि-  
देवान्वयदर्शनात् तावन्मात्रस्यान्वयाप्रयोजकत्वात् । [ प्रमाणान्तरप्रतिपक्षेषु ससर्ग-  
प्रत्ययप्रसङ्गाच्च ] ॥

रूपम्=ईषद्रूपं श्वेतं रूपम्, आपश्यत्=ईषत् पश्यत् इति वाऽर्थः । तत्र ससर्गावगम-  
[क<sup>१</sup>]स्यानुमानिकत्वान्न पदार्थानां ससर्गावगमकत्वम्, इति परिहरति—मैवमिति ॥  
सत्य[धर्म्य]न्तरानुपपत्त्येति । सन्निहितपरित्यागेनासन्निहितस्वीकारे गौरवादि-  
त्यर्थः । श्वेत्याश्रयस्य हेषाशब्दवत्त्वं श्वेतादश्वान्वयत्वं न स्यादिति ‘श्वेतोऽश्वोऽयमिति’  
अन्यत्राप्रसङ्गेन परिशिष्टबुद्धिरूपपरिशेषमन्तरेण ससर्गावगमादर्शनादिति व्यतिरेक-  
माह—यस्त्विति ॥ तदुक्तं शब्दनिर्णय इत्याह—यथेति ॥

ससर्गबोधः=श्वेतोऽश्वो धावतीति धी, मानान्तरम्=अनुमानम्, विना,  
नार्थाधीनः=परिदृष्टि[रूप]ादिसामर्थ्यप्रयुक्तो न भवतीत्यर्थः ॥

पदस्मारितत्वं नान्वयबोधकत्वप्रयोजकमिति, अन्याया[अन्वया]व्यापकत्वादि-  
त्याह—नेति ॥ “ गामानय, अश्वं पश्ये ” त्यादौ बहुषु स्मारकेषु कस्यचित्

1. “स्व ” इत्यधिकं कपुस्तके
2. कुण्डलितो मगः क पुस्तके नास्ति ।



॥ शक्तपदसन्निधेरपि सहकारित्वात् प्रमाणान्तरप्रतिपन्नार्थस्या-  
बोधकत्वशङ्कातत्परिहारौ, अन्विताभिधानवादसमर्थनोपसहारश्च ॥

<sup>१</sup>यत्तुक्तम्—शक्तपदार्थसन्निधानस्य वाक्यार्थधीसामग्र्यन्तर्भावाद् न मानान्तर-  
प्रतिपक्षेषु तत्प्रसङ्ग —इति, तदसत्, पदसन्निधिर्वा, विशेषो[षा]भिधान वा,  
शब्दतात्पर्यगोचरत्व वा पदार्थस्य, त्रिधापि शब्दसहकृतस्यान्वयबोधकत्वमन्वयव्यति-  
रेकाभ्याम्, इति शब्दशक्तेरनिवार्यत्वात् ॥

॥ अन्विताभिधानवाद एकेन पदेन सर्वाबोधप्रसङ्गोऽभिहितान्वय-  
वादेऽपि समानः, अन्योन्याश्रयादि च ॥

ननु—शब्द स्वार्थसमन्वित वदन् सर्वान्वित वदेत्, पदार्थविशेषान्वितं  
वा । आद्ये चन्दनपदात् सर्वप्रतीतिप्रसङ्गः, द्वितीयेऽप्यानयनपदेन चन्दनान्वितानयने-  
ऽभिहिते चन्दनपदेनानयनान्वितचन्दनमभिधीयते, अनभिहिते वा । न प्रथमः,  
अन्योन्याश्रयात्—आनयनपदाच्चन्दनान्वितानयनप्रतीतौ चन्दनपदादानयनान्वितचन्दन-  
प्रतीति, ततश्चानयनपदाच्चन्दनान्वितानयनप्रतीतिः—इति । नेतरः, आनयनपदो-  
च्चारणार्थक्यादिति, नैतत् साधु, पदेभ्यः पदार्था अवगम्यन्ते, अवगता[तैर]र्थान्तर-  
संसृष्टस्या[ स्वा ]र्थ प्रतिपाद्यते, न त्वन्विततयाऽभिहितेन, पदार्थावगतौ परस्परा-  
नपेक्षत्वात् परस्पराश्रयानवकाशात् । नापि पदान्तरोपादानानर्थक्यम्, अर्थान्त-

केनचिदन्वयः, न सर्वस्य सर्वेण । अतो न स्मृतत्वमात्रमन्वयधीप्रयोजकमित्यर्थः ।  
पदावगतार्थानां पदैरनाहितशक्तीनां ससर्गगमकत्वे बो[वा]धकान्तरमाह—प्रमाणेति ॥

तदेवमन्यान्वितस्वार्थ शब्दैरभिधीयत इति स्थिते चोदयति—नन्विति ॥  
पदान्तरसन्निधिसहकारिविधुरपदानां पदार्थमात्रानुवादकत्वम्, अन्योन्यसन्निधि-  
सम्प्रीची[ना]नां संसृष्टबोधने सामर्थ्यमिति सिद्धान्तं दर्शयन् परिहरति—नैतदिति ॥

अन्विततयाऽभिहितेन । संसृष्टस्वार्थ इति शेषः । आनयनपदादान-  
यनेऽभिहिते चन्दनपदेन चन्दनाभिधानम्, अभिहिते च चन्दने तदपेक्षमानय-  
नसन्निधानमिति परस्पराश्रयं परिहरति—पदार्थेति ॥ आनयनपदार्थान्वितचन्दनस्य  
चन्दनपदप्रतिपाद्यत्व आनयनपदवैयर्थ्यमुक्तम्, अत्राह—नापीति ॥ प्रथममन्व-

रावगतिनिमित्तत्वात् । नापि द्विरभिधानप्रसङ्गः , पदार्थमात्रानुपादा[वादे] नैकस्मरण-  
गोचरतामाचरता परस्परसाक्षात्क्षणा ससृष्टस्वार्थप्रत्यायकत्वात् । नापि सर्वान्वयः ,  
सन्निधानादेरपि प्रयोजकत्वात् । नापि पर्यायता , स्वार्थभेदात् , अन्यथाऽन्योन्याश्र-  
यादि परस्यापि समानम् । अभिहितान्वयवादिनापि पदानामेव पदार्थाभिधानद्वारेण  
तदन्वयबोधकत्वं वाच्यम् , इतरथा शब्दप्रामाण्योच्छेदप्रसङ्गात् । अत एवोक्तम्—

“ न विमुञ्चन्ति सामर्थ्यं वाक्यार्थेऽपि पदानि<sup>१</sup> न ।  
तन्मात्रावसितेष्वेषु पदार्थेभ्यः स गम्यते ॥ ”

इति । एवञ्चेत् , चन्दनपदेन चन्दनाभिधानद्वारेण सर्वान्वितं चन्दनं बोध्यते , आनय-  
नान्वितं वा । नाद्यः , चन्दनपदेन चन्दनाभिधानद्वारेण सर्वान्विततद्बोधने सर्वबोध-  
प्रसङ्गाद् वाक्यानर्थक्यापातात् । द्वितीयेऽप्यानयपदेनानयनाभिधानद्वारेण चन्द-  
नान्वितानयने बोधिते चन्दनपदेन चन्दनाभिधानद्वारेणानयनान्वितं चन्दनं बोध्यते  
चेद् उक्तन्यायेनेतरेतराश्रयः , अबोधित एव चेत् , पदान्तरोच्चारणानर्थक्यमिति ॥

॥ प्रतिपर्यायं शक्तिभेदकल्पनागौरवमप्युभयत्र समानम् ॥

<sup>२</sup>यतूक्तम्—एकस्यानेकपर्याय[पदार्थ]प्रतिपादने प्रतिपर्यायं शक्तिकल्पना-  
गौरवम्—इति , तत्पदार्थवादिनोऽप्येकस्यानेकशब्दप्रतिपादितस्य पदार्थस्य ससर्ग-  
गमकत्वादनेकशक्त्याश्रयत्वं तुल्यम् ॥

न्विताभिधानम् , पश्चात् पदान्तरसन्निध्यपेक्षयाऽर्थान्तरससृष्टस्वार्थाभिधानमिति  
पदानां द्विरभिधानं स्यात् , अत्राह—नापि द्विरभिधानेति ॥ वहिसामान्य-  
मात्रानुवादेन तद्विशेषससर्गबोधनमनुमानाद्यथेत्यर्थः । बहुषु पदागतेषु प्रत्येकं बहुभि-  
रन्वयप्रसङ्गः , अविशेषात् , अत्राह—नापि सर्वेति ॥ अर्थान्तरससृष्टस्वार्था-  
भिधानेऽर्थान्तरमप्यस्यैवार्थः , इति पदान्तरैः पर्यायत्वम् , अत्राह—नापीति ॥  
स्वार्थभेदादिति ॥ असाधारणाभिधेयभेदादित्यर्थः । अयं परिहारः परेणाप्यङ्गी-  
कार्य इत्याह—अन्यथेति ॥ पदार्थवादिनां पदानामन्वयगमकत्वानङ्गीकारात्  
कथमन्योन्याश्रयादि<sup>२</sup> तत्राह—अभिहितेति ॥ तन्मात्रावसितेषु=पदार्थमात्र-  
बोधनावान्तरव्यापारेषु । पदार्थेभ्यः=पदावगतार्थेभ्यः , पदानामर्थाभिधानद्वारा  
संसर्गावेदकत्वमापाद्य प्रकृतोपयोगमाह—एवं[व]चे[दि]ति ॥

॥ पदवादे प्रतिप्रयोग पदभेदादनेकशक्तिकल्पना, नैव  
पदार्थवाद इति शङ्का ॥

अथ ब्रूषे—अर्थान्तरससृष्टपदसामर्थ्यस्वीकारे प्रतिप्रयोग प्रतियोगिभेदात्  
सामर्थ्यगोचरा[र]संसर्गे भिद्यमाने पदसामर्थ्यमपरिमित प्रसज्यते, इति गौरवम्,  
अर्थमात्रगोचरसामर्थ्यस्वीकारे तु प्रयोगभेदेऽपि स्वार्थस्यैकत्वादेकमेव सामर्थ्यम्—इति,

॥ पदार्थानामिव पदानामपीतरेतरससृष्टसंसर्गबोधकत्वस्य तुल्यत्वान्न  
कोऽपि विशेष. पदार्थवादे ॥

मैवम्, पदार्थस्य संसर्गमकत्वेऽपि संसर्गिभेदात् संसर्गे भिद्यमाने शक्ति-  
गौरवसाभ्यात् । अथ—यथा नेत्रस्य रूपप्रतीतिशक्त्यैक्यैव सितासितप्रतीतिहेतुत्व  
सहकारिवैचित्र्यात्, तथाऽर्थस्यापि सहकारिवैचित्र्यादेक्यैव संसर्गशक्त्या तत्तत्संसर्गि-  
भेदोपहितसंसर्गमकत्वमिति—मतम्, तत् पदानामितरेतरससृष्टस्वार्थसामर्थ्येऽपि  
न दण्डवारितम् ॥

यथाऽऽहुः—

“ विचित्रसहकारित्वात्कार्यभेदस्य सिद्धित् ।

शक्तिर्न भिद्यतेऽर्थेषु तथा शब्देषु चाक्षवत् ॥ ”

इति ॥

अनेकशब्दप्रतिपादितस्येति ॥ घटादिशब्दप्रतिपादितविशिष्टरूपस्य भिन्नस्य  
संसर्गमकत्वाद् भिन्नशक्त्याश्रयत्वमित्यर्थः ॥

अन्विताभिधाननये प्रकारान्तरेण गौरव शङ्कते—अथेति ॥ प्रतियोगि-  
भेदादिति ॥ ‘गामानय’, ‘गामवलोक्य’, ‘गा बधान’, इत्यादिप्रयोगान्तरे-  
ष्वानयनादीनां स्वार्थप्रतियोगिना भेदादित्यर्थः ॥

स्वार्थैक्येऽप्यानयनादिप्रतियोगिभेदेन प्रतिपादनीयसंसर्गभेदात् प्रतिपादन-  
शक्तिभेद पदार्थस्यापि सम इति परिहरति—मैवमिति ॥ [पदार्थस्य] गोपदार्थ[र्थस्य] ।  
शङ्कते—[अ]यथेति । विचित्रसहकारित्वादिति ॥ विचित्रा प्रतियोगिन  
सहकारिणो येषामर्थानां ते, तथा, तद्भावः=तत्त्वम्, तस्मात् । कार्यभेदस्य=  
तत्तदुपहितसंसर्गज्ञानभेदस्य ॥

॥ अनेकार्थस्थले प्रतिपदार्थमनेकशक्तिकल्पनागौरव पदार्थवादेऽधिक  
दुरपह्वम्, न चेय कल्पना पदवादे ॥

पदार्थवादिन एव देवनादित्रयस्यैकाक्षपदवेदनीयत्वे प्रतिपदार्थ शक्ति-  
स्वीकारगौरवम् । <sup>1</sup>न चान्वितस्य शक्तिगोचरत्वे प्रतिपर्याय शक्तिस्वीकार-  
गौरवमिति—युक्तम् । पदवादिनोऽन्यान्वितस्वार्थप्रतिपादने पदानां शक्तिरिति  
स्वीकारात्, अक्षशब्दस्य देवनादित्रयमपि स्वार्थ एव, इति शक्त्यन्तरमन्तरेणापी-  
तरान्वितस्वार्थप्रतिपादनस्योचितत्वात् परस्परविलक्षणदेवनादिविशेषणान्वितभेदधिय-  
शक्तिभेदमन्तरेण सिद्धे । <sup>2</sup>कार्यावान्तरभेदस्य शक्त्यवान्तरभेदा<sup>3</sup>धीनत्वमभि-  
हितमिति चेत्, न साध्वभ्यधायि, एकया शक्त्या सहकारिवैचित्र्यान्नेत्रस्येव  
सितासितादौ प्रतीतिभेदहेतुत्वोपपत्तेरुक्तत्वात् । दाहपाकादीनामत्यन्तविजातीय-  
कार्यत्वाद्विजातीयशक्त्यपेक्ष[क्त्याक्षेप]कत्वमिति नातिप्रसङ्गः ॥

॥ पदानामन्वितबोधकत्वे विशेषणेऽपि तदावेदकप्रमाणैक्ये विनाऽपि  
शक्त्यन्तर बोधोपपत्त्या न पदवादेऽनेकशक्तिकल्पना ॥

<sup>4</sup>यत्त्विद गदितम्—यदि पदानामन्वितगोचरा शक्तिरेकैव, ततोऽपि तद्विशे-  
षस्यान्वयस्य प्रत्यायकाभावात् तदनवगतौ तदवगतिनिमित्तान्वितावगतिरेव हीयेत—  
इति, तदपि न ह्यम्, विशेषणविशेष्ययोरावेदकप्रमाणैक्ये युगपदेव सवेदनेऽप्य-  
विरोधात् । विशेषणविशेष्ययोरेकसवेदनविषयत्वमेव नियतम्, न पुनस्तद्वेदनयो-  
र्पौर्वापर्यनियमः, प्रमाणमिदं वेदनमिति प्रामाण्यविशिष्टवेदन<sup>5</sup>वेदनवत् ॥

एव साम्यमापाद्य परस्यैव गौरवव्य[वा]तिरेकमापादयति—पदार्थेति ॥  
कचिदन्यान्वितं विदेवनं वेदनीयम्, कचिदन्यान्वितमिन्द्रिय अक्षपदवेद्यमिति तवापि  
समान गौरवम्, अत्राह—नचेति ॥ कुत <sup>2</sup> अत्राह—पदेति ॥ विभीतकादि-  
विशेषसिद्धिस्तु प्रकरणादिबलमिति भावः । <sup>6</sup>अवान्तरकार्यभेदस्य शक्तिभेदमन्तरे-  
णोपपत्तौ पावकस्यापि दाहपाकादिशक्तिभेदो न भवेदिति यदभिहितम्, तत्राह—  
दाहेति ॥

विशेषणवेदनस्य कारणस्य भवितव्य पूर्वभावेन, अत्राह—विशेषणविशेष्य-

1 पृ. 183 प 6

3 भेदाधीनत्वादित्यभिहितमिति चेत् न ।

5. प्रामाण्यविशिष्टवेदनत्ववत्

2 पृ 183 प. 11

4. पृ. 184 प 5

6. पृ. 184 प. 1

॥ प्रमाणग्राहकस्य विशेषणद्विप्रामाण्यग्राहकत्ववत् कर्तृसंख्यावाचकस्य  
पृथक् शक्तिं विना कर्तृबोधकत्ववच्च विनाऽप्यन्वये शक्त्यन्तरमन्वितबोधः ॥

यदि पुनः प्रामाण्यं विशेषणरूपं पुरैव निरूप्य तद्विशिष्टवेदनं निरूप्येत,  
तदा वेदनावेदकपुष्कलकारणातिरिक्तकारणनिरूप्यत्वात् प्रामाण्यस्य परतस्त्वापातः,  
अथवा विमर्शरूढेऽन्वयेऽन्विताशो बोध्यते, इति नान्वयेऽपि शब्दस्य शक्ति-  
कल्पनीया । यथाऽऽख्यातानां कर्तृसंख्यावाचित्वे 'कर्तर्यपि न शक्तिः, नाप्यन्यलभ्ये  
नागृहीतविशेषणा विशेष्ये बुद्धिरिति न्यायावतारः । नाप्यन्वयप्रतियोगि-  
न्यर्थान्तरे, यतः स्मृत्यारूढस्यार्थान्तरस्य संसर्गः प्रत्याययते, इति न तत्र शक्तिराश्रयि-  
तव्या । एषा खलु प्रमाणमर्यादा—सकल प्रमाण सत्कारसचिव स्मृत्या प्रमाणान्तरेण वा  
प्रतीते विशेषणे, तद्विशिष्टरूपं प्रत्याययति, विशेषणाशो स्वयं शक्तिरहितमपि—  
यथा 'गोसदृशो गवयः', 'मधुरा शर्करा', 'सुरभि चन्दनमित्यादि ॥

**योरिति ॥** विशेषणमगृहीत्वा विशिष्टग्रहणं क नाम दृष्टम् <sup>२</sup> अत्राह—**प्रमाण-  
मिति ॥**

तत्रापि विशेषणमवगम्य विशिष्टमवगम्यताम्, अत्राह—**यदीति ॥** ज्ञान-  
ज्ञापकसामग्र्या प्रामाण्यग्रहे ज्ञानग्रहोऽपि स्यात्, सामग्र्या कार्याव्यभिचारात्,  
अतिरिक्तग्राह्यत्वे, परत्वखलस्त्व[परतस्त्वम्,]नापि बोधत्वेनैव प्रामाण्यस्फुरणम्,  
बोधत्वस्य प्रामाण्याव्यभिचारेऽप्रमाणबोधासिद्धे, व्यभिचारे निश्चायकत्वानुपपत्ते,  
साधारणधर्मस्य सन्देहबीजत्वादिति भावः । “नागृहीतविशेषणा विशेष्ये बुद्धिरिति  
न्याय प्रौढ्याऽभ्युपेत्याह—**अथवेति ॥** योग्यताभि[दि]मतामन्वयो युक्त इति तर्कावगत  
इत्यर्थः । विशिष्टविषयत्वे विशेषणेऽपि शक्तिरपरिहार्या, अत्राह—**यथेति ॥**  
भवतीत्यादावाख्यातस्य कर्तृविशिष्टसङ्ख्यावाचित्वेऽपि न कर्तरि शक्तिः, लटैव  
कर्तुरभिधानादित्यर्थः । अन्वितस्य शब्दात् प्रतीतौ 'नागृहीतविशेषणे'त्यादि-  
न्यायविरोधः, अत्राह—**नापीति ॥** अर्थान्तरसमुद्घप्रतिपादनेऽर्थान्तरेऽपि सामर्थ्यमिति  
गौरवम्, अत्राह—**नाप्यन्वयेति ॥** स्मृत्यारूढस्येति ॥ परामिप्रायेणोक्तत्वाद्  
न पूर्वापरविरोधः । विशिष्टवेदनं विशेषणविशेष्यग्राहि, तदुत्पादकं विशेषणे शक्ति-  
रहितमिति व्याहतम्, अत्राह—**एषेति ॥** उदाहरति—**यथेति ॥** गामुपलभ्यारण्य-

1. यथाख्यानमित्यस्ति
3. कुण्डलान्तर्गतं नास्ति

2. कार्यमि

॥ अन्वितपदेनान्वयविशिष्टस्यैव ग्रहणम्, नतु तदुपलक्षितस्य,  
दोषाभावात् ॥

<sup>१</sup>यत्त्विदमुदितम्—किमिदमन्वितमन्वयविशिष्टम्, आहोस्वित्तदुपलक्षित-  
मित्यादि, तद्विशिष्ट मतमादायान्वयस्य विमर्शारूढतया, विशेषणविशेष्ययोरपर्यायमेव  
प्रत्ययोपपादनेन वाऽपहस्तितम् ॥

॥ पदपक्षेऽपि पदार्थस्मृत्यपेक्षायामपि पदार्थपक्षे योग्यतादि-  
प्रतिसन्धानापेक्षायामिव न प्रामाण्यहानिः, पदार्थस्मरणानपेक्षा वा ॥

<sup>२</sup>यच्चावाचि—भवतोऽपि न पदान्येव स्वार्थस्मृतिमन्तरेण वाक्यार्थबोध  
मादधति—इत्यादि, तदपि न सम्यगिव, भवतोऽपि योग्यतादिप्रतिसन्धानवैधुर्ये  
वाक्यार्थबोधवैधुर्यात् तत्प्रतिसन्धानमेवान्वयबोधकम्, न पदार्थ इत्यपि[ति] प्रसङ्गात् ।  
एतदेवाभिप्रेत्याभिहितम्—

न्यायसम्पादितव्यक्ति, पश्चाद्वाक्यार्थबोधकम् ॥

इति । यद्यस्माभि [यदि युष्मा]भि[रभि]हितबाधमिया प्रतिसन्धानविधुरस्यापि वाक्यार्थ-  
बोधोऽभिधीयेत, तर्ह्यपमृष्टसङ्गतिसंस्कारवत्. श्रुतपदकदम्ब<sup>३</sup>कादेवान्तरेण पदार्थ-  
स्मरण वाक्यार्थप्रतीतिरित्यस्माभिरपि शक्यत एवाभिधातुम् ॥

मनुसरतो गवयसप्रयोगे गवि स्मृत्यारूढाया 'गोसदृशो गवयः' इति धीर्गवय-  
सप्रयोगाज्जायते, माधुर्यं रसनेन्द्रियेणोपलभ्य तत्संस्कारविशिष्टचक्षुषा 'मधुरा शर्करे'  
ति धीः, एव 'सुरभि चन्दनमि'त्यपि । आदिपदेन पूर्वानुभवसंस्कारसहकृतसाप्रतिक-  
सप्रयोगात्प्रत्यभिज्ञाया तत्ताविशिष्टस्फुरणसङ्ग्रहः । नच सुरभि चन्दनमित्यादावर्थ-  
योरेवावगतयोः संसर्गधीजनकत्वम्, संसर्गबुद्धेरपरोक्षत्वादिति भावः ॥

योग्यतादिप्रतिसन्धानवैधुर्ये वाक्यार्थधीर्न स्यादित्यत्र वृद्धसवादमाह—  
एतदेवेति ॥ न्यायेन=योग्यतादिपरामर्शरूपेण, सपादिता=व्यक्ति.-स्फुटीभावः-  
स[सा]मर्थ[र्थ्य]रूप यस्य वाक्यस्य, तत्, न्यायसम्पादितव्यक्ति । योग्यतादिप्रतिसन्धान-  
मन्तरेणैव पदावगतार्थानां संसर्गगमकत्वान्नास्ति व्यवधानम्, अत्राह—यदीति ॥  
काष्ठानां पाके ज्वालेव पदार्थप्रतिपादनं पदानां वाक्यार्थबोधनेऽवान्तरव्यापारः,

॥ असन्निधान पदार्थानामपि पदानामिव समानम् ॥

<sup>१</sup>यदप्युदितम्—पदार्थानामेव वाक्यार्थधीहेतुत्व सन्निधानात्, अन्यत्रा-  
परिक्षयाच्च—इति, तन्मुधैव, पदार्थानामपि योग्यतादिप्रतिसन्धानेन व्यवधानात्,  
तत्र परिक्षयाच्च ॥

॥ पाके काष्ठानां ज्वालायाः, वाक्यार्थबोधे पदार्थप्रतिपादनस्य च नास्ति साम्यम् ॥

<sup>२</sup>यत्पुन काष्ठानां पाके ज्वलनमिवेत्युदाहरणम्, तदपि ज्वलनमात्र पाके  
यथाऽन्यनिरपेक्षम्, न तथा पदार्थप्रतिपादनमनपेक्षम्, संसर्गावगमे योग्यतादि-  
प्रतिसन्धानापेक्षत्वादिति वैषम्यप्रदर्शनेनापास्तम् । पदानामेव पदार्थप्रतिपादनोप-  
करणानां तत्संसर्गमकत्वे गृहीतसङ्गतिकानामेव पदार्थसंसर्गमकत्वमङ्गीक्रियताम्,  
किं तदुपकरणेन ?

॥ प्राथम्यात् पदानामेवान्वयबोधकत्वम्, न तूत्तरस्य पदार्थस्य ॥

अपि च पदानां संसर्गबोधसामर्थ्यम्, <sup>३</sup>उत पदार्थानामिति विशये, पदानामेव  
तत्कल्पयितुमुचितम्, पदार्थेभ्यः पदानां प्रथमत्वात्, तत्परित्यागेन चरमप्रतिपन्न-  
पदार्थानां तत्कल्पने गौरवात् । यथाहुः—

“प्राथम्यादभिधातृत्वात्तात्पर्योपगमादपि ।

पदानामेव सा शक्तिर्वरमभ्युपगम्यताम् ॥” इति ॥

॥ काष्ठेषु शब्दधर्मस्य तात्पर्यस्य नापेक्षा, इति तत्र तस्य  
व्यभिचारोऽकिञ्चित्करः, न वा स्मारकत्वमेवाभिधातृत्वम् ॥

काष्ठेषु व्यभिचारात् तात्पर्यं नैकान्तिकम्, अभिधातृत्व तु न पदानां

इति न तत्रापरा शक्तिराश्रयणीया, अत्राह—**पदानामेवेति** ॥ सङ्गतिग्रहणमेव  
सप्रतिपन्न लाघवादुपकरण स्यादित्यर्थः ॥

कीर्तिते नाथवचनं कीर्तयति—**यथेति** ॥ पदार्थेभ्यः पदानां प्रथमत्वात्,  
तथाऽभिधातृत्वात्, अभिधानसामर्थ्यस्योभयसंप्रतिपन्नत्वात्, पदार्थानां संसर्गधीसाम-  
र्थ्यस्य विप्रतिपन्नत्वात्, पदानां संसर्गबुद्धौ तात्पर्यस्य भवद्विरप्यभ्युपगमादित्यर्थः ।

पदानां संसर्गपरत्वात् साक्षात्तद्गीजनकत्वमिति यदुक्तम्, तत्राह—**काष्ठे-  
ष्विति** ॥ पाकपराणां काष्ठानां साक्षादतद्वेतुत्वादिति यावत् । अभिधातृत्वा-

स्मारकत्वादितरदस्तीति चेत्, न, तत्प्रमितिशेषभावस्य तात्पर्यस्य शब्दधर्मस्य काष्ठेषु व्यभिचारायोगात् । नापि स्मारकत्वमेवाभिधातृत्वम्, तथासति शब्द-सन्दर्शनसमुद्बुद्धसंस्कारादेव स्मृत्युपपत्तौ पदस्याबोधकत्वप्रसङ्गात् ॥

॥ लक्ष्यार्थससर्गावत् शक्यार्थससर्गोऽपि न पदार्थ इति शङ्का, लक्षणाया  
अर्थधर्मत्वाभावात्पदधर्मत्वस्यैव युक्तत्वाच्चैकरूप्य  
पदपक्ष एवेति तत्समाधानं च ॥

अथोच्येत—पदार्थव्यतिषङ्गावस्थापरतया प्रयुक्तपदनिकुरुम्बकप्रतिपादित-  
पदार्थव्यतिषङ्गावस्थामन्तरेणार्थवस्यन्तस्ता क[ल]क्षयन्ति, लक्षितव्यतिषङ्गस्यानन्य-  
लभ्यत्वाभावाच्च तत्र पदवृन्दस्य शक्ति कल्पनामर्हति—इति, तदपि न चारु,  
लक्षणाया. पदवृत्तेरर्थेष्वसम्भवात्, लक्षणाव्यापकत्वैकल्याच्च । तथाहि—मुख्यार्थ-  
परिग्रहे मानान्तरविरोधे सति तदविनाभूतार्थान्तरे वृत्तिर्लक्षणा ॥

॥ मुख्यार्थपरिग्रहे मानान्तरविरोधो न लक्षणाव्यापक, मासमिहोत्रे  
व्यभिचारादिति शङ्का, तत्रापि तद्व्यापकत्वोपपादनेन तत्परिहारश्च ॥

अथ—नेद लक्षणावलक्षणम्, अव्यापकत्वात् । तथाहि—कुण्डपायिनामयने

दित्यस्यासिद्धिमाह—अभिधातृत्वं त्विति ॥ तात्पर्यस्वरूपं ईरयन् परिहरति—  
नेति ॥ अबोधकत्वप्रसङ्गादिति ॥ पदार्थधीहेतुत्वमपि न स्यात्, तस्याः संस्का-  
रादेवोपपत्तेरित्याशयः ॥

“अनन्यलभ्य. शब्दार्थः” इति न्यायाश्रयेण शङ्कते—अथेति ॥ व्यति-  
षङ्गावस्था=ससर्गावस्था । विशिष्टार्थप्रयुक्तानि समभिव्याहृतिजनयइ[न्ती]तिन्यायादि-  
त्यर्थः । पदार्थव्यतिषङ्गेऽवगते तात्पर्यस्यावगमः, अनवगते वा । आद्ये वाक्यार्थस्यावग-  
महेतोरन्यस्याभावात्पदादेव तदवगति स्यात्, लक्षणावैयर्थ्यं च । द्वितीये तात्पर्यमेव-  
नावगम्येत, विशेषणानवगमे तद्विशिष्टपदतात्पर्यावगमायोगादिति परिहरति—तद-  
पीति ॥ लक्षणाभूरीकृत्योक्तम्, सापि न संभवतीत्याह—लक्षणाया इति ॥  
रूढ्यादिवलक्षणाया पदधर्मत्वादित्याशयः ॥

लक्षणावृत्तेरर्थधर्मत्वाङ्गीकारेऽपि नात्र तत्संभवः, इत्याह—लक्षणाव्यापकेति ॥

लक्षणाया सर्वत्र मुख्यार्थे मानान्तरविरोधस्यानुगमात् कथमव्यापकता?  
अत्राह—कुण्डपायिनामयन इति ॥ सत्रविशेषे । मासमिति द्वितीया “कालाध्व-



दण्डिनो गच्छन्तीत्येतस्यामपि च लक्षणायामिदं लक्षणमस्ति । ‘दण्डिन पुमासो यान्ती’ति दण्डित्वविशेषणाददण्डिनामगमनं मुख्यतः प्रतीयते । नच विशेषणसामर्थ्या-  
वगतस्यामुख्यत्वम्, तथासति यागस्य श्रुतस्वर्गकरणत्वसामर्थ्यावगतापूर्वस्याशब्दत्व-  
प्रसङ्गात् । शब्दसामर्थ्यं शब्द एवान्तर्भूतमिति नायं प्रसङ्ग इति चेत्, तुल्यम् ।  
तत्राप्यक्षविरोधात् श्रुतमात्रं विहाय दण्ड्यदण्डिसमुदायो लक्ष्यते, श्रौतस्मार्तार्थि-  
वादवाक्येषु तु देवताधिकरणन्यायेनानधिगताबाधितार्थाधिगमे सति स्वार्थेऽपि  
प्रामाण्यस्य दुर्वारत्वान्न तत्र लक्षणा, पश्चात् कैमर्थक्यवशेन विधिना वाक्यैकवा-  
क्यत्वे तदनुपपत्तिविरोधपरिहाय विधिस्तावकत्वमिति हि नो रहस्यम् । नच पदार्थानां  
मुख्यार्थोऽस्ति, [येन]तत्परिग्रहे मानान्तरविरोधः स्यात् । तदेवमविगीतसकललक्षणासु  
मानान्तरविरोधो व्यापकतयोपलब्धो विवादगोचराद्धर्मिणो व्यावर्तमानं स्वव्याप्य-  
लक्षणाभावाय व्यावर्तते, धूमध्वज इव व्यावर्तमानो धूमः, अन्यथा <sup>1</sup>व्यापकानु-  
पलब्धेर्व्याप्याभावनिश्चयः कापि न भवेत् ॥

लक्ष्यमाणत्वात्, मुख्यार्थे चाविरोधात्, अत्राह—दण्डिन इति ॥ मुख्यार्थस्य  
परिग्रहे मानान्तरविरोधं दर्शयितुं तमाह—दण्डिनः पुमांस इति ॥ श्रुतसामर्थ्यस्य  
शब्दप्रमाणान्तर्भावाद् नापूर्वस्याशब्दत्वमिति शङ्कते—शब्दसामर्थ्यमिति ॥  
दण्डित्वविशेषणसामर्थ्यस्यापि शब्दान्तर्भावाद् [द]ण्डिनामाग[म]मनं मुख्यमेवेत्याह  
—तुल्यमिति ॥ “वर्म वा एतद्यज्ञस्य क्रियते” इत्यादयः श्रौता,

सुवर्णपुष्पा पृथिवी चिन्वन्ति पुरुषास्त्रय ।

शूरश्च कृतविद्यश्च यश्च जानाति सेवितुम् ॥”

इत्यादयः स्मार्ता अर्थवादाः कर्मप्राशस्त्यं लक्षयन्ति, तत्र मानान्तरविरोधाभावाद-  
व्यापकत्वम्, अत्राह—श्रौतेति ॥ अर्थवादानां स्वार्थप्रामाण्ये कथं विधिनैक-  
वाक्यत्वम् ? अत्राह—पश्चादिति ॥ वाक्यैकवाक्यत्व इति ॥ अवान्तरपदानां  
सबन्धेन स्वार्थं बोधयित्वा, तत्र फलाभावे फलाकाङ्क्षायां फलवता वाक्यान्तरेणै-  
कवाक्यताभजनम्=वाक्यैकवाक्यत्वम्, तन्नोपपद्यते—यदि विधितस्तदर्थप्राशस्त्य-  
बोधनेन प्ररोचनद्वारा प्रवृत्तिहेतुर्न स्यात्, इति तत्रापि लक्षणाबीजं मानान्तरविरोधोऽ-  
स्तीत्यर्थः ॥ एवं मानान्तरविरोधस्य लक्षणाव्यापकत्वं प्रतिपाद्य, प्रकृते तदभाव-  
माह—नचेति ॥

पदार्थानां मुख्यार्थाभावादलक्षकत्वं चेत्, पदानामेव लक्षकता स्यादित्याह—

॥ शक्तेरर्थधर्मत्वम्, लक्षणायाः पदधर्मत्वमिति पदार्थवादो  
वार्तिकविरोधादयुक्तः ॥

अस्तु तर्हि—पदानामेव पदार्थससर्गत[परत]या प्रयुक्तानां स्वार्थमात्रपरत्वे  
वाक्यप्रामाण्यानुपपत्त्या पदार्थससर्गलक्षकत्वम्—इति, नाय[यमपि] पन्थाः साधी-  
यान्, वार्तिककारसिद्धान्तविरोधात् ॥

अथ—

“ न [१विमुञ्चन्ति सामर्थ्यं वाक्यार्थेऽपि पदानि न ॥ ”

इति तैरुक्त पदानां <sup>१</sup>वाक्यार्थलक्षकत्वमिति मतम्, तदसत्, ] सामर्थ्यमिति  
ससर्गाभिधानस्यैवाभिधानात् ॥

“ वाक्यार्थो लक्ष्यमाणो हि सर्वत्रैवेति [न ] स्थिति ”रिति  
वार्तिकान्तरपर्यालोचनया पदार्थप्रतिपादनद्वारा वाक्यार्थलक्षकत्व सामर्थ्यमुक्तं गम्यत  
इति चेत्, हन्त ! तस्यैव वार्तिकस्योत्तरार्धेषु—

“ तन्मात्रावसितेष्वेषु पदार्थेभ्यः स गम्यते ॥ ”

इति पदार्थानामेव लक्षकत्वाभिधानविरोधः ॥

“ पदार्था गमयन्त्येन प्रत्येकं संशये सति ।

सामस्त्ये निर्णयोत्पादात् स्थाणुमूर्धस्थकाकवत् ॥

अस्तु तर्हीति ॥ भाट्टराद्धान्तविरोधेन प्रतिषेधति—नायमपीति ॥ संसर्गा-  
भिधानस्येति ॥ अन्वितप्रतीतिजननसामर्थ्यस्येत्यर्थः । नात्तान्विताभिधानमुक्तम्;  
वार्तिकान्तरविरोधादिति शङ्कते—वाक्यार्थ इति ॥ पदानामपि लक्षकत्व वार्तिक-  
विरुद्धम्, अत्राह—हन्तेति ॥ पदार्थानामेव गमकत्व भाट्टसिद्धान्त इति द्रढयितुं  
तदीयवार्तिकान्तर पठति—पदार्था इति ॥ एनम् = वाक्यार्थम् । ननु—  
पदार्थानां वाक्यार्थगमकत्वमयुक्तम्, ‘ गामि’त्युक्ते गोदोहनानयनादिससर्गसन्देहात्,  
अत्राह—प्रत्येकमिति ॥ पदार्थानामैककक्ष्येन श्रवणे ससर्गविशेषसंशये सति तेषां  
सामस्त्ये तन्निर्णयोत्पादात्=ससर्गविशेषनिश्चयात्, यथोर्ध्वत्वकाकनिलयन[यो]र्द्वयोः  
प्रत्येकं संशयजनकत्वेऽप्यूर्ध्वत्वे सति काकनिलयनत्व स्थान[णु]त्वनिश्चायकमित्यर्थः ।

तदभावाप्रतीतेर्वा तद्व्योऽयं भविष्यति ।

श्रोत्राभाव [वा] प्रतीत हि शब्द श्रो[श्रौ]त्र प्रचक्षते ॥”

इति च त्व[त]द्वचनविरोध ॥

॥ सर्वत्र वाक्यार्थस्य लक्ष्यत्ववादायोगः पदार्थवादे, तत्रानुमान च ॥

न च गामानयेत्यादौ मुख्यार्थपरिग्रहे मानान्तरविरोधेनापि वाक्यार्थस्य, पदार्थसर्गस्य मुख्यार्थसम्बन्धोऽस्ति, येन लक्षणा प्रवर्तेत । प्रयोगोऽपि—विवादाध्या-  
सिता पदवृत्तिः, न लक्षणा, तद्व्यापकविधुरत्वात्, पदार्थेषु पदानां प्र[१]वृत्तिवदिति ॥  
नच <sup>१</sup>पदानां ससर्गलक्षकत्वे प्रमाणमस्ति । विवादपदानि<sup>२</sup>(पदानि), लक्षणया  
पदार्थानामन्योन्यान्वयप्रतिपत्तिपराणि, अन्वितप्रतिपत्तिपरत्वे सति पदत्वात्, ‘विषं  
भुंक्ष्वे’त्यादिपदकदम्बकवदित्यस्ति प्रमाणमिति चेत्, न, मुख्यार्थपरिग्रहे मानान्तर-  
विरोधस्योपाधित्वात् । नच <sup>३</sup>साधनस्य व्याप्ति, इह तदभावात् । नच विशिष्टार्थ-  
परतया प्रयुक्तपदानां स्वार्थमात्रपर्यवसाने वाक्यप्रामाण्यानुपपत्ति, पदानामन्वित-  
बोधकत्वेना<sup>४</sup>प्युपपत्ते, —अतः सिद्धमन्विताभिधानम् ॥

केवलव्यतिरेकाद्वा वाक्यार्थस्य पदार्थगम्यत्वम्, इत्याह—तदभावाप्रतीतेः=  
पदार्थप्रतीत्यभावे वाक्यार्थस्याप्रतीति[ते]रिति ॥

एवं पदानां लक्षकत्वं वार्तिकविरुद्धमित्युक्तम्, इदानीं लक्षणाबीजमपि  
नास्तीत्याह—नचेति ॥ तर्ककलापस्य विपर्ययापर्यवसायित्वपरिहारायानुग्राह्यं प्रमाण-  
माह—प्रयोगोऽपीति ॥ दृष्टान्तभागे सिद्धसाधनता परिहरति—विवादाध्या-  
सितेति ॥ गौरवः पुरुष इत्याद्यनन्विते व्यभिचारं वारयति—अन्वितप्रतिपत्ति-  
परत्वे सतीति ॥ अभिप्रायतात्पर्यवति पुरुषे व्यभिचारः, अत उक्तम्—पदत्वा-  
दिति ॥ दूषयति—नेति ॥ तात्पर्यस्य शब्दधर्मस्यान्यत्रासंभवात् पदत्वादिति  
विशेष्याश्वैयर्थ्यात्, विषमोजनवाक्यास्यानिष्टगृहमोजननिवृत्तिमात्रपरत्वेन दृष्टान्तस्य  
साध्यसाधनवैकल्याच्चेत्यर्थः । अनुपपत्तिमात्रं लक्षणाबीजम्, तदिहाप्यस्तीत्युक्तम्,  
इत्याशङ्क्याह—नचेति ॥ विपक्षे बाधवैधुर्यमप्यनेनोक्तमिति मन्तव्यम् ॥

१ पदार्थानां (क)

२ कुण्डलान्तर्गतं नास्ति

३ साधनस्यावाप्तिरिह (क)

४ भ्यु (क)

॥ अन्विताभिधानस्यानिर्वचनीयत्वेनोदयनाक्षेपः ॥

आह—किमिदमन्विताभिधानं नाम<sup>१</sup> न तावदन्वितप्रतिपादनमात्रम्, अविवादात् । अभिहितान्वयवादिनोऽप्यन्वितप्रतिपादनमात्रं सवदन्ते । तदभिधान एव हि ते विवदन्ते । नापि स्वार्थाभिधायास्तत्र तत्र तात्पर्यम्, अविवादादेव । अन्वितप्रतिपादनोद्देशेन पदार्थानभिदधति पदानीत्यत्रापि नास्माकं विवादः । नापि सङ्गतिबलेन प्रतिपादनम्, वाक्यार्थस्यापूर्वत्वात् । तद्यदि व्युत्पत्तिबलेनापि तत्प्रतिपादनम्, तर्ह्यननुभूतो वाक्यार्थो नावगम्येत । नापि पदार्थ<sup>१</sup>विषययैव सङ्गत्या वाक्यार्थप्रतिपादनम्, तस्याः पदार्थप्रतीतिमात्रोपक्षीणत्वात् ॥

॥ पदवृत्ते पदार्थमात्रोपक्षीणत्वेन नान्वयबोधकत्वमिति पक्षनिरासेन  
पदवादिनः शङ्का तत्परिहारश्चोदयनस्य ॥

अथ स्वार्थसङ्गतिरेव तत्रानुपक्षीणा वाक्यार्थेऽप्युपयोक्ष्यत इत्युच्येत, तर्हि-  
पदार्थवाक्यार्थप्रतीत्यो [ <sup>२</sup>पूर्वापरभावो न भवेत् । यौगपद्याभ्युगमे योग्यतादिप्रति-  
सन्धानविधुरस्यापि पदार्थप्रत्ययवद् वाक्यार्थप्रत्ययप्रसङ्गात् । नाप्येकस्या एव सङ्गते-  
पदार्थवाक्यार्थप्रतीत्यो ] क्रमेणैव हेतुत्वम्, काष्ठस्येव ज्वलनपाकयोरिति साम्प्रतम्,  
तस्या स्वयमकरणत्वात्, करणानामेवावान्तरव्यापारयोगात् । सङ्गतानि हि तानि

अन्विताभिधानं निर्वचनानर्हत्वादयुक्तमित्यु-  
दयनश्चोदयति—आहेति ॥  
अन्वितप्रतिपादनं वा, स्वार्थाभिधायाः तत्र <sup>२</sup>तात्पर्यं वा, सङ्गतिबलेन तत्प्रतिपादन-  
वेति विकल्पयति—किमिति ॥ आद्यं दूषयति—नेति ॥ मात्रमिति ॥  
शक्त्या प्रतिपादनम्, तात्पर्येण वेत्यविवक्षितविशेषादित्यर्थः । द्वितीयं दूषयति—  
नापीति ॥ शब्दस्य स्वार्थधीजननव्यापारोऽभिधा । अन्वितस्य सङ्गतिगोचर-  
त्वेनावगतेर्वाक्यार्थः किं नावगम्येत, अत्राह—तद्यदीति । सङ्गतिसवेदनसमय-  
एव वाक्यार्थस्य पदार्थवदवसितत्वादित्याशयः ॥

पदार्थप्रतीतिमात्रोपक्षीणत्वहेतोरसिद्धिं शङ्कते—अथेति ॥ सङ्गतिरपर्यायमेव  
वाक्यार्थप्रतीतिं कुर्यात्, पर्यायेण वेति विकल्प्य, आद्यं दूषयति—तर्हीति ॥  
स्यात्तर्हि यौगपद्यम्, अत्राह—यौगपद्येति ॥ अवगतपदार्थो हि तेषां योग्यतादि

१ विषयैव सङ्गत्या

२. कुण्डलितो भागः, कृपस्तके नास्ति ।

पदानि करणम् । [ननु] सन्तु पदानि करणम्, तथाहि[पि]वाक्यार्थप्रतिपादनानुगुणसङ्गतिशालीनि तानि तथा, न तु केवलानि । ततश्च सङ्गतिरपि करणशरीरानुप्रवेशी[शि]न्प्रेवेति—चेत्,

॥ पदवृत्तेर्मीमांसकदृष्ट्याऽऽकृतिपरत्वम्, उ द य न दृष्ट्या व्यक्तिविषयत्वम्,  
न तु ससर्गपरत्वमिति पूर्वपक्षोपपादनम् ॥

न तावद्वाक्यार्थप्रतिपादनानुगुणता सङ्गतेः; मीमांसकरीत्या पदार्थाश्रयत्वेन सामान्यगोचरत्वात्, अस्मद्दृष्ट्या सामान्यव्यक्तिविषयत्वम्, नतु ससर्गगोचरत्वम् । पदार्थविषयत्वेऽपि सङ्गतेर्वाक्यार्थप्रतिपादनानुगुणव्यापारवत्त्वेन तदानुगुणमपि न शक्यशङ्कम्, स्वयमकरणत्वादित्युक्तत्वात् । क[क]रणानामपि पदानां पदार्थप्रतिपादनरूपावान्तरव्यापारस्य संगत्यधीनत्वात् । तस्यास्तदनुगुणत्वे न नो विवादः । योग्येतरान्वित एवार्थे सङ्गतिरित्यभिधानादस्त्येव विवाद इत्यपि रिक्तम्, वावयार्थस्य[i]पूर्वत्वात्प्रतीतिक्रमानुपपत्तेश्चेत्युक्तत्वात् ॥

॥ अन्विते सङ्गतिग्रहस्य विकल्प्य निरासेनो द य न मतोपसंहारः ॥

किञ्चान्विते सङ्गतिग्रह इति कोऽर्थः ? यदि 'यत्र व्युत्पत्तिः, तद् वस्तुगत्या पदार्थान्तरान्वितमिति, न किञ्चित् प्रकृतोपयोगि । न हि यत्र चक्षुस्सामर्थ्यमवगतम्,

प्रतिसन्धातु क्षमत इति भावः । पदानां करणत्वमूरीकृत्य सङ्गतेः करणकोटिप्रवेशदर्शयितुं शङ्कते—नन्विति ॥

संसर्गावगमानुगुण्य सङ्गते. स्वरूपेण, तदनुगुणव्यापारवत्तया वा । नाद्य इत्याह—न तावदिति ॥ पदार्थाश्रयत्वेनेति ॥ पदार्थविषया सङ्गतिरित्यविवादपदम्—आकृतिः पदार्थ इति मीमांसका । आकृतिव्येक्तिरपीति तार्किका । मतद्वयेऽपि न ससर्गगोचरत्वमित्यर्थः । द्वितीयं दूषयति—पदार्थेति ॥ अस्तु पदार्थानामेव करणत्वादवान्तरव्यापारः, स तु सङ्गत्यधीनः, इति वाक्यार्थप्रत्ययानुगुणत्वं तस्या इति, अत्राह—करणानामपीति ॥ आकाङ्क्षादित्रयापेक्षार्थान्तरान्विते सङ्गतिरिति ब्रूमः । अतोऽस्त्येव विवादः, अत्राह—योग्येति ॥

अर्थानुपपत्तिमुक्त्वा प्रमाणानुपपत्तिं वक्तुमुपक्रमते—किञ्चेति ॥ प्रकृतो-

1. रधि (क)

2. रत्वे (क)

3. तस्य तदनु (क)

4. तत्र

तद्वस्तुगत्या स्पर्शवदिति तद्वक्ता[त्ताऽ]पि <sup>१</sup>तस्य विषयः । अथान्विततयैव तत्र व्युत्पत्तिरित्यर्थः, तन्न, प्रमाणाभावात् । अन्वितार्थप्रतिपत्त्यन्यथानुपपत्तिरिति चेत्, न, अनन्विताभिधानेऽप्याकाक्षादिमत्पदार्थप्रतिसन्धानादप्युपपत्तेरिति ॥

॥ योग्येतरत्वोपलक्षितार्थे गृहीतसङ्गतीना पदाना पदान्तरसमभिव्याहृतानां  
विवक्षितससर्गबोधकत्वान्नान्विताभिधानविरोधः ॥

<sup>२</sup>अत्राभिधीयते—यत्तावद्विकल्पितम्—किमिदमन्विताभिधानं नामेत्यादि, तद्योग्येतरसंसृष्टार्थे गृहीतसङ्गतिकाना पदाना<sup>३</sup>मपि[न्वित]प्रतिपादनमन्विताभिधानमिति प्रतिपादनेनापहस्तितम् । <sup>४</sup>अन्विते गृहीतसङ्गतिकानामन्वितप्रतिपादने वाक्यार्थस्यापूर्वत्व न स्यात्, सङ्गतिसमयमेव तस्य विदितत्वादित्युदितमेव दूषणमिति चेत्, नैतत् सारम्, धूमजातीय दहनजातीयेनाविनाभूतमित्यविनाभावानुभवे जात्युपहितमर्यादया[दयाऽ]शेषविशेषदर्शनेऽपि शिखरिशिखरादिप्रदेशविशेषे बहुलोर्ध्वपाण्डरधूमदर्शनात् तथाविधभास्वरूपोष्णावयविदहनसवेदनमुदीयमान नानुवादो भवितुमुत्सहते, <sup>५</sup>तथा <sup>६</sup>योग्येतरत्वोपलक्षितार्थमात्रससर्गे विदितसगतीना पदाना पदान्तरसमभिव्याहृताना तद्विशेषसंसृष्टस्वार्थप्रतिपादने नानुवादकता, अन्यथा व्याप्ति-सवेदनसमयमशेषव्यापकविशेषाणामवगमादनुमापि सिद्धसाधनतयाऽऽभासः स्यात् ॥

॥ ससर्गे सङ्गतिग्रहो न मीमासकमते, न बो द य न मत इति शङ्काया.

स्वसिद्धान्तविरोधात्परिहार, अन्विततयैवार्थे सङ्गतिग्रहात्,

तत्रापि वाक्यार्थापूर्वत्वादेः सूपपादत्वात् ॥

<sup>७</sup>यत्त्विदमगादि—सगतेरपि मीमासकरीत्या पदार्थविषयत्वेन जातिमात्र-

पयोगि=अन्विताभिधानानुगुणम् । यत्र=रूपवति । अन्विते सङ्गतिग्रह इत्यस्य प्रकृतोपयोगिन्मर्थान्तरमाशङ्कते—अथेति ॥

इतरविशेषसंसर्गस्येदानीं [ नीम ] प्रतीयमानत्वाद्वाक्यार्थस्यापूर्वत्वमिति दृष्टान्तपूर्वक परिहरति—नैतत्सारमिति ॥ अर्थमात्रत्वोपहितमर्यादया तद्विशेषस्यापि प्रागेव स्फुरणात् स्यादेवानुवादकता, अत्राह—अन्यथेति ॥

१ तस्या विषय, (क)

३. ५ “अपि प्रतिपादन” इति नास्ति

५. तथा कपुस्तकेऽधिक्यं

७. ५ पृ. २०९. प. ५२ :

२ पृ २०८ प. २

४ पृ २०९ प ४

६, योग्येतेरत्वोपलक्षितार्थ (क)

गौचरत्वम्—इति, तदसत्, इतरसंसृष्टस्वार्थे सङ्गतिग्रह इत्यस्मत्समयत्वात् ।  
<sup>१</sup>यत्पुनर्योग्येतरान्वित एव सङ्गतिरित्यङ्गीकारे वाक्यार्थस्यापूर्वत्वप्रतीतिक्रमयोरनुप-  
 पत्तिः—इत्युदितम्, तदपि न, दहनत्वोपलक्षितैर्धूमत्वोपलक्षितानामविनाभावग्रहेऽपि  
 यथा नानुमानस्य सिद्धसाधनता, नापि व्याप्तिसवेदनानुमानयोः क्रमानुपपत्तिः,  
 तथा प्रकृतेऽपीति दत्तोत्तरम् ॥

॥ अभिहितान्वयवादे वाक्यार्थस्याशब्दत्वापत्त्याऽन्विताभिधानवादस्यै-  
 बौचित्यमिति पदवादोपसहारः ॥

<sup>२</sup>यदपि यत्र व्युत्पत्तिः, तद्वस्तुगत्या पदार्थान्तरान्वितम्. <sup>३</sup>उता[न १]न्वित-  
 तयैव तत्र व्युत्पत्तिरिति विकल्पितम्, तत्रान्त्यमूरीकुर्महे । नच प्रमाणाभाव,  
 अन्वितार्थप्रथाऽन्यथानुपपत्तेस्तत्त्वात् । <sup>४</sup>नाप्यनन्विताभिधाने योग्यतादिप्रतिसन्धाना-  
 दप्युपपत्तिः, तथासति संसृष्टप्रतीतेरशब्दत्वप्रसङ्गात् ॥

॥ अभिहितान्वयवादस्यानिर्वचनीयत्वेन निरासः ॥

कश्चायमभिहितान्वयो नाम ? न तावदभिहितानामन्वयः, क्रियाकारकादि-  
 भावेन पदार्थानां प्रागप्यन्वितत्वात् । नाप्यभिधानोत्तरकालमन्वयप्रतीतिः, शब्द-  
 सामर्थ्यनिबन्धनत्वेऽन्विताभिधानात्, अर्थशक्तिनिबन्धनत्वे 'कुठारेण वृक्ष छिनत्ती'

पदाभिहितपदार्थानामाकाङ्क्षादित्रयवत्तया प्रतिसंहितानामन्वयप्रतिपाद-  
 कत्वादन्वयोपपत्तिः, अत्राह—नाप्यनन्विताभिधान इति ॥ कुत एतत्,  
 अत्राह—तथा सतीति ॥ पदार्थप्रतीतेः स्मृतेरप्रमाणत्वात्, वाक्यार्थप्रतीतेर-  
 शब्दकार्यत्वात्, शब्दावगतार्थजत्वेन शब्दत्वे [प्रत्य]क्षावगतलिङ्गजन्यानुमाया अपि  
 प्रत्यक्षत्वापातच्छब्दप्रामाण्यहानिरित्यर्थः ॥

अभिहितान्वयमभ्युपगम्य दूषणमभाणि । संप्रति स एव न निरूपणसरणि-  
 मधिरोदुमर्हतीत्याह—कश्चेति ॥ अनन्वितानामभिहितानां पश्चादन्वयो भवती-  
 त्यभिहितान्वयः, उतान्वितानामेव सता स्वरूपेणाभिहितानां पश्चादन्वयप्रतीतिरित्य-  
 भिहितान्वय इत्यर्थः । पश्चादपि भवन्ती ससर्गप्रतीतिः शब्दसामर्थ्यकृता,  
 अर्थसामर्थ्यप्रयुक्ता वेति विकल्प्य क्रमेणापकरोति—शब्दसामर्थ्येति ॥ संसर्ग-

१. पृ. २१० प ८

२. पृ. २०९. प. १८.

३. उतानन्वितं तयैव स (क)

४. पृ. २१० प ८

त्यत वृक्षेण कुठारो देवदत्त भिनत्तीत्यपि ससर्गावगमप्रसङ्गः, पदार्थसामर्थ्या-  
नपायात् । यथाहुः—

“नाप्यभिहितानामन्वयः, प्रागप्यन्वयसम्भवात् । अन्वयो हि क्रियाकारक-  
विशेषणादीनामन्योन्यसंसर्गोऽभिधीयते । स च प्रागप्यस्ति । तद् दर्शयति=तत्प्रति-  
पादनाय वाक्यमुच्चारयति—श्यामः पुरुषः कुठारेण गिरौ महान्त वृक्षं छिनत्तीति ।  
अभिहितानां पदार्थानां पश्चादन्वयः प्रतीयते, तेनाभिहितान्वय इति चेत्, न,  
स पुनः किं पश्चादर्थसामर्थ्यात् प्रतीयते ? किं वा शब्दसामर्थ्यादिति । यद्यर्थ-  
सामर्थ्यात्, तदा श्यामे कुठारः पुरुष गिरये महता वृक्षेण छिनत्तीत्येवं शब्दैरभि-  
हितानामप्यर्थानां सामर्थ्यादन्वयः प्रमीयेत । न ह्यन्यथाभिधानेन पदार्थानां  
सामर्थ्यं निवर्तते, अन्यथात्वं वा भवेदि”ति ॥

॥ अन्विताभिधाने लाघवाद् वाक्यस्यैव शक्तत्वम्, पदानां तु पदार्थ-  
स्सारकत्वमात्रमिति स्यादित्याक्षेपः ॥

अत्र कश्चिदाह—

अन्वितस्यैव शक्यत्वे भवेद्वाक्यस्य शक्तता ।

औचित्याल्लाघवादौक्यात् कचिदप्यनुपक्षयात् ॥ २६ ॥

यदि हि व्युत्पत्तिसमयसिद्धप्रथमावगमानुरोधादन्वितस्यैव शक्यत्वम्, तर्हि तदनु-

वगमप्रसङ्ग इति ॥ ‘कुठारेण देवदत्तो वृक्षं छिनत्ती’ त्येव क्रियाकारकान्वयधी-  
स्यादित्यर्थः । भाषिते भा स वै ज्ञ वचन भाषते—यथेति ॥

अभिधानात् प्रागेव सज्ञा[संसर्गा]स्तित्वे किं प्रमाणम् ? अत्राह—तद्-  
[दि]पी[?]ति । प्रमाणान्तरेण स्वावगतमर्थं परस्मै प्रतिपादनायाप्तानां वाक्य-  
प्रयोगनियमादिति भावः । अन्यथाऽभिधानेन पदार्थानां सामर्थ्यस्यापसारितत्वात्,  
अन्यथाकृतत्वाद्वा न पूर्ववत्संसर्गावगमः, अत्राह—न ह्यन्यथेति ॥ ‘इदं  
रूपमि’ति शुक्तिशकलस्य कलबौतपदप्रतिपादनेऽपि नैसर्गिकशक्तेरनवगमाद्वल्य-  
करणप्रदिसाध्यदर्शनाच्चेत्याक्षयः ॥

एव तावदभिहितान्वयासम्भवादन्वितस्यैवाभिधानमभ्युपेयमित्यभ्यधायि । तत्र  
स्वविर्भावः ? कारश्चोयइत्य[चोदयति]अत्र कश्चिदिति ॥ कारिकापूर्वभाग  
व्याकरोति—यदीति ॥ अयं व्यवहारः, संसृष्टधीपुरस्सरः, संसृष्ट[स]ष्टव्यवहारत्वात् ;



रौघाद् वाक्यस्यैव शक्य[क्त]त्वमपि स्यात् । व्युत्पित्सुर्हि प्रयोज्यवृद्धस्य चेष्टमान-  
स्यान्वितधियमनुमाय तत्र पदानां हेतुत्वमवधारयन् प्रथमतोऽनधिगतपदावधित्वाद्  
न तत्र पदस्य शक्तिमवधत्ते, किन्तु वर्णसमुदायस्यैव, यथा च तथा [तथा च]तादृश-  
प्रथमावगमानुरोधेनान्वितस्यैव शक्यत्वम्, अर्थस्वरूपस्य तु निष्कृष्टस्य स्मार्थत्वम्,  
इत्यभ्युपगतम्, एव तेनैव नयेन वर्णसमुदायस्यान्विताभिधानशक्तत्वम्, निष्कृष्टस्य  
स्वरूपमात्रसारकत्वमभ्युपगन्तव्यम् । आवापोद्वापाभ्यामपि सर्वत्रानुयायिना पदत-  
दर्शयोः स्मार्थसारकभावेन निष्कर्षमात्र विधेयम् । एवञ्च पदमात्र स्वरूपमात्रस्य  
सारकम्, स्वरूपातिरिक्तस्य त्वन्वितस्य पदातिरिक्त वाक्यमभिधायकमित्यौचित्य  
स्यात् । तथाऽनेकेषा पदानामेकत्रान्विते शक्तिकल्पनादेकस्य <sup>१</sup>वाचकत्व[त्वं]  
कल्पन लघुतरं स्यात्, तथाऽन्वितस्य वाक्याभिधेयत्वे तस्यैकत्वान्वयप्रत्ययावृत्ति-  
प्रसङ्गः । <sup>२</sup>पदमभिधेयत्वे तु तेषामनेकत्वात् प्रतिपद सापि स्यात्, तथा पदानां  
पदार्थस्मृताविव वाक्यस्य न कचिद्विषयः, इत्यनुपक्षीणस्य तस्यैवान्वितबोधहेतुत्व  
युक्ततरम्—इति ॥

उच्यते मानविरहाद्वाक्यस्यैव निरूपणात् ।

अनौचित्याद्वैरवाचायुक्ता वाक्य[स्य]शक्तता ॥ २७ ॥

संप्रतिपन्नवदिति ससृष्टधियमनुमान[य] तज्जननस,मर्थं बाल पदानामाकलयति ।  
तत् कथं वाक्यस्य शक्तत्वम् ? अत्राह—व्युत्पित्सुर्हीति ॥ अनधिगत-  
पदावधित्वादिति ॥ वर्णानामेकार्थधीजनकत्वोपाधिक पदत्व सङ्गतिसवेदनसमये-  
ऽनधिगतम्, उत्तरकालत्वात्तद्धीजनकत्वनिश्चयस्येत्यर्थः । फलितमाह—तथा चेति ॥  
निष्कृष्टस्येति ॥ अससृष्टस्येत्यर्थः । प्रतिपदमावापोद्वापाभ्यामन्विते सामर्थ्य-  
निश्चयात् तस्यैव शक्तत्वम्, अत्राह—आवापेति ॥ पदमात्रावापे तदर्थमात्रा-  
वापः, पदोद्घारे तन्मात्रोद्धारः, नान्वितस्येति । एतत्पदमस्य सारकमित्येतावदत्र  
निश्चय[श्चे]यमित्यर्थः । लाघवादिति हेतु विवृणोति—तथेति ॥ ऐक्यादित्येत-  
त्स्फुटयति—तथान्वितस्येति ॥ कचिदप्यनुपक्षयादित्येतद्विभजते—तथा पदा-  
नामिति ॥ २६ ॥

१. एकस्य वाक्यवाचकत्वं कल्पनं

२. तादृ (क)

<sup>१</sup>अथ यदुक्तम्—अन्वितस्य शक्यत्वे वाक्यस्यैव शक्तता भवेत्—इति, तद-  
युक्तम् । तथाहि—किं वाक्यस्य शक्तत्वं प्रसाधयसि, प्रसज्यसि वा ? नाद्यं,  
अपसिद्धान्तात् । न द्वितीयं, अन्वितस्य शक्यत्वे वाक्यस्य शक्तत्वप्रसङ्गः, तस्माद्  
न पदानामन्विते शक्तिरिति विपर्यये प्रमाणाभावेनापर्थक्यानात् । अपि चैकार्थधी-  
जनकत्वोपाधौ वर्णानां <sup>२</sup>पदभाववदनेकससृष्टधीजनकत्वोपाधौ पदानामेव वाक्यभाव-  
सम्भवेन[न]तदतिरिक्तवाक्यसद्भावे प्रमाणमस्ति । प्रयोक्तारो हि व्यवहारार्हमितरेतर-  
ससृष्टमर्थं प्रतीत्य परप्रतिपत्तये प्रयुज्यते, <sup>३</sup>व्युत्पत्तापि परचेष्टा दृष्ट्वा विशिष्टधिय-  
मनुमाय तत्तत्पदसामर्थ्यं व्युत्पद्यते । यद्यपि विशेषसर्गव्यभिचारः, तथापि प्रथमाव-  
गतशक्तिगोचरससृष्टमात्रस्याव्यभिचारात्, तत्परिहारेण पदपदार्थयोर्निष्कृष्टयो-  
स्सार्यसारकभावसम्बन्धकल्पनायाः पदस्याबोधकत्वप्रसङ्गेनानुचितत्वाच्च, पदानामर्थ-  
मात्रधीसामर्थ्यं परिकल्प्य पुनर्वाक्यतत्सामर्थ्यकल्पनागौरवाच्च ॥

॥ शिशो ! अर्भक ! बालेत्यादिबहुसबोधनघटितानां गामानयेत्यादीना-  
मनेकवाक्यानां बहुशक्तिकल्पना पदार्थवादे, पदवादे तु ततो न्यूनकल्पना ॥

अपरे पुनरपरथा गौरवं वर्णयन्ति—‘शिशो गामानय’, ‘गा बधान’,  
‘अर्भक गामानय’, ‘गा बधान’, ‘बाल गामानय’, ‘गा बधान’, ‘माणवक  
गामानय’, गा ‘बधानेत्यष्टानां प्रयोगाणामष्टौ वाक्यानि, तच्छक्तयश्च कल्पयित-  
व्याः, पदवादिनस्तु—सप्तैव । तथा ‘शुक्लामि’ति पदान्तरप्रयोगे वाक्यभेदात्

मानविरहादित्येतद् व्याख्याय, वाक्यस्यैवानुरोहीति[निरूपणादिति व्याख्याति  
—अपिचेति ॥ ]‘गामानये’त्यत्रानयनान्वित गोपदस्याभिधेयम्, ‘गा बधाने’त्यत्र  
तु बन्धनान्वितमित्य[न]वयवप्रतियोगिनामानन्त्याद्व्यभिचाराच्चान्वयस्यानन्त्यव्यभिचाराभ्यां  
न शक्तिगोचरत्वम्, इत्याशङ्क्याह—यद्यपीति ॥ गौरवाच्चेति इत्येतद्व्यनक्ति—  
पदानामिति ॥

शब्दनिर्णयकृतां परिहारप्रकारमीरयति—अपरे पुनरिति ॥ सप्तैवेति ॥  
पदानां सप्तत्वादित्यर्थः । गौरवान्तरमाह—तथेति ॥ ‘शिशो शुक्ला गामानये’त्येवं  
शुक्लशब्दप्रक्षेपेण पूर्वप्रयुक्तवाक्यानां प्रयोग इत्यर्थः । ऐक्यात् कचिदप्यनु-

1. पृ 212, प 14.

३, व्युत्पत्तापि परचेष्टा

2 पदभाववदनेकार्थससृष्टार्थधी

4. बधानेत्यादीनां (क)

पुनरष्टौ वाक्यानि, तच्छक्तयश्च कल्पयितव्याः, 'पदवादिनस्त्वैकैव शक्तिरिति । एवञ्चैक्यानु<sup>१</sup>पक्षयौ प्रत्यादिष्टौ । तस्मादाकाक्षादिविशिष्टपदानामेव विशिष्टवीसामर्थ्यम् । तत्र यथा व्यवधानस्य 'सम्बन्धविरोधात् सन्निधि<sup>२</sup>रपि अ[१]सम्ब<sup>३</sup>न्धहेतु, तथा [योग्यताराहित्ये सति 'वह्निना सिञ्चेदि'त्यादावसम्बन्धाद् योग्यतापि हेतुः । 'सति सन्निधौ सत्याञ्च] योग्यतायाम्—'अयमेति पुत्रो राज्ञः पुरुषोऽपसार्थतामि'त्यत्र राज-पदस्य पुत्रपदसम्बन्धेन निराकण्डूक्षस्य पुरुषपदेनासम्बन्धादाकाङ्क्षाऽपि हेतुः तदेवमन्विताभिधानमेव युक्तमित्याचार्याः । तथाचाहु —

“पदैरैवान्वितस्वार्थप्रतिपादनशक्तिभिः ।

गुणप्रधानभावात्मा ससर्गः प्रतिपाद्यते ॥”

इति । भगवता भाष्यकारेणाप्यभाषि—“नच तद्गतानां पदार्थानां ब्रह्मस्वरूप-विषये निश्चिते समन्वयेऽवगम्यमानेऽर्थान्तरकल्पना युक्ते”ति । पदार्थविवक्षायान्तु 'तद्गतानामि'ति “सदेवे”त्यादि वाक्यगतत्वमभिधीयमानं विरुध्येत, पदानामेव

पक्षयात् इति परिशिष्टपूर्वपक्षबीजद्वय प्रत्यादिष्टमित्याह—एवञ्चेति ॥ पदाति-रिक्तवाक्यान्वये वाक्यानेकत्वस्योक्तत्वात् प्रतिवाक्य प्रत्ययावृत्तेः, तथा वाक्यप्रतीत्यनन्तर योग्यतादिप्रतिसन्धानवैधुर्येऽन्वितबोधासिद्धे, तत्प्रतिसन्धाने वाक्यस्योपक्षयादित्यर्थः ॥ २७ ॥

पदानामेवान्वितशक्तिरस्तु, किमाकाङ्क्षादिविशिष्टत्वेन ? अत्राह—तत्रेति ॥ 'व्यवहारे भाट्टनय इति स्वीकारादन्विताभिधानप्रतिपादन सिद्धान्तविरुद्धम्, अत्राह—तदेवमिति ॥

व्यवहारे भाट्टनय इति नेदं मानव दृष्टम्, नापि युक्तम्, अन्यथाऽरूपाति-विश्वनित्यत्वात्मानैक्यपरिणामिज्ञानानुमेयत्वादेरपि प्रमाणविकलस्य स्वीकार्यत्वापाता-दिति भावः । गुणप्रधानभावात्मा=विरोषणविशेष्यभावेन गुणप्रधानरूप इति यावत् । पदार्थानां समन्वय एवामिहितस्तत्रेति, अत आह—पदार्थेति ॥

1 एकैव क

3 सम्बन्धिवि

5, द्व ।

2. पक्षया

4. “अपि” नास्ति

6, कुण्डलान्तर्गतं नास्ति

वाक्यगतत्वात्, पदार्थानां <sup>१</sup>वाक्याश्रितत्वाभावात्, वाक्यबोधितत्वाभावाच्च ।  
पदार्थानामिति ॥ पदवाचनानामित्यर्थ ॥ पदस्फोट<sup>२</sup>निराकरणार्थमर्थग्रहणमप्य-  
विरुद्धम् ॥

तस्मादन्यान्वितस्वार्थमात्रप्रत्यायनक्षमाः ।

शब्दा इत्यवसातव्यं विना कार्यार्थसङ्गतिम् ॥ २८ ॥

॥ इति न्यायचन्द्रिकायामन्विताभिधानवादस्तुरीयः समाप्तः ॥

---

वाक्यगतत्वम्=वाक्यबोधितत्वम्, गत्यर्थानां ज्ञानार्थत्वात्, अत्राह— वाक्यबोधि-  
तत्वेति ॥ तथापि गौरवम्, अत्राह— पदेति ॥ वादार्थोपसहारेणोत्तरवाद-  
पातनिका करोति—तस्मादिति ॥ २८ ॥

॥ इति न्यायचन्द्रिकाव्याख्यायामन्विताभिधानवादस्तुरीयः समाप्तः ॥

---



---

१ वाक्याश्रितत्वाभावात् वाक्यबोधितत्वाभावाच्च पदार्थानामिति

२, निरासार्थं

## समन्वयपरिच्छेदः

॥ अथ सिद्धार्थे वेदप्रामाण्यवादः पञ्चमः ॥

॥ कार्यमेव, न त्विष्टसाधनत्वमर्थ इति वादस्य सग्रहश्लोक

वेदार्थः कार्यरूप तदपि नरकृतेरीप्सित कार्यमाहुः  
सर्वेषा कार्यबोधाद् व्यवहृतिरखिला नेष्टसम्बन्धबोधात् ।  
कार्यार्थाऽतः प्रमाण श्रुतिरनतिशयानन्दरूपे प्रतीचि  
प्रामाण्य नैव युक्त श्रुतिशिरस इति प्राह शिक्षाविशेषात् ॥ २९ ॥

॥ पदानामितरेषा कार्यान्वितस्वार्थपरत्वम्, लिङादीनान्वितरससृष्ट-  
कार्यपरत्व च वृद्धमध्यमव्यवहारशेनोपपादयति ॥

<sup>1</sup>इह हि कश्चित् कार्यस्यैव प्रवर्तकतामाचक्षाणः प्रवर्तकवाक्येष्वेव सङ्गतिग्रहं  
नियमयन् तदनुरोधेन कार्यान्वितस्वार्थाभिधानमितरेषाम्, अर्थान्तरान्वितकार्या-

॥ अथ सिद्धार्थे वेदप्रामाण्यवादः पञ्चमः ॥

विना कार्यार्थसङ्गतिमित्युक्तम्, वृद्धव्यवहारे कार्यसङ्गतेः सकलपदानां सङ्गति-  
सवेदनात्, लोकावगतसङ्गतिकानां वेदे बोधकत्वात् सोऽपि कार्य एव प्रमाणम्,  
न तु प्रत्यगात्मनीति प्रत्यवतिष्ठते—वेदार्थ इति ॥ अन्वितमात्रे सर्वत्राव्यभि-  
चारिणि लघौ प्रयोजके संभवति कार्येण तस्य विशेषण किञ्चित् <sup>2</sup> अत्राह—  
शिक्षाविशेषादिति ॥ तदीयदर्शनाभ्यासाहिताभिनिवेशादित्यर्थः ॥ २९ ॥

इष्टसाधनन[ ता ]बोधस्य प्रवर्तकत्वात् प्रवृत्त्याऽनुमीयमानशब्दार्थसम्बन्धो न  
कार्यसम्बद्धगोचरः स्यात्, अत्राह—इहेति । इतरेषाम्=विधिपदातिरिक्तानाम् ।  
'महति कानने शतं हस्तिनो धावन्ती' त्यत्र प्रसिद्धार्थपदसमभिव्याहारादप्रसिद्धार्थ-  
सङ्गतिसवेदनात् कथं प्रवर्तकवाक्य एव सङ्गतिग्रहः शक्यनियमः ? अत्राह—

### 1. टिप्पणी—

अज्ञातसङ्गतित्वेन शास्त्रत्वेनार्थवत्तया ।

मननादिप्रतीत्या च कार्यार्थाद्ब्रह्मनिश्चयः ॥

इति भामतीकारिकार्योपपादनेन पूर्वपक्षोपक्रमः ।

मिधानञ्च लिङादीनां वर्णयाञ्चकार । तथाहि—‘चैत्र चन्दनमाहरे’ति प्रयो-  
क्तृपुरुषवचननिचयश्रवणसमनन्तरभाविनी चैत्रचेष्टां दृष्ट्वा पार्श्वस्थो व्युत्पित्सुरेवमनु-  
मिमीते—प्रेक्षापूर्विका, इयमस्य प्रवृत्तिः, स्वतन्त्रप्रवृत्तित्वात्, मदीयप्रवृत्तिवदिति ।  
स्वात्मनि च प्रमाणान्तरपुरस्सरप्रवृत्तिषु कार्यप्रतीतेः प्रवर्तकत्वमधिगतम्—‘स्नानं  
कार्यम्’, ‘पानं कार्यमि’ति । ततश्चात्मनि दर्शनेन तदीयप्रवृत्तेरपि कार्यप्रतीति-  
कार्यता परिकल्प्य, तस्याश्च कादाचित्कतया कारणगवेषणेऽन्वयव्यतिरेकाभ्यां  
वचननिचयस्य कार्यधीसामर्थ्यमध्यवस्य प्रयोगभेदेषु प्रतिपदमावापोद्वापाभ्यां कार्य-  
विशेषसर्गाव्यभिचारेऽपि तन्मात्रसर्गाव्यभिचारात् चन्दनादिपदानां कार्यससृष्टार्थ-  
सामर्थ्यम्), कार्यपदस्यार्थान्तरससृष्टकार्येऽध्यवस्यति ॥ यथाह भवनाथः—  
“पार्श्वस्थो व्युत्पित्सु शब्दश्रुत्यनन्तरजा चेष्टा दृष्ट्वा तद्विषया प्रयोज्यगता कार्य-  
धियमवधारयन्नावापोद्धारभेदात् कार्यपरान्वितस्वार्थाभिधानेऽन्येषाम्, लिङादेस्तु  
कार्याभिधाने व्युत्पद्यते”—इति ॥

॥ साध्यसाधनेतिकर्तव्यताविशिष्टार्थभावनाशब्दभावनोभयबोधकत्वमेव  
लिङादीनाम्, न तु कार्यार्थत्वमिति भाट्टमतेन पूर्वपक्षेऽवान्तरशङ्का ॥

अत्र केचिदाहुः—शब्दव्यवहारे शब्दभावनैव प्रवृत्तिहेतुः, तत्राभूतप्रादु-

तथाहीति । कार्यससृष्टेऽवगतसामर्थ्येतरपदानुरोधेन तस्यापि कार्यान्वयपरत्वाद्  
न कापि कार्यमन्तरेण सङ्गतिसंवेदनमित्याशयः ॥

परपक्षप्रतिक्षेपेण स्वपक्षं द्रढयितुं भाट्टपक्षमुपक्षिपति—अत्र केचिदिति ॥  
कार्यातिरेकिणी भाव[ना]नैव, अर्हणा[लक्षणा]निरूपणात्—कथं तस्याः प्रवर्त-  
कत्वम् ? अत्राह—तत्रेति ॥ अभूतस्य=अनिष्पन्नस्य, प्रादुर्भावः=निष्पत्तिः,  
फल यस्य, तदभूतप्रादुर्भावफलम् । तदनेन भाव्यनिष्ठत्वमुक्तम् । करोत्यर्थमात्र-  
त्वमिति भावकव्यापारत्वमुक्तम् । अभूतप्रादुर्भावफलमित्युक्ते धात्वर्थेऽतिव्याप्तिः,  
अत उक्तम्—करोत्यर्थमात्रमिति ॥ करोत्यर्थमात्रमित्युक्ते सामान्यस्यापि  
करोतिशब्दामिधेयस्य भावनात्वप्रसक्तिं वारयति—अभूतप्रादुर्भावफलमिति ॥  
करोत्यर्थः=प्रयत्नः, स भावनेत्युक्तेऽचेतने शब्दे तदसंभवाच्छब्दभावनायामव्याप्तिः,

## सम्बन्धपरिच्छेदः

भावकलं करोत्यर्थमात्र भावना । तत्र चार्थव्यापारोऽर्थभावना,  
स्वाभिधेयज्ञानजननलक्षण शब्दभावना ॥

॥ भावनाया अशत्रयोपपादनम् ॥

सा च शब्दकर्तृकार्थज्ञानभाव्यनिष्ठा शब्दज्ञानकरणिका सम्बन्धज्ञानसंस्कारेति कर्तव्यताका च सर्वशब्दानामविशेषवती, लिङादिशब्दे तु भिद्यते । सा हि लिङादिकर्तृकार्थभावनालक्षणपुरुषप्रवृत्तिभाव्यनिष्ठा स्वज्ञानकरणिका स्तुतिनिन्दार्थवादादिविज्ञानेति कर्तव्यताका च समाश्रीयते ॥

॥ अर्थभावनाया लिङर्थत्वोपपादनम् ॥

एवं तर्ह्यर्थभावनाया कथं लिङभिधेयतेति चेत्, उच्यते, 'पाकं करोती'ति

---

अत उक्तम्—मात्रमिति ॥ पूर्वापरौदासीन्यप्रच्युतिरूपो भावकस्य व्यापारः करोत्यर्थो विवक्षितः, नतु प्रयत्न एवेति भावः ॥

सा द्वेधा अर्थभावना, शब्दभावना चेति । तथात्रार्थभावनां लक्षयति—  
तत्रेति ॥ इतरस्या लक्षणमाह—शब्देति ॥ निरवयवस्य शब्दस्य व्यापारभावा-  
दसंभवो लक्षणस्य, अत्राह—स्वाभिधेयेति ॥ ज्ञानरूपकार्यलिङ्गकल्पित इत्यर्थः ॥

अङ्गत्रयरहितत्वादस्याः कथं लिङादौ प्रतिपन्नार्थभावनाप्रवर्तकत्वम् ? अत्राह—  
सा चेति ॥ लिङादिशब्दभावनापि स्वाभिधेयज्ञानभाव्यनिष्ठाऽस्तु, शब्दभाव-  
नात्वादिति पुप्रवृत्तिरूपार्थभावनाभाव्यनिष्ठत्व न स्यात्, अत्राह—लिङादीति ॥  
स्वज्ञानकरणिकेति ॥ लिङादिशब्दो मा प्रेरयतीति प्रेरणारूपभावनाज्ञानात्  
पुमान् प्रवर्तते । ततोऽर्थभावनारूपभाव्यनिष्ठादकत्वाद्भावनाज्ञानमेव लिङादिशब्द-  
भावनायां करणमित्यर्थः । स्तुतीति ॥ गुणिसमवेतगुणसङ्कीर्तनं स्तुतिः, दोषसङ्कीर्तनं  
निन्दा । आदिपदेन फलसङ्कीर्तनसङ्ग्रहः । 'स्वज्ञानकरणिके'ति लिङादिवाच्यत्व  
भावनाया इत्युक्तम् । भट्टमिश्रैरप्येवमुक्तम्—

“अभिधाभावनामाहुरन्यामेव लिङादयः” ।

इति । ततोऽर्थभावनाया लिङभिधेयता न स्यादिति चोदयति—एवं तर्हीति ॥  
लिङादीनामप्याख्यातत्वरूपेण करोत्यर्थरूपार्थभाषनाभिधायकत्वमित्याह—उच्यते  
इति । 'ओदनं पचती'ति वाक्य[पाक]स्यान्वयव्यतिरेकसिद्धसाधनत्वादोदनाभिमतत्र

‘पचती’त्याख्यातार्थस्य करोतिना व्याख्यानात् सर्वाख्याताना तावत् करोत्यर्थोऽभिधेयः । लिङादीनान्तु विधिविवक्षया प्रयुज्यमानाना चेतनविषयप्रवृत्तियोगितया पुरुषप्रयत्न पुरुषार्थभाव्यनिष्ठो धात्वर्थकरणक प्रयाजादीतिकर्तव्यताको भावनालक्षण करोत्यर्थोऽभिधेयः ।

॥ शब्दभावनाया लिङर्थस्यैवार्थभावनासाधकत्वम् ॥

तत्र स्वाभिधेयार्थभावनाज्ञानजनना[नुकूल]लिङादिशब्दव्यापारः स्वाभिधेयार्थभावनामभि[पि] भावयतीति विशेष । लिङादिशब्दव्यापारस्य तादृशस्वभावविशेषे किं प्रमाणमिति चेत् ,

शृणु — लिङादिश्रवणानन्तरं प्रवृत्तिदर्शनात् , शब्दमात्रस्यागृहीतसम्बन्धस्याप्रवर्तकत्वात् प्रवृत्तिहेतु कञ्चिदर्थमभिधाय शब्दः प्रवर्तयतीति गम्यते । तत्रार्थान्तराभिधानकल्पनाया गौरवात् स्वाभिधेयव्यापारमभिधेयज्ञानजननलक्षणमभिधाय

प्रयत्नो घटते, इति तदभिधायक[त्वं] माख्यातमस्तु, लिङादौ तु पुरुषप्रयत्नप्रयोजकस्याभावात् कथं तदभिधायिता तस्य ? अत आह—**लिङादीनां त्विति ॥** विधिप्रेरणादिविधिविल[व]क्षया प्रयुज्यमानेषु लिङादिषु तदर्थभिधानं पुरुषार्थभाव्य - तत्साधन - तदितिकर्तव्यतोपेतपुरुषप्रयत्नाभिधानमन्तरेण नोपपद्यते , चेतनविषयत्वाद् विधीनाम्, तस्य चापुरुषार्थे प्रेरणायोगादित्याशयः ॥

भवत्वेवमर्थभावनाभिधानं लिङादीनाम्, तस्या सिद्धिः केनेति ? अत आह—**तत्वेति ॥** लिङादेस्तावत् स्वाभिधेयज्ञानजनको व्यापारोऽस्ति, इतरथा ज्ञानायोगात् । अतः स व्यापारः स्वाभिधेयार्थभावना यथोक्तांशत्रयविशिष्टासुत्यादयति । इदमेव विधेर्विधित्वमित्यर्थः ॥

प्रयोज्यवृद्धप्रवृत्तेर्लिङादिशब्दश्रवणानन्तरभावनियमानुपपत्तिर्लिङादिशब्दभावनाया एतादृशस्वभावत्वे प्रमाणमित्याह—**शृण्विति ॥** एवमर्थापत्त्या लिङादीनां प्रवर्तकार्थभिधायकत्वं प्रतिपाद्य, प्रसक्तप्रतिषेधान्यत्राप्रसङ्गाभ्यां स्वव्यापारप्रत्यायकत्वं परिशिष्टमित्याह—**तत्वेति ॥ गौरवादिति ॥** सुगमासुगमयोरसुगमकल्पनं गौरवम्, तत्र सन्निहितासन्निहितयोरसन्निहितमसुगमम्, दृष्टादृष्टयोरदृष्टमसुगममित्यर्थः ॥

“ किमाद्यपेक्षितैः पूर्णः समर्थः प्रत्ययो विधौ ।

तेन प्रवर्तक वाक्यं शास्त्रेऽसिद्ध्योदनोच्यते ॥ ”



तद्द्वारेणार्थभावनां प्रवृत्तिं जनयतीति परिशेषार्थापत्तिभ्यां कल्प्यते । तस्मादभिधान-  
व्यापार एवाभिधीयमानः साक्षात् प्रवृत्तिं प्रसूते, शब्दस्तु तदभिधानप्रणाडि-  
कयेति सिद्धम् । ततश्चार्थभावनाभाव्यनिष्ठा शब्दभावना, न तु केवलं तज्ज्ञान-  
भाव्यनिष्ठा । अभिधानजन्य शब्दभावनाविषय विज्ञानम्, प्रवर्तकज्ञानत्वात् प्रवृत्ति-  
लक्षणभाव्यनिष्ठादन्तरेण शब्दभावना प्रति <sup>१</sup>करणतामश्नुते । अशत्रयसहितार्थ-  
भावनाविषयस्तुतिनिन्दार्थवादादिज्ञानमपि प्ररोचनाद्वारेण प्रवृत्तिहेतुत्वात् शब्द-  
भावना प्रतीतिकर्तव्यतामनुभवति । तदेवमशत्रयसहिता शब्दभावना शब्दव्यवहारे  
प्रवृत्तिहेतुरिति ॥

॥ लिङादीनां कार्यार्थत्वमेव लोकसिद्धम्, न त्वशत्रयविशिष्टभावना लोकसिद्धेति  
भाट्टमतनिरासेन कार्यार्थवादिनः पूर्वपक्षोपपादनम् ॥

नैतत् सारम्, शब्दभावनायां मध्यमवृद्धप्रवृत्ति<sup>२</sup>हेतुतयाऽनुमानस्य दृष्टान्त-  
स्यासिद्धेः, प्रमाणान्तरनिबन्धनस्वात्मप्रवृत्तेर्भावनानिबन्धनत्वेनाननुभूतत्वात् । एतेन—  
लिङादिस्वरूपस्या<sup>३</sup>पि प्रवर्तकत्वम्—प्रत्युक्तम्, तस्यापि स्वप्रवृत्तौ हेतुत्वानुपलम्भात् ।

इति वाक्यस्य प्रवर्तकत्वमुक्तम्, तद्विरुद्धमिदं भावनाप्रवर्तकत्वम्, अत्राह—तस्मा-  
दिति ॥ पूर्वं सर्वशब्दानामर्थज्ञानं भाव्यमित्युक्तम्, इदानीमर्थभावना भाव्येति भाव्य-  
द्वयकल्पना प्रसरीयति, तच्चायुक्तम्, अनिष्टं चेति, तत्राह—तत्र चे[तश्चे]ति ॥  
प्रमाणप्राप्तं बहु कल्पनीयमिति भावः । भवत्वेव शब्दभावनायां अर्थभावना भाव्या,  
तथापि कथं तस्यां स्वज्ञानकरणता ? अत्राह—अभिधानेति ॥ [भावना]भाव्य-  
निष्ठादकत्वमेव भावना प्रति करणत्वं सर्वत्रेत्यर्थः । स्तुतिनिन्दार्थवादफलकीर्तना-  
नामशत्रयविशिष्टार्थभावनाविषयाणां कथं शब्दभावना प्रतीतिकर्तव्यता ? अत्राह—  
अशत्रयेति ॥

कार्यवादी निराकरोति—नैतदिति ॥ विमता, भावनानिबन्धना, स्वतन्त्र-  
प्रवृत्तित्वात्, मदीयप्रवृत्तिवदित्यनुमानं दृष्टान्ते साध्या[ध्य]विरहाद्युक्तम्, अतो न  
तत्र शब्दसामर्थ्यग्रह इत्यर्थः । दृष्टान्तस्य साध्यवैकल्यं कुतः ? अत्राह—  
प्रमाणान्तरेति ॥ परिशेषार्थापत्तिभ्यां शब्दभावनायां लिङा[ङ]भिधेयत्वमुक्तम्,

१. कारणता क

२. “हेतु” नास्ति

३. स्वरूपस्य प्रवर्तकत्वं क

नापि परिशेषार्थापत्तिभ्यां स्वाभिधेयाभिधानमभिधेयतयाऽवगम्यते, लोकसिद्ध-  
कार्यानुमानेनैवान्यथासिद्धे । एकस्य शब्दस्य शब्दार्थभावनाभिधेयकल्पना-  
गौरवाच्च ॥

॥ अभिधाव्यापारस्यानन्यलभ्यत्वाभावाच्च शब्दार्थत्वम्, अन्यथाऽनवस्था च ॥

अपि चाभिधेयज्ञानगम्ये चाभिधाव्यापारे न शब्दसामर्थ्यकल्पना युक्ता,  
अनन्यलभ्यत्वाभावात् । किञ्च लिङादीना व्यापारान्तरेण स्वव्यापारप्रतिपादने-  
ऽनवस्था । अन्तरेण व्यापार व्यापारप्रतिपादने तद्वदेवार्थप्रतिपादनमस्तु, किमनेना-  
न्तर्गुणना ?

॥ कार्यातिरिक्तलिङादिव्यापारस्य दुर्वचत्वम्,  
लिङादीना कार्यपरत्वपूर्वपक्षोपसहारश्च ॥

कश्चायं लिङादेर्व्यापार ? न तावत् परिस्पन्द, तस्य मूर्तद्रव्यसमवायिनो-  
<sup>१</sup>मूर्तशब्देऽसम्भवात्, नापि परिणाम, विभुद्रव्यस्य गगनवत् तदनुपपत्तेः, एक-  
देशसामस्त्यविकल्पानुपपत्तेश्च । नापि प्रयत्नोऽचेतने सम्भवति । नापि जनकाव-  
स्थायामजनकावस्थातोऽतिशयमात्ररूप स इति युक्तम्, अजनकावस्थातो जनकाव-  
स्थायामतिशयवत्तयाऽतिशयजनकत्वेऽनवस्थानात्, <sup>२</sup>अन्तरेणातिशय[ान्तरम्]जनकत्वे  
तद्वदेवाभिधेयज्ञानजनकत्वमस्तु, किमतिशयकल्पनादुर्व्यसनेन । अजन<sup>३</sup>कावस्थातो

अत्राह—नापीति ॥ स्वाभिधेयाभिधानम्=शब्दभावना । परिशेषार्थापत्त्यो-  
रनुदय एव, शब्दभावनार्थभावनयोरन्वितयोरभिधेयत्वे कल्पनागौरवादित्याह—  
त[एक]स्येति ॥

कार्यलिङ्गानुमेयत्वाच्च शब्दव्यापारस्य न शाब्दत्वमित्याह—अपिचेति ॥  
लिङादयः स्वव्यापारं ब्रुवन्तो व्यापारान्तरेण ब्रुवन्ति ? किं वाऽन्तरेण व्यापारान्तर-  
मिति विकल्प्य, आद्य प्रत्याह—किञ्चेति ॥ द्वितीयमपवादति—अन्तरेणेति ॥

पूर्वं लिङादिव्यापारमूरीकृत्यादूढुषत्, इदानीं स एव न संभवतीत्याह—  
कञ्चेति ॥ परिस्पन्दः, परिणामः, प्रयत्नः, अतिशयमात्र वेति विकल्पार्थः ।  
सप्रतिष्ठापिकातिशयासमवेऽपि परामिनिवेशमालक्ष्याऽऽह—अजनकावस्थात इति ॥  
शु[सि]द्धिगीचरमाव इति ॥ अनवगतसङ्गतिकस्य शब्दस्य श्रोत्रेण गृह्यमाणत्वमित्यर्थः ॥

१. मूर्ते शब्दे सम्भवात्  
२. 'कला'

३. अन्तरेणान्तरमतिशयजनकत्वे

जनकावस्थायामपि भवितव्यमतिशयेनेति भवतोऽभिनिवेशश्चेत्, उभयबु[सि]द्धि-  
गोचरभाव एवातिशयो <sup>१</sup>भवतु । <sup>२</sup>( किमप्रसिद्धातिशयान्तराभ्युपगमेन ) <sup>३</sup>  
तस्मात् स्वात्मनि प्रवर्तकभावेनानुभूत कार्यमेव प्रयोज्यवृद्धप्रवृत्तिहेतुभावेनानुमी[मा]य  
तदन्वितेऽर्थे शब्दसामर्थ्ये) बालो गृह्णातीति प्राप्तम् ॥

॥ लिङादिपदानां योग्येतरसंसृष्टार्थमात्मर्थ , न त्विरान्वितकार्यमात्रमिति  
स्वमतोपन्यास ॥

अत्रोच्यतेऽन्यसंसृष्टमाले शक्तिः प्रमीयते ।

बोधकत्वप्रमाणत्वहेतुभ्यामक्षमानवत् ॥ ३० ॥

विवादाध्यासितः शब्द , अर्थान्तरमात्रसंसृष्टस्वार्थबोधकः, बोधकत्वात् , प्रमाणत्वाच्च,  
चक्षुर्वत् । प्रमाणत्वञ्चात्रानुभवसाधनत्वमभिप्रेतम् , अतो न साध्यहीन निदर्शनम् ।  
गन्धादयोऽपि गन्धत्वादिधर्माण एवाऽध्यवसीयन्ते, इति न प्राणादौ व्यभिचारः ॥

॥ कार्यपरेतरपदस्य कार्यपदस्य न कार्यान्वितपरत्वम् , न वेतरान्वित-  
कार्यपरत्वमित्यनुमानैरुपपादनम् ॥

यद्वा—कार्यपदे इतरपदसामर्थ्यम् , न कार्यसंसृष्टगोचरम् , पदसामर्थ्य-  
त्वात् , कार्यपदसामर्थ्यवत् । यद्वा—विवादाध्यासित पदार्थ , कार्यसंसर्गानपेक्ष-  
पदशक्तिगोचरः, पदार्थत्वात् , कार्यपदार्थवत् । यद्वा—विवादाध्यासितं पदशक्तिजवे-  
दनम् , न कार्यसंसृष्टगोचरम् , पदशक्तिजवेदनत्वात् , कार्यपदशक्तिजवेदनवत् ॥

सङ्गहश्लोक व्याचष्टे — विवादेति ॥ कार्यपदभागे सिद्धसाधनत्वव्यावृत्त्यर्थं  
पक्षविशेषणम् । कार्यस्याप्यर्थान्तरत्वेन तदन्वितबोधकत्व पदस्य सिद्धमिति  
तदर्थमाह — मालेति ॥ अनुभूतेः प्रमाणत्वात् शब्दस्य प्रमाणत्वमसिद्धम्,  
साधनहीनं च निदर्शनम् , अत्राह—प्रमाणत्व चेति ॥ प्रा[प्रा]णादेः गन्धादि-  
स्वलक्षणमात्रग्राहकत्वेनानेकान्तो हेतु , अत्राह—गन्धेति ॥

विधिपदेतरपदसामर्थ्यं पक्षीकृत्याप्याह — यद्वेति ॥ कार्यसंसृष्टानुमापक-  
लिङ्गसामर्थ्यं सामर्थ्यत्वादिति हेतोर्व्यभिचारो मा भूदित्याह — पदेति ॥ न

१ भवतु इत्यस्यानन्तर “ किमप्राप्त्यर्थ ” इत्यस्ति

२ कुण्डलान्तर्गत नास्ति

॥ इष्टसाधनत्वज्ञानस्य प्रवर्तकत्वेन न कार्यार्थत्वमिति प्रतिबन्धा निरूपणम् ॥

ननु—कार्यसंसृष्टमिति पदात् कार्यसंसृष्ट गम्यते चेत्, तत्पदसामर्थ्यकृत-  
वेदनेनैकान्तिकम्, न चेद् गम्यते, प्रसिद्धप्रतियोगिकप्रतिषेधासिद्ध्याप्यप्रसिद्ध-  
विशेषणता—इति, भैवम्; कृतियोग्येष्टसाधनधीं प्रवर्तिकेति वाक्यस्य बोधकत्वे  
१तद्बोधकस्य च यथार्थत्वे तन्निषेधासिद्धे कार्यसिद्धिः, २अयथार्थत्वेऽपसिद्धान्तः,  
३बोधकत्वे तत्प्रतिषेधासिद्धिरित्युभयथापि कार्यसिद्धिः । एव न किञ्चिद्भवतः  
प्रतिषेद्धुः शक्यमिति प्रतिज्ञामात्रेण प्रतिवादिनो विजयेरन् ॥

॥ अव्यभिचारीतरससर्गो हितोपायधियाम्, कार्यसंसर्गं तु न तथेति  
हितोपायतैव लिङ्ग्यः ॥

अथ हितोपायधीं ५प्रवर्तिकेत्यविविक्तानेकप्रत्ययोऽयं संसृष्टव्यवहारहेतुः, न  
पुनरेकः संसृष्टप्रत्यय इति मतम्, प्रकृतेऽपि तर्हि ६कार्यसंसृष्टमित्यविविक्तानेकप्रत्ययः,  
न पुनरेक इति न तेन व्यभिचारः । अव्यभिचारीतरमात्रससर्गलघुप्रोजकसम्भ-  
वेऽपरकार्यससर्गस्य व्यभिचारिणो गुस्तरस्य प्रयोजकत्वस्वीकरणगौरव सर्वत्र विपक्षे  
बाधकमुज्ज्वलम् । न च कार्यससर्गस्य समस्तपदसामर्थ्यप्रतियोगित्वे प्रमाणमस्ति ॥

कार्यसंसृष्टगोचरमिति प्रतिज्ञावाक्यगतकार्यसंसृष्टेति पद स्वार्थप्रतीतिपरम्, न वेति  
विकल्प्य क्रमेण निराकरोति—नन्विति ॥ प्रतिबन्धा प्रतिविधत्ते—भैवमिति ॥  
क्षणिकत्वादिनिराकरणमपि तद्वाक्यस्य बोधकत्वाबोधकत्व-यथार्थत्वायथार्थत्वविकल्प-  
नानलज्वालावलीढतया शक्यमिति प्रतिवादिना विजय इत्याह—एवमिति ॥

व्यभिचारिण इति ॥ कार्यस्य कार्यान्तरससर्गासत्त्वेन कार्यपदस्येतरमात्रसंसृष्टे  
सामर्थ्य[र्या]स्वीकारात् कार्यससर्गो व्यभिचारीत्यर्थः । कार्यपदेतरपदानाम्,  
कार्यपदस्य च कार्यान्वयान्वयिनि सामर्थ्यमस्तु, तथाच न कार्यान्वयस्य व्यभिचारः,

1. तद्बोधकत्व इति क पुस्तकेऽधिक. पाठ.
2. अयथार्थत्वे च सिद्ध्यन्त
3. बाधकत्वे
4. “न” इति त्यधिक पाठ कपुस्तके
5. प्रवर्तकेत्यपि विज्ञाने
6. संसृष्टमित्यपि विज्ञानेकप्रत्ययो

॥ कार्यपदेन प्रवर्तकसामान्यं न विवक्षितुमलम्, तस्य क्रियाऽपूर्वान्तर-  
रूपत्वात्, उभयमात्रविवक्षाऽसमवाच्च हितोपायधीरेव प्रवर्तिका ॥

<sup>१</sup>यदपि प्रयोज्यचेष्टया पदकदम्बकस्य <sup>२</sup>सामान्येन <sup>३</sup>(प्रवर्तके सामर्थ्यमवधार्य  
प्रयोजकान्तरे) तदन्वितस्वार्थे नामपदानां सामर्थ्यावधारणमिति—उदितम्, तत्रेदं  
सम्प्रधार्यम्—किं क्रियाकार्यान्विते नामपदानां सामर्थ्यमवधेयम्, अपूर्वकार्यान्विते  
वेति । नाग्रिमः कल्प कल्पते, क्रियाया आयुष्मतोऽप्रत्यक्षत्वात् ॥

॥ सयोगानुमितक्रियाकार्यान्वितपरत्वं लिङादीनामिति शङ्का ॥

अथ—क्रियामनुमाय तदन्विते सामर्थ्यग्रहः । तथाहि—सयोगविभागौ, आगन्तु-  
कजन्यौ, कादाचित्कत्वात्, पटवत् । यद्वा—संयोगविभागौ, असमवायिकारणपूर्वकौ,  
समवायिकारण[वत्त्वा]त्, पटवत् । संयोगविभागाभ्यां संयोगविभागावारभ्येते, तत्र

अत्राह—न चेति ॥ अन्वयिमात्रस्य लघुप्रयोजकस्य सभवे कार्यान्वये[यी]ति  
विशेषणे गौरवम्, एकस्य कार्यस्यान्वयः प्रति विशेषणविशेष्यभावेन गुणप्रधानभावोऽपि  
स्यादित्यर्थः । न च—कार्यमात्रान्वित इति—शङ्कनीयम्, अन्तरेण व्यक्ति सामान्य  
च मात्रार्थानिरूपणात्, कार्यसामान्यस्य स्वव्यक्त्यैव संसर्गात् । कार्यव्यक्तेश्च  
क्रियात्वेनापूर्वत्वेन च द्वैविध्यमेवेति मत्वा विकल्पयति—तत्रेदमिति ॥ अप्रत्यक्ष-  
त्वादिति ॥ विमतिपदं कर्म, परोक्षम्, कर्मत्वात्, आदित्यगतकर्मवदिति भवद-  
भ्युपगमादित्यर्थः ॥

संयोगविभागाभ्यामनुमिति[त] क्रियाकार्यान्विते शक्यग्रहं सामर्थ्यमिति  
शङ्कते—त[अ]थेति ॥ कारणवत्त्वादित्युक्ते निमित्तमात्रजन्यसमवायेन व्यभिचारः,  
तत उक्तम्—समवायिकारण[वत्त्वा]दिति । संयोगमात्रपक्षीकरणे संयोगजत्वेन,  
विभागमात्रपक्षीकरणे विभागजत्वेन सिद्धसाधनता मा भूत्, इति संयोग-  
विभागावित्युक्तः[म्] । तत्राप्यर्थान्तरग्रस्तत्वं शङ्कते—संयोगविभागाभ्या-  
मिति ॥ प्रथमद्वितीयतन्तुसंयोगः स्वाश्रयनिरूप्यसमवायः पटः चारभते, द्वितीय-  
तृतीयतन्तुसंयोगस्तु पटम्, तत्समवायः च स्वाश्रययोरारभते । तत्रासमवायिसंयोग

१ पृ २१८ प १

२. सामान्येन इत्यस्यान्तरं “प्रवर्तकसामर्थ्यमवधेयम् । अपूर्वकारे” इति वर्तते ।

३. कुण्डलान्तर्गत नास्ति

कथं क्रियानुमानप्रवृत्तिरुपपद्येतेति चेत्, न, सयोगविभागौ हि स्वाश्रये, स्वाश्रय-  
समवेते वा कार्यस्यारम्भकौ भवतः । यथा तन्तुसयोगात् पटारम्भः, यथा च कारण-  
समवेतप्रचयाख्यसयोगात् कार्ये महत्त्वारम्भः, इह त्वात्मनः सयोगसहितात् प्रयत्नाच्छरीरे  
क्रियाऽऽरभ्यते । अतः सयोगविभागवत् शरीरस्य विभागपूर्वकसंयोगादनुमेयो न  
सयोगः, किन्तु क्रियैव । तस्याश्च पूर्वोक्तनियमाभावाद् यत्र कापि कार्यारम्भकत्व-  
मुपपद्यते । तस्मादनुमितक्रियाकार्यान्वितगोचरपदसामर्थ्यमिति—मनुषे,

॥ सयोगविभागयोर्नित्या नित्यक्रियानुमापकत्वायोगान्न कार्यपरत्वम् ॥

नैतत् सारम्, यतस्तत्सयोगविभागाभ्यां नित्यम्, अनित्यं वाऽनुमीयते,  
नित्यत्वे हेतुसन्निधानात् तदन्यानपेक्षणात् सदा सयोगविभागोत्पादप्रसङ्गः । अनित्यत्वे  
तस्यापि हेतुमत्त्वात् तद्वैतमिमतादेव तत्सिद्धिः, इति किमन्तर्गडुना कर्मणा १  
यथोक्तभाक्नाविवेके—

“ नित्यत्वे सर्वदा जन्म स्यात् सयोगविभागयोः ।

अनित्यत्वेऽस्य यो हेतुस्तयोरेवास्तु तेन किम् ॥ ”

इति । १ एतेन—विभागपूर्वकसयोगः, स्वाश्रये स्वपूर्वक्षणवर्त्यतिशयनिबन्धनः,

कार्यं कुर्वन् समवाय [य]स्वाश्रयस्वाश्रयसमवेतयोः कार्यं च करोतीति नियम-  
मादाय परिहरति—नेति ॥ तन्तुविभागात् स्वाश्रये कर्म, तन्तुकेशविभागात्  
स्वाश्रयसमवेतपटे केशविभाग इत्युदाहार्यम् । नियमप्रदर्शनस्य प्रकृतोपयोगमाह—  
इह त्विति ॥ विमतः, सयोगः, स्वाश्रयतत्समवेतादन्यत्रासमवायितया नारम्भकः,  
सयोगत्वात्, तन्तुसयोगवत्, इत्याह—अत इति ॥ श्येनकर्मणा स्थाणोः सयोगो न  
स्यात्, तस्य स्वाश्रयतत्समवेतातिरिक्तत्वात्, अत्राह—तस्याश्चेति ॥

व्याप्तिपक्षधर्मलिङ्गमनुसन्धानानुमितक्रियान्विते सामर्थ्यकल्पनाद् वरमन्विते  
सामर्थ्यकल्पनम्, लाघवादित्याह—नैतदिति ॥ अनुमेयस्य कर्मणो नित्यत्वान्न  
प्रसङ्गः, अत्राह—नित्यत्व इति ॥ प्रत्यक्षत्वेऽपि कर्मणः कर्महेतुभ्य एव सयोगा-  
द्युपपत्तेर्न कर्महेतुत्वमिति चेत्, न, प्रत्यक्षसिद्धकार्यकारणभावस्यापह्नोतुमशक्यत्वात् ।  
अनुमेयत्वे लिङ्गस्यान्यथासिद्धतया कर्मादि[१]सिद्धे, सयोगादिहेतोरनुमेयस्य नित्यत्वे  
सदा कार्यप्रसङ्गबाधात्, अनित्यत्वे तद्वैतरेव सयोगाद्युपपत्तौ विपक्षबाधवैधुर्यादप्र-  
योजको हेतुरिति । उक्तन्यायेन प्रयोगान्तरमपास्तमित्याह—एतेनेति ॥

कादाचित्कत्वात्, घटादिवदिति—अपास्तम्, किञ्चानुमेयातिशयस्यातिशयान्तर-  
वत्त्वेऽ<sup>१</sup>नवस्था, अतिशयान्तररहितत्वे तेनैवानैकान्तिको हेतु ॥

॥ प्रकारान्तरेण कार्यानुमानशङ्कातत्परिहारौ ॥

<sup>२</sup>यद्युच्येत <sup>३</sup>कर्महेतूना सयोगविभागसंस्कारवेगगुरुत्वद्रवत्वानां स्वाश्रये तत्स-  
मवेते वा कार्यारम्भनियमाद् न तेभ्य एव सयोगविभागौ भवितुमर्हत, कर्मणस्तु  
नैतादृश कार्यारम्भनियम, तस्य कार्येऽपि[क]गम्यत्वात् । <sup>४</sup>यादृशेन हि कार्येण  
तदनुमीयते, तादृशमेव तस्य कार्यम् । यदि तस्याप्यय नियमः स्यात्, तदा  
कार्यमेव ततो नोपपद्येत । ततः कर्मासमवाधिकारणेभ्यः <sup>५</sup>सयोगाद्यनुपपत्ते-  
र्युक्तमेव <sup>६</sup>कार्यानुमानमिति, तदसत्, इन्द्रियार्थसम्प्रयोगस्यात्मनि ज्ञानारम्भकत्वात् ।  
ना[सर्व]समवायीति चेत्, न, तथासतीन्द्रियाणामकरणत्वप्रसङ्गात् । अपि च  
क्षणिकत्वात् क्रियाया यावदनुमानकालमनवस्थानादचलमिति प्रत्ययः स्यात्, न तु  
चलतीति ॥

यदाहु —

“ हेतुसत्ता च कार्येण ततः प्रागनुमीयते ।

वर्तमानावभासः स्याद् न क्रियाधिगमस्ततः ॥ ” इति ॥

तद्वैतत्वमिमांसादेव तत्सिद्धिरिति यदुक्तम्, तत्र चोदयति—यदीति ॥ कर्म,  
स्वाश्रयतत्समवेतयोरन्यतरगतकार्यारम्भकम्, समवायित्वात्, सयोगवदित्याशङ्क्याह—  
यादृशेनेति ॥ स्वाश्रयतत्समवेतगतेन, अन्यगतेन वेत्यर्थः ॥ अन्वयेनोक्त व्यतिरेक-  
द्वाराह—यदीति ॥ कर्महेतोः स्वाश्रयतत्समवेतयोः कार्यारम्भकत्वं नियमभङ्गेन  
दूषयति—तदिति ॥ असमवायितयाऽऽरम्भकत्वनियमस्य नास्ति भङ्ग इति शङ्कते—  
नासाविति ॥ इन्द्रियाणां सप्रयोगरूपव्यापारवता साधकतमत्वं सप्रयोगस्यासम-  
वायित्वाभावे न स्यादिति परिहरति—नेति ॥ भङ्गान्तरं भणति—अपि चेति ॥  
प्रारब्धोऽपरिसमाप्तो यो धात्वर्थः, तत्र लट्ते विधानात्, निष्पन्नस्य भूतत्वाद् “भूते”  
इत्यधिकृत्य लट्ते विधानादित्यर्थः ॥

उक्तं च मण्डनमिश्रैः—यदाहुरिति ॥

१ “ना” इति क पुस्तकेऽधिकम् ।

३ पृ २२६ प ५

५. सयोगाद्यनुपपत्तेः

२ यद्युच्यते

४ पृ २२६ प १

६ कर्मानुमानमिति क कार्या ख

॥ अन्यस्यापि कार्यस्य नानुमानम्, न वा तत् सङ्कतिलिङ्गादीनाम् ॥

<sup>१</sup>यदप्यनुमानम्—सर्वेषु कारकेषु कदाचित् पचतीत्येतद् भवति, यस्मिन् सत्येतत्, सा क्रियेति ॥

त[अ]त्रोच्यते—

सिद्धेर्गुणविशेषेण पचतीत्यपि सविद ।

क्रियापदार्थस्यान्यस्य नानुमानं प्रकल्पते ॥ ३१ ॥

य खलु तण्डुलावयवेषु मिमागलक्षण, विशिथिलसयोगलक्षणो वा गुणभेद, तस्य सन्निहितेष्वपि साधनेषु कदाचिद्भावात् तन्निबन्धनं पचतीति प्रत्यय, इति न तत् क्रियापदार्थानुमानं युक्तम् । तत् एव तर्हि <sup>२</sup>कादाचित्कात् गुणविशेषात् तद[स्तु], अन्यथा साधनसन्निधिमात्रं <sup>३</sup>एव भावः [स्यात् । न, कर्मण्यपि तथा प्रसङ्गात्, कर्मान्तरानुमाने च अनवस्थापातात्, अग्निसयोगस्य च क्रमेण भावात् प्रकर्षवत्त्वाच्च तद्वेतोस्तस्य न साधनसन्निधिमात्र एव] भावः <sup>४</sup>। तस्यैव तर्हि सयोगस्य कारण

पचतीति ज्ञानम्, संप्रतिपन्नकारकातिरिक्ताधीनम्, तेषु सत्सु कादाचित्कत्वात्, येषु सत्सु [यत्]कादाचित्कम्, तत्ततोऽतिरिक्ताधीनम्, यथात्मान्तं करणादिषु सत्सु कदाचित्सुखमिति जायमानं ज्ञानं ततोऽतिरिक्तसुखाधीनमित्यनुमानात् क्रियासिद्धिरिति शङ्कते—यदपीति ॥ अर्थान्तरापत्त्या प्रत्याह—अत्रेति ॥ ३१ ॥ येन गुणविशेषेण सविद सिद्धिः, तस्मादेव गुणविशेषात् कार्यलिङ्गात्कर्मानुमानं स्यादिति शङ्कते—तत् एवेति ॥ गुणविशेषस्याश्रयसमवेतकादाचित्कातिशयपूर्वकत्वाभावे कादाचित्कत्वभङ्ग इत्याह—अन्यथेति ॥ प्रतिबन्धा परिहरति—नेति ॥ अनुमेयस्य कर्मणो नित्यत्वम्, अनित्यत्वं वा । आद्ये सदा गुणविशेषः स्यात्, हेतुसन्निधेरित्यर्थः । अनित्यत्वेऽतिशयान्तररहितत्वे तेनानैकान्तः, अतिशयान्तरवत्त्वेऽनवस्थेत्याह—कर्मान्तरेति ॥ विपक्षबाधोऽप्यसिद्ध इत्याह—अग्रीति ॥ प्रकर्षवत्त्वात् = अतिशयवत्त्वात् । तद्वेतो = पचतीतिधीहेतोः, गुणविशेषहेतोर्वा । ‘प्रकर्षवत्त्वात्’ ‘तद्वेतोरिति’ ब्रुवता भाषान्तरेण कर्मकार्यत्वस्वीकाराद् घट्टकृट्या प्रभातमिति शङ्कते—तस्यैवेति ॥ ‘प्रयत्नादेरित्यादिपदेन वेगादि-

१. पृ २२७ प १

२. कादाचित्कत्वात्

३. सन्निधिमात्र एत्यस्यानन्तरं भाव इति नास्ति

४. कुण्डलितो भागः क पुस्तके नास्ति ।

५. भाव इति नास्ति



कर्मेति चेत्, न, प्रयत्नादेरेव कर्महेतोस्तद्धेतुत्वात् । तदेव क्रियाया एवासिद्धे क्रियाकार्यान्विते पदसामर्थ्यमित्युक्तम् ॥

॥ बालानामितरससृष्टमात्र एव सङ्गति, न तु क्रियान्विते ॥

किञ्च प्रत्येक पदानां प्रयोगान्तरेषु द्वारनिधानाभ्यां सामर्थ्यावधारणे कार्य-पदमपि कुत्र समर्थमिति पर्यालोचयत्येव बाल, तस्य कार्यससृष्टस्वार्थगोचर<sup>१</sup>[त्वानुप-पत्तौ सर्वेषामैकरूप्येणेतरमात्रससृष्टे सामर्थ्यमवधारयति ॥

अपि चाहेतुरसंसर्गे सति कार्यसंसर्गविरहेण पदसामर्थ्यगोचरत्व[व्यतिरेका-दर्शनेन । केवलव्यतिरेकविरहिण कार्यसंसर्गत्व[स्य]प्रयोजकत्वपरिकल्पने क्रियाकार्य-संसर्गस्यापि पदसामर्थ्यप्रयोजक<sup>२</sup>त्वप्रसक्तौ क्रियोत्तीर्णमपूर्वकार्यं श्रौतलिङादिप्रत्ययगो-चरतया कथमूरीकर्तुं पारयसे ? अथ क्रियाकार्यत्वस्य व्यतिरेकवैधुर्यगौरवाभ्यां परिहार-मन्यसे, तर्हि प्रकृतेऽपि कार्यसंसर्ग<sup>(३)</sup>स्य व्यतिरेक[वैधुर्यगौरवाभ्यामवश्यपरिहार्य-त्वादितरमात्रससृष्टस्वार्थगोचर पदसामर्थ्य व्युत्पत्तिरुपधारयतीति विचार्य परितुष्यतु भवान् ॥

॥ अपूर्वकार्ये न लोके वेदे वा सङ्गतिग्रहयोग्यता, अतस्तदपि न लिङाद्यर्थः ॥

नापि द्वितीय कल्पः, विकल्पासहत्वात् । तथाहि — किमगृहीतसङ्गतय एव लिङादयो नियोगमभिदधति, गृहीतसङ्गतयो वा ? न तावदाद्य, बालानामपि

सङ्ग्रहः । क्रियानुमानासिद्धौ कर्मत्वादिति परोक्षत्वानुमानमाश्रयासिद्धमित्याशयेनाह—  
तदेवमिति ॥

लोके कार्यान्वयस्य प्रमाणाभावादसिद्धत्वाच्च तत्र सङ्गतिग्रह इत्युक्तम्, इदानीं प्रयोजकवैरूप्यकल्पनागौरवाच्च न युक्तमेतदित्याह — किञ्चेति ॥ व्यतिरेकान्य-त्वात् प्रयोजकभावस्य व्यतिरेकविरहिण कार्यसंसर्गस्य न प्रयोजकतेत्याह—अपि चेति ॥ अपूर्वकार्यान्विते पदसामर्थ्यमिति कल्पान्तरं प्रत्याह—नापीति ॥ अपूर्वकार्यस्य लोकेऽभावादिति भावः ॥ वैदिकव्यवहारो यदि सङ्गतिग्रहं ब्रूयात्, तत्राप्याह—विकल्पासहत्वादिति । तर्कान्नियोगानवगम गदितुं तल्लक्षणं निगदि-

१ कुण्डलान्तर्गत नास्ति

२ त्वे

३ कुण्डलान्तर्गत नास्ति

तत्प्रसङ्गात्, द्वितीयेऽपि किमनवगते सगतिग्रहः, अवगते वा<sup>१</sup> नाद्य, वाच्यावगमस्य<sup>१</sup> तद्वाचकावगमकारणत्वात् । द्वितीयेऽपि तदवगति प्रमाणात्, तर्काद्धा । नाद्य, नियोगस्य भवद्विः प्रमाणान्तरवेद्यत्वानङ्गीकारात् । न द्वितीयः, व्याप्यारोपेण व्यापकापादनस्य तर्कत्वात् । नच नियोगज्ञानात् पूर्वं नियोगव्याप्यतया किञ्चित्प्रमितम्, यदारोपेण नियोगापादन स्यात् ॥

॥ स्वर्गकामपदसमभिव्याहारेण लिङादीनामपूर्वकार्यपरत्वशङ्कातत्परिहारौ ॥

अथ मनुषे—नियोज्यपरस्वर्गकामपदसमभिव्याहारपर्यालोचनया [अ]<sup>२</sup>स्थाय्यपूर्वं लिङादिना प्रतिपादनीयमिति तज्ज्ञानज्ञेयम्—इति, मैवम्, [अ]स्थाय्यपूर्वं लिङादिना प्रतिपादनीयमिति लिङ [ङोऽ]स्थाय्यपूर्ववाचकत्वज्ञानम्, तच्चापूर्वज्ञानमन्तरेण न सम्भवति । अपूर्वज्ञानञ्च न प्रमाणात्, तस्य मानान्तरावेद्यत्वात्, नापि तर्कात्, तस्यापि पूर्ववत् तर्कापेक्षायामनवस्थाप्रसङ्गात् ।

॥ हितसाधनत्वातिरिक्तकार्यत्वदुर्वचत्वेन कार्यार्थत्वपक्षोपसहारः ॥

किञ्चेद कार्यं नाम<sup>२</sup> कृतिसाध्यम्=कृत्युद्देश्यमिति चेत्, न; स्वर्गादेरपि तत्त्वात्, साक्षात् कृतिसाध्यत्वे सति तदुद्देश्यमिति चेत्, न, साक्षात्कृतिसाध्यत्व-

तम्—व्यापा[प्या]रोपेणेति । व्याप्यप्रमित्या व्यापकापादनमनुमान व्यवच्छिन्नमिति —आरोपेणेति ॥

कालान्तरभाविस्वर्गकामस्य क्षणभङ्गुरयागे कर्तव्यताप्रतिपादनासामर्थ्याद-पूर्ववाचकत्व लिङादेरवगम्यत इति शङ्कते—अथेति ॥ किन्तु स्वयं क्लेशरूप कर्म यत्कार्यता व्रजेत् ।

फलसाधनता तत्र कारणम्, तेन कार्यतेति ब्रुवता भवता यादृशस्य हितसाधनस्य कार्यप्रयोजकत्व स्वीकृतम्, तादृशस्य प्रवृत्तिप्रयोजकत्वसम्भवात्, लक्षणानिरूपणाच्च न कार्यमस्तीत्याह—किञ्चेति ॥

एकाधिकरणत्वासंभवादिति ॥ धात्वर्थस्यैव साक्षात्कृतिसाध्यत्वात् स्वर्गादेरेव कृत्युद्देश्यत्वाद् लक्षणासम्भव इति भावः ॥

न च कार्ये प्रमाणमस्ति, ममेदं कर्तव्यमित्यस्य कृतियोग्येष्टसाधनधीजन्य-

१ तद्वाचकत्वावगम

२ अस्थायित्व क्षणिकत्वाभावमात्रेण, स्थायित्वमिति दृश्यमानपाठे तु यावत्फलोत्पत्तिस्थायित्वेन ।

तदुद्देश्यत्वयोरेकाधिकरणत्वासम्भवात् । पराक्रान्तञ्चात्रभवद्विरपरिमितमतिभिरित्यु-  
परम्यते ॥ तत्सिद्धमेतत्—

यथा वर्णैरभिव्यक्तस्फोटैर्नार्थप्रकाशनम् ।

निष्प्रमाणम्, तथा कार्यसंस्पृष्टार्थप्रकाशनम् ॥ ३२ ॥

इति ॥

॥ इति सिद्धेऽर्थे प्रामाण्यवादः पञ्चमः ॥

---

चिकीर्षामात्रत्वादित्याह—पराक्रान्तमिति ॥ आघस्त्यपौरस्त्य[वा]दसङ्गतिं कुर्वन्  
वृत्तं सङ्गृह्णाति—तत्सिद्धमिति ॥

॥ इति सिद्धेऽर्थे प्रामाण्यवादः पञ्चमः ॥

---

## ॥ अथ स्फोटनिरासवादः षष्ठः ॥

॥ स्फोटे गौरित्येक पदमिति प्रत्यक्ष प्रमाणम् ॥

अथ कथं स्फोटे प्रमाणाभावः ? प्रत्यक्षेणैव तदावेदनात्, कथं प्रत्यक्षवेद्यता स्फोटात्मनः ? वर्णविज्ञानविलक्षणस्य पश्चाद् 'गौरि'तिज्ञानस्य निरालम्बनत्वायोगात् । नहि तद् वर्णालम्बनमेव, वर्णप्रत्ययविलक्षणत्वात् । तस्मादर्थान्तरमवलम्बितुमर्हति ॥

॥ गौरित्येक पदमिति प्रत्यक्षस्य वर्णानुविद्धस्य वर्णसमुदायविषयत्वमेव  
न तु स्फोटविषयत्वमिति सिद्धान्तिनामवान्तरशङ्का ॥

ननु—अस्तीदं पश्चादेकैकवर्णविज्ञानविलक्षण विज्ञानम्, नतु तदर्थान्तरालम्बनम्, वर्णरूपानुविद्धत्वात्, रूपान्तराप्रतिभासनाच्च । तथाहि—त एव वर्णात्मानं पुरः<sup>१</sup>परिगणितपरिच्छेदास्तत्रावभासन्ते, न रूपान्तरम् । वैलक्षण्यन्तु पूर्वोपलब्धीनामेकैकवर्णगोचरत्वात्, अस्य च समुदितविषयत्वादिति नार्थान्तरविषयत्ववैलक्षण्यमात्रात् सिध्यति । यदि वैकैकस्मादर्थान्तरम्, अस्तु प्रत्ययविषय, नतु तदतिरिक्त कश्चिच्छब्दात्मा, वर्णत्रयपरित्यागेन तस्य बुद्धावप्रतिभासनात् ॥

## ॥ अथ स्फोटनिरासवादः षष्ठः ॥

आ[अथ]स्फोटेनार्थप्रकाशनं निष्प्रमाणमित्येतदसहमानं प्रत्यवतिष्ठते—  
अथेति ॥ वर्णानामेव शब्दत्वाच्छब्दस्यैव श्रावणत्वादशब्दात्मनः स्फोटन[१]स्य न श्रावणत्वमिति शङ्कते—कथमिति ॥ 'गौरित्येकशब्द' इति गगारौकार-  
विसर्जनीयेषु क्रमावगतेषु पश्चादवगम्यमानत्वादिति परिहरति—वर्णेति ॥ निरालम्बन-  
त्वायोगात्=अबाध्यत्वादित्यर्थः । वर्णविषयत्वेऽपि सालम्बनत्वोपपत्तेर्नतिरिक्तालम्ब-  
नत्वम्, अत्राह—न हीति ॥

क्रमभाविगकारादिप्रत्ययेभ्यो विलक्षण 'गौरि'तिप्रत्ययमूरीकृत्य, न तस्यार्थान्तरालम्बनत्वमिति चोदयति—नन्विति ॥ वर्णविज्ञानस्य, गौरिति विज्ञानस्य च वैलक्षण्यं विषयवैलक्षण्यमन्तरेण न स्यात्, अत्राह—वैलक्षण्यं त्विति ॥ 'गौरि'ति विज्ञानविषयस्य किमेकैकवर्णातिरिक्तत्वम्, वर्णत्रयातिरिक्तत्वमिति विकल्प्य, प्रथममूरीकुरुते—यदिवेति ॥ न द्वितीयः, अनुभवविरोधादित्याह—न त्विति ॥

॥ विज्ञानस्यैकत्वेऽपि ज्ञेयानामनेकत्वात्, एकत्वविज्ञानस्य भ्रमरूपत्वाच्च  
वर्णातिरिक्तस्फोटे प्रमाणाभाव इति पूर्वोक्तार्थस्यैवोपपादनम् ॥

अथ मतम्—एक गौरिति विज्ञानम्, को वाऽऽहाऽन्यथा? ज्ञेयन्तु  
नैकम् । ज्ञेये तु तद्ग्राह्यताकारितः, एकार्थताकारितो वैकत्वभ्रमः । एकत्वोपचारो  
वनादिवत् । शैघ्रयाल्पान्तरत्वाभ्यां गोशब्दे भवेदप्येकत्वभ्रमः, देवदत्तादिशब्देषु  
तु भेद एव स्पष्टः प्रकाशते । तदुक्तम्—“नच गकारादिभ्यः प्रत्यक्षोऽन्यो  
गोशब्दः, भेददर्शनाभावात्, अभेददर्शनाच्च ।” तथा—

“वैलक्षण्यन्तु तस्येष्टमेकैकज्ञानतः स्फुटम् ।

वर्णरूपानुवेधात्तु न तदर्थान्तरं भवेत् ॥

यदि वाऽर्थान्तरत्वं स्यादेकैकत्वात् त्रयस्य तु ।

वर्णत्रयपरित्यागे बुद्धिर्नान्यत्र जायते ॥

गौरित्येकमितित्वन्तु नैवास्माभिर्निवार्यते ।

तद्ग्राह्यैकार्थताद्या[या]स्तु शब्दे स्यादेकतामति ॥

यद्यपि ‘शतम्’ ‘सहस्रम्’ इत्यादिवेदनमेकमनेकालम्बनम्, तथाप्येकालम्ब-  
नत्वमेकविज्ञानस्योत्सर्गप्राप्तमसत्यपवादे हातुं न युक्तमिति शङ्कते—अथेति ॥  
गूढाभिसन्धिं परिहरति—को वेति ॥ अभिसन्धिं विवृणोति—ज्ञेयं त्विति ॥  
ज्ञेयस्यानेकत्वे कथं ‘मेको गौरिति शब्दः’ इति प्रत्ययः स्यात्? अत्राह—ज्ञेयेति ॥  
तद्ग्राह्यता=एकज्ञानविषयता, दशानां घटानामेकज्ञानालम्बनानामेकत्वभ्रमो न दृष्टः,  
अत्राह—एकार्थेति ॥ एकप्रयोजनत्वम्=एकार्थत्वम् । देवदत्तादिपदे वर्णभेदस्य  
स्फुटमवभासमानत्वात् कथमेकत्वारोपः, भेदग्रहविरोधात्? अत्राह—एकत्वोप-  
चार इति ॥ गोशब्द एकत्वारोपः, देवदत्तादिशब्दे तदुपचार इति वैलक्षण्यकल्प-  
नाद् गौरवमित्याशङ्क्य, निमित्तभेदे नैमित्तिकभेदस्य प्रामाणिकत्वाद् मैवमित्याह—  
शैघ्रयेति ॥ मुख्यार्थभेदाग्रहे सत्यैक्यज्ञानमारोपयन्[णम्], भेदग्रहे पुनरभेद-  
धीरुपचार इति लक्षणतोऽप्युपपादयति—देवदत्तादीति ॥ भाषितेऽर्थे भाष्य-  
कृद्भाषितं भाषते—तदुक्तमिति ॥ भ इ पा दैरप्युपपादितमित्याह—तथेति ॥

शैब्र्यादल्पान्तरत्वाच्च गोशब्दे सा भवेदपि ।  
देवदत्तादिशब्दे तु स्फुटो भेदः प्रतीयते ॥”

इति ॥

॥ गौरित्वैक पदमिति ज्ञानस्य स्फोटविषयत्वमेव,  
तद्भ्रमत्वादिकल्पनमप्रामाणिकम्, अन्यथा सर्वविलयापत्तिः ॥

अत्रोच्यते—न खलु निखिलवर्णेभ्यो विलक्षणविषय प्रकाशमान विज्ञान  
नार्था[न्तरा]लम्बनमिति चतुरश्रम् । तथाहि—

॥ जात्यादिप्रत्ययाना व्यक्त्यादिपदार्थसिद्धिबदत्रापि स्फोटसिद्धिः ॥

[गौरिति]जातिप्रत्ययो रूपान्तरसंभेदे, अवयविज्ञान भागरूपानुगतमवयवसमवाये,  
चित्ररूपावभासिनी च प्रख्याऽवयवगतनीलादिरूपसंभेदेऽपि नार्थान्तरगोचरता विज-  
हाति । न ह्यर्थान्तरसमवायि नीलादि, [अ]रूपतयाऽचाक्षुषत्वप्रसङ्गात् । सर्व [च]  
चाक्षुष प्रभारूपानुविद्धबोध्य न <sup>१</sup>ततोऽन्यविषयतामुज्झति । अथ रूपान्तरप्रकाशनं

गौरिति ज्ञानम्, गकारादिभ्योऽर्थान्तरालम्बनम्, तेभ्यो विलक्षणविषया-  
कारवान्[वत्त्वात्]पटज्ञानवदिति, इतरथा विश्ववैचित्र्यविलय स्यादित्याशयेनाह—  
अत्रोच्यत इति ॥ <sup>२</sup>वर्णानुविद्धत्वान्नार्थान्तरालम्बनत्वमिति यदुदितम्, तत्र  
व्यभिचारमाह—तथाहीति ॥

गौरिति ॥ गोत्वजातिप्रत्ययो रूपान्तरसंभेदे सामानाधिकरण्येन व्यक्तिरूपानु  
वेधेऽपि ततोऽर्थान्तरगोचरता न विजहाति । जातिप्रत्ययादितरस्य यदनुविद्धत्वम्, ततो  
नार्थान्तरालम्बनत्वम्, अत्राह—अवयवीति ॥ पटादिकार्यद्रव्यज्ञान तन्वाद्यवयव-  
रूपानुविद्धम्—अथ पट इति सामानाधिकरण्येनोत्पद्यमान नार्थान्तरगोचरतां  
विजहाति । अवयविज्ञानस्य भागरूपानुगतत्वे हेतुमाह—अवयवसमवाय इति ॥  
भागिनो भागेषु समवेतत्वादित्यर्थः । अवयविनोऽवयवानुगतत्वं तदाधारत्वात्, इह तु  
गौरितिशब्दस्य गकारादिष्वसमवायात्तदनुरक्तप्रत्ययत्व तदात्मत्वादेवेति, अत आह  
—चित्रेति ॥ चित्रद्रव्यारम्भकावयवसमवेतरूपसमाहारमात्र चित्ररूप न ततोऽति-  
रिक्तम्, अत्राह—न हीति ॥ चित्रावयविनो नीरूपत्वेऽपि चाक्षुषत्वम्, रूपिषु  
समवेतान्यावयवित्वात्, अत्राह—सर्वं चेति ॥ व्यावृत्तेष्वनुवृत्तत्वेन, भिन्नेष्व-

तत्र, न त्विह तथा, कथं नास्ति ? यथैकशब्दार्थं स्फुटं प्रकाशते । न चायं वर्णानामात्मा, तेषां भेदात्, ऐ[क्य]स्य विरोधात् । यथोक्तं स्फोटसिद्धौ—

“अन्यानुविद्धबोधेऽपि नान्यत्व<sup>१</sup>मुपलभ्यते ।

एकरूपपरिच्छेदे कथमन्याप्रकाशनम् ॥” इति ॥

॥ एकत्वप्रतीतिरौपचारिकत्वे सर्वत्रैवमापत्त्या न किमपि वस्तुवेकं सिध्येत् ॥

किञ्चैकबुद्धिग्राह्यतयैकार्थतया च शब्देऽप्येकता ब्रुवन् सर्वत्रैवामवजानीते, विशेषाभावात् । तथाहि—पदादयोऽप्येकविज्ञानविषया एकार्थक्रिया<sup>२</sup>कारिणश्चैतन्निबन्धनमेकत्वं लभेरन् । तथा चैकं परमाणुरपि न सिध्येत् । तदप्युक्तम्—

“तद्ग्राह्यैकार्थताभ्याञ्च शब्देषु <sup>३</sup>वदतैकताम् ।

विवेकहेत्वभावेन सर्वत्रोत्सारिता भवेत् ॥” इति ॥

अपि च न खल्वविदितपदरूपावधिरर्थं प्रत्येति । अवध्यन्तरपरिग्रहे तत्वेति [सत्यपि]वर्णानामप्रत्ययात् । तत्रार्थप्रतिपत्त्या पदरूपावधिविशेषमुपकल्पयन् दुरुत्तर-मितरेतराश्रयमाविशदयति । उक्तञ्च—

“अर्थस्याधिगमोऽनर्थे<sup>४</sup> पदरूपावधारणात् ।

तदर्थबोधादिति चेद् व्यक्तमन्योन्यसश्रयम् ॥” इति ॥

भिन्नत्वेन च जात्यादौ वैलक्षण्यप्रकाशाद् जात्यादेरर्थान्तरतेति शङ्कते—अथेति ॥  
वैलक्षण्यस्य प्रकाशोऽन्ताप्यस्तीत्याह—कथमिति ॥

एव तावदनेकेषु वर्णेष्वे ‘क. शब्दः’ इति प्रतिभासाद् वर्णातिरिक्तं शब्दं प्रतिपाद्य, तदेकत्वमौपाधिकमिति यदभ्यधायि, तत्र बाधमभिधत्ते—किञ्चेति ॥  
एकार्थतया वर्णानामेकत्वधीरित्यत्र परस्पराश्रयमाह—अपिचेति ॥ ‘गमनव्ये’  
तिप्रयोग एतावन्तो वर्णा ‘एक पदमि’तिपदावध्यनवगमेऽर्थानवगमादा[त् तद]र्थं  
पदरूपमवगन्तव्यम्, पदरूपावगमश्चार्थाधिगमरूपैकप्रयोजनत्वादि[त्ती]तरेतराश्रय  
इत्याशयः ॥

वर्णभेदे पदाभेदप्रतिभासाद्वर्णातिरिक्तं पदं प्रतिपाद्य, वर्णभेदे पदभेदप्रति-

१. उपलभ्यते (क)

२. वदचैक

३. कारिणश्चेतितन्निब क

४. गमोनर्ते

॥ नदीदीनादिशब्दभेदानापत्त्या बुद्धिरुमभेदेनापि तदनिर्वाहात् प्रत्यक्षेण  
वर्णातिरिक्तस्फोटसिद्धिः ॥

यदि खलु वर्णसमूहमात्रालम्बना पदप्रख्या भवेत्, नदीदीनजराराजेति  
स्पष्ट. पदभेदो न प्रतीयेत । स्पष्टश्चेह श्रुतिभेद । नहि समूहिनामुपलब्धिक्रम-  
भेदेऽपि समूहबुद्धिभेद । तथाहि—<sup>१</sup>दशान्तरादितरतो वोपलम्भक्रमे न पदबुद्धि-  
विशेषवति[ती], नापि वनबुद्धिर्धर्माद्युपलब्ध्यानुपूर्वीनानात्वेऽपि । तदेवमभिज्ञेषु,  
भिज्ञेषु च वर्णात्मसु यदनेकमेकञ्च प्रकाशते, तत् प्रत्यक्ष पदम् । यथोक्तम्—

“ भिन्नक्रमेऽपि विज्ञाने न समूहिषु भेदवान् ।

समूह पदरूपन्तु स्पष्टभेदं प्रतीयते ॥ ” इति ।

॥ प्रत्येकमिलितविकल्पेनाभिधेयबोधानुपपत्तिरपि स्फोटे प्रमाणम् ।

न हि प्रत्येक मिलितं वा पद बोधकम्, वर्णान्तरवैयर्थ्यात्,  
नित्याना मेलेनाभावाच्च ॥

अर्थापत्तितोऽपि स्फोट स्फुटयाम । तथाहि—अभिधेयानुभवस्तावत् कारण-  
सापेक्षस्तदाक्षिपति । नच वर्णा एवाभिधेयबोधमाधातुमीशते, प्रत्येकमिलितविकल्पानु-  
पपत्तेः । तथाहि—न तावत्प्रत्येकम्, अनुपलम्भात्, वर्णान्तरोच्चारणानर्थक्यप्रसङ्गाच्च ।  
नापि सम्भूय, वर्णाना क्षणविशारणा सम्भवनासम्भवात्, नित्यत्वे नित्यविभूना सदैव  
सम्भवनात् सदैवाभिधेयप्रत्यय स्यात् । उपलब्धा[ब्धी]ना प्रत्यायकत्वाच्चैवमिति चेत्,  
न, उपलब्धिकारणानामुच्चारणाना क्रमभावितयोपलब्धीनामपि क्रमभावित्वात्, सर्व-  
वर्णानामपर्यायमुपलम्भासम्भवात् । यथोक्तम् स्फोटसिद्धिकारै — “ प्रत्येकमप्रत्याय-  
कत्वात्, साहित्याभावात्, नियतक्रमवर्तिनामयौगपद्ये सम्भूयकारित्वानुपपत्तेः, नाना-  
प्रयोक्तृप्रयुक्तैरन्वयादर्शनात् क्रमविपर्यये, यौगपद्ये वे ”ति ॥

भसोऽपि वर्णातिरिक्त पद गमयतीत्याह—यदीति ॥ नदीदीनेत्यादौ समूह[हि]-  
नामभेदेऽपि तदुपलब्धिकर्म[क्रम]भेदात् समूहबुद्धिभेदः, अत्राह—न हीति ॥

प्रत्यभिज्ञादिना वर्णनित्यत्वस्य साधितत्वादसिद्ध क्षणिकत्वम्, अत्राह—  
नित्यत्व इति ॥ वर्णोपलब्धीनामर्थधीहेतूनामागन्तुकत्वाद् न सदाऽर्थधीरित्याह —  
उपलब्धा[ब्धी]नामिति ॥ उपलब्धा[ब्धी]नामपि न प्रत्येकं बोधकत्वम्, उक्तयुक्तेः,  
नापि सम्भूय, उपलब्धीना कर्म[क्रम]वत्त्वादिति दूषयति — नेति ॥ नानाप्रयोक्तृ-



पूर्वपूर्ववर्णसंस्कारद्वारा क्रमः, तत्सचिवान्त्यवर्णस्य बोधकत्वं चेति  
सिद्धान्तिनामवान्तरशङ्का, संस्काराप्रत्यक्षत्वात्, स्मृतिमादायाप्यनिर्वाहश्च ॥

पूर्वपूर्ववर्णोपलम्भसंस्कारसचिवोऽन्त्यो वर्णोऽर्थं प्रत्याययेदिति चेत्, न ;  
संस्काराणामेवाप्रत्यक्षत्वेन तद्विशिष्टान्त्यवर्णस्याप्रत्यक्षत्वापातात्, वर्णोपलम्भसंस्कार-  
निकरादर्थप्रत्ययानुपपत्तेश्च । नापि— पूर्व[पूर्व]वर्णसंस्कारेभ्योऽन्त्यवर्णोच्चारणान्तर-  
मेकस्मृतिसमारोहिणा वर्णानामर्थप्रत्यायकत्वमिति—वाच्यम्, संस्काराणां प्रत्येक  
निरपेक्षस्मृतिकारणानां सम्भूयैकस्मृतिकरत्वानुपपत्तेः । कियानेष सङ्कटं पन्था  
वर्णवादिनाम् ? स्वस्ति स्फोटोत्पत्तेः पदार्थ भूयात् ॥

॥ स्फोटपक्षेऽपि तत्तद्वर्णस्फोटानां प्रत्येकं मिलितानां वा बोधकत्वं  
वर्णपक्ष इव समानमिति शङ्का, वर्णस्फोटस्य प्रत्येकं बोधकत्वेऽपि  
स्फोटादिभेदेनाभिव्यञ्जकवर्णान्तरोच्चारणमिति तत्समाधानं च ॥

<sup>1</sup>अथ ब्रू—स्फोटस्यापि सत्तयाऽर्थप्रत्यायकत्वे वर्णोच्चारणार्थक्यम्, <sup>2</sup>वर्ण-  
स्फोटस्यार्थस्फुटताधायकत्वे<sup>3</sup> प्रत्येकं वर्णानां तत्स्फुटीकरण<sup>4</sup>कारणत्वे वर्णान्तरार्थ-  
क्यम्, सम्भूय वर्णानां स्फोटस्फुटीकरणन्तु निरस्ताशङ्कम्, तत्सम्भवनासम्भवस्य  
भवतैवामिहितत्वात्—इति, तदसमञ्जसम्, स्फोटस्य=वर्णस्फुटस्यैवार्थस्फुटताहेतु-

प्रयुक्तैरिति ॥ भिन्नपुरुषोच्चरितैर्वर्णैर्यौगपद्ये सत्यप्यन्वयादर्शनात्, संभूय बोध-  
कत्वानुपलम्भात्, क्रमविपर्यये च तेषामेव वर्णानां प्रयोक्तुरेकत्वेऽपि बोधकत्वा-  
दर्शनादित्यर्थः ॥

वर्णानां स्वरूपेण सम्भवनासम्भवेऽपि संस्कारद्वारा तत्सम्भवात् संभूय बोध-  
कत्वमिति शङ्कते—पूर्वेति ॥ संस्कारसंप्रयोगयोर्निरपेक्षसामग्र्योः संभूय प्रत्य-  
भिज्ञाहेतुत्वाद्वा[व]र्णोपलम्भसंस्काराणामपि संभूयैकस्मृतिजनकता स्यात्, अब्राह्म-  
—किञ्चानिति ॥ तत्रानन्यथासिद्धकार्यदर्शनाच्चिरपेक्षसामग्र्योः संभूय कारणत्वं  
कल्पितम्, इह पुनरनन्यथासिद्धं कल्पकं नास्तीत्याशयः ॥

वर्णानामर्थप्रत्यायकत्वे याऽनुपपत्तिः, सा स्फोटप्रत्यायकत्वेऽपि तुल्या, परम् ;  
अप्रमाणिकस्फोटकल्पनमतिरिक्तमिति शङ्कते—अथेति ॥ सत्त[व]त्त्वात्प्रत्ययकत्वं  
पक्षदोषमनङ्गीकारेण प्रतिक्षिपति—तदसमञ्जसमिति ॥ प्रत्येकं वर्णानामर्थप्रत्याय-

1 पृ. 226 प 15

3. स्तेन (क)

2. वर्णस्फुटस्फोटस्य

4. स्फुटीकरणत्वे

त्वात् । नापि प्रत्येकसमुदायविकल्पावकाशः , प्रत्येक वर्णज्यंग्यत्वाभ्युपगमात् । नचैतावता वर्णान्तरोच्चारणवैयर्थ्यम् , स्फोटस्य प्रत्यक्षत्वेन स्फुटस्फुटतरस्फुटतमाधव-  
भासार्थत्वाद् वर्णान्तराणाम् , अभिधेयावभासस्य त्वप्रत्यक्षत्वात् , तस्य च स्फुटादि-  
विभागाभावाद् द्वितीयप्रकृतीनामानर्थक्यं भवेत् । तदुक्तम्—

“ प्रत्यक्षज्ञाननियता व्यक्ताव्यक्तावभासिताः ।  
मानान्तरेषु ग्रहणमथवा नैव वि[नि]ग्रहः ॥ ”

इति ॥

॥ स्फोटस्याभागावत्वान्न स्फुटादिभेदः , सभागत्वेऽप्येकवर्णस्यैवाभ्यासातिशयेन  
स्फोटवैशद्योपपत्तिः , इति वर्णान्तरोच्चारणवैयर्थ्यम् ,  
स्फोटस्यार्थप्रत्यायकत्वेऽन्योन्याश्रयश्चेति ॥

अथ स्फोटस्य प्रत्यक्षत्वेऽपि तस्याभागावत्वेन किञ्चित् स्फुटं , किञ्चिदस्फुटमिति  
विभागासम्भवेन द्वितीयादिवैयर्थ्यतादवस्थ्यम् । अस्तु वा स्फोटस्य सभागत्वम् ,  
तथापि यथैकस्या एव प्रत्यक्षसामग्र्या भूयोऽभ्यासादवभासवैशद्यम् , एवमेकस्यैव  
वर्णस्य भूयोऽभ्यासादवभासवैशद्यम् , न वर्णान्तरेभ्य इति स्यात् । किञ्च पदस्फो-  
टस्याभिधेयप्रत्ययगमकत्वे स्फोटज्ञानाधीनोऽभिधेयप्रत्ययः , तदधीनश्च स्फोटज्ञानमित्य-  
न्योन्याश्रय इति मतम् ॥

कत्वेऽपि न वर्णान्तरानर्थक्यम् , स्फुटतरस्फुटतमार्थावभासार्थत्वात् , अत्राह—  
अभिधेयेति ॥

स्फुटस्फुटतरादिविभागस्य प्रत्यक्षधीर्भवेत्स्फुटस्य न स्फोटयु[बु]द्धौ तत्सम्भवः ,  
तस्य निरवयवत्वेन ग्रहणाग्रहणयोरेकतरप्रसङ्गादिति शङ्कते—अथ स्फोटस्येति ॥  
पद[१]वाक्यस्फोटविभागवत् पदस्फोटस्यापि नानावर्णव्यङ्ग्यत्वाद्भिभागेन सभागत्वमित्या-  
शङ्क्याह—अस्तु वेति ॥ रत्नतत्त्वपरीक्षादावेकस्या एव प्रत्यक्षसामग्र्या भूयोऽभ्या-  
साद् रत्नतत्त्ववैशद्यवद् एकस्यैव वर्णस्य भूयोऽभ्यासात् स्फोटः स्फुटतमो भवेदिति  
भावः । अर्थप्रत्ययानुपपत्त्या स्फोटप्रतीतावितरेतराश्रयोऽपीत्याह—किञ्चेति ॥

निरवयवस्यापि स्फुटास्फुटावभासविषयभावोपलभात् , स्फोटस्य प्रत्येकवर्णाभि-

॥ निरवयवेऽपि स्वर इव स्फुटादिविभागोपपत्तिः, न चान्योन्याश्रय  
इति तत्परिहारः, स्फोटवादोपसंहारश्च ॥

तदसत् ; षड्जगान्धारादीना स्वराणामनवयवत्वेऽपि प्राथमिकप्रत्यक्ष-  
त्वेऽपि भानो[ नाविभागेन ]गृहीताना तत्प्रतिपादकशास्त्रस्याभ्यासाहितसंस्कारप्रकर्षे  
सति पुनः प्रत्यक्षान्तरेषु स्फुटस्फुटतरस्फुटतमाद्यवभास किं नानुभवसि ? <sup>१</sup>यत्पुन-  
रेकस्या एवेत्यादि, तदसत्, तत्रापि पूर्वपूर्वाभ्याससंस्काराणा भेदाद् वर्णाभिव्यक्त-  
स्फोटमात्राधीनत्वादर्थधियः पदस्फोटस्यार्थप्रत्ययगम्यत्वेऽपि नेतरेतराश्रयता । तस्मात्  
सकलवर्णविकल्पोत्तीर्णस्फोटात्मैव शब्द इति सिद्धम् ॥

॥ वर्णातिरिक्तस्य स्फोटस्याप्रत्यक्षत्वेन निरासोपक्रमः ॥

“अत्राभिधीयते स्फोटो नाध्यक्षेणावसीयते ।

अर्थापत्त्या न प्रथते वर्णेभ्योर्थप्रतीतिः ॥ ३३ ॥

कस्यायमनुभव — सकलवर्णविकल्पातीतः पदमावेद्यत इति ? न तावल्लोकस्य ।  
स खल्वेव पृष्ठ एवाचष्टे — वर्णानेवोपलभे, न तदुत्तीर्णं पदं शब्दरूपम्, अशब्दरूपं  
वेति । नापि तावकोऽनुभवः, प्रतिवादिवाक्ये वादिनोऽनादरात् ॥

॥ गौरित्येक पदमिति सर्वलोकानुभवस्य स्फोटे प्रमाणत्वं पूर्वपक्षयुक्तमाशङ्क्य-  
निरासः, अनेकेष्वेकाकारप्रतीतेरसाधकत्वात् ॥

<sup>१</sup>अथ — गौरित्येकमिदं पदमित्यनेकवर्णेष्वेकाकाराणि[वि]संवादिसंवा[वे]दनं

व्यङ्ग्यत्वनयेऽपि न वर्णान्तरानर्थक्यमिति दूषयति — तदिति ॥ परेरितेतरेश्च  
परिहरति — वर्णेति ॥ वर्णव्यक्तस्फोटस्यार्थप्रत्यायकत्वमर्थप्रतीत्यनुपपत्त्या कल्प्यते,  
यथा जीवतो देवदत्तस्य गृहेऽभावानुपपत्त्या बहिर्भावः, अन्यथा तन्नापीतरेतराश्रयो  
भवेदिति भावः ॥

वर्णोक्तिः [वर्णातिरिक्तः] स्फोटानुभवो लौकिकस्य, भवतो वेति विकल्पयति  
— कस्येति ॥

लौकिकानुभव एव युक्त्या व्यवस्थाप्यमानो वर्णातिरिक्तस्फोटमावेदयतीत्युक्त-  
त्वाद् न विकल्पावकाश इति शङ्कते — अथेति ॥ ‘एकमिदं पदमिति’ वेदन[ने]  
वर्णेष्वौपाधि[क]क्यमिति वाद[र]यितुम् — तत्रेति ॥

वर्णोत्तीर्णं पदमावेदयतीत्युक्तमिति— मतम्, तत्रेदं विदाकुर्वन्तु भवन्तः— किमने-  
केष्वेकाकारसवेदनमात्रं तदतिरिक्तमावेदयितुमीष्टे ? किं वा किञ्चिन्निमित्तमूरीकृत्य  
तन्नेवालम्बत इति । तत्रातिरिक्तकल्पनायां 'गौरवाद्' निस्सन्धिबन्धस्थिततरुषु  
वनमितिवदेकार्थधीजनकत्वोपाधौ वर्णानामेव पदवेदनगोचरभावः परिकल्पनीयः ;  
लघवात् ॥

॥ स्फोटकल्पनायां हि गौरवम्, न च तत्कल्पनेति शङ्का,  
प्रत्यक्षस्य वर्णातिरिक्ताविषयत्वेन परिहारश्च ॥

कल्पनायां हि गौरवम्, न वयं परिकल्पयाम, तस्यैकोऽयमित्यध्यक्ष्यमाण-  
त्वादिति चेत्, किं वर्णानपेक्षोऽध्यक्ष्यते, तत्सापेक्षो वा ? नाद्यः, अनुभवविरोधात् ।  
द्वितीयेऽप्येकैकवर्णसापेक्षेन्द्रियेणाध्यक्ष्य चेत्, गकारमात्रे स्फोटानुभवप्रसङ्गः ।  
गङ्गागगनगर्गाडिसाधारणगकारव्यक्तस्य नानासाधारणतया नानार्थव्यञ्जकत्वप्रसङ्गाच्च  
[ङ्गश्च] । वर्णसामस्त्यसाक्षात्क्षेपे चेत्, गकारौकारविसर्गणामेव गौरिति गम्य-  
मानत्वप्रसङ्गः । तदुक्तम् —

“ परस्परानपेक्षाश्च श्रौत्रबुद्ध्या स्वरूपतः ।

वर्णा एवावगम्यन्ते न पूर्वापरवस्तुनि[नी] ॥ ” इति ॥

॥ स्फोटे श्रोत्रग्राह्ये शब्दलक्षणाभावान्न स्फोटस्य पदत्वम् ॥

श्रोत्रग्राह्ये च शब्दशब्दप्रयोगः, सामान्यवत्. श्रोत्रग्राह्यत्वस्य शब्दलक्षण-

पदप्रत्यक्षमप्रामाणिकं परिकल्प्यम्, इह तु प्रत्यक्षसिद्धत्वाद् गौरवबोध-  
मनुचितमिति शङ्कते—कल्पनायां हीति ॥ अनुभवविरोधादित्युपलक्षणम्,  
वर्णोच्चारणार्थक्यप्रसङ्गाच्चेत्यर्थः ॥ एकैकवर्णानुरक्तो गम्यते, सकलवर्णानुरक्तो  
वेति विकल्प्य क्रमेण दूषयति—द्वितीये[पी]त्यादिना ॥

वर्णानामेव श्रोत्रग्राह्यत्वम्, न वर्णोपलब्धे परस्तात् स्फोटप्रतिभास इत्यत्र  
न ह्यसत्त्वादमाह—तदुक्तमिति ॥ श्रौत्रबुद्ध्या=श्रोत्रजघिया—पूर्वापरवस्तुनी  
इति ॥ वर्णोपलम्भात् परं पदरूपं वस्तु न प्रतीयते । तत्र दृष्टान्तत्वेनोक्तम्—  
पूर्ववत्स्त्विति ॥

श्रोत्रागोचरत्वाच्च रूपादिवद् न शब्दशब्दवाच्यत्वमिति प्रतिपादयितुं  
शब्दशब्दप्रवृत्तिनिमित्तमाह—श्रोत्रेति ॥ तदुपपादनाय तल्लक्षणमाह—

त्वात् । नच स्फोटोऽपि श्रोत्रग्राह्यः, विगलितवर्णोपरागस्य श्रोत्रेणाग्रहणात्, एकैक-  
वर्णानुरागिणः प्रतीताववगतिप्रसङ्गात्, तदीयस्फुटस्फुटतरादिविभागस्य पराकरिष्यमाण-  
त्वात् ॥

॥ जात्यादिप्रत्ययाना तदतिरिक्तार्थान्तरालम्बनत्ववत्  
स्फोटालम्बनत्व वर्णप्रत्ययस्येति शङ्कानुवादेन तन्निरासश्च ॥

<sup>१</sup>यत्तु—जातिप्रत्ययो रूपान्तरसम्भेदे—इत्याद्युदितम्, तत्रापि लाघवा<sup>२</sup>दर्था-  
न्तरालम्बनत्व प्राप्तम् । तच्चैकैकव्यक्तिमात्रप्रतीतौ जातिप्रतीतेर्न व्यक्तिसमूहालम्बनत्वम् ।  
नाप्येकैकव्यक्त्यालम्बनत्वम्, तासा व्यभिचारादिति<sup>३</sup> बाधकेनापोद्यते । <sup>४</sup>अपि च  
विज्ञानस्य नावयवसमुदायालम्बनत्वम्, अवयवानां त्रिचतुराणां पञ्चषाणां वाऽवग-  
मेऽपि पटबुद्धिदर्शनात्, प्रकृते पुनरेकवर्णानुपलम्भेऽपि गोपदवेदनादर्शनात् ।  
चित्ररूपप्रत्ययस्यावयवरूपसमुदायालम्बनत्वे बाधकस्य भवतैवाभिहितत्वाद्वैषम्यम् ।  
<sup>५</sup>नच सर्वं चाक्षुष प्रभारूपानुविद्ध बोद्धव्यम्, अन्धकारे व्यभिचारात्, इतरथा  
जात्यादिदृष्टान्तेन वनसेनादीनामर्थान्तरत्वप्रसङ्गः ॥

न्येति ॥ वर्णानुपरक्त प्रतीयते, तदुपरक्तो वा । नाद्य इत्याह—विगलितेति ॥  
द्वितीयेऽप्येकैकवर्णानुरागेण प्रतीतिः, सकलवर्णानुरागेण वेति विकल्प्य दूषयति—  
एकैकेति ॥ द्वितीयमपवदति—तदीयेति ॥ कथं तर्हि जातिसिद्धिः<sup>१</sup> अत्राह—  
तच्चेति ॥ जातिप्रतीतेर्व्यक्त्यालम्बनत्व च बाधकादपोद्यते । बाधकमुपपादयति—  
एकैकेति ॥ त्रिचतुराणामिति ॥ अवयविनमन्तरेणावयवत्वव्याघातानुगृहीतम्—  
विमतोऽवयवसमूहः, नावयविप्रतीत्यालम्बनः, समूहत्वात्, अवगतावयवसमूहवदि-  
त्यनुमानमवयवप्रतीतेरवयवा[व्या]लम्बनत्वे बाधकम् । न च वने प्रतिबन्दिः,  
एकदेशस्थतया प्रतीयमानत्वरूपामेव वनप्रतीत्यालम्बनत्वादित्यर्थः । अभिहित-  
त्वादिति ॥ [अवयव]समवायादवयविनश्चाक्षुषत्वे घटादेरपि तत एव तदुपपत्तौ  
नावयवरूपसमूहातिरिक्तमवयविरूपं कापि प्रसिद्धयेदित्यपि द्रष्टव्यम् ॥ वैषम्यमिति ।  
जात्यादिप्रत्ययस्य लाघवेन प्राप्तमौत्सर्गिक व्यक्त्याद्यालम्बनत्वं बाधकेनापोद्यते ।  
पदवेदनस्य च वर्णसमूहालम्बनत्वे बाधकं नास्तीत्यर्थः । अन्धकार इति ॥

1. पृ. 234 प 9

2. लाघवादर्थालम्बनत्वं (क)

3. “ति” नास्ति

4. “अपि च” नास्ति

5. पृ. 234 प. 11

॥ एकत्वप्रत्ययस्यैकार्थबोधकत्वौपाधिकत्वेन नान्नान्योन्याश्रयः,  
इति वर्णपक्षेऽपि नैकप्रत्ययविरोधः ॥

<sup>१</sup>यत्पुनरपरमीरितम्—पदादयोऽप्येकविज्ञानविषया एकार्थक्रियाकारिणश्च,  
इति तन्निबन्धनमेकत्वं लभेरन्—इति, तत्र न तावदयं प्रसङ्गः—तस्माद्वर्णविकल्पो-  
त्तीर्णं पदमिति विपर्ययग्राहिप्रमाणविकलतया प्रसङ्गाभासत्वात् । नापि साधनम्,  
अपसिद्धान्तात् । औपाधिकबोधस्योपाधिबोधाधीनत्वात् । <sup>२</sup>अभिधेयबोधात्पदबोधः,  
ततश्चाभिधेयधीरिति परस्पराश्रय इति चेत्, न, पूर्वमेकपदत्वावधारणानभ्युपगमात् ॥

॥ एकस्मृत्यारूढत्वेन वर्णानामेकार्थबोधकत्वं न विरुध्यते ॥

एकार्थप्रतीतिहेतुत्वञ्च वर्णानां स्मर्यमाणानां नियतानुपूर्वीविशिष्टानां सुकर-  
मेव । तदुक्तम्—

“यावन्तो यादृशो ये च यदर्थप्रतिपादने ।  
वर्णां प्रज्ञातसामर्थ्यास्ते तथैवावबोधकाः ॥”

तथा—

“नान्यथाऽनुपपत्तिश्च भवत्यर्थमिति प्रति ।  
तदेवास्या निमित्तं स्याज्जायते यदनन्तरम् ॥

प्रमाद्व्येऽपि व्यभिचारादित्यर्थः । प्रमाणमन्तरेणोदाहरणमात्रेण स्फोटस्यार्थान्तरत्वे  
बाधकमाह—इतरथेति ॥

पटा[दा]दीनामेकत्वाभावप्रसङ्गयसि, प्रसाधयसि वा । प्रथमं प्रत्याह—  
तत्वेति ॥ तरूणामेकदेशसर्ग इव वनबुद्धौ, वर्णानामेकार्थधीजनकत्वोपाधौ  
पदत्वम् । ततश्च दुरुत्तरमितरेतराश्रयमित्युक्तं सारयति—औपाधिकेति ॥  
पटा[दत्वा]वधारणानपेक्षत्वात् पदार्थप्रतीतेर्नैतरेतराश्रयमित्याह—नेति ॥

पदत्वानवधारणे वर्णानामर्थधीजनकत्वं न स्यादनवधारितपदावधेः, अव-  
ध्यन्तरपरिग्रहे क्रमवैपरीत्ये वाऽप्रत्ययात्, अत्राह—एकार्थेति ॥ नियतक्रम-  
सङ्घावच्छिन्नवर्णानामर्थधीजननसामर्थ्यस्य वृद्धव्यवहारे ग्रहणादित्यर्थः ॥ कीर्तितेऽर्थे  
वार्तिकं कीर्तयति—तदुक्तमिति ॥ पदत्वावधारणमन्तरेण वर्णानामर्थप्रत्याय-  
कत्वमित्येतावन्मात्रप्रतिपत्त्या वार्तिकान्तरमुदाहरति—तथेति ॥

एकार्थधीजननोपाधौ वर्णानां पदत्वे परेरितमितरेतराश्रयपरिहृत्य, परपक्षे तं

सा च वर्णद्वयज्ञानेऽतीतेऽन्त्यज्ञानत परा ।  
भवतीतीहगोवास्या निमित्तमवकल्पते ॥ ” इति ॥

॥ समूहिना बुद्धिरुमभेदेऽपि समूहबुद्धिभेदाभावे राजाजरापदयोः पर्यायत्वम्,  
स्फोटस्य पदत्ववादोऽपि न विकल्पसह इत्यादिनिरूपणम् ॥

<sup>१</sup>यच्चोक्तम्—नहि समूहिनामुपलब्धिक्रमभेदेऽपि समूहबुद्धिभेद—इति, तत्र राजाजरेति जकारदैर्ध्याभ्या पदभेद , नदीदीनेत्यत्रोदात्तादिस्वरभेदात् । स्फोटस्यापि पदत्व स्फोटत्वान्न, वर्णवाक्यस्फोटस्यापि तत्त्वापातात् । <sup>२</sup>नाप्य<sup>३</sup>धावगमकत्वात्, धूमादेरपि तथात्वापातात् । नापि श्रोत्रग्राह्यत्वात्, वर्णानामेव तत्त्वापातात् । नापि श्रोत्रग्राह्यत्वे सत्यर्थधीजनकत्वात्, वाक्यस्फोटस्यापि तत्त्वापातात् । तस्मादेकाभिधेय<sup>४</sup>बोधकत्वेन पदभावे भवतोऽपि कथं नेतरेतराश्रयप्रसङ्गः <sup>५</sup>तस्मादेकार्थधीजनकत्वोपाधौ वर्णानामेव पदबोधगोचरीभावाच्च वर्णोत्तीर्णपदस्याध्यक्षतासिद्धिरिति सिद्धम् ॥

॥ वर्णेभ्योऽर्थप्रत्ययान्नार्थपत्तिः स्फोटे प्रमाणम् ॥

<sup>५</sup>नाप्यर्थपत्ति स्फोट स्फुटयितुमीष्टे, अन्तरेण स्फोटमनुपपद्यमानादर्शनात् । अभिधेयधीरेव स्फोटमन्तरेणानुपपन्ना तत् साधयतीत्युक्तमिति चेत्, नैतत् साधु, वर्णेभ्य एव तत्सिद्धौ तदतिरिक्तस्फोटकल्पनागौरवायोगात् ॥

॥ एकस्मृत्यारूढसकलवर्णानां मिलितानामर्थबोधकत्वात्  
प्रत्येकमिलितविकल्पायोगः ॥

प्रसङ्गयितुं स्फोटस्य पदत्वे स्फोटत्व प्रयोजकम्, बोधकत्वं वा, श्रौत्रत्व वा, श्रौत्रत्वे सति बोधकत्व वा, एकार्थधीजनकत्व वेति विकल्प्य पराचष्टे—स्फोटस्येत्यादिना ॥

स्फोटो नाध्यक्षेणावसीयत इति पूर्वार्धमुपसंहरति—तस्मादिति ॥

संस्कारका[रा]णां प्रागनुभूतभावसाकल्यगोचरैकस्मृतिजनकत्वं लौकिक परीक्षकसंप्रतिपन्नत्वात् स्वीकार्यमिति प्रतिपादयति—तथाहीति ॥ यदि कस्यचिदभिनिवेशो निरपेक्षसामग्रीणां समूयैकस्मृतिजनकत्वमयुक्तमिति, त प्रत्याह—

1. पृ 236 प 4

2. पृ 287 प 1

3. नाप्यर्थगमकत्वार्थम् (क)

4. पृ 236 प 15

5. पृ 236 प 13

<sup>१</sup>यत् पुनरत्र प्रत्येकमिलितविकल्पानुपपत्त्या वर्णानामर्थप्रत्यायकत्वमनुपपन्नमित्युक्तम्, तदयुक्तम्, अन्त्यवर्णोपलम्भानन्तर पूर्वपूर्ववर्णोपलम्भाहितसंस्कारेभ्यः सकलवर्णगोचरैका स्मृतिरुपजायते, तदेकस्मृत्यारूढा वर्णा अर्थबोधमादधतीति किमनुपपन्नम् ?

॥ संस्काराणां प्रागनुभूतभावसाकल्यगोचरैकस्मृतिजनकत्व-  
परीक्षकानुभवसिद्धम् । अतः संस्कारक्रमेणैकस्मृतिर्न दोषाय ॥

<sup>२</sup>यदप्युदितम्—संस्काराणां प्रत्येक स्मृतौ निरपेक्षकारणानां सम्भूयैकस्मृति-  
जनकत्वमयुक्तमिति, तदयुक्तम् । तथाहि—सकलवादिनामभिमत पौर्वापर्यं पर्यालो-  
चितेष्वपि भावेषु समुच्चयावग्रहं विज्ञानम् । तदनुपगमे हि तत्प्रकारानुपातिषु शतं  
विंशतिरिति समुच्चयदर्शनं विरुध्यते । तस्मात् श्रोत्रमनोजन्मभिः क्रमवतीभिरपि बुद्धि-  
भिरवधृतेषु वर्णात्मसु पुरस्तात् परस्तादक्रममखिलवर्णग्राहिः स्मरणमवकल्पते । तत्र च  
सक्रान्तप्रतिबिम्बा वर्णाः समीचीनकार्यं प्रत्यनन्तरतां नातिक्रामन्तीति लौकिकवचनं  
‘समञ्जसम्—शब्दादर्थं प्रतिपद्यामहे—इति । शास्त्रकारवचनञ्च “भावमाख्या-  
चष्टे” इति । तदुक्तम्—

“यद्वा प्रत्यक्षतः पूर्वं क्रमज्ञातेषु यत्परम् ।  
समस्तवर्णविज्ञानं तदर्थं ज्ञानकारणम् ॥”

इति

तदनुपगमे हीति ॥ तत्प्रकारानुपातिषु पर्यालोचितप्रकारवत्स्थितिर्त्यर्थः । संस्का-  
राणां सम्भूयैकस्मृतिजनकत्वप्रतिपादनफलं निगमयति—तस्मादिति ॥ विंशति-  
रिति समुच्चयविज्ञानम् । तच्च संस्काराणां सम्भूयकारित्वे प्रमाणम्, इह तथात्वे न  
किञ्चिन्मानमस्तीत्याशङ्क्य, शब्दादर्थप्रतिपत्तिप्रसिद्धिरत्रापि मानमित्याह—तत्र  
चेति ॥ पूर्ववर्णोपलम्भ[ज]संस्कारसहितान्त्यवर्णस्यार्थप्रत्यायकत्वपक्षेऽरुचिद्योतनाय  
यद्वेल्युक्तम् ॥

एकस्मरणारूढानामपि वर्णानामर्थबोधकत्वमसंबद्धम्, क्रमसङ्क्रमणयोगा-  
दिति चोदयति—नन्विति ॥ उपलब्धिक्रमो वर्णेषूपरज्यताम्, तदुपरक्ताश्च वर्णा

१ पृ. 237 प 5

३. पृ 237 प 6

५, “वि” अधिकम्

२ अर्थबोधकत्वमाद (क)

४, समञ्जसमिति नास्ति ।



॥ उच्चारणक्रमोपरक्तवर्णानां पूर्वोपलब्धनुसारेण स्मरणं न विरुद्धम् ।

स्फोटामिव्यक्तिवादेऽपीयमेव गति ॥

<sup>१</sup>ननु वर्णानां नित्यत्वविभुत्वाभ्यां कालनिबन्धनो देशनिबन्धनश्च क्रमो न सङ्गच्छते, <sup>२</sup>प्रस्थाननिबन्धनस्त्वेष समुपाश्रीयते, पूर्ववर्णोपलब्धीनां प्रस्थानागोचरत्वेन तत्प्रभावितभावनाप्रभवस्मरणस्य क्रमसंक्रमणायोगात्, अभिमतविपरीतक्रमोपलब्धवर्णानामेकस्मृतिसमारोहिणामविशेषाद् अविशेषेणार्थप्रत्यायकत्वप्रसङ्ग — इति, मैवम्, उच्चारणक्रमोपरक्तवर्णगोचरपूर्वप्रतीतिकृतवासनासमुपजातस्मरणस्य क्रमविशेषावच्छिन्नवर्णगोचरत्वात्, इतरथा वर्णव्यक्तस्य स्फोटस्य ध्वनिव्यक्तस्य वाऽर्थप्रत्यायकत्वेऽपि प्रसङ्गसाभ्यात्, चैत्रोच्चारितं शब्दं श्रूयत इत्यनुभवात् । एवभावानभ्युपगमे स्फोटोऽपि भवतो <sup>३</sup>न व्यज्येत, तत्रापि प्रत्येकमिलितविकल्पावकाशात् । <sup>४</sup>यस्तु विशेषोऽभाषि—स्फोटस्य प्रत्येकं वर्णव्यङ्ग्यत्वाङ्गीकारात्—इति, सोऽसङ्गतः, गकारमात्रश्रवणे स्फोटानुपलम्भात्, उपलम्भे वा गगनगर्गाद्यनेकार्थबोधकत्वप्रसङ्गात् ।

स्मृत्येक्योपरज्यन्ताम्, किं नश्छिन्नम् ? अत्राह—पूर्ववर्णेति ॥ उपलब्धीनां वर्णमात्रगोचरत्वेन स्वगोचरत्वाभावात् तज्जनितसंस्कारकृतस्मरणस्यापि वर्णमात्रगोचरत्वेनाभिमतक्रमोपलब्धानां विपरीतक्रमोपलब्धानां चैकस्मृत्युपासरोहिणा स्वरूपमात्रेण स्वरूपसमर्थमाणत्वाविशेषादित्यर्थः । उच्चारणक्रमोपरक्तवर्णानां पूर्वोपलब्धिगोचरत्वात् क्रमविशेषवता स्मरणमित्याह—मैवमिति ॥ उच्चारणस्य ताल्वोष्ठपुटादिव्यापारस्याश्रावणत्वात् कथं तत्क्रमोपरक्तवर्णोपलब्धिः ? अत्राह—इतरथेति ॥ वर्णानां क्षणिकत्वे कालस्याश्रावणत्वेऽपि तत्क्रमविशिष्टवर्णश्रावणत्ववद् उच्चारणक्रमविशिष्टस्य श्रावणत्वमित्युक्तम्, अत्र प्रमाणमाह—चैत्रेति ॥ एकस्मृत्युपासरोहिणा वर्णानामर्थव्यञ्जकत्वानभ्युपगमे बाधमाह—एवभावेति ॥

गकारमात्रपरिच्छिन्नरूपसाधारण्येऽपि वर्णान्तरपरिच्छिन्न रूपमसाधारणमसाधारणार्थपरिच्छेदकमिति शङ्कते—अथेति ॥ विशेषः स्फोटस्य स्वरूपम्, अर्थान्तरम्, धर्मो वेति विकल्प्य दूषयति—तदपीति ॥ कुत इति ? अत आह—तयोरिति ॥ स्फोटस्फुरणे विशेषो न स्फुरेत्, विमतौ, न विशेषस्फोरकौ,

१ पृ. २३६ प. १६

२ प्रश्नानिब

३. भवतोऽपि व्यज्येत ।

४ पृ. २३८ प. १

<sup>१</sup>अथ गकारमात्रेण स्फोटोऽभिव्यक्तोऽपि न गङ्गाद्यनेकार्थव्यञ्जकम्[१], इतर-  
वर्णाभ्यां विशेषतः परिच्छिन्नस्य व्यञ्जकत्वादित्युच्यते, तदपि न सम्यक्, विशेषस्य  
स्फोटस्वरूपत्वे भाषितदोषानुषङ्गात्, अर्थान्तरत्वे किमायात तत्परिच्छेदापरिच्छेदाभ्यां  
स्फोटस्य ? तयो स्फोटास्फुरणात्, <sup>२</sup>स्फुटनमन्तरेण तत्समवायिधर्मास्फुर-  
णात् । पूर्वोपलम्भसंस्कारवतीतरवर्णावलम्बजनितपरिपाके मनसि विशेषतः स्फोट  
स्फुरतीति चेत्, न, <sup>३</sup>तस्याश्रोत्रग्राह्यत्वेनाशब्दत्वात्, अभिधेयधियोऽशब्दत्वप्रस-  
ङ्गात् । अस्माकं पुनरात्मविशेष स्फुरन्नेव नाविद्या हन्ति, तन्निवर्तकप्रमाणानुपनि-  
पातादिति न प्रतिबन्दीकृत्याऽपि ॥

॥ स्फोटेऽभागे स्फुटत्वादिविशेषदुर्वचत्वेन वर्णान्तरवैयर्थ्यम् ॥

<sup>४</sup>यदप्यवादि—स्फोटस्य प्रत्यक्षत्वेन स्फुटस्फुटतरस्फुटतमाद्यवभासार्थत्व  
वर्णान्तराणाम्—इति, तत्र किमिदं स्फुटत्वमवभासस्य—अर्थसाकल्यगोचरत्वम् ?  
अर्थसमवायिभूयोधर्मैः सहार्थगोचरत्वं वा ? आद्ये वर्णादेव स्फोटावभासः स्फुटः  
स्यात्, स्फोटस्य निर्भासस्य साकल्येनावभासनात् । न द्वितीयः, घटसमवायिरसगन्धा-  
दीनामन्तरेणापि स्फुरणं घटावभासस्य स्फुटत्वात् । अतो द्वितीयादिवर्णानर्थक्यं  
तदवस्थम् । नचासौ समाग, वर्णातिरिक्तभागान्<sup>५</sup>नुभवात्, अनभ्युपगमाच्च ॥

॥ स्वरस्यापि न निर्भासत्वम्, इति स्फुटतरत्वादिभेदे न स दृष्टान्तः ॥

स्फोटस्फोरकत्वात्, गकारवदित्यर्थः । क्रमेण भवन्तो वर्णोपलम्भा मनसि भाव-  
नामादधति, तत्प्रभावितपरिपाकं मनः स्फोटं गृह्णातीति शङ्कते—पूर्वेति ॥ विमतः,  
न शब्दः, अश्रावणत्वात्, सुखादिवदित्याह—नेति ॥ यथा नाज्ञस्यात्मनोऽ-  
हमिति प्रतीतौ न विशेषतः स्फुरणम्, नित्यससारनिवृत्तिप्रसङ्गात्, वाक्यजज्ञाने  
सविशेषस्य स्फुरणम्, एवं स्फोटोऽपि न[१] गकारे निर्विशेषः स्फुरन् वर्णान्तरे  
सविशेषः किं न स्फुरेत्, अत्राह—अस्माकमिति ॥

प्रथमतः एव स्वरः स्फुटस्फुरति, तत्समयग्राहकशास्त्रानभ्यासे तु तत्सञ्जल्यो  
न जायते, तदभ्यासे तु तत्सञ्जल्पः, इति न निरवयवावभासे स्फुटत्वास्फुटत्वविशेष इति

१ पृ २४० प ११

३ पृ २४० प १७

५ पृ २३८ प १०

२ तत्स्फुरणमन्तरेण (क)

४ तस्याश्रोत्रग्राह्यत्वेनाशब्दसत्त्वात् अभिधेय

६ भावानुभववामभवात् (क)

<sup>१</sup>यत्त्विदमुक्तम्—निर्भागस्यापि स्वरस्यावभासोऽस्फुट इति, तदपि रिक्तमेव ।  
यो [यतोऽ]ऽस्माक विश्वमूलमज्ञानमपि न निरवयवम्, किमुत तत्कार्यनामरूपप्रपञ्चे  
न निरवयवमस्तीति <sup>२</sup>

॥ स्वरस्य प्रत्यक्षत्वेन तत्सामस्याभ्यासात् सामग्रीवैचित्र्याद्वा  
स्फुटतरत्वादिप्रतीतिन्यायस्याप्रत्यक्षे स्फोटे न प्रसरः,  
न वा स्फोटकल्पनागौरवपरिहारः ॥

किञ्च प्रत्यक्षसामग्र्या भूयो भूयोऽभ्यासे प्रथममस्फुटोऽपि स्फुटीभवन् दृष्ट,  
न तथेह ह[ग]कारमात्राभ्यासे गोत्वव्यञ्जकस्फोट स्फुट स्फुरति, तत्रापि सस्कार-  
भेदसहकारिवैचित्र्यात् सामग्रीवैचित्र्यञ्चेत्, तत् प्रकृतेऽपि सामग्रीवैचित्र्य स्यादेव, इति  
गकारमात्राभ्यासे[न] स्फोटस्फुटस्फुरणप्रसक्तिः । तस्माद्यावन्तो यत्क्रमवन्तो वर्णा-  
स्फोटस्फुरणहेतवः, तेभ्य एवार्थोऽपि स्फुरेत्, इति स्फोटकल्पनागौरवानुपपत्तेर्नार्था-  
पत्तितोऽपि स्फोटसिद्धिरिति स्थितम् ॥

॥ शब्दतत्त्वमस्माक वेदान्तिना ब्रह्मतत्त्व चैकमेव, तस्याप्रामाणिकत्वे  
ब्रह्माप्यप्रामाणिक स्यात् ॥

यदपरमीरितम्—

“अनादिनिधनं ब्रह्म शब्दतत्त्वं यदक्षरम् ।  
विवर्ततेऽर्थभावेन जगत् प्रक्रिया यत् ॥”

॥ सर्वेषां प्रत्ययानां शब्दानुवेधोपपादनम्, शब्दानुवेधाभावे  
सर्वस्यान्धमूकादिभावापत्तिः ॥

दूषयति—तदपि रिक्तमिति ॥ स्वर, न निरवयवः, अनात्मत्वात्, घटवदित्यनुमानात्  
साध्यसमश्च दृष्टान्त इत्याह—यत् इति ॥ स्फोटावभासस्य स्फुटस्फुटतरादिभावमभ्यु-  
पेत्याह—किञ्चेति ॥

वियदादिविश्वकारणं ब्रह्म परैरुपेतम् । तदेवास्मदभिमतं शब्दतत्त्वं स्फोटा-  
परपर्यायमिति शङ्कामुत्थापयति—यदपरमिति ॥ ब्रह्मणो विश्वमूलत्वं प्रामाणिकत्वा-

तथाहि — विश्ववेदनमुदयमासादयत् शब्दोल्लिखितमेवोदीयते तदुल्लेखविकलवेदनस्यानासादितप्रकाशस्वरूपस्यानुत्पन्नसमत्वात्, इदमीदृशमिति परामर्शमुषितवपुषि वेदनात्मकतैव न स्यात् । येऽप्यविदितपदतदर्थसङ्गतिविशेषा बालमूकादयः, तेऽपि यत्, तत्, किम्, सदि'त्यादिमानसशब्दाननुल्लिखन्तो न किञ्चिन्निश्चिन्वन्ति, इत्यतः शब्दोन्मिषित<sup>१</sup>प्रभावप्राप्तप्रकाशस्वभावत्वात् सर्वप्रत्ययानां शब्दानुरक्तावेदकत्वमिति सर्वं शब्दतत्त्वमिति निश्चीयताम् । यदाह—

“न सोऽस्ति प्रत्ययो लोके यः शब्दानुगमादृते ।

अनुविद्धमिव ज्ञानं सर्वं शब्देन गम्यते ॥”

इति । एवमनभ्युपगमे सविदः प्रकाशशून्यतयाऽनधिगतविषयः सर्व एवान्धमूकप्रायो लोकः स्यात् । आह च—

“वाग्रूपता चेदुक्तामे<sup>२</sup>दवबोधस्य शश्वती ।

न प्रकाशः प्रकाशेत सा हि प्रत्यवमर्शिनी ॥” इति ॥

॥ शब्दार्थभेदोपपादनम् ॥

अतः क्रमेण तावदेवं बुध्यसे, शब्दाख्यविशेषणानुबोधवन्ध्यबोधविशेषणानुभ-

दुपेतव्यम्, न तु शब्दात्मत्वम्, प्रमाणवैकल्यात्, अत्राह—तथाहीति ॥ विश्ववेदनस्य नादानुरागे तदात्मकः विश्वः स्यात्, तदेव कुत ? अत्राह—तदुल्लेखेति ॥ अगृहीतसङ्गतिविशेषाणामर्थविशेषप्रतिभासः शब्दोल्लेखविकल एवेति न सर्वप्रत्ययवेद्यत्वं शब्दात्मकत्वस्य, अत्राह—येऽपीति ॥ अन्वयव्यतिरेकाभ्यामुपपादितमुपसहरति—अतः इति ॥ फलितं निगमयति—सर्वमिति ॥ इति शब्दो यस्मादर्थे ॥ उक्तेऽर्थे भूतं ह रिवाक्यमुदाहरति—यदाहेति ॥ अनुविद्धमिवेति ॥ अनुरक्तमेवेत्यर्थः । निर्विकल्पविज्ञानस्य शब्दोल्लेखविकलत्वान्नेत्यम्भावोऽभ्युपगम्यते, अत्राह—एवंभावेति ॥ रटितं च दण्डिना—

“इदमन्धं तमः कृत्स्नं जायेत भुवनत्रयम् ।

यदि शब्दाह्वयं ज्योतिराससारं न दीप्यते ॥” इति ॥

सामान्यशब्दोल्लेखस्तत्रापीत्यर्थः । निखिलवेदनस्य शब्दोल्लेखनमात्रेण कथं विश्वः शब्दात्मकः स्यात्, अत्राह—अतः इति ॥ एवं बुध्यसे इति ॥ विश्वं शब्दा-

वात् सर्वं निर्विकल्पकम्, इन्द्रियज सविकल्पक वा ज्ञान शब्द विशिष्टमर्थमवद्योतयति—  
“गौ शुक्लो गच्छती”ति जातिगुणक्रियावच्छिन्नविषयावभासिनि प्रत्यये शब्द-  
विशिष्ट एवार्थः प्रस्फुरतीति बुध्यस्व । एवञ्चेद् बोद्धुमवतीर्णोऽसि, शब्दाख्यविशेषणानु-  
रक्तस्य विशेषः स्वरूप पृष्ठ शब्देनैव दर्शयसि, शब्दापरित्यागलब्धप्रकाशस्वरूप-  
स्यैव वाऽनुभूत्याऽनुभवसि, इति सोऽपि विशेषः शब्दरूप एवेति जानीहि । तदेव  
शब्द एवार्थोवा[पा]रूढः प्रतिभातीति व्यवतिष्ठते । इत्थमियन्तमध्वानञ्चेत् प्राप्तोऽसि,  
ता(तद)धुना यदुपारूढ शब्दः प्रकाशते, तस्य पृथक् दर्शयितुम्, अनुमापयितु  
वाऽशक्यत्वाच्छब्द एव तथा तथा प्रतिभातीति शब्दविवर्त एवायमर्थः, नान्य  
कश्चिदिति प्रतिपत्तुमर्हसि । यथाचायमिन्द्रियजेषु प्रतिभासेषु प्रक्रमः, तथा शाब्दे-

त्मकमवगच्छती[सी]त्यर्थः । तदेव व्यनक्ति—शब्दाख्येति ॥ जातिगुणक्रियाविशिष्टो  
विशेषः स्पष्टं स्फुरति । स कथं शब्दानुविद्धः स्यात् ? अत्राह—गौरिति ॥  
विशिष्टप्रत्ययस्य सविकल्पकत्वेन वाचकशब्दोल्लिखितत्वादित्यर्थः । शब्दविशिष्टत्वे  
विशेष्यार्थस्य न शब्दात्मत्वम्, दण्डदेवदत्तयोरिव विशेषणविशेष्ययोर्भेदात्,  
अत्राह—एव चेदिति ॥ शब्दः, स्वविशेष्याद् भिन्नः, विशेषणत्वात्, दण्ड-  
वदित्येतत् प्रत्यक्षापहृतगोचरमिति मत्वाऽऽह—तदेवमिति ॥

नन्वेवं शब्दस्यानुगतत्वादर्थानां व्यावृत्तत्वात्सिद्धो भेदः, अत्राह—इत्थ-  
मिति ॥ वाच्यजातम्, वाचकेऽध्यस्तम्, प्रत्येकं तदनुविद्धत्वात्; यदित्थं  
तत्तथा; दण्डसर्पधरावलीवदमूर्तितत्वादिकं<sup>१</sup> रञ्जित[रज्ज्विद]मंशानुविद्धं तत्राध्यस्त-  
मित्यर्थः ॥

प्रत्यक्षविषयस्य शब्देऽध्यस्तत्व प्रसाध्य, मानान्तरविषयस्यापि तस्मादधितु-  
माह—यथेति ॥ शब्दविशिष्ट इति ॥ घटः पट इति वाचकशब्देन[ना]  
व्यावृत्तः=वाचारम्भणमात्र इत्यर्थः । विगीतो वाच्यः, स्ववाचकाद्वस्तुतो न भिद्यते,  
वाच्यत्वात्, शशशृङ्गवदिति प्रयोक्तव्यम् । अर्थारूढ इति ॥ वस्तुतः स्वतो भेद-  
रहितवाच्यानुगतः = विगीतः शब्दः, वस्तुतो भिन्नवाच्यहीनः, वाचकत्वात्,  
शशशृङ्गशब्दवदित्यर्थः । शब्दः, अर्थरूपेण विवर्तते, तेषु प्रत्येकमनुगतत्वात्,

ष्वपि प्रत्ययेषु शब्दविशिष्टो वाऽर्थः प्रतिभाति, शब्दो वाऽर्थारूढः, शब्द एव वाऽर्थरूपेण [वि]वर्तत इति गृह्यताम् । अतश्च शब्दब्रह्मेदमेकमविद्योपाधि दर्शित-  
विचित्रभेदम्, अविद्योपरमे यथावस्थितरूप प्रकाशत इति युक्तमुत्पश्याम इति ॥

॥ शब्दब्रह्मवादनिरासोपक्रमः । तत्र ब्रह्मकार्यत्वाच्छब्दस्य न ब्रह्मत्वम् ॥

अत्र ब्रूयते—“ तद्वेद तर्ह्यव्याकृतमासीत् तन्नामरूपाभ्यामेव व्याक्रियते ”ति  
वाच्यवद्वाचकस्यापि ब्रह्मकार्यत्वश्रवणान्न शब्दात्मक ब्रह्म भवितुमुत्सहते ॥

॥ वाकारणताश्रुतिस्त्वर्थवादः, वागगम्यत्वबोधकबहुतरश्रुतिविरोधात् ॥

“वागेव विश्वा भुवनानि जज्ञे” इति वाक्सूक्ते तत्परे जगत्कारणत्वमिति  
चेत्, मैवम्, तस्य “वाच धेनुमुपासीते”तिवदुपास्तिपरत्वात्, इतरथा “यतो  
वाचो निर्वर्तन्ते”, “यद्वाचाऽनभ्युदितम् येन वागभ्युद्यते तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि”,  
“अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययमि”त्यादिब्रह्मपरबहुतरश्रुतिविरोधात् ॥

॥ सवेदनानां शब्दोल्लेखस्य दुर्वचत्वम्, कुत्रचन तदुल्लेखस्य गतिश्च ॥

सविदामपि वाचकशब्दोल्लिखितत्व वा, शब्दमात्रोल्लिखितत्व वा । नाग्रिमः,

यद्येषु प्रत्येकमनुगतम्, [तत्]तद्रूपेण विवर्तते । यथा सर्पधारादिष्वनुगता रज्जु-  
स्तद्रूपेणेति मतान्तरमाह—शब्द एव वेति ॥ व्यावृत्तानामनुवृत्ते कल्पितत्वाद्  
न कापि व्यभिचारः ॥

शब्दः, न ब्रह्म, विकारत्वात्, घटवदिति सिद्धान्तयति—अत्रेति ॥  
असिद्धो हेतुः, अत्राह—तद्वेदमिति ॥

“जन्माद्यस्य यत्” इत्युच्यमानं ब्रह्मलक्षणं शब्दात्मत्वं ब्रह्मणो गमयतीति  
शङ्कते—वागिति ॥ विश्वा = विश्वानि । शिलोपश्छान्दसः । श्रोत्रग्राह्यस्य न  
ब्रह्मत्वम्, विषयत्वात्, रूपादिवत्, अश्रावणस्य न शब्दत्वम्; श्रोत्रग्राह्ये शब्द-  
शब्दप्रवृत्तिर्[ते]रित्याह—मैवमिति ॥ उदाहृतसूक्तस्य जगत्कारणत्वगुणारोपेण तदु-  
पासनायां तात्पर्यादसिद्धं ब्रह्मलक्षणं वाच इत्याह—तस्येति ॥

विश्वं वेदनं शब्दोल्लिखितमित्येतद्विषयितुं विकल्पयति—सविदामपीति ॥

अत्यन्तादृष्टचरस्य साधारणरूपसाक्षात्कारस्य वाचकशब्दोल्लेखविकल्पात्, तत्र वचननिचयस्यागृहीतसगतिकत्वात्, 'यत्तर्किसदि'त्यादिसामान्यशब्दानां विशेष-वाचकत्वाभावात् सतामप्रयोजकत्वम् । अतो वृद्धव्यवहारपरिचितपदसङ्गतीनां शुद्धवस्तुनिरीक्षणे शब्दानुभवाहितसंस्कारप्रबोधात्, शब्दस्मरणमपरिहारमुपजायते, नेतरथा । नेतरः, अवाचकवचनानां वनगोचरविहङ्गकूजितप[व]दबोधकत्वान्न तद-धीनता बोधरूपस्य साधीयसी । इयमेव वार्ता "किं सदि"त्यादि सामान्यवचने-ष्वपि । तत एव न तृतीयोऽपि ॥

॥ सर्वप्रत्ययवेद्यतयाऽभिमतशब्दस्य वर्णातिरिक्तस्य दुर्वचत्वम् ॥

किञ्च शब्दशब्देन वर्णा उच्यन्ते, शब्दत्वसामान्यं वा, तदतिरिक्तं वा <sup>१</sup> आद्ये वर्णानामनेकतयेतरेतरव्यभिचारेऽपि बोधमात्रा[त्]व्यभिचाराद् न तदात्माव-बोधः । द्वितीयेऽपि शब्दत्वबोध एव तदुल्लेखव्यभिचाराद् न बोधमात्रस्य शब्दोल्लेखः । न चरमः, तदुभयातिरिक्तशब्दस्य प्रमाणतो दर्शयितुमशक्यत्वात् । सम्प्रसादे ऽविद्यादिसाधकनित्यानुभवस्य शब्दानुवेधवन्ध्यत्वाच्च<sup>२</sup> शब्दादीनां [धीन] बोधस्य बोधत्वम् ॥

॥ ऐन्द्रियकज्ञानेऽर्थस्यैव भानम्, न शब्दस्य, चाक्षुषत्वापत्तेः ॥

<sup>१</sup>यदभाणि—इन्द्रियजभानेषु शब्दविशिष्टोऽर्थो भातीति, तदभद्रम्, शब्दस्य चाक्षुषत्वप्रसङ्गात् । नच तार्किकोऽपि शब्दविशिष्टमर्थं चक्षुषा द्रष्टुमीष्टे, चक्षुषैव रूपज्ञानम्, श्रोत्रेणैव शब्दज्ञानमित्यादिनियमविरोधात् । <sup>३</sup>एवञ्च यदुक्तं विशेषण-

यदि वेदनस्य न नादोल्लेखनियमः, कथं तर्हि घटादिविकल्पे शब्दसङ्कल्पनियमः <sup>१</sup> अत्राह—अत इति ॥ विज्ञानस्य शब्दोल्लेखनियमं प्रकारान्तरेणापासितुं विकल्प-यति—किञ्चेति ॥ शब्दत्वबोध एवेति ॥ शब्दत्वविषयविज्ञाने न शब्दत्वोल्ले-खांशः, आत्माश्रयादित्यर्थः ।

चाक्षुषत्वप्रसङ्गादिति ॥ विशेषणविशेष्ययोरेकज्ञानविषयत्वनियमादि-त्यर्थः । चाक्षुषार्थविशेषणतया शब्दस्यापि चाक्षुषत्व स्यात् । अतीन्द्रियपरमाणो-

1. त्वाच्च न शब्दा (क)

2. पृ. 250 प. 1

3. पृ. 249 प. 7

शब्दरूपव्यतिरेकेण विशेष्योऽर्थो दर्शयितुम्, अनुभवितु वा[न]शक्य इति, तदपह-  
स्तितम् । इन्द्रियज्ञानेषु शुद्धानुभवात् ॥

॥ शाब्दप्रत्यये शब्दस्य नोद्धेतो युक्तः, एकस्य वक्तृवाच्यभावोभयविरोधात् ॥

<sup>१</sup>यच्चावाचि—इन्द्रियजज्ञानेष्विव शाब्दज्ञानेऽपि शब्दविशिष्टोऽर्थः प्रकाशते  
इत्यादि, तदचारु, शब्दस्यैव वाच्यवाचकभावप्रसङ्गात् । सोऽप्यस्त्विति चेत्,  
मैवम्, विकल्पासहत्वात् । तथाहि—एकस्य वक्तृत्वम्, वाच्यत्वञ्च किमेकरूपेण,  
रूपाभ्यां वा । आद्येऽपि युगपदेव वक्तृवाच्यभावः, क्रमेण वा । नाद्यः,  
कर्तृकर्मभावस्यैकक्रियायामेकस्य विरोधात् । वक्तृत्वे तथैव समाप्ते, वाच्यत्वे च  
तथैव समाप्तेर्न पर्यायेणापि वाच्यवाचकभावः, । रूपाभ्यां वाच्यवाचकभावेऽपि  
रूपयोर्भेदे वक्तुर्वक्तृत्वमेव, वाच्यस्य वाच्यत्वमेव, न तूभयमेकस्य । रूपयोरभेदे  
प्रागुक्तदोषानुषङ्गः । भेदाभेदौ व्या[ह]तौ । अनिर्वाच्यत्वे वाच्यवाचकयोः  
कल्पितत्वमेव, इति तत्कल्पनामूलमन्वेष्टव्यम् ॥

॥ शब्दतत्त्वस्य ब्रह्मण इव न कल्पनाधिष्ठानत्वम्, येन तत्राध्यासेन वाच्यवाच-  
कयोरभेदः स्यात्, विषयत्वेन तस्यापि मिथ्यात्वात् ॥

नच तदपि शब्दात्मकमेव, प्रमाणाभावात्, श्रोत्रग्राह्य एव शब्दशब्द-  
प्रयोगात्, तस्य चेन्द्रियविषयस्य घटादिवदब्रह्मत्वात् । तस्माद् ब्रह्मविवर्तत्वेऽपि  
प्रपञ्चस्य न शब्दविवर्तत्वम् ॥

रिवानुव्यवसायज्ञानविषयत्वेन प्रत्यक्षत्वम्, अत्राह—न चेति ॥ चाक्षुषधूम-  
विशेषणतया बह्वेऽपि चाक्षुषत्वापत्तावनुमानकथोच्छेदापत्तेरित्यर्थः ॥

एकरूपस्य क्रमेण वाच्यवाचकभावः प्रतिक्षिपति—वक्तृत्वे तथैवेति ॥

वाच्यवाचककल्पनामूलं यदूरीक्रियते, तदेव शब्दतत्त्वमिति, अत आह—  
न च तदपीति ॥

न केवलं शब्दतत्त्वे मानाभावः, वैपरीत्ये चास्ति युक्तिरित्याह—  
श्रोत्रेति ॥



॥ स्फोटनिरासस्य शब्दवर्णात्मकत्वस्य साधनप्रयोजनम् ।  
इदं च स्फोटवादे न स्यात् ॥

अतो वर्णातिरिक्तशब्दे प्रमाणाभावादेकार्थधीजननसमर्था वर्णा पदम् ।  
पदवृन्दमाकाक्षादित्रयविशिष्टं वाक्यम् । साकाक्षानेकवाक्यप्रकरणम्, प्रकरणसमू-  
होऽध्यायः, काण्डमित्यादि, तत्समूहं शास्त्रमिति स्थितम् ॥

आकाक्षादित्रयोपेताद्वाक्याद्वाक्यार्थबोधतः ।  
शब्दः पृथक्प्रमाणत्वान्नानुमानतयेष्यते ॥ ३४ ॥

इति न्यायचन्द्रिकायां समन्वयपरिच्छेदे  
॥ स्फोटनिरासवादः षष्ठः ॥

अवान्तरप्रमेयमुपसहृत्य महाप्रमेयमुपसहरति - अतो वर्णेति ॥ वर्णाना-  
मेव शब्दत्वे वाक्यप्रकरणादिविभागो न भवेत्, अत्राह—पदवृन्दमिति ॥  
प्रक[रण]लक्षणमत्राह—साकङ्क्षेति ॥ ‘गामानयाश्च पश्यती’त्यादिनिराकाङ्क्षाने-  
कवाक्ये प्रसङ्गं वारयति साकाङ्क्षत्वविशेषणेन । भवतु प्रकरणमेवरूपम्, तथापि  
कथमध्यायादिविभागः<sup>२</sup> अत्राह—प्रकरणेति ॥ वर्णानां वाक्यत्वप्रतिपादनफलं  
दर्शयन् उत्तरवादप्रसङ्गं करोति—आकाङ्क्षादीति ॥

इति न्यायचन्द्रिकाव्याख्यायां समन्वयपरिच्छेदे  
॥ स्फोटनिरासवादः षष्ठः ॥

॥ अथ न्यायचन्द्रिकायामागमप्रामाण्यवादः सप्तमः ॥

॥ इयं विवक्षा, सास्नादिमदर्थ्या, गोशब्दप्रयोगमूलविवक्षात्वादित्यनु-  
मानेन तत्तदर्थानुमानेनैव निर्वाहात् शब्दस्य न प्रमाणान्तर-  
त्वमिति कन्दलिकाराणां पूर्वपक्षः ॥

ननु—न्यायकन्दलिकारेणागमस्य लिङ्गेऽन्तर्गमो गदितः । तथाहि—प्रथमं  
गोशब्दादुच्चारिताद्वक्तुः ककारादिव[ककुदादिम]दर्थविवक्षा गम्यते, स्वसन्ताने  
गोशब्दोच्चारणस्य तदर्थविवक्षापूर्वकत्वोपलम्भात् । तदर्थविवक्षया चार्थानुमानम् ।  
अयञ्च प्रयोग —पुरुषः, धर्म[धर्मी], ककुदादिमदर्थविवक्षावान्, गोशब्दोच्चारण-  
कर्तृत्वात्, अहमिवेति । अर्थाभावेऽप्यनाप्तानां विवक्षोपलब्धेर्न विवक्षातोऽर्थसिद्धि-  
रिति —चेत्, शब्दादपि कथं तत्सिद्धिः ? आन्या विप्रलम्भधिया चार्थशून्यस्य शब्दस्य  
प्रयोगात् । आप्तोक्ताच्छब्दादर्थप्रतीतिरिति चेत्, आप्ताभिप्रायादेवार्थस्याधि-  
गतिरिति समानमिति ॥

॥ पुरुषः, सास्नादिमदर्थविवक्षावान्, गोशब्दोच्चारणकर्तृत्वादित्यनु-  
मानस्य बाधः, व्यभिचारश्च ॥

तत्रेदं प्रष्टव्यम्—गोशब्दोच्चारणकर्ता सर्वो धर्मी, लौकिकगोशब्दोच्चारण-  
कर्तै[र्ता]वेति । आद्ये “गवा यजेते”त्यादिवैदिकगोशब्दाध्येतृपुरुषभागे बाधः,

॥ अथागमप्रामाण्यवादः सप्तमः ॥

नानुमानतयेत्युक्तम्, तत्र स्वतन्त्रप्रमाणत्वे गौरवमुक्त्वा चोदयति—नन्विति ॥  
परप्रयुक्तगोशब्दश्रवणे ककुदादिमदर्थविवक्षाप्रतीतौ व्याप्तिमाह—स्वेति ॥ उच्चारणस्य  
तात्त्वोष्ठपुटव्यापाररूपस्य शरीरविशिष्ट कर्ता, शरीरं च विरुद्धपरिमाणतया प्रतिक्षण-  
मन्यदेव भवति, इति स्वसन्तान इत्युक्तम् । तथापि कुतोऽर्थप्रतीतिः ? अत्राह—  
तदर्थेति ॥ इयं विवक्षा, सास्नादिमदर्थ्या, गोशब्दप्रयोगमूलविवक्षात्वात्, मदीय-  
तथाविधविवक्षावदित्यर्थः ॥

बाध इति ॥ उपनीतमाणवकानामगृहीतसङ्गतिकानां ककुदादिमदर्थ-  
विवक्षया गोशब्दप्रयोगयोगादित्यर्थः ॥

द्वितीये तत्रैव व्यभिचारः । उभयत्रापि 'गौरेवाय पुमान्'ति पुंसि मूढत्वविवक्षया गोशब्दोच्चारणकर्त्रा व्यभिचारश्च ॥

॥ अर्थविशेषविवक्षानुमाने, पदार्थमात्रानुमानवैयर्थ्यम्, ससर्गानुमान इव ।

आप्ताभिप्रायघटकासत्त्वस्य हेतुविशेषणस्य दुर्वचत्वम् ॥

अपि चाभिप्रायानुमानद्वारेण पदार्थमात्रमनुमीयते, यद्वा पदार्थानां परस्परसंसर्गोऽपि । पूर्वत्र वैयर्थ्यं स्फुटमेव । न हि भूयो भूय समविगतं पदार्थमात्रं केचिद् बुभुत्सन्ते, प्रतिपिपादयिषन्ति वेति । ससर्गे तु बुभुत्सिते यद्याप्ताभिप्रायो लिङ्गम्, अभिप्रायमात्रस्यानैकान्तत्वात्, तर्हि विशेषणीभूतमाप्तत्वं कीदृशम् ? न तावद्विप्रलम्भक<sup>१</sup>त्वमात्रम्, तदभिप्रायस्यापि भ्रान्तिमूलस्य पदार्थससर्गव्यभिचारात् । अथ विभ्रमाद्यशेषदोषवैधुर्यमाप्तलक्षणम्, तदपि न तावत्सर्वविषयं शक्यमध्यवसातुमसर्वज्ञानाम्, भ्रान्तेः पुरुषधर्मत्वात्, यत् कचनमाप्तत्वमप्यनाप्तसाधारणमिति कथमनेन व्यभिचारव्यवच्छेदः ? विवक्षितससर्गविशेषविषय पुनराप्तत्वं प्रथमत एव ससर्गाग्रहे दुर्ग्रहम् । न ह्यनविगते विशेषणे विशिष्टबुद्धिरुत्पत्तुमर्हति ॥

॥ पदार्थपक्षकससर्गानुमानमुदयनस्यापि न युक्तम्, तत्राप्याप्तोक्त्या पदार्थानां

विशेषणे आप्तत्वं दुर्वचत्वात्, नच पदार्थमात्रे ससर्गबोधनियमः,

अनाप्तवाक्ये व्यभिचाराच्च ॥

यदपि—ससर्गभेदे पदानाम<sup>२</sup>नुमानाभावमुपपादयन् उदयनो वदति स

गोशब्दोच्चारणकर्तृत्वेन पदार्थविषयविवक्षा अनुमेया, तत्ससर्गविवक्षयापि[क्षा] वेति विकल्पयति—किञ्चेति[अपिचे]ति । वैयर्थ्यमिति ॥ संसृष्टव्यवहारस्य पदार्थमात्रज्ञानादसिद्धेरित्यर्थः । द्वितीय आप्ताभिप्रायत्वं ससर्गगमकमङ्गीकार्यम्, तद्यद्यङ्गीक्रियते, तत्राह—ससर्गे ति वेति ॥ प्रतीतमेव हेतुविशेषणम्, इतरथा विशिष्टहेतोरसिद्धिप्रसङ्गादिति, अतो विकल्पयति—तर्हीति ॥ अन्यथावगतस्यान्यथा तदूहो विप्रलम्भः, तद्राहित्यमाप्तत्वं, विप्रलम्भाद्यशेषराहित्यं वेत्यर्थः । एवविधमाप्तत्वं सर्वस्मिन्विषये, उत यत्र कापि, किं वा विवक्षितविषय इति विकल्प्य क्रमेण पराकरोति—तदपीत्यादिना ॥

दृष्टान्तभागे सिद्धसाध्यमिति, अत उक्तम्—एते पदार्था इति ॥ स्वगत-

किरणावल्याम्—एते पदार्था, मिथ संसर्गवन्तः, आकाशादिमद्भिः पदै स्मारित-  
त्वात्, गामभ्याजेति पदार्थवत् । नच विशेषासिद्धिदोषः, संसर्गस्य ससृज्यमान-  
विशेषादेव विशिष्टत्वात् । यद्वा—एतानि पदानि, सारितार्थसंसर्गज्ञानपूर्वकाणि,  
आकाङ्क्षादिमत्त्वे सति तत्स्मारकत्वात्, गामभ्याजेतिपदवत् । नचैवमर्थासिद्धिः,  
ज्ञानावच्छेद[क]तयैव तत्सिद्धेः, तस्य च ससृज्यमानोपहितस्यैवावच्छेदकत्वाद् न  
विशेषात् [षा]प्रतिलम्भ — इति, तदपि बालविभीषिकामात्रम्, विकल्पासहत्वात् ।  
तथाहि—एते पदार्था, मिथ संसर्गवन्त इति ससृष्टा एवेति नियमो वा साध्यः,  
सम्भावितसंसर्गा इति वा । न प्रथमः, अनाप्तोक्तपदकदम्बकसारितैरनैकान्तात् ।  
आप्तोक्त्या विशेषणीयमिति चेत्, न, विशेषणीभूतासत्त्वस्य पुरस्ताच्चिरस्तत्वात् ।

॥ संसर्गविशेषनिश्चयमन्तरेणाप्तत्वस्याशक्यनिर्णयत्वात्, आप्तोपदेशस्य प्रमाण-  
तायामितरेतराश्रयाच्चाकाक्षादिमत्पदस्मारितत्वेन ससृष्टप्रतीति-  
नियमस्वीकाराच्छब्दः प्रमाणमिति शङ्का ॥

<sup>१</sup>यत्पुनरुच्यते—ससृष्टा एवेति नियम एव साध्यः । आप्तोक्तत्वेन विशेष-

जातिगुणादिना संसर्गसिद्ध्या सिद्धसाधनत्वं वारयति—मिथ इति ॥ स्मारितत्वादि-  
त्युक्ते सदृशसन्दर्शनादिस्मारितगवयादिना व्यभिचारो मा भूदित्युक्तम्—पदैरिति ॥  
अस्मादनुमानात् संसर्गसिद्धावपि पदार्थविशेषासिद्धेर्व्यवहारविशेषासिद्धिः, अत्राह—  
नचेति ॥ पदार्थपक्षीकरणेन प्रयुक्तम्, इदानीं पदपक्षीकरणेन प्रयुङ्क्ते—यद्वेति ॥  
ज्ञानपूर्वकाणीत्युक्तं अर्थमात्रधीपूर्वकत्वेन सिद्धसाधनम्, अत उक्तम्—संसर्गेति ॥  
'अहं परप्रतिपत्त्यर्थं वाक्यमुच्चरामी'ति प्रतीत्या प्रयोगात्तज्ज्ञानेनार्थान्तरत्वं वारयति—  
स्मारितेति ॥ अर्थान्तरस्मारकपदान्तरैर्व्यभिचारः वारयति—तत्स्मारकत्वादिति ॥  
निराकाङ्क्षादिपदैर्व्यभिचारवारणायोक्तम्—आकाङ्क्षादिमत्त्वे सतीति ॥ ज्ञान-  
स्यानुमेयत्वे वाक्यार्थः संसर्गो न सिध्येत्, अत्राह—न चैवमिति ॥ ज्ञानावच्छे-  
दकत्वेन संसर्गसिद्धावपि पदार्थविशेषासिद्धितादवस्थम्, अत्राह—तस्येति ;  
पदार्थांशे ज्ञानमनुवाद इत्यस्मदभ्युपगमात् । हेतुद्वयमप्यसिद्धमिति दूषयति—तद-  
पीति ॥ अनैकान्तादिति ॥ अससृष्टानामेव संसृष्टतयाऽनाप्तैः प्रतिपादनादित्यर्थः ।  
आप्तोक्तत्वविशेषणासिद्धिपरिहाराय प्रथमकल्पालम्बनेन शङ्कते—यत्पुनरिति ॥

णाच्च न व्यभिचारः । न च संसर्गविशेषनिश्चयमन्तरेणाप्तोक्तत्वमशक्यनिश्चयम् । तथा हि—निपुणतरं तावदालोचयत्वायुष्मान् । यदापि भवता शब्दः पृथक् प्रमाणमभ्युपगतम्, तदापि किं शब्दमात्राद्विवक्षितार्थप्रतिपत्तिः ? आहोस्विदाप्तोक्तत्वादिसहिताच्छब्दविशेषात् ? नाग्रिमः कल्पः, अनाप्तवाक्ये व्यभिचारात् । न द्वितीय, यदि संसर्गावगमात् पूर्वमशक्यमाप्तत्वावधारणम्, तदानीमाप्तोपदेशः शब्द इति परस्पराश्रयः— इति, तदपि सुप्तप्रलापप्राथ पश्यामः ॥

॥ अनाप्तप्रणीतत्वेन शब्दस्य स्वतःप्रामाण्यात्, आप्तत्वनिर्णयस्यागम-  
प्रामाण्यवादेऽनपेक्षणात्तान्योन्याश्रयादिः ॥

शब्दस्य स्वतः प्रामाण्यस्वीकारेण विकल्पानवकाशीकरणात्, वेदे चापौरुषेये न जायत एवाप्रामाण्यशङ्का । पुरुषवचनानामपि स्वार्थप्रत्यायने नाप्तोक्तत्वापेक्षा ; अनाप्तवाक्यादपि संसर्गावगमात् । कथमपरथा तत् प्रवर्तेत ? अन्यथा तु द्राविडादि-  
वचनेष्विव गौडदेशीयस्य प्रवृत्तिसकल्पोऽपि न स्यात्, किं त्वनाप्तसम्बन्ध-  
प्रामाण्यविरोधी, तदपसारणा<sup>१</sup>याप्तत्वावधारणम् अवगते संसर्गे तद्विषयं प्रमाणा-  
न्तरेण सुकरमेव ॥

यथादृष्टस्यैव वादित्वमाप्तत्वम् । एतद्विषयभूतैतदनिश्चयेऽशक्यनिश्चयमिति विशेष-  
णासिद्धो हेतुः, अत्राह—न चेति ॥ आप्तोक्तत्वादित्याकाङ्क्षादिमत्त्वसङ्ग्रहः ।  
परस्पराश्रय इति ॥ आप्तोपदेश आगम इति शब्दलक्षणत्वादाप्तत्वसिद्धौ तदु-  
पदेशः शब्दः प्रमाणम्, ततश्च तदुपदिष्टार्थसिद्धौ तद्विषयमाप्तत्वं सिध्येदित्याशयः ।  
शब्दस्य<sup>२</sup> येनाकारेण घीहेतुत्वम्, तेनैव प्रमाहेतुत्वस्येष्टत्वात्, अस्थानं चोद्यमेत-  
दिति दूषयति—तदिति ॥

किञ्च आप्तोक्तत्वेन संसर्गमकत्वं वैदिकस्य वाक्यस्य, लौकिकस्य वा ।  
नाच इत्थं—वेदे चेति ॥ नापि द्वितीय इत्याह—पुरुषेति ॥ अनाप्त-  
वाक्यात्संसर्गो नावगम्यते, येनाप्तत्वव्यभिचारः, अत्राह—कथमिति ॥ किमत्र  
कथम् ? अत्राह—अन्यथेति ॥ ज्ञानेच्छाप्रवृत्तीनां कार्यकारणभावादिति भावः ।  
यद्यौत्सर्गिक शब्दस्यार्थशेषत्वम्, व्यर्थमेव तद्व्याप्तत्वावधारणं स्यात्, अत्राह—  
किन्त्विति ॥ प्रमाणान्तरेणेति ॥ अयमस्मिन्नर्थे न मां प्रति विप्रलम्भवान् ;  
मम हितकारित्वात्, मदीयपित्रादिवत्, नापि प्रमादवान्, भूयो भूयः पर्यालोच्य

॥ लिङ्गप्रामाण्यमव्यभिचारज्ञानमपेक्षते, अतो न तस्य शब्दवत् स्वतः प्रामाण्यम् ॥

लिङ्ग पुनरविदित्वाऽव्यभिचारमनिश्चायकमेव, अन्यथा त्वव्यभिचारपरिच्छेद-  
वैयर्थ्यप्रसङ्गात् सर्वानुमानेषु । न च यथोदितहेतोरसोक्तत्वाविशेषितस्याव्यभिचारः  
समस्तीत्युदितम् । न चैवम्—आरोपिताव्यभिचारेणैतेनार्थाध्यवसाय इति—साम्प्रतम् ;  
लोलाक्षीलक्ष्मभिरमयेत् विद्याधरराज्यकाम इत्याना<sup>१</sup>कलितासभावस्यापि पुसो वचन-  
मात्रादव्यभिचरितानुसन्धानमन्तरेणाप्यर्थाध्यवसायस्यानुभवसिद्धत्वात्, प्रामाण्यमात्र-  
सन्देहदर्शनात्, अव्यभिचारनिश्चये तु प्रामाण्यसन्देहोऽपि न सम्भवेत् । अन्तर्भावित-  
प्रामाण्यस्यैवाव्यभिचारस्यैव सिद्धेः ॥

वक्तृत्वात्, नाप्यशक्तः, सम्यगेव शब्दानामुच्चारयितृत्वात्, नाप्यज्ञानमिथ्या-  
ज्ञानवान्, एतद्विषयादृष्टज्ञानपुष्कलहेतुमत्त्वादिति, सुकरमासत्वाधारणमित्यर्थः ॥

यथाऽऽप्तोक्तत्वेनाविशेषिताच्छब्दात्ससर्गगतिः एव लिङ्गादपि किं न स्यात् ?  
अत्राह—लिङ्ग पुनरिति ॥ लिङ्गस्यापि संबन्धमात्रेण गमकत्वमस्तु, किमव्यभि-  
चारविशेषणेन ? अत्राह—अन्यथेति ॥ विपक्षबाधकोपन्यासोपाधिनिरासादिना  
आभासानाभासविवेचनं व्यर्थं स्यादित्यर्थः । संसर्गावगमात्प्रागाप्तत्वस्याशक्याव-  
गमत्वात् व्यापक[आप्त]त्वारोपेण तदुक्तत्वविशेषितलिङ्गेऽव्यभिचारारोपादर्थनिश्चय  
इति, अत आह—न चैवमिति ॥ कुतो न युक्तम् ? अत्राह—लोलाक्षीति ॥  
यस्य कचिदप्यर्थे नावगतमाप्तत्वम्, तस्य प्रकृतेऽपि विषये निर्मूलमाप्तत्वारोपण  
न संभवतीत्यव्यभिचारारोपात् शब्दस्य लिङ्गभावेन गमकत्व अस्माद्वाक्यात्  
संसर्गावगमो न भवेदिति भावः ॥

लोलाक्षीलक्ष्मभिरमयेदिति भाषिताद्विषयनिश्चये कदाचित् श्रोतॄणां तत्र  
प्रवृत्त्या भाव्यम्, अत्राह—प्रामाण्येति ॥ पुरुषत्वादिसादृश्यादस्याप्याप्तभावरो-  
पेणाऽऽप्तोक्ताकाङ्क्षादिमद्भि पदै स्मारितत्वादिति लिङ्गक[ल्पन]यैवात्रापि गमक-  
त्वम्, अत्राह—अव्यभिचारेति ॥ हेतु चाचष्टे—अन्तर्भावितेति ॥ अन्त-  
र्भावितं प्रामाण्यं यथार्थानुभवजनकत्वम्, यस्मिन्नसावन्तर्भावितप्रामाण्यं, [तेन]विशे-  
ष[स्व]ममविरोधादित्यर्थः । अव्यभिचारावगमस्याप्रामाण्यसन्देहविरोधित्व स्पष्टयति—

न खलु तन्नान्तरीयकतया तदुपस्थापयति, तत्र चाप्रमाणमिति शङ्काऽवकाशवती ॥

॥ संभावितसंसर्गत्वं योग्यसंसर्गवत्त्वम्, तत् सिद्धमेवेति सिद्धसाधनम् ॥

नापि द्वितीयः ; योग्यतामात्रसिद्धावपि संसर्गा<sup>१</sup>निश्चयात्, वक्तव्यस्य च तदेकफलत्वात्, योग्यतामात्रस्य च प्रागेव सिद्धे, अन्यथा तदसिद्धावासन्नसाक्षाद्-पदस्मारितत्वादित्येव हेतुः<sup>२</sup> स्यात् । तथा च 'अग्निना सिञ्चेत्' इत्यादिस्मारितैरनैकान्तः, तथाविधानां सर्वदा संसर्गयोग्यत्वादिति ॥

॥ पदपक्षकसंसर्गज्ञानपूर्वकत्वानुमानेऽप्ययथार्थपूर्वकत्वमादायार्थान्तरम्,  
प्रमितिपूर्वकत्वे साध्ये व्यभिचारश्च ॥

द्वितीयेऽपि प्रयोगे संसर्गज्ञानपूर्वकत्वे यथाश्रुते साध्ये श्रोतुः संसर्गप्रमित्यनु-पपत्तिः, संसर्गज्ञानमात्रस्यानुमितस्याप्ययथार्थत्व[स्य]सम्भवात् । संसर्गप्रमितिपूर्वकत्वे तु साध्ये विवक्षिते हेतोस्तदवस्थितमेव सव्यभिचारत्वम्, अनाप्ताभिहितानामपि पदाना-माकाङ्क्षादिमत्त्वे सति सारकत्वात् । न च तेषां संसर्गप्रमितिपूर्वकत्वम् ॥

॥ पदपक्षकसंसर्गवत्त्वमात्रसाध्यकानुमानमपि पदमात्रे व्यभिचारितम् ।  
संसर्गवत्त्वे मतुर्बर्थसम्बन्धस्य सयोगादिरूपेण दुर्वचत्वं च ॥

एतानि पदानि, स्मारितार्थसंसर्गवन्ति, तत्सारकत्वात् ; 'गामभ्याज' इति पदकदम्बकवद[दि]त्यनुमानान्तरमिति चेत्, न, 'गौरश्च' पुरुषो हस्ती मर्कटः' इत्यादि<sup>३</sup>पदैर्व्यभिचारः[रात्] ॥

न खल्विति ॥ तत्प्रतिस्थापनहितत्वं तन्नान्तरीयकत्वम् । तेन लिङ्गभूतः शब्दोऽर्थं गमयति । तत्र चाप्रमाणमिथ्याधीहेतुरिति शङ्का व्याहन्यत इत्यर्थः ॥

संभावितसंसर्ग इति द्वितीयकल्पमपवादति—नापीति ॥ तदेकफलत्व-दिति ॥ संसर्गेनिश्चयार्थं वाक्यप्रयोगादित्यर्थः । संभावनापरपर्याययोग्यताया अनु-मेयत्वमूरीकृत्योदी[रितम्] संप्रति तदपि न, सिद्धसाम्यत्वप्रसक्ते इत्याह—योग्यतेति ॥ पदार्थानां संसर्गयोग्यता न प्रागवगता, तदवगमकाभावात् अत्राह—अन्यथेति ॥ सिद्धस्यैव हेतुविशेषणत्वादित्यर्थः ॥

प्रयोगान्तरेऽपि संसर्गधीमात्रमनुमेयम्, तत्प्रमा वेति विकल्प्य प्रथमं प्रत्याह—द्वितीयेऽपीति ॥ चरमं निराचष्टे—संसर्गप्रमितीति ॥

१. संसर्गनिश्चयः

२. - दित्येव हेतुत्वात् । तथा

३. तदादिपदे व्यभिचारात् ।

किञ्च संसर्गवन्तीति पदानां संसर्गेण सह मतुबर्थः संयोगो वा, समवायो वा, तादात्म्यं वा, विशेषणविशेष्यभावो वा, ज्ञाप्यज्ञापकभावो वा । न प्रथमे[म] तयो-  
स्तदनभ्युपगमात् । [अत एव न द्वितीयतृतीयौ<sup>१</sup> ।] नापि तुरीयः, पदार्थविशेषणस्य  
संसर्गस्य पदैस्तदयोगात् । नापि पञ्चमः, तस्यानुमानप्रवृत्त्युत्तरकालीनत्वेन तत् पूर्व  
भवतामसिद्धत्वात् । न च लिङ्गतया ज्ञापकत्वम्, यद् लिङ्गस्य विषयः, न तदेव  
तस्य विषयः<sup>२</sup>, लिङ्गतया ज्ञापकत्वस्य साध्यस्योपलम्भे सति तेन सह शब्दलिङ्गस्य  
व्याप्तिनिश्चयः, तन्निश्चये ज्ञापकत्वमितीतरेतराश्रयात्—इति ॥

॥ पदपक्षकसमृष्टपक्षकलीलावत्यनुमानमपि समुष्टार्थपरत्वादित्यत्र  
ज्ञानतात्पर्यवत्त्वस्यैव विवक्षणीयत्वात्, तदसिद्धौ हेत्वसिद्ध्या दुष्टम् ।  
तात्पर्यस्याज्ञातस्य हेतुत्वे 'हेतोर्भावति' इत्यादौ वाक्यार्था-  
निर्णयः स्यात् । समुष्टपरत्वत्यागे निराकाङ्क्षपदव्यभिचारः ॥

यदपि न्यायलीलावत्यामुदितम्—शब्दस्तु न मानान्तरम्, पदानि, स्मारि-  
तार्थसंसर्गविज्ञप्तिपूर्वकाणि, योग्यतासत्तिमत्त्वे सति समुष्टार्थपरत्वात्, 'गामभ्याज'  
इति पदकदम्बकवदित्यनुमानादेव साध्यसिद्धेः । न च निराकाङ्क्षेण व्यभिचारः, तत्र

**पदैस्तदयोगादिति ॥** पदार्थानां संसर्गः, तेषामेव विशेषणम्, न तु  
पदानाम्, तदसम्बन्धादित्यर्थः । पदानां संसर्गज्ञापकत्वं संसर्गवत्त्वं किं शब्दरूपेण,  
लिङ्गरूपेण वा ? नाद्यः, सिद्धान्तविरोधादित्याह—**तस्यानुमानेति ॥** लिङ्गतया  
ज्ञापकत्वं संसर्गवत्त्वं साध्यमिति द्वितीयं दृश्यति—**न चेति ॥** कुत एतत् ? अत  
आह—**यदिति ॥** लिङ्गस्य=शब्दलक्षणस्य, यत् लिङ्ग[ङ्गि]तया ज्ञापकत्वं विषयः=  
साध्यम्<sup>३</sup>, तत्प्रमाणान्तरेण निश्चित्य, तेन सह व्याप्तिर्लिङ्गस्य गृह्यते, लिङ्गे[न ते]  
नैव वा । आद्येऽनुमानवैयर्थ्यम्, वाक्यार्थस्य संसर्गस्य मानान्तरेण सिद्धत्वात् ।  
नापि तस्यैव लिङ्गस्यतद्विषय इत्यर्थः । हेतुमाह—**लिङ्गतयेति ॥** साध्य-  
स्योपलम्भे इति ॥ अनैनैव लिङ्गेनेति शेषः ।

'अयमेति पुत्रो राज्ञः पुरुषोऽपसार्यताम्' इत्यादिनिराकाङ्क्षपदैर्व्यभिचारः,  
अत आह—**न च निराकाङ्क्षेणेति ॥** तात्पर्यार्थ[ार्थ]स्याज्ञातस्य सत्ताभावेऽप्य-  
प्रतीतिहेतौ न हेतुविशेषणत्वम्, ज्ञातस्यैव हेतुत्वात्, इतरथा तदसिद्धिप्रसक्तैः,



संसृष्टार्थपरत्वस्यैवाभावात् । तात्पर्यं च [ १ ] ज्ञातमर्थप्रतीतिकारणम् 'श्वेतो धावति' इत्यादौ लक्षणायां च तथा दर्शनात् । संसृष्टार्थपरत्व चानन्यथासिद्धसम्भूयोच्चारण-वशादेवावधार्यते—इति, तदपि—विज्ञप्तिपूर्वकाणीति विज्ञानमात्रपूर्वकत्वे साध्ये श्रोतुर्विशिष्टार्थासिद्धिः, प्रमितिपूर्वकत्वेऽनाप्तवाक्यस्थपदेषु व्यभिचार इति, पूर्ववन्नि-रस्यम् । 'श्वेतो' धावति' इत्यत्र—इत शुनको गच्छतीति वा, ध्वित्री निर्णेनेकीति वाऽर्थ इति सशयेऽन्यतरतात्पर्यज्ञानेन, तथा 'गङ्गाया घोषः' इत्यत्र गङ्गा-पदस्य तीरपदा[र]त्वज्ञानेन च वाक्यार्थनिश्चयदर्शनात् तात्पर्यं ज्ञातमर्थप्रतीतिकारण-मिति हेतुविशेषणत्वेनोपात्तम् । एव च विशेषणासिद्ध्या विशिष्टहेतोरसिद्धिः । तथा हि संसृष्टार्थेऽवगते तात्पर्यमवगम्यते । <sup>१</sup>(अनवगते वा) । नाद्यः, तस्यानुमानप्रवृत्त्युत्तर-कालीनतया पूर्वं तवा[सिद्धिः], सिद्धौ चानुमानवैयर्थ्यात् । द्वितीये तु तात्पर्यं नाव-गन्तुं शक्येत, अवच्छेदा[का]वगमव्यतिरेकेणावच्छिन्नावगमायोगात्, संसृष्टपरत्व-विशेषणत्यागे वा—अयमेति पुत्रो राज्ञः पुरुषोऽपसार्यताम्—इत्यादिनिराकाङ्क्षपदै-र्व्यभिचार इति ॥

॥ अयं गौः, ककुदादिमदर्थवान्, शब्दः अनुमानम्, सम्बन्धावगमे सम्बन्धेनार्थबोधकत्वादित्यनुमानद्वयमपि दुष्टम्, प्रथमे मतुब्धार्थनिश्चयः ।  
द्वितीये विशेषणासिद्धिः ॥

अत्राह—तात्पर्यं चेति ॥ श्वेतो धावतीत्यत्रेति ॥ गच्छतीति वा, ध्वित्री निर्णेनेकीति वा कारणमित्यर्थः । तात्पर्यस्य प्रतीतस्य प्रतीतिहेतुत्वे तत्प्रतीत्यर्थ-कामावादर्थप्रतीतिरेव न स्यात्, अत्राह—संसृष्टेति ॥ पदानां सहपाठात्संसृष्ट-पद[र]त्वं प्रतीयते । न चासौ संसृष्टार्थमन्तरेण विप्रलम्भादिमूलतया स्यात्, आप्तो-चक्षुर्वादिभिः । विशिष्टार्थासिद्धिरिति ॥ ज्ञानस्य आन्तरूपत्वाच्च सम्बन्धवदित्यर्थः । न चान्यत्राप्यत्र तात्पर्यत्वाभावः ; भवत्यक्षे तात्पर्यस्य पुरुषाभिप्रायरूपत्वादि-भावः । इदानीं हेतोरसिद्धिसाधनाय तदीयाभिप्रायं दर्शयति—श्वेतो धावति ॥ ध्वित्री=श्वेतकुष्ठकम् । निर्णेनेक्ति=शोधयति । 'धावु गतिशुद्धयो', इति । आप्तात्

एवमपि च शब्दः, पृथक् प्रमाणम्, अनुमानान्तरादेव वाक्यार्थसिद्धेरित्यर्थः

१ श्वेतो धावति, अश्वो धावतीति वाक्यभेदमभिप्रेत्येवमुक्तम् ॥  
२ कुष्ठकान्तर्गते मांसि

अयं गोशब्दः, ककुदादिवा[म]दर्थवान्, गोशब्दत्वात्, पूर्वोपलब्धैवविधौ-  
शब्दवदित्यपि न, अर्थवानिति मतुबर्थस्य प्रागुदीरितरीत्या निरसनीयत्वात्, शब्द-  
अनुमानम्, सम्बन्धावगमे सम्बन्धेनार्थप्रतिपादकत्वात्, [धू]मवदित्यपि विशेषणा-  
सिद्धम् । सङ्गतिसंस्कार'सहकृतप्रतीयमानशब्दस्यैवार्थप्रतिपादकत्वादिति ॥

॥ स्वरूपसामान्यातिरिक्तसम्बन्धाख्यप्रमेयाभावात्, शब्दप्रामाण्येऽन्धानन्ध-  
व्यवस्थानुपपत्तेः, वाक्यप्रयोगस्य पुरुषाभिप्रायसूचकत्वमात्रात्  
प्रत्यक्षानुमानातिरिक्त शब्दाख्य प्रमाणान्तरमिति  
चन्द्रकीर्त्यादिमतेनोपपादनम् ॥

सौगता[तीया] पुनः सङ्गिरन्ते—शब्दानामर्थेन सह प्रतिबन्धाभावात्  
नार्थगमकत्वम् । तथा हि—कृतकत्वमनित्यत्वस्य तादात्म्येन गमकम्, तदुत्पत्त्या  
च धूमोऽग्नेः, न चास्ति द्विविधोऽपि शब्दार्थयोः प्रतिबन्धः, इति <sup>१</sup>कथं शब्दादर्थ-  
प्रतिषेधः? <sup>२</sup>विवक्षा तु सूचयत्येव; तत्कार्यत्वात् । तदुक्तम्—

शङ्कयाह—अयं गोशब्द इति ॥ प्रागुदीरितरीत्येति ॥ शब्दस्यार्थेन  
सम्बन्धः सयोगसमवायतादात्म्यविशेषणविशेष्यभावज्ञाप्यज्ञापकभावरूपो न सङ्गच्छत  
इति निरसनीयत्वादित्यर्थः ॥ न च—अर्थः शब्दस्य विषयतया विशेषणमिति—  
वचनीयम्, तज्ज्ञाप्यत्वमन्तरेण तद्विषयत्वायोगादिति द्रष्टव्यम् । वृद्धवैशेषिकस्यैवानु-  
मानान्तरमाशङ्क्य निराकरोति—शब्द इति ॥ चक्षुरादिना व्यभिचारवारणाय—  
सम्बन्धावगम इति विशेषणम् । विशेषणासिद्धिसुपपादयति—सङ्गतीति ॥ संस्का-  
रवत् । पुंसः शब्दज्ञानमर्थज्ञानकारणम्, न तु स्वसम्बन्धितया जा[ज्ञा]यमानः शब्दः ।  
सम्बन्धिन्यर्थेऽनवगते शब्दस्य तत्सम्बन्धावगमार्थं प्रयोगे वार्थसिद्धौ शब्दवैयर्थ्यादित्यर्थः ॥

अर्धवैनाशिके प्रतिक्षिप्ते सर्ववैनाशिकाः अत्यवतिष्ठन्त इत्याह—सौगतीया  
इति ॥ सङ्गिरन्ते = इच्छन्ति । प्रतिबन्धः=सम्बन्धः । तादात्म्यतदुत्पत्त्यनुपलम्भेषु  
त्रिष्वेव विनियमनियमात् शब्दस्यार्थेन नान्यतमोऽपि सम्बन्धप्रयोजकोऽस्तीत्युपपाद-  
यति—तथा हीति ॥ तर्हि वृद्धव्यवहारे परप्रतिपत्त्यर्थं वाक्यं न प्रयोक्तव्यमेव  
स्यत्, अप्राह—विवक्षां त्वति ॥ तदुत्पत्त्या धूमादिवत्, क्वतुरभिप्रायेण प्रति-  
बन्धात्तदनुमापकत्वमित्यर्थः ॥

“नान्तरीयकताऽभावात् शब्दानां वस्तुभिः सह ।

नार्थसिद्धिस्तस्ते हि वक्तृभिर्मायसूचकाः ॥”

इति । प्रमाणद्वैविध्याच्च न शब्दः पृथक् मानम् । तथा हि—शब्दः, अनुमानम् ; सामान्योपाधौ बोधकत्वात्, प्रत्यक्षेतरमानत्वात्, त्रैकाल्यविषयत्वात्, सम्बन्ध-  
ज्ञानापेक्षया बोधकत्वाच्च, धूमवदिति । तदप्युक्तम्—

“प्रत्यक्षमनुमानं च प्रमाणे सदृशात्मना ।

अप्रत्यक्षस्य सम्बन्धादन्यतः प्रतिपत्तितः ॥”

इति । प्रत्यक्षानुमानविषयात्<sup>१</sup> व्यतिरिक्तविषयाभावाच्च शब्दो न प्रमाणान्तरम् ।  
तथा हि—स्वलक्षणविषय प्रत्यक्षम्, सामान्यविषयमनुमानम् । प्रमेयद्वैविध्यात् प्रमाण-  
द्वैविध्यम्, इति, कथं शब्दोऽर्थान्तरत्वे सति प्रमाणम्<sup>२</sup> यदि चेन्द्रियेण समान-  
विषयः शब्दो भवेत्, अन्धानन्धयोरविशेषः स्यात् ॥ तदाह—

कीर्तितेऽर्थे कीर्तिवार्तिकं कीर्तयति—तदुक्तमिति ॥ नान्तरीयकता=  
प्रतिबन्धः । एव तावच्छब्दस्यासम्बन्धस्य बोधकत्वेऽतिप्रसक्ते, सम्बन्धस्य वाऽसिद्धे-  
रर्थबोधकत्वासिद्धिरित्यभिधाय, अधुना प्रमाणनियमपर्यालोचनयापि न शब्दस्य  
स्मृत्यैणार्थसाधकत्वमित्याह—प्रमाणेति ॥ शब्दस्य लिङ्गान्तर्गमकप्रमाणाभावे  
प्रमाणद्वैविध्यमेव कुतस्त्यम्<sup>३</sup> अत्राह—तथा हीति ॥ असाधारणरूपेण पदार्थबोधक-  
चक्षुरादौ व्यभिचारं वारयति—सामान्योपाधाविति ॥ सदृशात्मनेति ॥  
सदृशासदृशात्मना प्रतिपत्तित इति सामान्योपाधौ बोधकत्वमुक्तम्—अप्रत्यक्षस्य  
प्रतिपत्तित इति ॥ त्रैकाल्यविषयत्वम्—सम्बन्धात्प्रतिपत्तित इति ॥ सम्बन्धज्ञाना-  
पेक्षया बोधकत्वम्, अन्यतः प्रतिपत्तित इति प्रत्यक्षेतरमानत्वम् । प्रमेयवैजात्येन  
प्रमाणवैजात्यं वाच्यम्, तदसत्त्वाच्च न मानस्य तार्तीयी विधेत्याह—प्रत्यक्षेति ॥

प्रत्यक्षविषय-शब्दविषयातिरिक्तविषयाभावान्ननुमानं पृथक् प्रमाणमिति विप-  
रीतं किं न स्यात्<sup>४</sup> अत्राह—तथा हीति ॥ किञ्चित्सतिज्ञाय हेत्वभिधानस्यैवानुमान-  
स्येष्टत्वात्, तदभिधाने सिषा[सा]धयिषितासिद्धेर्नानुमानस्यान्यत्रान्तर्भावः - सुस्पष्टम्,  
इति भावः । अर्थान्तरत्वे सतीति ॥ लिङ्गादन्यत्वे सतीत्यर्थः ॥

१. त्वात् सम्बन्ध इति अधिकः पाठः क पुस्तके ।

“अन्यदेवेन्द्रियग्राह्यमन्यः शब्दस्य गोचरः ।

शब्दात्मत्येति भिन्नाक्षो न तु प्रत्यक्षमीक्षते ॥”

इति । अन्यदेव = स्वरूपादि स्वलक्षणमिन्द्रियग्राह्यम्, तस्मादन्य शब्दस्य गोचरः, यतः शब्दात्मत्येति भिन्नाक्षः = प्रध्वस्तनयन, न तु प्रत्यक्ष यथा भवति, तथेक्षते, समानविषयत्वे चानन्धस्येवान्धस्यापि शब्दादपरोक्षैव प्रतिपत्तिरित्यादिति ॥

॥ स्वरूपसामान्यातिरिक्तसंसर्गधीजननसामर्थ्यलक्षणसम्बन्धसत्त्वात्  
तादात्म्यतदुत्पत्तिसम्बन्धमात्रेऽतिप्रसङ्गाच्च प्रमेयभेदेन शब्दाख्यप्रमाणभेदः ॥

अत्रोच्यते—न तावच्छब्दस्यार्थेन सह सम्बन्धाभावः, तद्धीजननसामर्थ्यस्य तत्सम्बन्धत्वात् । स चाध्यक्षनिबन्धनः, स्वव्यापारे संसर्गबोधस्य हेतुभावाप्यवसायात्, वृद्धव्यवहारे प्रयोज्यवृद्धचेष्टया तन्निबन्धनत्वेन संसर्गधियमनुमाय तस्याश्च शब्दानुविधायितया शब्दानां तत्र सामर्थ्यमध्यवसीयत इति कल्प्यते । न च तादात्म्यतदुत्पत्तिनिबन्धनः सम्बन्धः शक्यनियमः, तद्यतिरेकेऽपि समुद्रवृद्धिचन्द्रोदयादौ प्रत्यासत्तिदर्शनात् । न चाभिधेयप्रतिबन्धाभावे तद्धीजननसामर्थ्यसिद्धिः । अप्राप्यकारि चक्षुरिति मते चक्षुष इवार्थसम्बन्धमन्तरेण तदुत्पत्तेः ॥

प्रमेयद्वैविध्येऽपि किमिति शब्दस्यानुमानत्वम् ? प्रत्यक्षत्वमेव किं न स्यात् ? अत्राह—यदीति ॥ कीर्तित[१]वार्तिक स्वयमेव व्याकरोति—अन्यदेवेति ॥ शब्दस्य भावरूपत्वान्नानुपलब्धिनिबन्धनोऽपि प्रतिबन्ध इति द्रष्टव्यम् ॥

‘शब्दानां नार्थगमकत्वम्’ इत्येकस्यैव शब्दस्य स्वार्थगमकत्वागमकत्वयोर्व्याघात इत्यभिप्रेक्ष्य सिद्धान्तयति—अत्रोच्यत इति ॥ शब्दस्यार्थधीजननसामर्थ्यलक्षणः सम्बन्धो न कल्पनीयः, प्रमाणाभावात्, अत्राह—स चेति ॥ अनुमायेति ॥ मन्त्रमवृद्धप्रवृत्तिः, संसर्गधीपूर्विका, स्वतन्त्रसंसृष्टव्यवहारत्वात्, मदीयाध्यक्षनिबन्धनव्यवहारवदित्यर्थः । भावस्य प्रतिबन्धस्तादात्म्यतदुत्पत्तिनियत इति यदुक्तम्, तद्विधत्तयति—न चेति ॥ चन्द्रोदयादाविति ॥ चन्द्रोदयेन समुद्रवृद्धिरनुमीयते, कृत्तिकोदयेन रोहिण्यासत्तिरनुमीयते । न तत्र तादात्म्यम्, विलक्षणस्वभावत्वात्, नापि तदुत्पत्तिः, अनभ्युपगमात्, असंभवाच्चेति भावः । प्रतिबन्ध[२]स्यैव धूमादेर्बोधकत्वदर्शनादर्थेनाप्रतिबद्धस्य शब्दस्य तद्धीजनकत्वमेव न सिध्येत्, अत्राह—न चाभिधेयेति ॥

१. तथेक्षते (क)

३. “व्य” इति नास्ति

२. शब्दविधायि क

४. सामर्थ्यसिद्धिः

॥ शब्दस्य ससर्गधीजननसामर्थ्याभावे प्रयोगानुपपत्तिः ॥

१यत्पुनर्विवक्षां तु सूचयत्येवेत्युक्तम्, तत्र पर्यनुयुज्यते—किं विवक्षामात्र-  
कार्यं शब्दः<sup>२</sup> अर्थव्यावृत्तविवक्षाकार्यो वा ? आद्ये न विशिष्टव्यवहारसिद्धिः,  
इति प्रयोगे वैयर्थ्यम् । द्वितीयेऽर्थस्यापि विशेषणतया कारणत्वापत्तावनुगतगो-  
त्वादेरसत्त्वविरोधे क्षणिकत्वक्षतिः । किञ्च शब्दस्यार्थव्यावृत्तविवक्षागमकत्वेऽर्थगमक-  
त्वमेवास्तु, लाघवात् । नचार्थः उपलक्षणम्, नित्यसङ्घटितत्वात्तेन विवक्षाया ।  
न च विवक्षाणामर्थगमकत्वम्, शब्दानामिव तासामप्यर्थप्रतिबन्धासिद्धेस्तुल्यत्वात् ।  
असत्यप्यर्थे विवक्षादर्शनात्<sup>३</sup> तादात्म्यतदुत्पत्त्योरनुपपत्तेः ॥

॥ शब्दस्यार्थेनाविनाभावप्रयोजकसम्बन्धाभावेनानुमाने प्रत्यक्षे वानन्तर्भावः ॥

३यच्चावाचि—शब्दोऽस्यार्थस्यानुमापक—इति, तदसत्, तादात्म्यतदु-  
त्पत्त्योरविनाभावप्रयोजकयोरभावे शब्दस्यार्थेन तदसम्भवात् । अनुपलब्धिरपि नाभाव-  
प्रयोजिकाऽपि विनात्र[नाविनाभावप्रयोजिकाऽत्र]सम्भवति, अभावविषयत्वात् ।  
भिन्नदेशत्वाद् भिन्नकालत्वाच्च [न] तन्निबन्धनोऽप्यविनाभावः । तस्मादविनाभावेन  
बोधकत्वस्यानुमानप्रयोजकस्याभावान्न शब्दः प्रत्यक्षवदनुमानम् । तथा च सामान्यो-

न विशिष्टव्यवहारसिद्धिरिति ॥ श्रोतृप्रवृत्तेरर्थधीनिबन्धनत्वादर्थसिद्धौ  
व्यवहारसिद्धे प्रयोगवैयर्थ्यमित्यर्थः । असत्त्वविरोध इति ॥ यदेवार्थक्रियाकारि,  
तदेव परमार्थसदित्यर्थक्रियाकारित्वस्य सलक्षणत्वादित्यर्थः । विषयविशिष्टविवक्षा-  
वेदकत्वकल्पनाद्वरं विषयस्यैवावेदक पदमिति कल्पनम्; लाघवात्, उभयसम्प्रतिपत्ते-  
श्चेत्याह—किं चेति ॥ नित्यसङ्घटितत्वादिति ॥ सविषयत्वेनैव विवक्षावेदन-  
नियमात्, उपलक्षणत्वेऽन्तरेणापि गोचर विवक्षा प्रतीयेत, हंसावगम इव राज-  
मन्दिरमित्यर्थः । शब्देभ्यो विवक्षा एव गम्यन्ताम्, ताः पुनरर्थान् गमयन्तु, तथाच  
न प्रागीरितगौरवम्, इति तन्मात्रपरिहारमाशङ्क्याह—न चेति ॥

चन्द्रोदये समुद्रवृद्ध्यादाविव देशकालभेदनिबन्धन शब्दार्थयोरविनाभावे  
भवेत्, अत आह—भिन्नेति ॥ शब्दो नानुमानमविनाभावानपेक्षया गमकत्वञ्च-  
रादिवदित्याह—तस्मादिति ॥ शब्दः, अनुमानम्, सम्बन्धज्ञानापेक्षया बोधकत्वादि-  
त्यर्थस्य व्यभिचारमाह—सङ्गतीति ॥

पाधौ बोधकत्वादित्यादिहेतुकलापेऽविनाभावबलेन बोधकत्वमुपाधिरुच्येय । सङ्गति-  
ज्ञानापेक्षितत्वं च शब्दसञ्जल्पितसविकल्पके व्यभिचरति ॥ यत्तुक्तम्—शब्दस्यापोहो  
विषयः—इति, तदुपरिष्ठात्रिरसिष्यत इत्यल वावटूकैर्विवादेन ॥

॥ लौकिकवाक्यानि मूलवाक्यापेक्षप्रमाणानुवाद , वेदवाक्य तु  
स्वतः प्रमाणमिति गुरुमतोपन्यास ॥

गुरुमतानुसारिणस्त्वेवमास्थिषत—वैदिकवचसामनपेक्ष्य मानान्तरं स्वार्थबोध-  
कत्वम् , अपौरुषेयत्वात् । लौकिकवाक्यानां तु पुरुषाशयदोषभ्रमा<sup>१</sup> शक्तिप्रमादनिदान-  
त्वेनानृतभूयिष्ठत्वादोषशङ्काकलङ्कितशक्तीनामनपेक्ष्य मूलमानं नाभिधेयबोधकत्वम् ।  
स्वगोचरप्रवृत्तप्रमाणपुरस्सररचनत्वनिश्चये तु स्वाभिधेयबोधकत्वम् । एतदेवामि-  
सन्धायामिहितम्—

“ शङ्क्यमानायथार्थत्वरचनं तेन पुनश्च ।  
श्रुतमात्रकमेवार्थं न तावन्निश्चयावहम् ॥  
यावद्वक्तुरविज्ञातपूर्वभावि प्रमान्तरम् ।  
विवक्षितार्थविषयमिन्द्रियार्थनिबन्धनम् ॥ ”

इति । केन तर्हि ज्ञानानुमानम् ? इति । उच्यते—यो वाक्यप्रयोगेष्वाशयादिदोष-

अवैदिकपक्षप्रतिक्षेपानन्तरं शब्दस्य लिङ्गभावेन गमकत्वमित्येतावता साम्येन  
बुद्धिस्थं वैदिकपक्षविशेषमुपक्षिपति—गुरुमतेति ॥ लौकिकवाक्यानि, मूलमानानपे-  
क्षाणि स्वार्थगमकानि, वाक्यत्वाद्वैदिकवाक्यवदिति, अत्राह—लौकिकेति ॥  
पुरुषाशयदोषः=विप्रलिप्सा, सम्यक् शब्दोच्चारणशक्तेरन्यशक्ति=अशक्ति । शब्द-  
स्यानपेक्षत्वेन बोधकत्वेऽपौरुषेयवाक्यत्व प्रयोजकमित्यर्थः । तर्हि लौकिकवाक्यानां  
विप्रलिप्सादिमूलत्वाभावनिश्चयासम्भवात् कदाचिदपि स्वार्थबोधकत्वं न सम्भवति,  
[इति] स्वकीयो व्याघातो भवति, अत्राह -- स्वगोचरेति ॥

गुरुमतत्वेनोत्प्रेक्षितमेतच्च गुरोर्मतमित्याशङ्कानिरासाय शांतिनाथपठित  
पठति—एतदेवेति ॥ श्रुतमात्रकमिति ॥ स[स्व]गोचरप्रकृतप्रमाणपुर[स्त]ररचनत्व-  
निश्चयरहितम् । केवलं श्रुतमित्यर्थः । वाक्यस्य स्वगोचरप्रतिपादकत्वे याऽनुपपत्तिः,  
सा वक्तृसमवायिज्ञानानुमानलिङ्गत्वेऽपि तुल्येति मन्यमानं शङ्कते—केनेति ॥  
आसवाक्य वक्तृज्ञानानुमाने लिङ्गमित्याह—उच्यत इति ॥ त्रिविधा एव प्रयोक्तारः  
—निरवद्यत्वेन विदिता , सावद्यत्वेन वा, अनिरूपितोभयरूपाश्चेति । तत्र प्रथमं प्रति

रहितोऽयमिति निरूपिततत्त्वभावः, तस्य वचनश्रवणसमनन्तरमस्मिन्नपि प्रयोग आश-  
यादिदोषरहितः, अयम्, तत्पुरुषत्वादिति यावन्नानुमीयते, तावद्यथा<sup>[र्थ]</sup>तात्पर्यनिश्चयो  
नास्ति, अयोग्यपदसन्निधानशङ्कापि नापैति, विस्मृततत्त्वभावस्य शङ्कोदयदर्शनात् ।  
यस्तु निरूपितविपरीतभावः, तस्य वचनाद् भ्रमादिरेवानुमीयते । अनिरूपितोभय-  
वाक्ये प्रथमं शङ्कैव, पश्चाद्देशकालादिना तत्त्वभावमनुगम्य भ्रमाद्यभावः, सम्यक्-  
ज्ञानं चानुमीयते । एव ज्ञानानुमाने ज्ञेयभूतवाक्यार्थस्यापि नान्तरीयकसिद्धत्वाद्  
वाक्य पश्चादनुवादकम्—इति ॥

॥ वेद इवान्वितस्वार्थाभिधानशक्तिप्रतिसन्धानसामग्रयेव  
लौकिकवाक्यबोधकत्वेऽपि । अतो वक्तृज्ञानं बहुविलम्बकारि न लिङ्गम् ॥

तदेतदतिस्थवीयः, आकाङ्क्षादिमत्प्रतियोग्यन्वितस्वार्थाभिधानशक्तिप्रतिसन्धान-  
मेव वेदे वाक्यार्थप्रतिपादनसामग्री । सा च लौकिकानामप्यविशिष्टा, इति कथमिव न

प्रक्रियामाह—वाक्येति ॥ तत्पुरुषत्वादिति ॥ एतद्वाक्यप्रयोक्ताऽयम्, आश-  
यादिदोषरहितः, देवदत्तत्वात्, पूर्वकालविशिष्टदेवदत्तवदिति वा, एतद्वाक्यम्,  
निरवद्यपुरुषप्रयुक्तम्, तत्पुरुषवाक्यत्वात्, प्राक्तनतदर्थवाक्यवदित्यर्थः । तात्पर्य-  
निश्चय इति ॥ सदर्थस्याभिप्राय इत्यवधारणमिति यावत् । अयोग्यपदेति ॥  
असत्सृष्टार्थवाचकशब्दानां सम्भूयोच्चारणशङ्केत्यर्थः । कोष्ठगत्याऽऽशयादिदोषरहित-  
वाक्यस्य प्रयोक्तृत्वभावावगमनपेक्ष्य बोधकत्वं किं न स्यात् ? अत्राह—विस्मृतेति ॥  
द्वितीयं प्रत्याह—यस्त्विति ॥ तृतीयं प्रत्याह—अनिरूपितेति ॥ देशकाला-  
दिनेति ॥ अस्मिन् देशे कालेऽस्य विप्रलिप्सादि न सम्भवति, प्रयोजनाभावात्,  
एतदर्थवगमे सम्भावितनिरवद्यप्रमाणकारणवत्त्वात्, पर्यालोच्यैव स्पष्टतरमर्थप्रतिपाद-  
कत्वाच्चेति वक्तुर्यथार्थवादित्वमवगम्येत्यर्थः । एतद्वाक्यम्, विप्रलिप्सादिमूलं  
न भवति, स्वगोचरप्रमाणमूलं च, निरवद्यपुवाक्यत्वात्, सप्रतिपन्नवदित्यर्थः ॥  
वक्तृज्ञानानुमानस्यानासम्बन्धनिरासोपयोगित्वात् स्वातन्त्र्येणैव शब्दस्य स्वार्थगमकत्व-  
शङ्का निराकुर्वन्निगमयति—एवमिति ॥

लौकिकपदानां सत्सृष्टस्वार्थप्रतिपादने मूलप्रमाणानपेक्षत्वं प्रतिपादयितुं  
वैदिकपदानां तत्प्रतिपादनसामग्रीमाह—आकाङ्क्षादीति ॥ सामग्री भवतीति शेषः ।  
किमतः ? अत्राह—सा चेति ॥ एव तावद्लोकवेदयोरेकरूपप्रयोजकसम्भवे तद्वैरूप्य-  
कल्पनं गौरवादयुक्तमित्युक्तम्, इदानीं लौकिकवाक्यस्य न लिङ्गत्वात् रामकत्वम्,

तानि वाक्यार्थं प्रतिपादयेयुः ? वक्तृज्ञानलिङ्गे तु वाक्ये सति स्वार्थविषयज्ञानमनु-  
मायार्थाभिधानशक्ति तावत्प्रतिसन्धाय वाक्यस्य वक्तृज्ञानेन व्याप्तिरप्यनुसन्धेया ।  
ततश्च विलम्बकारिणो लिङ्गस्य निर्णेतव्यं नावशिष्यते ॥ यथाहु —

“ अश्वैरपहृत को हि गर्दभैः प्रार्थितु क्षम ॥ ”

इति । <sup>१</sup>लौकिकवचसा शङ्काकुण्ठितशक्तीनामनपेक्ष्य मानान्तर नाभिधेयबोधकत्वमि-  
त्यप्यसाधु , यतश्चक्षुरादेरिव शङ्कितव्यमिचारादपि वाक्याद् वाक्यार्थप्रत्यय  
प्रथममुपजनित एव पश्चादन्यत शङ्कितव्यमिचारनिदानभूतभ्रमादिचतुष्टयाभाव-  
निश्चयात् प्रमाणमिति निश्चीयते ॥

॥ वाक्य चक्षुरादिवन्न सत्तामात्रेण ज्ञापकम् , किन्तु तदर्थव्यमिचारानु-  
सन्धानेनैव, इति तात्पर्यनिश्चयार्थं प्रमाणान्तरापेक्षा लौकिकशब्दस्य ॥

यदि मन्वीत—वाक्य तावन्न चक्षुरादिप[व]दपरासृश्यमान ज्ञापकम् , तत्र  
पदपदार्थसम्बन्धसवेदनतत्सरणाकाङ्क्षासन्निधियोग्यत्वपरामर्शतात्पर्यज्ञानानामभावेऽभि —  
धानमेव न स्यात् । यत्रापि ‘ नद्यास्तीरे फलानि सन्ति ’ इत्यादौ पश्चाद्व्यभिचार ,

विषयाभावादित्याह—**वक्तृज्ञानेति** ॥ स्वार्थप्रमाणपुरस्सरत्वं निर्दोषपुरुषवाक्यत्वे-  
नानुमेयम् । एव च तस्य स्वार्थत्वं तदभिधानशक्तिरस्यास्तीति प्रतिसन्धानमन्तरेण न  
स्यादिति तत्प्रतिसन्धानस्थितौ, तत एवार्थप्रतीतेर्वाक्यत्वस्य वक्तृज्ञाने व्याप्तिपक्ष-  
धर्मत्वानुसन्धानेन पश्चाद्वक्तोऽनुमानस्य सिद्धसाध्यतया वैयर्थ्यमित्यर्थ ॥ वाक्याद्  
वाक्यार्थज्ञानस्योत्पत्त्यर्थं मानान्तरापेक्षा, प्रामाण्यसिद्धयर्थं [वा] । नाद्य इत्याह—  
**यत इति** ॥ द्वितीये न लिङ्गान्तर्गमो वाक्यस्येत्याशयवानाह—**पश्चादिति** ॥  
अन्यतः=देशकालादित इत्यर्थ ॥

इन्द्रियस्याविदितस्य सत्तामात्रेणावेदकत्वादव्यभिचारवेदनमन्तरेणावेदकत्वं  
स्यात्, न तु शब्दस्यैतादृशो महिमा, विदितस्यैव वेदनहेतुत्वादिति वैषम्यं  
शङ्कते—**यदीति** ॥ प्रत्यक्षेतरमानस्य ज्ञातस्य ज्ञापकत्वेऽपि किं मूलप्रमाणापेक्षया ?  
अत आह—**तत्रेति** ॥ वृद्धान्तरव्यवहारे पदपदार्थसम्बन्धसवेदनेदानी[न्तन]तत्सरण-  
योग्यतादिप्रतिसन्धानसिद्धये मूलप्रमाणापेक्षेति भावः ॥ अनासप्रणीतनदीतीरादि-  
वाक्यात् स्वार्थाभिधानमन्तरेणापि मानान्तरं भवतीति, अत्राह—**यत्रापीति** ॥



तत्र वैकल्यात् प्रमाणज्ञान नोत्पद्यत इति विचार्यम् । वक्तृदोषैः <sup>१</sup>शक्ति प्रतिबध्यत इति चेत्, तर्हि प्राचीन विज्ञानमभिधानं न स्यात्, शब्दशक्त्यजन्यत्वात् । शब्द-शक्तिजन्य प्रमाणमभिधानमभिधीयते, तत्र धूमादिष्विव परामृश्यमानज्ञापकानां परामृश्यमानवैकल्याद् ज्ञानानुदय इति वाच्यम् । तत्र तात्पर्यनिश्चयेऽभिधानं भवति, तदनिश्चये नेत्याश्रयणीयम् । तदनिश्चयो विविधाभिप्रायाधीनत्वाद्वाक्यस्य— इति ॥

॥ तत्तद्विषयतात्पर्यज्ञानमादाय बोधकत्वे लोकवद्वेदेऽप्यनुवादकत्वापत्तिः ,

उभयस्याप्यनुवादविधयैव प्रामाण्यापत्तिः ॥

तदेतद् गगनग्रासकल्पम् । तथा हि—तात्पर्यवेदनस्य, विषयसवेदनस्य [वा] विषयसवेदननिदानत्वे निर्विषयं तात्पर्यं न शक्यसवेदनम्, इति विषयावच्छिन्न-तात्पर्यसवेदने विषयोऽपि सविन्नः, इति पश्चाद्वक्तृमानुमानं लोके, वेदे स्वातन्त्र्येण प्रतिपादनमनुवाद एवेति शब्दप्रामाण्याय विकीर्येत जलाञ्जलि ॥

एव च प्रागुक्तीतनयेन लोकवेदसाधारणसामग्र्यधीनैव शब्दार्थप्रतीतिः ।

अनाप्तत्वनिश्चये वाक्यात् प्र[अ]माद्यनुमानम्, तदनिश्चये शङ्काकुण्ठितशक्तित्वा-न्नाभिधेयबोधकत्वमित्यभिप्रायेणाह—तत्रेति ॥ अगृहीताभिसन्धिः शङ्कते—वक्त्रति ॥ परं स्वाभिसन्धिं विवृणोति—तर्हीति ॥ उक्तमुपपादयितु-मभिधानलक्षणमाह—शब्देति ॥ अनुवादस्य व्यावृत्त्यर्थं प्रमाणमिति विशेषणमेव [म् । एव चा]सत्त्वाधारणात् पुरा नाभिधानमित्युक्तम् । सम्प्रति तात्पर्यमज्ञात-मेवार्थप्रतीतिकारणमिति यद्वेदान्तिनो वदन्ति, तन्निरासार्थमाह—तत्र धूमेति ॥ व्याप्त्यादिमत्तया प्रतिसन्धीयमानतया बोधकस्य धूमादेः व्याप्त्यादिवैकल्यादबोधक-त्ववत्, शब्दस्यापि यद्विशिष्टतया प्रतिसन्धीयमानस्य बोधकत्वम्, तद्वैकल्यादबोध-कत्वमित्यर्थः । तथापि तात्पर्यधियोऽभिधेयधीहेतुत्वं कुतः ? अत्राह—तत्रेति ॥ पुत्राक्यस्याभिप्रायमूलत्वात्, तदनवगमे मा भूद्बोधकत्वम् । तदनिश्चय एव कुतः ? अत्राह—तदिति ॥ तस्मात्तात्पर्यनिश्चयार्थं मूलप्रमाणापेक्षेति भावः ॥

तात्पर्यस्य ज्ञातस्यार्थप्रतीतिहेतुत्वे लोकवद्वेदेऽपि तत्प्रसक्तौ शब्दप्रामाण्य-हानिः, अतः स्वाभ्युपगतशब्दप्रामाण्यपरिपालनायान्विताभिधानसामर्थ्यप्रतिसन्ध-  
नः

पश्चात् प्रवर्तमानलिङ्गस्यैवानुवादोऽयम्, इत्यतः “तथा चेत्थं प्रथमत एवार्थे निश्चिते निरस्ताशङ्काद् वाक्यात् स एवार्थोऽधिगम्यमानो नानुवादगोचरभावमतिवर्तेत” इति ब्रुवतो भवनाथस्य,

“तत्रार्थे निश्चिते पश्चात् सोऽर्थो वाक्यस्य गम्यते ।

तस्या दशाया वाक्यस्य तस्य स्यादनुवादता ॥”

इति गायतो गौडमीमासकस्य च “निर्णीतशक्तेर्वाक्यात् प्रागेवार्थस्य विनिर्णयाद् व्याप्तिस्मृतिविलम्बेन लिङ्गस्यैवानुवादिते”ति वदन्नुदयनः प्रतिवादी कर्तव्य । यत् नदीतीरे फलानि<sup>१</sup> इत्यादौ पश्चाद्व्यभिचारः, तत्र दुष्टा सामग्रीति मिथ्याधिय जनयति । ततो न प्राचीन विज्ञानमभिधानमपि समीचीनम् ॥

॥ शाब्दभ्रमस्थलेऽपि दोषसहकृतशब्दशक्तिजन्यत्व न विरुद्धम् ॥

<sup>१</sup>यत्तु—प्राचीन विज्ञानमभिधान न स्यात्, शब्दशक्त्यजन्यत्वात् इत्युक्तम्, तदयुक्तम्, दोषसहकृतशब्दशक्तिजन्यत्वात् । दोषस्य च प्राप्तकार्यनिरोधितया विपरीतकार्यकरत्वमख्यातिनिरसनेनावेदयिष्याम । यद् ज्ञातमर्थप्रतिपत्तिं जनयति, तस्य शङ्कितव्यभिचारस्य न तज्जनकत्वमित्यपि रिक्तम्, तादृशव्याप्तेरव्यभिचारस्मृत्यपेक्षप्रतीतिसाधनलिङ्गत्वप्रयुक्तत्वात्, अपरथा कथञ्चित् साधर्म्येण शब्देऽपि तदापत्तौ

मेव वाक्यार्थधीसामग्रीत्याह—एवं चेति ॥ इत्यत इति ॥ यस्मादेवं तस्मात् भवनाथस्योदयनः प्रतिवादी कर्तव्य इत्यन्वयः । तथा च=वक्तुमा[ज्ञा]नावगमात् प्रागबोधकत्वे वाक्यस्य, इत्थं प्रथमत एवार्थे निश्चिते—वाक्यलिङ्गेनानुमीयमान ज्ञानावच्छेदकत्वेनार्थेऽति[पि] निश्चिते । तत्रार्थ इति ॥ तस्मिन् वक्तृज्ञानानुमाने । पश्चाद् आशयादिदोषाभावनिश्चये । निर्णीतशक्ते =स्वार्थज्ञानानुमानायान्वितस्वार्थे शब्दानां शक्ति निश्चितवत् पुन इत्यर्थः । वाक्यस्य स्वातन्त्र्येणार्थप्रतिपादकत्वे-ऽनाप्तोक्तवाक्यादपि प्रमाणज्ञानमेव स्यात्, अविशेषात्, अत्राह—यत्नेति ॥

सत्या व्याप्तौ कथं रिक्तत्वम्, अत्राह—तादृशेति ॥ अव्यभिचार-स्मृतिमपेक्षत इत्यव्यभिचारस्मृत्यपेक्षम्, तत एव प्रमितिसाधनं यलिङ्गम्, तत्प्रयुक्त-त्वात्, तस्या व्याप्तौ लिङ्गत्वमुपाधिस्त्यर्थः । विपक्षबाधकेनैतद् द्रढयति—अपरथेति ॥ एतादृशस्येति ॥ अज्ञातशङ्कितव्यभिचारस्येत्यर्थः ॥

यद् अर्थप्रतिपत्तिं जनयति, तदज्ञातं शङ्कितव्यभिचार [न] जनयति, यथा लिङ्ग-  
मित्येतादृशस्येन्द्रियस्यार्थप्रतिपत्त्यजनकत्वप्रसङ्गात् ॥

॥ तात्पर्यज्ञानस्य नाभिधानसामग्र्या प्रवेशः, अन्यपरताशङ्कायामेव  
तन्निर्णयार्थं मीमांसाशास्त्रम् । लोकवेदयोरुभयत्र पदसामर्थ्याधीनमेव तात्पर्यम् ॥

<sup>१</sup>यत्पुनरगादि—वेदे पदार्थसामर्थ्याधीन<sup>१</sup> तात्पर्यम्, लोके त्वाप्ताभिप्रायाधीनम् ।  
विविधाभिप्रायाश्च नरा वाक्यं रचयन्तो दृश्यन्ते । भ्रमादिना तत्राशयदोषादिशङ्काया  
स्वार्थतात्पर्य[१]निश्चयादभिधानं न भवति—इति, तदभद्रम्, तात्पर्यनिश्चयस्याभिधान-  
सामग्रीनिवेशाभावस्य निवेदितत्वात्, अज्ञाततात्पर्यादेव शब्दादर्थप्रतिपत्तौ तस्यान्य-  
परत्वाशङ्कानिरासे तात्पर्यनिश्चयोपयोगात् । वेदवल्लोकेऽपि पदपदार्थसामर्थ्यं प्रयुक्तमेव  
तात्पर्यमुररीकरणीयम् । लौकिकशब्दा, नाभिप्रायाधीनतात्पर्या, शब्दत्वात्,  
वैदिकशब्दवत् । विपर्यये शक्तिमात्रस्य तात्पर्यप्रयोजकस्यानुगतैकरूपस्यसति  
सम्भवेऽनेकप्रयोजककल्पनागौरवं बाधकम् ॥

॥ वक्तृज्ञानात्प्राग्वाक्यार्थावगतौ तदनवगताबुभयत्रापि दोषान्न तात्पर्य-  
ज्ञानं कारणं शाब्दबोधे । अतो लौकिकवाक्यं न  
वक्तृज्ञानानुमापकमात्रम् ॥

किं च विमतिपदानि पदानि, स्मारितपदार्थसर्गधीपूर्वकाणि, अह[दु]ष्टपुरुष  
प्रणीतपदकदम्बकत्वात्, 'गामभ्याज' इति पदकदम्बकवदिति (वैदि<sup>१</sup>क<sup>२</sup>)वक्तृज्ञाना-

लौकिकवचसामित्यादिनोक्तमर्थतोऽनुवदति—यत्पुनरिति ॥ तात्पर्यधियो  
वाक्यार्थधीसामग्र्यामनिवेशे त्रय्यन्ततात्पर्यनिश्चयाय शारीरकारम्भो न भवेत्,  
अत्राह—अज्ञातेति ॥ यदुक्तं लौकिकवचसामभिप्रायाधीनं तात्पर्यवेदनमिति,  
तत्राह—वेदवदिति ॥

लौकिकवाक्यानां वक्तृज्ञानानुमापकत्वानुपपत्तिं तदीयानुमानशरीरप्रदर्शन-  
पुरस्सरमाह—किञ्चेति ॥

स्मारितपदार्थसंसर्गे परामर्शरूपे, तद्विशिष्टवक्तृज्ञानानुमानमुपपन्नमिति  
शङ्कते—स्यादिति ॥ परामर्शप्रत्ययस्य प्रमाणान्तरनिबन्धनत्वे तत एव वाक्यार्थ-

नुमानात्प्राग्वाक्यार्थोऽवगतः, अनवगतो वा ? आद्ये वाक्येनैव चेत् स्वार्थप्रतिपादनम्, तस्यानपेक्षत्वसिद्धिः । (अ) प्रमाणान्तरेण चेत्, तेनैव वाक्यार्थावगमात् वक्तृमा[ज्ञान]नानुमानानर्थक्यम् । द्वितीये तदवच्छिन्नमा[ज्ञान]नानुमानानुपपत्तिः, अगृहीतविशेषणाया विशेष्यावगतेरयोगात् ॥

॥ स्मारितपदार्थससर्गवक्तृज्ञानपूर्वकत्वानुमानोपपादनम्, तन्निरासश्च ॥

स्यान्मतम्—पदै पदार्थेषु स्मारितेष्वकाङ्क्षादिवशेन या[वाक्यार्थ]प्रतिपादन-योग्यतापरामर्शज्ञानमनुमीयते, <sup>१</sup>वाक्यार्थप्रतिपादनयोग्यतापरामर्शो वा ? नाद्यः, प्रागेवानुमानात् पदार्थानां प्रतिपन्नतयाऽनुमानवैयर्थ्यात् । द्वितीये वाक्यार्थविशेषितप्रतिपादनपरामर्शज्ञानानुमाने प्रागीरितरीत्या वाक्यार्थस्यापि प्रागेवावगन्तव्यत्वे गदित्वावधानिस्तारात्, समभिव्याहृतपदानां यादृगर्थप्रतिपादनयोग्यता, तादृगर्थज्ञानमनुमेयमित्यत्रापि तादृगित्युक्तार्थानवगमे तदवच्छिन्नज्ञानानुमानायोगात्, तस्य च प्रागनवगतस्यावगमे तदवगमस्य स्मृतित्वानुपपत्त्या <sup>२</sup>प्रमात्वापत्तौ तेनैव वाक्यार्थस्य विनिगमनादनुमानवैयर्थ्यतादवस्थ्यम्, स्मृतिप्रमाणातिरिक्तप्रतीतेरनङ्गीकारात् ॥ यदाह—‘प्रमाणं स्मृतिश्च प्रत्ययः’ इति ॥

॥ आसत्त्वसमूलत्वयोः प्रामाण्यप्रयोजकत्वे वेदाप्रामाण्यापत्तिः, निर्दोषत्वमुपयप्रामाण्यप्रयोजकम् । अनुमानमायुभ्यस्त समानम् ॥

अपि च यद्यासत्त्वं मूलप्रमाणं वा वाक्यस्याभिधानप्रयोजकम्, तदा

सिद्धेरनुमानवैयर्थ्यम्, शब्दनिबन्धनत्वे शब्दस्यानपेक्षत्वसिद्धिः, अत्राह—  
परामर्शतश्चेति(?) ॥ प्रागीरितेति ॥ अगृहीतविशेषणाया विशेष्यावगतेरयोगादित्युक्त्युत्तयेति यावत् । पदार्थज्ञानमनुमीयते, वाक्यार्थ[ज्ञान]ज्ञानं वेति न विशेषं ब्रूमः, किं तर्हि ? समानाधिकृतपदानां यादृगर्थप्रतिपादने योग्यत्वम्, तादृगर्थज्ञानानुमानम्, अतो न किञ्चिदनुपपन्नमित्याशङ्क्याह—समभिव्याहृतेति ॥

आप्तप्रणीतत्वम्, मानान्तरपुरस्सररचनत्वं वा शब्दानां नाभिधानप्रयोजकम्, अव्यापकत्वादित्याह—अपिचेति ॥ वेदवाक्यस्यापौरुषेयस्य निरस्तसमस्ताशङ्का-

१ नरामर्शो भवति, तद्विषय वक्तृज्ञानमनुमीयते । परामर्शश्च तर्कपर्यायः प्रमाणेति-कर्तव्यता प्रमाणकोटिः= इति, तदपि न, घटपटादिपदार्थमात्रं (ख)

२ प्रमाणत्वानुपपत्तौ

वेदेऽभिधानं न भवेत् । वेदवाक्यं तयोरनिश्चयेऽपि निर्दोषवाक्यत्वादभिधायकमिति चेत्, तर्हि वाक्यस्याभिधाने निर्दोषत्वमेव प्रयोजकम्, न मूलमानासत्वे, इति तदनवगमेऽपि निर्दोषत्वप्रसङ्गावगमादेव वाक्यमभिधीत । न च—  
लौकिकवाक्येषु तन्निश्चयात् पूर्वं व्यभिचारशङ्कैव न निर्वर्तत इति—साम्प्रतम्,  
तदनिवृत्तौ मूलमानानुमानस्याप्यनुपपत्तेः । लिङ्गमपि हि न शङ्कितव्यभिचार गमकम् ।  
[किञ्च] यदि लौकिकवाक्येऽनुमीय तज्ज्ञानावच्छेदकतया वाक्यार्थविधिवद् [रू]  
रीक्रियेत, वेदेऽपि तर्हि किं नानुमानतस्तत्सिद्धिः ? सम्भवति ह्यनुमान—एते पदार्थाः,  
मिथः ससर्गजुषः, निरस्तपुदोषाशङ्कैराकाङ्क्षादिमद्भि पदैः स्मारितत्वात्, आसगादि-  
तपदकदम्बकस्मारितपदार्थवत्—इति । तदुक्तम्—

“वाक्यार्थाऽनुमया लोके यदि, वेदे तदा न किम् ।

वेदेऽभिधानं सिध्येच्चेत् सिध्येल्लोके ततस्तराम् ॥”

इति । तस्माद् वाक्यार्थस्य सर्वत्रानुमेयत्वात्, शब्दप्रमाणसङ्कथा सङ्कटैव स्यात् ॥

॥ लैङ्गिकभ्रमासम्बालौकिकवाक्यानां लैङ्गिकत्वे न दोष इति शङ्का,  
लैङ्गिकभ्रमस्य प्रामाणिकत्वेन ततो नेष्टसिद्धिरिति परिहारश्च ॥

कश्चिदत्र कथञ्चित् परिहारकथामग्रथनात्—बाधितेऽपि नदीतीरफलससर्गे  
सममिव्याहारमहिम्नाऽस्ति तावत् ससर्गग्रहः । न च बाधिते विषये लैङ्गिकभ्रमो

कलङ्कस्य स्वार्थाभिधानेऽनपेक्षत्वमित्याह—वेदेति ॥ प्राप्ताप्राप्तविवेकेन निर्दोष-  
त्वमेव लोकवेदसाधारणं प्रयोजकमापतितमिति परिहरति—तर्हीति ॥ आसत्व-  
मूलमानयोरनिश्चये निर्दोषत्वं न शक्यनिश्चयम्, अत्राह—न चेति ॥ कुत  
एतत् ? अत्राह—तदिति ॥ तदेव विशदयति—लिङ्गमिति ॥ “तत्प्रमाण  
बादरायणस्यानपेक्षत्वादि”त्यौत्पत्तिकसूत्रावयवप्रतिपादितमनपेक्षशब्दप्रामाण्यं वेदेऽङ्गी-  
कृत्य न लौकिकवाक्यस्य मूलमानानुमापकत्वं स्वीकारार्हमित्याह—किञ्चेति ॥  
उक्तेऽर्थे [नीति] तत्त्वा विर्भा व कारवचनमुदाहरति—तदुक्तमिति ॥ प्रतिपादनाय  
शालिकनाथोक्तपरिहारमुत्थापयति—अत्रेति ॥ कथञ्चिदिति ॥ साक्षाच्छब्द-  
प्रामाण्यप्रतिपादनासामर्थ्येऽपि तदाभासप्रतिपादनद्वारेत्यर्थः । संसर्गग्रह इति ॥  
‘ससृष्ट्यवहारहेतुप्रत्यय इत्यर्थः । सरित्परिसरफलसत्ताससर्गासत्त्ववगच्छतोऽपि

ऽवकल्पते । न हि पाथसि पावकाभावमवगच्छतो बाधात् तदनुमानभ्रमो भवति । अतोऽस्य लैङ्गिकभ्रमत्वानुपपत्तेः प्रामाणान्तराभासत्वं वाच्यम् । तथैव प्रमाणान्तरशब्द[ब्दो]ऽपि क्वचित्सिद्धयति — इति, तदिदमसारम्, लिङ्गभ्रमप्रयुक्तलैङ्गिकभ्रमस्य सत्यपि बाधे'यावलिङ्ग भ्रमानुवृत्ते, सामग्र्या कार्याव्यभिचारात् । न च बाधाभावोऽपि तद्वेतु, तस्य लैङ्गिकभ्रमामात्रहेतोस्तदाभास प्रत्यहेतुत्वात्, पाथसि पावकारोपस्य बाष्पधूसारोप कारणमिति लिङ्गभूतधूमभ्रमनिवृत्तौ लैङ्गिकपावकभ्रमोऽपि निवर्तते । नदीतीरफलसर्गे तु नद्यास्तीरे फलानि सन्तीति समभिव्याहारदोषेण वाक्यार्थधीपूर्वक-वाक्यविशेषत्वरूपलिङ्गभ्रमोऽनुवर्तते, इति लैङ्गिकवाक्यार्थप्र [अ]मानुवृत्तेरप्युपपत्ति, इति सूक्त शब्दप्रमाणहानिर्वाक्यार्थस्यानुमेयत्वे—इति ॥

॥ शब्दस्य स्वतोऽनवद्यत्वेऽपि सभावितदोषपुरुषाभिव्यक्तत्वेन लौकिके शब्दे सदोषत्वसम्बन्धेन वेदवाक्ये लौकिकवाक्यसाम्यम् ॥

अथ — लोकेऽपि शब्दस्य महिम्ना धीहेतुत्वे शब्दसमवायिदोषाभावाद् व्यभिचारो न स्यात्, लिङ्गत्वे तु तदुपपत्तिरिति—उच्येत, तदपि न हृदयङ्गमम्,

सुरसरित्परिसरे सन्ति फलानी'ति वाक्याद् यत्र प्रत्ययः, तत्र लिङ्गाभासात् संभविष्यतीति, अत आह—न चेति ॥ परोक्षत्वात् प्रत्यक्षाभासत्वासम्भवे परिशेषादिदमायात मित्याह—अत इति ॥ क्वचिदिति ॥ वेद इत्यर्थः । बाधितेऽपि विषये ससर्गभ्रमस्य लिङ्गाभासादेव सम्बन्धेन शब्दाभाससिद्धिरिति परिहरति—तदिति ॥ लिङ्गभ्रमस्य लैङ्गिकभ्रमसामग्रीत्वादिति भावः । बाधाभावविशेषितलिङ्गभ्रम सामग्री, तत्राह—न चेति ॥ तस्येति ॥ पक्षधर्मत्वादिप[व]दबाधितविषयत्वस्यापि प्रमाभूतानुमिति-प्रयोजकस्य तदाभासप्रयोजकत्वासम्भवादिति भावः । नदीतीरफलसंसर्गाभावो-पगमे वाक्यत्वरूपलिङ्गभ्रमासम्बन्धेन ससर्गग्रहो लिङ्गाभासात् सम्भवेत्, अत्राह—नदीति ॥ समभिव्याहारदोषेणेति ॥ अससृष्टार्थपदाना सहोच्चारण तद्वदव-भासमानत्वं तदारोपप्रयोजकमित्यर्थः ॥

लौकिकवाक्यस्य वैदिकवाक्यस्येवानपेक्षस्य स्वार्थगमकत्वे क्वचिदपि मिथ्यार्थत्वात् न स्यादिति शङ्कते—अथेति ॥ समान पर्यनुयोग त्वत्पक्षेऽपि, अत्राह—लिङ्गत्व इति ॥ अबाधितविषयत्वरूपवैकल्यादित्यर्थः ॥

शब्दस्य स्वतोऽनवद्यत्वेऽपि सावद्यपुरुषेणामिव्यङ्ग्यत्वरूपशब्दनिष्ठदोषस्य शाब्दधीहेतु-  
दोष<sup>१</sup>त्वस्वीकारात् ॥

॥ सदभिप्रायमूलपदसघातवत्त्वहेतुकाभिधानानपेक्षामिप्रायसूचकत्वानुमानस्य  
व्यर्थविशेषणत्वेन सत्प्रतिपक्षसाध्यविशेषणवैयर्थ्यादिदूषणेन निरासः ॥

यदपि केनचित् प्रयोजि — विमतिपद वाक्यम्, अभिधानानपेक्षमभिप्राय-  
सूचकम्, सदभिप्रायमूलपदसघातत्वात्, सङ्केतपदवत्—इति, तदप्यचारु, सदभि-  
प्रायविशेषणकृत्याभावेन हेतोर्व्यर्थविशेषणत्वात् । अनासवाक्यमप्यभिप्राय सूचयत्येव ।  
तदसूचकत्वे न विमतिपदम्, अभिधानानपेक्षमभिप्रायसूचकम्, वाक्यत्वात्, वेद-  
वाक्यवदिति सत्प्रतिपक्षत्वात् । अथ सदभिप्रायसूचकमिति साध्यविशेषणादनासवाक्ये  
व्यभिचारवारणाय सदभिप्रायमूलविशेषणमिति, तदाऽभिप्रायसूचकमिति साध्ये बाध-  
सिद्धसाधनयोरभावेन साध्यविशेषणवैयर्थ्यात्[र्थ्यम्] ॥

॥ अभिप्रायमूलपदसघातत्वादिति हेतोरधुनिकवृद्धव्यवहारनिबन्धनपदार्थ-  
सम्बन्धबोधकवाक्ये व्यभिचार, तस्यापि पक्षत्वे तु बाधः ॥

अस्तु तर्हि अभिप्रायमूलपदसङ्घातत्वादित्येव हेतुरिति चेत्, न, आधुनिक-  
मध्यमवृद्धव्यवहारनिबन्धनव्यवहियमाणपदार्थसम्बन्धबोधकस्यावश्य<sup>२</sup>माभिधानिकत्वेना-  
भ्युपगन्तव्यतया तत्र व्यभिचारात्, अपरथा सङ्गत्यधिगतिविगमेन वेदे सम्बन्धग्रहण-

भ इ वि ण्णु भाषितमनुमानमनुभाषते—यदपीति ॥ व्यर्थविशेषणत्वादिति ॥  
वैदिकवाक्यव्यावृत्तेरभिप्रायमूलत्वविशेषणेन सिद्धत्वाद्वैयर्थ्यमित्यर्थः । अनासवाक्ये  
व्यभिचारवारणाय सदिति विशेषणम्, अत्राह—अनाप्तेति ॥ बाधितेऽर्थे कथ-  
मभिप्रायसंभवः ? अत्राह—तदिति ॥

विमतिपदम्, अभिधानानपेक्षमभिप्रायसूचकम्, अभिप्रायमूलपदसङ्घातत्वा-  
दिति प्रयोगशरीरं शङ्कते—अस्तिवति ॥ मध्यमनरचेष्टयानुमीयमानससृष्ट्याभिधायि-  
पदैर्व्यभिचार इत्याह—नेति ॥ अवश्यशब्दसूचितानुपपत्तिमाह—अपरश्चेति ॥  
मध्यमवृद्धव्यवहारस्य शब्दशक्तिनिबन्धनसम्बन्धबोधाधीनत्वाभावे पदानामन्विते शक्ति-  
लक्षणसम्बन्धबोधासिद्धेः, वेदे पृथक्सम्बन्धग्रहणाभावादबोधकत्वात्, अपौरुषेयत्वेन  
ज्ञानानुमानायोगादप्रामाण्यं स्यादित्यर्थः । विमतवाक्यम्, स्वार्थप्रमाणाधीनत्वेन,

1. हेतुत्वस्वीकारात् । (क)

2. तदसदभिप्रा

3. वदयामिषा

ज्ञानानुमानयोरभावेनाप्रामाण्यं स्यात् । प्रयोज्यचेष्टायां लैङ्गिकवीजन्यत्वेऽपि शब्दा-  
भिधायितया शाब्दत्वबालो बुध्यत इति चेत्, न, अन्यथाख्यात्यापत्तेः । प्रयोगमूल-  
ज्ञानानुमानानन्तरं प्रयोज्यवृद्धस्य वृद्धान्तरेरितवाक्यमनुवादकम्, अतो नान्यथाख्या-  
त्यापत्तिरिति चेत्, न, प्रयोज्यवृद्धस्याप्यनेन न्यायेनान्विताभिधानस्य प्राग<sup>१</sup>वगमा-  
दनुमानादनुवादानुपपत्तेः, अवगमे वा पश्चादनुमानात् ससर्गमनुभवतः प्राचीनाभिधान-  
सवेदनस्य मिथ्यात्वनिश्चयादनुवादोऽपि भ्रमः स्यात् । एतेन—अस्मिन् मते प्रथमा<sup>२</sup>व-  
गतशक्तिविरोधोऽप्युक्तः—मन्तव्यः । सम्प्रति वृद्धप्रयुज्यमानपदानामपि धर्मित्वे,  
तस्मिन्नेव भागे बाधः ॥

॥ ज्ञानानुमानात् प्रागनिश्चिततात्पर्यकत्वानुमाने सिद्धसाधनम् ॥

विमतिपदम्, ज्ञानानुमानात् प्रागनिश्चिततात्पर्य[क]म्, अनिराकृतसम्भावितान्य-  
तात्पर्यात्, तादृशवाक्यवदित्यनुमानान्तरं तु सिद्धसाधनत्वग्रस्तम्, तात्पर्यज्ञानस्या-

निरवद्यपुरुषवाक्यत्वात्, सम्मतवदित्यनुमीयमानवक्तृज्ञानावच्छेदकार्थधीनिबन्धनत्वे  
व्यवहारस्य, पदानां ससृष्टधीसामर्थ्यरूपसंबन्धबालो गृह्णातीति शङ्कते—प्रयो-  
ज्येति ॥ सिद्धान्तविरोधेन दूषयति—नेति ॥ लैङ्गिकनिबन्धनव्यवहारस्य  
शाब्दधीनिबन्धनत्वबोधादन्यथाख्यातिरित्युक्तमयुक्तम्, व्यवहारनिबन्धनधियः शाब्द-  
त्वस्यापि भावादिति चोदयति—प्रयोगेति ॥ परिहरति—नेति ॥ मध्यमनर-  
स्यापि स्वीयव्युत्पत्त्वस्थायां पदानां ज्ञानानुमापकानां ससृष्टस्वार्थाभिधान-  
सामर्थ्याग्रहादिदानीं तदनुवादो न स्यादित्यर्थः । मध्यमवृद्धोऽपि बाल्यावस्थायां  
वृद्धान्तरव्यवहारस्य लैङ्गिकज्ञानकार्यस्य शब्दानुविधायिनः शाब्दत्वमवगम्य शब्दान-  
ामन्विताभिधानशक्तिमवगच्छतीत्याशङ्क्याह—अवगमे वेति ॥ एव तावदभिप्राय-  
मूलपदसङ्घातत्वादिति हेतोर्व्यभिचारमुदीर्य, बाधमाह—एके[ते]नेति ॥

इदानीमुत्तमनरैः प्रयुज्यमानशब्दानां पक्षनिक्षेपाच्चतैर्व्यभिचारः, अत्राह—  
संप्रतीतिः ॥ विष्णु भट्टीयमेवानुमानान्तरं दूषयति—विमतिपदमिति ॥ अन्यता-  
त्पर्यस्य सिद्धमिति तत्परिहारायोक्तम्—संभावितेति ॥ तथाविधेन निश्चिततात्पर्येण  
व्यभिचारनिरासार्थमुक्तम्—अनिराकृतेति ॥ तादृशवाक्यवदिति ॥ श्वेतो [श्रो १]  
ध्यावत्सीत्कदिसङ्केतवाक्यवदित्यर्थः । वाक्यमनिश्चिततात्पर्यमर्थबोधकम्, मूलमज्ञज्ञानं



भिधानहेतुत्वानभ्युपगमात्, अनभिधानपदत्वोपाधिव्याधिग्रस्तत्वाच्च । विपर्यये च प्रयोग — विमितपद वाक्यम्, अनुमानानपेक्षमभिधायकम्, निर्दोषवाक्यत्वात्, अनासाप्रणीतवाक्यत्वाद्वा, वेदवाक्यवदिति ॥

॥ वाक्यार्थज्ञानानुमानस्य मननस्य वा विपरीतशङ्कानिरास उपयोगः,  
प्रत्यक्षानुमानशब्दप्रमाणलक्षण च ॥

न चात्रानुमान<sup>१</sup>स्यानिश्चिततात्पर्यत्वमुपाधि, साधनव्यापकत्वात् । अनुमाना-  
न्निश्चयासम्भवस्याभिहितत्वात् । कुल तर्हि वाक्यार्थगोचरविज्ञानानुमानस्योपयोग इति  
चेत्, तत्र मानान्तरविरोधाद्यथाप्रयोगमन्वितेषु पदार्थेषु तदभिधायिना शब्दानामि-  
तरेतरान्वययोग्यविभक्तिसम्बन्धितया संहत्य बुद्धौ सन्निधान शब्दाना दोष, तन्निरास-  
माले तदुपयोग इति ब्रूम ॥

तदुक्तम् —

“वक्तुमानं तु शब्दस्य प्राप्तदोषापनोदि हि” ।

इति । तस्मादज्ञातभावकारणजा प्रतीतिः प्रत्यक्षम्, व्याप्यदर्शनाद् व्यापके  
बुद्धिरनुमानम्, शब्दाज्ज्ञातादर्थे बुद्धिः शब्दमानम् ॥

त्वन्वयपरत्वादिशङ्कानिरासार्थमित्युपगमादित्यर्थः । ज्ञानानुमानात् प्रागनिश्चिततात्पर्यत्व  
तव सङ्केतपदत्वप्रयोजकम्, अतोऽन्यतरव्यप्यत्वासिद्धिरित्याह—अनभिधानेति ॥  
साधनव्याप्तिमुपपादयति—अनुमानेति ॥ विमतं वाक्यम्, स्वार्थमानपुरस्सरम्,  
निर्दोषपुरुषवाक्यत्वात्, सम्मतवदिति मूलज्ञानानुमान शब्दस्य पौरुषेयस्य स्वातन्त्र्य-  
पक्षेऽपीष्टम्, तदनुपयुक्त स्यादिति शङ्कते—न चा[कु]त्रेति ॥ नदीतीरे फलानी-  
त्यादिविप्रलम्भकवाक्ये, यानि पदानि तेषामसङ्गतार्थानां सङ्गतार्थप्रतिपादनयोग्यसप्त-  
म्यादिविभक्त्यन्तानां समूह पठितानां तथैव गृह्यमाणत्वदोषनिरासायोपयोग इत्याह—  
तत्रेति ॥ तत्र शब्दनिर्णयकृतां सप्रतिपत्तिमाह—तदुक्तमिति ॥

एव शब्दस्य स्वतन्त्रप्रमाणां प्रतिपाद्य, तल्लक्षणं वक्तुं तद्व्यवच्छेद्यप्रत्यक्षादि-  
लक्षणमाह—तस्मादिति ॥ [अभाव]प्रमाणव्यवृत्त्यर्थं भावविशेषणम्, व्याप्तिग्राहि  
व्यापकप्रत्यक्षं व्यावर्तयति—व्याप्येति ॥ असंभवपरिहारायोक्तम्—ज्ञातादिति ॥

॥ शब्दप्रमाणलक्षणस्य शब्दलिङ्गवक्तृज्ञानविशेषेऽतिव्याप्तिशङ्का-तन्निरासौ ॥

शब्दलिङ्गवक्तृविशेषानुमानेऽतिव्याप्तिः, भवति च बहिष्ठस्याध्ययनध्वनिश्रवणाद् भवनान्तर्वर्तिपुरुषविशेषानुमानमिति चेत्, शब्दज्ञानादेव वक्तृविशेषानुमानम्, उत व्याप्यत्वपक्षधर्मत्वाभ्यामुपेतशब्दज्ञानात् । आद्ये तदपि शाब्दमेवेति नातिव्याप्तिः, शब्दलिङ्गवक्तृविशेषानुमान इति स्ववचनविरोधश्च, व्याप्यस्य पक्षधर्मतया परामर्शो लिङ्गमिति तल्लक्षणान् । द्वितीयेऽपि नातिव्याप्तिः, ज्ञा<sup>१</sup>तशब्दमात्रजन्यत्वाभावात् ॥

॥ शब्दप्रमाणविभागः, तस्यानुमानातिरिक्तत्वोपसहारश्च ॥

तद् द्वेधा—अपौरुषेयजम्, पौरुषेयज चेति । तत्राद्य वेदवाक्यजनितम्, द्वितीयमाप्तवाक्यजमिति । तस्मात्—

अनुमाना<sup>१</sup>दन्यमान शब्दमानमिति स्थितम् ।

व्याप्यविज्ञानजादन्यज्ञानत्वाद् रूपबुद्धिवत् ॥ ३५ ॥

॥ इति न्यायचन्द्रिकायां शब्दस्यानुमानातिरिक्तप्रमाणत्वसमर्थनं सप्तमम् ॥

शब्दलक्षणस्यातिव्याप्तिः शङ्कते—शब्दलिङ्गेति ॥ स्ववचनविरोधः स्फुटयितुं लिङ्गलक्षणमाह—व्याप्यस्येति ॥ ज्ञातादिति ॥ शाब्दलक्षणविशेषणेन शब्दज्ञानातिरिक्तव्याप्त्याद्यवगमापेक्षानुमानव्यावृत्तेर्विवक्षितत्वान्नातिव्याप्तिरित्याह—द्वितीयेऽपीति ॥ शाब्दज्ञानम्, अनुमानं न भवति, व्याप्यदर्शनजज्ञानादन्यत्वात्, प्रत्यक्षवदिति स्वपक्षसाधनं निगमयति—तस्मादिति ॥

॥ इति न्यायचन्द्रिकाव्याख्यायां  
शब्दस्यानुमानातिरिक्तप्रमाणत्वसमर्थनं सप्तमम् ॥

## ॥ अथोपमानस्य प्रमाणान्तरत्वसमर्थनमष्टमम् ॥

॥ उपमानलक्षणम्, तस्य लक्ष्यसमन्वयश्च ॥

उपमितिरपि मानान्तरम् । तथाहि — सन्निकृष्टेनासन्निकृष्टस्य सादृश्यमिति-  
रूपमिति । तद्यथा—गामुपलभ्यारण्यमनुसरतो गवयदर्शनानन्तर<sup>१</sup>गोसदृशोऽयमिति  
सादृश्यज्ञानम्, तदनन्तरं च मदीया गौरनेन सदृशीति गवयसादृश्यविशिष्टगोज्ञान  
[च]भवति । तत्र गवयज्ञानमुपमितिकरणम् । गवयसादृश्यविशिष्टगोज्ञानमुपमिति ।  
गवयसादृश्यविशिष्टा गौ प्रमेयम् ॥

॥ सादृश्यस्यातिरिक्तपदार्थत्वसमर्थनम् ॥

न च—सादृश्यमेव नास्तीति—साप्रतम्, सदृशोऽयमित्यनुभवसिद्धत्वात् ।  
यथोक्तम्—“सादृश्यमिति हि सादृश्यमि”ति । न च द्रव्यादिव्यवचनान्तरभावात् सादृश्य  
नास्ति । सादृश्यासिद्धौ—सादृश्यम्, नास्ति, द्रव्यादिव्यतिरिक्तत्वादित्यादेरा-  
श्रयासिद्धत्वात्, सिद्धौ वा धर्मिग्राहकप्रमाणबाधात् । तदुक्तं शां. लि. क. <sup>२</sup>ना  
थेन—“सादृश्यदर्शनोत्थ सादृश्यविषयं ज्ञानमुपमानम् । विषयोऽस्य वृत्तिसिद्धो  
भिन्नो द्रव्यादिभावेभ्यः” इति ॥

## ॥ अथोपमानस्य प्रमाणान्तरत्वसमर्थनमष्टमम् ॥

उपमितेरिवागमस्यापि लिङ्गेऽन्तर्गतिः किं न स्यात्<sup>१</sup> अत्राह—उपमिति-  
रिति ॥ तदुपपादनाय तल्लक्षणमाह—तथा हीति ॥ स्मृतिव्यवच्छेदाय विभ्रमादि-  
व्यवच्छेदार्थं च मितिग्रहणम् । सदृशाविमाविति सन्निकृष्टयोः सादृश्यमिति  
व्यवच्छिनत्ति—सन्निकृष्टेनेति ॥ किमस्या. कारणम्<sup>२</sup> [तत्]दर्शयति—  
तत्रेति ॥

सादृश्यं द्रव्याद्यन्तर्भूतम्, अनन्तर्भूतं वा । आद्ये न पूर्वत्रिकान्तर्भूतम्,  
समवायस्यापि नित्यत्वादिना सामान्यादिसदृशत्वात् । तत एव नोत्तरत्रिकेऽपि ।  
तस्मान्नास्त्येव तत्, अत्राह—न चेति ॥ उक्तेऽर्थे गुरुवचनमुदाहरति—  
यथोक्तमिति ॥ द्वितीयं दूषयति—न च द्रव्येति ॥ सादृश्यम्, असत्,  
द्रव्यादिभ्योऽन्यत्वात्, षड्लक्ष्यप्रविच्छेदमेकवत्त्वात्, शशशृङ्गवत्, अत्राह—  
सादृश्येति ॥ सादृश्यदर्शनोत्थमिति ॥

॥ उपमानस्य प्रत्यक्षेऽनन्तर्भाव ॥

न च गवयसादृश्यविशिष्टगोज्ञान प्रत्यक्षफलम्, सादृश्यस्येन्द्रियसन्निकृष्टत्वेन प्रत्यक्षत्वेऽपि सादृश्यविशिष्टस्य गोरिन्द्रियासन्निकृष्टत्वेन सादृश्यविशिष्टगोज्ञानस्य प्रत्यक्षफलत्वानुपपत्तेः । न चेद स्मृतिरेव, पूर्वं गवयानवगतौ गवयसादृश्यविशिष्टस्य गोरनुभवात् ॥

त[स्मा]<sup>१</sup>द्रवयसादृश्यविशिष्टगोज्ञान मानान्तरम् । तत्साधनं च गोसादृश्य-विशिष्टगवयज्ञानमिति स्थितम् । तदुक्तम्—

“प्रत्यक्षेणोपलब्धेऽपि सादृश्ये गवि च स्मृते ।

विशिष्ट]स्यान्यतोऽसिद्धेरुपमानप्रमाणता ” ॥

इति ॥

॥ सादृश्यस्य पूर्वानुभूतस्य जात्याख्यस्य स्मृतिरेव ‘अनेन सदृशी मदीया गौरि’ति ज्ञानम्, न चेय मानान्तरमिति वा दी न्द्र शङ्का ॥

आह — नोपमान मानान्तरम्, सादृश्यविशिष्टगोपिण्डज्ञानस्य स्मृतित्वात् । अनुभूतमेव हि पूर्वं सादृश्य गोत्ववत् । यथा हि सकलगोव्यक्तिगतमप्येकगोव्यक्ति-ग्रहणसमये गोत्वमनुभूयते, तथा सकलगोव्यक्तिगत सादृश्यमप्येकगोग्रहणसम-येऽनुभूयत एव, योग्येन्द्रियसन्निकृष्टादेरुपलम्भकारणकलापस्य विद्यमानत्वात्, सादृश्यस्य च नित्यत्वे सत्यनेकसमवेतत्वेन जातित्वात्, अपरथा गवयेऽपि सादृश्यानु-

असन्निकृष्टेन सन्निकृष्टस्य सादृश्यदर्शनादुत्थमित्यर्थः । सादृश्यस्येन्द्रिय-सन्निकृष्टतया तद्विशिष्टगोपिण्डधियोऽपीन्द्रियजत्वान्नोपमितिर्ज्ञानान्तरम्, अत्राह— न चेति । इतरथा शब्दस्य श्रावणत्वेन तद्विशिष्टाकाशस्य श्रावणत्वापत्तेरित्याशयः । उपमितेर्मानान्तरत्वं भट्टवचनेन द्रव्यति—तदुक्तमिति ॥

वा दी न्द्रस्य चोद्यमुद्भावयति—आहेति ॥ सादृश्यस्य गोगवयसमवेतस्य प्रागननुभव[वात्]कथं स्मृतिः ? अत्राह—अनुभूतमेवेति ॥ सकलगोव्यक्तिगत-त्वात् सादृश्यस्य नैकगोव्यक्तिग्रहणे ग्रहणं स्यात्, अत्राह—गोत्ववदिति ॥ कात्स्नर्धेनाश्रयग्रहणमन्तरेण कथमेकपिण्डग्रहे गृह्यते ? अत्राह—योग्येति ॥ सामान्यस्य प्रतिव्यक्ति समाप्यवृत्तित्वात्, एकैकव्यक्तिप्रतीतौ प्रतीतिः स्यात्, न तु सादृश्यस्य, तस्याव्यक्ति इव प्रत्याश्रयमसमाप्तेः, अत्राह—सादृश्यस्येति ॥ सादृश्यम्, जाति,

पलम्प्रसङ्गात्—इति । तथाच पार<sup>१</sup>मर्षं सूत्रम्—“सोऽनपदेशः” इति । सः<sup>२</sup>उपमानादिः अनपदेशः=अप्रमाणम्, अपदेशशब्दस्य प्रमाणप्रतिपादकत्वात् । हेतुः, अप<sup>३</sup>देशः, लिङ्गम्, निमित्तम्, प्रमा<sup>४</sup>णम्, कारणमित्यनर्थान्तरमिति सूत्रकार-  
वचनादिति ॥

॥ सादृश्यज्ञानस्य स्मृतिव्यतिरिक्तस्य, अनुमानातिरिक्तस्य च  
प्रमाणान्तरत्वसमर्थनम् ॥

अत्रामिधीयते—

“सादृश्यावगमायोगाद् गवयावगमात् पुरा ।

तज्ज्ञानं न स्मृतिर्नो वा<sup>५</sup> लिङ्गात् व्यासयज्ज्ञतां गत<sup>६</sup> (१) ॥ ३६ ॥

न तावात् सादृश्यविशिष्टगोपिण्डज्ञानं स्मृतिः ; विशिष्टस्य प्रा<sup>७</sup>(ग)ननुभूतत्वात् ॥

॥ सादृश्यस्य गोत्वादिजातिरूपत्वनिरासः ॥

यत्तु गोत्ववदित्युदाहारि, तदसत् ; सादृश्यस्याजातित्वात् । तथाहि—  
भूयोऽवयवगुणमामान्य सादृश्यम्, उत सामान्यमात्रम् । न तावदाद्य<sup>८</sup>, केतकी-

तल्लक्षणवत्त्वात्, गोत्ववदित्यर्थः । काणादसूत्रं विवृणोति—स इति ॥

तज्ज्ञानमिति ॥ गवयसादृश्यविशिष्टगोज्ञानं न स्मृतिः । कुतः<sup>९</sup> गवयाव-  
गमात् पुरा तन्निरूप्यसादृश्यावगमायोगात्, तद्विशिष्टगोरननुभूतत्वात् ॥

अस्तु तर्हि लिङ्गादेव तज्ज्ञानम् । यथाहुः—भू ष ण कारादयः, तत्राह—  
नो वेति ॥ ३६ ॥

सादृश्यजातित्वाभावप्रतिपादनाय विकल्पयति—तथाहीति ॥ भूयो-  
ऽवयवगुणसामान्यमिति । भूयसामवयवानां गुणानां च सामान्यमित्यर्थः ॥

एव सादृश्यमजातिरिति प्रतिपाद्य[दि]ते[अनेन]सादृश्यमिति प्रतियोगिनि-

1 परमार्षं

2. सतु मानादि

3 न नास्ति

4 प्रमाणमित्यन्यन्तर “कारण । तदनन्तरं च मदीया गौरनेन सहशीति  
गवयसादृश्यविशिष्टगोज्ञानं भवति । तत्र गोसादृश्यविशिष्टगवयज्ञानमुपमितिकरणं गवयविशिष्ट-  
गोज्ञानम्” इति ख पुस्तके वर्तते ।

5 लिङ्गव्याप्त्यङ्गात् गतः,

6. “न” नास्ति

7. पृ. 280 प. 11

३६

गन्धसदृशः सर्पगन्ध इति निर्गुणनिरवयवगन्धयोरप्यबाधितसादृश्याध्यवसायात् । नापि द्वितीय , सामान्यादीनामवि[पि] ज्ञेयत्वास्तित्वादिसादृश्यदर्शनात् । अतः सादृश्यमन्यदेव प्रतियोगिनिरूप्यस्वभावमभावादिवत् । गोत्वस्य तु युक्तं प्रथमत एव ग्रहणं प्रतियोग्यनिरूप्यस्वभावम् , व्यक्त्या समानसामग्रीकत्वाच्च [ <sup>१</sup>सादृश्यस्य च पुनः प्रथमत एवोपलम्भसामग्र्यभावः , प्रतियोगिगवयग्रहणाभावात् ॥

॥ सादृश्ये जातिलक्षणायोगाद् न तद् जाति ॥

<sup>२</sup>यत्पुनः—सादृश्यस्य नित्यत्वे सत्यनेकसमवेतत्वेन जातित्वम्—इत्युक्तम् । तदयुक्तम् , समवायस्यैवानभ्युपगमात् समवेतत्वासिद्धेः , बहुषु विशेषेषु व्यभिचाराच्च । न चैतावता गवयेऽपि सादृश्यानुपलम्भप्रसङ्ग इति , प्रतियोगिप्रतीतिसहकृतचक्षु-रादिना तदुपपत्तेः ॥

॥ अतिरिक्तपदार्थस्य सादृश्यस्य प्रतियोगिनिरूप्यत्वैकवाद्यविरोधः ॥

<sup>३</sup>यदपि गवयादीनां सादृश्याप्रतियोगित्वम्—इत्युक्तम् , तत्केन कस्य सादृश्यम् ? अनेनास्य सादृश्यमित्यनुभवविरोधात् , वैधर्म्यस्याप्येव निष्प्रतियोगिकत्वप्रसङ्गाच्चो-पेक्षणीयम् । गवयस्य सादृश्यप्रतियोगित्वे गवयान्तरप्रतियोगिनोऽनुपलम्भे गवयेऽपि सादृश्यानुपलम्भप्रसङ्ग इति चेत् , सत्यम् , तदप्रतीतौ तत्प्रतियोगिक सादृश्य

रूप्यत्वानुभवाद् , गवयावगममन्तरेण सादृश्यानवगमः सिद्ध इत्याह—अत इति ॥ समानसामग्रीकत्वाच्चेति ॥ तुल्यज्ञापकज्ञाप्यत्वादित्यर्थः । प्रथमत इति ॥ धर्मिमात्रग्रह इत्यर्थः ॥

बहूनां विशेषाणां नित्यत्वे सत्यनेकवृत्तीनामजातित्वाच्च व्यभिचार इत्याह—बहुष्विति ॥ विपक्षबाधकासिद्धेरप्रयोग[जक]श्चेत्याह—न चेति ॥

गवयादीनां प्रतियोगित्वाभावात् प्रतियोगिनिरूप्यत्व सादृश्यस्यासिद्ध-मिति यदुक्तं वा दीन्द्रवार्तिके , तदनुवदति—यदपीति ॥ सादृश्यस्य गवयप्रति-योगिकत्वे बाधकान्तरं शङ्कते—गवयस्येति ॥ गवयान्तरप्रतियोगि[क]सादृश्यं न प्रतीयेत , गोप्रतियोगिक [वा । आद्ये]बाधमङ्गीकरोति—सत्यमिति ॥ द्वितीयं दूषयति—गोप्रतियोगिकमिति ॥ गवयधर्मिकस्य सादृश्यस्य गौः प्रतियोगी,

न प्रतीयत एव, गोप्रतियोगिक तु प्रतीयते, <sup>१</sup>अविरोधात् । न च—गवयादीना प्रतियोगित्वे सादृश्यस्य भेदप्रसङ्ग इति—वाच्यम्, गवा गोत्ववैधर्म्यस्य प्रतियोगि-  
तुरगादिना त[स]त्त्वेऽप्येकत्वात्, सादृश्यस्यैकत्वे प्रमाणाभावाच्च ॥

॥ सादृश्यविशिष्टगोशानस्य पूर्वं गवयस्याननुभूतत्वान्न स्मृतित्वम् ॥

यदप्यपरमीरितम्—[स]प्रतियोगि[क]त्वेऽपि प्रतियोगिज्ञान विना निर्विकल्प-  
कोपपत्ते, सविकल्पक एव प्रतियोगिज्ञानस्य कारणत्वात्, गोगवयाव[दि]गतखुर-  
त्व<sup>(१)</sup>पुच्छत्वा<sup>(२)</sup>दिमत्त्वस्य वा सादृश्यपदवाच्यत्वात्, तेषां च पूर्वमेवानुभूतत्वेन  
स्मरणोपपत्तेः, सादृश्यविशिष्टगोशान स्मृतिरेव—इति, तदपि न भद्रम् । प्रतियोगिज्ञानं  
विना निर्विकल्पकस्याप्यनुपपत्ते, सादृश्यनिर्विकल्पकम्, न प्राथमिकप्रतियोगिनिर-  
पेक्षम्, तत्सापेक्ष वा, सादृश्यप्रत्यक्षत्वात्, सविकल्पकप्रत्यक्षवदिति प्रयोगात् । न  
खलु सविकल्पक एव प्रतियोगिज्ञानं कारणमिति प्रमाणमस्ति । अवयवगत[<sup>१</sup>खुर-  
पुच्छादिमत्त्वस्य सादृश्यपदवाच्यत्वमपि निरवयवगन्धादिसादृश्यप्रदर्शनेनापास्तम् ।  
तस्मात् प्रागनवगतत्वात् सादृश्यविशिष्टगोशान न स्मृतिः । मदीया गौ.  
एतत्सादृश्यवती,] खुरपुच्छादिमत्त्वात्, एतद्गवयवत् इत्यनुमानादस्तु तत्सिद्धिरिति  
चेत्, न, साध्यविकल्पाद् दृष्टान्तस्य । न ह्ययं गवय एतत्सादृश्य । अन्यस्यान्येन  
सादृश्यं वैसादृश्य वा, न स्वेनैव, प्रसिद्धिविरोधात् ॥

गोधर्मिकस्य गवय इति स्वीकारे सादृश्यनानात्वप्रसङ्ग इति, अत्राह—नचेति ॥  
अश्वमहिषादिप्रतियोगिनानात्वेऽपि गोत्वस्य वैधर्म्यस्य यथैकत्वम्, तद्या[द्व]त्सा-  
दृश्यस्याप्युपपत्तेरित्याह—गवामिति ॥ सादृश्यस्यैकत्वमङ्गीकृत्योक्तम्, न तदपी-  
त्याह—सादृश्यस्येति ॥

तदीयग्रन्थोक्तमेवानुवदति—यदपीति ॥ [स]प्रतियोगि[क]त्वेऽपीति ॥  
गवयादीनामिति शेषः । प्रतियोगिज्ञानस्यानुयोगिज्ञानकारणत्वात् कथं तदन्तरे-  
णोपपत्तिः ? अत्राह—सविकल्पक इति ॥ सादृश्यनिर्विकल्पकम्, प्रतियोगि-  
ज्ञानजन्यम्, सादृश्यज्ञानत्वात्, तत्सविकल्पकवत्, अत्राह—गोगवयेति ॥  
सविकल्पकप्रत्यक्षे यः प्रतियोगी, न तन्निरपेक्षमित्युक्ते बाधः, अत उक्तम्—प्राथ-  
मिकेति ॥

<sup>१</sup>यदपि—मदीया सा गौरनेन सदृशीति स्मृतिरेवेयम्, प्रत्यक्षेण प्रागनुभूत-  
त्वादिति <sup>२</sup>भासर्वज्ञीयम्—मतम्, तदसत्, 'अनेन सदृशी'ति विशिष्टप्रत्ययो-  
ऽयम् । न च विशिष्टः प्रागनुभूतः, विशेषणगवयस्य प्रागनुभवात् । एव च  
कथमननुभूतगोचरविज्ञानं स्मृतिरिति वदन् विदग्धगोष्ठीषु नापत्रपेतः ?

॥ मदीयगोसदृशो गवय इति प्रतीतिर्गवयसादृश्यस्मृतिविशिष्टेन्द्रियजन्या,  
अतो गवयानुभवोऽपेक्षित इति शङ्कातन्निरासौ ॥

स्यादेतत्—मदीयया गवा सदृशोऽयं गवय इति प्रतीतिर्भवति । किमस्या  
केवलमिन्द्रिय कारणम् ? पिण्डबालस्मृतिसहकृतम् ? सादृश्यमात्रविशिष्ट<sup>३</sup>पिण्डस्मृति-  
सहकृतं वा ? गवयसादृश्यस्मृतिसहकृतं वा ? नाद्य[द्वितीयौ,] [अ]दृष्टगोपिण्डारण्य-  
केन्द्रियेण, महिषादिपिण्डस्मृतिसहकारिणा वा तत्प्रसङ्गात् । न तृतीयः, यत्किञ्चि-  
त्सादृश्यविशिष्टस्मृतिसहकृतेन्द्रियेण तत्प्रसङ्गात् । तुरीये गवयसादृश्यविशिष्टगोपिण्ड-  
दर्शनमुपेयम्, अन्यथा विशिष्टस्मृतिर्न स्यात्, अदृष्टे स्मृत्ययोगादिति, मैवम्,  
किमसन्निहितप्रतियोगिकसादृश्यविशिष्टसन्निहिताप्रतीतिरेव वा, <sup>४</sup>एतत्सादृश्यविशिष्ट-

वा दीन्द्रादिमतमेवानुमानमनुवदति—मदीयेति ॥ गवयसादृश्यविशिष्ट-  
गोपिण्डस्य प्रागनुभूतत्वमवश्याभ्युपेयमिति मन्वानः प्रत्यवतिष्ठते—स्यादेत-  
दिति ॥ 'गोसदृशोऽयम्' इति गवयावगममात्रेण गवयसादृश्यविशिष्टगोपिण्डस्य कथं  
प्रागनुभवसिद्धिः ? इति । तदुपपादनाय विकल्पयति—किमिति ॥ पिण्डमात्रेति ॥  
अवधीरितगवयसादृश्यपिण्डस्मृतिसहकृतमित्यर्थः । गवयसादृश्येति ॥ गवयेन  
सादृश्यस्य गोपिण्डस्य, सः गवयसादृश्यः, तत्स्मृतिसहकृतमित्यर्थः । अदृष्टेति ॥  
न दृष्टो गोपिण्डो येनारण्यकेन, तदिन्द्रियेण, तत्प्रसङ्गात् = गोसदृशगवयप्रतीति-  
प्रसङ्गादिति प्रथमकल्पस्य निरासहेतुः । महिषादीति—द्वितीयकल्पस्येति विवेकः ॥  
गवयसादृश्यविशिष्टगोस्मृत्यनुपपत्त्या सिद्धे[द्धं] तस्य प्रागनुभूतत्वमित्याह—तुरीय  
इति ॥ वस्तुतः सादृश्यवतः स्वरूपेण स्मृतिसहकृतेन्द्रियम्, असन्निकृष्टेन सन्नि-  
कृष्टस्य सादृश्यप्रतीतौ कारणमित्याशयेन परिहरति—मैवमिति ॥ कारणविकल्पानु-  
पपत्त्या प्रतीतिरेव यथार्था नास्तीति विवक्षितम्, उत कार्यविशेषेण कारणविशेषो  
विवक्षित इति विकल्पयति—किमसन्निहितेति ॥ तत्प्रतीतिरिति ॥ असन्नि-

१. पृ. २५४ प. २

३. मिश्र (क)

४. विशिष्टतत्त्वमिति

२. हा

४. कुण्डलित भागः क पुस्तके नास्ति



स्मृतिसहकृतेन्द्रियेण [वा] तत्प्रतीतिः ? नाद्य , अनुभवकलहावतारात् । अनुभव-  
कलहे वा गवय एव न प्रतीयत इति ब्रुवति, नेत्रनिमीलात् किमन्यदुत्तरम् ? द्वितीये  
कथमितरेतराश्रय<sup>१</sup>गान्न विभेषि ? तथाहि—गवयसादृश्यविशिष्टगोपिण्डस्मृतौ  
तत्सहकृतेन्द्रियेण गोसादृश्यविशिष्टगवयग्रहणम् , ततश्च गोसादृश्यविशिष्टगवय-  
स्मृतिसहकृतेन्द्रियेण तत्सादृश्यविशिष्टगोग्रहणमिति । तस्मात् यथा वस्तुस्थित्या  
भिन्नस्य स्वरूपप्रतीत्या ततो भेदग्रहणम् , तथा वस्तुन सादृश्यवत् स्वरूपस्मृता-  
विन्द्रियेण तत्सादृश्य दृश्यत इति स्वीकारे किमवद्य पश्यसि ? गवयादर्शने  
तत्सादृश्यदर्शनमनुभवविरुद्धं च ॥

॥ सादृश्यमात्रस्य प्रतियोगिनिरपेक्षस्य निर्विकल्पज्ञानशङ्का, तदसम्भवपरिहारश्च ॥

अथ दर्शनस्य निर्विकल्पकत्वान्न विरोध , निर्विकल्पकेन हि प्रत्यक्षेण  
गवयदर्शनात् पूर्वं तत्सादृश्य गोपिण्डस्थमुपलब्धम् , तेन तदोपलब्ध्यमिमानी न भवति,  
प्रथमगोपिण्डोपलम्भकाले गोत्वोपलम्भवदिति — चेत् , न , प्रतियोगिनिरपेक्षसादृश्य-  
निर्विकल्पकस्य प्राक् प्रतिषेधात् ॥

हितसादृश्यविशिष्टसन्निहितप्रतीतिः स्यादित्यर्थः । प्रथमकल्पदूषणमनङ्गीकारपरास्तम् ,  
द्वितीयस्यैवेष्टत्वात् , अत्राह—द्वितीय इति ॥ तत्सादृश्यविशिष्टगोग्रहण-  
मिति ॥ धर्मिसादृश्यविशिष्टप्रतियोगिस्मरणस्य प्रतियोगिसादृश्यविशिष्टधर्मिग्रहणहेतु-  
भावाभ्युपगमादिति भावः । स्वाभिप्रायमिदानीं तद्दर्शनसिद्धनिदर्शनेनाविष्करोति—  
तस्मादिति ॥ न[ग]वयसादृश्यविशिष्टगोपिण्डस्य प्रागनुभूतत्वं युक्तिविरुद्धम् ।  
सप्रत्यनुभवविरुद्धं चेत्याह—गवयेति ॥

सविकल्पकसादृश्यप्रत्ययस्यैव प्रतियोगिप्रतीतिसापेक्ष(त)या निर्विकल्पक-  
तत्प्रतीतौ नानुभवविरोध इति शङ्कते—अथेति ॥ मतभेदान्न पुनरुक्तिरिति  
द्रष्टव्यम् ॥

प्रतियोगिनिरपेक्षसादृश्यनिर्विकल्पकदर्शनमभ्युपेत्याह—किञ्चेति ॥ निर्वि-  
कल्पकेन गवयविशिष्टतया सादृश्यस्या[न]नुभवात् = विशेषणस्य गवयस्यासन्निहितस्य  
तदानीमग्रहादित्यर्थः । सादृश्यमात्रस्य निर्विकल्पकगृहीतस्य स्फुरणात् स्मृतित्वम् ,

किञ्चानेन सदृशीति गवयविशेषणत्वप्रतीतेः कथं स्मृतित्वम् ? एवं हि सविकल्पकप्रत्यक्षस्य<sup>१</sup> प्रसङ्गः, तुल्ययोगक्षेमत्वात् ॥

॥ उपमानस्यार्थापत्त्यामन्तर्भावशङ्कातन्निरासौ ॥

यदन्यदुदितम्—नोपमान मानान्तरम्, अर्थापत्तिस्तत्सिद्धेः । यद्यनेन सदृशी सा न स्यात्, ततस्तया सदृशोऽयं नोपलभ्येत, सादृश्यस्योभयनिष्ठत्वात् । उपलभ्यते चायं तथा सदृश इति, तदसत्, असन्निहित[सादृश्य]धी[ ] स्मृतिरिति प्रतिज्ञाविरोधात् । किञ्च किं सन्निहितसादृश्यस्यासन्निहितसादृश्य व्यापकं प्रमितम् ? नो वा ? आद्ये न तावत् प्रत्यक्षेण, इन्द्रियासन्निकृष्टत्वात् । न लिङ्गेन, व्याप्यदर्शनात् । नागमेन, तदभावेऽपि दर्शनात् । नार्थापत्तिः [तः,] तदन्तरेणानुपपद्यमानादर्शनात् । द्वितीये नैतत्सादृश्यस्यानुपपत्तिः । न ह्यव्यापकवस्त्वन्तरमन्तरेण वस्त्वन्तरस्यानुपपत्तिरिति प्रसक्ते[क्ति] । तस्मान्नार्थापत्तितोऽपि तत्सिद्धिः ॥

॥ तस्मादयं दीर्घ इति प्रतीतिबलाद् अस्मादयं ह्रस्व इति प्रतीतिवदेक-  
सादृश्यज्ञानादन्यसादृश्यज्ञानं नार्थापत्तिः, वैषम्यात् ॥

अथ तस्मादयं दीर्घ इति प्रतीतावसात्स ह्रस्व इति प्रतीतिर्यथाऽर्थापत्तिफलम्,

अत्राह—एवं हीति ॥ तुल्येति ॥ निर्विकल्पकविषयस्य सविकल्पके प्रतीतेरित्यर्थः ॥

भूषण ग्रन्थस्थचोद्यान्तरमनुवदति—यदन्यदिति ॥ पूर्वापरपराहत्या परिहरति—तदसदिति ॥ असन्निहितसादृश्यधियं स्मृतित्वं न सिसाधयिषितम्, किन्तु [तू]पमानस्य मानान्तरत्वनिराकरणम्, अतो न विरोध इति, अत आह—किञ्चेति ॥ सन्निहितसादृश्यस्य = असन्निहितप्रतियोगिकसन्निहितधर्मिकसादृश्यस्य, असन्निहितसादृश्यम् = सन्निहितप्रतियोगिकमसन्निहितधर्मिक सादृश्यमित्यर्थः । व्याप्यदर्शनादिति ॥ असन्निहितसादृश्यस्याप्रत्यक्षत्वेन तन्निष्ठव्याप्तिग्रहायोगादित्यर्थः । तदन्तरेणेति ॥ असन्निहितसादृश्यमन्तरेण । त्वत्पक्षेऽर्थापत्तेरविनाभाव-मूलकत्वाद् अविनाभावग्रहस्य निरस्तत्वात्, अनुपपद्यमानव्याप्यदर्शनाभावादित्यर्थः । नो वेत्युक्तविकल्पेऽर्थापत्तेरनुदयमाह—द्वितीय इति ॥

सन्निहितेनासन्निहितसादृश्यप्रतीतेरर्थापत्तिप[फ]लत्वं दृष्टान्तबलेन शङ्कते—  
अथेति ॥ चेदित्यथेत्युक्तच[प]र्यन्तं चोद्यानुवादार्थम् । सादृश्यस्य सामान्यरूपस्य

अस्मात्तस्य ह्रस्वत्वमन्तरेण तस्मादस्य दीर्घत्वानुपपत्तेः, एवमस्य तत्सादृश्यानुपपत्त्या एतत्सादृश्यं तस्य गम्यत इति चेत्, न, दृष्टान्तसिद्धेः, प्रतियोगिनिरपेक्षत्वात् तद्गतपरिमाणं पूर्वमुपलब्धमिदानीमेतदुपलम्भानन्तरं पूर्वोपलम्भसंस्कारादेः तदुपलम्भसंस्कारसद्वृत्तात् स्मर्यते—यथा वर्णोपलम्भसंस्कारैः सम्भूयैकस्मृतिजनने वर्णसङ्घातवाद्प्रतीतिरिति स्वीकारात् ॥

॥ वैधर्म्यज्ञानस्य प्रमाणान्तरत्वनिरासः, तस्यानुपलब्ध्वावन्तर्भावत् ॥

वैधर्म्यज्ञानं तर्हि प्रमाणान्तरं स्यादिति चेत्, न, गवयनिष्ठधर्माभावो महिषे वैधर्म्यमनुपलब्ध्या गम्यम्, अभावत्वात्, तन्मात्रनिष्ठ महिषत्वादिकमपि पूर्वं गृहीतमेतद्गृहणानन्तरं स्मर्यते, तस्य च वैधर्म्यरूपत्वं गवयनिष्ठत्वाभावः [रूप]मनुपलब्धैवानुभूयते, इति क्लृप्तकरणादुपपत्तौ मानान्तरकल्पनागौरवायोगात् ।

॥ सादृश्यज्ञानस्यानुमानेऽनन्तर्भावस्योपसंहारः ॥

सा गौः, अनेन सदृशी, स्वप्रतियोगिकसादृश्येनास्यावच्छेदकत्वात्, स्वसादृ-

गोगवयगतस्यैकत्वात्तदन्तरेण तदनुपपत्त्या तत्प्रतीतावात्माश्रयस्तवेति दूषयति—नेति ॥ विषमश्च दृष्टान्त इत्याह—दृष्टान्तेति ॥ वैधर्म्यं स्पष्टयति—प्रतियोगीति ॥ पूर्वोपलम्भसंस्कारात्तन्मात्रसरणं स्यात्, न त्वसात्स इति प्रतियोगिविशिष्टसरणम्, अत उक्तम्—एतदुपलम्भेति ॥ भिन्नार्थगोचरसंस्काराणां निरपेक्षस्मृतिकारणानां सम्भूय विशिष्टस्मृतिजनकत्वमयुक्तम्, अत्राह—यत्न[थे]ति ॥ तद्गतपरिमाणमिदानीं स्मर्यत इति स्वीकारादित्यन्वयः ॥

साधर्म्यापरपर्यायसादृश्यमितेर्मानान्तरत्वे वैसादृश्यवैधर्म्यमितेरपि मानान्तरत्वापत्तेः, तेषां प्रामाणी[प्य] न स्यादिति शङ्कते—वैधर्म्येति ॥ द्वेषा वैधर्म्यम्—तद्धर्म्यन्तरनिष्ठधर्माभावः, तन्मात्रनिष्ठधर्मश्चेति । प्रथमं प्रत्याह—नेति ॥ द्वितीये वैधर्म्यविशिष्टस्यापि मानान्तरगम्यतेत्याह—तन्मात्रेति ॥ वस्तुवृत्तापेक्षमात्रग्रहणम् । स्मर्यत इति ॥ विरोधस्यापि संस्कारोद्बोधकत्वादित्यर्थः । महिषत्वस्यापि सामान्यस्य तद्रूपेण पूर्वप्रतीतस्य तद्रूपेण स्मृतिः स्यात्, न तु गवयादिभ्यो वैधर्म्यरूपेण, गवयादिप्रतीत्यभावेन पूर्वं वैधर्म्यरूपेणाग्रहणात्, अत्राह—तस्य चेति ॥

अथापि नोपमानस्य मानान्तरत्वम्, लिङ्गान्तर्गतत्वोपपत्तेरिति शङ्कते—सेति ॥ अवच्छेदकत्वादित्युक्ते दण्डादौ व्यभिचारः, अत उक्तम्—सादृश्येनेति ॥

इयेन[यत्]स्यावच्छेदकम्; तत्रैव सदृशं दृष्टम्, यथा आत्रन्तरमित्यनुमानात्  
तत्सिद्धिरिति चेत्, न, अप्रसिद्धविशेषणत्वात्, दृष्टान्ते साध्यसाधनोभयवैकल्याच्च ।  
न हि दृष्टन्तस्योभयवैकल्ये सामान्यतोदृष्टोऽपि साधीयान् ॥

॥ प्रतियोग्यन्तरग्रहस्याश्रयसन्निकर्षमात्रेणासन्निकृष्टेऽपि  
सादृश्यस्मृतिरनुपपन्नेति शङ्का, तत्परिहारश्च ॥

कन्दली कारस्तु—मदीया गौरेनेन सदृशीति ज्ञान स्मृतिरेवेति प्रतिज्ञा-  
योक्तवान्—सादृश्यं हि सामान्यवत् प्रत्येकव्यक्तिसमाप्तम्, न सयोगवदुभयत्र  
व्यासक्त वर्तते; गोपिण्डस्यादर्शनेऽपि वने गवयव्यक्तौ गोसदृशोऽयमिति प्रतीत्यु-  
त्पादात् । यथोक्तम्—

“सामान्यवच्च सादृश्यमेकैकत्र समाप्यते ।

प्रतियोगिन्यदृष्टेऽपि यस्मात्तदुपलभ्यते ॥”

इति । प्रत्येकं परिसमाप्तत्वे च सादृश्यस्य यद्यपि ग्रहणाभावाद् गवयसदृशोऽयमिति  
पूर्वं प्रतीतिर्नासीत्, तथापि स्वाश्रयसन्निकर्षमात्रभाविनी सादृश्यप्रतीतिरुद्भिच्चित्तैव,  
यथा—प्रतियोग्यन्तरग्रहे कस्मादिदं दीर्घम्’ इदं ह्रस्वमिति प्रत्ययाभावेऽपि स्वाश्रय-  
सन्निकर्षमात्रेण परिमाणस्य स्वरूपतो ग्रहणम् । कथमन्यथा देशान्तरं गतं प्रतियोगिनं  
गृहीत्वाऽस्मादीर्घं ह्रस्वमिति वाऽध्यवस्यति ? यदि गवि पुरा सादृश्यमिन्द्रिया-

महिषान्तरस्य सादृश्येनावच्छेदकमहिषे व्यभिचारं वारयति—अस्येति ॥ सन्निक-  
हितगवयेनासन्निकृष्टगोसादृश्यस्याप्रसिद्धत्वादप्रसिद्धविशेषणं पक्षाभास इत्याह—  
नेति ॥ उभयवैकल्याच्चेति ॥ स्वसादृश्येनेति स्वपदेन गोपरामर्शात् । सामान्यतो  
व्याप्तेर्विवक्षितत्वाच्च विशेषरूपानुगमापेक्षा, अत्राह—न हीति ॥

प्रतिव्यक्ति[व्यक्ति ?] समाप्यवृत्तित्वेऽपि सादृश्यस्य प्रतियोगिघटितत्वेन प्राग-  
[न ?]वगमादर्शनेन सदृशो[नै ?]ति धीर्न स्मृति, अत्राह—प्रत्येकं परिसमाप्तत्वे  
वेति ॥ इन्द्रियसन्निकृष्टे गोपिण्डे समवायमात्रेण सादृश्यग्रहणे दृष्टान्तमाह—  
यथेति ॥ परिमाणस्य निष्प्रतियोगित्वादाश्रयसन्निकृष्टमात्रेण ग्रहणं स्यात्, न तु  
सादृश्य[स्य] प्रतियोगिनिरूप्यत्वात्, अत्राह—यदीति ॥ गवयसन्दर्शन[स]-

पातमात्रेण न गृहीतम्, सम्प्रति गवयेन गृहीतम्, [तदा] गवयदर्शनादेव गव्येव च स्मरणमित्युभयनियमो न स्यात्, अविशेषात्—इति, तदुक्तम्, सादृश्य-प्रतियोगिप्रतीतिमात्रमन्तरेण प्रतीत्यभावनियमात् । गोपिण्डस्यादर्शनेऽपि गोसदृशोऽयमिति प्रतीयत इति स्ववचनविरोधाच्च ॥

॥ परिमाणसादृश्ययोर्विशेष ॥

परिमाण पुनराश्रयमात्रग्रहणे गृह्यत इत्युक्तमेवाधस्तात् । समीरितञ्च ति मि रा रि णा—किञ्चिद्वस्त्वाश्रयमात्रग्रहणापेक्षम्, किञ्चित् स्वाश्रयप्रतियोग्यु-भयग्रहणापेक्षम् । परिमाण ह्याश्रयमात्रग्रहणापेक्षम्, प्रतियोग्यग्रहणेऽपि पूर्व[पूर्व] परिमाणव्यवहारदर्शनात् । सादृश्यग्रहण तूभयग्रहणापेक्षमेव, केवलाश्रयमात्रग्रहणे पूर्व सादृश्यव्यवहारादर्शनादिति । तस्मात्, पूर्वमगृहीतमेव सादृश्यम्, निर्विकल्पकेन<sup>१</sup> गृहीतत्वेनाप्रत्यभिज्ञानात् । स्मृतिनियमश्च वस्तुतः सादृश्यप्रतियोगित्वादुपपन्नः । तदेव सन्निकृष्टेनासन्निकृष्टस्य सादृश्यमित्युपमान मानान्तरमिति स्थितम् ॥

मुद्बुद्धसंस्कारप्रसूतगोस्मरणात् प्रागपि गवये च[न]सादृश्यं न गृहीत प्रतियोगिनि-रूप्यत्वादेव यदि, तर्हि मदीयया गवा सदृशोऽय गवय इति प्रतीतिसिद्ध्यर्थं गवयदर्श-नादेव गव्येव चेति नियमद्वयं त्वयाऽभ्युपेयम्, तन्न स्यात्, सदृशदर्शनस्य सदृशान्तरे स्मृतिजनकत्वा[योगा]दित्यर्थः । गवयानवगमे तत्प्रतियोगिकसादृश्यं गवि पुराऽनव-गतमिदानीं स्मर्तुमयोग्यमिति परिहरति—तदिति ॥ प्रतीतिमात्रेति प्रत्यक्षादि-तत्प्रतीतिविशेषनिरासः । तेन गोरप्रत्यक्षत्वेऽपि तत्स्मृतिमतो वने गवये तत्सादृश्य-प्रतीतिरित्यर्थः । गोपिण्डस्यादर्शनेऽपि गोसदृशोऽयमिति प्रतीत्युत्पादादिति यदुक्तम्, तद् दूषयति—गोपिण्डस्येति ॥

अदर्शनमिति प्रतीत्यभाव उच्यते, प्रत्यक्षत्वाभावो वा । आद्ये स्ववचन-विरोधः । द्वितीये सादृश्यस्य प्रतियोगिनिरूप्यत्वमविरुद्धमित्यर्थः । निर्विकल्पकेन प्रतियोगिप्रतीतिनिरपेक्षेण पूर्वं सादृश्यं गृहीतमिदानीं स्मर्यतामित्याह—निर्वि-कल्पकेनेति ॥ उभयनियमो न स्यादिति यदुक्तम्, तत्राह—स्मृतीति ॥ यथा वस्तुतो भिन्नस्य स्वरूपेण ग्रहणं भिन्नतया धर्मिग्रहणे प्रयोजकम्, अपरथेतरत-राश्रयात्, एवमत्राप्येत्यर्थः ॥

॥ उपमानफल सङ्गतिग्रहमात्रमिति शङ्का ॥

ये त्वाहुः—अनवगतसङ्गतिसंज्ञासमभिव्याहृतवाक्यार्थस्य सङ्गिन्यनुसन्धान-  
मुपमानम्, यथा गौस्तथा गवय इति श्रुतातिदेशवाक्यस्य गोसदृशपिण्डमनुभवत.  
स्मरतश्च वाक्यार्थम्, असौ गवयशब्दवाच्य इति संज्ञासङ्गिसम्बन्धपरिच्छित्ति-  
र्भवति, सोपमानफलम्—इति, तदाह—

“सम्बन्धस्य परिच्छेद संज्ञायाः संज्ञिना सह ।

प्रत्यक्षादेरसाध्यत्वादुपमानफलं विदुः ॥”

इति । तदेतत्[तदपि] स्वसाहसप्रकटनमात्रम्, अनुमानादेव तत्सिद्धे । यो यत्रासति  
वृत्त्यन्तरे प्रयुज्यते, स तस्य वाचक, यथा गोशब्दो गोजातीयस्य । प्रयुज्यते  
चायमसति वृत्त्यन्तरे प्रतिभासमानजातीये इति ॥

एव स्वाभिमतमुपमानलक्षणमुपपाद्य तद्दृढीकरणाय लक्षणान्तरं दूषयितु-  
मुपन्यस्यति—ये त्विति ॥ अनवगता सङ्गतिर्यस्याः संज्ञाया सा, अनवगतसङ्गति-  
संज्ञा, तथा समभिव्याहृतस्य=सहपठितस्य वाक्यस्य योऽर्थः तस्यानुसन्धानमिति  
लक्षणम् । संज्ञिनीति ॥ संज्ञासङ्गिसम्बन्धप्रमा फलमिति दर्शयति । अनुसन्धान-  
मुपमानमित्युक्ते सोऽयं घट इत्याद्यनुसन्धानेऽतिव्याप्तिः, अत उक्तम्—वाक्यार्थ-  
स्येति ॥ (तथोक्तम् ?) महति कानने शतं हस्तिनस्तिष्ठन्तीति वाक्यार्थानुसन्धानेऽति-  
व्याप्तिः परिहरति—अनवगतेति ॥ गवयशब्दः अत्रानवगतसङ्गतिः, तेन  
समभिव्याहृताप्तवाक्यार्थानुसन्धानमिति विशदीकुर्वन्नाह—यथा गौरिति ॥ उ द-  
य ने नैतदुदितमित्याह—तदाहेति ॥

संज्ञाया अनवगतसङ्गतित्वं किं सर्वैः ? उत येन केनचित् ? उतोपमातृमात्रात् ?  
नाद्यः, अतिदेशकेन विदितत्वात् । न द्वितीयः, महति काननं इत्यादिवाक्यार्थानु-  
सन्धानेऽतिव्याप्तेः । न चरमः, उपमानसिद्धावुपमावृत्तिः, तत्सिद्धौ तेनान(२)व-  
गतेत्यादिलक्षणसिद्धयोपमानसिद्धिरिति परस्पराश्रयादिति दूषयति—तदपीति ॥  
प्रत्यक्षादेरसाध्यत्वादिति हेतुश्चासिद्ध इत्याह—अनुमानादेवेति ॥ ली ला व ती-  
कारोक्तमनुमानं दर्शयति—यो यत्नेति ॥ गवयशब्दः, प्रतिभासमानजातीयवाचकः,  
वृत्त्यन्तरमन्तरेण प्रतिभासमानजातीये प्रयुज्यमानत्वादिति प्रतिज्ञादिकं द्रष्टव्यम् ।

॥ सङ्गतिग्रहस्यानुमानफलत्वान्नोपमानफलत्वम् , किन्त्वन्यसादृश्यज्ञान-  
मेवोपमानफलमित्युपसहारो ली ला व ती कारनिरासपूर्वकम् ॥

न चासि<sup>१</sup>द्धि , मुख्यानुपपत्ति विनोपचारस्यासम्भवात् , सादृश्यवति प्रयोगस्य  
कल्पनागौरवापत्तिहेतुत्वात् , व्यक्तिषु प्रयोगस्यानन्त्यदूषितत्वात् , नूनमयमेत-  
ज्जातीयाभिधानाय प्रयुज्यत इति निश्चयोपपत्तेः । नचेदेवम् , उपमानेऽपि वृत्त्यन्तर-  
निमित्तान्तरविषयप्रयोगसम्भावनायामपेक्षितासिद्धिप्रसङ्गादिति ॥

॥ इति न्यायचन्द्रिकायामनुमानाद्यतिरिक्तोपमानसमर्थनमष्टमम् ॥

उपचारप्रयोगसम्भवात् । असति वृत्त्यन्तर इति विशेषणासिद्धौ हेतु , अत्राह—  
न चेति ॥ कुत ? अत्राह—मुख्येति ॥ गवयशब्दस्य मुख्यार्थप्रतीतौ तत्र  
मानान्तरविरोधे सत्युपचार स्यादित्यर्थः । तथापि सन्दिग्धासिद्धि , एतज्जातीयवा-  
चकत्वेन प्रयुक्त इति निश्चयानुपपत्ते , अत्राह—सादृश्यवतीति ॥ गोसादृश्यविशिष्टे  
प्रयोगस्य गवयशब्दसम्बन्धस्य कल्पनाया प्रतियोगिनो गोपदार्थस्य सादृश्यधर्मस्य  
धर्मिणो गवयस्य चेति तृती[त्रित]यस्यापि गवयशब्दार्थत्वकल्पनागौरवप्रसङ्गा-  
दित्यर्थः ॥ गवयशब्दस्य मुख्यार्थप्रतीतौ तत्सम्बद्धार्थान्तरे वृत्त्यन्तरसिद्धि ,  
ततश्चासति वृत्त्यन्तर इति हेतुसिद्ध्या मुख्यार्थसिद्धिरिति परस्पराश्रयस्तवापीत्या-  
शङ्क्याह—न चेदिति ॥ प्र[वृ]त्त्यन्तरप्रयोगः = उपचारप्रयोगः , निमित्तान्तर-  
विषयप्रयोगः , गोसादृश्यविशिष्टविषयप्रयोगो व्यक्तिविषयश्च , तत्सम्भावनाया सत्याम-  
पेक्षितासिद्धिः , गवयशब्दः सज्ञा , प्रतिभासमानजातीयः सज्ञीति सज्ञासज्ञिसम्बन्ध-  
प्रमोपमानफल न सिद्धयेदित्यर्थः ॥

॥ इति न्यायचन्द्रिकाव्याख्यायामनुमानाद्यतिरिक्तोपमानसमर्थनमष्टमम् ॥

॥ अथ न्यायचन्द्रिकायामर्थापत्तिप्रमाणान्तरत्वसमर्थनं नवमम् ॥

“परलक्ष्मप्रतिक्षेपादुपमान न्यरूपम् ।

अथावसरसम्प्राप्तमर्थापत्तिं प्रचक्ष्महे ॥ ३८ ॥

॥ अर्थापत्तिलक्षणम् ॥

॥ षोढा तद्विभाग, तस्य सोदाहरणं प्रपञ्चश्च ॥

प्रमितार्थान्यथानुपपत्त्या यदर्थान्तरकल्पनम्, साऽर्थापत्तिः । सा षोढा—  
प्रत्यक्षपूर्विका, अनुमानपूर्विका, श्रुतपूर्विका, उपमानपूर्विका, अर्थापत्तिपूर्विका,  
अभावपूर्विका चेति । तदुक्तम्—

“प्रमाणषट्कविज्ञातो यत्रार्थोऽनन्यथा भवन् ।

अदृष्टं कल्पयेदन्यत् साऽऽर्थापत्तिरुदाहृता ॥”

इति । कृशानुकायसम्पर्कात् काये दाहसवेदनात् कृशानोर्दाहशक्तिरस्तीति विज्ञानम्—  
प्रत्यक्षपूर्विका । आहुश्च—

“तत्र प्रत्यक्षतो ज्ञातादाहात् दहनशक्तता”

इति । देशान्तरप्राप्तिर्लिङ्गकेनानुमानेनाऽऽदित्ये गतिमनुमाय तदन्यथानुपपत्त्या  
गमने शक्तिरस्यास्तीति यद् विज्ञानम्, साऽनुमानपूर्विका ।

तदुक्तम्—

“बह्वेदनुमितात्सूर्ये यानात् तच्छक्तियोगिता”

इति । “पीनो देवदत्तो दिवा न भुङ्क्ते” इति श्रुत्वा रात्रौ भुङ्क्ते इति वाक्यशेष-  
कल्पना श्रुतार्थापत्तिः । यथाहु —

“पीनो दिवा न भुङ्क्ते चेत्येवमादिवच श्रुतौ ।

रात्रिभोजनविज्ञानं श्रुतार्थापत्तिरुच्यते ॥”

॥ अथ न्यायचन्द्रिकाव्याख्यायामर्थापत्तिप्रमाणान्तरत्वसमर्थनं नवमम् ॥

अर्थापत्तिलक्षणमाह—प्रमितेति ॥ अनुमानव्यवच्छेदायोक्तम्— अन्यथानुप-  
पत्त्येति ॥ भ्रान्तिप्रतीतानुपपत्त्याऽर्थान्तरकल्पनमर्थापत्त्याभासं व्यावर्तयति—  
प्रमितार्थेति ॥ अर्थापत्ते षड्विधत्वे भट्टवचनं पठति—तदुक्तमिति ॥  
अनन्यथाभवन्निति ॥ उपपादकमन्तरेणानुपपद्यमान इत्यर्थः । क्रमेणोदाहरति—  
कृशानुकायेति ॥ गतिमनुमायेति ॥ आदित्यस्य देशान्तरप्राप्तिः, गतिपूर्विका,



इति । गवयदर्शनादेतादृशो गौरित्युपमानेन गवि सादृश्यमुपमाय तदन्यथानु-  
पपत्त्योपमानज्ञानं प्रति ग्राह्यशक्तिरस्तीति यद्विज्ञानम्, सोपमानपूर्विका । वदन्ति च—

“ गवयोपमिता या गौस्तज्ज्ञानग्राह्यशक्तता । ”

इति । गोशब्दोच्चारणे सत्य[न]न्यथासिद्धार्थप्रत्ययानुपपत्त्या वाचिका  
शक्तिस्तावत् प्रतीयते, पुनरर्थापत्तिप्रमितवाचकशक्त्यन्यथानुपपत्त्या शब्दस्य स्थायित्व  
प्रतीयते, साऽर्थापत्तिपूर्विका । आहुश्च—

“ अभिधानप्रसिद्धा[द्वय]र्थमर्थापत्त्याऽवबोधितात् ।

शब्दे<sup>१</sup> वाचकसामर्थ्यात् तन्नित्यत्वप्रमेयता ॥ ”

इति । योग्यानुपलब्धिप्रमितचैत्राभावविशिष्टगेहाद् बहिश्चैत्रभान<sup>३</sup>मभावपूर्विका[म्] ।  
उक्तं च—

“ प्रमाणाभावविज्ञातचैत्राभावविशेषितात् ।

गेहाच्चैत्रबहिर्भावसिद्धिर्वास्त्वित्यात्विह दर्शिता ॥

तामभावोत्थितामन्यामर्थापत्तिमु<sup>४</sup>दाहरेत् ॥ ” इति ।

॥ अर्थापत्तेर्न मानान्तरत्वम्, किं त्वनुमान एवान्तर्भाव इति भूषणकाराक्षेपः,  
तत्र हेतुदुर्वचत्वदुष्टत्वादिना परिहारश्च ॥

ननु नार्थापत्तिर्मानान्तरम्, अविनाभावबलेनार्थप्रतिपादकत्वादिति ।  
क एवमाह<sup>२</sup> ननु भो भूषणो भणति— देवदत्त, बहिस्तिष्ठति, जीवनसम्बन्धित्वे

देशान्तरप्राप्तित्वात्, चैत्रग्रामप्राप्तिवदित्यर्थः । उत्क्षेपणादीनामूर्ध्वदेशादिगमनरूप-  
त्वान्न व्यभिचारः । ग्राह्यशक्तिरिति ॥ सादृश्यविशिष्टगोपिण्डस्येत्यर्थः । वाचिका  
शक्तिः । गोशब्दस्येति शेषः । प्रमाणाभावेति ॥ योग्यानुपलब्धिरित्यर्थः ॥

अर्थापत्तिः, अनुमानान्न भिद्यते, सम्यगविनाभावेनानुभवसाधनत्वात्, धूमादि-  
वदिति चोदयति—नन्विति ॥ चैत्राभावविशिष्टगेहाद्बहिः तत्सत्त्वावगमप्रयोगादसिद्धो  
हेतुरिति शङ्कते—क इति ॥ मृतपुरुषेण व्यभिचारो मा भूदित्युक्तम्—जीवनेति ॥  
गृह इति सप्तम्या यदधिकरणत्वमुच्यते, तदनुपलभ्यमानत्वादित्यत्र विशेषणतयोक्ता  
नुपलब्धिं प्रति किं वा विशेष्यतयोक्तम्, देवदत्तं प्रति, किं वा प्रत्यक्षाभिमत  
यत्तत्रासत्त्वम्, तत्प्रतीति विकल्पार्थः । उपलब्धिप्राक्प्रध्वसाभावयोरालम्-

1 ज्ञान 2 शब्दो 3 भावमभाव (क)

4 कुण्डलान्तर्गतस्य स्थाने एव वर्तते “ मानानान्तरमपि ज्ञानाभावे ”

सति गृहेऽनुपलभ्यमानत्वात्, तदन्यपरिदृष्टपुरुषवदिति, असारमेतत्, सप्तम्या गृहस्याधिकरणत्वमनुपलब्धिं प्रति विवक्षितम्, उत देवदत्तं प्रति, किञ्चित् तदसत्त्वं प्रति । आद्ये स्पष्टाऽसिद्धिः, अनुपलब्धेरात्मधर्मत्वेन गृहाधिकरणत्वाभावात् । उपलब्ध्यत्यन्ताभावो गृहेऽप्यस्तीति चेत्, हन्त ! जीवनसम्बन्धित्वे सति गृहनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोग्युपलब्धिगोचरत्वादिति हेतुः पर्यवस्येत् । एवं च गृहावस्थितचैत्रेण व्यभिचारः । द्वितीयेऽप्यसिद्धिः, तदा देवदत्तस्य तन्निष्ठत्वाभावात् । तृतीये पक्षधर्मत्वासिद्धिः, गृहावच्छिन्नतदसत्त्वस्य देवदत्तवृत्तित्वानुपपत्तेः । एतेन—बहिर्देशे चैत्रस्तिष्ठति, गृहाभावे सति विद्यमानत्वात्, य एवम्, स तथा, यथाऽहमिति न्यायमुक्तावल्यामु<sup>१</sup>दितमनुमानं निरस्तम् ॥

तथाप्येकत्र स्थितस्य पुंसोऽन्यत्राभावप्रतिपादिकार्थापत्तिरनुमानमेव । तथा हि—विवादविषया सर्वे देशा, देवदत्तशून्या एव, देवदत्तावष्टब्धोदितदेशव्यतिरिक्तदेशत्वात्, सन्निहितदेशवदिति चेत्, न, हेतोरर्थे[र्थे] व्यावृत्तिः प्रमिता, न वा । आद्ये येन प्रमीयते, तेनैव तेषां देवदत्तशून्यत्वसिद्धेरनुमानं वैयर्थ्यात्, सिद्धसाधनात् । द्वितीये हेत्वसिद्धेः । देवदत्तावष्टब्धा, ते देशा, सन्निहितदेशव्यतिरिक्ततल्लोकदेशत्वात्, सम्मतदेवदत्तावष्टब्धदेशवदिति, सप्रतिपक्षसाधनत्वाच्च । न चापि सवादिवचनविरोधः, देशकालपुरुषान्तरभावविसर्वादस्यायोग्यस्य तदभावनिश्चयासम्भवादपि सवादित्वामिद्धेः । अयं देवदत्तः, रात्रिभोजी, दिवाभोजनरसायनादिसिद्धिरहितत्वे सति पीनत्वात्, उभयप्रतिपक्षनक्तभोजिवदित्यनुमानाद् न श्रुतार्थापत्तिर्भिद्यत

गतत्वेऽपि तदत्यन्ताभावस्य गृहेऽपि भावान्नासिद्धिरिति शङ्कते—उपलब्धीति ॥ अत्र दूषणं दर्शयितुं पर्यवसितमर्थमाह—हन्तेति ॥ एतेनेति ॥ गृहावच्छिन्नतदसत्त्वविशेषितहेतोरपक्षधर्मत्वेनेत्यर्थः । जीवतो यदस्तित्वं गृहावच्छिन्नमनुपपत्त्या यदन्यत्तासत्त्वं कल्पयति, तल्लिङ्गान्तर्गतमिति तद्दृष्टान्तेन बहिःसत्त्वकल्पकं लिङ्गमेव स्यादिति शङ्कते—तथापीति ॥ देवदत्तावष्टब्धदेशव्यतिरिक्तदेशत्वस्य हेतोः देवदत्तानधिष्ठितसर्वदेशेषु वृत्तिः प्रमिता, नो वेति विकल्पयति—नेति ॥ देवदत्ताधिष्ठितदेशस्य समीपदेशे चन्द्रलोकादौ च व्यभिचारवारणाय हेतुविशेषणम् । देवदत्तावष्टब्धदेशातिरिक्तदेशेषु स नास्तीत्यविसर्वादिपुरुषवचनापहृतविषयमेतत्, अत आह—न चेति ॥

इति चेत् न, विग्रीव , अनानत इति श्रुतिप्रतिपन्नत्रिदशेश्वरेण व्यभिचारात्,  
विग्रीव =स्थूलग्रीव , अनानत =कस्यचिदप्यप्रणत । अयं देवदत्त , न रात्रिमोजी,  
सम्प्रतिपन्नरात्रिमोजनव[ द्य ]तिरिक्तत्वात् , सप्रतिपन्नदिवानियतभोजनवदिति  
सत्प्रतिपक्षत्वाच्च ॥

॥ प्रत्यक्षदृष्टान्तेनार्थापत्तेरनुमानानपेक्षप्रमाणत्वोपपादनम् ॥

किं चाविनाभावेन गमकं लिङ्गम् , न तथाऽर्थापत्तिः , गृहाभावबहिर्भाव-  
योरेकप्रमाणेनास्फुरणादविनाभावग्रहणायोगादिति ॥

॥ उ द य नमतेनार्थापत्तेरनुमानेऽन्तर्भावशङ्का—अविनाभावानपेक्षया  
गमकत्वान्नार्थापत्तेरनुमानान्तर्भाव इति तत्परिहारश्च ॥

यद्यपि कु सु मा ऊज लाबुदितम्—कथमत्र व्याप्तिर्ग्राह्या ? इति चेत्,  
यदाहमिह, तदा नान्यत्र, यदा चान्यत्र, तदा नेहेति सर्वप्रत्यक्षसिद्धमेतत्, काऽत्रापि  
कथन्तेति, तदसत्, सर्वदेशप्रत्यक्षत्वे तत्राभावस्य दुरवधारणत्वात् । प्रत्यक्षे स्वात्मनि  
तेषां ससर्गं प्रतिषिध्यते, प्रतियोगिनश्च स्मृतिमात्रेणोपयुज्यन्ते इति चेत्, मैव व्याहत  
भाषिष्ठा । यदाहमिह, तदा नान्यत्रेति सप्तम्या देशान्तराणामेव प्रतिषेधाधिकरण-  
त्वेनाभिधानात् । सप्तम्यर्थो न विवक्षित इति चेत्, किं तर्हि विभक्त्यार्थाविवक्षैव,

एवं भू ष ण पक्षं प्रतिक्षिप्य सम्प्रति नार्थापत्तिरनुमानम्, अविनाभावानपेक्षया  
गमकत्वात्, अपक्षवदिति स्वपक्षसाधनमाह—किं चेति ॥ साधनासिद्धिमुद्धरति—  
गृहाभावेति ॥ एकप्रमाणगोचरत्वे तत् एव साध्यसिद्धेरनुमानवैयर्थ्यमित्यर्थः ॥

अविनाभावग्रहणायोगादित्यस्य परिहारमु द य नोदितं तदीयशङ्कापुरस्सरमनु-  
वदति—यदपीति ॥ नान्यत्वेति ॥ स्वाधिष्ठितदेशव्यतिरिक्तसर्वदेशेष्वभावो  
व्यापकत्वेन गृह्यते ? किं वा तद्देशानां स्वात्मन्यभाव इति विकल्प्याद्य दूषयति—  
तदसदिति ॥ सन्निकृष्टमात्रग्राहित्वादिन्द्रियाणामित्यर्थः । द्वितीयमनुवदति—  
प्रत्यक्ष इति ॥ स्ववचनविरोधेन निषेधति—मैवमिति ॥ यद्यपि ‘सप्तम्यास्त-  
सिल्’ इति विधानादन्यत्रेति सप्तमी प्रयुक्ता, तथापि न सा विवक्षितार्था, प्रातिपदि-  
कार्थशेषत्वेन प्रयोगादिति शङ्कते—सप्तमीति ॥ (देहान्यत्वेति) सप्तम्यर्थस्या-  
विवक्षितत्वात् प्रातिपदिकार्थे च प्रथमाविधानादयमन्य इति प्रयोगः स्यात् । तत्रानिष्ट-

तत्प्रत्ययो वा । आद्ये यदाऽयमहम्, तदा नान्य इति सन्निहितदेशतादात्म्येना-  
सन्निहितदेशतादात्म्यनिषेधोऽभिधीयमान सम्यगेव व्याप्ति साधयेत् । द्वितीये यदाऽय-  
मयि, तदाऽन्यो न मयीति वाक्यपर्यवसाने कथमनुभवविरोध परिहरति ? सन्निहित-  
देशोऽवस्थितमात्मानमनुभवन् कथं च सर्वे देशा अदृष्टचरा स्मर्यन्ते, येनात्मनि<sup>१</sup>  
तान् प्रतिषेधेत् । आगमावगताः स्मर्यन्त इति चेत्, न, आगमादिसंस्कारविरहिणा-  
म[प्य]र्थापत्तिप्रमाणप्रसरात् । आभासप्रतिपन्ना इति चेत्, न, तेषां त्वन्मते प्रतिषेधा-  
योगात्, अन्यथा ईश्वरज्ञानम्, अनित्यम्, ज्ञानत्वात्, अस्मदादिज्ञानवदित्यादे-  
र्दुर्निवारत्वात् । यदाह भवानेव—

“व्यावर्त्याभाववत्तैव भाविकी हि विशेष्यता ।

अभावविरहात्मत्व वस्तुन प्रतियोगिता ॥”

इति । न चैतदाभासप्रतिपन्नस्यास्तीति कुतस्तस्य निषेधाधिकरणत्वम्, निषेध्यत्व वेति ?

माह—आद्य इति ॥ अहमिति प्रथमाया सप्तमीत्वेन विपरिणाम, सप्तम्याश्च  
प्रथमात्वेनेति । द्वितीय दूषयति—द्वितीय इति ॥ स्मृतिमात्रेणोपयुज्यत इति  
यदुक्तम्, तद् दूषयति—कथं चेति ॥ स्वावष्टब्धदेशातिरिक्तदेशानामागमाव-  
गतत्वाददृष्टचरत्वमसिद्धमित्याह—आगमेति ॥ कृतकस्य नित्यस्य वाऽगमस्य  
श्रवणमन्तरेणार्थापत्तिदर्शनाद् भैवमित्याह—नेति ॥ देशान्तराणामाहारादि[र्यारोप]-  
रूपभ्रमत प्रतिपन्नाना प्रतिषेध्यत्वमित्याह—आभासेति ॥ प्रमाणिकप्रतियोगि-  
प्रतिषेधस्यैव प्रामाणिकत्वनियमाभावे बाधकमाह—अन्यथेति ॥ ईश्वर, न  
सर्वज्ञ, पुरुषत्व[त्वात्]महमिवेत्यादिशब्दार्थ ॥

धर्म्यादिप्रती[मि]तौ तद्विरोध, अप्रमितावाश्रयासिद्धि, अप्रमिति[त]प्रतियोगि-  
निषेधासिद्धेरप्रसिद्धविशेषणा[णता]चेत्यभिप्रायेण तद्वतमेव सङ्ग्राहक गायति—यदा-  
हेति ॥ व्यावर्त्यस्य=प्रतिषेध्यस्य, अभाववत्ता=अभावेन विशेषणविशेष्यभावसंबन्ध,  
विशेष्यता-धर्मिता, भाविकी=परमार्थसती, प्रतियोगितापि वस्तुन प्रामाणिकस्यैव ।  
तदुपपादनायाभावप्रतियोगितामाह—अभावविरहात्मत्वमिति ॥ अभावाभाव-  
रूपत्वमित्यर्थ ॥

॥ पक्षधर्मताद्यनपेक्षया गमकत्वादपि केवलव्यतिरेकिणि,  
केवलान्वयिनि, अन्वयव्यतिरेकिणि वाऽर्थापत्तेरनन्तर्भावः ॥

पक्षधर्मत्वेनागमकत्वाच्च नार्थापत्तिरनुमानम् । तथा हि कोऽत्र पक्षधर्मो हेतुः ? कश्च पक्ष इति विवेचनीयम् । देवदत्तो धर्मी, जीवनसम्बन्धित्वे सति गृहेऽसत्त्व हेतुरिति चेत्, तत्रापि प्रष्टव्यम्—किं केवलव्यतिरेकी, केवलान्वयी वा, अन्वय-न्यतिरेकी वा । आद्ये साध्यव्यावृत्तौ साधनव्यावृत्तेर्व्यतिरेकित्वादेव प्रयोक्तव्यम्—अयं देवदत्त, बहिरस्ति, जीवनसम्बन्धित्वे सति गृहेऽसत्त्वात्, यो बहिर्नास्ति, नासावुक्तसाधन, यथाऽहमन्तरवस्थितः । न चैव सम्भवति, बहिरवस्थितचैत्रादे सपक्षस्य सत्त्वात् । नापि केवलान्वयी, गृहान्तरावस्थितमैत्रस्यैव विपक्षत्वात् । नाप्यन्वयव्यतिरेकी, गृहावच्छिन्नतदसत्त्वस्य तद्धर्मत्वासिद्धेरुक्तत्वात्, गृह-ससर्गासत्त्वप्रतियोगित्वविवक्षाया तदन्योन्याभावप्रतियोगिना तत्स्थचैत्रेण व्यभि-चारात् । तस्मान्नेदं बहिर्भाववेदनम्, अनुमानम्, पक्षधर्माद्यनपेक्षत्वात्, प्रत्यक्षवेदनवत् ॥

॥ साधारणासाधारणप्रमाणद्वयविरोधात्मकानुपपत्तितद्विरोधपरिहारार्थ-  
विषयान्तरकल्पिकार्थापत्तिरित्यर्थापत्तिस्वरूपनिष्कर्षः ॥

कुतस्तर्हि तदवगमः ? प्रमाणद्वयविरोधादिति ब्रूमः—कतिपयकालदेव-

अविनाभावा[न]पेक्षया गमकत्वानुमानमित्युक्तमधस्तात्, अधुना पक्षधर्म-त्वानपेक्षया गमकत्वानुमानतेत्याह—पक्षेति ॥ तद्धर्मत्वासिद्धेरुक्तत्वादिति ॥ गृहविशिष्टाभावस्य देवदत्तनिष्ठत्वे गृहस्यापि तन्निष्ठत्वप्रसङ्गात्, अभावस्य प्रतियोग्या-रूढत्वेऽविशेषात्, प्रतियोगिनः स्वाभावारूढत्वप्रसङ्गाच्चेत्यर्थः । गृहासत्त्वं गृहनिष्ठससर्गाभावप्रतियोगित्वम्, अतो न पक्षधर्मत्वासिद्धिः, अत्राह—गृहेति ॥ तदन्योन्याभावेति ॥ गृहससर्गान्योन्याभावप्रतियोगिनेत्यर्थः । संसर्गाभावप्रति-योगित्वेन विशेषणे तदन्योन्याभावप्रतियोगिना व्यभिचारः । तत्रापि संसर्गविशेषणे-ऽनवस्थेत्याशयः ॥

बहिर्भाववेदनस्य लैङ्गिकत्वानङ्गीकारे कारणान्तरादुपपत्तिर्न स्यादेवेति मत्वा पृच्छति—कुतस्तर्हि ॥ प्रमाणद्वयविरोधो नार्थापत्तेर्मूलम्; अग्नेर्दाहशक्ति-

दत्तजीवनगमकगणितागमेन सामान्यतो देवदत्तसत्त्व गम्यते, अनुपलब्ध्यापि गृहेऽस-  
त्त्वमिति साधारणासाधारणप्रमाणविरोध तस्य बहिस्तत्त्व कल्पयति । सर्वत्र  
चार्थापत्तौ साधारणासाधारणप्रमाणविरोध एव सामग्री । स एवानुपपत्तिरित्यु-  
च्यते । तदविरोधापादनाय विष<sup>१</sup>यान्तर एवैकस्य स्थापन सा अर्थापत्तिः ॥

॥ साधारणासाधारणप्रमाणद्वयविरोधोऽनुपपत्तिः, असाधारणप्रमाणद्वय-

विरोधे विकल्पः, सर्वत्र विरोधाभावेऽद्वैतवादः, तत्र कुत्रचन  
विषयोपसंहाराद्विरोधपरिहारः, यथा सर्पतदाभावज्ञानयोरित्यादिनिरूपणम् ॥

ननु—प्रमाणयोर्विरोधेऽर्थापत्तिरविरोधापादिका, न त्वनुमानमित्यपि नास्ति ।  
विरोधे हि रज्जुसर्पादिवद् एकस्य बाध एव स्यात्, न तृभयो प्राणाण्यम् । प्रामाण्ये  
वा न विरोधः ; स्थूलमिदमेकमितिवत् सह सम्भवात्—इति, मैवम्, “अतिरात्रे  
षोडशिनं गृह्णाति” इत्यादिवैदिकोदाहरण यद्यपि पश्यति न भवान्, तद[था]पीद

कल्पनायां तदभावेनाननुगमात्, अत्राह—सर्वत्र चेति ॥ अयं दहनः,  
दाहशक्तिमान्, दहनत्वात्, पूर्वानुभूतदहनवदिति सामान्येन दाहशक्तिः प्रमिता,  
करतलानलसपर्केऽपि सति प्रतिकूले दाहानुदयाद् अयं दहनः, न दाहशक्तिमान्,  
देहसयोगित्वेऽप्यदाहकत्वात्, घटवदिति शक्त्यभावोऽपि प्रमित इति प्रमाणद्वय-  
विरोध इत्यर्थः । अन्यथानुपपत्त्याऽर्थान्तरकल्पनमर्थापत्तिरिति स्ववचनविरोधः, अत्राह—  
स एवेति ॥

एवमर्थापत्तिप्रयोजकं प्रदर्श्य तामाह—तदिति ॥ एकस्य=सत्त्वस्य,  
विषयान्तर एव=बहिर्देश एव, स्थापनम्=प्रतिपादनम्, यत् सेति विधेयलिङ्गाभि-  
प्रायेण निर्देशः ॥

प्रमाणयोर्विरोधोऽनुपपत्तिरिति यदुक्तम्, तत्रासम्भवो द्योतयति—नन्विति ॥  
असम्भव स्पष्टयति—विरोध इति ॥ व्यतिरेकमाह—प्रामाण्ये वेति ॥ तत्त्व-  
विषयत्वात्प्रमाया इत्यर्थः । भावाभावयोरेक[त्रा]सम्भवात् भवति विरोधः, अत्राह—  
स्थूलमिति ॥ प्रमितयोरविरोधे विरोधपरिहाराय शाखादिभेदेन व्यवस्थापन

1. विशेषोऽन्तर एव

2. गृह्णाति अस्यानन्तरं “अतिरात्रे षोडशिनं गृह्णाति” इत्यस्ति ।

पृष्ठो व्याचष्टास्—किं विरोध एव लोके नास्ति ? सद्वा न प्रामाणिकम् [ ] ? द्विधापि वैधर्म्यासिद्धौ भेदासिद्धेरद्वैतवनकेसरी विजयेत । अथास्ति प्रामाणिकम्, तथापि नैकप्रमाणप्रतीते विरोधः, अतिप्रसक्ते । अनेकप्रमाणप्रतिपन्नयोर्विरोधे प्रमेय-विरोधद्वारा प्रमाणविरोधोऽङ्गीकृतः स्यात् । “अयं सर्पः” इत्यस्य “नायं सर्पः” इत्यनेन सर्वथैव गोचरापहारा<sup>१</sup>दप्रमाण<sup>२</sup>मिति वैषम्यम् ॥

॥ अनुमानेऽपि प्रमाणद्वयविरोधाविशेषात्तस्यार्थापत्तावन्तर्भावशङ्का  
व्यतिरेकव्याप्त्यनङ्गीकारेण तत्परिहारश्च ॥

धूमोऽपि तर्ह्यनुपपद्यमानतथैव बहिः गमयेत् । न हि तेन विनाऽसावुपपद्यते । विरोधोऽपि—धूमाद्वह्निना भवितव्यम्, अनुपलब्धेश्च न भवितव्यमित्यनुमानकुलक्षय इति चेत्, न, व्याप्तस्य पक्षधर्मतावगममन्तरेण तत्रानुपपत्तिप्रमाणविरोधयोरप्राप्ते<sup>३</sup>-ऽनुमानमस्तु । यत्र तदवगममन्तरेण विषयव्यवस्था, तत्रार्थापत्तिरिति भेदादित्यलमली-कविकथनेन ॥

वेदे न कार्यं स्यात्, अतश्चानुष्ठानविरोधः स्यादिति परिहरति—मैवमिति ॥ किंचातः ? तत्राह—द्विधेति ॥ विरुद्धधर्मस्य वैधर्म्यरूपत्वाद् वैधर्म्यभेदासिद्धा-वन्योन्याभावभेदोऽपि न भवेत्, नियतत्वात्, तदसिद्धौ वैकस्मिन्नैव स्वरूपभेदोऽपि न स्यादित्यर्थः ॥ वैधर्म्यभेदसिद्धयर्थं शङ्कते—अथेति ॥ एकप्रमाणगोचरयो-र्विरोधः, अनेकप्रमाणगोचरयोर्वा । आद्यं प्रत्याह—तथापीति ॥ प्रमेय[विरोध-द्वारा]रेति ॥ ज्ञानयोः=प्रकाशस्वरूपयोः स्वारा[भा]विकविरोधासिद्धिर्गोचरविरोधा-देव विरुद्धत्वम्, एव च न प्रकृतलक्षणासम्भव इति भावः ॥

प्रमाणविरोधेनानुपपत्त्याऽर्थान्तरकल्पनमर्थापत्तिरिति लक्षणस्यानुमानेऽति-व्यापकत्वमिति हृदयेन चोदयति—धूमोऽपीति ॥ प्रमाणविरोधाभावो[वाच्चा]-नात्रानुपपत्तिः, अत्राह—विरोधोऽपीति ॥ विपर्ययापर्यवसायितया प्रसङ्गाभास इति परिहरति—नेति ॥ सोऽयं बहिर्व्याप्तो धूम इति व्याप्तस्य पक्षधर्मतया परामर्शोऽस्ति, न वा । आद्ये प्रथममवश्यप्रत्येतव्योपजीव्यलिङ्गपरामर्श एव प्रमाणम्, न पश्चाद्वाविन्यनुपपत्तिः, द्वितीयेऽनुपपत्तिरपि न स्यादित्याह—व्याप्तस्येति ॥

१. हारात्

२. मिति वैषम्य

३. अप्राप्तेरनुमानमस्तु

॥ व्यतिरेकिप्रमाणस्थापकश्री व ह्य म सिद्धान्तायोगेनार्थापत्तिसाधनम् ॥

अर्थापत्तेर्व्यतिरेकित पृथक्त्वम्, व्याप्तिविरहाद्वा, पक्षधर्मताविरहाद्वा । उभयमपि नास्ति, अन्यतराभावेऽपि सो[स्वो]पपादककल्पकत्वासिद्धेरित्यभिसन्धानेन यद्वि यदभावे नियतानुपपत्ति, तत् तद्व्यतिरेकनियमवदेवेति क्वचिदुपलब्धमुपपादक कल्पयति वा, न वा । न चेदतिप्रसङ्ग । उपलब्धं चेत्, नियम[त]पक्षधर्मतावद्-व्यतिरेक्येवेत्यभिधान श्री व ह्य भोऽपि व्यतिरेकप्रयोगासम्भवेन भर्त्सनीयः ॥

॥ व्याप्तिपक्षधर्मताहेत्वनुसन्धानेनानुमानत्वमेवार्थापत्तेरिति वा दी न्द्र मतशङ्का,  
पूर्वोक्तयुक्तिभिस्तत्परिहारसूचन च ॥

यदत्र वा दी न्द्रो वदति—नार्थापत्तिरनुमानादर्थान्तरम्, पिहितद्वारगृहमध्य-वर्तिनो व्यप्ति<sup>१</sup>पक्षधर्मतानुसन्धानरहितस्य देवदत्तो बहिरस्तीति ज्ञानस्यानुदयात्

सर्वत्रैव तदवगमादनुमानत्वमेव स्यात्, अत्राह—यत्नेति ॥ अर्थापत्तेर्व्यतिरेक्यनु-मानत्वमिति यदुक्तं लीला व त्याम्, तदत्र दूषयति—अर्थापत्तेरिति ॥ हेतुमाह—अन्यतरेति ॥ अव्याप्तस्य गमकत्वे यत् कुतश्चिदस्य कस्यचिदुपपादकत्वकल्पन स्यात्, अपक्षधर्मस्य गमकत्वे जीवतोऽजीवतो वा देवदत्तस्य गृहाभावाद् यज्ञदत्तस्य बहिर्भावप्रसङ्गादित्यर्थः ॥ यद्वीति ॥ यत् = जीवतो गृहासत्त्वम्, यदभावे = यस्य बहिर्भावस्याभावे, नियतानुपपत्ति = नियमेनानुपपन्नम्, तत् = गृहासत्त्वम्, तद्व्यतिरेकनियमवत्, = तस्य बहिर्भावस्याभावे नास्त्येवेति । क्वचिदुपलब्ध स्वोपपादकं कल्पयति, अनुपलब्धं वेति । अर्थनियम = व्याप्ति ॥ व्यतिरेकिप्रयोगासम्भवे-नेति ॥ देवदत्त, बहिरस्ति, जीवनवत्त्वे सति गृहेऽसत्त्वात्, यो नोक्तसाध्य, नासा-वुक्तसाधनः, यथाहमन्तरवस्थित इति प्रयोक्तव्यम् । नैव सम्भवति, बहि-रवस्थितचैत्रस्य सपक्षत्वात् ॥

ननु देवदत्त इत्युपलक्षण जीवतो गृहेऽसत्. सर्वस्य पक्षत्वादिति न प्रत्यक्षादि-प्रमाणान्तरावगतबहिर्भावस्य चैत्रादेरसन्दिग्धसाध्यस्य पक्षत्वायोगात् प्रत्यक्षेण बहि-र्भाववेदनं स्यात्, अत उक्तम्—पिहितद्वारेति ॥ पक्षधर्मतानुसन्धानाभावस्य स्वय-मभिहितत्वादित्यन्वयः । पिहितद्वारगृहमध्यवर्तिना पुरुषेण । बहिःस्थितपदार्थ-



—इति, तदसत्, जीवतो गृहाभावस्य बहिर्भावेन व्याप्तिग्रहणासम्भवस्याभिहितत्वात्, पक्षधर्महेत्वनुसन्धानाभावस्य च स्वयमेवेदानीन्तनगृहनिष्ठाभावप्रतियोगित्वहेतुरित्याशङ्क्य पिहितद्वारगृहमध्यवर्तिना बहिर्देशावस्थितपदार्थनिष्ठत्वानवगमे व्याप्तिग्रहणानुपपत्तेरिति व्याप्तिग्रहणासम्भवप्रयुक्तयुक्त्याऽभिहितत्वात् । किंचास्ति तावदनुमानवादिनोऽपि 'इदानीं देवदत्तोऽस्तीति' ज्ञानम्, अन्यथा देवदत्तस्य धर्मिण इदानीं विद्यमानत्वस्य च हेतुविशेषणस्यासिद्धिप्रसङ्गात् । अस्ति चेदानीं देवदत्तो गृहे नास्तीति ज्ञानम्, अन्यथा इदानीन्तनगृहनिष्ठाभावप्रतियोगित्वेदानीन्तनत्वयोरसिद्धिप्रसङ्गात् । ततश्चैतत्सवेदनद्वयविरोधादेव बहिरस्तित्वज्ञानोपपत्तेर्न व्याप्तिपक्षधर्मताज्ञानानामत्र कारणत्वम्, गौरवात् ॥

॥ अनुमानान्तैरेपि जीवन् देवदत्तो बहिरस्तीति ज्ञानस्य न सिद्धिरित्यर्थापत्ति-  
प्रमाणसाधनोपसहार ॥

अथ नैतदस्ति—इदमिदानीं देवदत्तो अस्तीति ज्ञानम्, नैतदनन्तरोत्पन्न-  
देवदत्तो बहिरस्तीतिज्ञानजनकम्, देवदत्तोऽस्तीति ज्ञानत्वात्, कालान्तरोत्पन्न-  
देवदत्तोऽस्तीतिज्ञानवत् । तथेदमिदानीं देवदत्तो बहि'रस्तीति ज्ञानजनक

**निष्ठत्वानवगम इति ॥** बहि स्थित पदार्थ चैत्वादि, तन्निष्ठत्वमिदानीन्तन-  
गृहनिष्ठाभावप्रतियोगित्वस्य [न] शक्यावगममिति तदनवगमे यो बहिर्नास्ति, नासावि-  
दानीन्तनगृहनिष्ठाभावप्रतियोगीति व्याप्तिग्रहायोगादित्यर्थः ॥

सम्प्रतिपन्नप्रमाणद्वयविरोधादेव बहिर्भाववेदनोपपत्तौ न पक्षधर्मताद्यवगमस्य  
हेतुत्वम्, प्रमाणाभावादित्याह—किंचेति ॥ अभावप्रतियोगित्वेदानीन्तन-  
त्वयोरिति ॥ अभावप्रतियोगित्वं देवदत्तस्य, इदानीन्तनत्वमभावस्येति विवेकः ॥

सवेदनद्वयविरोधाद् बहिर्भाववेदनमिति यदुक्तम्, तत्रास्तीति शङ्कते—अथेति ॥  
प्रतिज्ञातेऽर्थे प्रयोग रचयति—इदमिति ॥ अस्तीति ज्ञानत्वादित्युक्ते मानद्वय-  
विरोधास्तित्वज्ञाने व्यभिचारो मा भूदित्युक्तम्—देवदत्तोऽस्तीति ज्ञानत्वा-  
दिति । नास्तीति ज्ञानत्वादित्युक्ते बहिर्भावविरोधाभावज्ञाने व्यभिचारः, अत  
उक्तम्—देवदत्तो नास्तीति ज्ञानत्वादिति ॥ गृह इति हेतुविशेषण स्पष्टी-  
करणार्थम् ॥

न भवति, देवदत्तो गृहे नास्तीति ज्ञानत्वात्, कालान्तरोत्पन्नतथाविधज्ञान-  
वदिति प्रतिषेधादिति, तदपि न, मानद्वयविरोधस्य बहिस्सत्ताव्यवस्थापकत्व-  
स्वीकारात्, सिद्धसाधनात्, एतदनन्तरोत्पन्नैतज्जन्यजनकत्वनिषेधे बाधात्,  
कार्यकारणभावस्य पौर्वापर्यनियतत्वात्, कालान्तरभावितज्ज्ञानजनकत्वनिषेधे सिद्ध-  
साधनात्, एतत्कालीनैतद्विषयाभावबोधकप्रमाणरहितत्वस्योपाधित्वाच्च, विपक्षे बाधका-  
भावाच्च, व्याप्तिपक्षधर्मतानुसन्धान[ना] सम्भवेन बहिस्सत्तावेदानुपपत्तिविरोधाच्च ।  
अथ—इदं देवदत्तो बहिरस्तीति ज्ञानम्, नेदानीं देवदत्तोऽस्तीति ज्ञानजन्यम्,  
नैतदिदानीं देवदत्तो गृहे नास्तीति ज्ञानजन्यं च, देवदत्तो बहिरस्तीति ज्ञानत्वात्,  
कालान्तरोत्पन्नतथाविधज्ञानवदिति प्रतिषेध इति—मतम्, तदपि न, अत्रापि  
सिद्धसाधनबाधादीना समत्वात्, अन्यथेदानीन्तनबहिस्सत्त्वव्याप्तेदानीन्तनगृहनिष्ठा-  
भावप्रतियोगित्वे सतीदानीन्तनत्ववान् देवदत्त इति ज्ञान नैतदनन्तरोत्पन्नदेवदत्तो-  
बहिरस्तीति ज्ञानजनकम्, एवविधविज्ञानत्वात्, कालान्तरोत्पन्नैवविधज्ञानवत्,

किंच देवदत्तास्तित्वनास्तित्वज्ञानद्वयाव्यवहितोत्तरक्षणभावितयैतज्जन्यबहि-  
र्भाववेदन प्रति जनकत्वे निषेधः । उत कालान्तरभावितबहिर्भाववेदन प्रतीति  
विकल्प्य, आद्य प्रत्याह—एतदनन्तरेति ॥ द्वितीय दृषयति—कालान्तरेति ॥  
हेतुद्वयस्यापि व्याप्यत्वासिद्धिः, सोपाधिकत्वादित्याह—एतत्कालीनेति ॥ न च  
साधनव्याप्तिः, इदानीं देवदत्तोऽस्तीति ज्ञानविषयाभावबोधकप्रमाणस्य गृहे नास्तीति  
ज्ञानस्य सत्त्वात्, एवमिदानीं गृहे नास्तीति ज्ञानविषयाभावबोधकप्रमाणस्य देवदत्तो-  
ऽस्तीति सामान्यतः सत्त्वग्राहिज्ञानस्य सद्भावादित्याशयः । न केवलं विपक्षबाधका-  
भावादप्रयोजकत्वम्, बहिर्भाववेदानुपपत्तिविरोधादपीत्याह—व्याप्तीति ॥ सम्प्रति  
फलभूतबहिर्भाववेदनं पक्षीकृत्य तस्य भावाभाववेदनजन्यत्वाभाव साधयति—  
—अथेति ॥ व्याप्तस्य हेतोः पक्षधर्मतानुसन्धानाद् बहिर्भाववेदनं भवतीति  
भवद्भ्युपगमोऽप्येवं प्रतिषेद्धुं शक्य इत्याह—अन्यथेति ॥ बहिःसत्त्व-  
व्याप्तेति ॥ परामर्शः=इदानीन्तनगृहनिष्ठाभावप्रतियोगित्वे सतीदानीन्तनत्ववानिति  
पक्षधर्मतापरामर्शः = इदानीन्तनत्वव्याप्तजीवनवानित्यर्थः ॥

एवं लिङ्गपरामर्शं कारणत्वेनाभिमतं पक्षीकृत्यानुमितम्, इदानीं तत्कार्यत्वा-  
भिमतबहिर्भाववेदनपक्षीकरणेनाह—तथेति ॥ सत्प्रतिपक्षताया इति ॥ पराभि-

<sup>1</sup>देवदत्तो बहिरस्तीति ज्ञानम्, इदानीन्तन<sup>2</sup>( गृहनिष्ठाभावप्रतियोगित्वे सतीदानीन्तनत्ववान् ) देवदत्त इति ज्ञानजन्यं न भवति, देवदत्तो बहिरस्तीति ज्ञानत्वात्, कालान्तरोत्पन्नतथाविधज्ञानवदिति सत्प्रतिपक्षताया दुर्निवारत्वात्, अत्र ये परिहारा, तेषां प्रकृतेऽपि सुयोजनत्वात् । तदेवमर्थापत्तिर्मानन्तरमिति स्थितम् ॥

॥ इति न्यायचन्द्रिकायामष्टममर्थापत्तिस्वतन्त्रप्रमाणत्वसाधनम् ॥

---

मतलिङ्गपरामर्शजन्यत्वप्रतिषेधद्वारा प्रमाणद्वयविरोधजन्यत्वपर्यवसानादित्यर्थः । तदनुविधायित्वविरोधात् कालात्ययापदिष्टत्वम्, अत आह—अत्रेति ॥

इति न्यायचन्द्रिकाव्याख्यायां  
॥ अष्टममर्थापत्तिस्वतन्त्रप्रमाणत्वसाधनम् ॥

---

1. तथा इदं देवदत्तो

2. “ बहिस्तत्त्वव्याप्तेदानीन्तनगृहनिष्ठाभावप्रतियोगित्वेदानीन्तनत्वात् ” -कुण्डला  
न्तर्गतस्य स्थाने एव वर्तते ।

॥ अथ न्यायचन्द्रिकायां नवममभावस्वतन्त्रप्रमाणत्वसमर्थनम् ॥

॥ योग्यानुपलब्धेरभावप्रमाणत्वोपन्यासो यथावार्तिकम् ॥

योग्यानुपलम्भोऽभावप्रमाणकरणम् । तज्जनिता धीरभावप्रमाणम् । अभावंच[श्च]  
तद्वमेयम् । योग्यता चार्थतत्सन्निकर्षातिरिक्तज्ञानकारणपौष्कल्यम् । तदाहु —

“ प्रमाणपञ्चकं यत्र वस्तुरूपे न जायते ।

वस्तुसत्तावबोधार्थं तत्राभावप्रमाणता ॥ ”

इति । तत्र यद्यभावस्य प्रमेयत्वम्, तज्ज्ञानप्रामाण्यं चेष्ट्यते, प्रत्यक्षादिभ्यः पृथगे-  
वाऽभावप्रमाणमभ्युपेयम् ॥

॥ अनुमानेनाभावप्रमासिद्धेरनुपलब्धे प्रमाणान्तरत्वायोग इति शङ्का ॥

ननु—‘ इह भूतले घटो नास्ति ’ इति प्रतीतिः, इन्द्रियकरणिका, <sup>१</sup>साक्षा-  
त्कारित्वात्, रूपादिप्रतीतिवत्, साक्षात्कारित्वमन्यतरासिद्धमिति चेत्, न,  
एकजातीयत्वे ज्ञाताज्ञातकरणत्वानुपपत्तेः । तथा हि—निपुणतरमनुस्मृतो मया  
मन्दिरे, चैत्रो न चोपलब्ध इति श्रुत्वा श्रोताऽनुमिनोति—नूनं नासीदेवेति । न हि

अथ न्यायचन्द्रिकाव्याख्यायां

॥ नवममभावस्वतन्त्रप्रमाणत्वसमर्थनम् ॥

क्रमप्राप्तमभावप्रमाणं निरूपयति—योग्येति ॥ ननु योग्यानुपलम्भो न  
स्वतन्त्र मानम्, अभावस्य यथायथमिन्द्रियादिभ्योऽवगम्यमानत्वात् अत्राह—  
तत्र यदीति ॥ उ द य नश्चोदयति — नन्विति ॥ कार्यत्वे सतीति हेतुविशेषण  
द्रष्टव्यम् । प्रतिवाद्यसिद्धो हेतुरिति शङ्कते — साक्षात्कारित्वमिति ॥ विमता,  
साक्षात्कारिणी, अज्ञातकरणजज्ञानत्वात्, रूपप्रतीतिवदिति परिहरति—नेति ॥  
एकजातीयत्वे परोक्षत्वेनेति शेषः । कासाच्चिदभावबुद्धीना ज्ञातकरणजत्वम्,  
कासाच्चिदज्ञातकरणजत्वमितीमं विभागं स्पष्टयति—तथा हीति ॥ योग्यानुपलम्भादेव  
मैत्राभावप्रमा श्रोतुः किं न भवेत्, अत्राह—न हीति ॥ अव्यवधानादे[दि]र्यो-  
ग्यता । [अ]र्थस्य, [तद]भावादित्यर्थः । अनुमिनोतीति ॥ मैत्रं, मन्दिरे तदा  
नासीत्, योग्यत्वे सत्यनुपलब्धत्वात्, सम्प्रतिपन्नवदित्यर्थः ॥

तदा देशान्तरस्थस्य श्रोतुर्योग्यानुपलब्धिरस्ति, किं त्वासवाक्याधिगतयाऽनुमिनोति ।  
एव प्रातः प्राङ्गणेऽनुपलब्धस्य मैत्रस्य मध्यन्दिनसमयभाविप्रातस्तनाभावज्ञानम-  
प्यनुमानफलमेव, मध्यन्दिनानुसन्धीयमानप्रातस्तनानुपलब्धिलभ्यत्वादिति नास्ति-  
बुद्ध्य काश्चित् जातकरणिका, काश्चिदज्ञानकरणिका । तत्र यद्युभयोऽप्यसाक्षा-  
त्कारजातीया, तत इदं कारणवैचित्र्यं न स्यात् ॥

॥ अधिकरणद्वारा सन्निकृष्टेन्द्रियेणैवाभावप्रतीतेर्नानुपलब्धे  
प्रमाणान्तरत्वमिति शङ्का ॥

विमता, इन्द्रियकरणिका, अन्यत्रानुपक्षीणेन्द्रियन्यापारानुविधायित्वात्,  
रूपप्रतीतिवत् । अधिकरणग्रहणे तदुपक्षीणमिति चेत्, न, अन्धस्यापि त्वगि-  
न्द्रियोपनीते घटादौ रूपविशेषाभावप्रतीतिप्रसङ्गात् । अस्ति हि तस्य तत्राधि-  
करणग्रहणम्, अस्ति च प्रतियोगिस्मरणम् । अस्ति च श्यामे रक्तत्वस्य योग्यस्या-  
भावेऽनुपलब्धिश्च । प्रतियोगिग्राहकेन्द्रियगृहीतेऽधिकरणेऽनुपलब्धिः प्रमाणमिति  
चेत्, न, वायौ त्वगिन्द्रियोपनीते रूपाभावप्रतीत्यनुदयप्रसङ्गात्, वातायनविवर-  
विसारितकरपरामृष्टेऽप्यधिकरणे तदुपलम्भप्रसङ्गाच्च ॥

ज्ञातकरणजन्याभावज्ञानान्तरमुदाहरति—**एवमिति ॥** फलितमाह—  
**इति नास्तीति ॥** निर्धट भूतलमिति प्रतीते प्रत्यक्षत्वे प्रयोगान्तरमाह—**विमतेति ॥**  
धूमग्रहणेनोपक्षीणचक्षुर्व्यापारानन्तरभावविबुद्धिज्ञाने व्यभिचारवारणाय हेतुविशेषणम् ।  
विशेषणासिद्धिः शङ्कते—**अधिकरणेति ॥** तर्ह्यन्धस्यापि सामग्रीसाकल्याद् रूपाभाव-  
प्रतीतिः स्यादित्याह—**नेति ॥ योग्यस्येति ॥** स्थूलद्रव्यसमवेतत्वादिति [त्वादि] ।  
घटादावन्धस्य न रूपविशेषाभावधी, सामग्रीसाकल्यासत्त्वादिति शङ्कते—  
**प्रतियोगिग्राहकेति ॥** चक्षुषा वायोरग्रहणात्तत्र रूपाभावप्रतीतिः कदाचि[दपि] न  
स्यादित्याह—**नेति ॥** चक्षुस्सन्निकर्षजत्वमभावप्रमाया यदि नाभ्युपेयते,  
तदाऽनिष्ठान्तरमाह—**वातायनेति ॥** तत्र हि सत्येवापि [धि] करणस्य ग्रहणे  
चक्षुस्सन्निकर्षाभावादेव तस्य श्यामत्वाभावस्यानुपलम्भ इति ॥

नन्वस्त्वपेक्षणीयचक्षुस्सन्निकर्षः, तथाप्यन्यत्रोपक्षयस्तस्येत्याह — **तथा-  
पीति ॥** योग्यानुपलब्धिर्ह्यभावज्ञानहेतुः । योग्यता च प्रतियोगिव्यतिरिक्तभावज्ञान-

॥ चक्षुषो योग्यतापादनेन नोपक्षयः, अन्यथा घटादिसन्निकर्षमात्रेण  
रूपादिप्रतीत्यापत्त्या रूपादिज्ञानमपि न प्रत्यक्ष स्यात् ॥

तथा च[पि]योग्यतापादनोपक्षीण चक्षुः । तदितरसामग्रीसाकल्येऽप्यनुपलभ्य-  
मानस्याभावो निश्चीयते । तच्चक्षुष्यधिकरणसन्निकृष्टे सति स्यादिति चेत्, न, परिपूर्णानि  
कारणान्येव साकल्यम् । तथाच किं कुत्रोपक्षीणम् ? अथान्योन्यमेलनं मिथ  
प्रत्यासत्त्यादिशब्दवाच्यम्, तदुपक्षये तर्हि न क्वचिच्चक्षुः करणं स्यात् । न हि  
रूपाद्युपलब्धिर्मप्यसन्निकृष्टमेतदुपजनयति ॥

॥ अभावज्ञानस्य प्रत्यक्षत्वमु द य नोपष्टम्भेन निरूपयति ॥

विमता, अन्यत्राचरितेन्द्रियजन्या, अज्ञातकरणकज्ञानत्वात्, रूपप्रतीतिवत् ।  
तथा विमता, अभावप्रमाणाविशिष्टान्तं करणजन्या, बाह्यानुभवत्वात्, रूपानुभववत् ।  
तदिदमुदितमु द य नेन—

“ प्रतीतेरपरोक्षत्वादिन्द्रियस्यानुपक्षयात् ।  
अज्ञातकरणत्वाच्च भावावेशाच्च चेतसः ॥ ”

इति । इन्द्रियम्, अभावप्रमाकरणम्, तत्प्रतियोगिनि समर्थत्वात्, शब्दलिङ्गादिवत् ।  
इन्द्रियम्, उक्तसाध्यम्, अभावज्ञानं प्रत्यव्यवहितपूर्वकालत्वात्, प्रतियोगिस्मरणवत् ।  
अधिकरणग्रहणस्येन्द्रियावान्तरव्यापारत्वाच्चासिद्धो हेतुः ॥

कारणसाकल्यम् । तच्चक्षुस्सन्निकर्षे सति भवति, तस्यापि तत्कारणत्वात् । ततश्च  
सामग्रीसाकल्यपादनोपक्षीणं चक्षुर्नाभावज्ञानं यावद्गच्छतीति भावः । न खलु  
साकल्यं नाम कारणेभ्यः तत्त्वान्तरं तत्साध्यमस्ति, यत्रोपक्षयः स्यात्, परिपूर्णानां  
कारणानामेव तथात्वादिति परिहरति—नेति ॥ नन्वस्ति मेलनं नाम तत्त्वान्तर-  
मुपक्षयविषय इत्याह—अथेति ॥

एव हि रूपादिज्ञाने व्यभिचारं वारयति—अज्ञातकरणकेति ॥ अनव-  
गतकरणजन्याङ्कुरादौ व्यभिचारवारणाय—ज्ञानत्वादिति ॥ बाह्यानुभवत्वादिति ॥  
सुखादिज्ञाने स्मरणे च व्यभिचारं वारयितुं हेतुविशेषणम्—तत्प्रतियोगिनीति ॥  
अभावप्रतियोगिनि घटादौ ज्ञानजननशक्तत्वादित्यर्थः । इन्द्रियसन्निकर्षानन्तरमधिकरण-  
ग्रहणम्, ततोऽभावमानमित्यधिकरणग्रहणेन व्यवधानाद्विशेषणासिद्धो हेतुः, अताह—  
अधिकरणेति ॥ यद् येन विना यत्र जनयति, स तस्य तत्रावान्तरव्यापारः । यदि

॥ अभावभ्रमकरणस्यैव तत्प्रमाकरणत्वम्, अभावभ्रमकरण चेन्द्रियम्,  
ततश्च तत्प्रमाकरणत्वमपीन्द्रियस्यैव, अतो नाभावस्य तत्र प्रमाणता ॥

इन्द्रियम्, अभावप्रमाकरणम्, तद्विपर्ययकरणत्वात्, यद्यद्विपर्ययकरणम्,  
तत् तत्प्रमाकरणम्, यथा रूपप्रमाया चक्षुः । न चासिद्धो हेतुः । तथा हि—  
अस्ति तावद्विद्यमान एव वस्तुनि विपर्ययात्मकोऽभावप्रत्ययः । स यस्मिन् दुष्टे सति भवति,  
तदेवादुष्ट समीचीनाभावज्ञानकारणं भवितुं युक्तम् । न तावदनुपब्धि[ब्ध्ये]रभावार्थि-  
काया दोषाश्रयत्वं भवति । न चाधिकरणग्रहणस्य, प्रतियोगिस्मरणस्य वा स्वगतदोष-  
सम्भवति । कार्यप्रतिबन्धको हि दोषः, तयोस्तावदुत्पन्नयोरर्थप्रकाशात्मनः कार्यस्य  
केनापि प्रतिबन्धायोगात्, अनुत्पन्नयोश्च कार्याभावस्य स्वभावनिबन्धनत्वेन दोषानि-  
बन्धनत्वात् । तस्मादिन्द्रियदोषादेवाभावविपर्ययः ॥

॥ अघट भूतलमित्यत्र विशेष्याश इव विशेषणारोऽपीन्द्रियस्यैव  
करणत्वम्, नाभावस्य, अन्यथा विशिष्टज्ञानार्थं  
सप्तमप्रमाणाङ्गीकारापत्तिरिति पूर्वपक्षोपसंहारः ॥

विकल्पना खल्वपि । अघट भूतलमिति विशिष्टधीः, अवश्यमिन्द्रिय-  
करणिका स्वीकार्या, प्रमाणान्तरं वा सप्तममास्थेयम् । यथा हि विशेष्यमात्रो-  
पक्षीणमिन्द्रियमकरणमत्र, तथा विशेषणमात्रोपक्षीणानुपलब्धिरपि न कारणं स्यात् ।  
आह च—

“प्रतियोगिनि सामर्थ्याद् व्यापाराव्यवधानतः ।  
अक्षाश्रयत्वाद्दोषाणामिन्द्रियाणि विकल्पनात् ॥”

इति । तस्मान्नाभावो मानान्तरमिति ॥

व्यापारेण व्यापारी व्यवधीयते, निर्विकल्पकव्यवधानादिन्द्रियस्य सविकल्पकहेतुत्वं न  
स्यादित्याशयः । ततः किमायातमिन्द्रियकरणत्वस्य इति ? अत्राह—न तावदिति ॥  
अभावज्ञानस्येन्द्रियकरणत्वे कारणान्तरमाह— विकल्पना हीति ॥ अघट भूतलमिति  
विशिष्टज्ञानम् । खलु=निश्चये । अपिः=समुच्चये । तदुपपादयति—अघटमिति ॥

नन्विन्द्रियस्य विशेष्यभूतलोपक्षयेऽप्यभावप्रमाणेन विशिष्टधीः सेत्स्यति, किं  
सप्तमेनेति, अत्राह— यथा हीति ॥

॥ चक्षुरादेरभावेन योग्यसन्निकर्षस्य दुर्वचत्वेन विशेष्यविशेषणभावस्य  
सम्बन्धत्वे प्रत्यक्षेणैव निर्वाहादनुमानकथोच्छेदापत्त्या चा-  
भावस्वतन्त्रप्रमाणता ॥

अत्राभिधीयते—

अभावानुभवस्तावचाक्षाद्भवितुमर्हति ।

अक्षैरनभिसम्बन्धाद् भूधरे वह्निधीर्यथा ॥ ३९ ॥

इति । मेदिनीतले कलशो नास्तीति वेदन नाक्षादुपपद्यते , अक्षस्य ससृष्टवेदनोत्पाद-  
कत्वनियमात् , कलशनास्तित्वस्याक्षेणाससर्गात् ॥

न तावत्सयोग-सयुक्तसमवाय-सयुक्तसमवेतसमवाय-समवाय-समवेतसम-  
वाया , द्रव्यगुणकर्मसामान्यानात्मकत्वात् । एतत्पञ्चविधसम्बन्धसम्बन्धिविशेषण-  
विशेष्यभाव सम्बन्धोऽस्तीति चेत् , न , विशेष्यविशेषणभावमात्रेणेन्द्रियजत्वे  
चक्षुस्सयुक्तकलशविशेषणस्य रसादेरपि चाक्षुषत्वप्रसङ्गात् । कलशनास्तित्व योग्य-  
त्वाद् गृह्यते, न रसादि , अयोग्यत्वादिति चेत् , केय योग्यता नाम—स्वरूपं  
वा ? सहकारिसाकल्यं वा, तदतिरिक्तं वा । नाद्य , रसादेरपि तुल्यत्वात् ।  
नान्य , स्वरूपसहकारिसाकल्यातिरिक्तयोग्यतायास्त्वयाऽनङ्गीकारात् । भवति  
चात्र प्रयोगः—विमता नास्तिधी , नाक्षजाता, ससर्गानपेक्षत्वात् , अनुमानज्ञानवदिति ।  
विपर्ययेऽनुमानादेरप्यक्षजत्वप्रसङ्गः । तदेतदभिप्रेत्याहु —

अत्रेति ॥ अघट भूतलमिति विशिष्टबुद्धावित्यर्थः । इन्द्रियाणीति पक्ष-  
निर्देशः—अभावप्रमाकरणमिति साध्यमध्याहार्यम् । सयोगादीनामयोगे हेतु निग-  
दति—द्रव्येति ॥ द्रव्येणाक्षस्य सयोग , गुणकर्मभ्यां संयुक्तसमवाय , तत्समवेत-  
सामान्येन सयुक्तसमवेतसमवाय , शब्दतत्सामान्याभ्यां समवायसमवेतसमवायाविति  
नियमः अभावस्याद्रव्यत्वादित्यर्थः ॥ सम्बन्धान्तरमाह—एतदिति ॥ एते सयो-  
गादयः पञ्चविधा सम्बन्धा , तैः सम्बन्धाः=एतत्पञ्चविधसम्बन्धसम्बन्धा , तैर्विशेषण-  
विशेष्यभाव इत्यर्थः । विशेषणभावो विशेषणे, विशेष्यभावो विशेष्ये, न पुनरेक  
उभयाश्रितो विशेषणविशेष्यभावो नाम सम्बन्धोऽस्ति । तमङ्गीकृत्यापि दूषयति—नेति ॥

कार्यत्वे सति साक्षात्कारित्वादिति विशेषणान्नेधरज्ञाने व्यभिचारः, अत्राह—



“ न तावदिन्द्रियेणैषा नास्तीत्युत्पद्यते मति ।  
भावाशेनैव सम्बन्धो योग्य स्यादिन्द्रियस्य तु ॥ ”

इति ॥

॥ साक्षात्कारित्वमक्षजत्वाभावेऽपीश्वरज्ञानस्येव तृणारणिमणिनयेन बोधपत्रते ॥

<sup>१</sup>यत्तु—साक्षात्कारित्वेनाक्षजत्वानुमानम्, तदसत्, ईश्वरज्ञाने व्यभिचारात् । तद्व्यावृत्त्यर्थं च तद्विशेषणं कौ मा रि ल स्य व्यर्थम्, अन्यतरासिद्धश्च हेतुः । ज्ञाता-ज्ञातकरणजत्वमभावप्रतीतेरसाक्षात्कारित्वेऽनुपपद्यमानमज्ञातकरणानां साक्षात्कारित्वकल्पयतीति चेत्, नाज्ञातकरणजत्वं साक्षात्कारित्वप्रयोजकम्, ईश्वरज्ञान[ना]-व्यापकत्वात्, स्मृतावतिव्यापकत्वाच्च । तस्मात् यथा तृणारणिमणिभ्यो भवतो बह्वेरशित्वावान्तरजातिवैचित्र्यं सामग्रीवैचित्र्यात् एव हि त्वदीया वचनव्यक्ति—फूत्कारेण तृणादेरेव, निर्मथनेनारणेरेव, प्रतिफलिततरणिकिरणैर्मणेरेवेति प्रकारनियमात् तेनैव व्यज्यमानस्य कार्यजातिभेदस्य भावादिति । तथा कारणवैचित्र्यात् कार्यजातिवैचित्र्यमत्रापि स्यात् ॥

॥ अभावज्ञानस्य साक्षात्त्वासाक्षात्वातिरिक्तसामान्यवत्त्वेऽपि न दोषः ,

तद्व्यावृत्त्यर्थं चेति ॥ औपनिषदं प्रति प्रयोगे नान्यतरव्यर्थविशेषणासिद्धो हेतुरित्याशङ्क्यान्यतरविशेषणासिद्ध इत्याह—अन्यतरेति ॥ एकजातीयत्वे ज्ञाताज्ञातकरणत्वानुपपत्तेरित्यादिनोक्तमनुवदति—ज्ञातेति ॥ अज्ञातकरणजन्यत्वस्य न साक्षात्कारित्वकल्पकत्वम्, अव्याप्यतिव्याप्तिभ्यामप्रयोजकत्वादित्याह—नेति ॥ अप्रयोजकस्यापि कल्पकत्वे यत् कुतश्चिद्व्यतिष्ठित् कल्प्य स्यादित्याशयः । कथं तर्हि ज्ञाताज्ञातकारणवैचित्र्योपपत्तिः, अत आह—तस्मादिति ॥ तार्णपाणादेर्वह्वेरशित्वावान्तरसामान्याभावात्साध्यसमुदाहरणम्, अत्राह—एवं हीति ॥ एवकारो भिन्नक्रमः ॥ फूत्कारेणैव तृणादेः, निर्मथनेनैव, प्रतिफलिततरणिकिरणैरेवेति प्रकारनियमात् = कारणप्रकारस्य नियमात् । तेनैव प्रकारेणैव नियतेन व्यज्यमानस्य—व्यक्तिनिष्पादनद्वारा प्रकाशमानस्य कार्यभेदस्य=वह्नित्वावान्तरजातिभेदस्य भावात्, कारणवैजात्ये कार्यसाजात्यं न स्यादित्यर्थः । दृष्टान्ते प्रतिपादितमर्थं दार्ष्टान्तिके समर्पयति—तथेति ॥ विमतं सामग्रीभेदः, कार्यभेदप्रयोजकः, सामग्रीभेदत्वात्, वह्निसामग्रीभेदवदित्यर्थः । परोक्षत्वापरोक्षत्वव्यतिरेकेण ज्ञानत्वावान्तर-

इन्द्रिय त्वधिकरणज्ञानमात्रेणान्यथासिद्धम् ॥

न च साक्षात्त्वासाक्षात्त्वव्यतिरेकेण प्रतीतिगतसामान्यासत्त्वम्, स्मृतित्वानु-  
भवत्वादिवत् सामान्यान्तरोपपत्ते । अतो न साधीयानाद्यो हेतुः । द्वितीयोऽप्य-  
न्यत्वानुपक्षीणेन्द्रियव्यापारानन्तरभावित्वादित्यसिद्ध । विषयतदधीनेतरकारणसाकल्य-  
लक्षणयोग्यत्वायेन्द्रियस्यान्यथासिद्धत्वात् ॥ यथाहु —

“गृहीत्वा वस्तुसद्भावं स्मृत्वा च प्रतियोगिनम् ।  
मानस नास्तिताज्ञान जायतेऽक्षानपेक्षया ॥”

इति ।

॥ वायौ रूपाभावज्ञान योग्यानुपलम्भेऽभावप्रमा, अन्यथा तु न ॥

<sup>१</sup>यत्त्विदं गदितम्—वायौ त्वगिन्द्रियोपनीत इत्यादि, तदसत्, तत्रापि  
योग्यानुपलब्धे रूपाभावप्रतीति, करपरामृष्टे च न रूपाभावप्रतीतिः, अधिकरण-  
चक्षुस्सन्निकर्षलक्षणयोग्यताभावात् ॥

॥ यत्र चक्षुष करणत्वं क्लृप्तम्, तत्र तत्सन्निकर्षोऽवान्तरव्यापारः,  
अभावज्ञाने तु न तत् क्लृप्तम्, अतो वैषम्यम् ॥

<sup>२</sup>यत् पुनरुक्तम्—तदुपक्षये तर्हि न कचिच्चक्षु करण स्यात् इति, तदपि,  
वार्तम्, रूपप्रतीतिकरणत्वेनैव चक्षुष क्लृप्तौ यदन्तरेण न तत्करणत्वं चक्षुष,

जातिवैचित्र्यमेव न सम्भवतीति, अत्राह—न चेति ॥ असिद्धौ हेतुमाह—  
विषयेति ॥ प्रतियोगितत्सन्निकर्षातिरिक्तप्रतियोगिज्ञानकारणसाकल्यरूपयोग्यतार्थ-  
त्वादित्यर्थ । अक्षानपेक्षयेति ॥ बाह्येन्द्रियानपेक्ष्यानुपलब्धिसापेक्षमनोजन्य-  
मित्यर्थ ॥

वायोरचाक्षुषत्वात् तद्धर्मस्याभावस्य चाक्षुषत्वानुपपत्तौ योग्यानुपलब्ध्या तत्र  
रूपाभावः प्रतीयतु इत्याह—तदसदिति ॥ इन्द्रियसन्निकर्षस्यानुपयोगे यदनिष्ठा-  
न्तरमुक्तम्, तत्राह—करेति ॥ धर्मिप्रतियोगिनोर्यत् समानेन्द्रियग्राह्यत्वम्, तत्र  
प्रतियोगिग्राह्येन्द्रियाधिकरणसन्निकर्षोऽपि योग्यतापादार्थे निविष्ट इत्यर्थः ॥

वैषम्येण दूषयति—तदपीति ॥ रूपसाक्षात्कारः, करणसाध्यः, कार्यत्वत्,   
छेदादिवदिति रूपप्रतीतिरेव चक्षुषः कल्पिता । ततश्च तन्निर्वर्त्यत्वाद् मिथः प्रत्या-

तत् तदवान्तरव्यापार , तल्लक्षणयोगादिति सुनिरूपम् ॥ इह तु चक्षुरवान्तर-  
<sup>१</sup>व्यापारत्वावगमस्य चक्षु करणत्वावगमपूर्वकत्वाद् , अभावज्ञाने चक्षु.करणत्वमेव  
न क्लृप्तम् इति तल योग्यत्वापादनस्य चक्षुरवान्तरव्यापारत्वायोगात् तत्रैवोपक्षीण  
चक्षुरित्यवगमात् ॥

॥ निर्विकल्पकज्ञानोपक्षीणत्वेनेन्द्रियकरणकत्वं न सविकल्पकस्य तदिति  
शङ्कानिरास , इन्द्रियस्य सविकल्पकज्ञानकरणत्वस्याप्यावश्यकत्वात् ॥

एतेन — हि निर्विकल्पकज्ञानोपक्षीणत्वादिन्द्रियस्य न सविकल्पकमि[मै]न्द्रि-  
यकमिति — अपास्तम् , सविकल्पकानामपि कार्यापरोक्षत्वेन करणान्तरानुपलम्भेन  
चेन्द्रियकरणत्वेन क्लृप्तौ तदुपयोगित्वेन निर्विकल्पकस्येन्द्रियावान्तरव्यापारत्वाद् न  
निर्विकल्पक एवोपक्षीणमिन्द्रियम् । तस्मादत्रेन्द्रियकरणत्वावगमपूर्वकं विषयतद-  
धीनेतरेन्द्रियादिकरणमिथ प्रत्यासत्तिरूपयोग्यत्वस्येन्द्रियव्यापारत्वज्ञानम् । ततश्च  
तत्रानुपक्षीणत्वाद् अ[ न ]न्यथासिद्धेन्द्रियान्वयव्यतिरेकानुविधानादैन्द्रियकत्वमिति  
चक्रक दुर्वारम् ॥

॥ अज्ञायमानकरणज्ञानत्वस्थानुभवसाक्षात्कारस्वरूपातिरिक्तस्मृतौ  
व्यभिचारः, तत एवानुभवप्रत्यक्षव्यावृत्तत्वस्योपपत्तिश्च ॥

अज्ञायमानकरणज्ञानत्वादिति तृतीयोऽपि हेतु स्मृतौ व्यभिचारी । स्मृतेरपि

सत्तेश्चक्षुरवान्तरव्यापारत्व युक्तमित्यर्थः । अभावग्रहेऽपि नेत्रावान्तरव्यापारत्व परस्पर-  
प्रत्यासत्तेः किं न स्यात् ? अत्राह — इह त्विति ॥ चक्षुषोऽभावप्रतीतिहेतुत्व-  
प्रतीतौ तन्निर्वाहकत्वेन प्रत्यासत्तेस्तदवान्तरव्यापारत्वम् , ततश्च तेनाव्यवधानादभाव-  
प्रतीतिहेतुत्वमितीतरेतराश्रयतेत्यर्थः । एतेनेति परामृष्टहेतु स्पष्टयति — सविकल्प-  
कानामपीति ॥ सविकल्पकप्रत्यक्षम् , इन्द्रियकरणम् , कार्यत्वे सति साक्षात्कारि-  
त्वात् ; निर्विकल्पकवदित्यनुमानेन कार्यत्वात्कारणपूर्वकत्वे सिद्धे सतीन्द्रियाति-  
रिक्तिकारणानुपपत्तौ[सिद्धौ] परिशेषतोऽपीन्द्रियकारणत्वसिद्धिरित्यर्थः ॥

प्रतिबन्दीमुन्मुच्य प्रकृतमुपसहरति—तस्मादिति ॥ अभावज्ञान इन्द्रियस्य  
कारणत्वप्रतीतौ तदवान्तरव्यापारत्व प्रत्यासत्ते प्रतीयते, ततश्चान्यत्रानुपक्षीणेन्द्रिया-  
न्वयव्यतिरेकाभ्यामभावप्रतीतेः तत्कारणत्वमिति चक्रकमित्यर्थः ॥

साक्षान्मनोजन्यत्वेन सपक्षत्वमिति चेत्, सस्कारकारणत्वानभ्युपगमे सुखादि-  
प्रतीतिवत् साक्षात्कारित्वानुभवत्वप्रसङ्गात् । न तावदनुभवत्वम्, सस्कारातिरिक्ता-  
साधारणकारणाभावात् । नापि साक्षात्कारित्वम्, इन्द्रियार्थसन्निकर्ष<sup>१</sup>समुत्थत्वाभावा-  
दिति चेत्, मैवम्, एवमात्मप्रतीतेरप्यननुभवतापातात्, आत्मसन्निकृष्टस्य मनस  
मवप्रतीतिसाधारणत्वात् । इन्द्रियार्थसन्निकर्षसमुत्थत्वाभावो नासाक्षात्त्वप्रयोजक,  
तदभावेऽपीश्वरज्ञानस्य साक्षात्त्वेन व्यतिरेकाभावात् । स्मृते साक्षाद् मनोजन्य-  
त्वेऽननुभूतेऽपि तत्प्रसङ्गो दुर्वार । सस्कारस्यार्थप्रत्यासत्तित्वस्वीकाराद् नेति चेत्,  
न, लिङ्गादेरपि प्रत्यासत्तित्वमिति लैङ्गिकादिप्रतीतेरपि साक्षाद् मनोजन्यत्वप्रसङ्गात् ॥

॥ अभावज्ञानस्य बाह्यानुभवत्वेन साक्षात्त्वानुमानमपि व्यभिचारि,  
अनुपलब्धेरभावेनाव्याप्ते, प्रातर्मन्दिरे  
मैत्रो नासीदिति सायमुदीयमानसवेदनव्यभिचारादिरपि दुर्निवार ॥

स्मृतीतरत्वविशेषणे चाभावप्रमेतरत्वेनापि विशेषणीयम्, अविशेषात् ।  
योऽपि 'बाह्याऽनुभवत्वात्' इति हेतु, स प्रातर्मन्दिरे मैत्रो नासीदिति सायं  
समुदीयमानसवेदनेनानैकान्तिक । नो खलु तत्र सायमनुसन्धीयमानप्रातस्तनानु-  
पलब्धिर्लिङ्गतया बेधिका, अनुपलब्धेरभावेन व्याप्तेरसवेदनात् । तथा हि — न  
तावदनुपलब्धेरभावेन व्याप्ति, बहिरिन्द्रियैर्ग्राह्यत्वात्, [अ]गोचरत्वादनुपलब्धे,  
अभावस्यापि तद्गोचरत्वेऽविवादात् । नापि <sup>२</sup>मनसा, '[तस्या]बहिरस्वातन्त्र्यात्'

सस्कारेतरासाधारणकारणजत्व धियोऽ[र]नुभवत्वे प्रयोजकम्, इन्द्रियसन्निक-  
र्षजत्व साक्षात्त्वे, ततो न प्रसङ्ग इति शङ्कते — न तावदिति ॥ आत्मप्रतीतौ  
तत्सन्निकृष्टमन एवासाधारण कारणम् अत्राह—आत्मसन्निकृष्टस्येति ॥ मनस्सयुक्ता-  
त्मनि समवेत सस्कार, तस्य विषय पूर्वानुभूतोऽर्थ, इति सयुक्तसमवेत विशेषण-  
विशेष्यभावसर्ग, मनस स्मर्तव्यार्थेन सस्कार एव वा सर्ग, ततो नादृष्टचरे  
स्मृतिप्रसङ्ग इति शङ्कते—सस्कारस्येति ॥ स्मृतीतरत्वे सत्यज्ञायमानकरणजज्ञान-  
त्वादिति विशेषणीयो हेतु, अत्राह—स्मृतीति ॥ अविशेषादिति ॥ स्मृती-  
तरत्वविशेषितमिन्द्रियजत्वे प्रयोजकम्, अभावप्रमेतरत्वविशेषित वेति नियामका-  
भावादित्यर्थ । प्रातर्मन्दिरे मैत्रमनुपलभ्य सायं तदनुपलब्धिमनुसन्धत्ते, साऽनु-  
सन्धीयमानाऽनुपलब्धि. प्रातर्मैत्राभाव लिङ्गतया गमयति, ततो नानैकान्त्यम्,

उपलब्धेरमानसत्वेनानुपलब्धेरपि तदयोगाच्च । अनुमानादेव व्याप्तिसवेदने पर-  
स्पराश्रय, अनवस्था वा । अतः प्रातर्मात्रासत्त्वसवेदनस्यानुपलब्धिमात्रप्रयुक्तत्वात्  
स्पष्टमनैकान्त्यम्, तस्यापि पक्षनिक्षेपे तस्मिन्नेव भागे बाधात् ॥

॥ इन्द्रियमभावज्ञानकारणम्, तत्समर्थत्वादित्यनुमानस्य सामर्थ्यस्य  
दुर्बलत्वादिना दूषणम् ॥

यत्पुनः <sup>१</sup>प्रतियोगिनि सामर्थ्यादिति, तत्सामर्थ्यम्, तद्धीजनकत्व वा <sup>२</sup> तद्धी-  
कारणसाकल्यवत्त्व वा <sup>३</sup> तदतिरिक्तातीन्द्रिययोग्यता वा <sup>४</sup> नाग्रिम, तद्धीजनकत्वात्  
तदभावधीजनकत्वमिति व्याधातात् । न हि यद्यस्य भावः यदा बोधयति, तत्तदा  
तदभावबोधकम्, अतिप्रसङ्गात् । तत एव न द्वितीय । न तृतीय, सिद्धान्त-  
विरोधात्, “ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकाभो यजेत” इति वाक्येन यागस्वर्गसम्बन्धबोधकेन  
तदभावप्रमाऽजनकेन व्यभिचाराच्च ।

॥ इन्द्रियम्, अभावज्ञानकारणम्, अभावज्ञान प्रत्यव्यवहित-  
पूर्वकालत्वादित्यनुमानस्यासिद्ध्या दूषणम् ॥

अभावज्ञान प्रत्यव्यवहितपूर्वकालभावित्वमसिद्धम्, विषयतदितरकारणसाकल्य-  
लक्षणयोग्यत्वेन व्यवधानात्, भावान्धकाराद्धान्तेऽन्तरेणाधिकरणग्रहणमन्धकारा-  
ध्यक्षणात्, अधिकरणग्रहणस्य ‘धरातले जलधरो नास्ती’ति प्रतिषेधे करणव्यापार-  
त्वायोगाच्च ॥

॥ इन्द्रियम्, अभावज्ञानकारणम्, तद्विपर्ययकरणत्वादित्यत्र विपर्यये  
योग्यताया एव दुष्टत्वेन तद्विशिष्टानुपलब्धेरैवाभावनिर्णयान्न  
दुष्टेन्द्रियजत्वमिति परिहारः ॥

अत्राह—नो खल्विति ॥ परस्पराश्रय इति ॥ व्याप्तिग्रहे सत्यनुमानप्रवृत्तिः,  
अनुमानप्रवृत्तौ चानुपलब्धेरभावेन व्याप्तिग्रह इत्यर्थः । बाधादिति ॥ अनुप-  
लब्धिमात्रजत्वस्थितौ तदतिरिक्तजत्वसाधने बाध इत्यर्थः ॥

अभावज्ञान प्रत्यव्यवहितपूर्वकालभावित्वादिति हेतुर्विशेषणासिद्ध इत्याह—  
अभावज्ञानं प्रतीति ॥ अधिकरणग्रहणस्य करणावान्तरव्यापारत्वाद् न तेन  
व्यवधानम्, आह—भावेति ॥ इन्द्रियादेर्योग्यताऽर्थान्तर्गममात्रेण प्रकृते तव

<sup>१</sup>यदपि तद्विपर्ययकारणत्वादिति, तदन्यथासिद्धम् । विषयतदधीनेतरेन्द्रियादिकारणसाकल्यलक्षणयोऽन्यपदार्थपक्षनिक्षिप्तत्वादिन्द्रियादेः, तद्दोषे योग्यतैव दुष्टेति <sup>२</sup>न तद्विशिष्टानुपलब्धेरेवाभावविपर्यय, न दुष्टेन्द्रियमात्रनिबन्धनत्वम्, अलिङ्गे लिङ्गत्वारोपल्लैङ्गिकारोपवत्, अपरथा गृह्यमाणमात्रवस्तुनि तदारोपप्रसङ्गात् ॥

॥ विशिष्टधिय इन्द्रियजत्वाभावे सप्तमप्रमाणत्वापत्तिरिति शङ्कापरिहारः ॥

<sup>३</sup>यत्पुनरुदितम्—विशिष्टधीः, अवश्यमिन्द्रियकरणिकाऽऽस्थेया, प्रमाणान्तर वा सप्तमम्—इति, तदसारम्, सुरभि चन्दनमित्यादिविशिष्टप्रत्ययेऽपि समानत्वात्, त्वगिन्द्रियस्य <sup>४</sup>चक्षुषश्च चन्दनमात्रोपक्षीणत्वात्, घ्राणस्य गन्धमात्रोपक्षीणत्वात् । गन्धज्ञानसहकृतत्वाच्चक्षुषा सुरभि चन्दनमिति विशिष्टप्रत्यय इति चेत्, अधिकरणोपलब्धिसहायानुपलब्ध्या ‘अघट भूतलम्’ इति विशिष्टधीरस्यापि स्यात् ॥

॥ सुरभि चन्दनमित्यादाविव विशेषणग्राहकस्यैव न विशिष्टग्राहकत्वमिति विशिष्टधीरभावप्रमाणिकैव ॥

किं चाघट भूतलमिति विशिष्टबुद्धे पूर्वमेव विशेषणस्याभावस्य ग्रहणवाच्यम्, विशेषणग्रहणकार्यत्वाद् विशिष्टबुद्धेः । न च विशिष्टे सामर्थ्यमस्तीति विशेषणेऽपीन्द्रियसामर्थ्यम्, केवलसौरभेऽपि चक्षुःसामर्थ्यप्रसङ्गात् । तस्मादभावात्मनो विशेषणस्य ग्रहणाय षष्ठ प्रमाणमास्थेयम् ॥

किं स्यात् <sup>१</sup>अत्राह—तद्दोष इति ॥ [तद्वि]शिष्टेति ॥ दुष्टयोग्यानुपलब्धेरित्यर्थः । दुष्टेन्द्रियमात्रनिबन्धनत्वमभावविपर्ययस्य, लाघवात्, अत्राह—[अप]स्थेति ॥ अनुपलब्धिनिरपेक्षदुष्टेन्द्रियस्य तद्धेतुत्वे गृह्यमाण एव शुक्तीदमशादौ तदभावभ्रमो भवेदिति भावः ॥

एव तावदु द य नोदितहेतुकलापमुन्मूल्य स्वपक्षसाधनमुपक्रमते — किञ्चेति ॥ अभावविशिष्टावनिग्रहणसमर्थमिति न षष्ठप्रमाणोपयोग, अत्राह—न चेति ॥

1. पृ 307 प 3

2. “न” नास्ति

3 पृ 307 प 14

4. चक्षुष चन्दनमात्रोपक्षीणत्वात्, घ्राणस्य गन्धमात्रोपक्षीणत्वात्

॥ अभावनिरिक्त्वासम्भवात्, तत्सविकल्पकस्य षष्ठप्रमाणैकगोचरत्वम् ॥

यदि चाभाव ऐन्द्रियकसविकल्पग्राह्य, ततो निर्विकल्पकेनासौ पूर्वं गृहीतव्य, निर्विकल्पकपूर्वत्वाद्विकल्पस्य । न चाभावे निर्विकल्पकसम्भवः, प्रतियोग्याद्यवच्छेदेनैव तस्य स्फुरणात् । न च षष्ठप्रमाणवादिनोऽप्ययं प्रसङ्गः, ऐन्द्रियकविकल्पस्यैव तत्पूर्वकत्वनियमात् ॥

॥ प्रतियोग्यनुपलब्धेरभावप्रतीतिसहकारित्वस्योभयसम्मतत्वात्  
कलूषतत्प्रमाणतैव युक्ता ॥

किं चाभावप्रत्यक्षवादिनाऽपि <sup>१</sup>प्रतियोगिनोऽनुपलब्धिरवश्यमिन्द्रियसहकारित्वेनाङ्गीकर्तव्या । तथा च सैवोभयवासिद्ध्याऽभावज्ञानहेतुरस्तु, लाघवात् ॥

॥ प्रतियोगिनिरूप्यत्व पूर्वग्रहणे प्रयोजकम्, ज्ञानादिवदभावोऽपि  
प्रतियोगिनिरूप्यः । अतस्तन्निर्विकल्पकमपि स्वीकर्तव्यम्,  
इति तत्रेन्द्रियकरणत्वादौन्द्रियकत्वमभावस्येत्यु द य ना शङ्का ॥

स्यादेतत्—न हि पूर्वं ग्रहणे विशेषणत्व प्रयोजकम्, नाप्यालोचकत्वे विकल्पवेद्यत्वम्, किं तु प्रतियोगिनिरपेक्षनिरूपणीयत्वम्, ज्ञानसमवायादौ तथाऽवसायात्, न चेदेवम्, प्रमाणान्तरेऽपि सर्वमेतद् दुर्घटं स्यात् । तथा हि—सर्वमेव मान साक्षात्, परम्परया वा निर्विकल्पकविश्रान्तम् । न ह्यनुमानादिकम-

अभावस्य योग्यानुपलब्धिगम्यत्वे हेत्वन्तरमाह—यदि चेति ॥ अभावस्य षष्ठप्रमाणगम्यत्वेऽपि निर्विकल्पकग्राह्यत्वप्रसङ्गस्तुल्यः, अत्राह—न च षष्ठेति ॥

अभावविशिष्टस्येन्द्रियविकल्पवेद्यत्वे विशेषणस्याभावस्य पूर्वग्राह्यत्वमालोचनीयत्वं च स्यादिति यदुक्तम्, तत्रो द य नश्चोदयति—स्यादेतदिति ॥ प्रतियोग्यनपेक्षनिरूप्यत्वमेव पूर्वग्राह्यत्वादौ प्रयोजकम्, न विशेषणत्वादित्व[मि]ति कुतोऽधिगमः ? अत्राह—ज्ञानेति ॥ पृथक्त्वादिरादिपदार्थः । तथाऽवसायादिति ॥ प्रतियोगिनिरूप्ये ज्ञानादौ पूर्वग्रहणमन्तरेण विशिष्टबुद्धिविषयत्व केवलविकल्पनीयत्वं चेति निश्चयादित्यर्थः । उक्तमर्थं व्यतिरेकदण्डेन द्रढयति—न चेति ॥ साक्षात् परम्परया वेति ॥ साक्षात्=प्रत्यक्षम्, परम्परया=आनुमानादिकमित्यर्थः । तदुपपादयति—तर्ही[तही]ति ॥ व्यासवादिग्राहकप्रत्यक्षस्यावश्यकत्वादिति भावः ॥

निर्विकल्पकविश्रान्तम्, अनुमेयस्य प्रत्यक्षाविषयस्य कदाचिदपि निर्विकल्पाविषयत्वात् । यत्किञ्चिदालोचन प्रकृतेऽपि न दण्डवारितम्, अधिकरणप्रतियोगिनोरन्ततोऽप्यालोचनीयत्वात् । विमतोऽभाव, नाध्यक्षः, अभावत्वात्, अनुमेयाभाववत् । विपक्षे सप्रतिषन्नानुपलब्धिव्यतिरेकेणेन्द्रियकरणत्वकल्पनागौरवं बाधकमित्यलमसद्ग्रहेण ॥

॥ भावानुपलब्धेरभावग्राहित्वेऽभावानुपलब्धेर्भावग्राहकत्वापत्तिरिति ली ला व तीशङ्का, इन्द्रियस्याभावग्राहकत्वे शुक्तौ सर्वदा रूप्याभावग्रहापत्त्यादिना भ्रमाद्यभावप्रसङ्गेन तत्परिहारश्च ॥

यदि भावानुपलब्धेरभावग्राहितेऽप्येत, तर्हि, अभावानुपलब्धेरेव भावस्यापि ग्राहिका स्यादिति श्री व ल्ल भ इति चेत्, स प्रष्टव्य — केवलमिन्द्रियमभावग्राहकम्, अनुपलब्धिसहकृतं वा ? उभय वा ? इति । आद्ये शुक्तिसन्निकृष्टचक्षुषा रूप्याभावग्रहापत्त्या तद्भ्रमो न स्यात् । द्वितीये चरमव्यापारत्व करणत्वमिति तल्लक्षणयोगादनुपलब्धेरपि करणत्व स्यात् । तृतीये अभावज्ञानस्येन्द्रियजत्वेन साक्षात्त्वम्, अनिन्द्रियजत्वेनासाक्षात्त्वमिति विरोधः स्यात् ॥

॥ दोषस्य शुक्तौ रजताभावग्रहप्रतिबन्धकत्वशङ्कातत्परिहारौ ॥

अथ—भ्रमे रजताद्यभावस्याग्रहण नेन्द्रियस्याभावा<sup>१</sup>ग्राहकत्वाभावात्, अपि तु

विशिष्टविकल्पस्य विशेषणवेदनालोचनपुरस्सरत्वाभावो दर्शनीय इत्यर्थः । प्रत्यक्षाविषयस्येति ॥ परमाण्वादेरित्यर्थः । सामान्योपाधौ व्याप्तिग्रहे निर्विकल्पकगोचरत्वमनुमेयस्यापीति, अत्राह—यत्किञ्चिदिति ॥ उक्ततर्कस्यानुग्राह्यप्रमाणमाह—विमत इति ॥ घटादि, नाध्यक्षः, भावत्वात्, गगनादिवदित्याभाससमत्व न शङ्कनीयम्, विपक्षबाधकभावाभावाभ्या वैषम्यादित्याह—विपक्ष इति ॥

तदेव योग्यस्यानुपलम्भादभावप्रमेति स्थिते ली ला व तीकार प्रत्यवतिष्ठते—यदीति ॥ भावाभावयोस्तुल्यगतिवद्भावस्यैन्द्रियकत्वमभ्युपगच्छताऽभावस्य तदभ्युपेयमिति भावः । चरमव्यापारत्वमिति ॥ यस्य व्यापारानन्तर कारकान्तर न व्याप्रीयते, तच्चरमव्यापार करणमिति लक्षणयोगादनुपलब्धेरपि करणत्वे तदतिरिक्तेन्द्रियस्यापि करणत्वकल्पनागौरवमित्यर्थः ॥

इन्द्रियस्य केवलस्याभावग्राहकत्वे शुक्तौ रूप्याभावधीः स्यात्, अतो



शुक्तिकादिवद्दोषसामर्थ्यात्, अतोऽनुपलब्धेर्नाभावग्राहकत्वम् — इति, तन्न, दोष सामर्थ्यादभावग्रहणमिति कोऽर्थः ? किमग्रहो भवति ? ग्रहो वा तेन प्रतिबध्यते ? नाद्य, ग्रहप्रागभावस्यानादित्वात् । न द्वितीय, अनुत्पन्नस्य प्रतिबन्धासिद्धे । तज्जन्मप्रतिबन्ध इति चेत्, न, अभावप्रतीतिसामग्र्या तदसिद्धे । दोषाभावोऽपि हेतुरिति चेत्, न, तस्य प्रामाण्यप्रयोजकस्य ज्ञानसामग्र्य[न]न्तर्भावात् । अस्माकं तु दोषात् करणस्य विशेषधीजननशक्ति प्रतिबध्यते । न चैव तव, स्वरूपातिरिक्तातीन्द्रियशक्तेरनङ्गीकारात् ॥

॥ अभावानुपलम्भाद् भावानुपलम्भो न साध्यताम्, न वा प्रसज्जनमर्हति,  
सर्वेन्द्रियकत्वनिरासप्रसङ्गात् ॥

किं चाभावानुपलम्भाद् भावोपलम्भ साध्यते, प्रसज्यते वा ? अद्ये चक्षुराद्य-  
न्वयव्यतीरेकविरोध । घटाद्यधिकरणभूतकालादिग्राहकत्वेनात्राप्यन्यथासिद्धिरिति  
चेत्, न, क्वचिद् भावसाक्षात्करणस्येन्द्रियजत्वे घटादिसाक्षात्कारस्य तदनुमानात्,  
अन्यथा भूतलादिसाक्षात्कारोऽपि नेन्द्रियजः, तदन्वयव्यतीरेकयोस्तदाश्रयग्राहकत्व-  
परमाणुपर्यन्तधावनेन किंविदैन्द्रियक स्यात् । न द्वितीय, विपर्ययापर्यवसायितया  
प्रसङ्गाभासत्वादिति यत्किञ्चिदेतत् ॥

नेन्द्रियस्याभावग्राहकत्वमित्युक्तम्, तत्र शङ्कते—अथेति ॥ अभावस्येन्द्रियग्राह्यस्य  
दोषादग्रहे दृष्टान्त — शुक्तित्वेति ॥ रूप्याभावग्रहस्यानुत्पन्नत्वे न प्रतिबन्ध,  
असत्त्वात्, उत्पन्नत्वे रूप्यभ्रमो न भवेदित्युक्तम्, तत्र चोदयति — तज्जन्मेति ॥  
रूप्याभावप्रतीतिसामग्री किमस्ति ? किं वा नास्ति ? प्रथमं प्रत्याह—नेति ॥  
दोषाभावरूपकारणाभावान्न सामग्री विद्यत इति द्वितीयमालम्बते—दोषेति ॥  
दोषवशाच्छुक्तित्वादिविशेषग्रहो भवताऽप्यभिधेय । तत्र कथितविकल्पदोष-  
साम्यम्, अत्राह — अस्माकं त्विति ॥

घटाभावप्रतीतेश्चक्षुराद्यनुविधानमन्यथासिद्धम्, अधिकरणग्रहणोपयुक्तत्वादि-  
न्द्रियस्य यथा, तथा घटादिप्रतीतेरिन्द्रियानुविधानमन्यथासिद्धमित्याह— घटाद्य-

॥ अभावप्रतीतेरिन्द्रियजत्ववादस्य वा दीन्द्रिभिमत्तस्यान्यसयोगादन्य-  
सयोगवेदनायोगेन निरासः ॥

यदप्यत्र वा दीन्द्रेण प्रलपितम्—नेयमिन्द्रियजा, इन्द्रियसन्निकर्षाजन्यत्वात्,  
अनुमितिवत्—इति, अत्रासिद्धो हेतुः । इह भूतले घटो नास्तीति प्रतीतेरिन्द्रिय-  
भूतलसयोगजन्यत्वादिति, तदतिमन्दम्, अन्यसंयोगादन्यसवेदनोत्पादे कलशनेत्र-  
सयोगादेव रूपादिवेदनोपपत्तेः संयुक्तसमवायादिलोपप्रसक्ते ॥

॥ बहिरिन्द्रियाणामभावप्रत्यक्षत्वसाधकानुमानस्य, घटाद्यभाव-  
प्रत्यक्षत्वसाधकचतुरनुमानानां च हेतुविशेषवैयर्थ्यसत्प्रतिपक्षसिद्धसाधन-  
व्यभिचारादिना निरासः ॥

यदपि—स्वपक्षसाधनम्—अस्मदादिबहिरिन्द्रियाणि, अभावप्रमाजनकानि,  
इन्द्रियत्वात्, मनोवत्—इति, तदस्मदादिविशेषणवैयर्थ्यादिसत् । अस्मदादिबहिरिन्द्रि-  
याणि, सुखादिप्रमाजनकानि, इन्द्रियत्वात्, मनोवदित्याभासमानत्वाच्च । घटाभावः,  
साक्षात्कारविषय, कार्यसाक्षात्कारविषयो वा, योगजधर्माजन्येन्द्रियसाक्षात्कारविषयो  
वा, मदचाक्षुषैतज्ज्ञानव्यतिरिक्तज्ञानविषयो वा, मेयत्वात्, घटवदिति चेत् नाद्य,  
ईश्वरसाक्षात्कारविषयत्वेन सिद्धसाधनात् । द्वितीयादावदृष्टादौ व्यभिचारः ॥

॥ अदृष्टस्य योगजप्रत्यक्षविषयत्वखण्डनम् ॥

न च—अदृष्टादि, कस्यचित् प्रत्यक्षम्, मेयत्वात्, घटवदिति—वाच्यम्,  
अदृष्टादीनां प्रत्येकं धर्मित्वे तदतिरेकेण व्यभिचारात्, मिलितानां धर्मित्वे  
हेतोरश्रयासिद्धे, तेषां मिलितरूपेणैकप्रमाणागोचरत्वात्, अप्रमितस्य च भवता-

धिकरणेति ॥ तदनुमानादिति ॥ घटादिसाक्षात्कारः, इन्द्रियजः, कार्यत्वे  
सति भावसाक्षात्कारत्वात्, भूतलसाक्षात्कारवदित्यर्थः ॥

घटाभावपक्षीकरणेन तस्य प्रत्यक्षत्वे प्रयोग रचयति—घटाभाव इति ॥  
मेयत्वाद् घटवदिति षट्स्वपि प्रयोगेषु हेतुदृष्टान्तौ । कार्यसाक्षात्कार-  
विषय इति ॥ सेश्वरमीमांसकं प्रतीश्वरसाक्षात्कारविषयत्वेन सिद्धसाधनत्वं  
व्यावर्तयितुम्—कार्येति विशेषणम् । तृतीयप्रतिज्ञाविशेषण योगीश्वरसाक्षात्कार-  
व्यावृत्त्यर्थम्—मदचाक्षुषैतज्ज्ञानव्यतिरिक्तज्ञानविषय इति । मदीय [अ]चाक्षुष च  
तदेतस्य घटाभावस्य ज्ञानं मदचाक्षुषैतज्ज्ञानम्, तस्माद् व्यतिरिक्तज्ञानस्य विषय  
इत्यर्थः । मदचाक्षुषैतज्ज्ञानव्यतिरिक्तज्ञानविषयो न भवति, मेयत्वात्, घटवदिति

मधर्मित्वात्, योगिनामृषीणा वेन्द्रियम्, नादृष्टादिग्राहकम्, इन्द्रियत्वात् अस्मदादीन्द्रियवत्, योगिप्रभृतय, नादृष्टादिसाक्षात्कारिण, पुरुषत्वात्, अहमिव, आत्मत्वम्, न सर्वज्ञवृत्ति, जातित्वात् गोत्ववदित्यादिना सर्वज्ञप्रतिषेधाच्च । धर्मि-प्रमितौ बाध, अन्यथाऽऽश्रयासिद्धिरिति चेत्, न, प्रतिबिम्बादिवदाभास-प्रतिपन्नस्याश्रयत्वात्, अन्यथाऽऽश्रयसिद्धि प्रतिजाय तत्सिद्धयर्थमुपन्यस्यमानहेतोरपि तदापत्ते ॥

न च—सर्वज्ञासिद्धौ तद्वृत्तिनिषेधोऽशब्द, अप्रसिद्धप्रतियोगिकत्वादिति—वाच्यम्, आभासप्रतिपन्नस्यैव सर्वत्र प्रतिषेध्यत्वात्, अन्यथाऽतिप्रसङ्गात् ॥

॥ घटाभावज्ञानस्येन्द्रियजत्वसाधकानुमानान्तरदूषणम् ॥

विमत घटाभावज्ञानम्, इन्द्रियजम्, अनुमितित्व-शाब्दत्वरहितकार्यप्रमात्वात्, घटसाक्षात्कारवदिति चेत्, न, कार्यसाक्षात्कारित्वोपाधेः, इतरथा विमतम्, [अ]बाह्येन्द्रियजम्, प्रत्यक्षत्वरहितकार्यज्ञानत्वात्, अनुमितिवदिति स्यात् । न चोक्तोपाधेरिन्द्रियजगुणेषु साध्याव्यापकत्वम्, ज्ञानस्येन्द्रियजत्वे तस्योपाधित्वात् । न च साधनव्यापकत्वम्, इन्द्रियसन्निकर्षजन्यस्य परोक्षत्वात् ॥

सत्प्रतिपक्षत्वम् । अदृष्टादीनामप्रत्यक्षत्वसाधनमाह—योगिनामिति ॥ इत्यादि-नेति ॥ योगिप्रभृतीना साक्षात्कार, नादृष्टादिगोचर, साक्षात्कारत्वात्, मदीय-साक्षात्कारवदित्यादिपदार्थ ॥

विमतमिति ॥ घटाभावेति ॥ शब्दजन्यज्ञानभागे बाधपरिहारार्थं विशेषणम् । उपमित्यर्थापत्तिप्रमाभ्या व्यभिचार इत्यभिप्रायेण दूषयति—नेति ॥ व्याप्यत्वासिद्धिश्चेत्याह—कार्येति ॥ विपक्षबाधेनोपाधि द्रढयति—इतरथेति ॥ प्रत्यक्षत्वरहितमिति ॥ भावविषयत्वरहितेत्यर्थः । इन्द्रियगुणेषु व्यभिचारवारणा-योक्तम्—ज्ञानत्वादिति ॥ ईश्वरज्ञान व्यावर्तयति—कार्येति ॥ इतरथा बाह्येन्द्रियव्यतिरिक्तेनैव जन्यत्वमबाह्येन्द्रियजत्वमीश्वरज्ञाने नास्तीति व्यभिचार स्यात् । अत्रासाक्षात्कारित्वमुपाधि परेण वाच्य इत्यर्थः । इन्द्रियसन्निकर्षजन्यस्येति ॥ बाह्येन्द्रियस्य कलशनास्तित्वेन संयोगादिसन्निकर्षायोगात् विशेषणविशेष्यभावस्यैक-स्योभयनिष्ठसम्बन्धत्वासिद्धेरनिन्द्रियसन्निकर्षजत्वात्परोक्षमभावज्ञानमित्यर्थः ॥

॥ घटानुपलब्धेर्न घटोपलब्धिप्राक्प्रध्वसान्योन्याभावरूपत्वम्,  
किन्तूपलब्धिसर्गाभावरूपत्वमिति सहष्टान्तमुपपादनम् ॥

घटानुपलब्धि किं घटोपलब्धे प्रागभावः ? प्रध्वसो वा ? अत्यन्ताभावो वा ?  
अन्योन्याभावो वा ? न प्रथमद्वितीयौ , घटोपलम्भानन्तरमेव सन्निहितदेशे घटतद-  
भावोपलम्भात् । न तृतीय , तत एव, घटोपलम्भवति तदत्यन्ताभावासम्भावात् । न  
चतुर्थ , सर्वदाऽभावज्ञानप्रसङ्गात् ॥

॥ इन्द्रियसहकृतानुपलब्धेरभावसाधनत्वम् , न त्वनुपलब्धिसहकृतेन्द्रियस्य ,  
उभयत्र दोषतौल्यात् । प्रथमपक्षस्यैव पूर्वोक्तविधयोचितत्वात् ॥

घटानुपलब्धि , नाघट भूतलमिति ज्ञानजनिका , भावानुपलब्धित्वात् ,  
घटोपलब्ध्यभावत्वात् , [प]टानुपलब्धिवत् , पटोपलब्ध्यन्योन्याभाववच्चेति । निषेधा-  
च्चानुपलब्धिर्नाभावप्रमाहेतुरिति चेत् , न , अनुपलब्धेरिन्द्रियसहकारित्वेऽपि दोष-  
परम्परायास्तुल्यत्वात् ॥

किञ्च वह्न्यभावे धूमाभाव इति व्यतिरेकावधारणे किं वह्ने प्रागभावे  
धूमाभाव , प्रध्वसे वा अत्यन्ताभावे वा , अन्योन्याभावे वा ? आद्ये वह्निप्रध्वसे धूम  
स्यात् , कदाचिद् वह्निससृष्टे तदत्यन्ताभावासम्भवात् । तुरीये सदा धूमो न

अनुपलब्धिस्वरूपपर्यालोचनया तत्प्रामाण्यखण्डनाय विकल्पयति—घटानु-  
पलब्धिरिति ॥ घटोपलम्भानन्तरमेवेति ॥ घटोऽयमित्युपलम्भस्यानन्तरक्षणे  
सन्निहितदेशे घटतदभावयोरुपलम्भादुपलब्धिप्रागभावस्यानुपलब्धित्व उपलम्भानन्तर-  
क्षणे तदभावाद् घटसमीपदेशे तदभावोपलम्भो न भवेत् । प्रध्वंसस्यानुपलब्धित्वे  
घटोपलम्भानन्तर पुरोदेशे पुनर्घटोपलम्भो न भवेत् । अभावप्रमाहेतोरुपलम्भ-  
प्रध्वंसस्य भावादिति भावः । तत एवेति ॥ घटोपलम्भानन्तर सन्निहितदेशे  
घटाभावोपलम्भादेवेत्यर्थः । केवलेन्द्रियस्याभावधीहेतुत्वे शुक्तिसन्निकृष्टे चक्षुषि  
रूप्याभावप्रतीत्यापत्त्या तद्भ्रमासम्भवप्रसङ्गादनुपलब्धिसहकृतमिन्द्रियमभावग्राहक  
वाच्यम् । एव च त्वदुक्तो बाधः त्वय्येव निपतेदिति परिहरति—नेति ॥  
स्वकीयव्याघातापत्त्या जात्युत्तरत्वेन चासत्त्वमित्याह—किं चेति ॥

स्यात् । वह्न्यभाव, न धूमाभावव्याप्य, अभावत्वात्, घटाभाववदिति व्यतिरेकासिद्धावनुमानानुपपत्त्या जात्युत्तरप्रसङ्गाच्च ॥

यदि तत्र [१वह्निससर्गा]भावः प्रयोजक, तर्हि प्रकृतेऽप्युपलब्धिससर्गाभाव-  
स्तथेति समानम् । नेद ज्ञानम्, घटानुपलब्धिजन्यम्, अघट भूतलमिति ज्ञानत्वात्,  
शब्दजन्यैवविधज्ञानवदिति चेत्, नैतत्, नेदम्, बहिरिन्द्रियजम्, अघट  
भूतलमिति ज्ञानत्वात्, शब्दजन्यैवविधज्ञानवदिति तुल्यत्वात् । तदलं वा दीन्द्र-  
प्रलापपरीक्षयापि ॥

॥ अधिकरणस्वरूपातिरिक्ताभावस्य प्रमेयत्वसाधनम् ॥

दृश्ये प्रतियोगिनि केवलभूतलोपलम्भान्नास्तीति व्यवहार इति चेत्, न,  
कैवल्य भूतलस्वरूपत्वम्, तद्धर्मत्व वा, तज्ज्ञानधर्मत्व वा । आद्ये सघटेऽपि स्यात् ।  
द्वितीये तद्गतपरिमाणादे<sup>२</sup> केवलार्थत्वे तस्य यावद्द्रव्यभावितात् सघटेऽपि नास्ति-  
व्यवहारः स्यात् । धर्मान्तरत्वे सज्ञान्तर स्यात् । तृतीये भूतले घटाभाव इति  
भूतलघटाभावयोराधाराधेय<sup>३</sup>भाव[विरोधात्, ज्ञानतद्धर्मयोरभूभागनिष्ठत्वात् । ससृष्ट-  
भूभागभानाद् भिन्नभूभागभान कुम्भाभाव]व्यवहारहेतुरिति चेत्, न, भिन्नमिति  
ज्ञानस्वभावाभिधाने ससृष्टभानादपि तत्प्रसगात्, ससृष्टभानप्रतियोगिकान्योन्या<sup>३</sup>भाव-  
वतोऽभिधानेऽभावाभ्युपगमात् ॥

भावातिरिक्तप्रमेयाभावान्नाभावप्रमाणतेति शङ्कते—दृश्य इति ॥ घटा-  
भवविशिष्टभूतलज्ञान व्यावर्तयति—केवलेति ॥ ज्ञानतद्धर्मयोरभूभागनिष्ठत्वेऽपि  
भानस्याभाव[व्यव]हारहेतोर्भूभागगोचरत्वात् तदाधारत्वोपचार इति शङ्कते—  
ससृष्टेति ॥ प्रतियोगिघटादिविशिष्टावनिविज्ञानाद्विलक्षण विज्ञान नास्तिव्यवहार-  
कारणमित्यर्थ ॥ भिन्नमिति [ज्ञान]स्वरूपमभिधीयते, अन्योन्याभावाधिकरण वा ।  
प्रथमं प्रत्याह—नेति ॥

१ कुण्डलान्तर्गत नास्ति ।

२ परिमाणाद्वा केवला (क)

३. अन्योन्याभावादभिधाय

॥ अभावाभावस्य भावरूपत्वमिव सृष्टभूतलभागातिरिक्तभूतल कुम्भाभाव  
इति भावातिरिक्ताभावाभाववादिना शङ्का ॥

ननु—भावाभावयोरभावानाञ्च भिन्नत्वमभ्युपगम्यते । न चाभावेऽभावान्तर-  
संभवः, अनवस्थानात् । तस्माद् यथा तत्र स्वभावत एव व्यतिरेकत्वम्, एव सृष्ट-  
<sup>१</sup>भूभागाद्यतिरिक्त <sup>२</sup>भूभा[न] कुम्भाभावव्यवहारकम् । भानवैलक्षण्यमपि विषय-  
वैलक्षण्याधीनमिति भूतलमपि विलक्षणम्, तदेव केवलमेकाकि, तन्मात्रञ्च नास्ति-  
त्वमिति ॥

॥ यावत्प्रतीति, अभावादेरपि मिथ्याभेदाभ्युपगमात्, अभावाधिकरणा-  
भावोऽप्यन्य एव, न तत्त्वभाव इति सिद्धान्तः ।  
एकाकित्वस्य केवलत्ववद् दुर्वचत्व च ॥

नैतत् सारम्, यावत्प्रतीतिव्यवहारमस्माभिरभावप्रभृतेरपि मिथ्याभेदाभ्युपग-  
मात् तत्प्रतिबन्धनवकाशात् । एकाकित्वमेकत्वसख्यायोगश्चेत्, सघटेऽपि तदभाव-  
व्यवहार स्यात् । व्यादिसङ्ख्या<sup>३</sup>विरहश्चेत्, पटसृष्टे घटाभावव्यवहारो न स्यात्,  
भूतलमात्रालम्बनत्वेऽभावव्यवहारस्य प्रतियोगिविशेषापेक्षा च न स्यात् । यादृश

सृष्ट[भा]नप्रतियोगिकान्योन्याभाववतो भिन्नपदार्थत्वेऽपि नाभावाभ्युपगम-  
प्रसङ्गः, स्वभावत एव तथात्वादिति सदृष्टान्तं चोदयति—नन्विति ॥ भावा-  
भावयोरभावानां च मिथो भिन्नत्वम्, इतरेतराभावयोगादिति, अत्राह—न चेति ॥  
एवमपि केवलभूभाग[भा]ना[द]भावव्यवहार इति प्रतिज्ञाविरोधः, सृष्टभूभागविलक्षण-  
केवलभूभागासिद्धे, अत्राह—भानवैलक्षण्यमिति ॥ भावाभावयोरभावानां च  
भिन्नत्वम्, अन्योन्याभाववत्त्वेनेति स्वीकाराद् न तत्प्रतिबन्दीस्थानमित्याह—  
नैतदिति ॥

एकाकित्वं किमेकत्वसङ्ख्यायोग उच्यते ? व्यादिसङ्ख्याविरहो वा ? इति  
विकल्प्य क्रमेण दूषयति—एकाकित्वमिति ॥ केवलशब्दार्थो भूतलज्ञान  
कुम्भाभावज्ञानकारणमभ्युपगच्छताभ्युपगन्तव्यः, स एव नास्तित्वमित्याशङ्क्याह—  
भूतलमात्रेति ॥ प्रतियोगिविशेषेति ॥ जिघृक्षिते सूर्यमाणे वा प्रतियोगिनि  
भूभागभानमभावव्यवहारकारणमिति वदता जिघृक्षितः, सूर्यमाणो वा प्रतियोगीष्यते,

१ भूमानात्  
३. विरहितश्चेत्

२. भानं

भूतलमभावाधिकरणम्, तादृशं तद्व्यवहारालम्बनं चेत्, यादृशमभावाधिकरणम्, तादृशमेव भावव्यवहारालम्बनमस्तु, कृतं प्राभाकराणां भावाभ्युपगमदुर्व्यसनेन । तस्मात् स्वीक्रियतामभाव, त्यज्यता वा भाव, अविशेषादिति सिद्धमभाव-प्रमेयम् ॥

॥ अद्वैतसिद्धान्ते दर्शनान्तरवदेव व्यवहारनिर्वाहार्थं प्रमाणभेदाद्युपपत्तिः ॥

यद्यपि विगलितनिखिलकलङ्कादागमादद्वैतमवगतम्, तथापि व्यवहारावस्थायां व्यवहाराङ्गभेदमङ्गीकृत्य प्रमाणप्रमेयभेदनिरूपणमनवद्यम् ॥

तदेवम्—

प्रत्यक्षमनुमानञ्च शाब्दञ्चोपमया सह ।

अर्थापत्तिरभावश्च मानषट्कं विपश्चिताम् ॥ ४० ॥

इति स्थितम् ॥

॥ इति न्यायचन्द्रिकायां नवममभावस्वतन्त्रप्रमाणत्वसाधनम् ॥

तदपेक्षा न स्यादित्यर्थः । चशब्दात् सघटं भूतलमिति विशिष्टप्रत्ययेऽपि भूभागस्य हेतुत्वाद्यादृशभूभागो हेतुः, तादृशभूभागस्य कुम्भवत्त्वसम्भवात् सोऽपि न भवेदित्यर्थः । अनुपलब्धेरुपलब्धायाः कारणत्वेऽनवस्था, सत्तया कारणत्वे समानिर्गतस्य तत्र चैत्र आसीन्नवेति शङ्का न स्यादिति शङ्का निरस्यन्नुपसहरति—तस्मादिति ॥ सजिज्ञासस्य सत्तयाऽनुपलब्धिरभावप्रमाहेतुरित्यर्थः ॥

प्रमाणानां तत्प्रमेयाणां च भेदप्रतिपादनमद्वैतवादिना सिद्धान्तविरोधीति, अत्राह—यद्यपीति ॥

॥ इति न्यायचन्द्रिकाव्याख्यायामभावस्वतन्त्रप्रमाणत्वसाधनं नवमम् ॥

## ॥ अथ न्यायचन्द्रिकायां दशम प्रमाणलक्षणम् ॥

किं पुन प्रमाणलक्षणमिति चेत्, उच्यते,—प्रमाकरणं प्रमाणम् ।  
अज्ञातार्थपरिच्छित्ति प्रमा । यत आहु —

“अज्ञात वस्तु चोद्दिश्य तत्तत्त्वप्रतिपत्तये ।  
प्रमाणानां प्रवृत्ति स्यादन्यथा नोपपद्यते ॥”

इति ॥

॥ प्रमाणलक्षणस्य दुर्वचत्वम्, अनधिगताबाधितार्थत्वस्य  
तत्त्वे धाराबाहिप्रमायामव्याप्तिश्च ॥

ननु—अज्ञातत्वविशेषणमनर्थकम् । तथाहि—न ह्यधिगतेऽर्थेऽधिगतिरेव  
नोत्पद्यते, कारणानामप्रतिबन्धात् । न चोत्पद्यमानापि प्रमातुरनपेक्षितेति न [‘प्रमा,]  
प्रमात्वस्यातदधीनत्वात् । नापि पूर्वाविशिष्टतामात्रेणाप्रामाण्यम्, उत्तर[रा]विशिष्टतया  
पूर्वस्याप्यप्रामाण्यप्रसङ्गात् । तदनपेक्षत्वेन तु तस्या प्रामाण्ये तदुत्तरस्या अपि

## ॥ अथ न्यायचन्द्रिकाव्याख्यायां प्रमाणलक्षणं दशमम् ॥

[प्रमाणविशे[षा] षोडशलक्षिता, तदयुक्तम्,] [प्रमाण]सामान्यलक्षण[मनु]-  
मुक्त्वा विशेषस्यैव लक्षणं न शक्यं केवलं वक्तुम्, अतोऽप्यस्य न वाच्यतेति  
हृदयेनाह—किं पुनरिति ॥ अनधिगतार्थाधिगम प्रमा, क[तत्क]रणं प्रमाणमित्यत्र  
भगवत सुरेश्वराचार्यस्य वचनमुदाहरति—यत इति ॥

“अव्याप्तेरधिकव्याप्तेरलक्षणमपूर्वदृक् ।  
यथार्थानुभवो मानमनपेक्षतयेष्यते”

इति कु सु मा ज्ञ लि कारवचनपर्यालोचनया चोदयति—नन्विति ॥

अवगतेऽर्थे प्रमाया अनुत्पत्तिरूपाप्रामाण्यम्, उत्पद्यमानाया अपि प्रमातुरन-  
पेक्षितत्वेनाप्रामाण्यम्, अथवा पूर्वाविशिष्टतामात्रेणाप्रामाण्यमिति परिहर्तुं विकल्प्य  
प्रथम प्रत्याचष्टे—न हीति ॥ द्वितीय दूषयति—न चेति ॥ अतदधीनत्वादिति ॥  
पुरुषापेक्षानुविधायित्वाभावात्, अनिष्टदुर्गन्धादिविषयप्रमादर्शनादित्यर्थः । तृतीय  
निराकरोति—नापीति ॥ उत्तराधिगमानपेक्षत्वात् पूर्वाधिगमस्य प्रामाण्यम्,  
अत्राह—तदनपेक्षत्वेनेति ॥ पूर्वोत्तराधिगमयोरुत्पत्तौ स्वगोचरव्यवहारकारणे च



तथैव स्यात्, अविशेषात् । छिन्ने कुठारादीनामिव परिच्छिन्ने चक्षुरादीना साधक-  
[न]त्वमेव नास्तीत्यपि नास्ति, फलोत्पादानुत्पादाभ्या विशेषात् । तत्फल प्रमैव न  
भवति, गृहीतमात्रगोचरत्वात् स्मृतिवदिति चेत्, मैवम्, यथार्थानुभवत्वनिषेधे  
[<sup>१</sup>साध्ये बाधितत्वात्, अनधिगतार्थत्वनिषेधे] सिद्धसाधनत्वात्, व्यवहारनिषेधे  
तन्निमित्तविरहोपाधित्वात् । न चानधिगतार्थत्वमेव तन्निमित्तम्, विपर्ययेऽपि  
प्रमान्यवहारप्रसङ्गात् । नापि यथार्थत्वविशिष्टमेतदेव, धारा<sup>२</sup>वहनबुद्ध्यव्याप्तेरिति ॥

॥ उ द य न दृष्ट्या याथार्थ्यदुर्वचत्वाक्षेपे न तत्त्वविषयत्व यथार्थत्वम्  
अबाधितत्व वेति कल्पद्वयोपपादनम् ॥

अत्रोच्यते—

प्रमाण लक्षणात् सिद्धयेद् मानाद् मेय प्रसिद्धयति ।

न चान्यलक्षण तस्य भाषितु क्षमते सुधी ॥ ४१ ॥

न तावद् यथार्थानुभव प्रमा । तथाहि—किमिदं याथार्थ्यम्—तत्त्वविषयत्व वा ?  
अबाधितत्व वा ? अविसर्वादित्व वा ? अव्यभिचारित्व वा ? सम्यक्त्व वा ? नाद्य,  
शुक्तिकलधौतबोधव्यापकत्वात्, इदमशौ धर्मी, रजतत्व धर्म, तयोस्समवाय

परस्परानपेक्षत्वाविशेषादित्यर्थ । निष्पादितक्रिये कर्मण्यविशेषाधायिनः साधनत्वाति-  
पात' इति न्यायात् प्रमाकरणत्वमेवाधिगतार्थविषयाणा न स्यादित्याशङ्क्याह  
—छिन्न इति ॥ परिच्छिन्नेऽर्थे जायमानपरिच्छित्तेरप्रमाणत्वात् तत्करणाना न  
प्रामाण्यमित्याह—तत्फलमिति ॥ प्रत्यभिज्ञाया व्यभिचार वारयति—मात्रेति ॥  
प्रमा न भवतीति यथार्थानुभवत्व निषिध्यते, अनधिगतार्थाधिगमत्व वा, प्रमाव्य-  
वहारगोचरत्वं वेति विकल्प्य क्रमेण दूषयति—मैवमित्यादिना ॥ अनधिगतार्था-  
धिगमत्वस्य प्रमाव्यवहारनिमित्तत्वाद् व्यवहारनिमित्तविरहोपाधे साधनव्यापकत्वम्,  
अत्राह—न चेति ॥ यथार्थत्वे सत्यनधिगतार्थाधिगमत्व प्रमाव्यवहारनिमित्तम्, अतो  
नातिव्याप्ति, अत्राह—नापीति ॥

प्रमेयसाधकप्रमाणसिद्धयर्थं तल्लक्षणमिच्छते तदेव लक्षण वाच्यमिति  
सिद्धान्तयति—अत्रेति ॥

यथार्थानुभवो मानमिति कु सु मा ज्ञ ल्यादावुक्तलक्षण दूषयति—न तावदिति ॥

संसर्ग, इत्येतत् त्रयं तत्र प्रतीयते । न चैतेषामन्यतम[मत]त्त्वम् । रजतत्वसमवायो-  
ऽत्र नास्तीति चेत्, नास्तीति न ज्ञानम्, रजतत्वस्या[न]नुरागे रजतत्वमेव जगति  
शून्यं स्यात् । समवायस्यानुरागे समवायस्यैव ल्यः स्यात् । इदमशस्या[न]नुरागे  
धर्मिण्यपि ज्ञानमभ्रान्तं न स्यात् । समवायातिरिक्तसंसर्गासत्त्वं समीचीनरजतेऽपि  
समानमेव । तस्मादाद्यलक्षणस्यानव्यापकत्वं दुर्वारम् । तत एव न द्वितीयोऽपि,  
तत्काले कस्याप्यबाधात्, एककालपुरुषान्तरगोचरबाधव्यतिरेकस्य प्राकृतानवसेयत्वाद्  
दुरवधारणतो लक्षणासिद्धे ॥

॥ अविस्वादित्वस्याप्यबाधितत्वज्ञानान्तरोल्लिख्यमानार्थक्रियाकारित्वरूपस्य  
धारावाहिकभ्रमादावतिव्यासत्वेन दुर्वचत्वम्, प्रत्युत  
व्यभिचारित्वस्यापि सुवचत्वम् ॥

तृतीयेऽप्यविस्वादित्वमबाधितत्वं चेत्, तत एव न युक्तम् । ज्ञानान्तरेण  
तथोल्लिख्यमानार्थत्वं चेत्, धारावाहिभ्रमव्याप्तिः । अर्थक्रियास्थितिरपि सवाद  
इति चेत्, न, स्वप्नकामिनीसम्भोगादिभ्रमव्याप्तेः ॥

नापि तुरीयः । अव्यभिचार — किमेकदेशत्वम्, एककालत्वं वा ? नाद्यः,  
घटादिज्ञानाव्याप्तेः । न द्वितीय, अतीताद्यर्थानुमानाव्याप्तेः । अर्थे सत्येव भवन  
ज्ञानप्रामाण्यमिति शम्भुभाषितमप्यत एवासाधु, भवनजन्म, तदुत्पन्नस्यातिवृत्तमिति  
द्वितीयक्षणे ज्ञानस्याप्रामाण्यप्रसङ्गात् ॥

॥ सम्यक्त्वमपि दुर्वचत्वान्न यथार्थमिति प्रतिपादनम् ॥

सम्यक्त्वमपि कृत्स्नगोचरत्वं वा, सविशेषगोचरत्वं वा, तथाभूतार्थनिश्चय-  
स्वभावत्वं वा । प्रथमे सर्वात्मनाऽर्थो ज्ञानेन केनचिद् न हि गृह्यते, इति घटादिज्ञाना  
व्याप्तिः । द्वितीये चरमविशेषज्ञानेऽव्याप्तिः । तृतीयं तत्त्वविषयत्वनिरासेन निरस्तम् ॥

॥ यथार्थत्वस्यैवानुभवत्वस्यापि दुर्वचत्वेन  
प्रमालक्षणासम्भवस्योदयनामिमतस्योपसंहारः ॥

तत एवेति ॥ शुक्तिकाकलधौतबोधेऽतिव्याप्तेरेवेत्यर्थः । अबाधितत्व  
प्रतीतिकाले, कालान्तरादौ वा । आद्यं प्रत्याह—तत्काल इति ॥ अविस्वादित्व  
ज्ञानान्तरेण तथैव गृह्यमाणार्थत्वम्, अर्थक्रियावत्त्वं वेति विकल्प्य दूषयति—  
तृतीयेऽपीति ॥

अनुभवत्वमपि जातिर्वा, स्मृतीतरज्ञानत्व वा, स्मृतित्वानधिकरणज्ञानत्व वा । नाद्य , परोक्षत्वेन परापरभावाभावात्, अननुभवरूपस्मृते परोक्षत्वात्, साक्षात्कारिणोऽप्यनुभवत्वात् ॥

॥ अनधिगतार्थगन्तृत्व प्रमात्वमिति प्रमालक्षणसम्भवेनो द य न मतनिरास ॥

नेतरौ , अनवगतार्थत्वोपाधिमन्तरेण तदवगमायोगात् । प्रपञ्चितञ्चैतत् खण्डनटीकायामस्माभिरिति नेह प्रपञ्चयते । तस्मात् प्रमाणलक्षणेन भवितव्य चेत् अनविगतार्थावगन्तृत्वमेव तल्लक्षणमास्थेयम् ॥

॥ अर्थेऽनधिगतत्वविशेषण स्मृतावतिव्याप्तिपरिहारार्थम्,  
न त्वधिगतस्याधिगमो विरुध्यते ॥

<sup>१</sup>यत्त्विद गदितम्—न ह्य<sup>२</sup>धिगतेऽर्थेऽधिगतिरेव नोत्प<sup>३</sup>द्यते—इत्यादि, तदसत् , न हि धीरेव नोत्प<sup>४</sup>द्यत इति वदाम , किन्तु गृहीतमात्रगोचरत्वे स्मृतिवद-प्रमा स्यात्, इतरथा स्मृतिरपि प्रमैव स्यादिति ॥

घटादिज्ञानाव्याप्तेरिति ॥ ज्ञानानामात्मदेशत्वात् घटादीना भूतलादिदेश-त्वादित्यर्थ । अत एवेति ॥ अतीताद्यर्थानुमानाव्याप्तेरेवेत्यर्थ । प्रकारान्तरेण लक्षणाव्याप्तिमुपपादयति—भवनमिति ॥ चरमविशेषेति ॥ विशेषप्रवाहानन्त्ये-ऽनवस्थानात् क्वचिद्विच्छेदेऽन्त्यविशेषस्य निर्विशेषत्वात्, तत्प्रमायामव्याप्तिरित्यर्थ । यथार्थानुभावो मानमिति लक्षणस्य विशेषणाशमखण्डयत्, इदानीं विशेष्याशखण्ड-नायोपक्रमते—अननुभवरूपेति ॥ नेतर इत्याह—साक्षात्कारिण इति ॥ तदवगमायोगादिति ॥ स्मृतीतरत्वस्य स्मृतित्वानधिकरणज्ञानत्वस्य चावगमः स्मृत्य-वगमापेक्ष । स्मृत्यवगमश्च न संस्कारमात्रज्ञानत्वेन, सामग्र्या सर्वसम्भवेन मनस्स-योगादेरपि स्मृतौ हेतुत्वात्, नापि संस्कारमात्रासाधारणकारणज्ञानत्वेन, आत्म-प्रत्यभिज्ञायामति-याप्ते । अतो गृहीतमात्रग्राहिज्ञानं स्मृतिः, अगृहीतग्राहि तदितर-दिति निश्चेतव्यमित्यर्थ । सापेक्षज्ञान स्मृति, सापेक्षत्व च स्वविषय[ये]नियमे[न] ज्ञानान्तरापेक्षेत्यशङ्क्याह—प्रपञ्चितमिति ॥ प्रत्यभिज्ञाभागादावतिव्याप्त्यादिना दूषितमित्यर्थ ॥

॥ छिन्नपरिच्छिन्नयोर्भेदाच्छिन्ने छेदाभावेऽपि परिच्छिन्ने विशिष्टे स्वरूपमात्रे वा  
पूर्वपरिच्छेदविषयीकरणे परिच्छेदो न विरुध्यते ॥

<sup>१</sup>यदपि—पूर्वाविशिष्टतामात्रेणाप्रामाण्यम्—इत्यादि, तदनुक्तोपालम्भनम् ,  
निष्पादितक्रिये कर्मणि किं परशुनेति साधनन्यायातिपाता<sup>१</sup>दसाधकत्व परश्वादेरिवा-  
प्रामाण्यस्यापि परिच्छिन्नमात्रगोचरत्वे स्यात्, परिच्छिन्न एवार्थे पुनः परिच्छेद-  
लक्षणफलोपपत्तेर्भैवमिति चेत्, न, परिच्छिन्न इति परिच्छेदविशिष्टोऽभिधीयते,  
वस्तुमात्र वा <sup>२</sup> आद्ये विषयभेदा<sup>३</sup>दनवगतत्वसिद्धे । द्वितीयेऽपि पूर्वपरिच्छेद-  
विषयीकृतत्वाविवक्षायां परिच्छिन्नत्वसिद्धे । परिच्छिन्ने च न परिच्छेदसिद्धिः ,  
अपरिच्छेदपुरस्सरत्वात् परिच्छेदस्य, प्रागभावरहितस्यानुत्पादात्, ज्ञानवत् तदभाव-  
स्यापि भवन्मतेऽर्थविषयत्वात् ॥

॥ अनधिगताबाधितार्थविषयज्ञानस्यैव प्रमात्वात्, गृहीतमात्रग्राहित्वस्यानु-  
भवत्वासाधकत्वाच्च सर्वदोषनिरासः ॥

<sup>४</sup>यदपि रटितम्—यथार्थानुभवत्वनिषेधे साध्ये बाधितत्वात्—इत्यादि, तदयुक्तम् ,

विषयभेदादनधिगतत्वसिद्धेरिति ॥ पूर्वपरिच्छेदस्य शुद्धवस्तुविषयत्वा-  
दुत्तरस्य पूर्वपरिच्छेदविशिष्टविषयत्वाद्विषयभेदादित्यर्थः । वस्तुमात्रमिति ॥ पूर्व-  
परिच्छेदविषयत्व विवक्षितम्, अविवक्षितं वा । पूर्वस्मिन् पूर्वदोषानुषङ्गः, उत्तर-  
स्मिन्नप्यनधिगतत्वसिद्धिरित्याह—द्वितीयेऽपीति ॥ परिच्छिन्ने परिच्छेदमङ्गी-  
कृत्यानधिगतगोचरत्व प्रत्यपीपदत्, इदानीं तदेव न सम्भवतीत्याह—परिच्छिन्ने  
चेति ॥ प्रागभाववत् एव परिच्छेदस्य निष्पत्तिरित्येतावता कथमनधिगतगोचरत्व-  
सिद्धिः <sup>२</sup> अत्राह—ज्ञानवदिति ॥ ज्ञानप्रागभावस्याज्ञानत्वमङ्गीकुर्वता मते जाय-  
मानज्ञानप्रागभावरूपाज्ञानविषयत्वेनाज्ञातत्वसिद्धिरित्यर्थः ॥

अनुभवत्वग्राहिप्रमाणाभावादिति ॥ यदि गृहीतमात्रगोचरस्यानुभवत्वं  
प्रमाणान्तरेण गृह्यते, तदा यथार्थानुभवत्वनिषेधे साध्ये बाधः स्यात्, न तु तद-  
स्तीत्यर्थः । गृहीतमात्रग्रहणस्यानुभवत्वे प्रमाणं शङ्कते—तदिति ॥ अपरोक्षत्वमनु-

१ पृ ३२५ प. ११

३ भेदानधिगतत्वसिद्धे.

२ अतिगत् साधत्व

४ पृ ३२६ प. ३

गृहीतमात्रग्रहणस्यानुभवत्वग्राहिप्रमाणाभावात् । तदनुभवत्वमपरोक्षत्वादिति चेत्, न, अपरोक्षत्वस्य लक्षणत्वेऽनुमित्याद्यव्यापनात्, अनुमानत्वेऽनवगतार्थत्वोपाधेः । प्रमात्वव्यवहारनिषेधो वा साध्य । न चैव बाधः, गृहीतमात्रग्राहि ज्ञानं प्रमेति त्वत्कुतर्कानुपहतमतीना व्यवहाराननुभवात् । नापि तन्निमित्तविरहोपाधिकत्वम्, साधनव्यापकत्वात् ॥

<sup>1</sup>अनधिगतार्थत्वस्य प्रमात्वप्रयोजकत्वे विपर्ययेऽपि तत् स्यादिति यदति-  
व्याप्तिचोदनम्, तल्लक्षणाज्ञानविलसितम्, अर्थशब्दस्यानाभासवचनत्वात्, विपर्यय-  
स्यार्थाभासविषयत्वात् ॥

॥ धारावाहिनान् उपलक्षणतयाकालविशेषमानात् प्रमालक्षणव्याप्तिः ॥

<sup>2</sup>यदपि धारावहनत्वबुद्ध्याव्यापकत्वमुदितम्, तदसत्, यत् तत्रोत्तरोत्तर-  
कालकलोपलक्षितरूपमनवगतमेव गम्यते । उपलक्षणग्रहणमन्तरेणोपलक्ष्यग्रहणं न  
विरुध्यते । अन्यथा तवाप्यय घटो वर्तते इति धीर्न स्यात् । तदाहु —

भवत्वस्य लक्षणम्, उतानुमानत्वमिति विकल्प्य, आद्य दृषयति—नेति ॥ विमतम्,  
अनुभव, अपरोक्षत्वात्, सम्प्रतिपन्नप्रत्यक्षवदिति । द्वितीयमाशङ्क्याह—अनुमा-  
नत्व इति ॥ साधनव्यापकत्वादिति ॥ अनधिगतार्थत्वस्य प्रामाण्यव्यवहार-  
निमित्तस्य गृहीतमात्रगोचरे विरहादित्यर्थ ॥

उपलक्षणस्य कालस्याप्रत्यक्षस्य ग्रहणायोगादुपलक्षितग्रहणमपि न स्यात्,  
अत्राह—उपलक्षणग्रहणमिति ॥ कालस्यैक्यात्तद्वेदान्नानधिगतत्वम् । अथौ-  
पाधिककालभेदादनवगतविषयत्वमिति मतम्, कोऽयमौपाधिको भेदः<sup>१</sup> किमुपाधि,  
उपाधियोगो वा, उपाधिजो धर्मो वा<sup>२</sup> नान्य, प्रमाणाभावात्, औपाधिकव्यव-  
हारस्योपाधितद्योगाभ्यामेवोपपत्तेराद्ययो पक्षयोरुपाधिग्रहणेन भवितव्यम् ।  
न च सूर्यगत्याद्युपाधयो धारावाहिसमये प्रकाशन्त इत्याशङ्क्याह—अन्यथेति ॥  
न चास्ति मे प्रमाणाभाव, औपाधिकव्यवहारानुपपत्तेस्तत्त्वात् । न चोपाधितद्योगा-  
भ्यामेव तदुपपत्तिः, उपाधेस्तपनपरिस्पन्दादेरप्रत्यक्षत्वेनापरोक्षौपाधिकव्यवहारस्य

“यत्रापि स्यात् परिच्छेदः प्रमाणैरुत्तरै पुनः ।  
नूनं तत्रापि पूर्वेण सोऽर्थो नावधृतस्तथा ॥”

इति ॥

॥ कालसम्बन्धप्रयुक्तभेदानुभवाभावशङ्कातन्निरासौ ॥

यदत्र भट्टजयन्तो जगाद—न हि स्वहस्ते शतकृत्वो दृश्यमाने  
केचन विशेषाः परिस्फुरन्ति—इति, तदपि न हृदयङ्गमम्, यावद्दर्शनमुत्तरोत्तर-  
कालोपलक्षितविषयानवगमनिवृत्तीनां विशेषाणां परिस्फुरणात् ॥

॥ अभिज्ञाप्रत्यभिज्ञानयोर्विशेषणतयोपलक्षणतया च कालभानाद्  
विषयभेदेन न प्रत्यभिज्ञायामव्याप्तिः ॥

यच्च—यदि चानुपलब्धार्थग्राहि मानमुपेयते, तदयं प्रत्यभिज्ञायां स्पष्ट एव  
जलाञ्जलिरित्युच्यते, तच्चाचारु, अभिज्ञायां पूर्वकालस्फुरणात्, प्रत्यभिज्ञायां  
पुनस्तद्देशकालोपलक्षितस्वरूपैक्यस्फुरणम्<sup>१</sup>, तदन्तरेण भेदभ्रमनिदानाज्ञानानपायाद-  
व्याप्टेरभावात् ॥

॥ स्मृतिवद्धारावाहिज्ञानस्याप्रमात्वमिष्टमेवेति स्वमतोपपादनम् ॥

किं च गृहीते विषये प्रवृत्तं प्रमाणं किं कुर्यात् ? अगृहीतेऽपि किं कुर्या-  
दिति चेत्, प्रमाणम् । गृहीतेऽपि तामेव<sup>२</sup> धत्तामिति चेत्, न, कृतायाः करणा-  
योगात् । प्रमान्तरमिति चेत्, न, अनवगमनिवृत्तिमन्तरेण प्रमात्वायोगात्,  
स्मृतिवत् । अनवगमनिवर्तकत्वे, अनवगतविषयत्वेनैव प्रामाण्यमिति घट्टकुट्या  
प्रभातम् ॥

तत्प्रयुक्तत्वायोगात्, कालभेदानवगमेन<sup>[१]</sup> प्रकाशत इति लट्. प्रयोगो न स्यात्,  
कालभेदगोचरत्वालकाराणामित्याशयः ॥

विशेषाणां परिस्फुरणादिति ॥ उत्तरोत्तरपरिच्छेदैरनवगमनिवृत्तयः  
क्रियन्ते, तास्तु स्वानुभवेन स्फुरन्तीत्यर्थः ॥

अनवगतार्थाधिगन्तुं प्रमाणमिति लक्षणस्य प्रत्यभिज्ञायामव्याप्तिचोद्यमनुवदति  
—यच्चेति ॥

॥ याथार्थ्यस्यैव प्रमात्वम्, स्मृतेरप्यनुभवयाथार्थ्यं याथार्थ्यमेवेत्युदयनमते  
प्रत्यभिज्ञाया अप्यप्रामाण्यापत्तिः, इत्यनविगतार्थ-  
गन्तृत्वमेव प्रामाण्यम् ॥

याथार्थ्यैकनियतं प्रमात्वम् । न च स्मृतौ याथार्थ्यमनुभवयाथार्थ्यव्यति-  
रेकेणास्ति, तस्मिन्नसमीचीने स्मृतेरसमीचीनत्वादिति चेत्, मैवम्, एवमभि-  
ज्ञायाथार्थ्यव्यतिरेकेण प्रत्यभिज्ञायास्तत्रास्तीति साऽप्रमैव स्यात् । विषयभेदान्नेति-  
चेत्, न, प्रत्यभिज्ञायामुभयाभिज्ञार्थानवभासे तदभेदासिद्धे । अविक्रमपि तदैक्य  
भातीति चेत्, न, अभिज्ञार्थभागे तदमात्वे तदैक्येऽप्यमात्वापातात्, विषयभेदेन  
तदुपपादने प्राप्ताप्राप्तविवेकेनानधिगतार्थगन्तृत्वे तदै[वै]व तदापाताच्च ॥

॥ तार्किकाणां प्रमालक्षणासम्भवेन स्वाभिमतप्रमालक्षणोपसंहारः ॥

तदेवं न तार्किका सम्यक् प्रामाण्यलक्षणक्षमा सरणिमवलोकयितुं कुशलाः ।  
कुतर्ककणकनिकरनिरुद्धसञ्चारमागोभासपरिभ्रान्ता खलु त इत्यलं कलकलेन ॥

॥ इति न्यायचन्द्रिकायां दशमं प्रमाणलक्षणम् ॥

अनवगमनिवृत्ते प्रमाणफलस्य गृहीतगोचरेऽनुपपत्तेः, वैयर्थ्यं च गृहीत-  
विषय इत्याह—किञ्चेति ॥

एव प्रसङ्गाज्जयन्त जल्पितमुन्मूल्य, पुनरुदयनस्यैव शङ्कामुत्थापयति—  
याथार्थ्येति ॥ यथार्थत्वप्रमात्वाविनाभूत चेत्, स्मृतेरपि यथार्थत्वात्प्रमात्वप्रसक्तिः,  
अत्राह—न चेति ॥ जनकज्ञान[ऽ]याथार्थ्यापेक्षयाऽयथार्थस्मृतेरप्रमात्वे प्रत्यभि-  
ज्ञाऽप्यप्रमा स्यात्, समानन्यायत्वादित्याह—मैवमिति ॥ सम्यगनुभवसाधन  
प्रमाणम्, सम्यगनुभवः प्रमेति लक्षणान्तरे सति, इदमेव लक्षणं कथं स्थिरी  
स्यादिति शङ्का निराकुर्वन् निगमयति—तदेवमिति ॥ देवगत्या वह्निमिति पर्वते  
धूमत्वपरिगृहीतधूलिपटलादिना यदग्निमत्त्वज्ञानं सम्यगनुभव इति तत्साधनलिङ्गाभा-  
सेऽतिव्याप्तिरित्यर्थः । न चानाहार्यजन्यत्वेन प्रमालक्षणं विशेषणीयम्, सम्यक्पद-  
वैयर्थ्यप्रसङ्गात् ॥

॥ इति न्यायचन्द्रिकाव्याख्यायां दशमं प्रमाणलक्षणम् ॥

## ॥ अथ न्यायचन्द्रिकायामेकादशोऽखण्डार्थवादः ॥

॥ अखण्डे स्वप्रकाशे च ब्रह्मणि, ससृष्टविषयत्वनियमाद्वाक्यस्य, कथं  
वेदान्तवाक्यप्रामाण्यम् ॥

अबुद्धबोधक मान ननु यदप्युपेयते ।

स्वतस्सिद्धे ततो मात्व वेदान्तानां सुदुर्घटम् ॥ ४१ ॥

अनधिगताधिगन्तृत्वे प्रामाण्ये स्वतस्सिद्धे प्रत्यगात्मनि प्रामाण्यमुपनिषत्पदनि-  
कुरुम्बस्य दुर्घट स्यात्, प्रमाणसम्प्लवोऽपि प्रलीयेत । वाक्यस्य च संसृष्टपदार्थप्रति-  
पादकस्य नैकरसे प्रामाण्य भवितुमुत्सहते— इति ।

॥ सविद्रूपस्याप्यज्ञानावृत्तस्य निवर्तकवृत्तिजनकतया वेदान्तानामखण्डार्थत्वमु-  
पक्रमादिना निर्णीयते, तात्पर्यानुसारित्वाद्वाक्यवृत्ते. ॥

नैतत् सारम्, स्वरूपसवेदनस्य स्वसविदितरूपस्याप्यविद्यासाधकस्य  
तद्बाधकत्वासिद्धेस्त्रयन्तानामनवगतावगन्तृत्वेन प्रामाण्योपपत्तेः । प्रमाणसम्प्लवप्रलयो-

## ॥ अथ न्यायचन्द्रिकाव्याख्यायामेकादशोऽखण्डार्थवादः ॥

अनधिगतार्थाधिगन्तु प्रमाणमित्युक्तम्, तदयुक्तम्, तत्त्वमस्यादिवाक्येषु  
लक्षणस्याव्यापकत्वादिति शङ्कते— अबुद्धेति ॥

“ सर्वप्रत्ययवेद्ये वा ब्रह्मरूपे व्यवस्थिते ”

इति ब्रुवता प्रमाणानामेकत्र वृत्तिरूपसम्प्लवोऽङ्गीकृतः, सोऽपि न स्यादित्याह—  
प्रमाणेति ॥ पुरस्तात्प्रमाणलक्षणपर्यालोचनया स्व प्रकाशे[श] प्रति चित्तस्य  
तत्प्रमाणमयुक्तमित्युक्तम्, सम्प्रति वाक्यस्वरूपपर्यालोचनया तदाह—वाक्यस्येति ॥  
तत्त्वमादिवाक्यवृत्तिफलकारूढस्यैव बोधस्याबोधबाधकत्वाच्च प्रमाणलक्षणस्याव्याप्ति-  
रिति परिहरति—नैतदिति ॥ प्रमाणसम्प्लवो न स्यादित्युक्तमङ्गीकरोति—प्रमाण-  
सम्प्लवेति ॥ सर्वप्रत्ययवेद्यत्वं विशेष्यस्वरूपाभेदादिति भावः । तत्त्वमादिवाक्यम्,  
संसृष्टार्थपरम्, वाक्यत्वात्, गामानयेत्यादिवाक्यवत्, इतरथा वाक्यप्रमेयस्य



ऽपीष्यत एव । तत्तत्प्रमाणप्रविलापनीयावगमभेदाल्लौकिकवचनानां ससृष्टपदार्थ-  
प्रतिपादनत्वेऽपि श्रुतिशिरसामुपक्रमादिलिङ्गावगतैकरसतात्पर्याणां वृत्त्यन्तरेणापि  
तत्प्रतिपादनसुररीक्रियते ॥

॥ प्रसङ्गादाकृत्यव्यक्तितदुभयापोहेषु न व्यक्तिः पदार्थः, न वा जातिव्यक्त्युभयम्,  
किन्तु जातिरेवेत्याक्षेपदुर्वचत्वादिनोपपादनम् ॥

ननु—कोऽयं पदार्थो नाम ? यस्य ससृष्टतया लौकिकवाक्यप्रतिपाद्यत्व-  
मुदीर्यते—इति, आकृतिरेवेति ब्रूम । तथा हि—‘गामानय’ ‘गा वधान’  
‘गामवलोकय’ इति प्रयोगभेदेषु शाबलेयादिविशेषणानामानन्त्यव्यभिचाराभ्यां  
शब्दशक्तिप्रतियोगित्वानुपपत्तौ लाघवाव्यभिचाराभ्यां गोत्वजातिरेव गोशब्दवाच्या  
निश्चीयते ॥

ननु—यदि जातिरेव पदार्थः, तर्हि शब्दाद् व्यक्तिप्रतीतिर्न स्यात् ।  
शब्दप्रतिपन्नाया जातेराक्षेपतो व्यक्तिर्लप्स्यत इति चेत्, कः खल्वयमाक्षेपो नाम ?

॥ अनुमान नाक्षेपपदार्थः ॥

न तावदनुमानम्, अनन्ताभि सह सङ्गतिवदविनाभावस्यापि ग्रहीतुमशक्य-  
त्वात्, शक्यत्वे वा तथैव सङ्गतेरपि सुग्रहत्वात् । सर्वव्यक्त्यनुगतेन व्यक्तिमात्रेणा-

ब्रह्मणो धर्म्या[र्मा]दिवज्जडे[डत्व]प्रसङ्ग इत्याशयेन यदुक्तम्, तदुपक्रमादिलिङ्गविरोधेन  
दूषयति—लौकिकेति ॥

ससृष्टपदार्थप्रतिपादकत्वं लौकिकवाक्यस्येत्युक्तमुपश्रुत्य पदार्थस्य वादिविप्रति-  
पत्तिविषयतया सन्दिग्धत्वात् तज्जिज्ञासया पृच्छति - नन्विति ॥ जातिरेव पदार्थः  
इति मीमांसका, सामान्यमुपलक्षणीकृत्य व्यक्तिरेव शब्दवाच्येति वैशेषिका,  
तदुभयमपीति वैयाकरणा, नैयायिकाश्च, अपोह इति सौगतसूत्रे । कः पदार्थः  
प्रामाणिक इत्यर्थः । शब्दशक्तिनिरूपणे मीमांसका एव कुशला इत्याह—  
आकृतिरिति ॥ गवादिशब्दाच्छाबलेयादिव्यक्तिप्रतीत्यनुपपत्त्या व्यक्तेरपि शाब्दत्व-  
मित्याह—नन्विति ॥ व्यक्तेरनन्यलभ्यत्वाभावाच्च शब्दशक्तिगोचरतेति शङ्कते—  
शब्देति ॥ कः खल्विति ॥ न कश्चिदिति भावः । स एवाह—न तावदिति ॥  
आनन्त्यव्यभिचारदोषो हि सङ्गतिग्रहण इवाविनाभावग्रहेऽपि सुलभ इति । ननु  
सर्वव्यक्त्यनुगतेन व्यक्तिमात्ररूपेणाविनाभावः शक्यग्रह इत्याह—सर्वेति ॥ व्यक्ति-

विनाभावः शक्यग्रह इति चेत्, न, जातिं व्यक्तिं चान्तरेण व्यक्तित्वसामान्याभावात्, भावेऽपि तस्यैव जातेराक्षेपो न व्यक्तीनामिति प्रसङ्गात् । यदि च व्यक्तित्वसामान्यमभ्युपगम्यते, ततः शब्दवाच्यमेव तदस्तु, तस्यैकत्वेन सङ्गतिग्रहस्य सुकरत्वात् किमाक्षेपकल्पनया ?

॥ अर्थापत्तेराक्षेपपदार्थत्वायोगोपपादनम् ॥

अर्थापत्तिराक्षेपः, तस्या अविनाभावग्रहानपेक्षत्वादिति चेत्, व्यक्त्या विना किमनुपपन्नम् ? जातिरिति चेत्, न, तद्विनाशानुत्पाददशायामपि सत्त्वात् । न व्यक्तिमात्रं विनेति चेत्, न, मात्रार्थाभावात् । [तथापि] व्यक्तिज्ञानमन्तरेण तज्ज्ञानमनुपपन्नमिति चेत्, न, शब्दात् केवलजातिज्ञानस्य भवद्विरभ्युपगमात् । व्यक्तिविषयता तस्यानुपपन्नेति चेत्, न,

॥ जातीनामन्वयानुपपत्त्या व्यक्तिपदार्थत्वशङ्का ॥

एवं द्वैकज्ञानगोचरतायां किमनुपपन्नम् ? किं प्रतिपादयेदिति ? जातीनामन्वयानुपपत्त्या व्यक्तिरवसीयत इति चेत्, न, प्रतीतेऽप्यन्वये तदन्यथानुपपत्त्या व्यक्तिः प्रतीयेत, प्रतीतायां च व्यक्तौ तदन्वयप्रतीतिरितीतरेतराश्रयात् । किञ्च

धर्मोपगमे तस्यैवाक्षेपः स्यात् । न व्यक्तीनामित्युक्तम्, इदानीमाक्षेपोऽपि तस्य न कल्प्य, वाच्यत्वसम्भवादित्याह—यदि चेति ॥ मा भूदाक्षोपोऽनुमानम्, अर्थापत्तिर्भविष्यतीत्याह—अर्थापत्तिरिति । किमनुपपन्नमिति ॥ न किञ्चिदित्यर्थः ॥

जातिरिति ॥ तदाश्रया हि से ति । नेति ॥ व्यक्तीनां विनाशानुत्पाददशायामपि जातेरवस्थानाच्च व्यक्त्या विना जातिरनुपपन्नेति ॥ काश्चिद्व्यक्तीरन्तरेणावस्थानेऽपि व्यक्तिमात्रमन्तरेण नावतिष्ठत इत्याह—तथापीति ॥ जातेर्नित्यत्वात्प्रख्यावस्थाया व्यक्तिनिरपेक्षावस्थानेऽपि व्यक्तिप्रतीत्या विनाऽनुपपन्नजातिप्रतीतिर्व्यक्तिप्रतीतिमाक्षिपतीत्याह—व्यक्तिज्ञानमिति ॥ जातिज्ञानात्मनो व्यक्तिविषयतामाक्षिपतोर्व्यक्तिज्ञानसिद्धिरिति शङ्कते—व्यक्तिविषयतेति ॥ नेति ॥ एव हि जातिव्यक्त्योरेकज्ञानविषयत्वमेवोक्तं स्यात्, तत्रोभयोरपि ज्ञातत्वाविशेषात्

जातिप्रतीतौ सत्या तदन्वयानुपपत्त्या व्यक्तिप्रतीतिः, व्यक्तिप्रतीतौ सत्यां च जातिप्रतीतिः, [रिति] व्यक्तिप्रतीतिपुरस्कारेण जातिप्रतीतेरुक्तत्वात् ॥

॥ जातिविषयत्वेऽपि शब्दस्य व्यक्तौ पर्यवसान नाक्षेपः, क्रमेण युगपद्वा  
जातिव्यक्तयोः शब्दात् प्रतीत्यसम्भवात् ॥

स्यादेतत्—यथा हि लिङ्ग साध्यसामान्येनैव गृहीतप्रतिबन्धमपि पक्षधर्मता-  
सहाय साध्यविशेषे पर्यवस्यति, तथा शब्दोऽपि जात्या गृहीतसङ्गतिरपि शक्ति-  
विशेषाद् व्यक्तौ पर्यवस्यति, स एवाक्षेप इत्युच्यते—इति, न, किमय शब्दो जाति-  
व्यक्त्यो प्रतीति क्रमेण जनयेत्, युगपद्वा<sup>१</sup> न तावत् क्रमेण, शक्तिविशेषादेव  
प्रतीतिं जनयत शब्दस्यापेक्षणीयान्तराभावेन विरम्यव्यापारायोगात् । जात्या  
गृहीतसङ्गति शब्दस्तद्विषय ज्ञान जनयित्वा तदपेक्ष एव व्यक्ति प्रत्याययतीति चेत्,  
कुतस्त[ कृतं ]तर्हि शब्दशक्तिकल्पनया<sup>२</sup> जातिज्ञानेनैव व्यक्तिज्ञानसिद्धेः । ओमिति  
चेत्, न ,

॥ विना सङ्गतिग्रह जातिज्ञानेन व्यक्तिज्ञाने जातिज्ञानस्य सप्तमप्रमाण-  
त्वापत्ति इष्टापत्तौ व्यक्तेर्वाक्यार्थे भानानापत्तिः ।  
अतो जातिरिव व्यक्तिरपि पदार्थ इति शङ्का ॥

व्यक्त्यनालम्बनाया जातिप्रतीतेरेवासम्भवादित्युक्तत्वात् । यदि शब्दव्यापारो

किमनुपपन्न, प्रतिपादक भवेत्, किं वा प्रतिपाद्यमित्यर्थः । गोत्वशुक्लत्वादीनां परस्पर-  
मन्वयप्रतीत्यनुपपत्त्या तदन्वयसिद्ध्यर्थं व्यक्तिः प्रतीयत इत्याह—जातीनामिति ॥  
तर्हि विशेषपर्यवसानमेवाक्षेप इत्याह—स्यादेतदिति ॥ व्यक्तौ पर्यवसान  
तद्विषयज्ञानजनकत्वमेव, तद् दूषयितुं विकल्पयति—किमयमिति ॥ अपेक्षणीया-  
न्तराभावेनेत्युक्तहेतोरसिद्धिमाह—जात्येति ॥ शक्तिविशेषात् पर्यवस्यतीति यदुक्तम्,  
तदेव सति न स्यात्, प्रमाणाभावादिति दूषयति—कृतमिति ॥ जातिज्ञानेनैव  
तत्सिद्धिरनुज्ञायत इत्याह—ओमिति ॥ उक्तत्वादिति ॥

न च व्यक्त्या विना जातिस्फुरणमित्यत्र जातिज्ञानेनैव व्यक्तिज्ञानानुज्ञानेऽ-  
निष्ठान्तरमाह—यदीति ॥ जातिज्ञानस्य न सप्तमप्रमाणत्वम्, स्मृतिमात्रहेतुत्वादिति  
शङ्कते—शब्देति ॥ व्यक्तिज्ञानं यदि स्मृतिः स्यात्, तर्हि प्रागनुभूतानामेव  
व्यक्तीनां सहपठितपदार्थान्तरसंसर्गप्रतीतिः स्यात्, न पुनरनुभूतानाम्, स्मरणा-

जातिज्ञान एव पर्यवस्यन्न व्यक्तिज्ञान यावद्गच्छेत्, तर्हि व्यक्तिज्ञान[न]जनक जातिज्ञान सप्तम प्रमाणमापद्येत, अनुमानार्थापत्त्योर्निरस्तत्वात्, असम्भवाच्चान्येषाम् । शब्दप्रतीता जाति साहचर्याद् व्यक्ति स्मारयति, न तु प्रमापयति, अतो न प्रमाणान्तरापात इति चेत्, तर्ह्यननुभूताना गवादिव्यक्तीना समभिव्याहृत-पदार्थान्वयप्रतीतिर्न स्यात् । अस्त्वेकैव प्रतीतिरिति चेत्, कुतस्त[कृत त]र्हि शक्ति-भेदप्रकल्पनया । तस्माज्जातिरिव व्यक्तयोऽपि शब्दार्था इति सिद्धम् ॥

॥ आनन्त्यव्यभिचाराभ्या व्यक्तिसमुदाये प्रतिव्यक्ति वा  
शक्तिस्वीकारायोगः ॥

उच्यते—

आनन्त्याद् व्यभिचाराच्च न शक्या व्यक्तयो मता ।

आकृतिस्तु भवेच्छक्या लाघवाव्यभिचारत ॥ ४२ ॥

अत्रेद भावान् पृष्ठो व्याचष्टाम्— किं व्यक्तिमुदाये शब्दस्य शक्तिः ? उत प्रत्येक व्यक्तिषु ? नाद्य, प्रतिव्यक्ति गोबुद्धिदर्शनात् । द्वितीयेऽपि प्रतिव्यक्ति भिन्ना शक्तिः, उत सकलव्यक्तिगोचरैकैव । चरमे सकृदुच्चरिताद् गोपदादवनितलगोचर-सकलगोव्यक्तिप्रतीत्यापत्त्या विशेषव्यवहारलोपः स्यात् । गोशब्दस्य नवस्वर्थेष्वेक-शक्तित्वप्रसङ्गश्च । आद्ये किमगृहीतशक्तयः शब्दाः स्वार्थं प्रतिपादयेयुः ?

सम्भवादित्याह—तर्हीति ॥ क्रमप्रतीति निरस्य प्रतीतियौगपद्यमुत्थापयति—  
अस्तिवति ॥ शब्दादेव जातिव्यक्तिगोचरा प्रतीतिरेकैव जायते, अतो न प्रमाणा-  
न्तरापत्त्यादिदोष इत्यर्थः । कार्यैक्यात्कारणभेदो न स्यादित्याह—कृतं तर्हीति ॥

पूर्वार्धं व्याख्यातु विकल्पयति—अत्रेदमिति ॥ अन्त्यं तुच्छत्वादादौ  
दूषयति—चरम इति ॥ गामानयेत्युक्ते सकलानां गवां प्रतीतत्वात् सर्वा एव  
गा आनयेत्, न वा कामपि, अविशेषात् । उपपदस्यापि शुक्लमित्यादेः सकल-  
शुक्लव्यक्तिप्रत्यायकत्वादेकव्यक्तिगोचरो व्यवहारो न स्यात्, प्रत्यक्षदृष्टानयनेऽन्यदीया-  
मप्यानयेदित्यर्थः । यद्यनन्ततद्व्यक्तिषु शक्तिरेका, तर्हि गवादिशब्दस्यानेकार्थत्व-  
प्रसिद्धिरपि न स्यात्, अनेकेष्वेकशक्तित्वोपपत्तेर्लाघवादित्याह—गोशब्दस्येति ॥

“गोशब्दः पशु-भूम्यशु-वादिगर्थं प्रयुज्यते ।

स्वर्ग-लोचन-बाणाम्बु-कुलिशार्थोऽपि दृश्यते” ॥

अहोस्वित् गृहीतशक्तयः ? पूर्वस्मिन्नप्युत्पन्न<sup>१</sup>वृत्तिपदधर्मव्यक्तिक्रमवाक्यधर्मभजनानि ? प्रसज्यन्ते । द्वितीयेऽप्यनन्तव्यक्तिषु प्रतिपन्नासु सङ्गतिसवेदनम् , अप्रतिपन्नासु वा । नान्य , सम्बन्धिप्रतीतिमन्तरेण तत्सम्बन्ध इत्यवगमायोगात् । चक्षुरादिसन्निकृष्टगवादिसमवेतगोत्वादि विशेषणतया गवादिव्यक्तयोऽध्यक्ष्यन्त इति चेत् , न , तथा सति चक्षुरादिसन्निकृष्टधूमादिसमवेत [ <sup>२</sup>सत्त्वद्रव्यत्वादिविशेषण-तया गिरिशिखरादिगोचरवह्न्यादिप्रत्यक्षत्वेनानुमानकुलोच्छेदप्रसङ्गात् । शब्दावगतव्यक्तिषु शक्तिसङ्गहे स्फुटमन्योन्यसंश्रयणम् । किञ्च शब्दशक्तेरर्थप्रतीतिकार्यकल्प्यत्वात् किं विशेषमात्रे प्रतीतिर्गोशब्दात् , गोत्वोपलक्षितविशेषेषु वा , तद्विशिष्टेषु वा । आद्येऽतिप्रसङ्गः । न द्वितीय , शाबलेयादिप्रतीतौ गोत्वानुरागनियमात् । चरमे ' नागृहीतविशेषणा विशिष्टबुद्धि ' इति विशिष्टावगमात् प्रागेव विशेषणीभूतगोत्वे गोशब्दादवगन्तव्ये गोत्वशब्दव्यापारस्य तत्रैव पर्यवसानाद् विरम्य व्यापाराभावाच्च , व्यक्तिप्रतीतिः शब्दावगतजात्याक्षेपनिबन्धनेति भवताऽप्यभिधेयत्वात् । कस्त्वाक्षेपो नाम ? इत्यादिभाषितविकल्पदोषस्त्वय्येव निपतेदित्युल्लङ्घनगुडन्यायापातो भवताम् । न च व्यक्तीना शक्तिगोचरत्वे प्रमाणमस्ति । व्यक्तयः , वाच्याः ,

इति शाश्वतकोशः । प्रतिव्यक्तिं भिन्ना शक्तिरिति कल्पमादाय विकल्पयति—  
आद्य इति ॥ चक्षुरादिना संयुक्ता या गवादिव्यक्तिः , तत्समवेत गोत्वादि सामान्य तस्य व्यञ्जकतया विशेषणानि देशकालविक्रष्टा गवादिव्यक्तय इत्यनन्तव्यक्तीना चक्षुरादिभिः सम्बन्ध इत्याह— चक्षुरादिसन्निकृष्टेति ॥

स्फुटमिति ॥ शब्दाद् व्यक्तिसिद्धौ तत्र सङ्गतिग्रहः , ततश्च शब्दाद् व्यक्तिसिद्धिरित्यर्थः । एवमनन्तव्यक्तीना कात्स्न्येन ग्रहायोगाद् न तत्र शक्तिग्रह इत्युक्तम् , इदानीं जातिप्रत्यायनचरितार्थस्य शब्दस्य न व्यक्तिप्रत्यायकत्वम् , प्रमाणाभावादित्यभिसन्ध्याह— किञ्चेति ॥ अतिप्रसङ्ग इति ॥ गोशब्दाद् रासभादिप्रतीतिरपि स्यादिति भावः । गोत्वानुरागेति ॥ गोत्वस्योपलक्षणत्वे तदनुरक्ततया कदाचिद्विशेषप्रतीतिः स्यात् , यथा राजहसस्योपलक्षणस्यानुरागेणापि राजमन्दिरप्रतीति-

१ उपन्नवृत्तिपद

२ कुण्डलितो मागः सर्वोऽपि २९१-तमे पृष्ठेऽनन्वितो मातृकाया वर्तते । व्याख्याऽपि तत्र तदसम्बन्धिन्येव वर्तते । अत्र तु व्याख्यानेन सङ्गत्या वाक्यार्थसङ्गत्या च स योजनमर्हतीति प्रकृते स योजितः ।

प्रमेयत्वात्, जातिवदिति चेत्, न, इदतदादिपदवाच्यत्वोपगमेन सिद्धसाधनात् । गोव्यक्तय, गोशब्दवाच्या, प्रमेयत्वात्, इत्यादे पटादौ व्यभिचारात्, गोव्यक्ति-  
त्वादित्यादेरसाधारणत्वात् । तस्मादनन्तव्यभिचारिव्यक्तिषु पुरुषायुषेणापि सङ्गतिग्रहा-  
योगाद् गोत्वमात्रं गोशब्दशब्द[१]शक्तिगोचरोऽङ्गीक्रियताम् ॥

॥ जातिप्रत्यायकतया कृतार्थानां शब्दानां व्यक्तिप्रत्यायकत्वम् ॥

<sup>१</sup>यदगादि—गोत्वमालस्य गोशब्दवाच्यत्वे तद्व्यक्तिप्रतीतिर्न स्यात्—इति, तद-  
चारु, गोत्वमभिधाय तद्व्यवहारेर्लक्ष्यमाणत्वात् । अस्ति च लक्षणाबीजमनुपपत्तिः,  
आकृतिमात्रस्य पदार्थान्तरसमृद्धतया व्यवहारायोगात् । अस्ति च शाबलेयादि-  
व्यक्तीनां गोत्वेनाविनाभावः । <sup>२</sup>एव च सति क खल्वयमाक्षेपो नामेत्यारभ्य  
यदभिहितम्, तत् सर्वमस्मद्ग्रहस्यापरिज्ञानविजृम्भितमित्युपहसन्ति सन्तः ॥

॥ व्यक्तेर्लक्षणयैव बोधः, न त्वविनाभावात्, न वाऽर्थपत्तेरित्युपपादनम् ॥

<sup>३</sup>यदपि—अविनाभावस्य ग्रहीतुमशक्यत्वात्—इत्युदितम्, तदसत्, अनु-  
मानानङ्गीकारात्, लक्षणावृत्तौ तदनपेक्षणात् । अविनाभावग्रहं निरसनमिष्टप्रसङ्गन-  
तयाऽऽभास भवेत् ।

<sup>४</sup>यत्पुनः व्यक्तिवसामान्याभावात्—इति तदभद्रम्, इयं व्यक्तिरियं  
व्यक्तिरित्यनुवृत्तप्रत्ययनिरालम्बनतापातात् । तदेव तर्हि लक्ष्यतामिति चेत्, न;  
लक्षितेऽपि तस्मिन्ननुपपत्तेरनुपपत्तेः । <sup>५</sup>यदप्याक्षेपस्यार्थापत्तिव्यवशङ्क्य निरसनम्,  
तदपि तुषखण्डन<sup>६</sup>समम्, अर्थापत्तिव्यानिष्टे ॥

रित्यर्थः । वाच्यत्वमात्रं साध्यम्, गोशब्दवाच्यत्व वेति विकल्प्य, आद्यं दूषयति—  
इदंतदादिपदेति ॥ द्वितीयेऽपि प्रमेयत्वसत्त्वादिक हेतु, उत गोव्यक्तित्वसाक्षा-  
दिमत्त्वादिकमिति विकल्प्यापाकरोति—गोव्यक्तय इत्यादिना ॥ असाधारण-  
त्वादिति ॥ गोशब्दवाच्ये गोत्वे सपक्षे हेतोर्वृत्तेरित्यर्थः । व्यक्तेर्लक्ष्यमाणत्वम-  
युक्तम्, मुख्यार्थमात्रपरत्वे प्रमाणविरोधाभावादित्याशङ्क्य, समृष्टव्यवहारार्थं  
समृष्टार्थप्रत्यायनार्थं प्रयोगानुपपत्तिरेवात्र लक्षणाप्रयोजिकेत्याह—अस्ति च लक्ष-  
णेति ॥ मुख्यार्थाविनाभावस्य लक्षणाहेतोरभावः, अत्राह—अस्तीति ॥ अनुप-

1 पृ ३३४ प ११

३ पृ ३३५ प १

५. पृ. ३३५ प. ६

2 पृ ३३४ प १२

4 पृ ३३५ प १

6. खण्डनमर्यापत्ति

<sup>१</sup>यत्पुनर्गदितम्—प्रतीतिऽप्यन्वये तदन्यथानुपपत्त्या व्यक्तिः प्रतीयेत, प्रतीता-  
याञ्च व्यक्तौ तदनवयप्रतीति, इतीतरेतराश्रयमिति, तदपेशलम्, मध्यमनर-  
व्यापाराव<sup>२</sup> गतान्यमात्रान्वितसामर्थ्यादेवाकृतेरन्यमात्रान्वितत्वेनावगमात् ॥

॥ व्यक्तिप्रतीतिमन्तरेण जातिप्रतीतिसम्भवान्नान्योन्याश्रय ॥

<sup>३</sup>यद<sup>४</sup>प्यपरमीरितम्—जातिप्रतीतौ सत्या तदन्यथानुपपत्त्या व्यक्तिप्रतीति,  
प्रतीतायाञ्च व्यक्तौ जातिप्रतीति—इति, तदप्यचारु, व्यक्तिप्रतीतिमन्तरेण जातिप्रती-  
त्यनङ्गीकरणे निर्विकल्पकविलयापातात् । <sup>५</sup>स्यादेतदित्यारभ्य कृतं तर्हि शब्दशक्ति-  
कल्पनयेत्यन्तमस्मदनङ्गीकृतमेवोपन्यस्य निराकरणपरं न परिहारमर्हति ॥

॥ व्यक्त्यनालम्बनजातिप्रतीतिर्निर्विकल्पिका सम्भवति ॥

<sup>६</sup>यदपि—व्यक्त्यनालम्बनाया जातिप्रतीतेरेवासम्भवादित्युक्तत्वात्—इत्युदितम्,  
तदहृद्यम्, विपरीतवस्तुमात्रग्राहकनिर्विकल्पकमिच्छताऽवधीरितव्यक्तिप्रतीतिजाति-  
प्रत्ययस्यापलपितुमशक्यत्वमित्युक्तत्वात् ॥

॥ शब्दस्यैव जात्युपस्थापनद्वारा लक्षणया व्यक्त्युपस्थापकत्वम्,  
अतो जातिज्ञानस्य न सप्तमप्रमाणत्वम् ॥

<sup>७</sup>यदभाषि—व्यक्तिज्ञानजनक जातिज्ञानं सप्तमप्रमाणमापद्येत—इति, तदुद्भ्रान्त-

पत्तेरिति ॥ विशिष्टार्थप्रयुक्तसमभिव्याहारानुपपत्तितादवस्थ्यादित्यर्थः । अन्य-  
मात्रान्वितत्वेनेति ॥ योग्येतरान्वितस्वार्थे पदसामर्थ्यं वृद्धव्यवहारेऽप्यवसीयत  
इत्यभिहितत्वात् शब्दसामर्थ्यादेवान्यान्वितजातिप्रतीतिर्व्यक्तिप्रतीतिनिरपेक्षा प्रतीयत  
इत्यर्थः ॥

व्यक्तिप्रतीतिनिरपेक्षजातिप्रतीतेरेव चोद्यन्तरमयुक्तमित्याह—तदप्यसार-  
मि[चार्वि]ति ॥ निर्विकल्पकेति ॥ वस्तुमात्रावभासकनिर्विकल्पकमित्यत्र मात्र-  
शब्देन सामान्यवाचिना विशेषग्राहकत्वं व्यावर्तनीयम्, इतरथा तद्वैयर्थ्यात्, तत्त्यागे

1 पृ ३३५ प 1३

३ पृ ३३६ प 1

५. पृ. ३३६. प ५

7. पृ ३३७ प 4

2. व्यापारादगता (क)

4. यद्यप्य

6 पृ. ३३६ प. 14

मनसो भाषितम्, शब्द एव जातिं प्रत्याय्य तन्मात्र एव पर्यवसानानुपपत्त्या व्यक्तिं लक्षयतीति भाषितत्वात् । अतः परं यच्छङ्कान्तरमुत्थाप्य प्रतिक्षिप्तमुदयनेन, तदस्मदनङ्गीकृतगोचरमित्युपेक्ष्यते ॥

॥ सामान्यवति शब्दस्य सङ्केते विशेषाणामनन्तानामपि तत एवोपलम्भः,  
न तु जातिमात्रं शब्दार्थ इति व्योमशिवाचार्यशङ्का ॥

**व्योमशिवः** पुनराह—न जातिमात्रं शब्दार्थः, अभिन्ननिमित्तोपादाने सति सामान्यवति सङ्केतकरणात् । यद्यप्यानन्त्येनावस्थिता विशेषाः, तथाप्येकं तेष्वभिन्नं सामान्यं तत्रोपलब्धम् । तदुपलम्भादनुपलम्ब्यमानविशेषा अपि सामान्यावष्टम्भात् सङ्केतविषयाः । शब्दाश्चानित्यत्वेऽपि विशिष्टानुपूर्वीसचिवा इति । तथा हि—यत्र यत्रेदृशं सामान्यम्, तत्र तत्रेदृशः शब्दः प्रयोक्तव्यः । इत्थम्भूताच्च शब्दादीदृशोऽर्थः प्रतिपत्तव्यः इति सङ्केतग्रहणं विशेषाणामानन्त्य एव घटत इति । तथा च शब्दग्रहणात् सामान्यत्रयर्थे प्रतिपत्तिर्दृष्टा । सा च सङ्केतप्रतिपत्तिमाक्षिपति । सङ्केतश्चोक्तेनैव प्रकारेण घटते, नान्यथा— इति सर्वमेतदयुक्तम्,

सविकल्पेऽतिव्याप्तिरित्यर्थः । अतः परमिति ॥ शब्दप्रतीता जाति साहचर्याद् व्यक्तिं स्मारयतीत्यादिकम् ॥

लाघवाव्यभिचाराभ्यां सङ्केतस्य जातिमात्रगोचरत्वात् कथं न जातिमात्रं शब्दार्थः ? अत्राह—अभिन्ननिमित्तोपादान इति ॥ विशेषाणामनन्तानां कात्स्न्येनोपलम्भात् कथं तेषु सम्बन्धाध्यवसानम् ? अत्राह—यद्यपीति ॥ धूमत्वादि-सामान्येन्योपाधावनुपलम्ब्यमानतद्विशेषाणां व्याप्तिग्रहवदत्रापि प्रतीतगोत्वादि-सामान्योपाधावप्रतीतविशेषाणां सङ्केतगोचरत्वमित्यर्थः । शब्दानां क्षणिकत्वाद् गृहीतसङ्गतिकास्तदैव नष्टाः, इति कथमगृहीतसङ्गतिकानां शब्दानामर्थप्रत्यायकत्वम् ? अत्राह—शब्दाश्चेति ॥ विशिष्टानुपूर्वीसचिवाः क्रमविशेषावच्छिन्ना इति तदवष्टम्भात् सङ्केतविषया इति पूर्वेण सम्बन्धः । एकलोपलब्धसामान्यावष्टम्भाद् विशेषाणां सङ्केतविषयत्वम्, शब्दानां चैकत्रोपलब्धक्रमोपाधौ तद्गोचरत्वमुक्तं स्फोरयति—तथा हीति ॥ सङ्केतस्य न विशिष्टविषयत्वम्, प्रमाणाभावात्, अत्राह—तथा

1. मित्युपलक्ष्यते ।

2. सामान्यमेकतोपलब्ध



॥ सामान्यवतीव विशेषसमवायादिमत्यपि सङ्केतापत्त्या गौरवादुक्तशङ्कापरिहारः ॥

सामान्यवति सङ्केतकरणे सामान्ये समवाये विशेषे चैकस्य शब्दस्य शक्ति-  
कल्पनागौरवप्रसङ्गात्, विशेषाणाञ्चानन्त्येन युगशतेनापि कात्स्न्येनो<sup>१</sup>पलम्भा-  
सम्भवात्, अनुपलब्धेषु सङ्केतग्रहायोगाच्च ॥

॥ विशेषेष्वनुगतत्वात्सामान्यस्य तदुपलम्भे सर्वेषामुपलम्भ  
इत्यस्य द्वेधा विकल्प्य निरासः ॥

<sup>२</sup>विशेषाणामशेषाणामनुपलम्भेऽपि तेष्वभिन्न सामान्यमेकत्रोपलब्धमिति  
यदभिहितम्, तदभद्रम् । यदेकत्रोपलब्ध सामान्यम्, तदनुपलब्धेषु प्रमितम्, न  
वा । नाद्य, व्याघातात् । द्वितीये यत्र तदुपलब्धम्, तलैव सङ्केतग्रह, नान्यत्र ।  
तस्य च व्यभिचाराद्विशेषान्तरे व्यवहारो न स्यात् । अनुपलभ्यमानविशेषा अपि  
सामान्यावष्टम्भात् सङ्केतविषया इति चेत्, न, सामान्यावष्टम्भस्य प्रमित्यप्रमित्यो-  
र्दोषस्य भाषितत्वात् ॥

॥ यत्र यत्र सामान्य पश्यसीत्यादौ लडर्थविवक्षाऽविवक्षयो.  
कालविशेषे समयग्रहायोगः ॥

<sup>३</sup>यदप्यपरमीरितम्—यत्र यत्रेदृश सामान्य पश्यसीति, तत्र लडर्थो विवक्षितः,

चेति ॥ सङ्केतप्रतिपत्तिराक्षिप्यताम्, सा तु सामान्यमात्रगोचरत्वेनाप्युपपन्ना,  
अत्राह—सङ्केतश्चेति ॥ व्यक्त्यनालम्बनजातिज्ञानासम्भवादिति भावः ॥

व्याघातादिति ॥ अनुपलब्धविशेषाश्रित सामान्यं प्रतीतमिति व्याहन्यते,  
विशेषणविशेष्यानतिरेकाद् विशिष्टस्येत्यर्थः ॥

लडर्थ इति ॥ पश्यसीति य प्रयोगः, तस्य चार्थो वर्तमानत्वम् । आद्य  
दृषयति—आद्य इति ॥ एकफलवच्छिन्नक्रियाप्रवाह प्रारब्धोऽपरिसमाप्तौ वर्तमानः ।  
तत्र वर्तमानाद्धातोः लट्प्रत्ययो विहितः । एव च सामान्यगोचरे दर्शनक्रियाया  
वर्तमानायामेव सङ्केतग्रहः स्यादित्यर्थः । द्वितीयेऽपि द्रक्ष्यसीति लकारान्तरपरिणामो

अविवक्षितो वा । आद्ये कालान्तरभाविविशेषे समयग्रहो न स्यात् । लङ्घ्यस्या-  
विवक्षितत्वे द्रक्ष्यसीति विवक्षाया दृश्यमान[<sup>1</sup>विशेषे समयग्रहो न स्यात् ।] लङ्घ्यस्य  
विवक्षितत्वे द्रक्ष्यसीति विवक्षाया वाक्यस्यानन्वितार्थत्वाद् न कापि समयसवेदन  
स्यात् । शब्दश्रवणात् सामान्यवत्यर्थे प्रतिपत्तिरन्यथाऽप्युपपन्ना । पदानां विशेषे  
लक्षणावृत्तेर्दर्शितत्वात् ॥

॥ सामान्यवत्यर्थे शब्दबुद्धिकार्याणां विरम्य व्यापाराभावेन प्रतिपत्त्ययोग ॥

न च सामान्यवत्यर्थे प्रतिपत्तिः शब्दशक्तिकृता, विशेषणसवेदनकार्यत्वाद्  
विशिष्टवेदनस्य, विशेषणविशेष्ययोर[यो], पर्यायप्रतीतेर्विशेषणज्ञानोपक्षीणशब्दस्य  
विशेष[प्य]पर्यन्तगमनायोगात् । यथाऽऽहु —

‘विशेष्यं नामिधा गच्छेत् क्षीणशक्तिर्विशेषणे ।’

इति । विशेषण प्रतिपाद्य विशेष्यप्रतिपादने वा “शब्दबुद्धिकर्मादीनां विरम्य  
व्यापारासम्भवात्” इति सूत्रविरोधः ॥

॥ शब्दानुबुद्धिकार्याणामिति न्यायेन विशेष्यस्य पुनरनभिधाने तात्पर्यम्,  
न तु विशेषणमभिधाय विशेष्यानभिधान इत्यादिप्रकारोन्तरेणोक्त-  
न्यायतात्पर्यविवरणम्, शब्दादिस्थिरत्वापत्त्या तन्निरासश्च ॥

यत्पुनर्विरोधपरिहारार्थं सूत्रविवरणम्—शब्दो ह्येकदा विशेष्य प्रतिपाद्य

विवक्षित, उत लकारार्थ एवाविवक्षित इति विकल्प्याद्यं प्रत्याह—लङ्घ्यस्येति ॥  
द्वितीय दूषयति—कालेति ॥

न च—कालमात्रसम्बन्धिसामान्यदर्शनं विवक्षितमिति—वक्तव्यम्, कालसामा-  
न्येन गोत्वादिसामान्यस्य सम्बन्धासम्भवात्, शब्दशक्तेरेव विशिष्टार्थप्रतिपत्त्युपपत्तौ  
न लक्षणा, कल्पकाभावात्, अत्राह—न चेति ॥ विशेषणम्=सामान्यम्=  
विशेष्यः=विशेषश्च युगपत्प्रतीयेत, क्रमेण वा । आद्यं प्रत्याह—विशेषणेति ॥  
चरमं प्रत्याह—विशेषणज्ञानेति ॥ एकेन व्यापारेण विशेषणप्रतिपादकत्वमपरेण  
विशेष्यप्रतिपादकत्वम्, अतोऽविरोधः, अत्राह—विशेषणमिति ॥

विरम्य व्यापारासम्भवादित्यस्यान्यामिप्रायत्वाच्च विरोध इत्याशङ्क्य तदीय-  
व्याख्यानमनुवदति—यत्पुनरिति ॥ उत्तरसंयोगं न करोतीति विरम्य व्यापारो न

1 “विशेषे न समये परिच्छिन्नात् कालमानपरिच्छेदाविवक्षाया” कुण्डलान्तर्गतस्य  
स्थाने पूर्वलिखितवद्वर्तते ।

पुनर्विशेष्य न प्रतिपादयतीति विरम्य व्यापारो विरुद्ध, न पुनर्विशेषण प्रतिपाद्य विशेष्य नाभिधत्ते इति, तथा कर्म, विभाग कृत्वोत्तरसयोग न करोतीति, अकृत-संयोगस्य विनाशाभावात्, न तु सयोगं कृत्वा सयोग करोतीति विरम्य व्यापार-प्रतिषेध, तथा विशेषणबुद्धिर्विशेष्यबुद्धि कृत्वा न कार्यान्तरमारभते — इति, एव सुखादिष्वपि प्रतिषेध इति, तदसारम्, शब्दस्य स्थिरत्वप्रसक्तेः । शब्ददर्शनानन्तरमात्मनस्सयोग, ततो विशेषज्ञानम्, ततो मनसि क्रिया, ततो विभाग, तत पुरातनसयोगनिवृत्ति, ततश्चोत्तरसयोगाद्विशेष्यदर्शनम्, इति तत्पर्यन्तशब्दावस्थानस्यावश्यस्वीकार्यत्वात् ॥

॥ विशेषादिपदानां सामान्यवाचित्वे नियते गवादिपदानामपि सर्वानुगतसामान्य-वाचित्वमेव, न तु जातिवाचित्वमिति न्यायमञ्जरी कारणा शङ्का ॥

यदपि न्यायमञ्जरी मीरितम्—किं विशेषपिण्डव्यक्ता[क्या]दिपदानामपि सामान्यवाचकत्वम्, किं वा तदाधाराभिधायकत्वम्? तत्र यदि तावदाद्यपक्ष, तदा विशेषा, व्यक्तयो वा शब्दार्था न भवन्ति, इत्यनेन सामान्य शब्दार्थ इत्युक्तं स्यात् । एवञ्च सति स्वमतस्यैव निषेध, न परपक्षस्य । द्वितीयोऽनुपपन्नः, भवन्मते गवादिपदानामिव विशेषपिण्डव्यक्त्यादिपदानामानन्त्यव्यभिचाराभ्यां सङ्केत-ग्रहणासम्भवेन सामान्याधारनिरूपकत्वानुपपत्तेः ॥

अथ यथा कथञ्चिद् विशेषादिपदानां तदभिधायकत्वम्, तदा तद्वृष्टान्ता

प्रतिषिद्ध इति सम्बन्धः । न कार्यान्तरमारभत इति ॥ विरम्य व्यापार प्रतिषिद्ध इति । एवं सुखादिष्विति ॥ सुखमिच्छा कृत्वा प्रवृत्तिं न करोतीति व्यापारो न प्रतिषिद्धः, किन्तु प्रवृत्तिं कृत्वा न पुनः प्रवृत्तिं करोतीति विरम्य व्यापार-प्रतिषेध इत्येव सर्वत्र योजनीयम् । शब्दादीनां जन्मातिरिक्तव्यापारस्य गुणात्मन कर्मात्मनो वाऽनिरूपणाज्जातस्य पुनर्जन्मायोगाद्विरम्य व्यापारमात्रप्रतिषेधपरं सूत्रमिति दृष्यति—तदसारमिति ॥ दोषान्तरमाह—शब्दस्येति ॥ इत्युक्तं स्यादिति ॥ विशेषादिशब्दानां सामान्यवचनत्वादित्यर्थः । विशेषाणामानन्त्यव्यभिचारेऽपि तदनुगतविशेषत्वादिधर्मोपाधौ विशेषादिशब्दानां तत्र सङ्गतिग्रहोपपत्तेस्तद्वाचकत्वमित्याह—अथेति ॥ पदत्वादित्युक्ते प्रादेशमात्रश्चन्द्र इत्यादिपदे व्यभिचारो

वष्टम्भेन गवादिपदानामपि तद्वाचकत्वं साध्यते । विमत्यधिकरणभावापन्नानि पदानि, विशेषप्रतिपादकानि, उभयवासिम्प्रतिपन्नजातिमात्रवाचकपदान्यत्वे सत्यबाध्यमानपदत्वात्, विशेषादिपदवत्—इति ॥

॥ पिण्डादिपदानामपि पिण्डत्वाद्यनुगतधर्मपरत्वमेव, विशेषाणां तु लक्षणयैव बोध इति तत्समाधानम् ॥

तदयुक्तम्, पिण्डादिपदानामपि पिण्डत्वाद्यनुगतधर्मप्रतिपादकत्वात् । नैतावता स्वमतप्रतिक्षेप, विशेषादिशब्दैर्लक्षणया तदाधारत्वं प्रतिपाद्य तत्र वाच्यत्वप्रतिषेधात् ॥

॥ विशेषादिशब्दानां व्यक्तिपरत्वेऽपि, गवादिशब्दानां न तद्वाचकत्वम्, तेषां गोत्वादिमात्रपरत्वात् । तत्र च प्रयोगः ॥

अस्तु वा पिण्डादिशब्दानां तदाधारवाचकत्वमिति द्वितीय पक्षः, तथापि न गवादिपदानां तद्वाचकत्वम् । तथा हि—गोत्वाश्चत्वादिशब्दानां सामान्यमात्रवचनत्वमिति विपरीतनिर्दर्शनस्यापि दर्शनात् सामान्यमात्रवचनत्वमेवेति किं न स्यात् ? प्रयोगोऽप्यत्र सुकर —विमतिपदानि पदा<sup>1</sup>नि, सामान्यमात्रवचनानि, विशेषमात्रवाचकतया सम्प्रतिपन्नपदान्यत्वे सत्यबाध्यमानपदत्वात् गोत्वादिपदवदिति ॥

॥ विशेषशब्दानां विशेषवाचकत्वम्, गवादिशब्दानां सामान्यवाचकत्वमिति व्यवस्था ॥

कस्तर्हि निर्णयः ? उभयथा दर्शनात् गवादिपदेषु सन्देहे सामान्यवतोऽर्थस्य वाच्यत्वे, सामान्ये, मतुबर्थे विशेषे च शक्तिकल्पनागौरवात् सामान्यमात्रवाचकत्वं गवादिपदानामिति निश्चिनुम ॥

मा भूदित्युक्तम्—अबाध्यमानेति ॥ गोत्वाश्चत्वादिपदे व्यभिचारं वारयति—जातिमात्रवाचकपदान्यत्वे सतीति ॥ अन्यतरासिद्धिं परिहरति—उभयवादि सम्प्रतिपन्नेति ॥

गवादिशब्दानां जातिमात्रवाचित्वे, तदाधारवाचित्वे च युक्तेस्तुल्यत्वात् सन्देह एव पर्यवस्यति, न त्वेकतरपक्षनिर्णय इत्याह—कस्तर्हि<sup>1</sup>ति ॥ सामान्यवाचकत्वे निर्णय इत्याह—उभयथेति ॥

1 कुण्डलान्तर्गत नास्ति

॥ गोशब्दादपि गोत्वविशेषस्यैवाभिधानात् कथं सामान्यवाचकत्वमिति शङ्का ॥

अथ गोशब्दात् प्रतिभासमान सामान्य केन रूपेण प्रतीयत<sup>१</sup> इति वाच्यम्—  
किं सामान्यरूपेण, किं गोत्वरूपेणेति । यदि सामान्यरूपेण, तदा गोशब्दात्  
सामान्यमात्रं प्रतिपद्य तदन्यथानुपपत्त्या विशेषमात्राध्यवसाये त[य]त्र कापि विशेषे  
प्रवृत्तिः स्यात्, न सास्त्रादिमति । यदि गोत्वरूपेण, तदा गोत्वरूपता नाम विशेषः  
सामान्यस्य किं गोशब्दादेव प्रतीयते, किं वा प्रमाणान्तरादिति । यदि गोशब्दादेव,  
तदा कथं सामान्यमेव शब्दार्थः<sup>२</sup> गोत्वरूपताविशेषस्यापि शब्दार्थत्वेनाभ्युपगमात् ।  
अथ प्रमाणान्तरात्, तदपि न साधीय, तद्व्यापारानुपलम्भादिति चेत्, नैतदति-  
शोभनम् ॥

॥ गोत्व तु सामान्यमेव, न विशेष, अनुगतत्वात् ।

विशेषपदार्थस्तु खण्डमुण्डादिव्यक्तिरेवेति शङ्कापरिहारः ॥

किं गोत्वशब्दस्य विशेषशब्दस्य चैकार्थत्वम्, उतानेकार्थत्वम्<sup>२</sup> आद्ये  
गोत्वपदमुपादाय विशेषपदोपादानवैयर्थ्यात्, अश्वत्वरूपता विशेष इत्यप्रयोग-  
प्रसङ्गाच्च । द्वितीये गोत्वसम्बन्धिविशेषः खण्डादिपिण्ड एव, तस्य च प्रकृतविवाद-  
पदत्वादेवविधविकल्पानवसरात् ॥

॥ शब्दस्य तत्तत्स्थले सामान्यविशेषवाचकत्वव्यवस्थानिष्कर्षः ॥

तदेवं गवादिशब्दा सामान्यमभिधाय विशेषान् द्योतयन्ति । दण्ड्यादिशब्दा  
दण्डित्वाद्यौपाधिकधर्मवचनाः, गोत्वादिशब्दा सामान्यवचनास्तन्मात्रपराश्च ।

केनेत्युक्ते विकल्पं विशदयति—किं सामान्येति ॥ गोत्वरूपता विशेष  
इति यदुक्तम्, तत्र गोत्वविशेषशब्दयोः पर्यायत्वम्, अपर्यायत्वं वेति विकल्पयति—  
किं गोत्वशब्दस्येति ॥ न केवलं सह प्रयोगः, अश्वत्वादिशब्दसमभिव्याहारोऽपि  
न भवेदित्याह—अश्वत्वेति ॥ चरमे कल्पे पर्यवसितमर्थमाह—द्वितीय इति ।

‘दण्डी’ ‘कुण्डलिनी’ त्यादिपदेषु का वार्ता<sup>२</sup> तत्राह—दण्ड्यादीति ॥  
आकाशादिशब्दानां न जातिवचनत्वम्, नाप्यौपाधिकधर्मवचनत्वम्, तदभावात्,

आकाशादिशब्दाः साक्षाद् व्यक्तिवचना , इदं तत्कारणमित्यादिशब्दा साक्षात्त्वप-  
रोक्षत्वादितटस्थोपाधौ विशेषान् प्रतिपादयन्तीति निर्णय इति सिद्धम् ॥

॥ सौगताभिमतपोहपदार्थत्वपक्षोपन्यास ॥

अथ भावानां क्षणमङ्गित्वाद् नित्यानुगतभावासम्भवाद् न भावरूप-  
सामान्यं वाच्यम् , अपि त्वपोह एवाभिधेय इत्यभिधत्से, न सोऽपि निरूपणसरणि-  
मधिरोढुमर्हति ॥

॥ शब्दस्य भावरूपस्याभावरूपपोहेन स्वतन्त्रतया  
लिङ्गविधया वाऽग्रामकत्वेनापोहवादनिरास ॥

तथा हि—शब्दः किमपोहस्य स्वतन्त्रतया गमकः, लिङ्गतया वा ? नाद्यः ,  
मानमेयव<sup>१</sup>द् द्वैविध्याभ्युपगात् । द्वितीयेऽपोहेन नादस्य तादात्म्यानुपलब्धिनिबन्धनो न  
प्रतिबन्धः सिध्यति , शब्दस्य भावत्वात् । नापि धूमधूमध्वजयोरिव कार्यकारण-  
भावनिबन्धनः , अपोहस्यावस्तुनः कारणत्वानुपपत्तेः , अर्थक्रियाकारित्वस्य भावलक्षण-  
त्वात् , [अ]भावस्य भावसामान्यानभ्युपगमे न कापि लिङ्गलिङ्गिभावः सम्भवति,

अतस्ते निरर्थकाः प्राप्ताः, तत्राह—आकाशेति ॥ व्यक्तिवचना इति ॥  
स्वरूपमात्रवचना इत्यर्थः । कारणमित्यादीतिकार्यादिसङ्ग्रहः । परोक्षत्वादीति  
जनकत्वादिग्रहणम् ॥

गवादिशब्दानां गोत्वादिसामान्यवचनत्वमिति यदुक्तम् , तदसहमानः सौगतः  
प्रत्यवतिष्ठते—अथेति ॥ न भावानां क्षणिकत्वम् , प्रमाणाभावात् , यत् सत् ,  
तत् क्षणिकम् , यथा जलधरः , सन्तश्चामी भावा इत्यादेः प्रत्यभिज्ञाविरुद्धत्वादित्याह  
—न सोऽपीति ॥ स्वभावानुपलब्धिकार्यलिङ्गकमनुमानं त्रिविधमेव , त्रिष्वेवावि-  
नाभावादिति तदीयनियमः । तत्र स्वभावनिबन्धनः, अनुपलब्धिनिबन्धनो वा, कार्य-  
कारणभावनिबन्धनो वेति विकल्प्य कल्पद्वयं निराकरोति—द्वितीय इति । चरम  
प्रत्याचष्टे—नापीति ॥ एव शब्दस्यापोहलिङ्गत्वानुपपत्तिमुक्त्वा क्षणिकपक्षे लिङ्गमा-  
त्रानुपपत्तिमाह—भावेति ॥ कुत एतत् ? अत्राह—लिङ्गेति ॥ धूमव्यक्तीनां  
वह्निविशेषैः सामस्त्येन व्याप्तिग्रहायोगात् , तेषामानन्त्यात् कतिपयव्यक्तीनां व्याप्तिग्रहे  
गृहीतव्याप्तिकानां नष्टत्वाद् धूमदर्शने बह्व्यनुमानं न स्यादित्यर्थः ॥

लिङ्गस्वलक्षणानामवनितल्लोचराणां कात्स्न्येन लिङ्गस्वलक्षणैरसर्वज्ञेन प्रतिबन्धस्य  
दुरवधारणत्वात्, अनवधृतप्रतिबन्धानां गमकमावासम्भवात् ॥

॥ अधूमव्यावृत्त्याऽनमिव्यावृत्त्यनुमानशङ्काव्यावृत्तेरनुपसङ्ग्राहकत्वेन  
व्याप्तिग्रहासम्भवादिना तन्निरासः, जातिवाचकत्वव्यवस्था च ॥

अथाधूमव्यावृत्त्युपगृहीतानामनमिव्यावृत्त्युपहितैः प्रतिबन्धावधारणमभि-  
धीयते, तदपि न चारु, व्यावृत्तेरवस्तुतयोपसङ्ग्राहकत्वानुपपत्तेः । उपसङ्ग्राहकं हि  
तदुच्यते — यदुत भिन्नेष्वभिन्नव्यवहारकारणम् । अपोहस्य तु सर्वोपाधिविनिर्मुक्तस्य  
कथं [न<sup>१</sup>] नामाभिन्नव्यवहारकारणत्वसम्भवः<sup>२</sup> तस्मादेतज्जातीयमेतज्जातीयेन  
प्रतिबद्धमस्य गमकमित्युपेयम् । एवञ्चास्मदभ्युपगतजातिसिद्धिः ॥

॥ भावरूपतया प्रतिभासमानगोत्वानामपोहरूपत्वासम्भवः,  
गोत्वस्येतरव्यावृत्तिरूपत्वासम्भवश्च ॥

किञ्च नियमेन विधिरूपतया भासमानगोत्वादीनां कथमपोहरूपत्ववाचोयुक्ति-  
र्युक्तिमती<sup>२</sup> स्वलक्षणानामप्यपोहत्वेन तुच्छत्वप्रसङ्गात् । अपि चागोव्यावृत्तिरेव  
गोत्वम्, उतागोत्वव्यावृत्तिर्येषां तेषु गोत्वमिति विवक्षितम् । अन्येऽस्मादिष्टसिद्धिः ।

भावसामान्यानभ्युपगमेऽप्यधूमव्यावृत्तिर्धूमत्वम्, अनमिव्यावृत्तिरमित्व-  
मनुगतभावरूपमविनाभावग्रहोपायोऽस्तीत्याह—अथेति ॥ येनाविनाभावोऽनुभूतः,  
तस्य तदानीमेव नष्टत्वात्, अननुभूताविनाभावस्यानुमातृत्वायोगात्, सन्तानस्य  
क्षणिकत्वे दोषतादवस्थ्यात्, अक्षणिकत्वेऽर्थक्रियाकारित्वे च स्थिरात्मवादप्रसङ्गाद्  
मैवमित्याह—तदपीति ॥ अवस्तुन उपसङ्ग्राहकत्वानुपपत्तिप्रकटनाय तत्स्वरूपमाह  
—उपसङ्ग्राहकं हीति ॥

गोत्वादीनामपोहत्वकल्पनमबाधितभावत्वानुभवविरुद्धमित्याह—किञ्चेति ॥  
अगोव्यावृत्तिर्गोत्वमिति किं मुख्यमेकत्वम्, उत उपचरितमिति विकल्पयति—  
अपि चेति ॥ उपचारे निमित्तमगोव्यावृत्तेर्गोत्वस्य चैकाग्र्यत्वमित्याह—येषामिति ॥

गोत्वादेरेकव्यक्तिसमाप्तत्वे व्यक्तचन्तरे तद्वुद्धिर्न स्यात्, असमाप्तत्वे  
सांशत्वम् । तथा भेदेनाभेदेन च दुर्निर्लप्यतया कल्पितत्वाच्चेतरेतराश्रयादिदोषः,

प्रथमे स्पष्टः परस्पराश्रयः—[अ]गोप्रतिपत्तौ तन्निरूपणीया गोप्रतिपत्तिः, ततश्च तन्निषेधरूपगोप्रतिपत्तिरिति । न च—वचनीयम्, अपोहस्य कल्पनास्पदत्वाद् न च परस्पराश्रयादि दूषणम्—इति ॥

॥ स्वलक्षणस्य स्वरूपस्यैव गोत्वादेरपि निर्विकल्पकावसेयत्वेन  
वस्तुत्वान्नपोहरूपत्वम् ॥

येन न्यायेन स्वलक्षणस्य वस्तुत्वमुच्यते, तन्न्यायस्य गोत्वादावपि तुल्यत्वाच्च । स्वलक्षण निर्विकल्पकावसेयत्वादकल्पितमिति चेत्, तुल्य<sup>१</sup> गोत्वादावपि, दूरे निर्विकल्पकगृहीतसामान्यस्य विशेषजिज्ञासादर्शनात् ॥

॥ अपोहस्य स्वतः, अनपोहापोहरूपेणवा न वाच्यत्वमित्युपसहारः ॥

किञ्चापोहस्यापि स्वशब्दप्रतिपाद्यत्वमनपोहापोहरूपेण, रूपान्तरेण वा<sup>२</sup> अन्त्येऽन्यापोहवाचकत्वनियमः शब्दानां विशीर्येत, अपोहशब्दे व्यभिचारात् । आद्येऽप्यनपोहस्य रूपादिरूपेणानपोहशब्दप्रतिपाद्यत्वे शब्दानामपोहार्थत्वनियममङ्गः, अपोहापोहरूपेण प्रतिपाद्यत्वे व्याघातः—अनपोहप्रतिषेधोऽप्यपोह इति । न हि अनीलव्यावृत्तिमनीलात्मतया लौकिकाः समालोचयन्ति । तस्माद् गौर्गौरित्यनुगतामिलापविकल्पालम्बनत्वमपोहस्यार्थक्रियासामर्थ्यविरहिणोऽनुपपन्नम्, इति भावरूपमेव गोत्वादिसामान्यं स्वीकरणीयमित्यलं कलकलेन ॥

अत्राह—न चेति ॥ व्यावृत्तम् = स्वलक्षणम्, व्यावृत्तिश्चान्योन्याभावरूपो भेदः, स न स्वप्रतियोगिकः, वस्त्वभावप्रसङ्गात्, न परप्रतियोगिकः, परस्यैव भेदसिद्धेः पूर्वमसिद्धेः, इतरस्वलक्षणं विकल्पितमिति प्रसक्तौ विधिरूपत्वानुभवेन तस्य वस्तुत्वं वाच्यम्, तत् प्रकृतेऽपि सममित्याह—येनेति ॥ निर्विकल्पकस्यैव प्रत्यक्षस्य सुगतसमये प्रमाणत्वात् तद्विषयस्वलक्षणस्य परमार्थतेत्याह—स्वलक्षणमिति ॥

रूपान्तरेणेति ॥ अनुवृत्तस्वरूपेणेत्यर्थः । अनपोहापोहतयाऽपोहः स्वशब्देनोच्यते इत्यत्रानपोहस्य स्वशब्दवाच्यत्वं रूपादिरूपेण, अपोहापोहरूपेण वेति विकल्प्याद्यं प्रत्याह—आद्य इति ॥ नियममङ्ग इति ॥ अनपोहशब्दे व्यभिचारात् । द्वितीयं दूषयति—अपोहापोहेति ॥ अपोहप्रतिषेधस्यापोहत्वव्याघातदृष्टान्तेन स्पष्टयति—न हीति ॥ अनुवृत्तव्यवहारकारणत्वमवस्तुनोऽनुपपन्नं यस्मात्, तस्मादित्युपसहरति ॥



शब्दाः शक्त्याऽभिधेये विदधति धिषणा लिङ्गभावानपेक्षा-  
 स्तत्राप्यानन्त्यदोषाद्यभिचरणकृतो वर्जयित्वा विशेषान् ।  
 एकस्मिन् जातिमात्रे प्रतिदधति धिय कर्मयोगाद्धि मुक्ता  
 ब्रह्माद्वैतं भजन्ते विगलितविषया लक्षणावर्त्मनैव ॥ ४३ ॥

॥ वेदान्तानां ससृष्टार्थपरत्वनियमेनावलम्ब्यार्थत्वाक्षेपः ॥

ननु—कथमखण्डैकरसे त्रय्यन्तवचसा प्रामाण्यम् ? यावता ससृष्टपदार्थे,  
 पदार्थससृष्टे वा वाक्यप्रामाण्यं प्रामाणिकैरङ्गीकृतम् । अभिहितं चैतत् भवनात्  
 —वाक्यात्मनो<sup>१</sup>ऽनेकपदार्थात्मनि वाक्यार्थे धीजननात् । ततो नाद्वैतम् ॥

॥ ‘नेति नेति’ इति निषेधमुखेनाद्वैतप्रतिपादने व्याघातः ॥

अथ “एष नेति नेति” इति सर्वोपाधिनिषेधान्नानावस्त्वन्तरवारणादद्वैतम्, तन्न,

वृत्तवर्तिष्यमाणवादार्थसङ्गतिं कुर्वन् वृत्तमर्थं सङ्गृह्णाति—शब्दा इति ॥  
 व्यभिचरणकृत इति ॥ आनन्त्यव्यभिचाराभ्यामित्यर्थः—एकस्मिन्निति ॥  
 लक्षणाव्यभिचाराभ्यामिति यावत् । वर्तिष्यमाणवादार्थं सङ्गृह्णाति—कर्मयोगा-  
 दिति ॥ कर्मयोगः = साध्यसाधनसम्बन्धः । ततोऽपि मुक्ताः = अविद्यावस्थायां  
 कर्मकलापः प्रतिपाद्य, नित्यकर्मानुष्ठानेन ब्रह्मार्पणतया कृतेन शुद्धबुद्धिः = विगलित-  
 विषया = परित्यक्तसाध्यसाधनादिससर्गोचरा, अविषय ब्रह्माद्वैतं भजन्त इत्यर्थः ॥

अद्वैतं भजन्त इत्युपनिषत्पदवृन्दस्याखण्डे प्रामाण्यं ध्वनितम्, तद्व्याप्ति-  
 विरोधेन विघटयति—नन्विति ॥ उपक्रमादिलिङ्गावगतत्वात् तात्पर्यं [स्य,] त्रय्यन्ता-  
 नामखण्डगोचरत्वमेव प्रामाणिकैरङ्गीक्रियते, न विपरीतम्, अत्राह—अभिहितं  
 चेति ॥ पदस्य स्मारकत्वेन, अनुवादकत्वेन वाऽप्रमाणत्वाद् वाक्यात्मनः शब्दस्य  
 प्रमाणत्वं तस्यानेकपदरूपस्यानेकपदार्थात्मनि परस्परससृष्टेऽर्थे धीजनकत्वात् । ततो  
 वाक्यान्नाद्वैतं सेत्स्यतीत्याशयः ॥

\* द्विविधानि वेदान्तवाक्यानि—विधायकानि, निषेधकानि च । तत्र  
 विधायकानामखण्डबोधकत्वासिद्धावपि निषेधकानामतद्व्यावृत्तिद्वाराऽखण्डबोधकत्वमिति  
 शङ्कते—अथेति ॥ पराहत्या पराकरोति—तन्नेति ॥ सद्रूपतया = भावात्मना ।

“यो ह्येष” इति <sup>१</sup>सद्रूपतया पदार्थः, सोऽसद्रूपतया नेत्यनेन सह सम्बन्धुमयोग्यः, अस्ति नास्तीति तदन्वयायोग्ययोश्च न वाक्यार्थमवनम् । निषेधवाक्ये हि नात्यन्तिको निषेधः, किन्तु क्वचित् कस्यचिद् । अद्वैतवादे चात्यन्तनिषेधः, स स्वोक्तिहतः—

“लब्धरूपे क्वचित् किञ्चित्तादृगेव निषिध्यते”

इति हि स्वोक्तिरिति ॥

॥ वेदान्तानामखण्डार्थत्वाभावेऽनुमानम्, तत्र विपक्षे पदान्तरवैयर्थ्यस्य बाधकत्वं च ॥

अत्र प्रयोग — सत्यज्ञानादिवाक्यम्, ससृष्टार्थपरम्, नाखण्डनिष्ठमिति वा, वाक्यत्वात्, ‘गामनय’ इति वाक्यवत्, सत्यादिवाक्यार्थो वा, पदार्थसंसर्गात्मकः, नाखण्डो वा, वाक्यार्थत्वात्, ‘गामानय’ इत्यादिवाक्यार्थवत्—इति । विपर्यये पुनरेकस्मादेव पदादखण्डप्रतिपत्तौ पदान्तरोपादानवैयर्थ्यप्रसङ्गो बाधकः । पदानाम-पर्यायाणामेकप्रातिपदिकार्थे पर्यवसानमखण्डार्थत्वम् । क्रियाकारकादिसंसर्गाभावोप-लक्षितश्च प्रातिपदिकार्थोऽखण्ड इति हि ते मतम् । तत्रैकेनैव पदेन तदवगमे कथं पदान्तरानर्थक्यं न स्यात् ?

एष इति पदार्थः = अपरोक्षतया बुद्धिस्थवाचिना सर्वनाम्ना प्रत्यवहृष्टः, सोऽसद्वाचिना नेत्यनेनासद्रूपतया संसर्गं नार्हति, एकत्र ‘अस्ति नास्ति’ इति धियोर्विरोधादित्यर्थः । ‘नेह घट’ ‘नेह रजतम्’ इत्यादिवाक्यमपि तर्ह्यनन्वितार्थं स्यात्, अत्राह—निषेधेति ॥ “एष नेति” इत्यादिवाक्येऽपि नायं विधिर्दण्डवारितः, अत्राह—अद्वैतेति ॥ अन्यत्र सतोऽन्यत्र निषेधेऽद्वैतासिद्धेरित्यर्थः । एतद्धटे तद्भूतलसंसर्गस्येवात्यन्तिको निषेधः किं न स्यात् ? अत्राह—स स्वोक्तीति ॥

कथितमेतन्न प्रमितमिति चेत्, अत्राह—अत्रेति ॥ बाधकमेव द्रढयितुं पदानामखण्डार्थत्वम्, अखण्डं च लक्षयति—पदानामिति ॥ पदार्थसंसर्गे गवान-यनादिवाक्यवृत्तिं व्यावर्तयति—प्रातिपदिकार्थ इति ॥ पर्यवसानम्=तात्पर्येण धीजननम् । संसर्गाभावविशिष्टस्य वाक्यगम्यत्वेऽखण्डत्वासम्भवं, अत उक्तम्—उपलक्षित इति ॥ एवमखण्डरूपमुदीर्य पर्यवसितमनिष्टमाह—तत्रेति ॥

॥ व्यवच्छेद्यभेदेनापर्यायत्वावैयर्थ्ययोरखण्डार्थत्वेऽपि सम्भव इति  
परमसिद्धान्तिनोऽवान्तरशङ्का ॥

स्यादेतत्—“विज्ञानमानन्दं ब्रह्म” इति श्रुतिरात्मनो विज्ञानानन्दरूपता  
समर्थयते । न चैकार्थनिष्ठत्वेन पर्यायतया विज्ञानानन्दपदयोरान्नानवैयर्थ्यम्, ऐका-  
र्थ्येऽपि व्यवच्छेद्यभेदादेव पर्यायत्ववैयर्थ्ययोरभावात्, “प्रकृष्टप्रकाशश्चन्द्र”  
इतिवत् ॥

॥ प्रकृष्टप्रकाशश्चन्द्र इत्यत्राखण्डार्थत्वोपपादनप्रकारः ।  
विज्ञानमानन्दमित्यादिवाक्यानामखण्डार्थत्वानुमानं च ॥

तत्र हि प्रकृष्टप्रकाशपदयोर्मिश्रश्चन्द्रपदेन चाभिन्नार्थत्वमङ्गीकरणीयम्,  
अन्यथा चन्द्रप्रातिपदिकार्थस्य पृष्टत्वात् तदितरस्य कथनेन प्रश्नोत्तरयोरसङ्गतिप्रस-  
ङ्गात् । अतस्तत्रैकार्थ्येऽपि यथा प्रकृष्टपदस्याप्रकृष्टखद्योतादि व्यवच्छेद्यम्,  
प्रकाशपदस्याप्रकाशतिमिरादिव्यवच्छेद्यभेदादवैयर्थ्यम्, एव विज्ञानानन्दपदयोरर्थ-  
भेदाभावेऽप्यविज्ञानानन्दरूपव्यवच्छेद्यभेदादवैयर्थ्यम् । तथा च प्रयोग —  
विज्ञानादिवाक्यम्, अखण्डार्थनिष्ठम्, लक्षणवाक्यत्वात्, प्रकृष्टप्रकाशश्चन्द्र इति-  
वदिति ॥

॥ व्यवच्छेद्यभेदेनापर्यायत्वादिनिरासेन, प्रकृष्टप्रकाशवाक्यस्यापि  
सज्ञासंज्ञिसम्बन्धबोधकत्वेन सखण्डार्थत्वोपपादनेन च महापूर्वपक्षोपसंहारः ॥

व्यवच्छेद्यभेदमात्रेणापर्यायत्व-सहप्रयोगयोरुपपत्तेर्विपक्षबाधकस्यासिद्धिरित्याह  
—स्यादेतदिति ॥ एकार्थत्वे घटकलशादिशब्दवत् पर्यायत्वापत्त्या सहोच्चार-  
णार्थक्यम्, अत्राह — न चेति ॥

प्रकृष्टप्रकाशादिशब्दानामपर्यायानेकशब्दतया घटपटादिशब्दवदनेकार्थत्वाद्  
दृष्टान्तासिद्धिः, अत्राह—तत्र हीति ॥ प्रकर्षगुणप्रकाशत्वसामानाधिकरण्ययोः  
प्रकृष्टप्रकाशशब्दाभ्यां प्रतीते कथमेवमङ्गीकरणीयम् ? अत्राह—अन्यथेति ।  
कथं तर्हि प्रकृष्टप्रकाशपदयोरपर्यायत्वसहप्रयोगयोरुपपत्तिः ? अत्राह—अत इति ॥  
प्रकृष्टप्रकाशवाक्यस्याखण्डार्थत्वेऽपि न विज्ञानादिवाक्यस्य तथात्वम्, प्रमाणा-  
भावात्, अत्राह तथा चेति ॥

वाक्यत्वस्य ससर्गविषयत्वेन व्याप्त्याऽखण्डार्थत्वे व्यवच्छेद्यभेदानुपपत्त्या  
सहप्रयोगानुपपत्त्या च दूषयति—तदेतदिति ॥ प्रतिपदमर्थभेदकल्पनागौरवाद्भर-

तदेतदचतुरश्रम्—

ससर्गविषय वाक्य नाखण्डविषय कचित् ।  
ऐकार्थे न व्यवच्छेद्यभेदोऽपि पदयोर्यतः ॥ ४४ ॥

सर्वमेव हि वाक्य पदार्थससर्गविषयम्, न त्वखण्डैकपदार्थमात्र<sup>१</sup>विषयम्, एकेनैव पदेन तत्प्रतिपत्तेरितरपदाना वैयर्थ्यस्य दुष्परिहरत्वात् । न च व्यवच्छेद्यभेदाद-  
वैयर्थ्यम्, ऐकार्थे पर्याययोरिव व्यवच्छेद्यभेदस्यैवानुपपत्तेः । न हि कुम्भकरीरपदयो-  
रेकार्थयोर्व्यवच्छेद्यभेदो नाम । <sup>२</sup>यत्पुन प्रकृष्टप्रकाशश्चन्द्र इति वाक्यमखण्डार्थनिष्ठ-  
तयाऽवश्याभ्युपगमनीयमित्युक्तम्, तद् दुरुक्तम्, तस्यापि सज्ञासंज्ञिसम्बन्धपरत्वात् ।  
न चैव प्रश्नोत्तरयोरसङ्गतिः, प्रश्नस्यापि कस्यात्र चन्द्रशब्दः सज्ञेति सज्ञासंज्ञि-  
ससर्गविषयत्वात्, अन्यथा चन्द्रस्वलक्षणस्य प्रत्यक्षत्वादस्मिन् ज्योतिर्मण्डले कृतम-  
श्चन्द्र इति प्रश्नस्य तन्मात्रविषयत्वेनानुत्थानात् । अतश्चन्द्रपदस्य स्वार्थेन सज्ञा-  
संज्ञिसम्बन्धप्रतिपादनं तदर्थमनुपलक्ष्य न शक्यमिति तदर्थोपलक्षकप्रकृष्ट[र्ष]विशिष्ट-  
प्रकाशप्रतिपादनाय प्रकृष्टप्रकाशपदयोराम्नास्यापि प्रश्नोपयोगित्वान्न प्रागुक्तदोषा-  
वकाशः, अतल्लक्षणवाक्यत्वात् । तस्माद्विज्ञानादिवाक्यमपि विज्ञानादिविशेषण-  
विशिष्टविषयम् ॥

मेकार्थपर्यवसायित्वं पदानामित्याशङ्का निराकुर्वन् कारिका व्याकरोति—सर्व-  
मेवेति ॥ सज्ञासंज्ञिसम्बन्धपरत्वादिति ॥ चन्द्रशब्दः सज्ञा, प्रकृष्टप्रकाश-  
गुणाधारः सज्ञीति नामनामिसम्बन्धप्रतिपादकत्वादित्यर्थः । सज्ञासंज्ञिसंसारगोचरत्वं  
प्रश्नस्य स्वीकुर्वता चन्द्रस्वलक्षणविषयत्वं स्वीकृतम्, इति तदेवोभयप्रतिपन्नत्वादङ्गी-  
क्रियताम्, अत्राह—अन्यथेति ॥

एवमपि संसर्गप्रश्ने प्रकृष्टप्रकाशविशिष्ट उत्तरवाक्येनोच्यत इति कर्णे स्पष्टं  
कर्तिं चालयतीतिप[व]दसङ्गतिरेव, अत्राह—अत इति ॥ लक्षणवाक्यत्वादिति  
प्रयोगे दृष्टान्ताभावेनाप्रसिद्धविशेषणत्वं प्रतिपाद्यं का तर्हि विज्ञानादिवाक्यस्य  
गतिरिति । तामाह—तस्मादिति ॥

॥ “विज्ञानमानन्द ब्रह्म” इति सामानाधिकरण्यस्य भेदसहिष्ण्व-  
भेदपरत्वेन समुष्टार्थपरत्वेऽप्युपपत्तिरिति तच्चा विर्भा व कार रीत्याऽऽक्षेपोपसंहारः ॥

कथं तर्हि “विज्ञानमानन्द ब्रह्म” इति सामानाधिकरण्यमिति चेत्, मैवम्, मधुरो गुड इतिवद् भेदे[द]सहिष्णोरभेदात्, समवायाद्वा तदुपपत्ते । [किञ्च] श्रुतिरपि “स एको ब्रह्मण आनन्द”, “आनन्द ब्रह्मणो विद्वान्” इत्यादि-  
रानन्दात्मनो भेदमापादयन्ती तदैक्यस्याप्याबाधिनी । तत् सिद्धं विज्ञानानन्दात्मान परस्पर भिन्ना इति तच्चा विर्भा व कारो ऽभिदधे ॥

॥ मा न म नो ह र दृष्ट्या सत्यादिवाक्याखण्डार्थस्याक्षेप, ज्ञानानन्दादि  
पदानामपर्यायतया ब्रह्मणोऽन्यत्र लोकेऽप्रयोगादिति महापूर्वपक्षोपसंहारः ॥

मा न म नो ह र कारोऽप्यभ्यवृत्त—न चाद्वैतपक्षे सत्यज्ञानानन्दादिशब्दाना  
सह प्रयोगो घटेत्, पर्यायत्वात्, अपर्यायत्वेऽद्वैतहानिः । न च—प्रकृष्ट. प्रकाश  
सवितेतिवत् शब्दद्वयोपाय एकार्थ एव प्रतिपाद्यत इति—साम्प्रतम्, दृष्टान्तासिद्धे,  
प्रकृष्टशब्दस्येतेरेतराभावादिनिमित्तसव्यपेक्षप्रवृत्ते, प्रकाशशब्दस्य प्रकाशत्वबलात्,

विज्ञानानन्दविशिष्टस्य ब्रह्मणो वाक्यार्थत्वे विज्ञानादिपदानां सामानाधिकरण्य  
न स्यात्, भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तानां शब्दानामेकार्थवृत्ते सामानाधिकरण्यलक्षणस्यावृत्ते-  
रित्याह—कथं तर्हीति ॥ गुणगुणिनोस्तादात्म्यात् सर्वत्र सामानाधिकरण्यस्य  
तादात्म्यविषयत्वादिति परिहरति—मैवमिति ॥ एव भट्टदृष्ट्या सामानाधिकरण्य  
प्रतिपाद्य गुरुदृष्ट्या प्रतिपादयति—समवायाद्वेति ॥ विज्ञानादिवाक्यस्याखण्डार्थ-  
त्वानुमाने दृष्टान्तस्य साध्यवैकल्यमुक्तम्, इदानीं श्रुतिविरुद्धकालात्ययापदिष्टनामाह—  
किञ्चेति ॥ जाड्यदुःखताव्यावृत्तिद्वारा विज्ञानानन्दशब्दाभ्यामखण्ड प्रतिपाद्यत  
इति, अत्राह—न चेति ॥

तार्किकसमये प्रकाशस्य गुणतया तत्र प्रकर्षरूपगुणान्तरायोगात् प्रकृष्टपदमितर-  
व्यवच्छेदद्वारा प्रकाशपर्यवसायीति कथं दृष्टान्तासिद्धिः \* अत्राह—प्रकृष्टशब्द-  
स्येति ॥ अप्रकृष्टादन्यत्वम् = इतरेतराभावः । आदिपदेनाप्रकर्षात्यन्ताभावसङ्ग्रहः ।

अन्यथा तत्रापि पर्यनुयोगस्य तुल्यत्वात् । किञ्च, लोके प्रकृष्टप्रकाशशब्दयोर्यथा परस्परार्थव्यभिचारेण प्रयोग — 'प्रकृष्ट पुमान्' 'प्रदीप प्रकाश' इति, तयोश्चैकत्र मयूखमालिनि प्रयुक्तयोरर्थविशेषबोधकत्वम् । न चैव ज्ञानानन्दादिशब्दयोरस्ति, लौकिकज्ञानानन्द<sup>१</sup>स्याब्रह्मस्वरूपत्वात्, भेदेन व्युत्पत्तौ भगोऽद्वैतवादः—इति ॥

किञ्च ज्ञानानन्दादिपदानामखण्डवस्तुनि न तावद्रूढिः, अप्रसिद्धे, अनभ्युपगमाच्च । अत एव न योग । नापि गौणी, मुख्यार्थगुणसम्बन्धस्य निर्गुणेऽसम्भवात् । नापि लक्षणा, जहत्त्वार्थाया तस्या ब्रह्मणोऽनानन्दादित्वप्रसङ्गात् । नाप्यजहत्त्वार्था, तथा सति ज्ञानादिवैशिष्ट्यप्रसङ्गात् । न च स्वार्थभागत्यागलक्षणा लोकवादिप्रसिद्धा, नापि साऽत्र सम्भवति, ज्ञानादेरभागत्वात्, अनयैव नीत्या तत्त्वमस्यादिमहावाक्यानामप्यखण्डार्थनिष्ठता निराकरणीया । तस्मात् सर्वं वाक्य पदार्थससर्गपरम्, इति न वेदान्तवाक्यादखण्डार्थसिद्धिरिति सिद्धम् ॥

अपकृष्टप्रतियोगिकेतरैराभावविशिष्टः, [अ]प्रकर्षात्यन्ताभावविशिष्टो वा प्रकृष्टपदार्थ इत्यर्थः । प्रकृष्टप्रकाशशब्दाभ्यां प्रकर्षगुणप्रकाशत्वसामान्याभिधानद्वारा तदाधारव्यक्तिरेकैव प्रतिपाद्यताम्, का नाम वस्तुक्षतिः<sup>२</sup> अत्राह—अन्यथेति ॥ एव विज्ञानानन्दपदयोरखण्डार्थत्वे प्रकृष्टादिवाक्य नोदाहरणम्, विशिष्टविषयत्वादित्युक्तम् । इदानीं प्रकृष्टप्रकाशशब्दयोरपर्यायत्वेऽपि न विज्ञानानन्दपदयोरपर्यायत्वम्, अर्थभेदस्य दर्शयितुमशक्यत्वादित्याशयेनाह—किञ्चेति ॥ घटज्ञानम्, देवदत्तस्यानन्द, सुखम् चैत्रस्येति ज्ञानानन्दशब्दयोरपि परस्परव्यभिचार्थयोरैकत्र ब्रह्मणि प्रयुक्तयोरर्थविशेषप्रतिपादकता, अत्राह—लौकिकेति ॥ ननु ज्ञानसुखे मुख्यामुख्यभेदेन द्विविधे । तत्र मुख्ययोरेव ब्रह्मरूपत्वम्, अमुख्ययोरब्रह्मरूपत्वाद्भवति भेदेन व्युत्पत्तिः, अत्राह—भेदेनेति ॥ शब्दस्य चतस्रो वृत्तयः—रूढिः, योग, गौणी, लक्षणा चेति । तत्र न तावत् प्रथमेत्याह—किञ्चेति ॥ अखण्डा शब्दशक्ती रूढिः । अत एवेति ॥ अप्रसिद्ध्यादेरेव । अवयवशक्त्यनुगमेन विशिष्टार्थे वृत्तिर्योगः, मुख्यार्थगुणयोगिन्यर्थान्तरे वृत्तिर्गौणी, सेह न सम्भवतीत्याह—नापि गौणीति । 'सोऽयं देवदत्तः' इत्यादौ भागत्यागलक्षणा प्रसिद्धेति, अत्राह—नापि साऽत्रेति ॥ किमिदमखण्डत्वम्—निरवयवत्वम् ? अभिन्नत्वम् ?

॥ सत्यादिवाक्यानां तत्त्वमस्यादिमहावाक्यानां चाखण्डार्थत्वप्रतिज्ञा  
महासिद्धान्तिनः ॥

अत्र ब्रूमो भवेल्लोके वेदे चाखण्डनिष्ठता ।

वाक्यस्य लक्षणाऽर्थस्य नान्यथा तत् प्रसिध्यति ॥ ४५ ॥

पदार्थान्तरभेदाभावोपलक्षित प्रातिपदिकार्थः, पदार्थान्तरससर्गाभावोपलक्षितो वाऽ-  
खण्ड, तन्निष्ठत्वं पदानामखण्डार्थत्वम् । यथाऽऽहु—पदानां परस्परा[न]वच्छिन्नार्थ-  
नानामनन्याकाङ्क्षाणामव्यतिरिक्तैकरसप्रातिपदिकार्थानुगम—इति । यद्यपि वेदान्तेषु-  
पासनावाक्यानां संसृष्टार्थगोचरत्वमविशिष्ट कर्मकाण्डेन, तथापि ब्रह्मवाक्यमख-  
ण्डार्थम् । तद् द्वेधा—किञ्चित्पदार्थप्रतिपादकम्, किञ्चिद्वाक्यार्थप्रतिपादकम् । तत्राद्य  
“सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म” “विज्ञानमानन्दं ब्रह्म” इत्यादिरूपं तदर्थविषयमवान्तर-  
विषयमवान्तरवाक्यमित्युच्यते । द्वितीय “तत्त्वमसि” “अयमात्मा ब्रह्म” इत्यादिरूपं  
महावाक्यसंज्ञम् । तत्र पदार्थज्ञानसाध्यत्वाद्वाक्यार्थविषयः प्रथमं सत्यादिब्रह्मलक्षण-  
वाक्यवृत्तिरुच्यते ॥

निस्सम्बन्धत्वं वा । नाद्यः, रूपादौ गुणत्वसमवाय इति वाक्यार्थेन व्यभिचारात् । अतः  
एव[न]द्वितीयः । नाप्यस्ति, मत् [नाप्यन्तिमम्,] समवायो नित्य इत्यादिवाक्यार्थेन  
व्यभिचारात्, अत्राह—पदार्थान्तरभेदेति ॥ अखण्डस्यैव लक्षणत्वे पञ्च पादिका-  
चार्यवचनमुदाहरति—यथाहुरिति ॥ अनन्याकाङ्क्षाणामित्यन्तः शब्दस्याखण्डनिष्ठत्व-  
लक्षणम्, इतरदखण्डस्य लक्षणम् । मात्रेति लिङ्गसङ्ख्यादिव्यवच्छेदः । अव्यतिरि-  
क्तेति गामानयेत्यादिवाक्यार्थं व्यवच्छिन्नमिति । एकरसमिति “उद्भिदा यजेते”ति  
वाक्यार्थम् । पदानामनुगम इत्युक्ते गामानयेत्यादिपदानामन्वयेऽतिव्याप्तिः, ता  
व्यावर्तयति—परस्परा[न]वच्छिन्नार्थानामिति । “उद्भिदा यजेते” इत्यत्रोद्भिद्याग-  
शब्दयोर्गामात्रवाचिनोर्नियोगसाकाङ्क्षयोरन्वयः वारयति—अनन्याकाङ्क्षाणा-  
मिति ॥ विमतिपदम्, पदार्थससर्गपरम्, वेदान्तत्वात्; उपासनवाक्यवदिति,  
अत्राह—यद्यपीति ॥ विपक्षबाधवैधुर्यात् सन्दिग्धोपाधित्वमित्यर्थः । तदर्थविषय-  
मिति ॥ तत्पदार्थब्रह्मलक्षणप्रतिपादकमित्यर्थः । सत्यादिपदलक्ष्यस्वरूपस्य निर्भाग-  
त्वेऽपि वाच्यं विशिष्टरूपत्वात् सभागमित्युपपादयति—तथा हीति ॥ प्रथमं सत्य-

॥ सत्यज्ञानादिलक्षणवाक्याखण्डार्थत्वोपपादनम् ॥

तथा हि—गुणक्रियाजातिरूढीनां पदप्रवृत्तिनिमित्तानां ब्रह्मण्यभावाल्लक्षणा वृत्तिराश्रीयते । सा त्रेधा—स्वार्थं विहायार्थान्तरे वृत्तिर्जहत्स्वार्था, यथा गङ्गापदस्य तीरे । स्वार्थमादायार्थान्तरे वृत्तिरजहत्स्वार्था, यथा शोणस्तिष्ठतीति । शोणशब्दस्य शोणादिगुणयुतेऽश्वादौ स्वार्थैकदेशं विहायाविरुद्धाशे वृत्तिः<sup>१</sup> । [अपरा]जहदजहत्स्वार्था । न चेयमप्रसिद्धा, “सोऽयं चैव” इत्यत्र तत्प्रसिद्धेर्वक्ष्यमाणत्वात् ॥

॥ सत्यज्ञानानन्दपदानां मुख्यामुख्यार्थविवेकः ॥

न च सत्यादिपदार्थानां निर्भागत्वाद् तदसम्भवः । तथा हि—सत्यशब्दस्य परमार्थसत्याभासे वृद्धव्यवहारात् सत्याकाशादिशब्दे ब्रह्मणि शक्तिः । यथाहुः—

“आकाशादौ सत्यता तावदेका  
प्रत्यङ्मात्रे सत्यता काचिदन्या ॥  
तत्सम्पर्कात् सत्यता तत्र चान्या  
व्युत्पन्नोऽयं सत्यशब्दस्तु तत्र ॥”

इति मुख्यज्ञानाभासेद्वा[<sup>२</sup>मुख्यज्ञानरूपान्तं करणवृत्तिं]<sup>३</sup>शब्दे ज्ञानशब्दशक्तिः । आहुश्च

“बुद्धेर्वृत्तौ ज्ञानता तावदेका  
प्रत्यङ्बोधे ज्ञानता काचिदन्या ।

पदवाच्यस्य सभागतामाह—सत्यशब्दस्येति ॥ परमार्थसत्यं ब्रह्म, तस्याभासमज्ञान-  
शब्दमाकाशादौ कारणतयाऽनुगतम्, तेनेत्य[द्ध]सत्त्वेन व्यवहियमाणम्, व्यवहार-  
सत्यमाकाशादि, तच्छब्दे विशिष्टरूपे मतीत्यर्थः । नेदं स्वोत्प्रेक्षामात्रम्, सम्प्रदायविद्धि-  
सङ्घे पञ्चाशरी काचार्यैरुक्तत्वादित्याह—यथेति ॥ मुख्यज्ञानेति ॥ मुख्यं ज्ञानम्=  
स्वप्रकाशप्रत्यक्चैतन्यम्, तस्याभासेन = प्रतिबिम्बेन यदित्य[द्ध]म् अन्तःकरणपरि-  
णामरूपममुख्यज्ञानं घटादिगोचरा वृत्तिः, तेन विशिष्टे ज्ञानशब्दस्य व्युत्पत्तिरित्यर्थः ।  
अन्ताभाववतीति ॥ देशतः कालतो वस्तुतश्च पश्च्छेदाभावविशिष्ट इत्यर्थः ।

१ वृत्तिर्जहत्स्वार्था न चेय ।

२. कुण्डलान्तर्गत नास्ति

३ वृत्तिः शब्दे



तत्सम्पर्काज्ज्ञानता तत्र चान्या  
व्युत्पन्नोऽयं ज्ञानशब्दस्तु तत्र ॥”

इति अन्ताभाववत्यनन्तशब्दस्य शक्ति । शुभकर्मोपस्थापितान्तःकरणवृत्तिविशिष्टा-  
भासे शक्तिरानन्दशब्दस्य । यथाहु —

“ब्रह्मप्यानन्दशब्दोऽयं प्रवृत्तः सुखवाचकः ।  
संवेद्ये च सुखे लोक आनन्दाख्या प्रयुज्यते ॥”

इति । तत्र ब्रह्मशब्दो विशेष्यसमर्पकः, इतराणि विशेषणानां विशेषणानि ।  
विशेष्येण सम्बन्धः पश्चात् परस्परमपि सम्बन्धः — अरुणादीनामिव क्रयणभावान्वि-  
ताना पार्थिवोऽन्वयः । यथाहु —

“वेद्यत्वेन यतो ब्रह्म प्राधान्येन विवक्षितम् ।  
तस्माद्विशेष्यं तज्ज्ञेयं ततोऽन्यत् स्याद्विशेषणम् ॥”

इति ॥

॥ सत्यादिपदानां सन्मात्रादिपरत्वं सामानाधिकरण्यानुपपत्त्या ॥

तत्र सामानाधिकरण्येन प्रयुक्तानां विशेषणविशेष्यभावमापन्नानां विरोधः  
स्फुरति, भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तानामेकार्थवृत्तित्वव्यतिरेकेण सामानाधिकरण्यलक्षणस्यानु-

“विज्ञानमानन्दमि” त्यत्रानन्दपदवाच्यं दर्शयति—**शुभेति** ॥ मुख्यं सुखमात्मा,  
तद्व्यञ्जकान्तःकरणपरिणामोऽमुख्यम्, तच्छब्दानन्दाभासे शक्तिरानन्दपदस्येत्यर्थः ।  
अत्रापि सु रेश्वराचार्यवचनमुदाहरति—**यथेति** ॥ एव वाच्यस्य सभागत्वं  
प्रदर्श्य विशेषणविशेष्यभावेन शब्दानामन्वयं दर्शयति—**तत्रेति** ॥ इतराणि =  
सत्यज्ञानानन्तानन्दपदानि । ननु नोपसर्जनमुपसर्जनान्तरेणान्वयमर्हति, समत्वात्,  
अतश्च सच्चिदानन्दात्मकं वस्तु न सिध्येत्, अत्राह — **विशेषणानामिति** ॥

सत्यादिपदानां विशिष्टार्थानां विशेष्यसम्बन्धद्वारा परस्परमप्यन्वयश्चिद्विशिष्टः  
एव वाक्यार्थः स्यात्, अरुणादिगुणकद्रव्यविशिष्टक्रयणभावान्वे[वे]त्याशङ्क्याह—  
**तत्र सामानाधिकरण्येनेति** ॥ गुणगुण्यादिसम्बन्धात्=तादात्म्यात्, समवायाद्वा  
सामानाधिकरण्यसिद्धेर्नास्ति मुख्यार्थे विरोधः, तत्राह—**भिन्नेति** ॥ सोऽयं चैत्र

गतस्य निर्वक्तुमशक्यत्वात् । तत्रोपक्रमादिलिङ्गावगततात्पर्याणामन्यपरत्वोपचरितार्थत्वासम्भवाद् मुख्यार्थे च विरोधे भागत्यागलक्षणया सत्यपदं ब्रह्मपदेनान्वितस्ववाक्ये व्यावहारिकसत्याशं प्रहाय परमार्थसन्मात्रं गमयति । ज्ञानशब्दोऽपि जडसम्बन्धाशं विहाय चैतन्यमात्रम्, अनन्तशब्दोऽपि त्रिविधान्ताभावविशेषणाशं विहाय व्यापकमात्रम्, आनन्दपदमपि जन्यवृत्तितत्सम्बन्धाशं परित्यज्य केवलानन्दरूपतां द्योतयति । ततश्चानृतजडान्तत्रयदुःखताव्यावृत्तौ ब्रह्मप्रातिपदिकार्थसत्यज्ञानादिलक्षणवाक्येन बोध्यते ॥

॥ सत्यादिवाक्येन पार्थिवबोधवशाद् जडादिव्यावृत्त्युपलक्षित-  
ब्रह्मसिद्धिः, व्यावृत्तेरन्यलभ्यत्वेनाशब्दार्थत्वात् ॥

न चैवम्—व्यावृत्तिविशिष्टो वाक्यार्थ इति—वाच्यम्, सत्यादिपदकदम्बकेन परमार्थस्वप्रकाशव्यापकानन्दरूपप्रतीतौ तद्विरुद्धव्यावृत्तेरर्थसिद्धाया न शब्दार्थत्वम्, अन्यलभ्यत्वात् । यथाहु —

“ प्रतिपद्य यथार्थं हि विरोधात्तद्विरोधिना ।

पश्चादभाव जानाति वध्यघातकवत् पदात् ॥ ”

इति । ननु—तत्तदभावानामुपलक्षणानां भेदात् तदुपलक्षिताकारभेदोऽपि ब्रह्मणो भवेत्,

इत्यादिसामानाधिकरण्यस्यापनादित्यर्थः । मुख्यार्थग्रहे विरोधश्च[श्चे]दध्यारोपितरूपेण ज्ञाननियोगपरता स्यात्, चिच्छक्तियोगेन ज्ञानत्वस्य दुःखाभावेनानन्दत्वस्य बोधवारः स्यात् तत्राह — तत्रेति ॥

एवं सत्यादिपदानां विशेष्यब्रह्मपदान्वयेन स्वार्थभागत्यागेन लक्षकत्वे बाधाभावोपलक्षितं ब्रह्म जाड्याभावोपलक्षितं चेत्यादिप्रतीतिः स्यात्, न तु सच्चिदानन्दाद्यात्मकमिति प्रतीतिः स्यादित्याशङ्क्यापि विशेषणानां परस्परमप्यन्वयात् साऽपि स्यादित्याह—ततश्चेति ॥ अनृतजडादिव्यावृत्तस्वरूपेण ब्रह्मणो बोधितत्वाद्विशिष्ट एव वाक्यार्थः, नाखण्डः, अत्राह — न चेति ॥

विरोधिव्यावृत्तेरर्थसिद्धत्वादशब्दत्वे तत्र भगवतो वार्तिककारस्य वाक्यमुदीरयति—यथेति ॥ पदात्=सत्यज्ञानादिलक्षणात्, पदार्थम्=परमार्थसच्चिन्मात्रादिरूपं प्रतिपद्य, पश्चात् प्रतिपत्तिसामर्थ्याद् विरोधिना=अनृतादेः, अभावम्

बुद्धीनामनेकाकारत्वात्—इति, मैवम्, उपलक्षणानामनन्तर्गतानामेव धीसाधनत्वात् ।  
बुद्ध्याकारभेदोऽप्युपलक्षणभेदनिबन्धनो न लक्ष्याकारभेदमपेक्षेत ॥

॥ तत्त्वमसिमहावाक्याखण्डार्थत्वोपपादनम् ॥

तथा 'तत्त्वमसि' इत्यादिमहावाक्ये त्वम्पदमन्तःकरणावच्छिन्नचैतन्यवाचकम् ।  
तत्पदमज्ञानशबलजगत्कारणवाचकम् । अनयोः सामानाधिकरण्यविशेषणविशेष्य-  
भावसमधिगमानन्तरं विरोधः स्फुरति, सद्वितीयससार्थपरोक्षत्वम्पदार्थस्याद्वितीया-  
ससारिपरोक्षब्रह्मैक्यायोगात् । अतश्च त्वमर्थस्तदर्थेन विशेष्यमाणस्तद्विरुद्धसद्वितीयत्व-  
ससारित्वमुपाधिकृतमुपाधिसम्बन्धव्युदासेन व्युदस्य शुद्धबोधोऽवतिष्ठते । तदर्थोऽपि  
त्वमर्थेन विशेष्यमाण कारणत्वपरोक्ष्यादिकमज्ञानसम्पर्ककृतमज्ञानपरित्यागेन परित्यज्य  
शुद्धचैतन्यमवतिष्ठते । तदेव विरुद्धांशपरित्यागेन तत्त्वमादिवाक्यमात्मब्रह्मणोरैक्यं  
गमयतीत्यखण्डार्थपरम् । तदयं प्रयोगः—तत्त्वमादिवाक्यम्, अखण्डार्थपरम्,  
अकार्यकरणद्रव्यमात्रविषयसमानाधिकृतवाक्यत्वात्, सोऽयं चैत्र इति वाक्यवत्  
—इति ॥

=व्यावृत्तिं जानाति । यथा घातकस्य मार्जारादेरस्तित्वावगमे तद्व्यस्य मृषिका-  
देरभावमर्थादवगच्छतीत्यर्थः । “अर्थेनैव विशेषो हि निराकारकारतया धियाम्” ॥  
अतश्च ज्ञानाकारभेदाद् ज्ञेयाकारभेदेऽखण्डत्वासिद्धिरित्याह—नन्विति ॥  
विशेषणभेदे विशिष्टभेदो भवति, तस्य व्यावर्त्यप्रतीत्यालिङ्गितस्य व्यावर्तकत्वात्,  
तदुपलक्षणभेदे पुनर्नोपलक्ष्यभेदः, तस्य तद्बुद्धचनालिङ्गितस्यैव व्यावर्तकत्वात्,  
इतरथा विशेषणोपलक्षणयोरभेदापत्तेरित्याह—मैवमिति ॥ उपलक्षणस्य लक्ष्य-  
नन्तर्गतस्य गमकत्वेऽपि ज्ञानाकारभेदाय ज्ञेयाकारभेदोऽपेक्षितः, अत्राह—  
बुद्ध्याकारेति ॥ यथा घटस्य द्रव्यस्य ज्ञेयस्यैक्येऽपि द्रव्यं सत् पृथिवी घट  
इति प्रतीतिवैलक्षण्य गुणाधिकरणत्वाद्युपलक्षणभेदमात्रनिबन्धनमित्यर्थः ॥

एवमवान्तरवाक्यवृत्तिरुक्ता, सम्प्रति महावाक्यवृत्तिमाह—तथेति ॥ एव  
वाच्यमभिधाय लक्षणाबीजं विरोधमाह—अनयोरिति ॥ उपक्रमादिलिङ्गावगत-  
तात्पर्यावष्टम्भेन वेदान्तानामखण्डार्थत्वं यद्यपि सिद्धम्, तथापि कुतर्ककर्कशमनसा  
विनाऽनुमानं न परितोषः, इति तदनुकम्पयाऽऽह—तदयमिति ॥ तत्=तत्रार्थः ।  
मृद्, घटः, नीलमुत्पलम्, गामानयेत्यादिवाक्येषु व्यभिचारवारणार्थं क्रमेण हेतु

॥ सोऽय चैत्र इति दृष्टान्तेऽखण्डार्थत्वायोगशङ्का ॥

ननु—साध्यविकलो दृष्टान्त , “ सोऽय चैत्र ” इत्येकस्य कालद्वयसम्बन्ध-  
बोधनात्—इति, तदसत्, कालद्वयसम्बन्धादवगिकत्वासिद्धे, सिद्धौ वा कालद्वय-  
सम्बन्धवैयर्थ्यात् । नापि कालद्वयसम्बन्धमात्र बोध्यम्, चैत्रभेदेऽपि तदविरोधात् ।  
तत्ताविशिष्टस्येदन्ताविशिष्टैक्य बोध्यमिति चेत्, न, विरोधात् ॥

॥ ‘सोऽय चैत्र.’ ‘तत्त्वमसि’ इत्यादौ चैकपदलक्षणया  
सामानाधिकरण्यनिर्वाहशङ्का-तत्परिहारौ ॥

तत्तोपलक्षितस्येदन्ताविशिष्टैक्य बोध्यमिति चेत्, न, विकल्पासहत्वात् ।  
किं यस्येदन्तावैशिष्ट्यम्, तद्वर्त्ममात्रेणैक्य बोध्यम् ? किं वाऽतर्गतेदन्ताविशेषणेन ?  
आद्ये वाक्यमखण्डार्थं स्यात्, इदन्तावैशिष्ट्यस्य वाक्यार्थबहिर्भावात् । द्वितीयेऽपि  
तत्तोपलक्षितस्येदन्ताविशिष्टेनैक्यम्, इदन्ताविशिष्टस्य वा तत्तोपलक्षितेनैक्यम् । आद्ये  
तत्तोपलक्षितस्वरूपस्यैकस्य विभिन्नदेशकालभेदप्रसङ्गविरोधः । चरमे पुरोदेशवर्तमान-  
कालतत्सम्बन्धानामेकचैत्रस्वरूपातिरेके परस्परव्यतिरेको न स्यात् । तस्मात्  
सोऽयमिति पदाभ्या सामानाधिकृताभ्यां तत्तेदन्ताविशिष्टयोरभेदो मुख्यवृत्त्याऽभिधीयते ।

विशेषणम् । एकस्य=चैत्रस्यैतत्कालद्वयसम्बन्ध इति बोधकत्वं प्रत्यभिज्ञावाक्यस्य न  
सम्भवतीत्याह—तदसदिति ॥ चैत्रस्वरूपभेदग्राहिप्रमाणाभावादेकत्वं सिद्धम्, अत्राह  
—सिद्धौ वेति ॥ एकत्वसिद्धौ कालद्वयसम्बन्धसिद्धि, ततश्चैकत्वसिद्धिरिति  
परस्पराश्रयादेकस्य कालद्वयसम्बन्धो दुर्बोधो यद्यपि, तथापि प्रत्यभिज्ञावाक्य  
नाखण्डार्थम्, कालद्वयसंबन्धाशबोधकत्वात्, अत्राह—नापीति ॥ प्रत्यभिज्ञा-  
वाक्यस्य मुख्यवृत्त्यैवैकत्वबोधकत्वाद् दृष्टान्ते साध्यविरह इत्याह—तत्ताविशिष्ट-  
स्येति ॥ परोक्षदेशकालविशिष्टस्य सन्निहितदेशकालविशिष्टेनैक्य व्याहतम्,  
विशेषणांशे विरोधादिति दूषयति—नेति ॥ द्वयोरपि पदयोर्लक्षणास्वीकारे गौरवा-  
देकत्र तत्स्वीकारेण विरोधपरिहाराद्विशिष्टविषयं तद्वाक्यमिति शङ्कते—तत्तेति ॥  
द्वयोरसाधारणरूपेण[णोप]स्थितयो रूपरसयोरिवैकत्वविरोधादेकस्यान्यतरपर्यवसानं  
वाच्यम् । एव च तत्तोपलक्षितस्येदन्ताविशिष्टेऽन्तर्भावः, इदन्ताविशिष्टस्य तत्तोपलक्षिते  
वेति विकल्पयति—द्वितीयेऽपीति ॥ परिशेषात् प्रत्यभिज्ञावाक्यमखण्डार्थं  
सिद्धमित्याह—तस्मादिति ॥

तत्र च विरोधात् तदर्थे तत्ताशमपहायेदमर्थेऽपीदन्ता परिहाय चैत्रस्वरूपमात्र स्वीकृत्य भागत्यागलक्षणया तदैक्य बोध्यमित्यवश्याभ्युपेयत्वात् ॥

॥ अप्रमेयस्यापि प्रसिद्धिमात्रेण ब्रह्मणो लक्ष्यत्वोपपत्तिः ॥

तथापि पदान्तरगोचरस्य प्रमेयस्य चैत्रस्य लक्ष्यत्वम्, न ब्रह्मात्मनः, तदभावादिति चेत्, नैतत्, प्रसिद्धमात्रस्य लक्ष्यत्वोपपत्तौ पदान्तरादिगोचरतया प्रसिद्धत्वं न प्रयोजकम्, अव्यतिरेकात्, इतरथा वह्निपैङ्गल्यमपि धूमोत्पत्तिप्रयोजकमिति धूमात् तदनुमानप्रसङ्गात् । तस्मात् तत्त्वमादिवाक्यमखण्डार्थमास्थेयम् ॥

॥ अनेकपदात्मनो वाक्यस्य ससृष्टार्थत्व न नियतम् ॥

<sup>१</sup>यदभ्यधायि — वाक्यात्मनोऽनेकपदार्थात्मनि वाक्यार्थे धीजननम् — इति, तत्र किं वाक्यमात्रस्य ससर्गधीहेतुत्व विवक्षितम्, उत ब्रह्मवाक्यव्यतिरिक्तस्य, किं वा ब्रह्मवाक्यस्यैव ? न प्रथमः, अशत इष्टपादनात् । द्वितीयोऽपीष्टप्रसङ्गादेव दुष्ट । न तृतीयः, आपाद्यापादकयोर्व्याप्तेरप्रमितत्वेन मूलशैथिल्यात् ॥

॥ वाक्यस्य ससृष्टार्थधीजनकत्व न नियतम्, भेदो भिन्न  
इत्यादिवाक्ये व्यभिचारात् ॥

ननु — वाक्यत्वमापादकं ससृष्टपदार्थधीजनकत्वेनापाद्येन व्याप्तमेव प्रसिद्धगामानयेत्यादिवाक्यकलापे, तत् कथं व्याप्तघनवधारणम् — इति, मैवम्, भिन्नो घटः, भेदो भिन्न, भिन्नाभिन्नो घट इत्यादिवाक्येषु व्याप्तिभङ्गात् ॥

प्रत्यभिज्ञावाक्यस्य लक्षणयाऽखण्डार्थत्वेऽपि तत्त्वमादिवाक्यस्य न तत् सम्भवति, प्रयोजकभावेन ब्रह्मात्मनो लक्ष्यत्वायोगादित्याह — तथापीति ॥ ज्ञानमात्र प्रसिद्धि, तद्विशेषप्रमाणविषयत्व मेयत्वम् । शब्दजन्यज्ञानविषयत्व वाच्यत्वम् । तत्रानुगताकारमात्रस्य प्रयोजकत्वसम्भवे न विशेषस्य प्रयोजकत्वम्, व्यतिरेकविरहादित्याह — नैतदिति ॥ व्यतिरेकविरहिणोऽन्वयमात्रेण प्रयोजकत्वे दण्डमाह — इतरथेति ॥

स्वमतमुपसहृत्य परोक्तमनुवदति — यदिति ॥ वाक्यत्वं न ससृष्टार्थधीजनकत्वेन व्याप्तम्, व्यभिचारोपलम्भादित्याह — मैवमिति ॥ व्यभिचारमेवेष्ट सिद्धि का रा चर्यवचनेन द्रढयितु तदीयाशङ्कानुवादपुरस्सर तत्परिहारग्रन्थ पठति — तदाहुरिति ॥

“तदाहुः—अपर्यायशब्दानामभिन्नार्थतादृष्टेर्भेदोऽनयोन्याय्य , अमुख्यार्थता वाऽनन्दशब्दस्येति चेत्, न, भेदभेदिशब्दाभ्या व्यभिचारात् । न हि भिन्नो घट इति पर्यायौ, भिन्न पट इति दर्शनात् । न च भिन्नार्थौ, भेदस्य भेदेनावस्थानात् । अत एव भेदाभेदयोरप्यभेदात् । अतः शब्दावप्यभिन्नार्थत्वेन भिन्नो भिन्नश्च घट इत्यत्रे”ति ॥

॥ एकत्र निषिद्धस्यान्यत्र सत्त्वानियमात् ब्रह्मणि सर्वदा सर्वनिषेधेना-  
खण्डार्थत्वे न दोषः ॥

<sup>१</sup>यदप्यपरमीरितम्—“यो ह्येष” इति सद्रूपतया नेत्यनेन सह सम्बन्धुम-  
योग्य —इति, तदचातुरी प्रयोक्तुं प्रकटयति—मृतले कलशो नास्तीत्यत्रापि कलश-  
इति सद्रूपतया प्रतिपन्नपदार्थस्यासद्रूपतया नेत्यनेन सम्बन्धयोग्यत्वात् कलश-  
निषेधासिद्धे कदाचित् प्रमित कलशोऽनन्त एव स्यादिति कार्यस्यानन्तत्वप्रसङ्गात् ॥

<sup>२</sup>यद्युक्तमद्वैतवादेऽत्यन्तनिषेध इति, तत्र किमिदं निषेधस्यात्यन्तिकत्वम्—किं  
निरधिष्ठानत्वम्, उत प्रतियोगिरहितत्वम्, उत प्रतिषेध्यव्य[स्य]प्रदेशान्तरेऽवस्थाराहि-  
त्यम्<sup>२</sup> नाद्यौ, अस्तीति त [स] द्रूपब्रह्मणि प्रतिपन्नस्थूलादिप्रपञ्चस्य तत्रैव प्रतिषेधात् ।  
न चरमोऽपि चतुरश्रः, इह निषिद्धभग्नघटस्य देशान्तरेऽनवस्थानात्, अप्रसक्त-  
प्रतिषेधप्रसक्ते । कालान्तरे सोऽवस्थित इति चेत्, न, कालनिषेधाव्यापनात् ।  
प्रयोगावपि ‘भिन्नो घट’ इत्यादिवाक्यतदर्थभ्या व्यभिचारेण पराकरणीयौ ॥

॥ अखण्डार्थत्वेऽपि व्यवच्छेद्यभेदाद् नानेकपदवैयर्थ्यदोषः ॥

नाप्येकस्मादेव पदादखण्डप्रतिपत्तौ पदान्तरोपादानवैयर्थ्यम्, सत्यादिपद-  
लक्ष्याभेदेऽपि व्यवच्छेद्यभेदस्य दर्शितत्वात् । <sup>३</sup>यत्पुनर्गदितम्—ऐकार्थ्यपर्याययोरिव

**कालनिषेधाव्यापनादिति ॥** अतीतः कालो नेदानीमस्तीति कालो  
निषिध्यते । न तस्य कालान्तरेऽवस्थानम्, अनवस्थानात्, देशान्तरे सोऽव-  
स्थित इति चेत्, न; देशान्तरमिह नास्तीति निषेधाव्यापनात् । सर्वत्र निषेध्यं  
नान्यत्र सम्भवति; इह मेदिनीतले कलशो नास्तीत्येतन्मेदिनीतलैतत्कलशसर्गस्यान्यत्र  
सत्तायोगादित्याशयः ॥ ब्रह्मवाक्यतदर्थपक्षीकरणेन प्रयुक्तमनुमानद्वयं व्यभिचारेण  
पराकरोति—प्रयोगावपीति ॥ एव भ व ना थ भिहित परामूय, तत्त्वा-  
वि र्भा वकाराभिहितमभिभवितुमनुभणति—यत्पुनरिति ॥ “अर्थी समर्थो विद्वान्

व्यवच्छेद्यभेदस्यैवानुपपत्तिः कुम्भकरीरशब्दयोरिव—इति, त[देत]दचतुरम्, अधि-  
कारितद्विशेषे[ष]णसामर्थ्ययोस्तादात्म्यमङ्गीकृत्य कौ मा रि लैस्तच्छब्दस्य व्यवच्छेद्य-  
भेदोपगमात् । भेदोऽप्यस्तीति चेत्, अभेदोऽप्यस्तीति व्यवच्छेद्यभेदोऽपि न स्यात् ।  
'सोऽयमित्येकाथपरयोर्व्यवच्छेद्यभेदस्य' दर्शितत्वाच्च ॥

॥ प्रकृष्टप्रकाशवाक्यस्य सज्ञासंज्ञिपरत्वाभावादखण्डार्थत्वोपपादनम् ॥

<sup>१</sup>यदवादि—प्रकृष्टप्रकाशश्चन्द्र इति, नाखण्डनिष्ठम्, सज्ञासंज्ञिसम्बन्धपरत्वात्  
—इति, तदात्मनोऽत्यन्तन्यायानभिज्ञताप्रकटनम् । चन्द्रप्रातिपदिकार्थप्रश्ने सज्ञासंज्ञि-  
सम्बन्धेनोत्तरस्य कर्णे स्पृष्टः कटिञ्चालयतीतिवदसङ्गतत्वात् । <sup>२</sup>प्रश्नोऽपि कस्यात्र चन्द्र-  
शब्द सज्जेति सज्ञासंज्ञिसंसर्गविषयः, अन्यथा चन्द्रस्वलक्षणस्य प्रत्यक्षत्वादस्मिन्  
ज्योतिर्मण्डले कतमश्चन्द्र इति प्रश्नस्य तन्मात्रविषयत्वेनानुत्थानात् । अतो नासङ्गत-  
मुत्तरमिति चेत्, तदतिमन्दम्, प्रश्नवाक्ये सज्ञासंज्ञिसम्बन्धप्रतिपादकपदा-  
श्रवणात्, अध्याहारकल्पनायोगाच्च । तथोत्तरमपि 'प्रकृष्टप्रकाशश्चन्द्र' इति  
चन्द्रस्य लक्षणमात्रोपक्षीण न संज्ञासंज्ञिसंसर्गोचर । तस्य प्रत्यक्षत्वाद् न प्रश्नार्हत्वमि-  
त्युक्तमिति चेत्, न, किं निर्विकल्पकगोचरत्वम्? सविकल्पकगोचरत्व वा? आद्ये  
विशेषादर्शनप्रसूतसन्देहात् प्रश्नो युक्ततर एव । दूरे निर्विकल्पकगृहीतगवादौ  
विशेषजिज्ञासादर्शनात् । न द्वितीय, चन्द्रपदस्य तेन सङ्गतिसवेदनादर्वाक्  
तद्विषयसविकल्पकायोगात्, सङ्गतिसवेदनादूर्ध्वं सज्ञासंज्ञिसम्बन्धप्रश्नासिद्धेः ॥

शास्त्रेऽप्युदस्तोऽधिकारी” इति विशिष्टस्यैवाधिकारित्वात् । तत्र सामर्थ्यस्याधिकारि-  
विशेषणस्याधिकारिणा तादात्म्येऽप्यसमर्थव्यावर्तकत्वाच्चेद युक्तमित्याह—तदेतदिति ॥  
तादात्म्याद्वैषमपर्यायाणां सामानाधिकरण्यम्, तेषामेव व्यवच्छेद्यभेदो नान्येषाम्,  
अत्राह—सोऽयमिति ॥

प्रश्नस्य सज्ञासंज्ञिसंसर्गोचरत्व तद्व्यक्त्यसामर्थ्यादुच्यते, न्यायाद्वेति विक-  
ल्प्याद्य दूषयति—तदतिमन्दमिति ॥ न द्वितीय इत्याह—अध्याहारेति ॥  
उत्तरस्य तत्संसर्गोचरत्वात्, तदनुसारेण प्रश्नवाक्येऽपि तदध्याहार इति, अत  
आह—तथेति ॥ तद्वदत्रापि तत्प्रत्यायकपदाश्रवणादित्यर्थः । सविकल्पकायोगा-  
दिति ॥ वाचकशब्दसङ्कल्पितप्रत्ययस्य सविकल्पकत्वादित्यर्थः । प्रश्नासिद्धेरिति ॥

॥ विज्ञानानन्दादौ न भेदसहिष्णुरभेद, किन्त्वत्यन्ताभेद एव ।

अत एव सामानाधिकरण्यम् ॥

<sup>१</sup>यदपि—विज्ञानानन्दपदयोरेकार्थपर्यवसानाभावे मधुरो गुड इतिवद् भेद-सहिष्णोरभेदात् समवायाद्वा सामानाधिकरण्यमिति—उदितम्, तदसत्, भेदं सहतेऽभेद इति व्याघातात्, अव्याघाते वा ‘अयं सर्प’ ‘द्वौ चन्द्रमसौ’ इति च पूर्वयोर्बाधो न स्यात्, रज्जुसर्पयोरभेदस्य भेदसहत्वाच्चन्द्रभेदस्य चाभेदसहत्वात् । आन्तत्वाद् बाध इति चेत्, कुतो आन्तत्वम् ? बाधादिति चेत्, परस्पराश्रयान्न बिभेवि ? तस्माद् भ्रमबाधावभ्युपगम्य भेदाभेदवचनं न प्रमादेनापि वदितव्यम् । नापि समवायः सामानाधिकरण्यप्रयोजकः, सोऽयमित्यत्राव्यापकत्वात्, तत्सत्त्वे प्रमाणाभावाच्च ॥

॥ ‘आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्’ इत्यस्योपक्रमादिमहिम्ना

ब्रह्मण आनन्दस्वरूपतायामेव पर्यवसानम् ॥

<sup>२</sup>यदपि—“स एको ब्रह्मण आनन्दः” इत्याद्या श्रुतिरानन्दात्मनो भेदमापादयन्ती—इत्युदितम्, तदपि प्रक्रमोपसंहारादितात्पर्यलिङ्गप्रतिबन्धानां सामर्थ्यकृतम् । तथाहि—“सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म” इति त्रिविधान्ताभावोपलक्षितं ब्रह्मेत्युपक्रमे श्रुतम् । मध्ये च “यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते” इति जगज्जन्मादिकारणत्वं ब्रह्मलक्षणमाख्याय “आनन्दाद्भवेत् खल्विमानि भूतानि जायन्ते” इत्यादिना ब्रह्मलक्षणमानन्दस्याचक्षे । तथा—“आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्” इति ब्रह्मानन्दयोरेकत्वेनोपसंहारः । तस्मात्—“आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्” इति श्रुतिरात्मनः स्वरूपमिति व्याख्येयम् [य] ॥

विशेषतोऽवगते जिज्ञासानुपपत्तेरिति । अर्थभेदाभावो नाभेदः, नापि तद्विरुद्धः, किन्तु ततोऽन्यः कश्चिद्धर्मः, तेन सहासनाहं, ततो न व्याघात इति, अत आह—अव्याघाते वेति । प्रमाणाभावाच्चेति । न तावदिह प्रत्ययमात्रं तत्र प्रमाणम्, इह कुण्डे बदराणीत्यत्र व्यभिचारात्, नाप्ययुतसिद्धयोरिह प्रत्ययस्तथा, भूतले घटाभाव इत्यत्र व्यभिचारात्, नाप्ययुतसिद्धभावमात्रविषय इह प्रत्ययो मानम्, तस्यासिद्धेः । न हि घटे शौक्ल्यमिति कस्यचित् प्रतीतिः, शुक्लो घट इति तादात्म्येनैवोपादानात् ॥



॥ प्रपञ्चस्यानिर्वचनीयत्वात् सत्यादिपदानामद्वितीयपरत्वे नाद्वैतहानिः ॥

<sup>१</sup>यदपि—मा न म नो ह र कारणे—न चाद्वैतपक्षे सत्यादिशब्दानां सह प्रयोगः स्यात्, पर्यायत्वात्, अपर्यायत्वेऽद्वैतव्याघातः—इत्युक्तम्, तदपि तदीय-मानहरम्, न तु मनोहरम् ; व्यावर्त्यभेदेनापर्यायत्वस्य दर्शितत्वात् । न चाद्वैत-हानिः, प्रपञ्चानिर्वचनीयताया निवेदयिष्यमाणत्वात् ॥

॥ प्रकृष्टप्रकाश इत्यत्रापि नाप्रकृष्टादिव्यावृत्त पृष्ठम्,  
प्रतिपिस्सित च, किन्तु चन्द्रस्वरूपमेवेति न दृष्टान्तासिद्धिः  
सत्यादिलक्षणवाक्याखण्डार्थत्वे ॥

<sup>२</sup>यत्पुनरुक्तम्—प्रकृष्टशब्दस्य इतरेतरभावादिनिमित्तसव्यपेक्षप्रवृत्ते. प्रकाश-शब्दस्य प्रकाशत्वबलादिति दृष्टान्तासिद्धिः—इति, तदसमीक्षितवचनम् । प्रतिपिस्सित पृष्ठं च चन्द्रप्रातिपदिकार्थमात्रम्, तदतिरेकेणाप्रतिपिस्सितमपृष्ठञ्चा <sup>१</sup>प्रकर्षव्यावृत्त्यादि-मत्त्वम्, प्रकाशत्वसामान्यससर्गञ्च प्रतिपादयन् अलौकिको नापि परीक्षक इति प्रेक्षावतामुपेक्ष्यपक्षे निक्षिप्येत ॥

<sup>३</sup>यत्पुन —अन्यथाऽत्रापि पर्यनुयोगस्य तुल्यत्वादिति गदितम्—तदयुक्तम्, प्रकृष्टप्रकाशशब्दाभ्यां प्रकर्ष<sup>४</sup>धर्मप्रकाशत्वसामान्यवाचिभ्यां स्वाभिधेयत्वागेन तदाधार-व्यक्तिमात्रलक्षणाया पर्यनुयोगायोगात्, ज्ञानानन्दादीनामखण्डब्रह्मस्वरूपत्वेऽपि व्यञ्जकवृत्तिभेदेन व्यवहारदशाया भिन्नत्वाद्भेदेन व्युत्पत्तावपि नाद्वैतभङ्गः, इति किमपरमवशिष्यते <sup>२</sup> एतेन सर्वलक्षणवाक्यानामखण्डनिष्ठत्वं निष्ठङ्कितव्यम् ॥

॥ लक्षणवाक्यानां व्यावृत्त्यादिविशिष्टपराणां नाखण्डार्थत्वमित्याक्षेपः ॥

न चाविसंवादिसाकाङ्क्षरूपरूपिप्रत्ययो लिङ्गम्, अविसवादि [ प्रत्य ]यस्य तात्कालिकस्य शुक्तिरूप्यादिप्रत्यये व्यभिचारात्, सार्वकालिकाविसवादस्य दुरवधारणतयाऽसिद्धेरित्यर्थः ॥

लोके वेदे च लक्षणार्थस्य वाक्यस्याखण्डनिष्ठत्वमित्येतदेव सत् प्रकृष्टप्रकाश इति लक्षणवाक्यदृष्टान्तेन सिद्धमित्याह—एतेनेति ॥ नान्यथा तत् प्रसिद्धयतीत्ये-

१. पृ ३५४ प ११

३. पृ. ३५५. प. १

२ पृ ३५४ प. १४

४. कर्षादि

ननु—लक्षण व्यतिरेक्यनुमानमाचक्ष्महे । तेन <sup>१</sup>चालक्ष्याद्भेदविशिष्टम्, व्यवहारविशेषविशिष्ट वा साध्यम् । तद्यथा—पृथिवी, अबादिभ्यो भिद्यते, पृथिवीति व्यवहर्तव्या वा, गन्धवत्त्वात्, यन्नोक्तसाध्यम्, न तदुक्तसाधनम्, यथा अबादि, इयमुक्तसाधना, तत उक्तसाध्येति । तत् कुतोऽखण्डार्थत्वं लक्षणवाक्यानामिति—चेत्, न[नै] तदपि चतुरचेतसा वचनम्, विचारासहत्वात् ॥

॥ विपक्षव्यावृत्तपक्षधर्मतया लक्षणज्ञाने व्यावृत्तिप्रयोजनत्वं न लक्षणस्य, किन्त्वसत्कीर्णस्वरूपज्ञापकत्वमेवेति न लक्षणवाक्याखण्डार्थत्वहानिः ॥

तथा हि—विपक्षाद् व्यावृत्तपक्षधर्मो हेतु प्रमित, न वा । न चेदसिद्धिः । सन्दिग्धव्यतिरेकतया चाभासस्य न साध्यनिश्चयहेतुत्वम् । आद्ये लिङ्गोपन्यासात् प्रागेवालक्ष्यव्यावृत्तलक्ष्यस्वरूपावगममन्तरेण विपक्षा[पक्ष]व्यावृत्तपक्षनिष्ठहेत्व<sup>१</sup>वगमा-योगात्, प्रागेव ततो व्यावृत्तस्य व्यवहारविशेषार्हधर्मिस्वरूपस्य प्रमाणान्तरप्रसिद्धत्वात् तदुपजीवितया पश्चात् प्रवृत्तिसिद्धसाधनहेत्वाभासोपन्यासोऽनर्थयैवोपन्यसितु पर्यव-स्येत् । न च प्रसिद्धिमात्र हेतोः पक्षविपक्षसत्त्वासत्त्वसिद्धयै प्रभवति, सिद्धेर्निश्चा-यकत्वानिश्चायकत्वयोरुक्तबाधानिस्तारात् ॥

तद्व्यावर्त्य पूर्वपक्षमाह—नन्विति ॥ गन्धवत्त्वं गन्धसम्बन्धित्वं चेत्, गन्धत्वादिसामान्ये व्यभिचार, गन्धाधारत्वं चेत्, तदपि गन्धव्यावृत्तसमवायत्वं चेत्, अत्रैव व्यभिचार । गन्धापेक्षया स्थितत्वं तु न सम्भवति, गन्धस्य व्याप्यवृत्तित्वात् ॥

नापि पतनप्रतिबन्धकत्वं तदाधारत्वम्; गन्धस्य निष्क्रियस्य पतनाभावा-दित्यभिसन्वाय दूषयति—नैतदपीति ॥ ततो व्यावृत्तस्य = विपक्षाद् व्यावृत्तस्य । प्रमाणान्तरप्रसिद्धत्वादिति ॥ व्याप्तिपक्षधर्मताग्राहिप्रमाणसिद्धत्वादित्यर्थः ॥

विपक्षव्यावृत्तिपक्षधर्मताविशिष्टहेतोः प्रसिद्धिमात्रसिद्धित्वाच्चोक्तदोषः, अत्राह—न चेति ॥ उक्तबाधानिस्तारादिति ॥ निश्चायकत्वे विपक्षाद् व्यावृत्तस्य व्यवहारविशेषार्हधर्मिस्वरूपस्य निश्चितत्वात् । सिद्धसाधनत्वम् = निश्चायकत्वे सन्दिग्धासिद्धमित्यर्थः ॥

तदेव लक्षणवाक्य सकलमपि मुख्यवृत्त्याऽमुख्यवृत्त्या'वा लक्ष्यप्रातिपदिकार्थ-  
मात्रपर्यवसायीति स्वीकरणीयमिति युक्तमुत्पश्याम. । तस्माद् उपक्रमादिलिङ्गावगत-  
तात्पर्यत्रयन्तसन्दोहस्याद्वयानन्दप्रत्यग्रहणोऽन्यत्रापर्यवसानात् सत्यज्ञानानन्दानन्त-  
प्रत्यगद्वयं ब्रह्म वेदान्तसमन्वयादवगम्यत इत्यशेषमतिमङ्गलम् ॥

॥ इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यानन्दा भ या न न्द-

पूज्यपादशिष्येण भगवता आ न न्द पू र्ण मु नी न्द्रेण

वि द्या सा ग रापरनामधेयेन विरचितायां

न्यायचन्द्रिकायां समन्वयपरिच्छेदाख्यः

प्रथमः परिच्छेदः ॥

मुख्यवृत्त्या, अमुख्यवृत्त्या वेति ॥ बुद्धिर्ज्ञानमित्यादि स्वरूपलक्षणवाक्यं  
मुख्यवृत्त्या गन्धवतीत्यादितटस्थलक्षणवाक्यं स्वाभिधेयत्यागलक्षणावृत्त्येत्यर्थः । सत्यादि-  
वाक्यम्, अखण्डार्थम्, लक्षणवाक्यत्वात्, गन्धवती पृथिवीत्यादिवाक्यवदिति  
प्रयोगं हृदि निधाय परिच्छेदार्थमेव निगमयति—तस्मादिति ॥ समन्वयादव-  
गम्यत इति समन्वयाध्यायसङ्गतोऽयं परिच्छेद इति दर्शयति ॥

॥ इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य-

गो वि न्दा न न्द पूज्यपादशिष्येण

स्व रू पा न न्द मु नी न्द्रेण विरचितायां

न्यायचन्द्रिकाव्याख्यायां प्रकाशिकायां

समन्वयाख्यः

प्रथमः परिच्छेदः ॥



## ॥ न्यायचन्द्रिकायाम् ॥

॥ अविरोधाख्यः द्वितीयः परिच्छेदः ॥

॥ तत्राख्यात्यसत्त्व्यात्यात्मख्यात्यन्यथाख्यातीना

निरासात्मक प्रथम प्रकरणम् ॥

प्रामाण्यस्य स्वतस्त्व तदनु निजसती शक्तिमापाद्य वेदे

कर्तुं राहित्यमुक्त पदनिकरगता शक्तिरन्यानुषक्ते ।

शक्ति कार्यानपेक्षे पदनिकरगता वर्णमात्रात्मशब्दः

प्रत्यक्षादिश्च <sup>1</sup>शब्दः प्रगलितवितथे<sup>2</sup> वाक्यवृत्तिस्तथोक्ता ॥ ४६ ॥

## ॥ न्यायचन्द्रिकाविवरणम् ॥

प्रतिपादिते समन्वयपरिच्छेदे कश्चिन्मन्दमतिः प्रक्षिपति, प्रोद्धरति वा, तत्परिहारायेयन्तो वादा अतिवृत्ता इति दर्शयन् द्वितीयपरिच्छेदमारभमाणः पूर्वोत्तर-परिच्छेदयोः सङ्गतिप्रदर्शनाय, प्रतिपत्तिसौकर्याय चातिवृत्तमर्थं सङ्क्षिपति—**प्रामाण्य-**स्येति ॥ **पदनिकरगतेति** ॥ **कार्येति** ॥ [कार्यं] पदानां कार्यानपेक्षे शक्तिः प्रामाकरैरप्यङ्गीक्रियते, तद्दृष्टान्तेन सर्वपदानां कार्यानन्विते स्वार्थे शक्तिरापादि-तेत्यर्थः ॥ **वर्णमात्रात्मेति** ॥ वर्णातिरिक्तस्फोटनिरासेनेत्यर्थः । **प्रत्यक्षादिश्चेति** ॥ षट्प्रमाणी । ईक्षणतोऽन्तर्भावनिराकरणतश्चेत्यर्थः ॥

**शब्दः** = शब्दार्थो बाहुल्येन जातिरूप । **प्रगलितवितथे** = कल्पितद्वैत-निर्मुक्तेऽखण्डे, **वाक्यवृत्तिः** = वेदान्तानां लक्षणारूपा वृत्तिरित्यर्थः ॥ ४६ ॥

॥ भेदग्राहिप्रत्यक्षविरोधाद्वितीयादिवाक्यानामीश्वरस्तुतिपरत्वेनार्थ-  
वादत्वाच्च वेदान्तानामद्वितीये न पर्यवसानम् ॥

अथ कथं प्रगलितवितथे ब्रह्मणि त्रय्यन्तसन्दर्भः प्रामाण्यमवलम्बितुमलम् १  
प्राचीन-निरवकाश-प्रतिष्ठितप्रामाण्यभेदग्राहिप्रत्यक्षादिविरोधात् प्रमाणवृत्तिनिरूपणे  
तपस्विन एव भवन्तः । तथा हि—भेदप्रमाणं बाधित्वा किमयमभेदाभ्युपगमो  
भवताम्, उतस्विदभेदस्यैव प्रमाणसिद्धत्वादिति । न तदुभयमपि, प्रत्यक्षादि भेद-  
प्रतिष्ठित प्रमाणमेव । भेदस्य परापेक्षत्वाद् नाक्षादिप्रमाणगम्यत्वमिति चेत् . तद-  
युक्तम्, अभेदस्य सुतरामपरापेक्षत्वात् । मृत्पिण्डात् प्रभृति घटकैर्परचूर्णपर्यन्त-  
कार्यपरम्परापरिच्छेदे तदनुगतमृदूपताग्रहणे च सति मृदस्तदभिन्नताऽ<sup>१</sup>वधार्यते,  
नान्यथा । नाप्यभेदग्राहि किञ्चन प्रमाणमस्ति । “ एकमेवाद्वितीयम् ” “ नेह

ब्रह्मणि त्रय्यन्तसमन्वयस्वरूपविषयप्रदर्शनसमुत्थविरोधशङ्कापाकरणाय द्वितीय-  
परिच्छेदारम्भ इति प्रसज्यप्रसज्जकभावसम्बन्धमभिसन्धाय समन्वयमाक्षिपति—अथेति ॥  
प्राचीनेति उपजीव्यत्वप्राबल्यकारणम्, निरवकाशेति वेदान्तानामुपासनाद्य-  
र्थान्तरे सावकाशत्वम्, प्रत्यक्षादे स्वगोचरादन्यत्र निरवकाशत्वम्, प्रतिष्ठितेति  
असञ्जातविरोधित्वमुक्तम् । यत् प्रामाणिकम्, तदभ्युपगन्तव्यमिति नियमादभेदः  
प्रमाणेति ॥ न तदुभयमपीति ॥ सामान्यतः प्रतिज्ञात क्रमेण विशदयति—  
प्रत्यक्षादि[दी]ति ॥ प्रमाणमेवेति ॥ प्रत्यक्षादिसिद्धपदपदार्थतत्सङ्गतिसापेक्ष-  
त्वाद् वेदान्तानां तदप्रामाण्ये स्यादप्रामाण्यम्, अतो वेदान्तप्रामाण्यार्थं प्रत्यक्षादि-  
प्रामाण्यस्योरीकाराच्च तद्वाधा युक्तेति भावम[ः] । अ]भेदप्रतीतिमात्रं सङ्गतिसंवेदनाय  
वेदान्तैरपेक्ष्यते, न तु तत्प्रामाण्यम्; भेदस्य प्रतियोगिनिरूपणस्य परस्पराश्रयिणः  
प्रमाणगोचरत्वायोगादित्याह—भेदस्येति ॥ प्रतियोगिनः प्रतियोगित्वेनाप्रतीतौ  
धर्मिप्रतीतिः, धर्मिणो धर्मित्वेनाप्रतीतौ प्रतियोगिस्मृतिश्च भेदप्रतीतिकारणम्, अतः  
केतरेतराश्रयतेत्याह—तदयुक्तमिति ॥ प्रतिबन्धाऽप्येतद् व्यनक्ति—अभेदस्येति ॥  
द्वितीयकत्वानुपपत्तिं प्रथयति—नापीति ॥ अर्थवादत्वादिति ॥

1 सुतरापरा (क)

2 कर्पूरचूर्ण (क)

3. तदभिगता वार्यते ।

नानास्ति किञ्चन” इति श्रुतमद्वैतमित्यपि न, अद्वैतश्रुतेरर्थवादत्वाद् यथाश्रुतेऽर्थे तात्पर्यविरहात् ॥

॥ अविद्यायाः सदसत्सदसद्विलक्षणत्वेन दुर्निरूपत्वान्नेदस्य  
नाविद्याविलसितत्वम् ॥

अथ भेदोऽयमविद्याविलसितश्चन्द्रभेदवदिति, तन्न, केयमविद्या<sup>२</sup> न तावद-  
सती, तस्या शशविषाणवदनुच्छेद्यत्वात्, सतामेव वृक्षादीनामनित्यानामुच्छेददर्श-  
नात्, तदियमुच्छेद्यत्वादविद्या नित्या मा भूत्, सती तु भवत्येव । यदाह—

“ नित्यं न शक्यमुच्छेत्तुं सदमित्यं तु शक्यते ।  
असत्यमन्यदन्या तु यदर्थानामनित्यता ॥ ”

---

“ विरोधे गुणवादः स्यादनुवादोऽवधारिते ।  
भूतार्थवादस्तद्धानादर्थवादस्त्रिधा मतः ॥ ”

इति । अद्वैतवाक्यस्य मानान्तरविरोधाद् गुणवादत्वम् । यथा—अस्मिन् ग्रामे-  
ऽयमद्वितीय इति श्रेष्ठ्यमात्रविवक्षया स्तुतिः, एवमीश्वरश्चेतनेषु श्रेष्ठतया स्तूयत  
इत्यर्थः ॥

विगीतो भेदः, अविद्याविलसितः, भेदत्वात्, चन्द्रभेदवत्, विगीता भेद-  
प्रतीतिः, भ्रान्तिः, भेदप्रतीतित्वात्, चन्द्रभेदप्रतीतिवत् । अतश्च नाद्वैतश्रुतेरर्थ-  
वादत्वमित्याह—अथेति ॥ विवादपदमभेदः, मिथ्या, तत्प्रतीतिः, भ्रान्तिः,  
अभेदत्वात्, तत्प्रतीतित्वात्, शुक्तिरूप्याभेदतत्प्रतीतिभेद[भेद<sup>१</sup>]वदिति विपरीतं किं  
न स्यादित्याह—तन्नेति; अभेदतत्प्रतीतिमात्रपक्षीकरणे घटादिप्रातिस्विकभेदासिद्धौ  
भेदोऽपि न सिध्येत्, ब्रह्माभेदतत्प्रतीतिमात्रपक्षीकरणे घटादिप्रातिस्विकभेद-  
तत्प्रतीतिभ्यां व्यभिचार इत्याशङ्क्याह—केयमिति ॥ असती, सती, सदस-  
द्विलक्षणा वा । नाद्य इत्याह—न तावदिति ॥ “ अविद्यास्तमयो मोक्षः ”  
इति स्वीकुर्वतामविद्याया उच्छेद्यत्वं स्वीकार्यम् । अतः सा, सती, उच्छेद्यत्वात्;  
वृक्षादिवदित्याह—तदियमिति ॥ उक्तेऽर्थे भ इ ज य न्तभणितिं भणति  
—यदाहेति ॥

इति । सती चेत्, अद्वैतव्याहति । सदसद्विलक्षणा तु दुष्प्रापा, भावाभावयोरेकतर-  
प्रतिषेधस्यान्यतरविधित्वात् । आह च—

असत्त्वे च निषिद्धेऽस्यात् [ऽस्या] सत्त्वमेव बलाद्भवेत् ।  
सदसद्यतिरिक्तो हि राशिरत्यन्तदुर्लभ ॥

इति ॥

॥ अनिर्वचनीयख्यातिमादाय शङ्काया अख्यातिवादेन निरासः ॥

सदसद्विलक्षणं शुक्तिकाकलधौतादिकार्यं परिदृश्यमानमात्मानुरूप कारण  
परिकल्पयतीति चेत्, नैतत् सारम्, शुक्तिकाया कलधौतबोधसद्भावे प्रमाणाभावात् ।  
ननु—रजतार्थप्रवृत्तिरन्यथाऽनुपपद्यमाना पुरोवर्तिविषय रजतज्ञान कल्पयतीति—  
चेत्, मैवम्, अन्यथोपपन्नत्वात् । भेदा<sup>१</sup>ग्रहादपि प्रवृत्तिरुपपद्यते ॥

॥ ग्रहणस्सरणात्मकज्ञानद्वयाद् भेदाग्रहाद् दोषनिबन्धनात्  
'इदं रजतम्' इत्यादौ प्रवृत्तिरित्यख्यातिवादोपक्षेपः ॥

तथा हि—शुक्तिद्रव्यग्रहणे शुक्तित्वादयो रजतोद्भेदका मनोदोषाद्<sup>२</sup>गृहीता ।  
अनन्तरञ्च रजते तदशरहिता स्मृतिरुपजायते । तत्रागृहीतभे(दे)<sup>३</sup>दं रजतप्रति-  
भासात् सत्येदं रजतप्रतिभासतुल्याद् रजतार्थिप्रवृत्तिरुपपद्यते । इयास्तु भेदः—

शुक्तिरूप्यादिभाव[न]मुपादानापेक्षम् । सदसदुपादानत्वे[त्वं] सदसद्विलक्षणस्या-  
नुपपन्नमित्यनाद्यनिर्वचनीयं किञ्चित् कल्पयति, तदज्ञानमिति शङ्कते—सदसद्विल-  
क्षणमिति ॥ प्राप्तावसर प्रा भा क र ग्राह—नैतदिति ॥

यदि ग्रहणस्सरणरूपानेकज्ञानमिदम्, तरेहि[तर्हि]ग्रहणं स्मर्यमाणात्  
स्वार्थम्, सरणं च गृह्यमाणात् स्वार्थं विविच्य दर्शयेदिति भेदाग्रहोऽनुपपन्नः,  
तत्राह—तथा हीति ॥ मनोदोषाद् रजतरागाद् भेदकाप्रतिभासाद्भेदाप्रतिभासेऽपि  
न तावन्मात्रात् प्रवृत्तिः, चेतनप्रवृत्तेर्ज्ञानकार्यत्वनियमविरोधात्, अत्राह—तत्रेति ॥  
अगृहीतभेदयोरिदं रजतयो प्रतिभासात् प्रवृत्तेः । अतश्च प्रवृत्तेर्ज्ञानकार्यत्वमवि-  
रुद्धमित्याशयः । अगृहीतभेदयोरिदं रजतयो. प्रतिभासात् सर्वत्र प्रवृत्तौ आन्त्य-

१. भेदग्रहणादपि प्रवृत्तिः

२. वृत्तिरुपजायते

३. दोषादभिहिता.

४. "दे" नास्ति

सत्यरजते भेदाभावाद् भेदाग्रहः, इह दोषात् तदग्रह । तत्र भेदग्रहात् रजतार्थी निर्वर्तते ॥

॥ इदं रजतमिति ज्ञाने भेदाग्रहस्य प्रवृत्तिकारणत्वम्,  
रजतेऽरजतभ्रमस्थलेऽस्ततो भेदस्य भानादन्यथाख्यात्यनुपपत्तिः,  
शुक्तिरजतरजतारजतभ्रमभेदेन भेदाग्रहस्य प्रवर्तकत्वनिर्वर्तकत्वोभयापत्तिश्च ॥

अथ मतम्—यदि भेदग्रहान्निवृत्तिः, तदा सत्यरजते यत्र नेदं रजत-  
मिति भ्रान्त्या ततो निर्वर्तते, तत्र चेद्भेदग्रहः, अन्यथाभानमायातम् । अविद्यमानस्य  
(‘भेदस्य’) ग्रहात् । अथ तत्र भेदाग्रहो निवृत्तिकारणम्, तर्हि भेदाग्रहः प्रवृत्ति-  
कारण निवृत्तिकारणं च, इति युगपत् प्रवृत्तिनिवृत्ती स्याताम् ॥

॥ सत्यरजतस्थले भेदग्रहस्य निवृत्तिप्रयोजकत्वम्, अथवाऽनिष्टभेदग्रहस्य  
तदिति शुक्तिरजतस्थलसाधारणम्, रजतभेदस्मरणे  
भेदाग्रहोऽपि वर्तते इति प्रवृत्त्यापत्तिश्च ॥

अथा[थ]भेदग्रहात् सत्यरजतान्निवृत्तिः, तर्हि मिथ्यारजतादपि प्रवृत्तिसमयेऽपि

भ्रान्तिविभागो न भवेत्, अत्राह—इयांस्त्विति ॥ नेदं रूप्यमिति तादात्म्याभाव-  
ग्रहस्य निर्वर्तकत्वात् तादात्म्यग्रहस्य प्रवर्तकत्वं वाच्यम्, अत्राह—तत्रेति ॥

भेदग्रहस्य निवृत्तिप्रयोजकत्वमयुक्तम्, अव्यापकत्वादिति शङ्कते—  
त[अ]थेति ॥ शुक्तौ रजतभ्रान्तिवत् कलधौतेऽप्यकलधौतभ्रान्तिः कदाचिद्भवति,  
तत्रास्ततो भेदस्य ग्रहे स्यादन्यथाख्यातिरित्यर्थः । एकस्मिन् स्पर्श[सदृश]भ्रान्तौ  
भेदग्रहो निवृत्तेः प्रयोजकः, तस्मिन्नतद्भ्रान्तौ भेदाग्रहः, अतो नान्यथाहा[भा]न-  
मित्याह—अथ तत्रेति ॥

प्रयोजकवैरूप्यगौरवं स्पष्टमिति प्रसङ्गान्तरमाह—तर्हीति ॥ प्रयोजकान्तर-  
माह—अथेति ॥ अतिप्रसङ्गेन दूषयति—तर्हि मिथ्येति ॥ मिथ्यारजतान्नि-  
वृत्तिप्रसङ्गोऽपीत्येकोऽपिः प्रवृत्तिनिवृत्त्योः समुच्चयार्थः । मिथ्यारजतभेदग्रहस्य निर्वर्त-  
कत्वे, तदग्रहस्य [निर्वर्तकत्वे ?] प्रवर्तकत्वमभेदग्रहस्येति स्यात् । ततश्च भ्रान्तित्वा-  
व्याहतिरित्यपरोऽपिशब्दार्थः ॥



निवृत्तिप्रसङ्गः, भेदाग्रहसमयेऽभेदाग्रहस्यापि विद्यमानत्वात् । अथेष्टभेदाग्रहात् प्रवृत्तिः, अनिष्टभेदा[द]ग्रहान्निवृत्तिरिति चेत्, तन्न, अनिष्टशुक्तिभेदाग्रहसमयेऽपि सत्यरजते भ्रान्तस्येष्टरजतभेदा[द]ग्रहस्य विद्यमानत्वात् प्रवृत्तिनिवृत्तिप्रसङ्गात् । अथ—तत्र भेदं स्मृत्वा तद्वेदग्रहाद् निवृत्तिरिति—चेत्, न, भेदाग्रहस्यापि तादवस्थ्याद् रजतभेदाग्रहात् प्रवृत्तिरपि स्यात् ॥

॥ शुक्तिरजतयोर्नैरन्तर्यमानात्प्रवृत्तिः, अन्तरितभानान्निवृत्तिरिति शङ्का,  
‘गवाश्चौ’ इत्यादौ निरन्तरभानान्निवृत्त्यापत्त्या तत्परिहारश्च,  
सम्बन्धापेक्षाया त्वन्यथाख्यात्यापत्तिरिति ॥

अथ न शुक्तिरजतव्यक्तयोर्भेदाग्रहात् प्रवृत्तिः, अपि तु शुक्तिरजतजात्यो. = शुक्तिव्यक्तिरपि निजरूपरूपितया न प्रतीयते, रजतजातिरपि निजरूपरूपितया न प्रतीयते, तदेवमगृहीतभेदयो रूपरूपिणोर्निरन्तरभानात् प्रवृत्तिः, अन्तरितभानान्निवृत्तिरिति

भेदाग्रहाभेदाग्रहयोः प्रयोजकयोर्यौगपद्यात् प्रवृत्तिनिवृत्तियौगपद्य स्यादित्युक्तम्, तत्र प्रयोजकयौगपद्यमसिद्धमित्याह—अथेति ॥ शुक्तौ रूप्यार्थिनः प्रवृत्तिरिष्टाद् रूप्याच्छुक्तेर्भेदाग्रहात्, तस्य रूप्ये नेद रूप्यमिति भ्रान्तस्यानिष्टशुक्तिशकलाद् रूप्यस्य भेदाग्रहान्निवृत्तिरित्यर्थः । प्रवृत्तिनिवृत्तौ यौगपद्येनैव दूषयति—तत्रेति ॥ इष्टरजतभेदाग्रहस्येति । रजतात् = रजतस्य भेदाभावात् तदग्रहस्य विद्यमानत्वम्, अन्यथा हानप्रसङ्गादित्यर्थः । सत्यरजते भ्रान्तस्य निवृत्तिसमये प्रवृत्तिप्रसक्तिपरिहारमाह—अथ तत्रेति ॥ सत्यरजते नेदं रजतमिति भ्रान्तिकाले पुरोवर्तिद्रव्यस्य रजताद्वेदाग्रहेऽपि यः पूर्वं रजताद्रजतस्य भेदोऽनुभूतः, तमिदानीं स्मृत्वा स्मर्यमाणभेदग्रहाद् निवृत्तिरित्यर्थः । स्मर्यमाणभेदग्रहस्य निवर्तकत्वे गृह्यमाणपुरोवर्तिद्रव्यस्य रूप्याद्वेदाग्रहः प्रवर्तकः स्यादित्याह—नेति ॥

एवं तावच्छुक्तिरूप्यभ्रान्तौ भेदाग्रहस्य प्रवर्तकत्वम्, तदग्रहस्य निवर्तकत्वमित्येतदतिप्रसङ्गादिना दूषितम्, इदानीं मतान्तरमुत्थापयति—अथ नेति ॥ शुक्तेः शुक्तिवधर्मितया, रजतत्वस्य रजतधर्मतया प्रतीतौ कथं भेदाग्रहस्तयो ? अत्राह—शुक्तीति ॥ रूपम् = धर्मः, रूपी = धर्मी । दोषवशाच्छुक्तिवधर्मवत्तया शुक्तिर्न प्रतीयते, रजतत्व च रजतधर्मतयेत्यर्थः । निरन्तरहा[भा]नादिति ॥ धर्मप्रतीयनन्तरमेव धर्मप्रतीतेरित्यर्थः । कुतस्तर्हि निवृत्तिः ? अत्राह—अन्तरितेति ॥ मध्ये

मतम्, तदप्यचतुरम्, किमर्थनैरन्तर्यमान प्रवृत्तिहेतु, आहोस्वित् प्रतिपत्तिनैरन्तर्यम् ? न तावदाद्य, मिथ्यारजतेऽर्थनैरन्तर्यामानात्, नापि द्वितीय, गवाश्चौ शुक्तिरजते इत्यत्र सजातीयरूपान्तरस्य भानान्निवृत्तिप्रसङ्गाद् गवार्थी रजतार्थी च गवि रजते च नियोगतो न प्रवर्तेत, निरन्तरभानस्याप्यन्येनाप्यविशिष्टत्वात् । पूर्वापरदेशसम्बन्धितया प्रकाशमानौ गवाश्चाकारौ तथा प्रतीताभ्यामेव व्यक्तिभ्या सम्बन्धयेते, इति न व्यक्तिव्यतिकर इति चेत्, मैवम्, देशेनाप्याकारस्य सयोगसमवाययोरनभ्युपगमात् सम्बन्धो न प्रतीयते । सम्बन्ध[ान्]प्रतीतावपि सम्बन्धसम्बन्धिनोनैरन्तर्यप्रतिभास एव सम्बन्धिव्यवहारहेतु । स च नैरन्तर्यप्रतिभास आकारद्वयस्याकारिणोश्च देशयोश्च सम्बन्धयोश्चाविशिष्ट, इति पूर्ववद्गवाश्चादौ साङ्ग्यप्रसङ्गः ॥

धर्मान्तरप्रतीत्या व्यवहितादित्यर्थ । अर्थनैरन्तर्यामानादिति ॥ शुक्तिरजतत्व-जात्योर्वैशिष्ट्यस्वभावात् तद्वानेऽन्यथाभानापातादिति भाव । निवृत्तिप्रसङ्गादिति ॥ गवाश्चावित्येकज्ञाने गोव्यक्तितज्जातितुरगतज्जातीना प्रतीते, शुक्तिरजते इत्यत्रापि शुक्तिरजतत्वादीना प्रतीतेः, तुल्यधर्मान्तरस्य तत्र भासमानतया निरन्तरप्रतीत्यभावान्निवृत्तिः स्यादित्यर्थ ॥

ननु — गवाश्चावित्यादौ रूपरूपिणोरन्तराले न रूपान्तरप्रतीति, अपितु एकप्रतीतिगोचरतामात्रम्, अतो न गवाद्यर्थिनो गवादेर्निवृत्ति, अत्राह—**गवार्थीति** ॥ गोव्यक्तितज्जातिप्रतीत्यन्तराले धर्मान्तरप्रतीत्यभाववदश्वत्वगोव्यक्तिप्रतीत्यन्तराले धर्मान्तरप्रतीतेरभाव, सर्वेषामेकप्रतीतित्वात् । अतो नियोगतो नियमेन गवार्थी गवि न प्रवर्तेत, तुरगेऽपि प्रवर्तेतेत्यर्थ । यद्यप्येकप्रतीतिगोचरत्वाद् गोत्वस्य गोव्यक्त्यै[क्त्ये]व तुरगव्यक्त्यापि प्रतीतिनैरन्तर्यमविशिष्टम्, तथापि न प्रवृत्तिसङ्कर, तुरगत्वगोत्वयोरसङ्कीर्णव्यक्तिगततया प्रतीतेरित्याह — **पूर्वेति** ॥ आकारयोस्तुरगत्वगोत्वयो स्वव्यक्तिमात्रसमवेतयोर्न देशविशेषससर्गितया प्रकाशमानतेत्याह—**मैवमिति** ॥ पूर्वापरदेशाभ्या सयुक्तौ गेतुरगौ तयोस्समवेतौ तदाकारावित्यस्ति परम्परससर्ग, अत्राह—**सबन्धेति** ॥ प्रतीतिनैरन्तर्यस्य व्यवहारप्रयोजकस्योक्तत्वादित्याशय । किम्त ? अत्राह—**स चेति** ॥ इमौ गवाश्चाविति पुरोदेशसंसृष्टतया तेषा प्रतीतेरित्यर्थ । अर्थनैरन्तर्यविशिष्ट प्रतिपत्तिनैरन्तर्य प्रवृत्तिप्रयोजकम्, अतो न गवार्थिनोऽश्वादौ प्रवृत्तिरित्याह—**अथेति** ॥ अव्याप्त्या दूषयति—**हन्तेति** ॥ अनुमतौ । यद्येव भक्तानुमतम्, तर्हीत्यर्थ ॥

॥ विषयसत्त्वस्य प्रवृत्तिप्रयोजकत्वे भ्रमात् प्रवृत्त्यनुपपत्तिरित्यख्याति-  
वादोपक्षोपसंहारः ॥

अथ यत्र विषयोऽस्ति, तत्र तदर्थी प्रवर्तते इति, हन्त तर्हि रजतार्थी न  
शुक्तिकाया प्रवर्तते । तस्मान्न निरन्तरभान प्रवृत्तिहेतुरिति ॥

॥ अख्यातिवादेऽपीदन्तविशिष्टरजतमानादेव प्रवृत्ति, वैशिष्ट्य त्वत्र  
प्रतीतिधर्म, नैव पदार्थधर्मः । स च बुद्धिभेदेऽप्युपपद्यते ।  
विशेषणविशेष्यभावोऽपि तदनुगुणमेव स्वीक्रियते ।  
सर्वथा तु नान्यथाख्यातिरिति महापूर्वपक्षः ॥

अत्रोच्यते—रूपप्रयुक्तकार्यार्थी रूपावच्छिन्नरूपिणि चेष्टते । सत्यमिथ्या-  
त्वसाधारण<sup>१</sup>(गतिस्त्वयम्—रजतत्वविशिष्टेदमानादेव) समीचीनरजतेऽपि प्रवृत्तिः,  
तद् मिथ्यारजतेऽपि समानम् । न च—परकीयाकारविशिष्टत्वादन्वयाख्यातिप्रसङ्ग  
इति—साम्प्रतम्, यतो न विशिष्टत्व नाम वस्तुधर्मः । प्रतिपत्तिधर्मो ह्यसौ  
प्रतिपत्तिसमये पदार्थावस्थाभेदः । तथाहि—

आकारो हि परतन्त्रः परान्तर्भावघटितमूर्तिः कस्यचित् द्रव्यस्य विशेषण-

एवमख्यातिपक्षमाक्षिप्य समाधत्ते—अत्रेति ॥ रजतत्वप्रयुक्तकटादिकार्य-  
कामो रजतत्वविशिष्टे सत्यमिथ्यारजतसाधारणे चेष्टत इति सङ्ग्रहार्थः । रजतत्वस्य  
रजतधर्मत्वात् तद्विशिष्टतया शुक्तीदमशमानेऽन्यथाख्यातिः, अत्राह—न चेति ॥  
रजतत्ववैशिष्ट्यस्येदमशमधर्मत्वाभावो वा कुत ? अत्राह—प्रतिपत्तिधर्मो हीति ॥  
विशिष्टिभेदोऽन्योन्याभावः । स च ते फलम्, धर्मिज्ञानमित्यर्थः । वैशिष्ट्य प्रतिपत्तिधर्म  
परिकल्प्य बाह्यस्य तस्य निरासे रजतादिकमपि प्रतिपत्तिधर्म एवेति विज्ञानवादप्रसङ्गः,  
अत्राह—प्रतिपत्तीति ॥ अवस्थाभेदो विशेषणविशेष्यभावः, त विशदयति—  
तथा हीति ॥ पारतन्त्र्य व्यनक्ति—परान्तर्भावेति ॥ परस्मिन्नन्तर्भावः = उपसर्जन-  
तयाऽवस्थानम्, तेन घटितमूर्तिः नित्यसंस्काररूपः । स्वतन्त्रम् = प्रधानम् । आकारि-  
तया=हेतुना । तर्हि शुक्तिद्रव्यं शुक्तित्वेन विशेष्यताम्, रजतत्वं स्वव्यक्तिं विशेष-

1 कुण्डलान्तर्गतस्थाने एव वर्तते “इति स्वयं रजतत्व विशिष्टोद्भावना यदेव”

स्वभावः । द्रव्यमपि स्वतन्त्र केनचिदाकारेणाकारितया<sup>१</sup> विशेष्यतया प्रतीयते । एव च तयोराकाराकारिणोर्गुणप्रधानभूतयोः साकाङ्क्षयोर्निरन्तर प्रतीतयोर्विशेषणत्वेन विशेष्यत्वेन वाऽवस्थान भवति । विशेषणत्व नामावच्छेदकत्वम् , विशिष्टिर्भेदः । स च बुद्धिभेदः , तद्विषयत्व विशेष्यत्वम् । आकाराकारिणाम[व]-पीतराकारिभ्य इतराकारेभ्यश्चात्माना[नम]वच्छिद्यैकव्यवहारसामग्रीभूतौ गुणप्रधानभावेनावतिष्ठते । अयं तयोरेकः स्वभावः । द्वितीयोऽपि स्वभावोऽस्ति । ययोरेव समवायः , तावेव स्वतो विशिष्टत्वं भजेते , इति समवायस्वभावोऽसौ , परतो

येदिति न शुक्तिव्यक्तिरजतत्वयोरवस्थामेदसिद्धिः , अत्राह—एवं चेति ॥ तदसम्बद्धस्य तद्विशेषणत्वमतिप्रसङ्गीति , तत्सम्बन्धे वाच्ये सैवान्यथाख्यातिः , अत्राह—विशेषणत्वमिति ॥ विशेष्यते = व्यवच्छिद्यतेऽनेनेति विशेषणम् , करणे ल्युट् । तत्र क्रियमाणा विशिष्टिर्नाम का ? अत्राह—विशिष्टिरिति ॥ भेदकं विशेषणमित्युक्तं भवति । तत्संसर्गितया प्रतीयमानस्य तद्वेदकत्वमिति बलादन्यथाख्यातिसिद्धिः , अत्राह—स चेति ॥ अनवच्छिन्नबुद्धिभ्यो विलक्षणबुद्धिस्वरूपमित्यर्थः । न तर्हि शुक्तिव्यक्तेर्विशेष्यत्वम् , विशेष्यत्वस्य बुद्धिधर्मत्वात् , अत्राह—तद्विषयत्वमिति ॥ अयमेवाकार एतद्विषयबुद्धिभेदं जनयति , तद्विषयत्वमस्यैवाकारिण इति नियमो नोपपद्यते , तत्संसर्गित्वेन प्रतीयमानत्वस्य नियामकस्यानङ्गीकारात् , अत्राह—आकारेति ॥ इतराकारेभ्यः = शुक्तीदमशसमानाधिकृतव्यवहारानर्हेभ्यः आत्मानम् रूप्यत्वं स्वयमेव व्यवच्छिन्नति । आकारिधर्म्यपीतराकारिभ्यो रूप्यत्वसमानाधिकृतव्यवहारानर्हधर्म्यन्तरेभ्य आत्मानं व्यवच्छिन्नति । ततः समानाधिकृतव्यवहारयोग्यौ विशेषणविशेष्यभावेनावतिष्ठत इत्यर्थः । पुरोवर्तिसितोपलादिद्रव्यान्तरमितराकारिभ्य आत्मानं व्यवच्छिद्य रूप्यत्वेनैकव्यवहारार्हमवतिष्ठते , रूप्यत्वमपि इतराकारेभ्य आत्मानमवच्छिद्य तदेकव्यवहारार्हमिति रूप्यार्थी सितोपलादौ प्रवर्तते , अत्राह—अयमिति ॥ पदार्थानां स्वभावो न पर्यनुयोगमर्हति , जगद्वैचित्र्यभङ्गप्रसङ्गादित्याशयः । आकाराकारिणोः स्वभावादेव विशिष्टव्यवहारप्रवर्तकत्वे समवायासिद्धिः , प्रमाणाभावात् , अत्राह—द्वितीयोऽपीति ॥ रूपरूपिणोर्विशिष्टे समवायः प्रयोजकः इत्युक्तं स्यात् । एव च न शुक्तिव्यक्तिरजतत्वयोर्विशेषणविशेष्य-

दोषवशात् तत्स्वभावप्रतिबन्धादन्यथात्वमिति । अत एव गवाश्वादिषु बहूनां नैरन्तर्येऽपि दोषाभावे समवायस्वभावात्, जातिस्वभावाद्वा समवायिनोरेव विशिष्ट-  
त्वम् । तत्रापि यदि दोष स्यात्, स्याद् व्यतिकर तस्मान्निरन्तरभान विशिष्टप्रतीति-  
मुखेन प्रवृत्तिहेतुरिति युक्तम् । विशिष्टप्रतीतिप्रहाणेन विशिष्टान्तरप्रत्यये च निवृत्ति-  
र्भवति । तत्रैव बाधकव्यवहारोऽपि भवति । बाधार्हविशिष्टप्रत्ययस्य भ्रान्तत्वम्,  
अतथाभूतस्य सत्यत्वं समवायिलिङ्गत्वञ्च सर्वमुपपन्नम् । तस्मादर्थार्थपत्तेरन्यथोपपन्न-  
त्वाच्च प्रमाणता सम्भवति ॥

॥ अख्यातिवादे सामानाधिकरण्यस्य न तादात्म्यादिविषयकत्वम्, किन्तु  
पर्यवसिते द्रव्य एवाकारबुद्धिविषयत्वम् । अतो नान्यथाख्यातिः ॥

भाव, अत्राह—समवायेति ॥ ‘परत’ इत्यस्य विवरणम्—दोषवशादिति ॥  
तत्स्वभावप्रतिबन्धात् = आकाराकारिणोः स्वभावस्य समवायिनोरेव वैशिष्ट्य-  
भजनमित्यस्य प्रतिबन्धात् । अन्यथात्वम् = असमवायिनोस्तद्भजन समवायस्वभाव  
इत्यर्थः । मिथ्याव्यवहारजनकत्वं दोषसहकृतसमवायस्वभाव इत्यत लिङ्गमाह—अत  
एवेति ॥ ‘इमौ गवाश्चौ’ ‘इमे शुक्तिरजते’ इत्यादौ गोत्वतद्व्यक्तघोरश्व-  
त्वतद्व्यक्तघोर्वैशिष्ट्यम्, न विपर्ययेण । कि [तु] नियम इत्यर्थः । व्यतिरेकमुक्त्वा-  
ऽन्वयमाह—तत्रापीति ॥ सङ्ग्रहश्लोकार्थमुपपादितमुपसहरति—तस्मादिति ॥  
निरन्तरदा[भा]नस्य प्रवर्तकत्वे न कदाचिन्निवृत्तिः स्यात्, तत्कृतवैशिष्ट्यावस्थानात्,  
अत्राह—विशिष्टेति ॥ विशिष्टान्तरप्रत्यय इति ॥ शुक्तित्वविशिष्टप्रत्यये=  
नेदंरूप्यमित्य शुक्तिरित्येवंरूप इत्यर्थ इति भावः । अप्रसक्तप्रतिषेधरूपबाधानुपपत्त्या-  
ऽन्यथाख्यातिसिद्धिः, अत्राह—तत्रेति ॥ कस्याप्याकारस्य मिथ्याभूतस्याप्रतिभासे  
भ्रान्तिप्रसिद्धिर्न स्यात्, अत्राह—बाधेति ॥ विशिष्टव्यवहारहेतुप्रत्ययस्य भ्रमत्वे  
सत्यरजते रजतव्यवहारहेतुप्रत्ययोऽपि भ्रम स्यात्, विशिष्टव्यवहारत्वात्, अत्राह—  
अतथाभूतस्येति ॥ बाधार्हविशिष्टप्रत्ययस्य भ्रमत्वम्, अतादृशस्य तु सत्यत्व-  
मित्यर्थः । असमवायिनोरपि दोषाद्वैशिष्ट्यप्रतीतौ साकाङ्क्षरूपरूपिप्रत्ययो न  
समवायिलिङ्गः स्यात्, व्यभिचारात्, अत्राह—समवायीति ॥ अविस्वादि-  
त्वविशिष्टोऽसौ समवाय[यि]लिङ्गमित्यर्थः ॥

तादात्म्यमेव सामानाधिकरण्यप्रयोजकमिति मन्वान आह—नन्विति ॥  
भिन्नयोरभिन्नयोर्वा तदात्म्यस्याप्रामाणिकत्वाच्च तत्सामानाधिकरण्यप्रयोजकमित्याह—

ननु — कथमिदमेव रजतमिति सामानाधिकरण्यप्रतीतेर्निर्वाहः ? उच्यते—  
आकाराकारिणोरिदमेव सामानाधिकरण्यम्—यदाकारेऽपर्यवसिते द्रव्य एवाकार-  
बुद्धिविषयत्वमिति, न पुनरेकत्वम्, धारावाहिकत्वप्रसङ्गात् । नापि तादात्म्यम्,  
इदमेव रजतमन्यच्चैक नैकञ्चेति प्रसङ्गात् । तस्मादुक्त्या दिशा सामाधिकरण्यमुप-  
पद्यते । अपर्यवसानञ्च तत्क्षणे, अनन्तरक्षणे वा रूपबुद्धिनियम । तस्मात् सर्वमव-  
दातम् ॥

॥ प्रवृत्तेः पुरोवर्तिविषयकत्वस्य प्रवृत्तिप्रयोजकत्व व्यभिचारादिना बाधितम् ।

अतो न तदनुपपत्त्याऽन्यथाख्यातिः । अत्र प्रवृत्तेः समीचीन-

रजतज्ञानपूर्वकत्वेन प्रकरणसमोऽपि ॥

ननु — विवादाध्यासिता प्रवृत्तिः, पुरोवर्तिविषयरजतज्ञानपूर्विका, रजतेच्छा-  
धीनपुरोवर्तिप्रवृत्तित्वात्, समीचीनप्रवृत्तिवत् । न च साधनप्रवृत्तौ व्यभिचारः,  
साधनेच्छानधीनत्वात् साधनप्रवृत्तेरिति—चेत्, मैवम्, पुरोवर्तिव्यक्तिविषयत्वे साध्ये  
साध्यवैकल्यात्, पुरोवर्तिजातिविषयत्वे बाधितविषयत्वात् । किञ्च विवादाध्यासिता  
प्रवृत्तिः, समीचीनरजतज्ञानपूर्विका, रजतेच्छाधीनप्रवृत्तित्वात्, समीचीनप्रवृत्तिवदि-  
त्यपि साधनाद्विशेषविरोधः, प्रकरणसमत्वञ्च स्यात् ॥

उच्यत इति ॥ आकारे रूपेऽपर्यवसिते साकाङ्क्षद्रव्य एव रूपिण्येवाकार इति  
तद्विशिष्टप्रतीतिविषयत्वम् । न चैवमन्यथाख्यातिरित्युपपादितमित्यर्थः ॥

आकाराकारिणोरभेदः सामानाधिकरण्यप्रत्ययस्य गोचरः, न वैशिष्ट्यमात्रम्,  
वैयधिकरण्येऽपि प्रसङ्गादित्यत्राह—न पुनरिति ॥ अभेद एकत्वम्, तादात्म्यं  
वा । नाद्यः, इदं रूप्यशब्दयोः पर्यायत्वप्रसङ्गात्, तत्प्रतीत्योश्च धारावाहित्वप्रसङ्गादि-  
त्यर्थः । द्वितीय दूषयति—नापीति ॥ भेदसहिष्णोरभेदस्य तादात्म्यशब्दार्थं  
त्वाद्विदमशस्यैव रूप्यत्वम् ततोऽन्यत्वमित्येकानेकप्रतीत्योरेकत्वं व्याघातप्रसङ्गात्,  
रूप्याभिन्नतया तदर्थित्ववहारगोचरत्वमरूप्यतया तदगोचरत्वमिति प्रसङ्गाच्चैत्यर्थः ॥

आकारापर्यवसानं द्रव्ये तदबुद्धिविषयत्वं चेत्, वा[व]चोभङ्गः [ज्ञायाऽ]न्यथा-  
ख्यात्यभ्युपगमः, अत्राह—अपर्यवसानं चेति ॥ निरन्तरमानमात्रमित्यर्थः ॥

अनुमानादन्यथाख्यातिं शङ्कते—नन्विति ॥ साध्यवैकल्यादिति ॥  
पुरोवर्तिव्यक्तिः शुक्तिरेव । तद्विषयत्वं शुक्तिरूप्यज्ञाने नास्तीत्यर्थः । बाधितविषय-

॥ रजतनिरूप्यपुरोवृत्तिज्ञानस्यैव प्रवृत्तिप्रयोजकत्वादन्यथाख्यातिवादापत्तिशङ्का,  
रजतनिरूप्यत्व बुद्धिधर्म इति पूर्वोक्तविधया तत्परिहारश्च ॥

ननु रजतनिरूप्यत्वस्य पुरोवर्तिन्यसत्त्वात् तद्भानमन्यथा भानं स्यात्, तन्न,  
तन्निरूप्यत्व नाम निरूपणधर्मः, न वस्तुधर्मः, सहप्रतीतावित्यत्र सहत्ववत् । वस्तु-  
धर्मत्वेऽप्याकार्यन्तरस्याकारान्तरनिरूपकत्वदर्शनादाकार्याकारमात्रधर्मोऽयं निश्चीयते ।  
अथवा परविशेषणत्वेन परविशेष्यत्वेना[न वाऽ]गृहीतभेदयो रूपरूपिणोर्निरन्तरभानात्  
प्रवृत्तिः, गवाश्चादौ तु दोषाभावात् स्वभावाप्रतिबन्धात् समवायिनोरेव विशिष्टत्वाच्च  
व्यतिकरः, अन्तरितभानाच्चिवृत्तिः । एवमन्यथासिद्धिरस्तु ॥

॥ सान्तरालप्रवृत्तिस्वरूपनिष्कर्षः, तत्र भा इ मदनिरासश्च ॥

त्वादिति ॥ पुरोवर्तिव्यक्तिसमवेता जातिः शुक्तित्वम्, तद्विषयत्वसाधन तदा-  
कारानुभवबाधितमित्यर्थः । विशेषविरोध इति ॥ रजतार्थिप्रवृत्तिः, सत्यरजतधी-  
पूर्विकेति विशेषव्याप्तिः, रजतेच्छाधीनपुरोवर्तिप्रवृत्तित्वं पुरोवृत्तिविषयरजतज्ञानपूर्वक-  
मिति सामान्योपाधौ प्रमाणम् । पुरोवर्तिव्यक्तिः शुक्तिरेवेति परिशेषादन्यथाख्याति-  
रिति विलम्बितप्रतिपत्तित्वात् सामान्यव्यक्तिरित्यर्थः । मिथ्याधीसाधनस्य सत्यधी-  
साधन प्रतिहेतुरित्याह—प्रकरणसमत्वमिति ॥

शुक्तिव्यक्तिरजतत्वयो रूपरूपित्वमिच्छता रजतत्वेन निरूप्यत्व शुक्तिरिष्टम् ।  
रूप्यते ज्ञायते येन, तद् रूपम्, रूपयतीति वा रूपम्, रूप्यत्वेन शुक्तावसमवेतेन  
निरूप्यत्व तत्र नास्तीत्यन्यथाख्यातिः स्यादित्याह—नन्विति ॥ यादृशबुद्धि-  
विषयत्व तादृशबुद्धेरेवायं धर्म इत्याह—तेनेति ॥ उदाहरति—सहेति ॥ साहित्य-  
मेककालत्व प्रतीतेरेव, वस्तुनोर्भिन्नकालयोरपि सहप्रतीतेरिति यावत् । वस्तुनोरपि  
प्रतीतिकालेनैकेन ससर्गात्सहत्वं वस्तुधर्म एव, अतो निरूप्यत्वस्यापि वस्तुधर्मत्व-  
मित्याशङ्क्याह—वस्तुधर्मत्वेऽपीति ॥ आकार्यन्तरस्य गोव्यक्त्यादेर्गोत्वाद्याकार-  
निरूपकत्वदर्शनात् । अयम्=निरूप्यनिरूपकभावो वस्तुमात्रधर्मो न, विशेष्याननु-  
गमात् । वस्तुत्वमन्यत्राप्यस्तीत्याशयः ॥

एव तावद् रूपरूपिणोर्निरन्तरभानं विशिष्टप्रतीतिमुखेन प्रवर्तकमित्यन्यथा-  
सिद्धिरुक्ता, सम्प्रति प्रकारान्तरेण तामाह—अथवेति ॥ इमौ गवाश्चावित्यादौ  
गवाधार्थिनोऽश्वादावपि प्रवृत्तिः स्यात्, उक्तरूपनिरन्तरभानभावात्, अत्राह—

ननु किमिय सान्तरालप्रवृत्तिः ? उच्यते—विशिष्टप्रत्यया<sup>१</sup>गमः, विशिष्ट[प्रत्य-  
या]न्तरोदयः, समीचीने विशिष्टाविनाशः, तस्मादन्यथोपपन्ने प्रवृत्तिनिवृत्ती । एतेने-  
दमपास्तम्—यदाहुरेके—विवेकाग्रहात् प्रवृत्तौ प्रयोज्यवृद्धप्रवृत्तेर्नान्वयज्ञानानुमा सम्भ-  
वति, इति नान्विताभिधानसिद्धिः, इति शाब्दप्रमाणमुच्छिद्येत—इति, यतो दोषा-  
भावे सम्यग्ज्ञानानुमानवत् प्रवृत्तितो विशिष्टज्ञानमेवानुमीयत इत्यन्वयज्ञानानुमानात्  
शब्दप्रमाणसम्भवः ॥

॥ अगृहीतभेदयोर्ग्रहणस्मरणयोरेव प्रवर्तकत्वमैकरूप्यार्थं स्वीकर्तव्यम्,  
न तु तादात्म्यादिज्ञानस्य, अन्यथा भेदसहिष्णुत्वादभेदस्य  
भेदप्रतिभासान्निवृत्तिरपि स्यात् ॥

किञ्च तादात्म्यज्ञानाद् न प्रवृत्तिः, एकरूपाया प्रवृत्तेरेकमेव करणं  
वाच्यम् । न च विषयैक्यादृते ज्ञानैक्यं सम्भवति । न च सम्यग्रजतज्ञाने, मिथ्या

गवाश्वेति ॥ निरन्तरभानाना प्रवृत्तौ कुतो निवृत्तिः ? अत्राह—  
अन्तरितेति ॥

भानस्यान्तरित्वं स्फुटयितुं चोदयति—नन्विति ॥ विशिष्टान्तरप्रतीते-  
र्निवर्तकत्वम्, तस्मिन् विषये पूर्वविशिष्टावगमस्य वा तस्मिन्, इत्यतस्तद् विभजते  
—मिथ्येति ॥ विशिष्टान्तरोदय इति ॥ ‘शुक्तिरियम्’ इति धी । अगृहीत-  
भेदयोर्निरन्तरभानात् ससृष्टव्यवहारे मध्यमवृद्धव्यवहारस्यापि तथोपपत्तौ ससर्गज्ञाना-  
नुमानं न स्यादिति यद् भट्टा नाचोद्यम्, तदपाकरोति—एतेनेति ॥ वक्ष्यमाणो  
हेतुः, बुद्धिस्थत्वात् परामृष्टः, तं स्पष्टयति—यत इति ॥ विशिष्टव्यवहारस्य  
मिथ्यारजते मिथ्याधीपूर्वकत्वेऽपि प्रयोज्यनरचेष्टया दोषाभावसहकृतया ससर्गज्ञानं  
सत्यं यथा शब्दप्रमाणसिद्धये भवताऽनुमीयत इत्यर्थः ॥

सत्यरूप्ये, मिथ्यारूप्ये च प्रवृत्तिरूपभेदयो रूपरूपिणोर्निरन्तरभानमेकरूपं  
कारणं वाच्यमित्याह—किञ्चेति ॥ ससृष्टज्ञानमेवानुगतमेकरूपं कारणं किं न  
स्यात् ? अत्राह—न चेति ॥ विषयोऽपि तादात्म्यलक्षण उभयत्रापि[वि]लक्षणं  
एव, अत्राह—न च सम्यगिति ॥



रजतज्ञाने च विषयैक्यमस्ति, वस्तुतो रजततादात्म्याभावात् । न च प्रकारैक्य सम्भवति, आश्रयैक्याधीनत्वात् तदैक्यस्य । अपि चाभेदप्रतिभासवद् भेदप्रतिभासस्यापि तदैव विद्यमानत्वाद् युगपत् प्रवृत्तिनिवृत्ती स्याताम् ॥

॥ अख्यातिपक्षोपसहारः ॥

तदेवम्—

यथार्था विमता बुद्धिर्बुद्धित्वाद् घटबुद्धिवत् ।

नायथार्थमतो ज्ञानमहेतुत्वादिति स्थितम् ॥ ४७ ॥

॥ अख्यातिवादनिरासेनानिर्वचनीयख्यात्युपक्षेपः ॥

अत्राभिधीयते —

मिथ्यावबोधतो मिथ्याव्यवहारः प्रसिध्यति ।

अपर्यायप्रयोगश्च न भेदावगम विना ॥ ४८ ॥

॥ सर्वज्ञानयाथार्थ्यानुमाने याथार्थ्यस्य नवधा विकल्पः ॥

यदत्र विमतिपद[द] वेदन [न] यथार्थत्वानुमानम्, तत्रेद सम्प्रधार्यम्—किं यथार्थत्वमबाधितविषयत्वम्<sup>१</sup> अबाधितत्वं वा, प्रतिभासमानार्थवत्त्व वा<sup>२</sup> [ज्ञानत्व<sup>१</sup> वा<sup>२</sup>]

आत्मपरिणामरूपज्ञानस्य विषयैक्यमन्तरेणैक्यायोगेऽपि तत्कृतमर्थप्राकट्य प्रकाशापरपर्यायमेकरूपमेव प्रवृत्तिकारणम्, अतएव—नच प्रकाशे[रे]ति ॥ मिथ्यारूप्ये तदात्म्याभावान्न तद्धीः प्रवर्तितेत्युक्तम्, इदानीमभ्युपगम्यापि दोषान्तर भाषते—अपि चेति ॥ तदैवेति । अभेदप्रतिभासवत् भेदोऽपि प्रतिभासते, भेदाभेदरूपत्वात्तादात्म्यस्येत्यर्थः ॥

अहेतुत्वादिति ॥ सम्यग्धीहेतूनामिन्द्रियादीना मिथ्याधीहेतुत्वासिद्धेः, दोषस्य प्राप्तकार्यप्रतिबन्धकमात्रस्य विपरीतकार्यकरत्वस्यायोगादित्याशयः ॥

अन्यार्थिनोऽन्यत्र प्रवृत्त्यन्यथानुपपत्त्यन्यथाप्रतीतिरङ्गीकार्येत्याह—मिथ्येति ॥ अगृहीतभेदयो रूपरूपिणोर्निरन्तरभानात् प्रवृत्त्युपपत्तिरिति यदुदितम्, तत् प्रत्याह—अपर्यायेति ॥

विमतिपदवेदनयथार्थत्वसाधननिरसने निरस्तप्रायमेव प्रमाणाभावेनाख्यातिमतमिति मत्वा प्रथम तन्निराकर्तुमुपक्रमते—यद्वेति ॥

अनुभवत्व वा, स्मृतित्व वा ? प्रमात्व वा ? किञ्चिज्ज्ञानव्यावृत्त<sup>१</sup>धर्मान्तर वा ?  
अज्ञानावृत्तिसकलज्ञानवृत्तिधर्मान्तरं वा ?

॥ अबाधितार्थविषयत्वम्, अबाधितत्व वा न यथार्थ्यमिति  
प्रथमद्वितीयकल्पनिरास ॥

न तावदाद्य<sup>२</sup>, 'नेह रजतम्' इति बाधकप्रत्ययविरोधात्, व्यवहारनि-  
वारणादिना बाधकासम्भवस्य वक्ष्यमाणत्वात् । अत एव न द्वितीय, ज्ञानस्याबाध्यत्वे  
आन्तित्व-बाध्यार्थत्वयोरसम्भवात् । किञ्च शुक्तिरजतभेदग्रहबाधकत्वाभावसाधने  
बाध, अपसिद्धान्तश्च । शुक्तौ रजतत्वाभावानुभवविरहसाधनेऽपि बाध एव । शुक्ति-  
रजतज्ञानमिथ्यात्वसाधकानुभवविरहसाधने चाप्रसिद्धविशेषणता<sup>३</sup> ॥

॥ प्रतिभासमात्रशरीरत्व-ज्ञानत्वानुभवत्व-स्मृतित्व-प्रमात्वादि-  
तृतीयाद्यष्टमान्तपक्षनिरासः ॥

न तृतीय<sup>४</sup>, सिद्धसाधनात्, अविद्याविवर्तरजतस्य प्रतिभासानुरूपस्याभ्युप-  
गमात् । नापि तुरीय<sup>५</sup>, तत एव, साध्याविशिष्टत्वाच्च । नापि पञ्चम<sup>६</sup>, स्मृतौ  
व्यभिचारात् । नापि षष्ठः<sup>७</sup>, अनुभवे व्यभिचारात् । नापि सप्तमः<sup>८</sup>, अप्रसिद्धविशे-

व्यवहारनिवृत्तिम्, अविवेकनिवृत्तिं वा कुर्वतो बाधकस्य प्राचीनप्रत्यय-  
गोचरापहारमन्तरेणोपपत्तेर्न तद्विरोध, तत्राह—व्यवहारेति ॥ अबाध्यत्वं यथार्थ-  
त्वमिति कल्पे अबाध्यत्व बाधविधुरत्वम् । तत्र भेदग्रहरूपबाधवैधुर्यं साध्यम्,  
उत शुक्तौ रजतत्व नास्तीत्यनुभवरूपबाधराहित्यम्, उत शुक्तौ रजतात्मताज्ञान-  
मिथ्यात्वसाधकानुभवरूपबाधवैकल्यमिति विकल्प्य प्रथमं प्रत्याह—किञ्चेति ॥  
द्वितीयं दूषयति—शुक्ताविति ॥ बाध एवेति ॥ 'नेह रजतम्' इत्यनु-  
भवादिति भावः । चरमं प्रत्याचष्टे—शुक्तीति ॥ शुक्तिरूप्यज्ञानस्याप्रसिद्धतया  
तन्मिथ्यात्वसाधकानुभवोऽप्यप्रसिद्धः, इति प्रतियोगिप्रतिषेधसाधनेऽप्रसिद्धविशेषण-  
त्वमित्यर्थः ॥

1, "त्व" अधिकं

2, विशेषता (क)

षण्त्वात्, अनुभवत्वव्यतिरिक्तप्रमात्वस्यायुष्मतोऽप्रसिद्धेः । नाप्यष्टमः, यत एव ज्ञानात् तद् व्यावर्तत, तत्र व्यभिचारात् ॥

॥ अज्ञानावृत्तिसकलज्ञानवृत्तिधर्मान्तर न याथार्थ्यमिति  
नवमपक्षनिरास\*, गु रू मते ज्ञानस्वतः प्रामाण्येन तदसम्भवात्,  
अनुमानसिद्धभ्रान्तिज्ञाने व्यभिचार, च बाधाभाससाम्यादिना ॥

नापि नवमः, भवतोऽप्रसिद्धेः । इदं यथार्थमिदमयथार्थमिति व्यवहारात् तत्सिद्धिरिति चेत्, न यथार्थत्वाभिज्ञान विषयः, स्वसवेदनत्वविरोधात् । न च 'तद-विषयीकृत्य तद्धर्मयथार्थत्व शक्यग्रहम् । न च स्वेनैव स्वीययथार्थत्वसिद्धिः । स्वस्य घटादिविषयत्वेन स्वधर्माविषयत्वात्, (यथार्थमिदमिति व्यवहारस्यायुष्मतो मते ज्ञानादेव सिद्धेश्च । इयं शुक्तिः, एतद्गोचरयथार्थत्वरहितज्ञानगोचरः, मेयत्वात्)

यथार्थत्वमनुभवत्वमिति पञ्चमं पराकरोति—नापीति ॥ प्रमात्वस्य घटादि-प्रतीतौ प्रसिद्धत्वात् कथमप्रसिद्धविशेषणत्वम् ? अत्राह—अनुभवत्वव्यतिरिक्तेति ॥

अनुभूतिः प्रमाणं सा स्मृतेरन्या स्मृतिः पुनः ।

पूर्वानुभवसंस्कारमात्रजं ज्ञानमुच्यते ॥

इति नाथगाथादर्शनादित्याशयः ॥

ज्ञानादन्यत्र वृत्तिरहितत्वे सति सकलज्ञाननिष्ठधर्मान्तरमिति परिशिष्टं प्रति-षेधति—नापीति ॥ ज्ञानत्वानुभवत्वस्मृतित्वातिरिक्तयथार्थत्वप्रसिद्धिं परस्साधयति—इदमिति ॥ व्यवहारादावपि यथार्थत्वानुभवाद् नाभिहितधर्मसिद्धिरिति दूषयति—नेति ॥ यथार्थत्वज्ञानान्तरेण गृह्यते, स्वेन वा । नाद्य इत्याह—यथार्थ-त्वेति ॥ न द्वितीय इत्याह—न च स्वेनेति ॥ यथार्थमिदमिति व्यवहारस्य ज्ञानाकारादेवोपपत्तौ न तदतिरिक्तयथार्थत्वसिद्धिरित्याह—यथार्थमिति ॥

एवं यथार्थत्वसाधनानुमाने साध्यासिद्धिमभिधाय हेतुदोषं दर्शयति—इयं शुक्तिरिति ॥ एतद्गोचरत्वे सति यथार्थत्वरहितं ज्ञानम्, एतद्गोचरयथार्थत्वरहित-ज्ञानम्, तस्य गोचरम् । शुक्त्यन्तरे सिद्धसाध्यत्वं वारयितुमुक्तम्—इयमिति ॥

1 तद्विषयीकृत

2 धर्मविषयम् (क)

3, कुण्डलान्तर्गत नास्ति ।

घटवदिति सिद्धेनैतद्गोचरायथार्थज्ञानेन व्यभिचारश्च, यदेतावन्त काल रूप्यमित्य-  
भात्, सैषा शुक्तिरित्यनुसन्धानप्रत्ययविरुद्धकालात्ययापदिष्टश्च । विमतो व्यवहार,  
यथार्थः, व्यवहारत्वात्, घटव्यवहारवदि<sup>१</sup>त्याभाससमानत्वञ्च ॥

॥ शुक्तिनिरूप्यधीनिरूप्यत्वादित्यनुमानेनाख्यातिवादसमर्थनमरूप्यत्वदुर्वचत्वेन ॥

शुक्तिः, न रूप्यधीगोचरः, अरूप्यत्वात्, घटवदिति चेत्, न, कान्ता-  
करावलम्बिरूप्येण व्यभिचारात् । न हि तद् रूप्यान्तरादन्यद् न भवति, तद्रूपेणै-  
व वाऽस्ति । रूप्य घट इति शाब्दज्ञाने घटस्य रूप्यत्वप्रतीतेः, साध्यहीनत्वाच्च  
दृष्टान्तस्य । शुक्तिः, न<sup>२</sup> रजतव्यवहारगोचरः, तद्रूपेणासत्त्वात्, घटवदित्याभास-  
समत्वाच्च ॥

॥ इदङ्काराभिमुखप्रवृत्त्यनुपपत्त्याऽनिर्वचनीयज्ञानवादसमर्थनम्,  
मिथ्यासत्यरजतसाधारणरजतत्वस्वीकारेणाबाधनिर्वाहात् ॥

विमता प्रवृत्तिः, पुरोवर्तिरजतज्ञानपूर्विका, रजतेच्छाधीनपुरोवर्तिप्रवृत्ति  
त्वात्, समीचीनरजतप्रवृत्तिवदिति मिथ्याधीसिद्धिः । पुरोवर्तिनिरूप्यव्यक्तिविषयत्वे

अप्रसिद्धविशेषणत्व वारयति—एतद्गोचरेति ॥ एतद्गोचरयथार्थत्वरहितमनेतद्गोचर  
वा, यथार्थत्वरहितं वा । अनेतद्गोचरज्ञानगोचरत्व व्याहतमिति यथार्थत्वरहित-  
ज्ञानसिद्धिरित्याशयः ॥

एव म हा वि द्या नुसारिणा मतानुसारेण दूषणमुदितम्, इदानीं स्वमतानु-  
सारेणाह—यदेतावन्तमिति ॥

भ्रान्तेरयथार्थत्वानभ्युपगमे तन्मूलव्यवहारस्य तदभावप्रसङ्गविरोध इत्यभि-  
सन्धायाह—विमत इति ॥ शुक्तिरूप्यतादात्म्यज्ञानाभावस्य प्रामाणिकत्वाज्ज्ञान-  
याथात्म्यनियमसिद्धिरित्याशयवानस्यातिवादी शङ्कते—शुक्तिरिति ॥ विमतेति  
विशेषणं द्रष्टव्यम्; इतरथा शुक्त्यन्तरेण सिद्धसाधनात् । अरूप्यत्व रूप्याभावत्व-  
ञ्चेदसिद्धिः । रूप्यादन्यत्वं रूप्यरूपेणासत्त्व वा हेतुर्वाच्यः । तथा च स्फुटो व्यभि-

1. इत्याभासमानत्व च (क)

2 “न” नास्ति

साध्येऽननुगमः, रूप्यत्वजातिविषयत्वे बाध इति चेत्, न, पुरोवर्तिरजतजातीय-  
विषयत्वसाधनात् । न च बाध, शुक्तौ मिथ्यारजतव्यक्तिस्वीकारात् । नापि समी-  
चीनरूप्यधीसाधनसम्भवः, पुरोवर्तिरजतार्थिप्रवृत्तेः पुरोवर्तिरजतधीमात्रेण व्याप्तिग्रहे  
समीचीनत्वविशेषणस्याव्यापकस्यानु<sup>१</sup>मातुमशक्यत्वात्, अन्यथा धूमादग्निपैङ्गल्यानुमा-  
प्रसङ्गात् ॥

यद्वा—इदं रूप्यज्ञानम्, शुक्तिविषयम्, तत्र प्रवृत्तिज्ञानहेतुत्वात्, शुक्ति-  
ज्ञानवदिति प्रयोग । न चैवमपराद्धम् [न्त], तच्छुक्तेरपि मिथ्यारूपरूप्यत्वस्वी-  
करणात् ॥

॥ इदं रजतमित्यत्र शुक्तेराधारमात्रत्वम्, नाधिष्ठानत्वम्, अतो न रूप्यनिरूप्य-  
त्वानुपपत्तिरिति सिद्धान्तरहस्योद्बोधनेनाख्यातिवादिना शुक्ते रूप्यनिरूप्य-  
त्वायोगशङ्कानिरासः ॥

चार इत्याह—न हीति ॥ न च—रूप्यमात्रात्मनाऽसत्त्व हेतुरिति -- वाच्यम्,  
मात्रशब्दार्थस्यानुगतसामान्यातिरिक्तस्याभावात् । तदात्मनाऽसत्त्व रूप्ये स्पष्टम् ।  
रूप्यत्वसामान्यानधिकरणत्वमरूप्यत्वमिति चेत्, अत्रापि तदधिकरणाभावत्व चेद-  
सिद्धिः, तदन्यत्वतदूपासत्त्वविवक्षाया कान्ताकरावलम्बिरूप्ये व्यभिचार एवेत्यलम् ।  
पुरोवर्तिव्यक्तेः शुक्तित्वात्तद्विषयत्व साध्य सत्यरजतज्ञाने नास्ति, पुरोवर्तिजातिस्तु  
शुक्तिमेव, तद्विषयत्वं तु बाधितमित्येवमननुगमबाधौ विवक्षितावित्याशङ्क्याह—  
न च बाध इति ॥ चशब्दोऽननुगमोऽपि नास्तीत्येवमर्थः । कुत एतत्<sup>२</sup>  
अत्राह—शुक्ताविति ॥ पुरोवर्तिरजतजातीयज्ञानमात्र साध्यम्, अविद्याविलासरूप-  
रूप्यस्वीकाराच्च किञ्चिदवद्यमित्यर्थः ॥ रूप्यार्थिप्रवृत्त्या सत्यरूप्यधीसाधनाद्विशेषण-  
विरोधः प्रकरणसमत्व वेलुक्त दूषयति—नापीति ॥ व्यतिरेकविरहिणः साधने  
व्याप्यत्वासिद्धिप्रसङ्गादित्यर्थः ॥

इदमिति विशेषण सत्यरूप्यज्ञाने बाधपरिहारार्थम् । घटादिज्ञाने व्यभिचार  
वारयति—तत्र=शुक्तौ प्रवृत्तिहेतुत्वादि[त्वि]ति ॥ अदृष्टादौ व्यभिचार  
वारयति—ज्ञानत्वादिति ॥ रूप्यज्ञान शुक्तिविषयमिति बाधः, अपसिद्धान्तश्चानि-  
र्वचनीयवादिनः, अत्राह—न चेति ॥

ननु—एतदनुपपन्नम्, प्रतिभासपराहतत्वात्, यथोक्तम्—

अत्र ब्रूमो य एवार्थो यस्या सविदि भासते ।  
वेद्यः स एव [ नान्यद्वि वेद्यावेद्यस्य[स्य]लक्षणम् ॥  
इदं रजतमित्यत्र रजतं चावभासते ।  
तदेव तेन वेद्यं स्याद् न तु शुक्तिरवेदनात् ॥  
अतोऽन्यस्यान्यथा भानं प्रतीत्यैव पराहतम् ।  
परस्मिन् भासमाने हि न परं भासते यतः ॥

इति,] तदयुक्तम्, प्रतिभासानुरूपमिथ्यारूप्यतादाम्यस्याधिष्ठानेदमशस्याभ्युपगमात् ।  
किञ्च, शुक्त्याकारो रूप्यत्वसम्भेदी किं प्रतीयते, सितभास्वरूपं वा, पौरस्त्यम्  
रजताकृतिं न [वा]भासते । न पौरस्त्यं पक्षोऽस्माभिरुपेयते । पश्चिमे भवतामेव  
प्रतिभासपराहति ॥

भाति रूप्यमिदं रूपसमानाधिकृतं यतः ।  
सामानाधिकरण्यस्य नान्यथा वक्ष्यते गतिः ॥ ४९ ॥

॥ इदं रूप्यमित्याकारद्वयप्रतीतिपराहतो भेदाग्रह इति भेदाग्रहमात्रेण  
प्रवृत्तिरिति शङ्कानिरासः ॥

<sup>२</sup>अथ यदुक्तम्—भेदाग्रहात् प्रवृत्तिः—इति, तदयुक्तम्, इदं रूप्ययोर्भेद-  
ग्रहात् । <sup>१</sup>तथा हि—इदं रूप्यपदयोः पर्यायत्वम् <sup>२</sup>अपर्यायत्वं वा <sup>३</sup>नाद्य, इदं

रूप्यरूपेणापि शुक्ते रूप्यप्रतीतिगोचरत्वे प्रतीतिविरोधं चोदयति—नन्विति ॥  
उक्तेऽर्थे शालिकनाथं वचनमुदाहरति—यथोक्तमिति ॥ रजतं चेति ।  
रजतमवभासते, शुक्तिश्च नावभासत इत्यर्थः । अत इति परामृष्टं स्पष्टयति—परस्मि-  
न्निति ॥ रूप्य इत्यर्थः । अधिष्ठानम्, आधारश्चेति द्वयम् । तत्राज्ञातविशेषा-  
कारोऽधिष्ठानम्, अध्यस्तसामानाधिकरण्येन भासमानेदमश आधारः । तत्राधार-  
स्याध्यस्तात्मना धीसाधनान्नानुभवविरोध इति परिहरति—तदयुक्तमिति ॥ एव  
सुहृद्भावेन तात्त्विकपरिहारमभिधाय प्रकारान्तरेण विरोधपरिहारमाह—किञ्चेति ॥

१ कुण्डलान्तर्गतम् क पुस्तके नास्ति ।

२ पृ ३७२ प. १०

३ तथाहि (क)

नीलमित्यपि प्रयोगात् । द्वितीये किं प्रतिपाद्यभेदश्चकास्ति ? नो वा ? आद्ये कथं भेदाग्रहः ? अन्त्ये कथं पर्यायपदयोः सहप्रयोगः ? तस्मादपर्यायानेकपदप्रतिपाद्य-  
तया भेदग्रहात् तदग्रहान्न प्रवृत्तिः ॥

॥ अख्यातिवादे प्रवृत्तिकारणभेदाग्रहस्य दुर्बलत्वम्, तस्य प्रवृत्तिप्रयोजक-  
त्वाभावादावनुमानप्रयोगः, रजताशे स्मृतिप्रमोषानुपपत्तिश्च ॥

किञ्चाग्रहोऽपि ग्रहाभावः । ग्रहस्य चात्मधर्मत्वात् तदभावोऽपि धर्मिस्वरूप  
वा ? तद्धीर्वा स्यात् ? आद्ये सदैव प्रवृत्तिः स्यात्, आत्मनः सदा सत्त्वात् । द्वितीये  
भेदग्रहेऽपि तदाधारस्यात्मनः प्रकाशात् प्रवृत्तिः स्यात् । प्रतियोगिविशेषापेक्ष-  
भावमात्रधीरभाव इति चेत्, न, भावस्वरूपविषयत्वे प्रतियोगिविशेषापेक्षायोगात्,  
मात्रशब्दार्थानिरूपणाच्च । प्रयोगोऽपि—नेय प्रवृत्तिः, एतच्छ्रुक्तिरजता<sup>१</sup>भेदग्रह-  
जन्या, प्रवृत्तित्वात्, घटप्रवृत्तिवदिति । एतच्छ्रुक्तिरजतभेदाग्रहः, नैतत्प्रवृत्ति-  
जनकः, अग्रहत्वात्, सम्प्रतिपन्नवदिति च । यदपि च—

रजते तदशरहिता स्मृतिः—इत्युक्तम्, तदयुक्तम्, स्मृतित्वे प्रसिद्धस्मृतिवत्  
भ्रान्तित्वाग्रहात्, अविविक्तत्वञ्च यतो न स्यात् ॥

॥ भेदग्रहस्याननुगमान्निवर्तकत्वानुपपत्तिः ॥

स्वमतं प्रतिष्ठाप्य परोक्तमनूद्य दूषयितुमुपक्रमते—अथेति ॥ प्रतिपाद्य-  
भेद इति ॥ शब्देन प्रतिपाद्यस्याभिधेयस्य भेद इत्यर्थः ॥

असाधारणाभिधेयावगममन्तरेणार्थान्तरवाचकशब्दान्तरपरिभाषणेनैतच्छब्दो-  
पादानानुपपत्त्यादिव [भेदवे]दनस्य व्यवहारविशेषत्वात्तस्य व्यवहियमाणार्थधीपुर-  
स्सरत्वादिदंरूप्ययोर्भेदो भातीत्युक्तम् । इदानीं परकीयमतपर्यालोचनयाऽऽह—  
किञ्चेति ॥ धर्मितद्धीमात्रम्, नाभावः, किन्तु जिघृक्षिते स्मर्यमाणे वा  
प्रतियोगिनि केवलधर्मिधीरभावः, अतो नोक्तावधिमिति शङ्कते—प्रतियोगीति ॥  
मात्रशब्देति ॥ मात्रशब्देन धर्मिस्वरूपाभिधाने भेदग्रहेऽपि प्रवृत्तिः स्यात् ।

नापि भेदग्रहो निवर्तकः, अननुग<sup>१</sup>तत्वात् । यत्र रूप्ये शुक्तिरिति भ्रमः, तत्र 'नेद रूप्यम्' इति भेदग्रहस्वीकारेऽन्यथाभानप्रसङ्गेन भेदग्रहाभावेऽपि निवृत्ते-  
दर्शनात्, सत्यरजते भ्रान्तस्य शुक्तिशकलाद् भेदाग्रहस्य निवर्तकत्वम् अथ तत्र  
भेदाग्रहो निवृत्तिकारणम्" इत्यादिना <sup>२</sup>प्रागेव निरस्तम्,

॥ अससर्गाग्रहस्य प्रवृत्तिप्रयोजकत्वनिरासः ॥

एतेन—अससर्गाग्रहस्य प्रवर्तकत्वमपि तत्र तत्र पूर्वोक्तव्यभिचारैरेव  
निवृत्तिहेतुत्वेनान्यस्य निरूपयितुमशक्यत्वात् अससर्गाग्रहस्य निवृत्तिहेतुत्वमापाद्य  
पूर्ववद्युगपत् प्रवृत्तिनिवृत्ती इति चोद्यप्रसक्ते —अपास्तम् ॥

॥ रजतविशिष्टेदमानात् प्रवृत्तिनिर्वाहस्तु रजतत्वविशिष्टतया शुक्तीदमशमाने-  
ऽन्यथाख्यात्यापत्तिः, वैशिष्ट्यं हि न बुद्धिधर्मः, किन्तु वस्तुधर्मः,  
अन्यथाऽऽत्मख्यातिप्रसङ्गात् ॥

<sup>३</sup>यत्पुनरीरितम्—रजत[त्वं]विशिष्टेदमानादेव समीचीनरजतेऽपि प्रवृत्तिः,

तद्धर्माभिधाने भाषान्तरेणाभावाभ्युपगम इति भावः । उक्तकर्तानुग्राह्यप्रमाणमाह  
—प्रयोगोऽपीति ॥

एवं भेदाग्रहस्य प्रवर्तकत्वं निरस्य, भेदग्रहस्य निवर्तकत्व निरस्यति —  
नापीति ॥ अनिष्टभेदाग्रहस्तत्र निवर्तकः, प्रयोजकैकरूप्यासम्भवे तद्भेदकल्पनं न  
गौरवाय, ना[न]न्यथासिद्धकार्यकल्प्यत्वात्, अत आह—सत्यरजत इति ॥  
भेदाग्रहस्य प्रवर्तकत्वासिद्धावपि नान्यथाधीसिद्धिः, इदंरूप्ययोरससर्गाग्रहात् प्रवृत्ति-  
सिद्धेः, अत्राह—एतेनेति ॥ अससर्गाग्रहस्य प्रवर्तकत्वमपास्तमिति सम्बन्धः ॥  
कुत ? तत्राह—युगपत्प्रवृत्तीति ॥ तदुपपादयति—संसर्गेति ॥ एतदेव  
कुत ? तत्राह—तत्र तत्रेति ॥ अससर्गाग्रहस्य प्रवर्तकत्वे सत्यसंसर्गाग्रहो निवर्तक-  
स्यात्, न तत्सम्भवति, सत्यरजते "नेदं रूप्यम्" इति भ्रान्त्या निवर्तमानस्या-  
संसर्गाग्रहस्वीकारेऽन्यथाभानप्रसङ्गादनिष्टशुक्तिशकलेन संसर्गाग्रहाविवृत्तिरिति वाच्यम् ।

१. मतत्वात् (क)

२. इत्यादिना प्रागेव

३. पृ ३७६ प. १०



तन्मिथ्यारजतेऽपि समानम्—इति, तद् दुराशामात्रम्, रजतत्वजातिविशिष्टतया शुक्तीदमशमानेऽन्यथाभानप्रसङ्गात् ॥

<sup>1</sup>ननु—उक्त विशिष्टत्वं नाम <sup>2</sup>न वस्तुधर्मः, प्रतिपत्तिधर्मत्वात्, नान्यथाभानम्—इति, तदुक्तम् । विशिष्ट व्यावृत्तम्, व्यावृत्तिश्च दृश्ये प्रतियोगिनि धर्ममात्राकारधीरिति वैशिष्ट्य बुद्धिधर्मो<sup>3</sup>ऽभिधीयते—इति, नैतत् सम्भवति, अभावस्य तन्मात्रत्वासम्भवस्याभिहितत्वात्, शुक्लः पट इतिवदर्थधर्मतयाऽनुभूयमानवैशिष्ट्यस्य बुद्धिधर्मत्वेन बहिरपलापे शौक्ल्यचाद्यपलापोऽपि स्यादिति सुगतबन्धुत्वप्रसङ्गः । <sup>4</sup>अथ—विशेषण भेदकम्, विशिष्टि भेदः । स च प्रतियोगिसाकाङ्क्षबुद्धिः, तद्विषयत्वं विशिष्टत्वमिति—मतम्, तदपि भेदस्य शौक्ल्यदिबुद्धिधर्मत्वानुभवविरोधादप-  
ध्वस्तम् ॥

॥ साकाङ्क्षयोराकाराकारिणोर्निरन्तरमानेन विशेषणत्व पिरोष्यत्व वा पूर्वोक्त-  
विधयेति शङ्काया अख्यातिवादे परस्परसाकाङ्क्षत्वस्य दुर्वचत्वेन निरासः ॥

<sup>5</sup>यदप्यवादि—तयोराकाराकारिणोर्गुणप्रधानभूतयोः साकाङ्क्षयोर्नि<sup>6</sup>रन्तरप्रती-

एव च ससर्गाग्रहाविवृतिः, असंसर्गाग्रहात् प्रवृत्तिरिति प्रवृत्तिनिवृत्तियौगपद्य स्यात् । भेदाग्रहस्य निवर्तकत्वे यथा तद्यौगपद्यम्, असंसर्गोऽपि ससर्गाभावत्वादिरूप्ययो स्वरूपम्, तन्मात्रधीर्वा स्यात्, उभयथापि प्रवृत्तिसमये निवृत्तिप्रसक्तिरित्यर्थः ॥

विशेषणविशेष्यातिरिक्त वैशिष्ट्यं द्रव्यगुणकर्मरूपं न ज्ञाने गुणे सम्भवति । सङ्ख्यादिरूपत्व वैशिष्ट्यस्य न शङ्कनीयम्, तद्विलक्षणप्रतीतित्वात् । द्रव्यगुणकर्म-  
सामान्यसमवायसङ्ख्यासादृश्यशक्तिव्यतिरिक्तपदार्थानङ्गीकाराच्च वैशिष्ट्य बुद्धिधर्मः सम्भवतीत्याह—तदु[दयु]क्तमिति ॥ वैशिष्ट्यस्याभावरूपतया बुद्धिरूपस्य तद्धर्मत्वोप-  
चार इति शङ्कते—विशिष्टमिति ॥ अभिधीयत इति । चेदित्यध्याहारः । वस्त्वन्तरबुद्धिभ्यो विलक्षणबुद्धित्वं वैशिष्ट्य बुद्धिस्तद्विषयेऽर्थे व्यवहियत इति, अत आह—शुक्ल इति ॥ वैशिष्ट्यस्य भेदरूपतया बुद्धिधर्मत्व शङ्कते—अथेति ॥ अनुभवविरोधादिति ॥ मित्रो घट इति भेदधर्मतयाऽनुभवविरोधात्, भेदस्य [धी]धर्मत्वस्वीकारे सिद्धान्तविरोधाच्चेत्यर्थः ॥

1 पृ ३७६ प १२

3 धर्मोऽभिधीयते

5. पृ ३७७ प. ५

2 “न” इति नास्ति

4. पृ ३७७ प ४

6. निरस्तप्रतीतयो,

तयोर्विशेषणत्वेन विशेष्यत्वेन <sup>१</sup>वाऽवस्थानम्—इति, तदपेशलम्, किं शुक्तिरजत-  
ज्ञाने परस्परसाकाङ्क्षत्व नाम ? किं रजतजाते शुक्तिव्यक्तेश्च <sup>२</sup>शुक्तिव्यक्तिं रजत-  
जातिश्चानवगम्य स्वावगमाभाव, किं वा व्यक्तिमात्र जातिमात्रश्चानवगम्य, आहोस्वित्  
स्वसम्बन्धितया व्यक्ति स्वसम्बन्धितया जातिश्चानवगम्य ? इति । न प्रथमः, न हि  
रजतजातिशुक्तिव्यक्ती शुक्तिव्यक्ति रजतजातिश्चानवगम्य नावगम्येते । तथा सति  
सत्ययोरपि शुक्तिरजतयोः परस्परानवगमेऽनवगमप्रसङ्गात् । नापि द्वितीय, शुक्ति-  
रजते इत्युभयालम्बनज्ञानेऽपि रजत[त्वं]जाते, शुक्तिव्यक्तेश्च व्यक्तिमात्र जातिमात्रश्चान-  
वगम्यावगमाभावेन परस्परसाकाङ्क्षत्व निरन्तरमानश्चास्तीति शुक्तावपि प्रवृत्ति-  
प्रसङ्गात् । नापि तृतीय, न हि रजतज्ञाने रजतजाति शुक्तिव्यक्तिश्च स्वसम्बन्धि-  
तया व्यक्ति [म्,] स्वसम्बन्धितया जातिश्चानवगम्य(नावगम्ये)ते भवताम्, तथा-  
सत्यन्यथाख्यातिप्रसङ्गात् ॥

॥ ययो. समवाय., तयोरेव वैशिष्ट्यम्, अतो न दोष इति शङ्काया  
ययोरिति षष्ठ्यर्थो न स्वस्वामिमाव. ॥

<sup>१</sup>यदप्युदितम्—ययोरेव समवाय, तावेव स्वतो विशिष्टत्व भजेते—इति,

सामान्येनोक्तं विकल्प विशदयति—किं रजतजातेरिति ॥ रजतजाते  
शुक्ति-व्यक्तिमनवगम्य स्वरूपानवगम, शुक्तिव्यक्तेश्च रजतजातिमनवगम्य स्वावगमा-  
भाव. साकाङ्क्षार्थ[त्वं]मिति विकल्प निराकरोति—न प्रथम इति ॥ व्यक्तिमात्र-  
मनवगम्य रजतजातेरनवगम, जातिमात्रमनवगम्यशुक्तिव्यक्तेरनवगम इति द्वितीय  
दूषयति—नापीति ॥

इमे शुक्तिरजते इत्युभयालम्बनैकज्ञानेऽपि रजतार्थिनः शुक्तौ प्रवृत्तिः स्यात्,  
साकाङ्क्षरूपरूपनिरन्तरमानभावात् । न च—ज्ञानस्यैकत्वान्निरन्तरभावान्नाना[न ना]-  
स्तीति—वाच्यम्, सत्यरूप्यज्ञानादप्रवृत्तिसङ्गादिति भावः । रजतजातेः स्वसम्बन्धि-  
तया व्यक्तिमनवगम्यावगमाभाव, शुक्तिव्यक्ते. स्वसम्बन्धितया जातिमनवगम्यावग-  
माभाव इति चरम निरस्यति—नापीति ॥

सम्बन्धे कर्मणि च षष्ठीविधानादिह तस्याः कोऽर्थ इति विकल्पयति—

1. वाऽनवस्थानमिति

2. शुक्ल(क) २०२.

3. कुण्डलान्तर्गत नास्ति ।

तदसत्, ययोरिति षष्ठी किं वा सम्बन्धे ? किं वा कर्मणि ? प्रथमेऽपि समवायस्य समवायिभ्यां स्वस्वामिसम्बन्धः, शेषशेषिभावो वा, समवायान्तरं वा, सयोगो वा, तादात्म्यं वा ? नाद्यः, तस्य चेतनविषयत्वात् । न द्वितीयः, सम्बन्धान्तरमन्तरेण शेषशेषिभावस्यातिप्रसङ्गित्वात् ॥

॥ समवायस्यान्येन सम्बन्धो न शेषशेषिभावः, शेषत्वादेर्दुर्वचत्वात्,  
न वा समवायसयोगतादात्म्यानि, बाधात् ॥

किञ्च, शेषत्वं शेषे शेषित्वञ्च शेषिणि । न च तयोर्नियतपदार्थवर्तिनो सम्बन्धत्वम्, गन्धादेरपि सम्बन्धत्वप्रसङ्गात् ॥

न तृतीयोऽनवस्थानात् । न तुरीयः, सयोगस्य द्रव्यमात्रवृत्तित्वात् । न पञ्चमः, अनङ्गीकारात् ॥

॥ समवायस्य समवायी न कर्म, किन्त्वधिकरणम् ॥

नापि कर्मणि षष्ठी, समवायिनोरधिकरणयोरकर्मत्वात् । तस्मात् समवायितया न स्वाभाविकवैशिष्ट्यसम्भवः ॥

॥ समवायस्य सम्बन्धितया नियामकत्वे दूषणानि ।

गवाश्चावित्यादावपि निरन्तरमानात् प्रवृत्तिप्रसङ्गश्च ॥

समवायस्यापि न सम्बन्धितया नियामकत्वम्, उक्तनीत्यापिस्वरूपेण नियामकत्वे स्वरूपस्य सर्वान् प्रत्यविशेषात् सन्निहितगवाश्चादाविमौ गवाश्चा-

ययोरिति षष्ठीति ॥ अतिप्रसङ्गित्वादिति ॥ असम्बन्धित्वाविशेषात् सर्वं सर्वस्य शेषी, सर्वं सर्वस्य शेष इति प्रसङ्गादित्यर्थः । गन्धादेरपीति ॥ नियतपदार्थवर्तिनः सम्बन्धत्वे गन्धादेरपि सम्बन्धतम[त्वं]सम्भवात् समवायासिद्धिरित्यर्थः ॥

अधिकरणयोरिति ॥ परसमवेतक्रियाफलशालित्वं कर्मत्वमाधारे नास्तीत्यर्थः । समवायस्वभावोऽसाविति यदुक्तम्, तद् दूषयति—समवायस्यापीति ॥ समवायः समवायिनौ नियमयस्तत्सम्बन्धवत्तया नियमयति, स्वरूपेणैव वा । नाद्यः,

विमे शुक्तिरजते इत्यादौ गोत्वस्याश्वव्यक्त्या, अश्वत्वस्य गोव्यक्त्या[च] विशेषण-  
विशेष्यभावप्रसक्तौ निरन्तरभानाच्च गवार्थिनोऽश्वादावपि प्रवृत्तिः स्यात् ॥

॥ विशिष्टान्तरप्रतीतेर्निवृत्तिप्रयोजकत्वनिरासः ॥

<sup>१</sup>यत्तूक्तम्—विशिष्टप्रतीतिप्रहाणेन विशिष्टान्तरप्रत्यये च निवृत्तिर्भवति, तत्रैव  
बाधकव्यवहारोऽपि—इति, तद[प्य]युक्तम्, पूर्वतनविशिष्टप्रत्ययस्य यथार्थत्वे बाध्य-  
त्वानुपपत्तावुत्तरविशिष्टप्रत्ययस्य बाधकत्वानुपपत्ते । <sup>२</sup>यदपि—बाधानर्हसाकाङ्क्षरूप-  
रूपिविशिष्टप्रत्ययस्य समवायलिङ्गत्वमुक्तम्, तदप्ययुक्तम्, बाधानर्हत्वस्य प्रतीतिसमये  
दुरवधारणतया समवायानुमानायोगात् ॥

॥ अपर्यवसिताकारे द्रव्य आकारान्तरभानविवक्षायामन्यथाख्यातिः,  
पुरोवर्तिन आकारित्वानुपपत्तिश्च ॥

<sup>३</sup>यच्चावाचि—आकाराकारिणोरिदमेव सामानाधिकरण्यं यदाकारेऽपर्यवसिते  
द्रव्य एवाकारबुद्धिविषयत्वम्—इति, तत्र किमाकारबुद्धिविषयत्व पुरोवर्तिद्रव्ये <sup>१</sup>  
द्रव्यमात्रे वा <sup>२</sup> आद्ये स्पष्टमन्यथा भानम्, द्वितीये त्विदं सितं रूप्यमित्यङ्गुल्या  
निर्दिश्य पुरोवर्तिद्रव्यस्याकारित्वानुभवविरोधः । किञ्च रजतनिरूप्य[त्व]स्य पुरोवर्ति-  
न्यसत्त्वात् तद्भानमन्यथा भानं स्यात् ॥

॥ निरूप्यत्ववस्तुधर्मः, न निरूपणधर्मः, तेनेदं रजतमिति  
रजतनिरूप्यत्वेन भ्रमनिर्वाहः ॥

समवायस्य समवायिभ्यां स्वस्वामिभावादिसम्बन्धाभावस्याभिहितत्वात्, इति स्वरूपेणैव  
नियामकत्वे वाच्ये स्यादतिप्रसङ्ग इत्याह—इहेति ॥ स्वरूपेणेति ॥

इदं रूप्यमिति विशिष्टप्रत्ययस्यायथार्थत्वम्, यथार्थत्वं वा । आद्येऽपराद्धान्तः ।  
द्वितीये सत्येदं रूप्यज्ञानप[व]दबाध्यत्वमित्याह—पूर्वतनेति ॥ बाधानर्हत्व प्रतीतिसमये,  
समयान्तरे वा । प्रथमे शुक्तिरूप्यज्ञानस्यापि समवायलिङ्गत्वप्रसङ्ग इत्याह—तदप्य-  
युक्तमिति ॥ द्वितीय विशेषणासिद्ध्या निषेधति—बाधानर्हेति ॥

**स्पष्टमिति** ॥ रजतत्वरूपवत्तया पुरोवर्तिशुक्तिद्रव्यस्य प्रतीतेः, आकारमात्र-  
वत्तया पुरोवर्तिप्रतीतौ रजतार्थिप्रवृत्त्यनुपपत्तेरित्यर्थः ॥

<sup>१</sup>ननु—तर्हि निरूप्यत्वं नाम निरूपणधर्मः, सहप्रतीतावित्यत्र सहत्ववदित्युक्तमिति—चेत्, न, निरूप्यत्व हि निरूपणविषयत्वम् । न च तद् ज्ञानस्य सम्भवति, स्वस्वेदनताभङ्गप्रसङ्गात्, सहप्रतीतावित्यत्रापि साहित्य ज्ञानविषयार्थगतमिति दृष्टान्ते<sup>२</sup> साध्याभावात् ॥

॥ आकारेणाकारिणो न निरूप्यत्वम्, अतः सामानाधिकरण्य-  
निर्वाहोऽनिर्वचनीयस्यात्यैव ॥

<sup>३</sup>यदपि—वस्तुधर्मत्वेऽप्याकार्यन्तरस्याकारान्तरनिरूपकत्वदर्शनादाकार्याकारमात्रधर्मोऽयं निश्चीयते—इत्युक्तम्, तदयुक्तम्, गोत्वेनाकारेणाकारिणोऽश्वस्य निरूपणादर्शनाद् आकार्यन्तरमात्रधर्मत्वानुपपत्तौ, ययोः सामानाधिकरण्यम्, तयोरेव निरूप्यनिरूपकभावे रूपाकारेण पुरोवर्तिनो निरूप्यत्वमसदेव भातीति विपरीत-  
भानस्यावर्जनीयत्वात् ॥

॥ परविशेषणत्वेन परविशेष्यत्वेन चागृहीतभेदज्ञानद्वयेन निर्वाहनिरासः ॥

<sup>४</sup>यत्त्विदं गदितम्—परविशेषणत्वेन परविशेष्यत्वेन वाऽगृहीतभेदयोरित्यादि—  
एवमन्यथासिद्धिरस्तु—इत्यन्तम्, तदपि समवायस्य समवायिभ्यां ससर्गनिराकरणेन समवायिनोरेव विशिष्टत्वमिति वक्तुमशक्यतया गवाश्चावित्यादौ निरन्तरभाने गवाध-  
र्थिनोऽश्वादौ प्रवृत्तिप्रसङ्गेनापाकरणीयम् ॥

<sup>५</sup>यदपि—विशिष्टप्रत्ययावगमस्य विशिष्टप्रत्ययान्तरोदयस्य वा सान्तराल-  
प्रतिपत्तित्वम्—उदितम्, तदपि स्थवीय, अर्थगतवैशिष्ट्याभावे बुद्धिगतवैशिष्ट्या-  
सम्भवस्याभिहितत्वात् ॥

॥ अख्यातिवादेऽन्वयबोधासम्भवाच्छब्दप्रामाण्योच्छेदापत्तिः ॥

<sup>६</sup>यदप्यभ्यधायि—दोषाभावे सम्यग्ज्ञानानुमानवत् प्रवृत्तितो विशिष्टज्ञान-

---

गोत्वेनाकारेणेति ॥ निरूप्यनिरूपकभावस्याकाराकारिमात्रधर्मत्वे गोत्वेना-  
श्वस्य निरूपणप्रसङ्गः, तदभावात् [स]सामानाधिकृततया प्रतीयमानयोरेवेति वाच्यम् ।  
एवञ्चान्यथा भानमिति भावः ॥

---

मेवानुमीयते, इत्यन्वयज्ञानानुमानाद् शब्दप्रमाणसम्भव — इति, तदप्यभद्रम्, यतो दोषादसमीचीनज्ञानस्वीकारे तदभावे समीचीनज्ञानानुमान स्यात्, दोषात् सत एव भेदस्याग्रहे तदभावे पुनरसत एव भेदस्याग्रहानुमान स्यात् । ततश्चासतो भेदस्य, असंसर्गस्य वाऽग्रहात् समीचीनप्रवृत्तिः, सत एव भेदस्यासंसर्गस्य वा ग्रहादसमीचीनप्रवृत्तिरिति संसर्गधीमात्रस्य प्रवृत्तिहेतुत्वासिद्धौ वृद्धव्यवहारे तामनुमायान्विते शक्तिग्रहणायोगाच्छब्दप्रामाण्यमख्यातिवादिनो दत्तजलाञ्जलि स्यात् ॥

॥ मिथ्यासम्यग्रजतज्ञानयोः सिद्धान्ते विषयैक्यस्य मिथ्याज्ञानहेतोश्च निर्वाहः, इत्यख्यातिवादनिरासेनानिर्वचनीयख्यातिसमर्थनोपसहार  
अन्यथाख्यातिवादोपक्षेपश्च ॥

<sup>1</sup>यत्त्विद गदितम् — न च सम्यग्रजतज्ञाने विषयैक्यमस्ति—इति, तदसत्, अस्मन्मते मिथ्यारजततादात्म्यमस्तीत्युक्तत्वात् । नापि—अभेदप्रतिभासवद् भेद-प्रतिभासस्यापि तदैव विद्यमानत्वाद् युगपत् प्रवृत्तिनिवृत्ती स्यातामिति—युक्तम्, यतो न भेदग्रहस्य निवर्तकत्वम्, सत्यरजते भ्रान्तस्य निवृत्तावव्यापकत्वादित्युक्तम् । नापि मिथ्याधिय कारणाभावः, दुष्टज्ञानहेतूना तत्त्वात् । न च समीचीनज्ञानहेतोरसमीचीनहेतुत्वमनुपपन्नम्, भवन्मतेऽपि भेदाग्रहस्य समीचीनप्रवृत्तिहेतोर्दोषे सति मिथ्या-प्रवृत्तिहेतुत्वात् । तस्मादस्ति धीरयथार्था, इति लोकसिद्धेऽपि [प्य]यथार्थत्वे दुर्निवारा-ऽन्यथामतिरिति स्थितम् ॥

स्वपरपक्षयोर्वैषम्यादिति हेतुमाह—यत् इति ॥ दोषस्य मिथ्याधीजनकत्वे दोषाभावे तत्कार्यमिथ्यज्ञानाभावनिश्चयात् समीचीन ज्ञानमित्यनुमान सम्भवति । दोषात् सतो भेदस्याग्रहे[ह,] दोषाभावे त्वसत एव भेदस्याग्रहानुमान स्यात्, अख्या-तिमते प्रवर्तकैकरूप्यसिद्धयर्थमसतो भेदस्याग्रहस्यत[स्त]त्रेष्ट स्यादित्यर्थः । परमार्थ-स्थलेऽप्यसतो भेदा[दस्या]ग्रहस्य प्रवर्तकत्वेऽपि संसर्गज्ञानसत्त्वाद् वृद्धव्यवहारे तदनुमान किं न स्यात्, अत्राह—ततश्चेति ॥ प्रवृत्त्या कार्यलिङ्गेन तदकारण-संसर्गज्ञानानुमानायोगादित्यर्थः ॥

अव्यापकत्वादिति ॥ भेदग्रहस्याव्यापकस्य निवृत्तिकारणत्वाभावात् सत्यपि तस्मिन्निवृत्तिप्रसङ्गचोद्यस्यायुक्तत्वादित्यर्थः । उत्तरवादिप्रसङ्गं कुर्वन्-ख्यातिनिराकरणं निगमयति—तस्मादिति ॥

॥ भेदाग्रहस्य प्रवृत्तिकारणत्वाभावेऽख्यात्यसत्ख्यात्यात्मख्यात्यनिर्वचनीयख्यातीना  
मध्येऽन्यथाख्यातिपक्षस्यैव सम्भव ॥

ननु—अन्यथामतिप्रसिद्धावन्यथाख्यातिरेव स्यात्, नानिर्वचनीयख्याति ।  
तथाऽऽह सौ द य न किरणावल्याम्—इह विभ्रमे प्रवृत्तिनिवृत्तियोग्योऽर्थ परि-  
स्फुरतीत्यनुभवसिद्धम् । न चासतोऽसत्तया स्फुरणे प्रवृत्तिरस्ति । न ह्यसदिद रजत-  
मित्यवगम्य रजतार्थी प्रवर्तत इति सम्भवति । एव ज्ञानाकारप्रवेदनेऽपि प्रवृत्त्यनुप-  
पत्ति । न हि (ज्ञानात्मनो रजतस्य बहिव्यवहारसामर्थ्यमस्ति । न चासमर्थस्य,  
अनवगतसामर्थ्यस्य वा प्रवृत्तिविषयत्वम् ॥

ततोऽसत् सत्त्वेन, असमर्थस्य समर्थत्वेन वाऽवभासन) तद्वेदाग्रहो वेति  
द्वयमेवावशिष्यते । विचारासहलक्षणानिर्वचनख्यातावपि तथा । न हि विचारासहमेत-  
द्रजतमित्यवधार्य कश्चित् प्रवर्तते । तस्मात् तत्रापि विचारासहत्वेनावभासन तद्वेदाग्रहो  
वेति द्वयमेवावशिष्यते । तत्र प्रथमे विपरीतस्यानिपक्षपात एव । द्वितीये तु चिन्त्यते

अत्र प्राप्तावसरोऽन्यथाख्यातिवादी प्रत्यवतिष्ठते—नन्विति ॥ प्रवृत्ति-  
[निवृत्ति]योग्य इति ॥ अन्यथा प्रवृत्तिनिवृत्त्योर्भ्रमबाधकालेऽनुपपत्तेरित्यर्थः ।  
परिशेषादन्यथामतिमापादयितुं प्रसक्तप्रतिषेधमारभते । तत्रासत् एव रूप्यस्यास-  
त्प्रकाशनशक्तिरूपाविद्यया प्रतीतिरित्याशङ्क्याह—न चेति ॥ असदसत्तया भाति,  
सत्त्वेन वा । नाद्यो निरवद्य इत्यर्थः । धीरूप्यं [प] तर्हि रूप्य प्रतीयमान प्रवृत्तियोग्य  
स्यात्, इति नान्यथामतिसिद्धिः, अत्राह—एवमिति ॥ धीरूपमपि धीरूपतया  
प्रतीयते, बहिष्ठतया वा । आद्ये बहिः प्रवृत्तिर्न स्यादित्यर्थः । आन्तररूप्यस्य  
बाह्यप्रवृत्तिसामर्थ्यविरहिणोऽपि स्वरूपप्रवृत्त्या प्रवर्तकत्वम्, अत आह—न चेति ॥  
व्याघातादित्यर्थः । अनवगतसामर्थ्यस्येति दृष्टान्ततयोपादानम् । अतः सत्तया  
ज्ञानाकारस्य बहिरसमर्थस्य बहिः समर्थतया प्रवेदनमिति मतद्वयेऽपि परिशिष्टकल्प-  
मख्यातिमतेन सह परिशेषयन्नाह—तत इति ॥

तथाप्यनिर्वचनीयरूप्यप्रतीत्या प्रवृत्तिः, अत्राह - विचारेति ॥ तथेति ॥  
अनिर्वचनीयस्यानिर्वचनीयतया प्रतीतावप्रवृत्तिरित्यर्थः । तत्रापि = अनिर्वचनीय-

1. कुण्डलतिर्गत नास्ति । “न हि ज्ञान तद्वेदाग्रहोवे”ति वर्तते

—अन्यज्ञानादन्यत्र प्रवृत्तावतिप्रसङ्गे क प्रतीकार इत्यादिना । भेदाग्रहस्य तेनैव प्रतिक्षिप्तत्वाद्विपरीतख्यातिपक्षः परिशिष्यत इति ॥

॥ असत्ख्यातिवादेनान्यथाख्यातिपक्षस्याक्षेपः , तत्रासत्  
ससर्गस्य भानाभ्युपगमात् तद्वदेव रजतस्याप्यसत् एव भानाविरोधादिति ॥

नैतत् सारम् , तथा हि — भ्रान्तौ यद्रूप्य भाति, तत्किमन्यत्र सत् ? उता-  
त्रैव ? आद्येऽपि किमन्यत्रास्तीति भाति ? किं वाऽत्रास्तीति ? प्रथमे<sup>१</sup> न भ्रान्ति-  
बाधौ । नापि पुरोवर्तिनि रजतार्थिप्रवृत्तिः स्यात् । द्वितीये त्वसत्ख्यातिः , नान्यथाख्यातिः ।  
रूप्यस्य स्वरूपेणान्यत्र सत्त्वान्नासत्ख्यातिरिति चेत् , न , रूप्ये[प्यस्ये]द्रूप्य  
संसर्गस्य वाऽन्यत्रासत् एव ख्यातिबाधसम्भवात् । नान्यत्र सत्ता , प्रमाणाभावात् ।  
इद्रूप्ययोः संसर्गस्ताभ्यामभिन्नश्चेत् , सन्नेवेति न भ्रमबाधौ । भिन्नश्चेत् , तस्याप्य-  
स्तित्वे भ्रमबाधासम्भवः । नास्तित्वे नासत्ख्यातिविमोक्षः । असत्ख्यातिरपि नैता-

पक्षेऽपि । तद्भेदाग्रहो वेति ॥ अनिर्वचनीयस्य निर्वचनीयाद् भेदाग्रहोऽत्र प्रवृत्तौ  
कारणमवशिष्यत इत्यर्थः । तथापि कुतोऽन्यथामति ? अत्राह—तत्रेति ॥ प्रथम  
इति । भेदाग्रहापेक्षया आद्ये पक्षेऽसत्तया, ज्ञानाकारस्य बहिः, [असमर्थस्य]  
समर्थतया, विचारासहस्य विचारसहस्य प्रतीतावित्यर्थः ॥

एवमपीदं रूप्ययोर्भेदाग्रहाद् उभयसिद्धात् प्रवृत्त्युपपत्तौ कुतोऽन्यथाख्याति-  
परिशेषः ? तत्राह — द्वितीये त्विति । तेनैवेति ॥ अतिप्रसङ्ग ए[ङ्गेनै]वेत्यर्थः ।  
असत्ख्यातिरिति ॥ अत्रासत् एव ख्यानादित्यर्थः । सर्वथैवासत् ख्याति = अस-  
त्ख्याति , अस्य पुनः स्वरूपेण सत्त्वान्नासत्ख्यातिरित्याह—रूप्यस्येति ॥ नेति ॥  
विमतम् , नान्यत्र सत् , भ्रमविषयत्वात् , शुक्तिरूप्यसंसर्गवदिति परिहरति—नेति ॥  
संसर्गमात्रासत्त्वेन भ्रमबाधोपपत्तौ संसर्गिस्वरूपासत्त्वकल्पनागौरवविरोधः , अत्राह—  
इद्रूप्येति ॥ सदुपश्लिष्टमर्यादमसत्ख्यातिस्वीकारादिप्रापत्तिरित्याह—असत्ख्या-  
तिरिति ॥

संसर्गस्यान्यत्रासतो भ्रान्तिगोचरत्वे रूप्यस्यापि तदुपपत्तौ सदुपश्लिष्टमेवेति  
नियमोऽपि न सिद्धयेत् , कच्चासुताच्छशशृङ्गमन्यदित्यादिप्रतिभासे व्यभिचारादिति



दृशी, दूषणम[स्या]भ्युपगमादिति चेत्, न, निरुपाख्यरूप्येदससर्गस्य भाने तद्वदेव रूप्यस्याप्यसतो भ्रमबाधसम्भवेनान्यत्र सत्त्वासिद्धावनिष्टपर्यवसानस्योक्तत्वात् । अत्रैवास्तित्वे भ्रमबाधासम्भवः, अपराद्धान्तश्च ॥

॥ अन्याकारेऽनुभूयमानेऽन्याकारकल्पन प्रतीतिविरुद्धम्, अतोऽपि  
नान्यथाख्यातिः, कारणाभावाच्च । अतः साकारवाद  
एव युक्त इति सौगतानां शङ्का ॥

किञ्चान्यथाख्यातौ प्रतीतिविरोधो दुष्परिहर — ‘रूप्य भाति’ ‘शुक्तिका-  
गोचर’ इति<sup>१</sup> । तिरोहितनिजाकारपौरस्त्यसितभास्वरद्रव्य रूप्याकाररूपित चकास्तीति  
न प्रतीतिविरोध इति चेत्, नैतत्, पौरस्त्यस्य प्रतीयमानरूप्याकारत्वमस्ति वा ?  
नो वा ? अस्ति चेत्, भ्रमाद्यसम्भव । नो चेत्, रूप्यप्रतीतेररूप्य गोचर  
इति वदत कथं प्रतीतिविरोधो न स्यात् ? अन्यथाख्याते कारणासम्भवाच्चा-  
सम्भवः ॥

॥ दोषस्य ज्ञानजनकत्वे गुणत्वापत्त्या भ्रमासिद्धिः, अतः  
कारणाभावतादवस्थम् ॥

यत्पुनरुच्यते —

उत्पत्तिरिन्द्रियादस्याः कामिलादिकलङ्कितत्वात् ।

लिङ्गाभासादितः कापि विभ्रान्तिरुपजायते ॥

परिहरति — नेति ॥ रूप्यमन्यत्र सदिति कल्प निरस्यात्रैव सदिति कल्प निराकुरुते  
— अत्रैवेति ॥ अन्यत्र सत्त्वं प्रमाणाभावेन निरस्यान्याकारेऽनुभूयमानेऽन्याकारा-  
लम्बनत्वकल्पन प्रमाणविरुद्धमित्याह — किञ्चेति ॥ रूप्यप्रतीतेः शुक्तिकाकारा-  
लम्बनत्वे प्रतीतिविरोधः<sup>२</sup> सितभास्वरद्रव्यमात्रालम्बनत्वे वा ? नाद्यः, अनभ्युप-  
गमात्, नेतर, प्रतीत्यनुसारित्वादित्याह — तिरोहितेति ॥

कारणाभावमसृष्ट्यमाणस्य न्यायमुक्त्वा वली कारस्य मतमुत्थापयति —  
यत्पुनरिति ॥ लिङ्गाभासादित इति वाक्याभासादिसङ्ग्रहः । कारणाभावेना-  
नुपपत्तिमुक्त्वा, इदानीमेव ज्ञानाकारप्रवेदनेऽपि प्रवृत्त्यनुपपत्तिरिति स्वोक्तिपराहत्याप-

इति, तदपि न चारु, यतो दोषस्य ज्ञानजनकत्वे चक्षुरादिवद् गुणत्वमेव स्यात्, गुणत्वे च तदधीनं प्रमाणमेव स्यात् ॥

॥ यथाप्रतिभासमर्थाकारानभ्युपगमे निरालम्बनवादापत्तिः, इति  
ज्ञानाकारवादिनामन्यथाख्यात्यनिर्वचनीयख्यात्योराक्षेपः ॥

किञ्च कथं यथाप्रतिभासमर्थाकारापहवे साकारवेदनवादो न भवेत् ?  
उक्तं हि—

“ विपरीतख्यातिपक्षे ज्ञान साकारमापतेत् । ”

इति ॥

॥ रजतस्य ज्ञानाकारत्वे व्यवहारानुपपत्तिशङ्कापरिहारौ ॥

ननु—तर्हि तदाकारेण [णा] सन्तमर्थं तथा गोचरयतीति स्वयं तदाकार भवेत्,  
अन्यथा तदाकारेणा सन्तमर्थं तथा गोचरीकुर्वन् व्यवहारोऽपि तदाकार स्यादिति  
—चेत्, तदप्यनुचितम्, साक्षाद्भासमानाकारस्य बहिरपलापे गत्यन्तराभावेनावश्यं  
प्रतीतावुपगन्तव्यत्वात् । व्यवहारस्यार्थान्तरतापातोऽपि भवत एव, न पुनरस्माकम् ।  
यथाप्रतिभासव्यवहारमर्थाभ्युपगमाद् मायामयरूप्यस्य सत्त्वेन प्रतिभासेन विपरीत-  
ख्यातिप्रसक्तिः स्वावसरे निरसिष्यते । अतः परं यद् आशङ्कान्तरम्, तत्—

त्योऽर्थलुगुडन्यायापात इत्याह—किञ्चेति ॥ अत्र नाथ वचनं प्रमाणयति  
—उक्तं हीति ॥

प्रतीयमानसदाकारस्य प्रतीतिरूपत्वाभावाच्च साकारवाद इति चोदयति—  
नन्विति ॥ तदाकारेणासन्तमिति ॥ इदरूपेणाविद्यमानम् । तथा गोचरयत,  
तदाकारत्वाभाव प्रतिबन्धा द्रढयति—अन्यथेति ॥ विकल्पप्रत्ययस्य वस्तुशून्यत्वे-  
ऽपि साक्षात्कारिज्ञानस्य तदनुपपत्तेः पौरस्त्यस्य रजताकृतित्वं प्रतीतिगतमवश्योपेय-  
मिति परिहरति—तदपीति ॥ प्रतिबन्दीमुन्मोचयति—व्यवहारस्येति ॥ विचारा-  
सहस्य तत्सहत्वेन प्रतीतौ विपरीतख्यातिरिति यदुक्तम्, तत्राह—भायेति ॥ विमतम्,  
क्वचिदस्ति, ससर्गान्यत्वे सत्यपरोक्षत्वात्, अपरोक्षव्यवहारगोचरत्वाद्वा, घटवत्,  
इत्याशङ्क्याह—अतः परमिति ॥ आन्तिगोचरस्यान्यत्वानङ्गीकाराद्विशेषणासिद्धि-  
रित्याशयः ॥

“सत्त्वे न भ्रान्तिबाधौ स्ता नासत्त्वे ख्यातिबाधकौ ।”  
इत्याचार्यवचनोदाहरणमात्रेण निराकरणीयम् ॥

॥ विपरीत मयाऽवगतमिति प्रसिद्धान्यथाऽनुपपत्त्याऽन्यथाख्यातिरिति  
शङ्कानिरासः ॥

यदपि—<sup>१</sup>बो[बौ]द्धा[धि]कारेऽन्यथाख्यातिसमर्थन विपरीतमवगत मयेति  
लौकिकी प्रतिपत्तिः, अन्यथाख्यातिरिति च वैनयिकी यथार्था<sup>२</sup> न वा<sup>२</sup> उभयथा-  
प्युत्तरणे न सर्वयथार्थसिद्धि — इति, तत्र विपरीतपदार्थस्यान्यथापदार्थस्य सत्त्वमसत्त्व  
वेति विकल्प्य ‘सत्त्वे न भ्रान्तिबाधौ स्तामि’त्यादि पठितव्यम् ॥

॥ अन्यथाख्यातौ लो च ना नुमानस्य विशेषणाप्रसिद्धिख्याति-  
बाधप्रसङ्गादिना दूषणम् ॥

प्रमाणाभावाच्च नान्यथाख्यातिः । विप्रतिपन्ना प्रवृत्तिः, एतद्रजतस्मरणैत-  
त्पुरोवर्तिग्रहणातिरिक्तजन्यज्ञानजन्या, प्रवृत्तित्वात्, अन्यप्रवृत्तिवदिति लो च ना नुमानं  
मानमिति चेत्, न, अन्यथाख्यातिपक्षे रजतस्मरणाभावादेतद्रजतस्मरणातिरिक्त-  
विशेषणस्याप्रसिद्धत्वात्, एतद्ग्रहणातिरिक्तजन्यज्ञानजन्यत्वसाधने प्रा भा क रा मि-  
मतरजतस्मरणेनार्थान्तरत्वात् । न च वाच्यम्—अन्यथाख्यातिवादिनापि रजत-

वैनयिकीति ॥ विशेषेण नयो न्यायो विनयः, तत्र भवा वैनयिका,  
तेषामिय वैनायिकी = परीक्षकप्रसिद्धिरित्यर्थः । उभयथेति ॥ यथार्था सेत्युत्तरे  
तद्विषयत्वेनायथार्थप्रत्ययसिद्धेः, अयथार्थेत्युत्तरे तस्या एवायथार्थत्वादित्यर्थः ।  
विपरीतमन्यथेति तद्वाध्यत्वमुच्यते, न पुन प्रतीयमानाकारस्य रूपान्तरमित्याशयेन  
परिहरति -- तत्रेति ॥

विप्रतिपन्नेति विशेषणं दृष्टान्तभागे सिद्धसाधनत्वपरिहारार्थम् । ज्ञानजन्ये-  
त्युक्ते नित्येश्वरज्ञानसिद्ध्याऽर्थान्तरम्, अत उक्तम्—जन्येति ॥ इदमशग्रहणेन  
रजतस्मरणेन चाख्यातिवादिन प्रति सिद्धसाधनत्व वारयितुमुक्तम्—एतद्रजत-  
स्मरणैतत्पुरोवर्तिग्रहणातिरिक्तेति ॥ अप्रसिद्धविशेषण पक्षः, दृष्टान्तश्च साध्य-

स्मरणमङ्गीकर्तव्यम्, स्मर्यमाणस्यैवारोपात्—इति, रजतस्मरणस्य रजतविपर्ययकारण-  
त्वानङ्गीकारात्, रजतसंस्कारादेव तदुपपत्तेः, “संस्काराच्चाविद्ये”ति कणादसूत्रात्,  
अभिप्रेताप्रमात्वविरुद्धप्रमात्वसाधकत्वेन विशेषविरोधाच्च, प्रवृत्तित्वस्यैतद्रजतस्मरणैतद्-  
ग्रहणातिरिक्तजन्यप्रमाणजन्यत्वेनैव व्याप्तेरपसिद्धान्ताच्च, एतद्ग्रहणस्य विपर्ययत्वाभ्युप-  
गमाद् बाधाच्च, एतद्ग्रहणजन्यैतत्प्रवृत्तिजनकज्ञानस्य योग्यानुपलम्भनिरस्तत्वात्,  
एतत्प्रवृत्तेश्चैतस्मादेवोपपत्तेः ॥

॥ अन्यथाख्यातिसाधक वा दी न्द्रा नुमानस्य सिद्धसाधनादिना निरासः,

रजतप्रवृत्तिजनकत्वमिदज्ञानस्य मायामयरजतविषयकत्वेन

निर्वहणीत्यादिप्रकारेण ॥

एतत्प्रवृत्तिजनक, ज्ञानम्, पुरोवर्तिविषयम्, पुरोवर्तिनि रजतप्रवृत्तिजनकत्वात्,  
सम्मतवदित्यपि न, एतत्प्रवृत्तिजनकेश्वरज्ञानधर्मित्वे भवता सिद्धसाधनात्, अस्माक-  
मर्थान्तरात्. एतत्प्रवृत्तिजनकपुरोवर्तिविषयासदादिज्ञानधर्मित्वेऽपि सिद्धसाधनात्,

विकल इत्याह—नेति ॥ रजतस्मरणस्य तदारोपाकारणत्वेऽनुभूतरजतानामपि  
तदारोपप्रसङ्गः, अत्राह—संस्कारादिति ॥ यतः संस्कारात् स्मृतिरुच्यते, ततः  
एव अमसंभवे परमर्षिवचनमुदाहरति—संस्काराच्चेति ॥ विमता प्रवृत्तिः, एतद्रजत-  
स्मरणैतत्पुरोवर्तिग्रहणातिरिक्तजन्यप्रमाणजन्या, प्रवृत्तित्वात्, अन्यप्रवृत्तिवदिति ज्ञान-  
विशेषसाधकेन तत्सामान्यसाधकस्य बाध इत्याह—अभिप्रेतेति ॥ हेतुमाह—प्रवृत्ति-  
त्वस्येति ॥ प्रमाणत्वं यथार्थज्ञानत्वं विवक्षितम्, अतोऽभिमतस्मृतिपुरस्सरप्रवृत्तौ  
न व्यभिचारः । योग्यानुपलम्भे विरुद्धकालात्ययापदिष्टत्वमाह—बाधाच्चेति ॥ तदुप-  
पादयति—एतद्ग्रहणेति ॥ न च—एतत् सर्वं विशेषविरोधापादकानुमाने तुल्य-  
मिति—वाच्यम्, तस्य प्रसङ्गमात्रत्वात्, बाधितस्यैव प्रसङ्गनीयत्वात्, अन्यथा  
पर्वतस्यानमित्वेऽधूमवत्त्वप्रसङ्ग[ः]योगात् । न च विपक्षे बाधकमस्ति, प्रवृत्तेरिदमश-  
ज्ञानविशेषादुपपत्तेरित्याह—प्रवृत्तेऽच्चेति ॥

वा दी न्द्रा नुमानमाशङ्क्य निषेधति—एतत्प्रवृत्तिजनकमिति ॥ पुरोवर्ति-  
विषयमिति ॥ पुरोवर्तिरजताकारविषयमित्यर्थः । ज्ञानमात्रस्य पक्षत्वे घटादिज्ञाने  
बाधः, अतः उक्तम्—एतत्प्रवृत्तिजनकेति ॥ एतत्प्रवृत्तिजनकेच्छाव्यावृत्त्यर्थमुक्तम्—  
ज्ञानमिति ॥ अन्यत्र सद्विषयत्वेन सिद्धसाधनत्वं प्राभाकर प्रति स्यात्, वेदान्तिन  
प्रति तेनार्थान्तरत्वम्, अतः उक्तम्—पुरोवर्तीति ॥ पुरोवर्तिसत्ताद्याकारविषयत्वे-

मायामयपुरोवर्तिरजतविषयकत्वावगमात् । इदं रजतज्ञानम् , शुक्तिविषयशुक्तिप्रवृत्तिजनकम् , ज्ञानत्वात् , शुक्तिज्ञानवदिति चेत् , न , रजतज्ञान शुक्तिविषयमिति व्याघातात् ॥

॥ इदं रजतमिति ज्ञानस्य रजतात्मना शुक्तिविषयत्वे दृष्टान्ते साध्यवैकल्यात् , एकत्वे रूप्याशेऽपि याथाार्थप्रतिरित्यादि-  
प्रकारेणान्यथाख्यातिनिरासः, प्रमात्वाप्रमात्वयोः सकरश्च ॥

रजतज्ञानमित्युक्तधैव तदविषयत्वप्रतीतेस्तदात्मना शुक्तिविषयत्वविवक्षितमिति चेत् , न , दृष्टान्ते साध्यवैकल्यात् । इदं रजतज्ञानम् , एतच्छुक्तिविषयम् , एतद्विषयप्रवृत्तिजनकज्ञानत्वात् , एतच्छुक्तिज्ञानवत् । इदं रजतज्ञानम् , शुक्तिविषयम् , एतत्प्रवृत्तिजनकमज्ञानत्वात् , इदमिति ज्ञानवदित्यनुमानद्वयमपि प्रागुदीरितदूषणग्रस्तम् इदं रजतज्ञानम् , एतस्मादिदमिति ज्ञानान्न मिद्यते , एतत्प्रवृत्तिजनककार्यज्ञानत्वात् ,

ऽपि नान्यथाख्याति स्फुटा स्यात् , सत्ताद्याकारस्य सर्ववस्तुसाधारणत्वात् , अतो रजताकारविशेषणम् । अस्माकमर्थान्तरादिति ॥

अज्ञो जन्तुरनीशोऽयमात्मनः सुखदुःखयोः ।

ईश्वरप्रेरितो गच्छेत् स्वर्गं वा श्वभ्रमेव वा ॥

इत्यादिस्मृतिसिद्धमीश्वरज्ञानस्य सर्वपुरुषप्रवृत्तिहेतुत्वम् , अज्ञस्य प्रेरकत्वायोगात् तस्यैतद्विषयत्वमाक्षिप्यानुमानपर्यवसानादित्यर्थः । सिद्धस्य साध्यत्वाभावात् तद्विशिष्टस्यापक्षत्वात् सिद्धसाधनपक्षधर्मत्वविरहादसिद्धिभेद इति मत्वाह—सिद्धसाधनादिति ॥ घटादिज्ञानेऽदृष्टादौ च व्यभिचारधारणाय शुक्तिविषयप्रवृत्तिजनकज्ञानत्वादिति हेतुविशेषणम् । ईश्वरो न कर्तेतिवद् व्याहतमिति दूषयति—नेति । पूर्वं सामान्येन रूप्यभ्रमस्य शुक्तिविषयत्वानुमाननिरस्तम् , संप्रति रूप्यप्रतीतिविशेषस्य शुक्तिविशेषविषयत्वानुमानमपाकरोति—इदं रजतज्ञानमेतच्छुक्तिविषयमिति ॥ प्रागुदीरितेति ॥ रूप्यज्ञानं शुक्तिविषयमिति व्याघातात् रूप्यरूपेण शुक्तिविषयत्वे दृष्टान्ते साध्यवैकल्यादित्यर्थः । इदमिति ज्ञानान्न मिद्यते इति ॥ घटादीदज्ञानान्न मिद्यते इति ज्ञाने अक्षय्यसिद्धिरित्यर्थः—एतस्मादिति ॥ अज्ञानत्वादिति विशेषणमीश्वर-

एतत्प्रवृत्तिजनकमद्ज्ञानत्वाच्च, एतत्प्रवृत्तिजनक<sup>१</sup>मन्निष्ठेदमितिज्ञानवदित्यपि न, रजतज्ञानस्येदज्ञानादभिन्नत्वम्—एकफलत्व वा १ स्वरूपैक्य वा २ आद्ये सिद्धसाधनात् । द्वितीये रूप्यवेदनस्येदवेदनस्येव याथार्थ्यप्रसङ्गे कुतस्त्वदीयान्यथाख्याति १ किञ्च पारमार्थिकमेदप्रतिषेधेऽप्रसिद्धविशेषणता, अस्माभिस्तस्यानभ्युपगमात्, अलीकमेदप्रतिषेधे भवतोऽपराद्वान्त, अमबाधकानुपपत्तिविरोधश्च । रूप्यप्रतीतेरिदज्ञानाभेदे धर्म्यशो प्रमात्व रूप्याशोऽप्रमात्वमिति प्रमात्वाप्रमात्वसङ्करश्च ॥

प्रमितित्वावान्तरत्वादप्रमितित्वस्य न सङ्कर इत्यभिहितमस्माभि —“ प्रसिद्धा इन्द्रियार्था ” इति सूत्रस्य—अर्थ्येते = प्रमितिसाधनत्वेनाभिलष्येते भगवता परमेश्वरेणेत्यर्थौ लिङ्गागमौ, इन्द्रियञ्चार्थौ चेन्द्रियार्था, ते प्रसिद्धा प्रमाणत्वेन प्रमिता, तेन प्रत्यक्षानुमानागमा प्रमाणानि ” इति व्याख्यानावसर इति—चेत्, मैवम्, स्मृतौ प्रमात्वरहितः यामप्रमितित्वसमवायात् तस्य प्रमितित्वावान्तरत्वासम्भवात् । इदं रजतमिति ज्ञानम्, एतस्मादिदमिति ज्ञानान्न भिद्यते, एतत्वात्, न यदेवम्, न तदेवम्, यथा घट इति—चेत्, न, अप्रसिद्धविशेषणत्वात् । एतस्मिन्निदमिति ज्ञाने विशेषणप्रसिद्धेर्नेति चेत्, न, विद्यमानसपक्षत्वेन व्यतिरेकित्वभङ्गेनासाधारणत्वात्, सपक्षसत्त्वेऽपि ततो व्यावृत्त्यनिश्चयात् निश्चितसपक्षव्यावृत्तेश्चासाधारणत्वाच्चासाधारणत्वमिति चेत्, न, सपक्षव्यावृत्तिसन्देहे सन्दिग्धासाधारणत्ववद् विपक्षव्यावृत्तिसन्देहेऽपि सन्दिग्धासाधारणत्वात्, अन्यथा सन्दिग्धानैकान्तिकोच्छेदे विपक्षबाधवैधु<sup>२</sup>र्यापातात् ॥

ज्ञाने व्यभिचारवारणार्थम् । इदमज्ञानस्यान्तःकरणपरिणामस्य रूप्यज्ञान[स्याज्ञान]परिणामसबलितस्याध्यस्ताधारविशिष्टविषयफल स्फुरणरूपमेकमिति स्वीकारात् सिद्धसाधनमित्याह—आद्य इति ॥ घटादिप्रमायाम्, स्मृतौ च परस्परपरिहारेण स्थितयो प्रमात्वप्रमात्वयो रूप्यादिप्रतीतौ सङ्कर स्यादित्यभिसन्धिनोक्तम् अगृहीतभिसन्धि. शङ्कते—प्रमितित्वावान्तरत्वादिति ॥ सूत्रस्य व्याख्यानावसरेऽभिहितमिति संबन्ध । अभिसन्धिमुद्धाट्य स परिहरति—मैवमिति ॥ सपक्षप्रवेशादसाधारणनैकान्तिकत्व यदुक्तम्, तत्परिहार शङ्कते—सपक्षसत्त्वेऽपीति ॥ व्यावृत्त्यनिश्चयादिति ॥ रजतज्ञानस्येदज्ञानाभेदस्य साध्यस्य सन्दिग्धत्वादेतत्त्व तस्मिन्न वर्तत इति निश्चेतुमशक्यत्वादित्यर्थ । विपक्षवृत्तिनिश्चय एवासाधारणोऽप्यनैकान्तिक, न तत्सन्देहे, अत

॥ इदं रजतमिति ज्ञाने देशान्तरस्थरजतस्यैव भानम्,  
न तु तत्रैव रजतविशेषस्येत्यन्यथाख्यातिवादेना शङ्का, तत्परिहारश्च ॥

अथ—इयं शुक्तिः, एतद्रजतविषयत्वरहितरजतज्ञानविषयः, मेयत्वात्, रजतवत् । न चास्य घटादौ तद्व्यभिचारः, तस्याप्येतद्विषयत्वरहितघटादिविषय-रजतज्ञानविषयत्वात् । न चापेक्षितासिद्धिः । एतद्रजतविषयत्वरहितमेतद्विषयत्वरहितं वा स्यात् रजतविषयत्वरहितं वा ? आद्यस्य तावदेतद्विषयत्वं न सिध्यति, व्याघातात् । तस्माद्रजतविषयत्वरहितज्ञानविषयत्वमस्यां शुक्ते, सिध्यतीत्यपेक्षित-सिद्धेरिति—मतम्, तच्च, रजतविषयत्वरहितत्वरजतज्ञानत्वयोर्व्याघातात्, रजत-विषयज्ञानस्यैव रजतज्ञानत्वात् ॥

न व्याघातः, रजतविषयज्ञानत्वरजतज्ञानत्वयोर्भेदात्, रजतविषयत्वे सति

आह—अन्यथेति ॥ साध्यव्यतिरेके साधनान्वयसन्देहनिरासाय बाधकर्तृकं उपन्य-स्यते व्याप्तिं द्रवयितुं तार्किकैः । स एवं सति नोपन्यसनीयः स्यादित्यर्थः । अन्यथा-ख्यातिसिद्धौ वा दी न्द्र पथमाश्रित्य प्रवर्तते—अथेति ॥

शुक्त्यन्तरस्य सिद्धं साध्यमितीयद[१]मित्युक्तम् । ज्ञानविषय इत्युक्ते शुक्ति-ज्ञानविषयत्वं सिद्धम्, अत आह—रजतज्ञानेति ॥ रजतज्ञानविषय इत्युक्तौ व्यासयसिद्धिः, पटादौ साध्याननुगमात्, अत आह—रजतविषयत्वरहितेति ॥ तथापि रजत एव साध्याभावाद् व्याप्यभाव इत्यभिहितम्—एतदिति ॥ एतद्विषय-त्वरहितरजतज्ञानविषयत्वे साध्ये बाधो मा भूदित्याह—रजतविषयत्वरहितेति ॥ घटादौ रजतज्ञानविषयत्वाभावाद् व्यभिचारः, तत्राह—न चेति ॥ कुत एतत् ? अत आह—तस्यापीति ॥ एतच्छुक्तिविषयत्वरहितं यद्रजत घटः पटो रजतमित्यादि शब्दरजतज्ञानम्, तस्य विषयतया सपक्षत्वादित्यर्थः । एतद्रजतविषयत्वरहित-ज्ञानविषयत्वे साध्ये न शुक्ते रजतज्ञानविषयत्वसिद्धिः, अत्राह—न चेति ॥ ज्ञानविषयत्वमस्या इति ॥ रजतज्ञानविषयत्वमस्याः सिध्यदपेक्षितमन्तर्भाव्यैव प्रसिध्यतीति भावः ॥

एकस्यैकदैकत्र सत्त्वासत्त्वससर्गे व्याघातः, स चेह नास्तीति शङ्कते—  
न व्याघात इति ॥ तयोर्भेदं लक्षणतो विशदयति—रजतविषयत्वे सतीति ॥  
रजतज्ञानत्व नाम कश्चिद्धर्मः, तदधिकरणत्वे सति ज्ञानत्वम् = रजतज्ञानत्वम्, रजत-

ज्ञानत्वस्य रजतविषयज्ञानत्वाद् रजतज्ञानत्वाक्रान्तस्य रजतज्ञानत्वादिति चेत्, न, रजतविशिष्टज्ञानत्वस्य ज्ञानवृत्तित्वे रजतस्यापि ज्ञानसमवायप्रसङ्गात् । रजतस्योपलक्षणत्वविवक्षायामपि कदाचिद् ज्ञातसम्बन्धस्यैवोपलक्षणत्वात् रजतस्य ज्ञानेन विषयविषयिभावातिरिक्तसम्बन्धानिरूपणाद् रजतविषयत्वरहितत्वरजतज्ञानत्वव्याघाततादवस्थ्यात् ॥

॥ अन्यथाख्यातिवादिनामपरेऽनुमानप्रयोगा, तेषा सिद्धसाधन-

सत्प्रतिपक्षादिना निरासश्च ॥

इयं शुक्तिः, एतद्विषययथार्थज्ञान<sup>१</sup>व्यतिरिक्तनिश्चयविषयः, मेयत्वात्, घटवदिति (चेत् <sup>२</sup>न, इयं शुक्तिः, एतत्त्वे सति नैतद्विषययथार्थज्ञानातिरिक्तनिश्चयविषयः, मेयत्वात्, घटवदिति) सत्प्रतिहेतुत्वात् । यद्वा इयं शुक्तिः, नैतद्विषययथार्थज्ञानातिरिक्तनिश्चयविषयः, एतदनन्यत्वात्, व्यतिरेकेण घटवदिति सत्प्रतिपक्षता ॥

नन्वेवम्—अयं गिरिः, एक[त]त्त्वे सति न कृशानुमान्, तद्भजवत्त्वात्,

विषयज्ञानत्व तु रजताकारवदाभासिज्ञानत्वमित्यनयोऽरवान्तरभेद इत्यर्थः । रजतज्ञानत्वमित्यत्र रजत विशेषणम्, उपलक्षणं वेति विकल्प्याद्य दूषयति—नेति ॥ द्वितीयमपवदति—रजतस्येति ॥ गुरुटीका कुरुक्षेत्रमित्यादौ ज्ञातसम्बन्धेन गुरुप्रभृतिना टीकादेरुपलक्षणदर्शनाद् रजतस्यापि सम्बन्धेऽभिधेये सयोगादेरसिद्धौ विषयविषयिभावपरिशेषे व्याघात एवेत्यर्थः ॥

एतद्विषयेति ॥ पक्षीकृतशुक्तिविषयत्वे सति यथार्थज्ञानम्, तस्मादतिरिक्तो निश्चयो वा<sup>२</sup> यथार्थत्वरहितो वा स्यात्, आद्यः पक्षे व्याहत इति यथार्थज्ञानातिरिक्तनिश्चयविषयत्वसिद्धिरित्यर्थः । प्रतिप्रयोग एक[त]त्त्वे सतीति विशेषणमप्रसिद्धविशेषणत्वसाध्याननुगमपरिहारार्थम् । पूर्वं महाविद्याया सत्प्रतिहेतुमहाविद्येत्युदितम्, इदानीं केवलव्यतिरेकिणा सत्प्रतिपक्षतामाह—यद्वेति ॥ अनन्यत्वादित्युक्ते घटादौ विपक्षे वृत्तेर्विरुद्धः स्यात्, अत उक्तम्—एतदनन्यत्वादिति ॥

साध्यः पक्षेण विशेष्यः सत्प्रतिपक्षीकरणेऽनुमानकथैवोच्छिद्येतेति स्वक्रियाव्याघातं शङ्कते—नन्विति ॥ गिरित्वविशेषिताकृशानुमत्त्वं न गिरौ सुबोधम्, स्वप्रवृत्तिविरोधादित्याह—मैवमिति ॥



महानसवदित्यनुमानकुलमाकुल स्यादिति—चेत्, मैवम्, स्वविशिष्टसाध्यस्य स्वात्मनि साधनेऽंशतः स्वप्रवृत्ति<sup>१</sup>विरोधात् ॥

तुल्य प्रकृतेऽपीति चेत्, नैतत्, इयं शुक्तिरेतद्विषययथार्थज्ञानव्यतिरिक्त-निश्चयविषय इति प्रयोगे भवता स्वविशिष्टसाध्य स्वात्मनि साधयतैवमभिधातुमनुचितत्वात् ॥

शुक्ति, शुक्तिविषययथार्थज्ञानव्यतिरिक्तनिश्चयविषय, मेयत्वात्, घटवदित्यपि न, सिद्धसाधनात् । शुक्त्यन्तरविषययथार्थज्ञानव्यतिरिक्तत्वादेतच्छुक्तिनिश्चयस्य । शुक्तिविषयोऽपीति चेत्, न ; शुक्तिविषययथार्थज्ञानादन्योऽपीति तत्प्रयुक्तसिद्धसाधनत्वस्य दुष्परिहरत्वात् ॥

इयं शुक्तिः, एतद्विषययथार्थव्यतिरिक्तरजतज्ञानविषय, मेयत्वात्, घटवदिति चेत्, न, अरूप्याकारशुक्ते रूप्याकारप्रतीतिगोचरत्वसाधने प्रतीतिविरोधात्, इयं शुक्तिरेतत्त्वे सति नोक्तसाध्या, मेयत्वात्, घटवदिति सत्प्रतिसाधनत्वाच्च ॥

इयं शुक्ति, एतच्छुक्तिवे सत्येतद्विषययथार्थज्ञानातिरिक्तज्ञानविषयो न भवतीत्यत्रापि नायं पन्था दण्डवारित इत्याह—तुल्यमिति ॥ स्ववृत्तिविरोधेन प्रतिप्रयोगनिवारणे प्रथमोऽपि प्रयोगो निवारितः स्यात्, इत्याह—नैतदिति ॥

शुक्तिविशेषपक्षीकृत्य प्रवर्तमाना[ना]महाविद्यापोदिता, शुक्तिमात्रपक्षीकरणेन[प्र]वर्तमानामपवदति—शुक्तिरिति ॥ सिद्धसाधनत्वव्यनक्ति—शुक्त्यन्तरेति ॥

महाविद्यान्तरमाह—इयं शुक्तिरिति ॥ एतद्विषययथार्थव्यतिरिक्त रजतज्ञानम्, तद्विषयत्वं घटादावनुगतमेव, एतद्विषयत्वरहितरजतघटादिज्ञानविषयत्वात् । एतद्विषययथार्थव्यतिरिक्तत्वमनैतद्विषयस्य वा स्यात्, अयथार्थस्य वा<sup>२</sup> आद्य. पक्षे नोपसहार्थः, इति मिथ्यारजतज्ञानविषयत्वसिद्धिरित्याशयः ॥

सामान्यतः शुक्तिपक्षीकरणेन प्रयोगान्तरपरावष्टे—शुक्तिरिति ॥ लङ्घनाजङ्घालम् = नातिवेगि ॥

शुक्तिः, शुक्तिविषययथार्थव्यतिरिक्तरजतज्ञानविषयः, मेयत्वात्, घटवदित्यपि कथितदूषणलङ्घनानाजङ्गलमेव ॥

इयं शुक्तिः, एतद्रजतभेदानालम्बनरजतालम्बनज्ञानविषयः, मेयत्वात्, घटवदिति चेत्, नैतत्, शुक्तेरारोपितरूप्यरूपत्वस्वीकारेण सिद्धसाधनतयाऽन्यथा-ख्यातिपर्यवसानानुपपत्तेः, एतद्रजतयोर्भेदे व्यभिचाराच्च ॥

देवदत्तः, देवदत्तनिष्ठयथार्थव्यतिरिक्तनिश्चयवान्, आत्मत्वात्, यज्ञदत्तवदिति चेत्, न, सिद्धसाधनत्वात्, देवदत्तनिष्ठो घटोऽयमिति यो यथार्थनिश्चयः, तदतिरिक्तपद[ट]निश्चयवत्त्वाद् देवदत्तस्य । सोऽपि देवदत्तनिष्ठ इति चेत्, तन्निष्ठयथार्थव्यतिरिक्तोऽपीति कथं नोक्तदूषणम् ? तन्निष्ठसर्वयथार्थव्यतिरिक्तनिश्चयः साध्य इति चेत्, न, एकस्य सर्वज्ञानाभेदाभावेन तथापि भाषितदोषतादवस्थ्यात् ॥

अयं कालः, इदानीन्तनयथार्थव्यतिरिक्तनिश्चयवान्, कालत्वात्, अन्यकालवदित्यपि न, देवदत्तनिष्ठेदानीन्तनयथार्थातिरिक्तयज्ञदत्तनिष्ठनिश्चयवत्त्वेन सिद्धसाधनात् ॥

एतद्रजतभेदेति ॥ एतस्यां शुक्तेः, रजतस्य च भेदः एतद्रजतभेदः, तदनालम्बनत्वे सति रजतालम्बनज्ञानस्य विषय इत्यर्थः । भेदेन गृह्यमाण-रजतालम्बनज्ञानविषयत्वे बाधपरिहारार्थं शुक्तिरजततादात्म्यज्ञानं साध्यं च विशदयितुमेतद्रजतभेदानालम्बनेत्युक्तम् । व्यभिचाराच्चेति ॥ एतद्रजतभेदस्य मेयस्य एतद्रजतभेदानालम्बनरजतालविषयत्वादित्यर्थः ॥

देवदत्तेति ॥ देवदत्ते निश्चयेन स्थितिरिति यस्य, स देवदत्तनिष्ठः, स च यथार्थश्चेति देवदत्तनिष्ठयथार्थः, तस्माद् व्यतिरिक्तो निश्चयः, देवदत्तनिष्ठत्वरहितो वा यथार्थत्वरहितो वेति पूर्ववत् साध्यपर्यवसानमूह्यम् । देवदत्तनिष्ठैक्यार्थव्यतिरिक्तनिश्चयः साध्यते, न[उत्त]तन्निष्ठसकल्यार्थव्यतिरिक्तनिश्चयः इति विकल्प्याद्यं दूषयति—नेति ॥ द्वितीयं शङ्कते—तन्निष्ठेति ॥ देवदत्तनिष्ठपटज्ञानस्य तन्निष्ठसकलज्ञानानात्मत्वात् सिद्धसाधनत्वमेवेत्याह—नेति ॥

दृष्टान्तभागे सिद्धसाधनत्वं परिहर्तुमयमित्युक्तम् । अप्रसिद्धविशेषणतापरिहारायेदानीन्तनविशेषणम् ॥

एतच्चक्षुः, एतज्जन्यसम्यग्ज्ञानातिरिक्तज्ञानजनकम्, चक्षुष्वात्, अन्यचक्षु-  
र्वदित्यपि न, एतच्चक्षुर्जन्यघटगोचरयथार्थज्ञानातिरिक्तपटज्ञानजनकत्वेन सिद्धसाधना-  
दित्यल<sup>१</sup>मतिकोलाहलेन ॥

॥ त त्वा वि भां व कारानुमानस्याप्यनिर्वचनीयख्यातिवादेन सिद्धसाधनादिना  
दूषणेनान्यथाख्यातिवादनिरासोपसंहारः ॥

भवतु तर्हि त त्वा वि भां व कारामिहितमनुमानमन्यथाख्यातिसाधकम्—  
विवादाध्यासिता [प्र]वृत्तिः, स्वविषयरजतज्ञानपूर्विका, रजतसाधनज्ञानानधीनत्वे  
सति रजतार्थिप्रवृत्तित्वात्, योक्तसाधना, सोक्तसाध्या, यथा सत्यरजतज्ञानपूर्विका  
प्रवृत्ति—इति, नैतदपि पेशलम्, पुरोवर्तिरजतज्ञानमात्रसाधने मिथ्यारजतोपगमे-  
नास्माकं सिद्धसाधनात् । पुरोवर्तिन्यसद्रूप्यज्ञानसाधने दृष्टान्ते साध्यवैकल्यात् ।  
एवमन्यथाख्यातिसाधनाय प्रयुज्यमानेषु दूषणमुन्नेयमिति ॥

तदेवं—

व्यवहारप्रसिद्धार्थं रूप्यबुद्धिमुपेयता ।

शुक्तौ मायामय रूप्यमुपेतव्यमिति स्थितम् ॥ ५० ॥

एतच्चक्षुरिति दृष्टान्तभागव्यावृत्त्यर्थमुक्तम् । सिद्धसाधनत्व परिहरति—  
सम्यक्ज्ञानातिरिक्तमिति ॥ स्वगतरूपादिजनकत्वेन सिद्धसाधनत्व व्यावर्तयति—  
ज्ञानेति ॥ अप्रसिद्धविशेषणत्व परिहरति— एतज्जन्येति ॥ एतज्जन्यसकल-  
सम्यग्ज्ञानातिरिक्तज्ञानजनकत्व साध्यमिति चेत्, न, एकैकज्ञानस्य सकलज्ञानात्मत्वा-  
भावेन तथापि सिद्धसाधनात् । एतज्जन्यसम्यग्ज्ञानमात्रातिरिक्तज्ञानजनकत्व साध्य-  
मिति चेत्, न, मातृशब्दार्थज्ञानत्वसामान्यादतिरिक्तपटज्ञानजनकत्वेन सिद्धसाध-  
नादेवेत्याह—इत्यलमिति ॥

स्वविषयरजतज्ञानेति ॥ पुरोवर्तिरजतज्ञानमित्यर्थः । घटप्रवृत्तौ रजत-  
साधनप्रवृत्तौ च व्यभिचारवारणाय हेतुविशेषणम् । विवादपद रजतम्, सत्यम्,  
अनन्यथासिद्धरजतव्यवहारपदत्वात्, सत्यरजतवदित्याशङ्क्याह—एवमिति ॥

मायामयत्वमाक्षिपति—अथेति ॥ धीरूपत्वेऽपि रूप्यस्यानिन्द्रियगोचरस्या-  
परोक्ष्यानुपपत्तिरेव, अत्राह—तथा चेति ॥ धी रूप्यमित्येतदात्मख्यातिशब्दार्थ-

॥ आत्मख्यातिवादेनानिर्वचनीयख्यातेराक्षेपः ॥

अथ—कथं मायामयं रूप्यम् ? यावता तस्य देशकालान्तरगतस्यानिन्द्रियसंप्रयुक्तस्यापरोक्षत्वे <sup>१</sup>दुष्टाक्षस्य सर्वज्ञत्वप्रसङ्गेन व्यवहितदेशादिस्थत्वानुपपत्तौ रजतमिदं नेति पुरोवर्तित्वनिषेधे परिशेषा<sup>२</sup>दान्तरसत्यधीरूपमवतिष्ठते । तथाचानिन्द्रियगोचररूप्यस्य स्वसंविदितसंविदभिन्नतयाऽपरोक्षसिद्धिरात्मनो बुद्धेर्बहिर्विव ख्यातिरात्मख्यातिरिति सुगतरहस्यमिति—चेत्, नैतत् सारम् ॥

॥ रजतस्यान्तरत्वे नेदं रजतमिति बाधानुपपत्तिः, अनिन्द्रियत्वेऽपि प्रत्यक्षोपपत्तिश्चेत्यात्मख्यातिनिरासः ॥

रजतस्य धीरूपत्वे प्रा[प्र]माण्या[णा]भावात् । अनिन्द्रियगोचरस्यापरोक्ष्यानुपपत्तिर्मानमिति चेत्, न, बहिष्पदुपपत्तेः । बहिष्पदुपपत्तेरस्य न तदुपपन्नमिति चेत्, किं रूप्यबहिष्पदुपपत्तेरस्य न तदुपपन्नम् ? बहिष्पदुपपत्तेरस्य वा ? नाद्यः, घटबहिष्पदुपपत्तेः । न द्वितीयः, <sup>३</sup>बहिष्पदुपपत्तेरस्य तदनुगतसामान्यमात्रार्थस्याभावात्, भावे वा तदितरस्य रूप्यबहिष्पदुपपत्तेः । बाधोऽपि किमिदन्तामात्रं निषेधति ? रूप्येदन्ता वा ? नाद्यः, नेदं रूप्यमिति बाधे शुक्तिकेदन्ताप्रतीतेः, द्वितीये विशिष्टेदन्ताप्रतिषेधे विशेषणतया रूप्यप्रतिषेधात् कथं तत् धीरूपमवतिष्ठते ?

॥ आत्मख्यातौ बहिष्पदुपपत्तेरस्य सदसद्व्यपत्तेनानिर्वच्यत्वम् ॥

किञ्च बहिष्पदमपि सत्, असद्वा ? आद्ये अमाद्यसम्भवः । द्वितीयेऽसत्ख्यातिप्रसङ्गः । तस्माद् नात्मख्यातिरपि युक्तिमती ॥

प्रतीत्यैव पराहतम्, अत्राह—आत्मन इति ॥ तर्हि भ्रान्तिर्न भवेत्, परमार्थगोचरत्वात्, अत्राह—बहिरिवेति ॥ इदमिति बहिर्देशसर्गतया बहिष्पदं भासते, ततश्चेदबुद्धेरनुगमादेव बहिष्पदमनुगतं गोत्वादिवदस्तीत्याशङ्क्याह—भावे वेति ॥ बहिष्पदमात्रादितरस्य रूप्यस्यान्तरेण धीरूपत्वं रूप्यबहिष्पदस्येवापरोक्षोपपत्तिरित्यर्थः ॥ यदुक्तमिदं नेतीदन्ताप्रतिषेधाद् अनिदं रूप्यमवतिष्ठत इति, तत्राह—बाधोऽपीति ॥ यद् अधीरूपम्, तन्न प्रकाशत इति व्यतिरेकबुद्ध्यावधीरूपं प्रकाशते चेद् व्याघाताद् व्याप्यसिद्धिः, न प्रकाशते चेत्, तथापि व्यतिरेकासिद्ध्या प्रकाशमानत्वं न धीरूपत्वापादकमित्युपसहरति—तस्मादिति ॥ यथाऽसतो नृशृङ्गादेरविद्याविलासविकल्प-

१ दृष्टान्तस्य (क)

२. “दा” नास्ति ।

३ बहिष्पदस्या

॥ आत्मख्यात्यसम्भवेऽप्यसत्ख्यातिरेव युक्तेति शङ्का, असतो  
भानायोगात्तन्निरासश्च ॥

स्यादेतत्—तथापि नानिर्वचनीय रूप्यम्, असत् एव भ्रमालम्बनत्वात्,  
भ्रमभातस्य चासत्त्वं 'नेदं रजतमस्ती'ति बाधकेन समा[अ]सदेव रूप्य प्रतिभात-  
मित्यनुसन्धानेन चावसीयते—इति, तदिदमसङ्गतम्, असतो भानायोगात् ।  
यथाहुः—“न हि नरि शृङ्ग भाति गवीवे”ति ॥ नृशृङ्गमपि तच्छब्दाद्भातीति चेत्,  
न, तस्य विकल्पमात्रत्वात् । शब्दज्ञानानुपाती [हि]वस्तुशून्यो विकल्पः ॥

॥ विकल्पप्रत्ययात् साधिष्ठानभ्रमप्रत्यक्षस्य विशेषः,  
● असत्ख्यातिपक्षनिरासश्च ॥

ननु—विकल्पोऽपि प्रत्ययः, अप्रत्ययो वा<sup>१</sup> आद्ये स्ववचनविरोधः,  
द्वितीयेऽनुभवविरोधः<sup>१</sup>—इति, न, विकल्पस्याविद्याविलासत्वात्, रूप्यस्य पुनरसत्त्वे  
ऽपरोक्षप्रतिभासव्यवहारभेदव्याघातात् । नाप्यधिष्ठानमसदेव, भ्रमोपादानाज्ञान-  
तन्निवर्तकज्ञानालम्बनशुक्तिशकलस्यैवाधिष्ठानत्वात् । 'नेदं रूप्यमि'तिज्ञानस्य  
लौकिकरजताभावविषयत्व वक्ष्यते । अनुसन्धानमपि—मिथ्यैव रजतमभादिति ।  
तस्माद् नासत्ख्यातिः ॥

॥ भ्रमस्य सदसद्रूपत्वख्यातिवादशङ्कातत्परिहारः,  
अनिर्वचनीयख्यात्युपसंहारश्च ॥

अस्तु तर्हि भ्रमगोचरस्य सदसद्रूपत्वमिति, मैवम्, सदसतोर्भिन्नत्वम्,

प्रत्ययाभासविषयत्वम्, एवं रजतस्यापीति, अत आह—रूप्यस्य पुनरिति ॥  
व्यवहारभेदः=उपादानलक्षण । असत् एवासत्प्रकाशनशक्तिस्वरूपस्वाविद्यावशाद-  
स्तीति प्रतिभासनाद् नार्थसत्त्वमधिष्ठानस्यापीति, अत आह—नापीति ॥ बाधावगत-  
मसत्त्वमिति यदुक्तम्, तदन्यथोपपत्त्या दूषयति—नेदमिति ॥ भ्रमबाधानुपपत्त्या  
सत्त्वे ख्यातिबाधानुपपत्त्या चासत्त्वे निरस्ते तदुभयोपपत्तये सदसदात्मक स्यादिति  
शङ्कते—अस्तु तर्हीति ॥ स्वासाधारणाकारेण स्थितयोरेकत्वं तम प्रकाशवदयुक्तम्,

अभिन्नत्वम्, भिन्नाभिन्नत्व वा । आद्ये नैकस्य सदसत्त्वम्, तयोर्भेदादेकरूपत्व-  
विरोधात् । द्वितीयेऽपि (सच्छब्दज्ञानालम्बनस्य) सच्छब्दज्ञानालम्बनान्तर्भावे तु  
असत्ख्यातिरेव स्यात्, असच्छब्दज्ञानालम्बनस्य सच्छब्दज्ञानालम्बनान्तर्भावे तु  
सत्ख्यातिरेव स्यात् । द्वयमप्येतदपहस्तितम् । तृतीयेऽपि येन रूपेण भेद, न  
तेनैवाभेदः, विरोधात् । रूपान्तरेण तथात्वे यस्य भेद, न तस्याभेद, यस्याभेदो  
न तस्य भेद इति नैतद् द्विरूप स्यात् । यस्य ते रूपे, तस्य द्विरूपत्वमिति चेत्,  
न, तत्राप्येव पर्यनुयोगे रूपान्तरकल्पनानवस्थादौस्थ्यात् । तस्मादेतद् न सदसदा-  
त्मकम्, इति न तत्ख्यातिरपि भ्रान्ति । तदेवम् ॥

शुक्तौ चकास्ति यद्रूप्य भ्रान्त तदुपगच्छता ।

अनिर्वाच्यमुपेतव्यमन्यथा तदयोगतः ॥ ५१ ॥

॥ इति न्यायचन्द्रिकायामख्यात्यन्यथाख्यात्यात्मख्याति-  
सदसत्ख्यातिवाद निरासेनानिर्वचनीयख्यातिसमर्थनं प्रथमं प्रकरणम् ॥

इत्येकाकारपर्यवसाने वाच्ये सद्रूपस्यासद्रूपेऽन्तर्भावः, असद्रूपस्य वा सद्रूपे ? इति  
विकल्प्य दूषयति — द्वितीयेऽपीति ॥ एवं पर्यनुयोग इति ॥ रूपिणोऽपि रूप-  
द्वारा भिन्नाभिन्नत्व किमेकेन रूपेण, रूपान्तरेण वा ? नाद्य, व्याघातात्, भेदा-  
भेदशब्दयोः पर्यायत्वापाताच्च । द्वितीये यस्याभेदः, न तस्य भेद, यस्य भेदो न  
तस्याभेद इति नैक द्विरूप स्यादिति पर्यनुयोगे तत्रापि रूपान्तरकल्पनाऽनवस्थेत्यर्थः ।  
सदसद्रूपत्वे भ्रान्तिरपि न भवेत्, यथाप्रतीति रूप्यसत्त्वात् । सदसद्रूपस्य सत्त्वेनैव  
ग्रहो भ्रान्तिरिति चेत्, नेद रूप्यमित्यसत्त्वेनैव ग्रहाद् बाधकोऽपि भ्रम स्यादि-  
त्युपसहरति—तस्मादिति ॥ द्विरूपस्यैकरूपेणैव ग्रहस्योभयत्राविशेषादित्यर्थः ॥  
परपक्षप्रतिक्षेपेण परिशिष्टं स्वपक्षमुपक्षिपति — तदेवमिति ॥

॥ इति न्यायचन्द्रिकाविवरणेऽख्यात्यन्यथाख्यात्यात्मख्यात्यसत्ख्याति-  
सदसत्ख्यातिनिरासेनानिर्वचनीयख्यातिसमर्थनं नाम प्रथमं प्रकरणम् ॥

## ॥ अथ न्यायचन्द्रिकायामनिर्वाच्यत्वनिरुक्तिर्नाम द्वितीयं प्रकरणम् ॥

॥ अनिर्वचनीयत्वस्य बोधा विकल्पः ॥

आह केयमनिर्वाच्यता नाम ? किं वक्तुमशक्यता ? सदसद्रूपाभ्यां निर्वक्तु-  
मशक्यता वा ? सत्त्वेन, असत्त्वेन, सदसत्त्वेन च निश्चित्य वक्तुमशक्यता वा ?  
सदसदन्यता वा ? सदसद्व्यावृत्तधर्मवत्ता वा ? सत्त्वासत्त्वात्यन्ताभाववत्ता वा ?

॥ वक्तुमशक्यत्वस्य सदसद्रूपाभ्यामवक्तव्यत्वस्य च  
प्रथमद्वितीयविकल्पविषयस्यानिर्वचनीयत्वस्य प्रतिषेधः ॥

न तावदाद्यः, रूप्यादिशब्दैरेव वक्तुं शक्यत्वात् । नापि द्वितीयः, भ्रान्ति-  
काले सत्त्वेन, बाधकाले चासत्त्वेन पौरस्त्यस्य रूप्यात्मनो निरूप्यमाणत्वात् ॥

॥ सत्त्वेनासत्त्वेन सदसत्त्वेन च वक्तुमशक्यत्वमिति तृतीयकल्पस्य निरासः ॥

नापि तृतीयः, सत्त्वादिरूपेण निश्चये बाधकानुपलम्भात् ॥

॥ ख्यातिबाधानुपपत्त्या सदसद्विलक्षणत्व तदिति सिद्धान्तिना शङ्का ॥

स्याद् मतिः—सञ्चेद् द्रव्यम्, तत्प्रतिभासो न मिथ्येति न बाध्येत, सत्य-  
रूपान्तरप्रतिभासवत्, असत्त्वेऽपि तथाविधप्रतिभासप्रवृत्तिगोचरभावो न भवेत् । न  
चैकस्य सदसद्रूपता, विरोधात् । अतो न सत्, नासत्, नापि सदसत्, किन्त्व-  
नाद्यनिर्वाच्याविद्याक्रीडितं रजतम्—इति, तदेतदनुचितम् ॥

## ॥ न्यायचन्द्रिकाविवरणेऽनिर्वाच्यत्वनिरुक्तिर्नाम द्वितीयं प्रकरणम् ॥

लक्षणा निर्वचनेनानिर्वचनीयत्वमाक्षिपति—आहेति ॥ लक्षणानिरुक्तिमुपपाद-  
यितुं विकल्पयति—किमिति ॥

नाद्योऽनवद्यः, उच्यते, अनिर्वचनीयञ्चेति व्याघातादित्याह—न तावदिति ॥  
लक्षणासम्भवेन द्वितीयं दृष्यति—नापीति ॥ निरूप्यमाणत्वात् । चेति शेषः ।

सदेवेदमसदेवेद सदसदेवेति युक्त्या व्यवस्थाप्य निर्वचनानर्हत्वमनिर्वच-  
नीयत्वमिति तृतीयं दृष्यति—नापि तृतीय इति ॥

प्रागुक्त बाधकं स्मारयति—स्याद्मतिरिति ॥ तथाविधेति ॥ अपरोक्ष-  
प्रतीतिव्यवहारगोचरमित्यर्थः । बाधकमुद्धरति—तदेतदिति ॥

॥ स्वरूपपरूपाभ्यां सर्वस्य सदसदात्मत्वेन सदसद्विलक्षणत्व बाधितम् ॥

<sup>१</sup>तथाहि—यत्तावत्सत्त्वे न भ्रमः स्यात्, नापि बाध इत्युदितम्, तत्र किमिदं सत्त्वमभिप्रेतम्—आरोपणीयस्य रजतस्य किं स्वरूपेण सत्त्वम् ? किं वा पौरस्त्यवस्तु-सम्भेदेन ? आद्ये कुतो न विभ्रमः ? कुतश्च न बाधः ? स्वरूपसतोऽपि रूप्यस्य पौरस्त्यवस्तुसम्भेदेन प्रतिभासमानस्यातथात्वाद् भ्रान्तिबाधव्यवस्थोपपत्तेः । द्वितीये त्वनङ्गीकार एव परिहारः । न हि वयमपि पौरस्त्यरूपेण <sup>२</sup>तात्त्विकमङ्गीकुर्मः । यदपि—असत्तथाविधप्रतिभासादिगोचरभावो न भवेत्—इति, सत्यमेतत्, अत एव पौरस्त्यसत् सदन्तररूप्यात्मना प्रतिभासप्रवृत्तिगोचरभावमभ्युपगच्छामः ॥

॥ सदसदन्यत्व न भावाभावविलक्षणत्वम् ॥

नापि तुरीयः, सदसदन्यता यदि भावाभावान्यत्वम्, तदाऽतिव्याप्तिः, सत्य-रूप्यस्य घटादिभावप्रध्वसाद्यभावान्यत्वाभ्युपगमात् ॥

॥ सत्ताश्रयानाश्रयान्यत्व न सदसदन्यत्वम् ॥

अथ सकलभावाभावान्यत्व विवक्षितम्, तदाऽसम्भवः, सकलभावाभावा-प्रसिद्धौ तदन्यत्वस्याप्यसम्भवात्, व्याघाताच्च, सकलभावान्यत्वस्याभावलक्षणत्वात्, सकलभावान्यत्वस्य च भावलक्षणत्वात् ॥

सत्पक्षोक्तबाधकासिद्धि साधयितुमनुपठति—यत्तावदिति ॥ तत्रेति ॥ आद्ये स्वरूपसत्त्वात् ख्यातेः ख्यायमानरूपेणासत्त्वाद् भ्रमबाधयोरुपपत्तिरित्याह—आद्य इति ॥

सदसदन्यत्व भावाभावान्यत्व वा, सत्ताश्रयानाश्रयान्यत्व वा, प्रमेया-प्रमेयान्यत्व वा, ब्रह्मतदितरान्यत्व वा । यद्यद्य, तदपि भावाभावमात्रान्यत्वम् ? सकलभावाभावान्यत्व वेति विकल्प्याद्यमनुवदति—सदसदन्यतेति । दूषयति—तदेति ॥ प्रथमकल्पस्य द्वितीयकल्पमालम्बते—अथेति ॥ सर्वेषां प्रतियोगिनाम-प्रसिद्धौ तदन्यत्वस्य प्रमातुमयोग्यतयाऽसंभवोऽभिहितः, सप्रति व्याहतं चैतल्लक्षणमि-त्याह—व्याघाताच्चेति ॥ विरुद्धयोरेकधर्मिसंबन्धो व्याघातः । तमाविष्करोति—सकलेति ॥



अथ सदसदन्यता सत्ताश्रयानाश्रयान्यता, तथापि पूर्ववदतिव्याप्तिः, सकल-  
विशेषणोपादाने च पूर्ववदसम्भवव्याघातौ ॥

॥ प्रमेयाप्रमेयान्यत्व न सदसदन्यत्वम् ॥

अथ सदसदन्यता प्रमेयाप्रमेयान्यता, तदाऽसम्भवः; प्रमेयाप्रमेयासिद्धौ  
तदन्यताया अप्यसम्भवात्, कतिपयप्रमेयाप्रमेयान्यत्वसिद्धावतिव्याप्तेश्च, सकलविशेष-  
णोपादाने प्राचीनदोषानुषङ्गात् ॥

॥ ब्रह्मतदितरान्यत्व न सदसदन्यत्वम् । अत एव न सदसद्भाववृत्तधर्मवत्त्वम-  
निर्वचनीयत्वम् ॥

अथ सदसदन्यता ब्रह्मतदिरान्यता, तदाऽप्यतिव्याप्तिः, सत्यरूप्यस्य सत्य-  
रूपस्य ब्रह्मतदितरघटाद्यन्यत्वाभ्युपगमात्, ब्रह्मेतरसकलविवक्षाया प्राचीनदोषानिस्ता-  
रात् । नापि पञ्चमः, किञ्चित्सदसद्भाववृत्तधर्मवत्त्वेऽतिव्याप्तेः, सकलविशेषणोपादाने  
चासम्भवित्वात् ॥

द्वितीयमुत्थापयति—अथेति ॥ अत्रापि सत्ताश्रयानाश्रयान्यत्वमात्रम्, उत  
सकलतदन्यत्वमिति विकल्प्याद्यमपवदति—तदाऽपीति ॥ पूर्ववदिति ॥ सत्य-  
रूप्यस्य सत्ताश्रयघटादेः, तदनाश्रयतत्त्वध्वसादेश्चान्यत्वादित्यर्थः । द्वितीय  
दूषयति—सकलेति ॥ न च—सकलमनवगम्य सकलानवगमप्रतिपादनं तवाप्ययुक्त-  
मिति — वाच्यम्, सकलानवगमप्रतिपादनस्य मच्चेतसि विपरिवर्तमानपदार्थानवगम-  
पर्यवसायित्वात् ॥

सदसच्छब्दयो प्रमेयाप्रमेयार्थत्वमिति तृतीयकल्पमाशङ्कते—अथेति ॥  
अप्रमेयम्-प्रमितम्, न वा १ आद्ये व्याघातः, द्वितीये लक्षणासिद्धिरित्याह—अप्रमेया-  
सिद्धाविति ॥ प्राचीनेति ॥ असंभवव्याघातप्रसङ्गादित्यर्थः । सच्छब्द ब्रह्म,  
तदितरदसच्छब्दम्, तदन्यत्वमनिर्वचनीयलक्षणमिति परिशिष्टपक्षमाह—अथेति ॥  
सदसदन्यत्वमनिर्वाच्यलक्षणमिति तुरीयकल्प निरस्य सदसद्व्यावृत्तधर्मवत्त्व तदिति  
पञ्चमं पराचष्टे—नापीति ॥ यत कुतश्चित्सतोऽसतश्च व्यावृत्तधर्मवत्त्वम्, उत  
सकलसदसद्व्यावृत्तधर्मवत्त्वम् १ न तावदाद्य इत्याह—किञ्चिदिति ॥ सत्यरजते  
रजतत्वधर्मस्य पटादे सतोऽसतश्च ध्वसादेः व्यावृत्तत्वादित्याशयः ॥

॥ सत्त्वासत्त्वयोः परस्परविरुद्धरूपत्वेन न सत्त्वात्यन्ताभावासत्त्वात्यन्ता-  
भावोऽनिर्वचनीयत्वम् । शुक्तिरूप्यस्य सत्त्वाभाववत्त्वे प्रमाणाभावः ॥

नापि षष्ठ , व्याधातात् । सत्त्वासत्त्वात्यन्ताभावयोः परस्परपरिहारनियमात् ,  
असम्भवाच्च । शुक्तिमस्तकोत्पन्नरूप्यस्यैवरूपतयाऽवश्यस्वीकार्यत्वाद् नासम्भवो लक्षण-  
स्येति चेत् , न , तत्र रजतसत्त्वे प्रमाणाभावात् । ‘ इदं रजतमि ’ति ज्ञान प्रमाणमिति  
चेत् , न , तस्य भ्रान्तित्वात् । भ्रान्तिरपि रजतं साधयति , [ <sup>१</sup>स्वगोचरशून्यत्वात् ]  
सर्वज्ञानानामिति चेत् , न , भ्रान्तेरपि साधकत्वे रजतस्य सत्त्वापत्तेः , सद्व्रजतमित्येव  
भ्रान्त्युदयप्रसङ्गात् भ्रान्ति साधिका चेति व्याधाताच्च , प्रमात्वस्यैव साधकत्वशब्दार्थ-  
त्वात् , तस्य च भ्रान्तित्वसहानवस्थायित्वात् , भ्रान्तिकाले पुरोवर्तिनि रजताभावस्य  
पुरुषान्तरेणावगमाच्च ॥

व्याधाते हेतुमाह—सत्त्वेति ॥ सत्त्वस्यात्यन्ताभावो यत्र शशशृङ्गादौ,  
तत्रासत्त्वमेव , यत्र घटादौ चासत्त्वात्यन्ताभावः , तत्र सत्त्वमेवेति सत्त्वासत्त्वात्यन्ता-  
भावयोः सहावस्थितयोरेकत्र रूप्ये सबन्धे व्याधात इत्याशयः ॥ रूप्यस्यैवरूपत्वे  
प्रमाणाभावादसम्भवो लक्षणस्येत्याह—असम्भवाच्चेति ॥ अर्थापत्तिसिद्धत्वाल्लक्षणस्य  
नासिद्धिरित्याह—शुक्तीति ॥ एवंप्रत्ययेति ॥ सत्त्वासत्त्वात्यन्ताभावाधिकरण-  
तयेत्यर्थः ॥ इत्थमावे तृतीय्यम् । शुक्तिससृष्टरूप्यस्य पक्षत्वे लक्षणमाश्रयासिद्ध-  
स्यादिति परिहरति—नेति ॥ शुक्तीदमशसामानाधिकरण्येन जायमानं ज्ञानमेव  
तत्र रजतसत्त्वे प्रमाणमित्याह—इदमिति ॥ गूढाभिसन्धिः परिहरति—नेति ॥  
अगृहीतपराभिसन्धिः परं परिचोदयति—भ्रान्तिरपीति ॥ अभिसन्धि विभिन्द-  
न्नाह—नेति ॥ रजतस्य सत्त्वप्रसक्तावसम्भवो लक्षणस्येति भावः । भ्रान्तेः  
साधकभावमभ्युपगम्याभिहितम् , स एव पुनर्न सम्भवतीत्याह—भ्रान्तिरिति ॥ न  
प्रमात्व साधकत्वम् , येन भ्रान्तौ साधकत्वव्याधात , किन्तु तत्प्रतिबन्ध[द्ध]व्यवहार-  
जनकत्वं तत्साधकत्वम् । अतो न व्याधात , अत्राह—भ्रान्तिकाल इति ॥  
पुरोवर्तिनि रूप्यसत्त्वे शुक्तिरिव रूप्य पुरुषान्तरैरपि गृह्येतेत्यर्थः ॥

पुरुषान्तरनिष्ठरूप्याभाववेदनस्य , भ्रान्तिवेदनस्य च भिन्नविषयत्वाद् न विरोध

॥ भ्रान्तिगोचरस्य रजतस्य पुरुषान्तरेणानवगमात्, प्रत्युत तदभावस्य  
तत्रावगमान्न भ्रान्तेरनिर्वाच्यरजतसाधकत्वम् ॥

अथ—गृहादिगतरजताभाव पुरोवर्ति<sup>१</sup>(नि) [२पुरुषान्तरेणावगम्यते, न  
तु भ्रमावगतरजताभाव । भ्रमावगतरजतस्य प्रतिनियतपुरुषवेद्यत्वेन पुरुषान्तरप्रत्यक्षा-  
योग्यतया तदभावस्य न] पुरुषान्तरेणावधारणमिति—मन्यसे, तत्र, तस्य प्रतिनियत-  
पुरुषवेद्यत्वे मानाभावात् । भ्रमगोचरो रजतम्, न प्रतिनियतपुरुषवेद्यम्, रजत-  
त्वात्, संप्रतिपन्नवदित्यनुमानाच्च । न चाश्रयासिद्धि, भ्रमगोचररजतस्योभय-  
वादिसिद्धत्वात्, यन्मया रजततयाऽधिगतम्, तदेवेयमिति प्रत्यभिज्ञानेन भ्रान्ते  
शुक्तिशकलमात्रगोचरत्वग्रहणाच्च, अनिर्वाच्यत्वे प्रमाणाभावाच्च । प्रत्यक्षेण तदनुल्ले-  
खात्, अर्थापत्त्यनुमानयोश्च धर्मिग्राहकप्रमाणबाधात्, सदिद रजतमिति धर्मिग्राहिणा  
तस्य सत्त्वग्रहणात् । अन्यथेदम्, न रजतम्, मेयत्वादित्यादेर्दुर्वारत्वात् ॥

॥ रजतेऽनिर्वचनीयेऽनुमानार्थापत्तिप्रमाणयोरभाव ॥

नाप्यनुमानम्, इदमनिर्वाच्यमित्यादेरप्रसिद्धविशेषणत्वात् । नाप्यर्थापत्ति,  
अनुपपद्यमानाभावात् । सत्त्वे भ्रान्तिबाधावमति च ख्यातिबाधावनुपपद्यमानावनि-  
र्वाच्यत्व कल्पयत इति चेत्, न ; अन्यथाऽप्युपपत्तेः ॥

इति शङ्कते—अथेति । पुरुषान्तरैरनुमीयमानरूप्याभावस्य सन्निहितरूप्यपरित्यागे-  
नासन्निहितरूप्यप्रतियोगित्वं कुत<sup>२</sup> अत आह—भ्रमावगतेति ॥ यदीयाज्ञानविलसितं  
रूप्यम्, तस्यैवापरोक्षमिति चेदा[चोद्या]न्तररहस्य प्रमाणाभावेनाक्षिपति—तन्नेति ॥  
न केवलं मानाभावः, तद्विरोधोऽपीत्याह—भ्रमगोचर इति ॥ रूप्यवेदनस्य  
निरालम्बनत्वपरिहाराय शुक्तौ रूप्यमुपेतव्यम्, अत्राह—यन्मयेति ॥ एवं  
लक्षणानिरुक्त्याऽनिर्वचनीयत्व प्रत्युक्तम्, संप्रति प्रमाणाभावेन प्रत्याह—अनि-  
र्वाच्यत्व इति ॥

अर्थापत्त्या, व्यतिरेक्यनुमानेन वाऽनिर्वाच्यत्वग्रहः, तत्राह—अर्थापत्तीति ॥  
'सदिद रूप्यमि'ति धर्मिग्रहविरोधेऽप्यर्थापत्तिस्वीकारे बाधमाह—अन्यथेति ॥  
वाच्यत्वादिरादिपदार्थ । अनुमानादिकमङ्गीकृत्योक्तम्, तदपि न सभवतीत्याह—  
नापीति ॥ अनिर्वचनीयं सदसद्विलक्षणं वेति साध्येऽप्रसिद्धविशेषणत्वादित्यर्थः ।

॥ इदं रजतमिति ज्ञानस्य रजतानिर्वचनीयत्वं विनोपपत्तिः ॥

तथा हि - भ्रान्तिः किं कारणं विनाऽनुपपन्ना<sup>१</sup> विषयं विना वा<sup>२</sup> नाद्य<sup>३</sup>, दुष्टेन्द्रियादेरेव कारणत्वात् । न द्वितीय<sup>४</sup>, रजतादे[रि]व विषयत्वात् । सत्त्वे रजतादेर्भ्रान्तिविषयत्वं न स्यादिति चेत्, न, बाधकाभावात् । यत् सत्, न तद् भ्रान्तिविषयः, यथा ब्रह्मेति चेत्, न, ब्रह्मणो भ्रान्तिविषयत्वाभावे प्रमाणाभावात् । ब्रह्म, भ्रान्तिविषयः, ज्ञेयत्वात्, घटवदित्यनुमानाच्च ॥

॥ रजतानिर्वचनीयत्वानुमाननिरासः ॥

किञ्च यत् सत्, न तद् भ्रान्तिविषयः, सच्च शुक्तिरजतम्, तस्माद् न भ्रान्तिविषय इत्यनुमानं विवक्षितम्, किं वा यदि[दी]दं रजतं सत्, तर्हि भ्रान्तिविषयो न स्यादिति तर्को विवक्षितः<sup>१</sup> नाद्य<sup>२</sup>, भवतोऽसिद्धे<sup>३</sup>, बाधाच्च । न द्वितीय<sup>४</sup>, विपर्ययापर्यवसानात्, नेदं सत्, भ्रान्तिविषयत्वादित्यादेर्व्याप्यत्वासिद्धत्वात्, भ्रान्तिविषयत्वस्य सत्त्वाभावेन क्वचिदपि व्याप्त्यनवगमात्, सर्वस्यापि भ्रान्तिविषयस्य [ससर्गस्य] सत्त्वाभ्युपगमात् ॥

सत्यस्यापि रूप्यस्य भ्रान्तिविषयत्वे विरोधाभावाद् रजतादिविषया भ्रान्तिरित्याह—न बाधकाभावादिति ॥ विमतम्, न भ्रान्तिविषयः, सत्त्वात्, ब्रह्मवदिति बाधकमाह—यदिति ॥ दृष्टन्ते साध्यवैकल्येन दूषयति—नेति ॥ ब्रह्मणो भ्रान्तिविषयत्वेऽपि प्रमाणाभावः तुल्यः, अत्राह—ब्रह्मेति ॥ यत् सत्, न तद् भ्रान्तिविषय इति साधारणोक्तेर्विकल्पयति—किञ्चेति ॥ असिद्धेरिति ॥ अनिर्वचनवादिनः सत्त्वहेतोरसिद्धिरित्यर्थः । अनिर्वाच्यत्वं प्रतिज्ञाय सत्त्वादिति हेतूक्तौ प्रतिज्ञाहेत्वोर्विरोधादित्यर्थः । नेदम्, सत्, भ्रान्तिविषयत्वात्, बाधविषयत्वाद्वा, व्यतिरेकेण घटवदित्यनुग्राह्यप्रमाणसत्त्वाद् न विपर्ययपर्यवसानम्, अत्राह—नेदमिति ॥ व्याप्त्यसिद्धिमुपपादयति—भ्रान्तीति ॥ शुक्तिरजतससर्गे भ्रान्तिरस्य[स्ति,] तस्य सत्त्वमित्यस्ति व्याप्तिः, अत्राह—सर्वस्येति ॥ ससर्गस्य=समवायस्य । सोऽन्यत्वास्त्येव । तादात्म्यरूपत्वे तस्य शुक्तिरजतस्वरूपाभेदात् सत्त्वमित्याशयः ॥

अमानुपपत्तिं परिहृत्य बाधानुपपत्तिं परिहर्तुमाह—एवमिति ॥ ‘नेदं-रूप्यम्’ इति बाधे रूप्यमपि प्रतीयते, तस्य सत्त्वे बाधविषयत्वानुपपत्तिरिति शङ्कते—

॥ बाधानुपपत्त्या रजतानिर्वचनीयत्वनिरासः ॥

एवं बाधोऽपि किं कारणं विनाऽनुपपन्नः ? विषयं विना वा ? नाद्यः, इन्द्रियादेरेव कारणत्वात् । न द्वितीयः, रजताभावादेरेव नेदं रजतमित्यादिबाध-विषयत्वात् । सतो बाधविषयत्वं न स्यादिति चेत्, न, सच्छब्देन ब्रह्माभिधाने विपर्ययापर्यवसानात्, इदं रजतम्, न ब्रह्म, बाधविषयत्वादित्यादेः सिद्धसाधनत्वात्, शरीरं न ब्रह्मेत्यादिबाधगोचरे ब्रह्मणि व्यभिचाराच्च । सच्छब्देन भावाभिधानेऽपि विपर्ययापर्यवसानात्, इदं रजतम्, न भावः, बाध्यत्वादित्यादेर्भावपक्षीकरणे बाधात्, अभावपक्षीकरणे सिद्धसाधनत्वात्, सच्छब्देन सत्ताश्रयाभिधाने विपर्ययापर्यवसानात्, इदं रजतम्, न सः, बाध्यत्वादित्यादेः सत्ताश्रयपक्षीकरणे बाधात्, सत्तानाश्रयपक्षीकरणे सिद्धसाधनत्वात्, ब्रह्मणि व्यभिचाराच्चेति । तदेव लक्षण-प्रमाणानिरूपणाद् नानिर्वचनीयमारोपितमिति प्राप्तम् ॥

॥ रूप्यस्य भासमानरूपेण सत्त्वाभावात् सदसद्विलक्षणत्व-  
मनिर्वचनीयत्वमिति सिद्धान्तोपक्षेपः ॥

अत्र ब्रूमो न सत्तासत् सदसच्च न यद्ववेत् ।

वदा<sup>१</sup>मस्तदनिर्वाच्यं निर्वाच्ये आन्त्यसम्भवात् ॥ ५२ ॥

सत इति ॥ सच्छब्देन ब्रह्मोच्यते, भावो वा, सत्ताश्रयो वा, तत्रार्थं प्रत्याह—  
नेति ॥ अ[मि १] त्वैवविपर्यये पर्यवसानं दर्शनीयम्—रूप्यस्यास्य ब्रह्मत्वे बाध्यता  
न स्यात्, बाध्यते च, तस्मान्न ब्रह्मतेति । मम न तत् सम्भवति, प्रमाणाभावादित्यर्थः ।  
इदम्, न ब्रह्म, बाध्यत्वात्, आन्तिविषयत्वाद्वा, घटवदित्यस्ति प्रमाणम्, अत आह  
—इदमिति ॥ ‘शरीरमेव ब्रह्मे’ति लोकाय त आन्तिगोचरस्य ब्रह्मणस्तेन  
रूपेण बाध्यत्वात् तत्र व्यभिचार इत्याह—शरीरमिति ॥ द्वितीयं दूषयति—  
सच्छब्देनेति ॥ इदं न भावः, बाध्यत्वात्, आन्तिविषयत्वाद्वा, घटवदित्यस्ति  
विपर्यये प्रमाणम्, अत्राह—ने[इ]दं रजतमिति ॥ उक्तरीत्या तृतीयं निरस्यति  
—सच्छब्देन सत्तेति ॥

वक्तुमशक्यताऽनिर्वाच्यतेति प्रथमः कल्पोऽनङ्गीकारपराकृतः । द्वितीयोऽपि तत एव निरस्तः । सद्विलक्षणत्वासद्विलक्षणत्वावच्छिन्नसदसद्विलक्षणत्वमनिर्वाच्यलक्षणम्, सद्विलक्षणत्वे सत्यसद्विलक्षणत्व वा । न च सदसत्यतिव्याप्तिः, तस्यैव व्याहतरूपस्यासम्भवात् । न च मानाभावः, अमाद्यनुपपत्तेस्तत्त्वात् । न च किं स्वरूपेण सत्त्वम्<sup>१</sup> किं वा पौरस्त्यवस्तुसम्भेदेनेति विकल्पनीयम्, आन्तौ भासमानरूपेण सत्त्वस्य विवक्षितत्वात् । न च वाच्यम्—पौरस्त्यस्य सतः सदन्तररूप्यात्मना प्रतिभास[सात्] प्रवृत्तिगोचरभावः—इति, सदन्तरात्मत्वस्य सत्त्वे अमबाधयोरसत्त्वे ख्यानबाधयोरयोगात् ॥

॥ भावाभावयोर्दुर्लक्ष्यत्वेन परस्परविरह रूपत्वाभावाद्  
भावाभावान्यत्वस्य सदसदन्यत्वस्य न विरोधः ॥

<sup>१</sup>नापि सदसदन्यता—किं भावाभावान्यतेत्यादिविकल्पावकाशः, षडेव भावाः, चतुर्विधा एवाभावा इति भवता ये व्यवस्थाप्यन्ते, तद्वैलक्षण्यस्य लक्षणत्वात् । न च सकलभावान्यत्वमभावलक्षणम्, अस्याभावत्वे स्वात्मनि वृत्तौ विरोधात्, अवृत्तावव्याप्तेः । भावत्वे “परस्परविरोधे हि न प्रकारान्तरस्थितिः” इति नियम-

कारिकार्थं विवृणोति—वक्तुमशक्यतेत्यादिना ॥ सदसतः सदसदुभयरूपत्वादेकैकविलक्षणमस्तीति द्वितीयलक्षणस्य तत्रातिव्याप्तिः, अत्राह—न चेति ॥ निर्वाच्ये आन्यसम्भवादित्येतद्विभजते—न च मानेति ॥

यदुदीरितं पुरस्तात्पौरस्त्यस्य सतः सदन्तररूप्यात्मना आन्यादिगोचरत्वमिति, तद् निराकरोति—न च वाच्यमिति ॥

सदसदन्यत्वम्—भावाभावान्यत्व वा, सत्ताश्रयानाश्रयान्यत्व वा, प्रमेयाप्रमेयान्यत्व वा, ब्रह्मतदितरान्यत्व वेति विकल्पं निराकरोति—नापीति ॥ सदसद्वैलक्षण्यं व्याहृतम्, भाववैलक्षण्यस्याभावलक्षणत्वात्, अभाववैलक्षण्यस्य भावलक्षणत्वादित्युक्तं दूषयति—न चेति ॥ सकलभाववैलक्षण्यमभावः, भावो वा । आद्ये स्वात्मनि स्वयं वर्तते, न वेति विकल्प्य दूषयति—अस्येति ॥ द्वितीयमपवादति—भावत्व इति ॥ नियमविरोध इति ॥ भावत्वप्रतिषेधस्याभावत्व-

विरोध । एव सकलाभावान्यत्वमपि भावलक्षण विकल्प्य निराकरणीयम् ॥

<sup>1</sup>न च—भावत्वाभावत्वात्यन्ताभाववत्त्वासम्भवः, सत्त्वासत्त्वात्यन्ताभावयो परस्परपरिहारनियमादिति—वाच्यम्, सत्त्वे तावन्न सत्त्वमस्ति, वृत्तिविरोधात्, न चासत्त्वम्, तथा सति सर्वशून्यतापातात् । एवमसत्त्वे नासत्त्वम्, वृत्तिविरोधात्, न सत्त्वम्, विरोधादेवेति सदसतोरेकतरनिषेधस्येतरविधित्वनियमासिद्धे ॥

॥ भ्रान्तेरप्यनिर्वचनीयरजतसाधकत्वम् ॥

<sup>2</sup>यदपि—तत्र रजतसत्त्वे प्रमाणाभावात्—इत्युक्तम्, तत्र सत्त्व तुच्छव्यावृत्त-  
त्वम् <sup>1</sup> अबाध्यत्व वा <sup>2</sup> आद्ये सदिद रूप्यमिति तुच्छव्यावृत्तिमनुभवतो न युक्तमिदं  
वचनम् । द्वितीये त्विष्टापत्ति । भ्रान्तिः साधिका चेति व्याहतमित्येतदेव व्याहतम् ।  
भ्रान्तप्रवृत्तेरप्युपलम्भात् । <sup>3</sup>प्रमात्वमेव साधकत्वमित्यपि न, साधकत्वस्य कुठारादेरपि  
दर्शनात् । ज्ञापकत्व साधकत्वमिति चेत्, न, प्रमाया ज्ञापकत्वाभावात् । व्यवहार-

विधित्वनियमभङ्ग इति भावः । एवमिति ॥ भावलक्षणम्—भावः, अभावो वा ।  
अद्ये स्वात्मनि वृत्तौ विरोधः, अवृत्तावव्याप्ति, अभावत्वे नियमविरोध इत्यर्थः ।  
कुतोऽनिर्वचनीयम् <sup>2</sup> अत आह—सत्त्व इति ॥ सर्वशून्यतेति ॥ असत्त्वाधि-  
करणस्य नि स्वरूपत्वात्, सत्त्वस्यैव शून्यतापत्तौ तदधिकरणव्यक्तीनामसत्त्वापाता-  
दित्यर्थः । विरोधादेवेति ॥ असत्त्वे न सत्त्व वर्तितुमर्हति, सत्त्वासत्त्वयो-  
र्विरोधात्, अन्यथा स्वाभावारूढो घट स्यात्, सत्त्वाधिकरणत्वे वा सत्त्वस्यापि  
घटादिवत् सद्व्यक्तित्वादसदाश्रयत्वविरोधाच्चेत्यर्थः ॥

इद रूप्यमिति धियो भ्रान्तित्वात् स्वविषयस्य तुच्छव्यावृत्तिसाधकत्व व्या-  
हतम्, अत्राह—भ्रान्तिरिति । प्रवृत्तेरपीति ॥ प्रवृत्तिजनकत्व ज्ञानस्य साधक-  
त्वम्, अर्थप्राकट्यजनकत्व वा । उभयमत्रापि घटादिज्ञानेनावशिष्टमिदरूप्यज्ञान-  
मित्यर्थः । सिद्धि उत्पत्ति, ज्ञप्तिर्वा <sup>2</sup> [त]त्कारणत्व साधकत्वम् । तत्राद्यमव्यापक-  
त्वान्न प्रमाणत्वमित्युक्तम् । द्वितीय शङ्कते—ज्ञापकत्वमिति ॥ घटप्रमाया-  
स्वयं ज्ञानरूपतया घटविषयज्ञानान्तरजनकत्वाभावादसम्भवो लक्षणस्येत्याह—नेति ॥  
ज्ञानस्य स्वविषयप्रतिबद्धव्यवहारजनकत्व साधकत्वं चेत्, अत्राह—व्यवहारेति ॥

जनकत्व आन्तेरविशिष्टम् । प्रमात्वभ्रान्तिवयोरसहावस्थानमयुक्तम्, इदं रूप्यमित्येकज्ञानव्यक्तौ धर्म्यशे प्रमात्वम्, रूप्यसम्भेदाशे भ्रमत्वमिति भवताऽभ्युपगमात् ॥

॥ शुक्तिरूप्यस्य मायामयस्य प्रतिनियतपुरुषवेद्यत्वमविरुद्धम् ॥

नापि तदैव शुक्तौ पुरुषान्तरेण रजताभावानुभवविरोधः, प्रतिनियतपुरुषवेद्यत्वावधारणन्यायस्यात्तापि तुल्यत्वात् । भ्रमगोचरो रजतम्, न प्रतिनियतपुरुषवेद्यम्, रजतत्वादित्यत्र मायामयरूप्यस्य धर्मित्वे तवाश्रयासिद्धिसिद्धान्तविरोधौ । तदितरस्य, रूप्यसामान्यस्य वा धर्मित्वे सिद्धसाधनात् । न च तदतिरिक्तमुभयसंप्रतिपन्नमस्ति, यन्मया रजततयाधिगत तदेवेदमित्यनुसन्धानं <sup>१</sup>न भ्रान्ते शुक्तिमात्रगोचरत्वसाधकम्, यन्मायाकाकाधिकरणतयाऽवगतम्, तदेवेदं गृहमित्यनेन तुल्यत्वात् । न चानिर्वचनीयत्वे मानाभावः, सत्त्वे भ्रमबाधानुपपत्त्याऽसत्त्वेऽपरोक्षख्यानबाधानुपपत्त्या तत्सिद्धे । न च सदिदं रूप्यमित्यनुभवविरोधः, भ्रमस्य प्रमाणबाध्यत्वात्, अन्यथा<sup>३</sup>ऽतिप्रसङ्गात् ॥

भवतु वा प्रमात्वमेव साधकत्वम्, तथापि भ्रान्तिः साधिकेति न व्याघातः, एकस्मिन्निरशे ज्ञाने भ्रान्तिवप्रमात्वयोर्भवताऽभ्युपगमादित्याह—प्रमात्वेति । अत्रापि तुल्यत्वादिति ॥ सुखादयः, न प्रतिनियतपुरुषप्रत्यक्षाः, प्रत्यक्षत्वात्, घटादिवदित्यत्र स्वानुभवविरोधो वाच्यः । तथा सुखादयः संयुक्तसमवायात् स्वेनैवानुभूयन्ते, नान्येन, असम्बन्धादिति च वाच्यम् । त[द]वापि तुल्यम् । यदविद्याविलसितं रूप्यम्, तत् तेनैव वेद्यम्, तत्रैवाध्याससम्बन्धादित्यर्थः ॥ आश्रयासिद्धिसिद्धान्तविरोधाविति ॥ प्रामाणिकस्यैवाश्रयत्वनियमादप्रामाणिकत्व आश्रयासिद्धिः, प्रामाणिकत्वे सिद्धान्त[विरोध] इत्यर्थः । उभयसम्प्रतिपन्नभ्रान्तिगोचररूप्यस्य पक्षत्वान्नैकोऽपि दोषः, तत्राह—न चेति ॥ एवमनुभवविरोधपरिहृत्यानुसन्धानविरोधपरिहरति—यन्मयेति ॥ पूर्वावगतमिथ्यारजतात्मकस्योत्तरकालमुपलक्षणतया बोधकत्वादिति दृष्टान्तगर्भं हेतुमाह—यन्मायाकाकेति ॥ प्रमाणबाध्यत्वादिति ॥ भ्रान्तेर्वास्तवसत्त्वसाधकत्वे यथार्थत्वापत्तौ घटादिप्रत्ययवन्न बाधः स्यात्, बाध्यते च । तस्मान्न वास्तवसत्त्वसाधकत्वम् । वास्तवसद्वैलक्षण्यमनि-

1. प्रतिनियतपुरुष (क)

2. न “नास्ति”

3. अन्यथाख्यातिप्रसङ्गात् ।



॥ ख्यात्यनुपपत्त्युपपादनम् ॥

<sup>१</sup>यदपि—आन्ति० किं कारण विनाऽनुपपन्ना <sup>२</sup>विषय विना वा <sup>३</sup>नाद्य , दुष्टेन्द्रियादेरेव कारणत्वात् । न द्वितीयः, रजतादेरेव विषयत्वात्—इत्युक्तम्, [तन्न,] ज्ञानहेतोश्चक्षुरादिवददोषत्वात्, इन्द्रियस्य चासन्निकृष्टे <sup>४</sup>ज्ञानाहेतुत्वात्, रजतादे-  
रिहासत इदकारास्पदधीगोचरत्वानुपपत्तेरिह सत्त्वे तज्ज्ञानस्य अमत्वायोगात् ॥

विमता, न आन्ति, यथार्थधीत्वात्, प्रमाणज्ञानवदिति विरोधात् । तत एव न बाध्यत्वमपि स्यात् ॥

<sup>५</sup>ब्रह्म, आन्तिविषयः, ज्ञेयत्वात्, घटवदिति यदुक्तम्, तदुत्पन्नमात्रप्रमित-  
नष्टेनैकान्तिकम् । सतोऽपि अमगोचरत्वे सम्यज्ज्ञानासम्यज्ज्ञानविभागो न स्यात् ।  
विषयाभेदात् सत एवासद्रूपेण आन्तत्वमिति चेत्, तर्हि न सद्रूप अमगोचरः, सति  
रूपान्तरस्यासत्त्वात् । यदीदं रजतं सत्, तर्हि आन्तिविषयो न भवेदिति तर्कस्य  
न विपर्यये पर्यवसानमित्युक्तम् । नेदं सत्, आन्तिविषयत्वात्, शुक्तिरजतससर्ग-  
वदिति पर्यवसानात् । न दृष्टान्ते साध्यविरहः, ससर्गस्यान्यत्र सत्त्वेऽपि अमगोचर-  
शुक्तिरजतससर्गस्यासत्त्वात् । असत्त्वपक्षे बाध्याभावाद् बाधोऽनुपपन्नः । रजताद्यभावो

वर्च्यत्वमिति [न] विरोध इति भावः । दोषस्य धीहेतुत्वम्, इन्द्रियस्यासन्निकृष्टज्ञान-  
हेतुत्व[च]निरस्य, यदुक्तं रजतादेरेव अमगोचरत्वमिति, तद् निरस्यति—रजतादेरिति ॥  
तदिहासत् <sup>६</sup>सद्वा <sup>७</sup>नाद्यः, इदकारधीगोचरत्वायोगादित्युक्तम् । द्वितीयं दूषयति  
—इहेति ॥ एव सत्त्वे प्रमानुपपत्तिमापाद्य बाधानुपपत्तिमापादयति—तत  
एवेति ॥ इह सत्त्वे तज्ज्ञानस्य शुक्तिज्ञानवत् प्रमाणता । प्रमितत्वादेव शुक्तिवन्न  
बाध्येतेत्यर्थः । विषयाभेदादिति । हेतोरसिद्धिः शङ्कते—सत एवेति । रूपा-  
न्तरस्य तत्त्वादिति ॥ असद्रूपस्य आन्तिगोचरत्वादित्यर्थः । इदं रजतयो-  
ससर्गस्तादात्म्यम्, समवायो वाऽन्यत्रास्त्येवेति साध्यविकलो दृष्टान्तः, अत्राह  
—न दृष्टान्त इति ॥ विपक्षबाधकाभावाद् व्याप्यत्वासिद्धौ हेतुः, अत्राह—  
तत्त्वेति ॥ अमगोचरस्य सत्त्वेऽपि न बाधोऽनुपपन्नः, रजताद्यभावस्य तद्विषयत्वात्,  
अत्राह—रजतेति ॥ किं हृष्टादिगतरजताद्यभावो बाधविषयः <sup>८</sup>शुक्तिमस्तकादि-

न बाधविषय , हृद्वादिगतरूप्यस्यात्राप्राप्तत्वाविषेधायोगात् , शुक्तौ रूप्यानङ्गीका-  
रात् । नेदं रूप्यमितीतरेतराभावज्ञानं च न बाधकम् , इतरेतराश्रयात्—इदं रूप्य-  
योर्भेदेन प्रतिपन्नयोरेकं धर्मि विधायापरप्रतियोग्यात्मत्वं निषिध्येत, ततश्च भेदसिद्धि-  
रिति । सतः शुक्त्यादिवद् बाधायोगाच्च । उक्तञ्चाचार्यवर्यैः —

“सतोऽपि बाध्यता चेत् स्याच्छ्रुतिः कस्मान्न बाध्यते ।

बाध्येतराशयो. सत्त्वे समे भ्रान्तिः समा न किम् ॥”

इति ॥

॥ सच्छब्दार्थो भावः, तत्त्वं च शुक्तिरूप्ये बाधितम् ॥

यदत्र प्रलपितम्—सच्छब्देन ब्रह्मोच्यते भावो वा<sup>१</sup> सत्ताश्रयो<sup>१</sup>वा—इति,  
तदतिस्थवीयं, सत एव भ्रान्तिगोचरत्वमुररीकुर्वताऽपि सच्छब्दार्थस्य वक्तव्यत्वात्,  
भावस्य सच्छब्दार्थत्वाच्च । न विपर्ययापर्यवसानम्, इदं रजतं न भावः, बाध्य-  
त्वात्, शुक्तिरूप्यसंसर्गवदित्यनुमानात् । भावपक्षीकरणे बाधोऽभावपक्षीकरणे सिद्ध-  
साधनमिति चेत् न, शुक्तिसम्भिन्नापरोक्षरूप्यस्य विमतिपदस्य धर्मित्वात् । अन्यथा  
शब्दोऽनित्य इत्यादौ नित्यस्य पक्षीकरणे बाधः, अनित्यस्य पक्षीकरणे सिद्धसाधन-  
मित्यनुमानकथैवोच्छिद्येत । शरीरं न ब्रह्मेति बाधगोचरे ब्रह्मणि व्यभिचार इति

जनितरजताद्यभावः<sup>२</sup> नाग्रिमः, अप्रसक्तप्रतिषेधासिद्धेरित्याह—हृद्वादीति ॥  
न चरम इत्याह—शुक्ताविति ॥ न चरम इत्याह—शुक्ताविति ॥ इतरेतरा-  
भावप्रत्ययस्य बाधकत्वमूरीकृत्य रूप्याद्यभावान्न बाधगोचर इति ईरितम्, सम्प्रति  
तदपि न चातुर्यं प्राञ्चतीत्याह—नेदमिति ॥ इतरेतराभावज्ञानपर्यालोचनया न  
तस्य बाधकत्वमित्युक्तम्, इदानीं तदीयगोचरपर्यालोचनयाऽऽह—सत इति ॥

प्रतिबन्धा सच्छब्दं निरूप्य, प्रकारान्तरेण तन्निर्वचनमाह—भावस्येति ॥  
सच्छब्देन भावाभिधानेऽपि विपर्ययापर्यवसानादिति यदुदितम्, तद् दूषयति—  
न चेति ॥ भावाभावातिरिक्तं विमतिपदं न सम्भवतीति भाषितदोषानुषङ्गः, तत्राह  
—अन्यथेति ॥ नेदं ब्रह्मेति बाधके शरीरवद् ब्रह्मणोऽपि प्रतिमासमानत्वाद्  
बाध्यत्वमित्याशङ्क्याह—अन्यथा नेदं रूप्यमिति ॥

चेत्, न, आरोपितशरीरस्यैव बाधात्, अधिष्ठानब्रह्मणोऽबाध्यत्वात्, “तत् सत्यम्” इति श्रुते । अन्यथा नेदं रूप्यमिति बाधे शुक्तेरपि बाध्यतया साधु शैन्यवादः साधितः स्यात् ॥

॥ रूप्यस्यासत्त्वे ख्यातिबाधानुपपत्तिः ॥

‘यदप्युच्यते—असत्त्वे ख्यातिबाधानुपपत्तिरित्यपि न युक्तम्, किं तौ कारणं विनाऽनुपपन्नौ ? विषयं विना वा ? नाद्यः, इन्द्रियादेरेव<sup>१</sup> तत्कारणत्वात्, न द्वितीय, रजताभावादेरेव विषयत्वात्—इति, तदसत्, ख्याने कारणानुपपत्ते, इन्द्रियस्यासम्प्रयुक्ते ज्ञानाहेतुत्वात् । सम्प्रयोगे तदधिकरणस्य घटादिवदसत्त्वविरोधात् । विषयोऽपि नापरोक्षख्यानस्यासद्भवितुमर्हति । निस्स्वरूपत्वं ह्यसत्त्वं तदपरोक्षख्यानालम्बनत्वे न स्यात् ॥

॥ असच्चेन्न प्रतीयेतेत्यत्र शशशृङ्गं दृष्टान्तं, अभ्रान्तविषयस्यैव दृष्टान्तत्वात् शशशृङ्गत्वमो न विरुध्यते ॥

यदसत्, तन्न साक्षात् प्रतीयत इत्यत्र शशशृङ्गं न दृष्टान्तः, तस्यापि स्वप्नसाक्षात्कारगोचरत्वात् । ‘शृङ्गवन्तः शशा धावन्ति’ इति स्वप्नोपलम्भादिति चेत्,

एवं तावत् सत्त्वपक्षे भ्रमबाधानुपपत्तिमापाद्यासत्त्वपक्षे ख्यातिबाधानुपपत्तिमापादयितुं परकीयचोद्यमनुवदति—यदप्युच्यत इति ॥ वा दी न्द्र वार्तिक इति शेषः । यद् निस्स्वरूपं, न तत् साक्षात्कारगोचरं, यथा शशशृङ्गमिति वेदितव्यम् । तत्र वा दी न्द्र श्रोदयति—यदसदिति ॥ सन्दिग्धसाध्यतया तस्य पक्षनिक्षेपाद् न साध्यवैकल्यचोद्यावकाश इत्याह—नेति ॥ कस्तर्हि दृष्टान्तीकृतः ? तत्राह—भ्रान्तीति ॥ स्वप्नेतरप्रत्ययप्रतिपन्नस्य दृष्टान्तत्वेऽपि साध्यवैकल्यतादवस्थमित्याह—दूरेति ॥ शृङ्गवद्भयो गवादिभ्यो व्यावर्तकस्य शशत्वादेर्धर्मस्यानुपलम्भे शृङ्गवानिति साक्षात् प्रतीयत इत्यर्थः । शृङ्गवद्व्यावर्तकधर्मासिद्धेरिति ॥ शृङ्गवानिति प्रतीतेर्यथार्थत्वेन शशादेरपि शृङ्गवत्त्वात् ततो व्यावर्तकधर्मत्वं शशत्वादेर्नास्तीति तदसिद्धौ सदा शृङ्गवत्त्वं प्रतीयादित्यर्थः । शशशृङ्गमसदित्यत्र शशो वा ? शृङ्गं वा ? ससर्गो वा ? तद्व्यतिरिक्तं वा ? नाद्यौ, तयोः सत्त्वात् । तत् एव न तृतीयोऽपि ।

न, स्वप्नस्यापि भ्रान्तित्वात्, भ्रान्तिगोचरस्य प्रकृतविवादास्पदत्वात्, तस्यास्माभिरुद्घातितत्वात्, अभ्रान्तिविषयस्य दृष्टान्तत्वात् । दूरस्थेन शृङ्गवद् व्यावर्तकधर्मानुपलम्भे शृङ्गवानयमिति चक्षुषोपलभ्यत इति चेत्, न, सा भ्रान्तिः ? अभ्रान्तिर्वा ? आद्ये प्रकृतविवादास्पदत्वमेव । द्वितीये शृङ्गवद् व्यावर्तकधर्मासिद्धे, शृङ्गवानयमिति सर्वदोषलम्भप्रसङ्गात्, शशशृङ्गमिति शशमस्तकोत्पन्नशृङ्गस्य विवक्षितत्वात् ॥

॥ शशशृङ्गमसदित्यत्र शशशृङ्गपदार्थस्य दुर्निरूपत्वम् ॥

‘शशशृङ्ग[सम<sup>१</sup>]म्’ इति शशो वा, शृङ्गं वा, तत्ससर्गो वा, तद्व्यतिरिक्तं वेति विकल्पनावकाशात्, अन्यथा भूतले घटो नास्तीति भूतलं वा ? घटो वा ? तत्ससर्गो वाऽन्यद्वा ? नाद्यौ, तयो सत्त्वात्, न तृतीय, सयोगस्यापि सत्त्वात्, अन्यस्य निषेधे घटभूतलससर्गो न निषिद्धः स्यात्, इति न क्वचित् क[कि]ञ्चिदेव निषेद्धुं शक्यम्, इति भावाभावसाङ्ग्यं स्यात् ॥

॥ सत्त्वेन सदसत्त्वेन वा भ्रान्तिबाधोपपत्तिशङ्का वा दी न्द्र पथेन ॥

<sup>१</sup>ननु—किं भ्रान्तिबाधानुपपत्तिः सदसद्विलक्षणत्वे प्रमाणम् ? ख्यातिवा[बाधा]-नुपपत्तिर्वा ? भ्रान्तिबाधान्यथाऽनुपपत्ति-ख्यातिबाधान्यथानुपपत्ती वा ? नाद्यः, भ्रान्तिबाधयोः सत्त्वाभावेनैवोपपत्तेः । (न द्वितीयः<sup>२</sup>, ख्यातिबाधयोः सत्त्वेनैवोपपत्तेः) नापि तृतीयः, सदसत्त्वाभ्यामेवोपपत्तेः । एकस्य सत्त्वाभावसत्त्वे व्याहृते इति चेत्,

नापि तृतीयः, अन्यस्य सत्त्वनिषेधे शशशृङ्गस्य तदनिषेधादित्याशङ्क्याह—  
शशशृङ्गमिति ॥ शशमस्तकोत्पन्नशृङ्गमित्यत्रापि शशो वा, शृङ्गमित्यत्रापि शशो वा, शृङ्गं वा, उत्पत्तिर्वा, तदन्यद्वेत्यादिविकल्पितदोषा निरस्ता इति, अत आह—  
अन्यथेति ॥

पुनरपि वा दी न्द्र वार्तिकेऽभिहितचोद्यान्तरमनुमणति—नन्विति ॥ सत्त्वाभावेनैवेति । भ्रान्तौ प्रतीयमानरूपस्य सत्त्वाभावेनैव भ्रान्तिबाधयोरुपपत्तेरन्यथोपपत्तिरित्यर्थः । ख्यातिबाधयोरिति ॥ सत्त्वादपरोक्षख्यातेः, बाधस्य तत्प्रति-योगिकनिषेधविषयत्वेनोपपत्तेरित्यर्थः । भ्रान्तिबाधानुपपत्तिख्यातिसमुच्चिते प्रमाण-

न, एकस्य सत्त्वाभावासत्त्वाभावयोरपि व्याहतत्वात् । सत्त्वाभावस्यैवासत्त्वपदार्थत्वात्, असत्त्वाभावस्य च सत्त्वपदार्थत्वात्, तन्नियतत्वाच्चेद्वेति [चेत्, न,] १

॥ सत्त्वाभावेन बाधोपपत्तिः, असत्त्वाभावस्तु प्रत्यक्षभ्रमानुपपत्त्येति  
पूर्वोक्तशङ्कापरिहारः ॥

त्रिधापि नावद्यमिति वदामः । सत्त्वाभावेन बाधोपपत्तावप्यसत्त्वाभावमन्तरेणापरोक्षभ्रमासम्भवात्, तथा सत्त्वाभावे ख्यानोपपत्तावपि सत्त्वाभावमन्तरेण बाधायोगात् । न चैकस्य सत्त्वभावासत्त्वाभावयोर्व्याहतत्वम्, <sup>१</sup>सत्त्वे वृत्तिविरोधात्, [असत्त्वे] <sup>२</sup>अवस्थानाच्च न सत्त्वमस्ति, नाप्यसत्त्वम्, असत्त्वाधिकरणत्वेऽसत्त्वस्यैवाभावत्वेन तदधिकरणानामपि शून्यत्वप्रसङ्गादिति सत्त्वासत्त्वाभावयोः सत्त्व एव दर्शनात् । न चासत्त्वाभावः सत्त्वपदार्थः, तथा सति प्रतीतावितरेतराश्रयप्रसङ्गात् ॥

भ्रान्तिबाधानुपपत्ति-ख्यातिबाधानुपपत्ती तुल्यबले ? न्यूनाधिकबले वा ? नाद्यः, सप्रतिपक्षत्वेनोभयोरप्रामाण्यात् । न द्वितीयः, अधिकबलबाधेन न्यूनबलाया अप्रमाणत्वादिति चेत्, न, भ्रान्तिबाधा<sup>३</sup>नुपपत्तेः । सदैवलक्षण्यविषयत्वेन ख्याति-

मिति तृतीयः दूषयति—नापीति । तन्नियतत्वाच्चेति ॥ सत्त्वाभावासत्त्वाभावाभ्यां सत्त्वासत्त्वयोरविनाभूतत्वाच्चेत्यर्थः ॥

परिहरति—त्रिधेति ॥ प्रथमकल्पमुपपादयति — सत्त्वाभावेनेति ॥ द्वितीयेनापि नावद्यमित्याह—तथेति ॥ सत्त्वासत्त्वाभावभावयोरेकत्राव्याधाते प्रागुक्त हेतुं स्मारयति—सत्त्वे वृत्तीति ॥ इतरेतराश्रयेति ॥ सत्त्वप्रतीतौ तत्प्रतिषेधरूपमसत्त्व प्रतीयेत, तत्प्रतीतौ तन्निरूप्य सत्त्वमितीतरेतराश्रय इत्यर्थः । समुच्चितयोस्तयोः प्रामाण्यमित्येतत्पराकर्तुं परो विकल्पयति—भ्रान्तीति ॥ सप्रतिपक्षत्वेनेति ॥ अर्थापत्तेर्लिङ्गान्तर्गमाद् विरुद्धयोस्तुल्यबलयोः प्रकरणसमत्वेनाभासः स्यादित्यर्थः । अधिकबलेति ॥ भ्रान्तिबाधानुपपत्तिः सदैवलक्षण्यसाधिकाऽधिकबला चेदनया ख्यातिबाधानुपपत्तिरसदैवलक्षण्यसाधिका न्यूनबला बाध्येत, ख्यातिबाधानुपपत्तेरधिकबलत्वे भ्रान्तिबाधानुपपत्तिर्बाध्येत, इति नोभयोः समुच्चितयोः प्रामाण्यमित्यर्थः । भिन्नविषयत्वाद्विरुद्धयोर्न बाध्यबाधकभाव इति परिहरति—

1 “अ” सत्त्वे (क)

2 अवस्थानाच्च ।

3 भ्रान्तिभाधत्वानुपपत्तेः,

बाधानुपपत्तेरसद्वैलक्षण्यविषयत्वेन व्यवस्थितयोरधिक<sup>१</sup>समबलविकल्पेन निराकरणे शब्दस्य नित्यत्वगुणत्वग्राहिप्रमाणयोरप्येवमपलापप्रसङ्गात् । तत्र विरोध इति चेत्, न, तुल्यत्वात् ॥

॥ बाधानुपपत्तिमात्रमनिर्वचनीयत्वे प्रमाणम्,  
भ्रमख्यात्योरप्यनुपपत्तिवादस्तु परदृष्टिमवष्टभ्य ॥

बाधानुपपत्तिर्वाऽनिर्वाच्यत्वे मानमस्तु, सतो बाधे सत एव विलोपप्रसक्ते । न चेतावता भ्रान्तिरुयातीति पूर्वतनविशेषणवैयर्थ्यम्, बाधोऽनिर्वचनीयासदशयो साधारण इति परभ्रान्तिमनपाकृत्यैवाभिहितत्वात् ॥

॥ प्रतीयमानत्वेन शुक्तिरूप्यसत्त्वानुमाननिरास ॥

इदं रजतम्, सत्, प्रतीयमानत्वात्, आत्मवदिति चेत्, न, शुक्तिरजत-ससर्गे व्यभिचारात्, शशशृङ्गे व्यभिचाराच्च । शशशृङ्गतत्संसर्गतद्वयतिरिक्तानां सत्त्वात् सपक्षतेति चेत्, न, शशशृङ्गयोः सत्त्वेऽपि शशससृष्टशृङ्गस्यासत्त्वात्, अन्यथाऽभिमानित्यादौ विशेषणविशेष्यसम्बन्धानां स्वरूपेण सिद्धतया सिद्धसाधनत्वेनानुमानाप्रामाण्यप्रसङ्गात् ॥

॥ अनिर्वचनीयत्वे रजतस्य तत्र सत्त्वप्रतिभासेऽन्यथाख्यात्यापत्तिशङ्का,  
सत्तात्रैविध्येन तत्परिहारश्च ॥

—नेति ॥ कृतकत्वाद् नित्यत्वग्राहि प्रमाणम्—शब्दः, गुणः, बहिरिन्द्रियव्यवस्था-हेतुत्वात्, रूपवदिति गुणत्वग्राहिप्रमाणयोर्विरोधो नास्तीति शङ्कते— तत्रेति ॥

“सत्त्वे न भ्रान्तिबाधौ स्ता नासत्त्वे ख्यातिबाधकौ”

इत्याचार्याभिहितप्रमाणमुपपाद्य, लाघवावष्टम्भेन मानान्तरमाह—बाधेति ॥ असतश्च नापरोक्षबाधः, अपरोक्षप्रसक्तेरभावादित्यर्थः । बाधानुपपत्तेरेवा निर्वचनीय-साधकत्वे भ्रान्तिबाधानुपपत्तिः, ख्यातिबाधानुपपत्तिरिति गुरुक्तविशेषणवैयर्थ्यम्, अत्राह—न चेति ॥ कुत इति<sup>२</sup> अत आह—बाध इति ॥ बाधस्यासत्त्वे-ऽप्युपपत्तिरिति परभ्रान्तिं स्वीकृत्य बाधानुपपत्त्या सद्वैलक्षण्ये सिद्धेऽपरोक्षख्याति-भ्रान्त्यनुपपत्त्याऽसद्वैलक्षण्य साधयितुस्तद्विशेषणमित्यर्थः ॥

एव वा दीन्द्रो दितदूषणत्रातमपनूद्य न्यायमुक्तावलीकारेणोक्तम्-

हितसाधनभावमनुस्मृत्य सम्प्रत्युपलभ्य<sup>१</sup>मानस्यापि तज्जातीयतया तमनुमाय तत्काम-  
नया तत्र प्रवर्तन्त इति युक्तम् । न चालौकिके तज्जातीयता, तथा सत्यलौकिकत्व-  
व्याघातात्—इति, नैतदपि चतुरश्रम्, यद्यलौकिके तज्जातीयता न प्रतीता, कथं  
तर्हि नालौकिकस्य तज्जातीयतेति तावकप्रतिषेधो युज्येत ? अप्रसक्तप्रतिषेधेऽतिप्रस-  
ङ्गात् । तज्जातीयत्वमारोपित प्रतिषिध्यत इति चेत्, तर्हि, आरोपिततज्जातीयत्वादेव  
समीहितहेतुतानुमानेन प्रवृत्तेरप्युपपत्तिः । तथापि कथमर्थक्रियासामर्थ्यविरहिणि  
प्रवृत्तिरिति चेत्, न, तुल्यत्वात् । न<sup>२</sup> ह्यन्यथाख्यातावपि शुक्तीदमशसभिन्नतया  
प्रतीतरजतस्यार्थक्रियासामर्थ्यमस्ति ॥

॥ एकसत्तावादेन वा रजते सत्प्रतीत्युपपत्तिः सत्तादात्म्यमात्रमादाय,  
सत्त्वैक्यवादेऽप्यनिर्वचनीयख्यात्यावश्यकता च ॥

यद्वा—अधिष्ठानेदमशससर्गवत् तत्सत्ताससर्गोऽप्यविद्यामये रजते समारोप्यते,  
ततस्तन्निमित्तं सच्छब्दः, तदनुविद्धश्च प्रत्ययस्तत्रोपपद्यते । ननु—यद्यधिष्ठानगतैव  
तात्त्विकी सत्ता<sup>३</sup> रजतादिष्वारोपिता सद्रव्यवहारं प्रवर्तयेत्, रजतरूपमपि तर्हि  
लौकिकं प्रागवसितमिदमशसम्भेदेनारोप्यताम् । यथा च सत्तायां रूप्यससर्गमात्रं  
भवन्मते साध्यम्, तथा रूप्यस्यापि पौरस्त्यसम्भेदमात्रं<sup>१</sup> साध्यं भविष्यतीत्येवमप्युप-

नन्विति ॥ तमनुमायेति ॥ विमतम्, हितसाधनम्, रजतजातीयत्वात्,  
पूर्वानुभूतरजतवदिति हितसाधनभावमनुमायेत्यर्थः । अलौकिके रजतादौ रजतादि-  
जातीयत्वमप्रतीतम् ? प्रतीतं वेति विकल्प्याद्यदूषयति—यदीति ॥ द्वितीय  
शङ्कते—तज्जातीयत्वमिति ॥ तज्जातीयत्वमात्रं हेतुकृतं नासिद्धमित्याह—  
तर्हीति ॥ कटकादिकार्यार्थिप्रवृत्तिगोचरत्वमलौकिकरजतादेरनुपपन्नमित्याह—  
तथापीति ॥

पूर्वं सत्तात्रैविध्यं स्वीकृत्यानुभवविरोधं पर्यहार्षीत्, सम्प्रति प्रकारान्तरेण  
परिहरन्नाह—यद्वेति ॥ अलौकिकं रूप्यं परिकल्प्यापि ससर्गारोपं ऊरीक्रियते  
चेत्, विपरीतख्यातिरेवास्तु, लाघवादिति शङ्कते—ननु यदीति ॥ नेदं रूप्यमिति  
स्वरूपेण बाधगोचररूप्यस्य नान्यत्र सत्तां कल्पनीयेत्यलौकिकमेव रूप्यं कल्पयाम,  
तत्राह—यथा चेति ॥ एवमप्युपपत्तेः ॥ अमबाध्योरिति शेषः । अपरोक्षत्वानुपपत्ति-

१ उपपद्यमानस्यापि (क)

२ नन्वन्यथा

३ रज्ज्वादिष्वारोपिता

पत्ते. किमलौकिकाधिष्ठानाविद्याजनितरजतान्तरपरिकल्पनव्यसनेन ?<sup>१</sup> तद<sup>२</sup>युक्तम् ,  
इन्द्रियासन्निकृष्टलौकिकरजतस्यापरोक्षभावासम्भवस्याभिहितत्वात् , पौरस्त्यरजतसम्भेद-  
मात्रबाधे बाधबोधादूर्ध्वमुभयोरप्यत्रैव बाधितसम्भेदयोरिव वनस्पत्योरुपलम्भप्रसङ्गाच्च ॥

॥ असन्निहितस्य रजतस्य सन्निहितेदन्तादात्म्येन प्रत्यक्षानुपपत्त्याऽप्य  
निर्वचनीयख्यातिः ॥

स्यादेतत्—यत्र हि सन्निहितयोरेव वनस्पत्योरेकतारोप , तत्र तद्बाधे सत्यु-  
त्तरकाल तयोरुपलम्भः, यत्र त्वसन्निहितमेव रूप्य पौरस्त्यसम्भेदनारोप्यते, तत्र नेद  
रजतमिति रूप्यरूपनिषेधेन पौरस्त्यवद्रजतमत्रानुभवगोचरो भविष्यत्य<sup>३</sup>सन्निहितत्वात्  
—इति, तर्हि सन्निहितयोरेव तादात्म्यारोप , न सन्निहितासन्निहितयो , असन्निहितस्य  
साक्षाद्भावानुपपत्तेः । अतो रूप्यं स्वरूपेणैव पौरस्त्यविशेषानवगमपरिकल्पितमित्यस्तु  
व्यवस्था ॥

॥ नेद रजतमिति कालविशेषानवच्छेदेन प्रतिषेधोपपत्तिः,  
अत्र निषेधस्य बाधरूपत्वात् ॥

तथाप्येतावन्त कालमिहासीद् रजतम् , नाधुना तदिति प्रतिभासेत — यथा  
खलु—मुद्गराभिघातादनन्तरमेतावन्त कालमिहासीत् कुम्भः, नाधुनेति प्रतीतिः ।  
न पुनर्नेद रजतमित्यविशेषेण पौरस्त्यरजतसम्भेदप्रतिषेधो भवेदिति चेत् , न , यत्

सिद्धान्तालौकिकत्वकल्पना न गौरवायेति परिहरति—तदयुक्तमिति ॥ यदुक्त  
रजतस्य पौरस्त्यतादात्म्यमात्र बाध्यमिति, तद् दूषयति—पौरस्त्येति ॥

बाधितसम्भेदयोरिव वनस्पत्योरित्युक्तदृष्टान्त विधटयति—स्यादेतदिति ॥  
असन्निकृष्टस्य सन्निकृष्टेन सम्भेदारोपोऽपि तत् एव न स्यादित्याह—तर्हीति ॥

अविशेषेण नेद रूप्यमिति पौरस्त्यसम्भिरूप्यप्रतिषेधविरोधं शङ्कते—  
तथापीति ॥ द्विविधो लयः कार्यस्य—कारणापत्तिः, सकारणस्य निवृत्तिश्चेति ।  
तत्र प्रथमे नाविशेषनिषेध इत्याह—नेति ॥ द्वितीये तु तत्त्वज्ञानमेव निवर्तकम् ,

१. बाध्य

२. व्यसनेन इति

३. तदुक्तमिन्द्रिया

४. भविष्यसन्निहित (क)



कार्यस्य कारणससर्गो लयः, तत्र तथा प्रतीति, यत्र त्वधिष्ठानतत्त्वज्ञानात्  
सनिदानकार्यनिवृत्ति, तत्राविशेषेण प्रतिषेधप्रतीतिरनुवादो जायत इत्यविरोधात् ।  
नाय प्रतिपन्नरजतनिषेधो नेद रजतमिति, किन्तर्हि ? लौकिकपरमार्थरजताविशेषेण  
निषेध इति केचिदाचार्याः ॥

॥ व्यावहारिकरजततादात्म्यापन्नप्रातिभासिकरजतमिदं  
रजतमित्यत्र भासते । तच्च नान्यथाख्यातौ ॥

य पुनराह—तस्य किं पौरस्त्यसम्भेदेनासतोऽपि तथा प्रसक्तस्य प्रतिषेधः ?  
१ किमत्राप्रसक्तस्य ? पूर्वस्मिन्नन्यथाख्याति, उत्तरस्मिन्नप्यनुभवविरोधः । प्रसक्तप्रति  
षेधरूपो हि प्रत्ययो नेद रजतमिति प्रतिषेधोऽनुभूयते—इति, स इत्थं २ शिक्षणीय —  
तस्य पौरस्त्यरजततादात्म्यमपौरस्त्यरजतस्य रजतार्थिप्रवृत्तिगोचरत्वेन ३ परिकल्पित-  
मविद्याविलसित सदसद्विलक्षणमेवेति कुतोऽन्यथाख्यातिप्रसक्तिरिति ? सन्निहितासन्नि-  
हितयोस्तर्हि तादात्म्यारोपोऽङ्गीकृत इति चेत्, सत्यम्, तथापि [स]नान्यथाख्यातौ

तत्सिद्धानुवादमात्र नेद रूप्यमित्यादिज्ञानमित्याह—यत्र त्विति ॥ अलौकिक-  
रूप्यस्य लौकिकरूप्यसम्भेदविषयोऽयमविशेषप्रतिषेध इति विवरणं कृतां मतमाह  
—नायमिति ॥

अत्र न्यायमुक्तावलीकारः प्रत्यवतिष्ठत इत्याह—यः पुनरिति ॥  
तस्येति ॥ लौकिकपरमार्थरूप्यस्य तथा प्रसक्तस्य पौरस्त्यसम्भेदेन प्रतीतस्यानु-  
भवविरोध स्पष्टयति—प्रसक्तप्रतिषेधेति ॥ अपौरस्त्यस्य पौरस्त्यतादात्म्य सदस-  
द्विलक्षण प्रतीतिसत्त्वेति नानुभवविरोधः, नाप्यन्यथाख्यातिरित्याह—स इति ॥  
तादात्म्ये सदसद्विलक्षणत्वेऽपि सन्निहितासन्निहितयोनैकतारोप इति यदुदीरितं  
पुरस्तात्, तदेव सति भज्यत इत्याह—सन्निहितेति ॥ सन्निकृष्टयोस्तादात्म्या-  
रोपप्रतिषेधस्यान्यथाख्यातिनिषेधे तात्पर्यमिति परिहरति—सत्यमिति ॥ अविद्या-  
विलसितरूप्यस्याप्यनिन्द्रियसन्निकृष्टस्यापरोक्षत्वानुपपत्तिः तुल्या, अत्राह—अस्माकं  
त्विति ॥

1 किमत्राप्रसक्तस्य

2 विशेषणीयः

3 परिकल्प्य तमविद्या (क)

युज्यते, असन्निहितस्यासतश्चापरोक्षत्वानुपपत्ते । अस्माक त्वविद्याविलसितमारोपित-  
मिदमशावच्छिन्नचैतन्यसम्भेदादपरोक्षधीगोचरतामाचरति, इति न विरोधः । तस्मात्  
ख्यातिबाधानुपपत्त्या सिद्धमनिर्वाच्यत्वम् ॥

॥ अविवेक-व्यवहार-तद्योग्यताविच्छेदस्य न बाधत्वमिति तस्य दुर्निरूपत्वम् ॥

ननु—कोऽयं बाधो नाम ? न तावदविवेकनिवृत्तिः, विवेकज्ञानमात्रस्य  
बाधकत्वप्रसङ्गात् । नापि व्यवहारनिवृत्तिः, अतर्द्धिना व्यवहारानुदये बाधप्रस-  
ङ्गात् । नापि तद्योग्यताविच्छेदः, कालान्तरे तत्रैव भ्रान्त्यव्यवहारदर्शनात् । नाप्य-  
सन्निहितस्य सन्निहिततादात्म्य बाध्यम्, तदभावबोधो<sup>१</sup> बाधः, भिन्नविषयत्वे च  
तदयोगात् ॥

यथाहुः—

अस्तिनास्तिधियोरेकमेयत्वे सुदृढाऽस्तिधी ।

तथैव भिन्नमेयत्वे नातो बाध्यास्तिधीर्धिया ॥

इति । सति विरोधे बाध्यबाधकत्व विषयभेदेऽपीति चेत्, न, <sup>२</sup>वित्ति चेदुभयमावे-  
दयतः, को नाम विरोधः ? रूपरसवदित्याचार्यवचनात् ॥

॥ उपादानरूपाविद्यानिवृत्तिर्बाध इति तन्निरूपणद्वारा रूप्यस्या-  
विद्याविलसितत्वोपसंहारः ॥

उच्यते—कार्याकारपरिणताज्ञाननिवृत्तिर्बाधः । तन्निवर्तकमधिष्ठानतत्त्वज्ञान

बाधस्यैव दुर्विवेकत्वात् कथं तदनुपपत्तिरनिवचनीयसाधिकेत्याह—नन्विति ॥  
अविवेकनिवृत्तिः, व्यवहारनिवृत्तिर्वा, व्यवहारयोग्यतानिवृत्तिर्वा, सन्निहितासन्निहित-  
तादात्म्यनिवृत्तिर्वेति विकल्पः ॥

बाध्यबाधकयोर्भिन्नविषयत्वमादाय शङ्कते -- सति विरोध इति ॥

मतान्तरे दुर्निरूपोऽपि बाधोऽस्मन्मते स्वरूप इत्याह—उच्यते इति ॥  
ज्ञानाज्ञानयोरेकविषयत्वे, अनेकविषयत्वे च बाध्यबाधकभावो न भवेत्, प्रमाणा-  
भावाच्चेति, अत आह—ज्ञानस्येति ॥ प्रकाशात्मनो ज्ञानस्य प्रदीपस्येव स्वविषया-

बाधकम् । ज्ञानस्याज्ञाननिवर्तकत्वं च लोकप्रसिद्धं न प्रमाणमपेक्षते । तदेव पक्षान्तरे बाधासिद्धेः, सदसद्गोचरविज्ञानयोर्मिथ्यात्वासिद्धेश्च बाधानुपपत्त्या ज्ञानसमवायि-  
मिथ्यात्वानुपपत्त्या च सदसद्विलक्षणं रूप्यमानाद्यविद्याक्रीडितमिति सिद्धम् ॥

॥ इति न्यायचन्द्रिकायामनिर्वच्यत्वनिरुक्तिप्रकरणं द्वितीयम् ॥

— \* —

---

वरणतमोनिवर्तकत्वं प्रसिद्धमित्याशयः । रजतादिगोचरमिथ्याज्ञानमिति लौकिक-  
परीक्षकसम्मतम्, तदेतज्ज्ञानगतं मिथ्यात्वं ज्ञेयस्य भावत्वेऽभावत्वे चानुपपन्न  
भावाभावविलक्षणं ज्ञेयं कल्पयतीति प्रमाणान्तरं दर्शयन् प्रकृतं निगमयति—  
तदेवमिति ॥

॥ इति न्यायचन्द्रिकाविवरणेऽनिर्वच्यत्वनिरुक्तिप्रकरणं द्वितीयम् ॥

— : \* : —

## ॥ अथा न्यायचन्द्रिकायामविद्याया भावरूपत्वोपादानत्वप्रकरणं तृतीयम् ॥

॥ रजतस्यासत्यस्य सत्योपादानकत्वासम्भवादसत्यमेवाज्ञानमुपादान-  
कार्यानुपपत्त्या स्वीकरणीयम् ॥

अथोच्येत—अविद्याया विद्याऽभावत्वादनुपादानत्वम्, अन्यस्या मिथ्याज्ञान-  
सशयस्वप्नानव्यवसायव्यतिरेकिण्या अप्रमाणत्वात् [इति,] तदयुक्तम्, भावरूपानाद्य-  
ज्ञानस्याविद्यापदवेदनीयस्य<sup>१</sup> कार्यतस्सिद्धे । तथा हि—पौरस्त्यसम्भेदेन प्रतिभासमान  
रजतम्, तज्ज्ञानं च कादाचित्कत्वात् कारणसापेक्षम् । न च निमित्तकारणमात्रात्  
कार्यसिद्धिः, ध्वंसातिरेकिणं कार्यस्योपादानाविनाभावात् । न चात्यन्तासतो गगन-  
कमल्लिनीकल्पस्योपादानभावः सम्भवी । न च सदेव साक्षादुपादानम्, सदुपादा-  
नत्वे वस्त्वन्तरवत् सत्यत्वापत्तेः, एकेन चानादिनोपपत्तौ तद्वहुत्वायोगाल्लाघवतर्क<sup>२</sup>-  
साहाय्यानुसरणेनानाद्यनिर्वाच्यं रजताद्युपादानं कार्यतः कल्पितम् ॥

तच्च ज्ञानविरोधित्वादज्ञानमिति<sup>३</sup> गीयते । सत्योपादानस्य सत्यत्वमिति कुत्रा-  
वसितेयं व्याप्तिः<sup>४</sup> घटादाविति चेत्, न, तर्हि सदद्वैतम्, सत्योपादानस्य घटादे-

## ॥ अथ न्यायचन्द्रिकाविवरणेऽविद्याया भावरूपत्वोपादानत्वप्रकरणं तृतीयम् ॥

अविद्याविलसितं रजतादीत्युपश्रुत्यासहमानः शङ्कते—अथेति ॥ विद्याभाव-  
त्वादितरस्या एवाविद्याया आन्त्युपादानत्वं ब्रूमः, अत आह—अन्यस्या इति ॥  
प्रमाणत्वहेतोरसिद्ध्या परिहरति—तदिति ॥ आन्तितद्विषयौ, सोपादानौ, ध्वंसातिरे-  
किकार्यत्वात्, घटवदिति सिद्धेऽप्युपादाने तदनिर्वाच्यं कुतः<sup>१</sup> असतः, सतो वा  
तदुपादानत्वसम्भवात्, अत्राह—न चेति ॥ अनिर्वाच्यत्वमुपपादानादित्वमुप-  
पादयति—एकेनेति ॥ अत्राद्युपादानमनाद्यनिर्वचनीयं किञ्चिदस्तु, तदज्ञानत्वं  
कुतस्तयम्<sup>२</sup> अत्राह—तच्चेति ॥ सदुपादानत्व इत्यादि यदुदितम्, तच्चिदान-  
न्देऽपि घटयति—सत्येति ॥ यत् सत्योपादानम् तत् सत्यमिति व्याप्तिर्नास्ति<sup>३</sup> किमस्ति<sup>४</sup>  
प्रथमे मूलशैथिल्यादित्यर्थः । द्वितीयं शङ्कते—घटेति ॥ व्यावहारिकसत्ययो-

१ स्या

२, तर्कस्याऽऽहार्यानुस

३, मिति सत्यो (क)

सत्यत्वात्—इति, तद् मन्दम्, सति प्रमातरि बाधाभावस्यात्र सत्यत्वेनोपादानात् ॥

॥ ज्ञानस्यात्मपरिणामत्वासम्भवाद् भा दृ दृष्ट्या ज्ञानाभावो नाज्ञानम् ॥

ज्ञानाभावोऽज्ञानमिति कौमारिलै कथ्यते १ तार्किकैर्वा(२) न तावदाद्यश्चतुरः ।  
तथा हि—ज्ञानमात्मन परिणामः, तदभावोऽज्ञानमिति तत्स्थितिः । यत उक्तम्—

“प्रत्यक्षादेरनुत्पत्तिः प्रमाणाभाव इष्यते ।

सात्मनोऽपरिणामो वा विज्ञान वाऽन्यवस्तुनि ॥ ”

—इति । तदपेशलम्, आत्मनो नित्यनिरवयवसर्वगतस्य गगनादिवत् परिणामानु-  
पपत्तेः, अपरिणामस्य <sup>१</sup>ज्ञानत्वे सदा ज्ञत्वप्रसङ्गात् । आत्मा हि किमेकदेशेनैव  
परिणमते २ सामस्येन वा ३ नाद्य, अनवयत्वात् । द्वितीये <sup>२</sup>सामस्येनैकज्ञान-  
रूपेण परिणतत्वे तदतिरिक्तापरिणतरूपाभावात्, तस्य च क्षणिकत्वात् क्षणिकज्ञानात्म-  
वादप्रसङ्गः । किञ्च परिणामोऽपि किमपरिणतस्य २ परिणतस्य वा ३ परिणिनमि-  
षोर्वा ४ आद्ये पूर्वरूपे स्थिते २ नष्टे वा ३ न पूर्वे, पूर्वरूपविरोधात् । नोत्तरः,  
परिणमित्तरभावात् । न द्वितीयः, अनवस्थानात् । परिणिनमिषाऽपि न तद्वहितस्य,  
विरोधात् । नापि तद्वतः, अनवस्थानात् । तस्माद् नात्मनः परिणामो ज्ञानम् ॥

॥ गुस्तार्किकदृष्ट्या ज्ञानाभावस्य नाज्ञानत्वम् ॥

प्र भा क री यदर्शनेऽपि दर्शनाभावस्यादृष्टस्वरूपत्वात् तस्य च नित्यत्वात्  
सदैवादृष्ट<sup>३</sup> प्रसिद्धम् । तार्किकमतेऽपि ज्ञानाभावानां सुलभत्वात् सदैवाज्ञत्वप्रसङ्गः ।

व्याप्यव्यापकयोः सत्त्वेऽपि न परमार्थसदद्वैतव्याकोप इत्याह—तन्मन्दमिति ॥

उभयसिद्धज्ञानाभावस्यैवाज्ञानत्वसिद्धौ तदतिरिक्ताज्ञानकल्पनागोरवबाधमाश-  
ङ्क्याह—ज्ञानाभाव इति ॥ तदनुपपत्तिं प्रथयितुं भा दृ मतमाह—तथा हीति ॥  
सर्वप्रमाणानर्थक्यप्रसङ्गेन दूषयति—तदिति ॥ परिणिनमिषोरिति पक्षे परिणि-  
नमिषारहितस्य सा, तद्वतो वेति विकल्प्य, आद्य दूषयति—परिणिनमिषाऽपीति ॥  
द्वितीयमपवादति—नापीति ॥

कौ मा रि ल मते प्रतीतिव्यतिरेकस्याज्ञानत्वानुपपत्तावपि गुरुनीतौ तद्विष्य-

1 अपरिणामस्याज्ञानत्वे (क)

2 द्वितीये सादृश्येनैक (क)

3 सदैवादृष्टत्व प्रसिद्धम्

॥ अनेकाशनकल्पनापत्त्या, एकस्मिन् ज्ञान उदिते सदा  
ज्ञत्वापत्त्या च न ज्ञानाभावस्याज्ञानत्वम्, अद्वैतमते  
त्ववस्थामात्रविनाशात् सर्वनिर्वाहः ॥

अथ—एकस्मिन् ज्ञान उदिते तदभावस्वरूपाज्ञानाभावादर्थप्रकाश इति—मतम्,  
न, भाविज्ञानाभावानामनेकत्वात् । विरोधिविरहिणामेव तेषामज्ञानत्वमिति चेत्,  
न, सत्सु विरोधिषु ज्ञानोत्पत्त्ययोगात्, उत्पत्तौ वा तेषा निवृत्तिप्रसङ्गात् ।  
अस्माकं तु तत्तत्कालीनार्थावरणभूताज्ञानावस्थानामनन्तत्वादेकज्ञानोत्पत्तौ तत्तत्कालार्थ-  
प्रकाशोपपत्तिः । न च गौरवम्, प्रामाणिकत्वात् ॥

॥ अज्ञानस्य चतुर्विधज्ञानाभावत्वानुपपत्तिः ॥

किञ्च, नाज्ञानं ज्ञानाभावः, इतरेतराभावादिविकल्पासहत्वात् । न हि  
तावदितरेतराभावस्याज्ञानता, तस्य विषयेऽपि भावात्, ज्ञानानिवर्त्यत्वाच्च, अज्ञा-  
नस्य चाल्मैकाश्रयत्वात्, ज्ञाननिवर्त्यत्वाच्च । न च प्रध्वसस्याज्ञानता, तस्योत्पत्ति-  
सम्भवात्, अज्ञानमुत्पन्न ममेति च प्रतीयभावात्, अज्ञानस्य च निवृत्तिप्रतीतेः,  
प्रध्वंसस्य च तदसिद्धेः । अत एव नात्यन्ताभावस्याज्ञानता । नापि ज्ञानप्राग-  
भावोऽज्ञानम्, अभावत्वात्, प्रध्वंसवत् ॥

तीति, अत्राह—प्राभाकारीयेति । भावमात्रत्वादभावस्येति भावः । सर्वज्ञानाभावानां  
समुदितरूपाणामज्ञानत्वादेकस्मिन् विज्ञाने सति तदसत्त्वाद् नोक्तावधमित्याह—  
अथेति ॥ एकस्मिन् सति विज्ञाने तदभाव एव न भवति, न तु सर्वज्ञानाभावा न  
भवन्ति, तथा सति सर्वज्ञानाभावप्रसङ्गात् । तस्मादावरणबाहुल्यादणुमात्रप्रकाशो न  
स्यादित्याह—नेति ॥ भाविनां ज्ञानानां येऽभावाः, तेषां सुलभत्वेऽपि नाज्ञानत्वमिति  
शङ्कते—विरोधीति ॥

भावभावान्तरभावयोर्विरोध एव न सम्भवतीति दूषयति—नेति ॥ विरोध्य-  
भावकारणत्वस्य निरस्तत्वात् स्वसामग्रीसामर्थ्याद् ज्ञानं जायत इत्याशङ्क्याह—  
उत्पत्तौ वेति । भावाज्ञानराद्धान्ते स्वविषयासिद्धिस्तदवस्था, न ह्येकज्ञानेनाज्ञान-  
निवृत्तिः, तथा सति घटज्ञानान्मुक्तिप्रसङ्गात्, अत्राह—अस्माकं त्विति । तर्हि प्रति-  
ज्ञानमज्ञानावस्थाभेदकल्पनगौरवम्, अत्राह—न चेति ॥ ज्ञानादज्ञाननिवृत्ते-  
रनुभवसिद्धत्वात्, ज्ञानप्रामाण्यानुपपत्तिसिद्धत्वाच्च निवर्त्याज्ञानावस्थाभेदस्येति भावः ॥

॥ अज्ञान न ज्ञानप्रागभावः, न ज्ञानभिन्नम्, न ज्ञानविरोधीत्यर्थत्रये  
न ज्ञानविरोधीत्यर्थस्वीकार इति न्यायमुक्तावलीकारशङ्का ॥

यदत्र न्यायमुक्तावल्यामुक्तम्—नञस्तावदर्थत्रयमाश्रीयते—तदभावः,  
ततोऽन्यः, तद्विरुद्धश्चेति । तत्र न तावदज्ञानपदमभावार्थम्, प्रकृते ज्ञानप्रागभावस्य  
ज्ञानाभावरूपताप्रतिषेधानुपपत्तेः । प्रतिज्ञापदयोर्व्याघातेनेतरेतराभावेन च हेतोरनै-  
कान्तिकत्वात्, प्रध्वंसवदिति दृष्टान्तस्य साध्यविकल्पात् । अन्यार्थत्वे नञः,  
नाज्ञानमित्यस्य न ज्ञानादन्य इत्यर्थः स्यात्, तथा सत्यत्रापि प्रागुक्तदोषत्रया-  
नुषङ्गः । ज्ञानप्रागभावस्य ज्ञानादन्यत्राविरोधात्, इतरेतराभावस्य चाभावत्वेऽपि  
ज्ञानादन्यत्वात्, प्रध्वंसस्य च तथाभावात् । विरुद्धार्थत्वेऽपि [न?] ज्ञानप्रागभावो  
ज्ञानविरुद्ध इत्यर्थः स्यात् । नैवमपि प्रागुक्तदोषात्रिवृत्तिः, प्रागभावाद्यभावत्रयस्यापि  
प्रतियोगिविरोधित्वात् । ज्ञानविरोधिभावान्तरमस्मदभिप्रेतं चाज्ञानं न भवतीति  
साध्यार्थश्चेत्, सिद्धसाधनता—इति ॥

॥ आवरणशक्तिमतोऽज्ञानस्य प्रागभावादिरूपत्वनिरासात्,  
तस्य च भावरूपत्वनैयत्यात्, अज्ञानं न प्रागभावादीत्यनुमानं  
न दुष्टमिति सिद्धान्तोपक्षेपः ॥

तदप्यविचारितरमणीयम्, 'न किञ्चिद्वेदिषम्' इति विषयावरणतयाऽनु-  
भूयमानाज्ञानस्य ज्ञानप्रागभावाद्भेदस्य साध्यत्वात् ॥

परोदीरितनिरसनपुरस्सरं स्वकीयहेतुं साधयितुं तच्चोद्यमनुधावति—यदत्र  
न्यायेति ॥ अज्ञानमिति नञोऽभावार्थत्वम्<sup>१</sup> तद्विरुद्धार्थत्वम्, वा<sup>२</sup> न प्रथमं  
इत्याह—तत्रेति ॥ हेतुमाह—प्रकृत इति ॥ ज्ञानप्रागभावो नाज्ञानमिति  
प्रयोग इत्यर्थः ॥

द्वितीयं दूषयितुं पर्यवसितमर्थमाह—अन्येति । किमतः<sup>३</sup> अत्राह—  
तथा सतीति ॥ प्रतिज्ञापदयोर्व्याघातः, इतरेतराभावेऽनैकान्त्यम्, प्रध्वंसवदिति  
दृष्टान्ते साध्यवैकल्यं चेति दोषत्रयानुषङ्गादित्यर्थः । प्रागुक्तदोषत्रयानुषङ्गेऽपि पश्चिमं  
पराचष्टे—विरुद्धार्थत्वेऽपीति ॥ ज्ञाननिवर्त्यभावरूपाज्ञानस्य भावत्वमत्र प्रतिषिध्यते ।  
ततोऽपि नैकोऽपि दोष इत्यशङ्कयाह—ज्ञानविरोधीति ॥

किञ्च, ज्ञानविशेषितप्रागभावस्य तदभावत्वतदन्यत्वतद्विरुद्धत्वानि न सम्भवन्ति, ज्ञानस्यापि तत्प्रसङ्गात्, ज्ञानोपलक्षितस्य तथात्वे ज्ञानोपलक्षितत्वमपि विशेषणम् ? उपलक्षणं वा ? आद्ये भाषितदोषानुषङ्गः, द्वितीये तदुपलक्षितत्वस्याप्युपलक्षणत्वे स्यादनवस्थाप्रसक्तिः । अतो ज्ञानप्रागभावस्य ज्ञानाभावत्वतदन्यत्वतद्विरुद्धत्वाभावसाधनेऽपि न तार्किकपशुकस्य क्रन्दनमत्र युक्ततरमित्यस्मदीया उपहसन्ति ॥

॥ आवरणविक्षेपशक्तिद्वयवदशने श्रुतिस्मृत्याद्यवलम्बः,  
भावरूपाज्ञानवादोपसंहारश्च ॥

अपि च “त इमे सत्याः कामा अनृताभिधानाः” इति छन्दोगश्रुतावनृतमावरण[णम्]ज्ञानमवगतम् । तथा “नासदासीन्नो सदासीत्” इत्युपक्रम्य “तम आसीत्” इति—नास<sup>१</sup>दासीये सूक्ते सदसद्विलक्षणं तमशब्दवाच्यमज्ञानमवगतम् । “माया तु प्रकृतिं विद्यात्” इति च जडोपादानमज्ञान मायाशब्दवाच्यमन्यत्रावसितम्, प्रकृतिपदस्योपादानवाचित्वात् । मायेति प्रज्ञोच्यत इति चेत्, न,

“तरत्यविद्यां वितता हृदि यस्मिन् निवेशिते ।

योगी मायाममेयाय तस्मै विद्यात्मने नमः ॥”

इति स्मृतौ मायाऽविद्ययोरेकत्वावगमात्, “अज्ञानेनावृतं ज्ञानं तेन मुह्यन्ति जन्तवः” इति ज्ञानावरणमज्ञान स्मर्यमाणं न तावदभावो भवितुमुत्सहते ।

भावानवबोधविजृम्भितमेतत् चोद्यमिति दूषयति—तदपीति ॥ एव प्रामाणिकं परिहारमुदीर्य, प्रौढ्यवलम्बनेन परमुखपिधानायाह—किञ्चेति ॥ ज्ञानविशेषितस्याभावस्य ज्ञानाभावत्वादिकम् ? उत तदुपलक्षितस्य ? नाग्निमश्वतुर इत्याह—ज्ञानविशेषितेति ॥ द्वितीयं कल्पमादाय विकल्प्य दूषयति—ज्ञानोपलक्षितस्येति ॥



अज्ञानम्, नाभावः, आवरणत्वात्, कुड्यादिवदिति प्रयोगाच्च । तस्मात् सदसद्वि-  
लक्षणानाद्यविद्या मायादिपदवेदनीया शुक्तिरजतादेरुपादानमिति सिद्धम् ॥

॥ इति न्यायचन्द्रिकायामविद्याया भावरूपत्वोपादानत्वप्रकरणं तृतीयम् ॥

— \* —

---

एव तर्ककलापावष्टम्भेन भावरूपमज्ञानमभिधायागमावष्टम्भेनाह—अपि चेति ॥  
प्रक्रियतेऽनयेति प्रकृतिरिति निमित्तमुच्यत इत्याह—प्रकृतिपदस्येति ॥

॥ इति न्यायचन्द्रिकाविवरणेऽविद्याया  
भावरूपत्वोपादानत्वप्रकरणं तृतीयम् ॥

॥ अथ न्यायचन्द्रिकायां ब्रह्मव्यतिरिक्तमिथ्यात्वसाधनप्रकरणं तुरीयम् ॥

अथैवमपि नाद्वैत प्रसिध्येत्, गगनादिना सत्येन सद्वितीयत्वात्, मैवम्, तस्य <sup>१</sup>मृषात्वात् । विवादपदम्, मिथ्या, अनात्मत्वात्, जडत्वात्, दृश्यत्वञ्च, शुक्तिरजतवत् ॥

॥ मिथ्यात्वस्य षोडशधा विकल्पः ॥

आह — किमिदं मिथ्यात्व नाम ? भ्रान्तिविषयत्व <sup>२</sup>वा ? बाधविषयत्वं वा ? प्रमाविषयत्वाभावो वा ? अनिर्वाच्यत्व वा ? अभावत्वं वा ? अभावप्रतियोगित्वं वा ? सत्तारहितत्वं वा ? अकारणत्व वा ? अप्रमाविषयत्वं वा ? सर्वनिष्ठात्यन्ताभाव-प्रतियोगित्वं वा ? कालत्रयनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं वा ? <sup>३</sup>(कालनाश्रितत्वं वा ?) अलौकिकत्व वा ? ज्ञानातिरिक्ताभावो वा ? ज्ञानव्यतिरिक्तविषयाभावो वा ? प्रमा-विषयत्वात्यन्ताभावो वा ?

॥ भ्रान्तिविषयत्व-बाधविषयत्व-प्रमाविषयत्वाभावानिर्वाच्यत्वा-भावत्वाभावप्रतियोगित्वानां षण्णा न मिथ्यात्वरूपत्वम् ॥

न तावदाद्य, [ब्रह्मणि व्यभिचारात्, असिद्धेश्च ;] सर्वस्यास्माभिर्भ्रान्तिविष-

॥ अथ न्यायचन्द्रिकाविवरणे ब्रह्मव्यतिरिक्त-

मिथ्यात्वसाधनं तुरीयं प्रकरणम् ॥

अमगोचररूप्यादेरनिर्वचनीयत्वेऽपि नाद्वैते त्रय्यन्तसमन्वय प्रतिष्ठा लभते, भेदग्राहिप्रत्यक्षादिविरोधादित्याह—अथेति ॥ प्रपञ्चमिथ्यात्वमागमिकमपि तार्किकाननुमानरुचीन् प्रत्यनुमानेनैवा[वो]पगमयितुमाह—विवादपदमिति ॥

साध्य[ऽ]निरुक्त्या साधनं दूषयितुं वा दी न्द्रः प्रत्यवतिष्ठत इति दर्शयति—आहेति ॥ सत्यस्य ब्रह्मणो भ्रान्तिविषयत्वेन तत्र व्यभिचाराद् न प्रथमश्चतुर इत्याह—न तावदिति ॥ सा[बा]ध्यत्वस्य पक्षनिक्षेपे तत्र बाध्यत्ववृत्तौ स्ववृत्ति-विरोधात्, बाध्यत्वान्तरा[र]वृत्तावनवस्थानात्, पक्षबहिर्भावे तेन व्यभिचाराच्चेति स्थिते

१ दृष्टान्तत्व । (क)

२ भ्रान्तिविषयत्वं वा बाधाविषयत्व वा प्रमाविषय

३ कुण्डलान्तर्गत नास्ति

यत्नानङ्गीकारात् । न द्वितीय , तत एव , सर्वभ्रान्तीना बाधकानङ्गीकारात् । न तृतीय , प्रमाविषयत्वाभावस्याप्रसिद्धत्वेनाप्रसिद्धविशेषणत्वात् । न चतुर्थ , पञ्चम-प्रकारज्ञाननिवृत्ते पक्षान्तर्भावे तस्मिन् भागेऽनिर्वाच्यत्वसाधने बाधात् , पक्षा-नन्तर्भावे तत्रैव व्यभिचारात् । नापि पञ्चम , अभावप्रपञ्चधर्मित्वे सिद्धसाधनात् , भावप्रपञ्चधर्मित्वे बाधात् , अभावाभावत्वेन सिद्धसाधनाच्च । नापि षष्ठः ; अविवादात् ॥

॥ सत्तारहितत्वाकारणत्वाप्रमाविषयत्वाना सप्तमादिनवमान्ताना  
मिथ्यात्वाना निरासः ॥

नापि सप्तम , सामान्यादिधर्मित्वे सिद्धसाधनात् , द्रव्यादिधर्मित्वे सत्ताया-  
क्चिदसिद्धौ तदभावस्याप्रसिद्धत्वात् , द्रव्यादावेव तत्सिद्धौ बाधात् । नाप्यष्टम ,  
अन्त्यमुक्तिव्यतिरिक्तप्रपञ्चधर्मित्वे बाधात् , 'अन्त्यमुक्तिधर्मित्वे सिद्धसाधनात् ।  
नापि नवम , सर्वस्यापि भ्रम[प्रमा]विषयत्वाङ्गीकारात् ।

॥ सर्वदेशकालान्यतरनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं न मिथ्यात्वम् ,  
कतिपयाश्रितत्वानाश्रितत्वादि सिद्ध्याऽर्थान्तरात् ॥

दोषान्तरादपि न द्वितीय इत्याह — नेति ॥ ब्रह्मणि व्यभिचाराच्चेत्याह—तत  
एवेति ॥ अभावत्व मिथ्यात्वमिति पञ्चम परास्यति—नापीति । भावाभावभेदेन  
द्विधा प्रपञ्च । तत्राभावस्य धर्मित्वम् , भावस्य वा । आद्य प्रत्याह—  
अभावेति ॥ भावधर्मित्व एवाधिकमाह—अभावेति । भावस्याभावाभावत्वाद-  
भावत्वसाधकं सिद्धसाधनमिति भावः । अभावप्रतियोगित्व मिथ्यात्वमिति पक्षं  
प्रतिक्षिपति—नापीति ॥ सर्वस्यापि स्वदेशेतरदेशनिष्ठाभावप्रतियोगित्वेन सिद्ध-  
साधनादित्यर्थः ॥

सत्तारहितत्व मिथ्यात्व सामान्यादौ साध्यते ? द्रव्यादौ वा ? प्रथम प्रत्याह  
—सामान्यादीति ॥ द्वितीये सत्ता किमप्रसिद्धा ? द्रव्यादावेव सिद्धा ? आद्य  
प्रत्याह—द्रव्यादीति । अर्थक्रियाकारित्व सत्त्व तदभिमत [ तद्रहितत्व ] मिथ्यात्व-  
मित्यत्रापि किमन्त्यमुक्तिव्यतिरिक्तस्य धर्मित्वम् , अन्त्यमुक्तेर्वेति विवक्ष्य दृषयति—  
अन्त्यमुक्तिरिति ॥

नापि दशम , कतिपयाश्रितत्वसिद्ध्याऽर्थान्तरत्वात् † नाप्येकादश , कालत्रयव्यतिरिक्ताश्रयत्वसिद्ध्याऽर्थान्तरत्वात् । नापि द्वादश , कालत्रयातिरिक्त-मात्राश्रितत्वसिद्ध्याऽर्थान्तरत्वात् , पक्षत्रयेऽप्यनाश्रितत्वसिद्ध्याऽर्थान्तरत्वाच्च, अनाश्रितत्वेऽपि कालवत् सत्त्वोपपत्ते । कालोऽपि, कालाश्रित , प्रमेयत्वात् , कालगुण-वदिति चेत् , पृथिव्यादिरूपादौ व्यभिचारात् । तान्यपि कालाश्रितानीति चेत् , न , कालस्य प्रत्यक्षत्वापत्ते । रूपादिसमवाय काले नास्तीति चेत् , न , तत्रैव व्यभिचारस्य दुर्वारत्वात् ॥

॥ अलौकिकत्व ज्ञानाभावत्व-ज्ञानव्यतिरिक्तविषयाभाव-प्रमाविषयत्वात्यन्ता-  
भावानां न मिथ्यात्वम्, इति मिथ्यात्वनिर्वचनासम्भवोपसंहारः ॥

नापि त्रयोदश<sup>१</sup> , अलौकिकत्वानिरुक्ते । अलौकिकत्वं किं प्रमाविषयत्वा-  
त्यन्ताभाव<sup>२</sup> कार्याजनकत्व वा<sup>३</sup> नाद्य , दूष्यत्वात् । न द्वितीय , बाधात् ।  
नापि चतुर्दश , अप्रसिद्धविशेषणत्वात् । नापि पञ्चदश , पूर्वोक्तदोषात् ।

**कतिपयेति ॥** सर्वनिष्ठात्यन्ताभावः=सर्वस्मिन् वृत्तेरभावः । स च कतिपय-  
वृत्तित्वमाक्षिप्यापि पर्यवस्यतीत्यर्थान्तरमित्यर्थः । **कालेति ॥** कालत्रयान्यस्मिन्नेव यद्  
वर्तते, तस्यापि कालत्रयनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्व सत्यत्वेऽपीप्यर्थान्तरमित्यर्थः ॥  
एवमसाधारणभङ्गमभिधाय पक्षत्रयसाधारण भणति—**पक्षत्रयेऽपीति ।** समनन्तर-  
पक्षत्रय इत्याशयः । अनाश्रितत्व मिथ्यात्वाविनाभूतमिति तत्सिद्धौ मिथ्यात्वसिद्धे-  
नार्थान्तरत्वम्, अत्राह—**अनाश्रितत्वेऽपीति ।** **कालवदिति** दृष्टान्ते साध्य-  
वैकल्यं शङ्कते—**कालोऽपीति ।** रूपादीनामपि पक्षैकदेशत्वान्न तत्र व्यभिचार  
इत्याह—**तानीति ॥** उद्भूतरूपादिविशेषगुणसम्बद्धे द्रव्ये चक्षुरादे प्रवृत्तत्वात्  
कालस्य चाक्षुषत्वादिप्रसङ्ग इत्याह—**नेति ॥** प्रसङ्गपरिहार शङ्कते—**रूपादीति ॥**

**अप्रसिद्धविशेषणत्वादिति ॥** ज्ञानव्यतिरिक्तस्य प्रसिद्धत्वे बाधात् ,  
अप्रसिद्धत्वे तदभावसाध्यस्याप्यप्रसिद्धत्वादिति भावः । **पूर्वोक्तदोषादिति ॥**  
ज्ञानव्यतिरिक्तस्य विषयत्व व्यवहारपदत्वम्, तस्य प्रसिद्धत्वे बाधात् , अप्र-  
सिद्धत्वे तदभावस्याप्रसिद्धत्वादित्यर्थः । प्रमाविषयत्वात्यन्ताभावस्य किमप्रमितत्वम्<sup>२</sup>

नापि षोडश , तस्याप्रमितावप्रसिद्धविशेषणत्वात् , पक्षादन्यत्र प्रमेयेऽप्रमेये वा तत्प्र-  
सिद्धौ व्याघातात् , पक्ष एव तत्सिद्धौ साधनवैयर्थ्यात् , पक्षस्य वाप्रमितावाश्रया-  
सिद्धे , प्रमितौ च व्याघातात् , पक्षनिष्ठप्रमितत्वाभावानुमितेश्च प्रमात्वे व्याघातात् ,  
अप्रमात्वे[च]तदसिद्धे —इति । तदेव मिथ्यापदार्थानिरुक्तेन द्वैतमिथ्यात्वानुमानमिति ॥

॥ बाध्यत्व मिथ्यात्वम् । सर्वस्य पररूपेण बाध्यत्वमिति  
सत्ख्यातिवादस्तु न युक्तः ॥

अत्रोच्यते—

मिथ्यात्व नाम बाध्यत्व सङ्गिरन्ते विपश्चितः ।

बाधाभावोपलक्ष्य यत् तत् सत्यमिति हि स्थिति ॥ ५३ ॥

बाधगोचरत्वं मिथ्यात्वमिह साध्यते । न चैवम्—सर्वस्यापि स्वरूपेण सत पररूपेण  
आन्तिगोचरस्य तादृष्येण बाध्यत्वोपगमात् सिद्धसाधनतेति—वाच्यम् , विकल्पा-  
सहत्वात् । तथाहि—सत पररूपमात्र आन्तिगोचरः<sup>१</sup> बाध्यस्वरूपमपि वा<sup>२</sup>  
आद्ये तत्पर<sup>१</sup>रूप स्वरूपाद्विन्नम्<sup>३</sup> अभिन्नम्<sup>४</sup> भिन्नाभिन्न वा<sup>५</sup> आद्ये कथं सर्वस्य  
आन्तिगोचरतया बाध्यत्वेन सिद्धसाधनत्वम्<sup>६</sup> स्वरूपस्याबाध्यत्वात् । न द्वितीयोऽपि ,

प्रमितत्व वा<sup>७</sup> प्रथम पराकरोति —तस्येति ॥ प्रमितत्वमपि पक्षादन्यत्र , पक्ष  
एव वा<sup>८</sup> नाद्योऽनवद्य इत्याह—पक्षादिति ॥ द्वितीये साध्यस्य प्रमाणान्तर-  
सिद्धत्वात् सिद्धसाधनतेत्याह—पक्ष एवेति । पक्षोऽपि प्रमितः , न वा ।  
चरम प्रत्याह—पक्षस्येति ॥ प्रमाविषयत्वात्यन्ताभावस्य पक्षनिष्ठत्वेन यत्साधन-  
मनुमानज्ञानम् , तत् प्रमा , न वा । प्रथमस्यैवानुमानस्य गोचरे धर्मिणि प्रमिते  
प्रमाविषयत्वात्यन्ताभावो व्याहन्यत इत्याह—पक्षनिष्ठेति ॥ द्वितीय दूषयति—  
अप्रमात्वे चेति । तदसिद्धेरिति ॥ प्रमाविषयत्वात्यन्ताभावासिद्धेरित्यर्थः ॥

बाधाभावोपलक्षितस्वरूपस्य सत्यत्वात् तद्विपरीत बाध्यत्वं मिथ्यात्वमिह  
साध्यमिति सिद्धान्तयति—अत्रेति ॥ स्वरूपविभ्रमगोचरतया बाध्यमिति द्वितीय,  
कल्पः<sup>९</sup> , त पररूप स्वरूपादभिन्नमिति कल्पेऽन्तर्भाव्य समानन्यायतया दूषयति—  
न द्वितीय इति ॥ स्वपररूपयोरेकत्वे स्वपरशब्दयो पर्यायत्वप्रसङ्गात् । सर्वस्य  
बाध्यत्वे प्रमाणतदाभासविवेकासम्भावात् सर्वं भ्रमगोचरो बाध्यमित्यपि न सम्भवति ;

[वि]भ्रमगोचरपररूपस्य दृष्टान्तभागस्य विवादपदेन व्यवच्छेदात् । न तृतीयः , भेदाभेदयोर्विरुद्धरूपयोरेकोपाधावसम्भवात्, दृष्टत्वादविरोधे द्वौ चन्द्रावेकश्चन्द्र इति दृष्टत्वात् चन्द्रद्वित्वमपि वास्तव स्यात् ॥

॥ ज्ञाननिवर्त्यत्व बाध्यत्व वा मिथ्यात्वमनिर्वचनीयख्यातौ ॥

क. पुनरयं बाधो विवक्षितः ? यद्यत्यन्तासत्त्वबोधनम्, संसर्गमात्रासत्त्व-  
बोधनं वा, तर्हि तादृश[गु]बाधगोचरभावे प्रपञ्चस्यासत्त्वम्, अन्यथाख्याति-  
गोचरभावो वा साध्य इत्यपसिद्धान्तापात इति चेत्, न, ज्ञाननिवर्त्यत्वस्य  
बाध्यत्वात् ॥

॥ मिथ्यात्वानुमानस्य मिथ्यात्वे व्यभिचारशङ्का  
सत्यत्वानुमानेऽपि समाना ॥

अथ तादृशमपि बाध्यत्व धर्म्यन्तर्गतम्, अनन्तर्गतं वा । आद्ये तस्मिन्नेव भागे  
तत्साधने बाधः, बाध्यत्वान्तरसाधनेऽनवस्था । द्वितीये सा[बा]ध्यत्वेन व्यभिचारो हेतु-  
कलापस्येति चेत्, न प्रपञ्चसत्यत्वमपि भवताम्, प्रतिज्ञासाध्यम्[असत्य]त्वे मिथ्यात्व-

कस्यापि प्रमाणासाध्यत्वादिति भावः । तस्मात् पररूप स्वरूपादतिरिक्तमुपेतव्यम्,  
तस्य च विवादपदविशेषणेन व्यवच्छेदात् कुतः सिद्धसाधनतेत्याह— विभ्रमेति ॥  
सर्वस्य सत्ताद्यनुगतरूपेणाभिन्नत्वं प्रातिस्विकव्यावृत्तरूपेण भिन्नत्वं च दृष्टत्वाद-  
विरुद्धम्, अत आह—दृष्टत्वादिति ॥

बाधस्य भवतो दुर्निरूपत्वाद् बाध्यत्वं नाम साध्यं न सम्भवतीति भावेनाक्षि-  
पति—**कः पुनरिति** ॥ सत्त्वेन सम्पन्नस्यात्यन्तासत्त्वसवेदने शून्यत्व साध्यं स्यात् ।  
ससृष्टतया प्रतीतस्य संसर्गमात्रासत्त्वज्ञानगोचरत्वेऽबाध इत्युक्तशङ्कामनुवदति—  
**यदीति** ॥ अपसिद्धान्तं नाम निग्रहं प्रसञ्चयन् परास्यति—**तर्हीति** ॥ **तादृगिति** ॥  
अत्यन्तासत्त्वसवेदनविषयत्वे शून्यत्व साध्यं स्यात्, संसर्गमात्रासत्त्वज्ञानगोचरत्वेऽ-  
न्यथाख्यातिगोचरत्वं साध्यं स्यात्, उभयमपि सिद्धान्तविरुद्धमनिर्वचनवादिन इत्या-  
शयः । विवक्षितं बाध्यत्वं दर्शयन् परिहरति—**नेति** ॥

सविलासाज्ञाननिवर्तकज्ञानं बाधः, तद्विषयत्वं बाध्यत्वमित्येतदपि साध्यं दुर्घट-  
मित्याह—**अथेति** ॥ निरनुयोज्यानुयोगो नाम निग्रहः स्यादिति दूषयति—**नेति** ॥ **दूषण-**

स्यापि तत्त्वापत्तेरिति हेतूपन्यासस्थितौ सत्यत्वरूपसाध्यमादाय विकल्पदूषणगणप्रत्या-  
वृत्त्या जात्युत्तरत्वात् । नाप्रसिद्धविशेषणतापि , शुक्तिरूप्यादौ साध्यप्रसिद्धे ॥

॥ मिथ्यात्वस्य पक्षानन्तर्गमेऽपि मिथ्यात्वे मिथ्यात्वाभावाभावाच्च  
व्यभिचारः ॥

किञ्च, साध्याभाववति हेतोर्वृत्तिरनैकान्तिकता । न च साध्य साध्याभाववत् ,  
भावाभावयोर्विरुद्धस्वभावयोराधाराधेयभावासम्भवात् । यथा न साध्याभावे साध्यम् ,  
नापि तदभाव , इति कुतो व्यभिचारवेदनावकाशः ? तुच्छव्यावृत्ततया प्रतीतस्य  
प्रतिबिम्बादिवत् प्रयोगाङ्गत्वोपपत्तेर्नाप्रसिद्धविशेष्यता । नापि धर्म्यादिग्रहविरोधः ।  
प्रतिबिम्बज्ञान सत्यमेव तत्राङ्गमिति चेत् , न , विषयविशेषितस्य तथात्वे विषयस्या-  
प्यङ्गत्वात् , केवलस्य गमकत्वेऽतिप्रसङ्गात् ॥

॥ मिथ्यात्वानुमानस्य भ्रान्तिगोचरत्वेन सोपाधिकत्वशङ्कानिरासः ॥

भ्रान्तिगोचरत्वमुपाधिरिति चेत् , न , साधनव्यापकत्वात् । तथापि कथं

गणप्रत्यावृत्त्येति ॥ धर्म्यन्तर्गतम् , अनन्तर्गतं वा । आद्ये तस्यैव तत्र साधने स्ववृत्ति-  
विरोधः , सत्यत्वान्तरसाधनेऽनवस्था , चरमे तेनैव व्यभिचार इति दोषप्रसक्तधेत्यर्थः ।  
एव तावद् बाध्यत्वस्य पक्षान्तर्गमेऽपि सत्त्वस्यैव स्वपरनिर्वाहकत्वाद् न दोष इत्युक्तम् ,  
इदानीमनन्तर्गमेऽपि न किञ्चिदनिष्टमिति प्रतिपादनायाह—किञ्चेति ॥ साध्ये साध्या-  
भावानभ्युपगमे साध्याभ्युपगमप्रसङ्गात् साध्य साध्याभावानधिकरणमित्याशङ्क्याह—  
यथेति ॥ साध्याभाव इति ॥ घटाद्यभावस्याप्युपलक्षणम् । प्रपञ्चो धर्मी न प्रमित ,  
प्रमितो वा । प्रथमेऽप्रसिद्धविशेष्य पक्षाभास , चरमे धर्मिग्राहकप्रमाणेन तत्सत्त्वग्राहिणा  
बाध , अत्राह—तुच्छेति ॥ एवं प्रतिज्ञादोष परिहृत्य हेतुदोष परिजिहीर्षुः व्याप्यत्वा-  
सिद्धिं शङ्कते—भ्रान्तिगोचरत्वमिति ॥ न निरुपाधिसम्बन्धो व्याप्तिः सिध्येदि-  
त्याह—तथापीति ॥ अग्निमत्त्वे साध्ये तत्पुष्कलकारणवत्त्वम् , तस्मिन्नपि साध्ये  
तत्पुष्कलकारणवत्त्वम् , तत्र चाग्निमत्त्वम् । एवं बुद्धिमत्पूर्वकत्वे साध्ये प्रयत्नजत्वम् ,  
तस्मिन्नहृष्टजत्वम् , तत्र च बुद्धिमत्पूर्वकत्वमिति विश्वमनुमानमाकुल स्यादित्याह—  
सम इति । परिगणितेतरेतरोपाधिव्यतिरेकेण सम्भावितविविधोपास्यत[ध्यन्त]रविरह-  
विनिश्चयाभावेन [स]दहनानुमाने सम एवेति भावः ॥

विविधोपाधिविरहविनिश्चयः सम्भवतीति चेत्, समः पर्यनुयोगो दहनानुमानेऽपि ।

॥ उपाधिलक्षणम्, उपाधिस्थाननिर्णयश्च ॥

<sup>१</sup>यदि मतम्—दृश्यादृश्या अनुपलम्भनिरसनीया । अत्यन्तादृष्टास्त्वदृष्टत्वादेव स्मृतिपथमतिपतन्तो न सन्देहगोचरभावमेवाचरन्ति । प्रमाणान्तरपरिदृष्टानामप्यतीन्द्रियाणां व्यापकानामुपाधित्वे बहेः सार्वत्रिकत्वप्रसङ्गः, व्यापकानामपि नित्यानामुपाधित्वे बहेः सर्वदा वृत्त्यापत्तिः । अनित्यास्तु विविधा—उभयाव्यभिचारिणः, उभयाव्यभिचारिण, अन्यतराव्यभिचारिणश्चेति । तत्र प्रथमद्वितीया उपाधिलक्षणा<sup>२</sup> भावाद् नोपाधयः । उपाधिलक्षणं हि—साधनाव्यापकत्वे सति साध्यसमव्याप्तिकत्वम् । अन्यतराव्यभिचारिणस्तु द्विविधा.—धूममालाव्यभिचारिण, वह्निमात्राव्यभिचारिणश्चेति ।

तत्र विशेषं शङ्कते—यदीति ॥ त्रयी गति-दृश्यत्वम्, अत्यन्तादृश्यत्वम्, प्रमाणान्तरदृश्यत्व चेति । तत्र प्रथमो योग्यानुपलम्भनिराकार्य । द्वितीयो बुद्ध्यनारोहेण शङ्कितुमप्यशक्यत्वाद् निराकार्य इत्यर्थः । तृतीयेऽपि सर्वगतत्वम्, असर्वगतत्वव्योपाधीनामिति द्वयी । तत्राद्य प्रत्याह—प्रमाणान्तरेति ॥ उपाधेः साध्यसमव्याप्तिकत्वादित्याशयः । असर्वगतत्वेऽपि नित्यत्वम्, अनित्यत्व चेति द्वयी, तत्रापि प्रथम प्रत्याह—व्यापकानामिति ॥ प्रथमद्वितीया इति ॥ साध्यसाधनद्वयाव्यभिचारिणः, तद्व्यभिचारिणश्च । लक्षणाभाव दर्शयितुं तल्लक्षणमाह—उपाधीति ॥ साध्यव्यापक उपाधिरित्युक्ते पक्षेतरत्वेऽतिव्याप्तिः, तन्निरासायाह—समेति ॥ अन्वयव्यतिरेकवतो धर्मभेदस्योपाधित्वात् पक्षेतरत्वस्य नोपाधित्वम्, व्यतिरेकविरहात्—यत्न पक्षेतरत्वाभावः, तत्र साध्याभाव इति । पक्ष एव व्यतिरेकवत्त्वनिश्चय इति चेत्, न, उपाध्यभावनिश्चयेऽपि तत्र साध्यसन्देहेन व्यतिरेकासिद्धे, अतः समव्याप्तित्वविशेषण व्यर्थमिति चेत्, न, पक्षे साध्यसन्देहेऽपि साधनसत्त्वनिश्चयो यथा साधनस्य सन्दिग्धानैकान्तिकत्वमापादयन् अन्वयव्याप्तिमङ्गं न करोति, तथा व्यतिरेकमङ्गमप्युपाधे पक्षे साध्यसन्देहो नापादयति, अविशेषात् । पक्षादन्यत्र साधनस्य साध्येनान्वयो निश्चित इति चेत्, पक्षेतरत्वे वृत्तिविरोधात् पक्षेतरत्व नास्ति, साध्य च तत्र नास्तीति व्यतिरेकसिद्धिरपि तुल्या । तस्मात् साधूक्तम्—समव्याप्तिकत्वमिति ॥ अग्निमत्त्वानुमाने तत्पुष्कल-



तत्र पूर्वे लक्षणाभावादेव नोपाधयः । वह्निमात्राव्यभिचारिणोऽपि द्विविधाः—  
व्याप्यमात्ररूपा, उभयरूपाश्चेति । पूर्वे पूर्ववत् । उभयरूपास्तु सामग्रीतो नापरे  
विद्यन्ते । सा च न कचिदुपाधिः, धूमस्य धूमध्वजेनेव तथापि स्वभावसम्बन्धात्,  
वह्निजननसामग्र्या वह्नेरप्यन्तर्भावाच्च—इति, हन्त । अनयैव नीत्या मिथ्यात्वानुमानेऽपि  
नाशक्यमुपाधिविधूननमिति परितोष भजत आतरः । तथापि विपक्षे किं बाधकमिति  
चेत्, स्वभावसम्बन्धस्य तत्परित्यागे स्वभावपरित्यागप्रसङ्गो बाधक इति ब्रूम ॥

॥ वस्तुत्वस्येव स्वस्मिन्ननात्मत्वादेरपि वृत्तेर्न हेतुवातस्यापि मिथ्यात्वविरोधः ॥

अथ—अनात्मत्वादिहेतुवातस्य धर्म्यन्तर्भावः ? अनन्तर्भावो वा ? आद्ये  
तस्मिन्नेव भागेऽसिद्धिः, द्वितीये न सर्वमिथ्यात्वसिद्धिरिति—चेत्, न, संवेदनम्,  
परवेद्यम्, वस्तुत्वात्, घटवदित्यादौ वस्तुत्ववत्, अन्योन्याभावस्य चान्योन्याभाव  
विनाऽन्यत्ववच्च सम्भवात्, शङ्कान्तरं सर्वस्य सत्यत्वप्रतिज्ञायामपि तुल्यत्वान्न  
जात्युत्तरतामतिपतेत् ॥

॥ दृश्यत्वस्य फलव्याप्यत्ववृत्तिव्याप्यत्वरूपस्य परैरनङ्गीकारः,  
सिद्धान्ते तु दृगवच्छिन्नत्व तदिति न कुत्रापि दोषः ॥

कारणत्वस्योपाधित्वं व्यासेधति—साधनाव्यापकत्वे सतीति ॥ उभयाव्यभिचारिणः  
साधनव्यापकत्वात्, उभयाव्यभिचारिणः साध्याव्यापकत्वादनुपाधित्वमिति भावः ।  
लक्षणाभानादेवेति ॥ धूमस्य धूमध्वजाव्यापकत्वात् साधनव्यापकत्वाच्चेत्यर्थः । पूर्व-  
वदिति ॥ वह्निना व्याप्यमात्रस्य वह्निव्यापकत्वाभावात्, धूमाव्यापकत्वाभावाच्चेत्यर्थः ।  
व्याप्यत्वं व्यापकत्वं च येषाम्, तेषामुभयरूपाणामुपाधित्वमस्तु, अत आह—  
उभयरूपास्त्विति ॥ साध्यसामग्र्यपि किं नोपाधिः, अत्राह—सा चेति ॥ साधन-  
व्यापकत्वादिति हेतुमाह—धूमस्येति ॥ एव साध्यसामग्री साधनव्यापकत्वादनुपा-  
धिरित्युक्तम्, अधुना साध्याव्यापकत्वादपीत्याह—वह्निजननेति ॥ [न] वह्नि-  
विशिष्टसामग्र्या वह्निव्यापकत्वम्, वह्नेरपि वह्निव्यापकत्वप्रसङ्गादित्याशयः । तुल्य  
प्रकृतेरि[पी]त्याह—हन्तेति ॥

हेतुकलापस्य धर्म्यन्तर्गमेऽपि न भागासिद्धिः, अनन्यापेक्षया स्वात्मनि  
स्वव्यवहारहेतुत्वेन स्निर्वाहकत्वादिति सदृष्टान्तमाह—संवेदनमिति ॥ हेतुदृष्टान्त-  
योरमिथ्यात्वे तत्र व्यभिचारः, मिथ्यात्वे न साधनाङ्गत्वम्, अत आह—शङ्कान्तर-  
मिति ॥

ननु — दृश्यत्व नाम फलव्याप्यत्वम्<sup>१</sup> वृत्तिव्याप्यत्वं वा<sup>२</sup> साधारणं वा<sup>३</sup> नाद्य , अतीन्द्रियेषु तदभावेन भागासिद्धत्वात् । न द्वितीयः , ब्रह्मणोऽपि वेदान्ति-  
भिर्वृत्ति<sup>१</sup>व्याप्यत्वाभ्युपगमादनैकान्तिकत्वात् । न तृतीयः , ब्रह्मण्यनैकान्तिकत्वादेव  
—इति, अयुक्तमेतत् , वृत्तिज्ञानमनभ्युपगच्छतामिथ विकल्पानुत्थानात् , तदभ्यु-  
पगमे तेषामपसिद्धान्तनिग्रहात् । शिष्यश्चोदयतीति चेत् , स इत्थं शिक्षणीय —  
दृश्यत्वपदार्थ एव त्वया नावगत । दृश्यत्व हि दृगवच्छिन्नत्वम् , दृक् = आत्मा  
सर्वं त्वजाततया, ज्ञाततया च साक्षिवेद्यम् । अतो न<sup>२</sup> दृश्यत्वस्यानात्मनि कचिद-  
प्यसिद्धि —इति । आत्मनश्च स्वसवेदनात्मतायाः प्रतिपादनीयत्वाद् नानैकान्तिकतापि ।  
तथापि घटपटादिसत्त्वग्राहि<sup>३</sup>प्रत्यक्षेणापहृतो विषय इति चेत् , न , विकल्पासहत्वात् ।

॥ घटः सन्नित्यादिप्रत्यक्षस्य घटाद्यबाध्यत्वमात्रग्राहकत्वम् ,

न तु तदन्यस्वरूपमानयोग्यत्वादिविषयकत्वमिति

प्रत्यक्षबाधितमनुमानमिति शङ्का ॥

तथा हि—किमिदं सत्त्वम्—स्वरूपं वा<sup>१</sup> मानयोग्यत्वं वा<sup>२</sup> तत्सम्बन्धो वा<sup>३</sup>  
सत्ताश्रयत्वं वा<sup>४</sup> सत्तैकार्थसमवायो वा<sup>५</sup> भावत्वं वा<sup>६</sup> विधिप्रत्ययवेद्यत्वं वा<sup>७</sup> अर्थ-  
क्रियाकारित्वं वा<sup>८</sup> अन्यद्वा<sup>९</sup> न तावदाद्य. , घटस्वरूपस्य सत्त्वे पटादेरसत्त्व-  
प्रसङ्गात् ,<sup>४</sup>पटादिस्वरूपस्य सत्पदार्थत्वे घटस्यासत्त्वप्रसङ्गात् , सर्वस्वरूपस्य तथात्वे  
प्रत्येक सर्वेषामसत्त्वप्रसङ्गात् , सत्पदसङ्केतानन्त्यानुगतव्यवहारनिरालम्बनत्वप्रसङ्गाच्च ।  
न द्वितीयः , मानयोग्यताया योग्यतान्तरस्वीकारेऽनवस्थानात् , तदस्वीकारे तदसत्त्वे

जडत्वमचिद्रूपत्वम् , तत्र न विकल्पावकाश इति दृश्यत्वमेव विकल्पयति—  
नन्विति ॥ प्रतिवादिनश्चोद्यमिदम्<sup>१</sup> विनेयस्य वेति विकल्प्याद्य दूषयति—अयुक्त-  
मिति ॥ द्वितीयमवलम्बते—शिष्य इति ॥ दृगवच्छिन्नत्व दृश्यत्वमित्येतावता  
कथं भागासिद्धिपरिहारः<sup>२</sup> अत्राह—दृगात्मेति ॥

सर्वासत्त्वप्रसक्ते, सत्त्वस्यातीन्द्रियत्वप्रसङ्गाच्च । तत एव न तृतीयोऽपि । न तुरीय, सामान्यादेरसत्त्वापातात् । न पञ्चम, द्रव्यस्याकारणवत्-सत्तासमवाययोश्चासत्त्वापातात् । नापि सत्तासम्बन्धित्वम्, सत्तातत्सम्बन्धयोरसत्त्व-प्रसङ्गात् । नापि षष्ठ, भावत्व सामान्यम्, औपाधिकं वा । आद्ये सामान्यादे-स्तदभावप्रसङ्गात् । द्वितीयेऽपि द्रव्यादिभ्यस्तस्य भेदेऽपराद्धान्त, गुणादे सामान्ये-तरानाश्रयस्य तदभावप्रसङ्गश्च । द्रव्याद्यन्तर्भावे पूर्वत्रिकरूपत्वे सामान्यादौ न स्यात् । सामान्याद्यन्तर्भावेऽपि सामान्यादौ न स्यात् ॥ नापि सप्तमः, गगनकुसुमादेरपि सत्त्वप्रसङ्गात्, अस्ति गगनकुसुममिति शब्दप्रत्ययोत्पत्ते । प्रत्यक्षविधिप्रत्यय-विवक्षायामप्रत्यक्षणामसत्त्व स्यात् । नाप्यष्टम, <sup>३</sup>(अर्थक्रियाकारित्वेऽर्थक्रियाकारि-त्वस्वीकारेऽनवस्थानात्, अस्वीकारे सर्वासत्त्वप्रसङ्गात् । न चरम, अनिरुक्ते । असत्त्वव्यावृत्तत्वं तदिति चेत्, न, प्रतीतावितरेतराश्रयात् । तस्माद् नाध्यक्षेण बाधितविषयत्वम् । नाप्यनुमानेन, प्रबलप्रयोगानिरूपणात् ॥

॥ प्रपञ्चमिथ्यात्वानुमाने—अत्यन्ताभावरहितत्वं कारणवत्त्व-  
व्यवहारपदत्वहेतुकानुमानत्रयेण सत्प्रतिपक्षशङ्कातत्परिहारौ ॥

विवादपदम्, अबाध्यम्, अत्यन्ताभावरहितत्वात्, आत्मवत् । कारणवान् प्रपञ्च, न बाध्य, कारणवत्त्वात्, अविद्यानिवृत्तिवत् । विवादपदम्, अनिर्वचनीयं न भवति, व्यवहारपदत्वात्, आत्मवत्, अप्रामाणिकनिषेधस्याप्रामाणिकत्वस्वी-

व्यवहारानालम्बनत्वादनुगतसद्व्यवहारनिरालम्बनत्वम् । तत एवेति ॥ मानसम्बन्धे सम्बन्धान्तरस्वीकारेऽनवस्थानात्, अस्वीकारे तदसत्त्वेन सर्वासत्त्वप्रसक्ते, अप्रत्यक्षत्व-प्रसङ्गाच्चेत्यर्थः । अनिरुक्तेरिति ॥ हेतोरसिद्धि शङ्कते—असत्त्वव्यावृत्तत्वमिति ॥

प्रमाणमणिमालायामुक्तानुमानमाला शङ्कते—विवादपदमिति ॥ कारण-वानिति पक्षविशेषणं भागासिद्धि हेतोः परिहर्तुम्, पक्षस्यान्यतराप्रसिद्धविशेष-णत्वं दृष्टान्तस्याप्यन्यतरसाध्यविकल[त्वं]मिति । तृतीयप्रयोग शङ्कते—अप्रामाणिक-निषेधस्येति ॥ एतद्भूतले तद्घटसंसर्गस्याप्रामाणिकस्यापि प्रतिषेधः प्रामाणिक इति प्रतियोगिप्रामाणिकत्वमन्तरेणापि प्रतिषेधस्य प्रामाणिकत्वं श्री धरपण्डितवादीन्द्रा-

1 न्यादेसत्त्वापातात् (क)

2 प्रसङ्गाच्च (क)

3 कुण्डलान्तर्गत नास्ति ।

कारात् । स्वमते नाप्रसिद्धविशेषणतेति चेत्, न, श्री ध रा दिमते तस्यापि प्रामाणिक-  
त्वात् । मतान्तरेऽपि पदार्थस्यैवाप्रामाणिकस्य प्रतिषेधो न प्रामाणिक, वाक्यार्थस्य  
तु तादृशोऽपि निषेध प्रामाणिक एवेत्यवश्याश्रयणीयम्, अपरथा शुक्तिरूप्यतादा-  
त्म्यस्यापि प्रतिषेधो न प्रामाणिकः स्यादिति चेत्, मैवम्, अत्यन्ताभावरहितत्वं कि  
शून्यविलक्षणत्वम् ? अत्यन्ता<sup>१</sup>भावाप्रतियोगित्वं वा ? आद्ये शुक्तिरजततादात्म्यादौ  
व्यभिचारात्, द्वितीये हेतोरसिद्धे, सर्वस्यापि स्वात्मनि कदाचिदप्यसत्त्वेन  
स्वनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वात् । द्वितीयेऽपि प्रयोगे कारणवानिति विशेषण व्यर्थम्,  
दृष्टान्ते साध्यवैकल्यम्, अविद्यानिवृत्ते — ‘नेह नानास्ति’ इति श्रौतबाधविषय-  
त्वात् । तृतीयेऽपि प्रपञ्चमात्रस्य <sup>२</sup>धर्मित्वे शुक्तिरजतादिभागे बाध । तदितरस्य  
धर्मित्वे तत्रैव व्यभिचारः । सुखाद्यधिकरणस्यात्मनो दृष्टान्तत्वे साध्यवैकल्यम् ।  
साक्षिणस्तवासिद्धत्वादाश्रयहीनं निदर्शनम् । तस्माद् नानुमानविरोधः ॥

॥ मृत्तिकेत्येव सत्यमिति श्रुतेरपि साव्यवहारिकमृत्तिकासत्यतानुवादद्वारा  
सर्वस्य ब्रह्मोपादेयतायामेव तावद्याद् नाद्वैतविरोधः ॥

नापि “मृत्तिकेत्येव सत्यम्” इत्यादिश्रुतिविरोधः, तस्या ब्रह्मविकाराणां  
तद्व्यतिरेकेणासत्त्वात् तज्ज्ञाने सर्वज्ञान स्यादिति प्रतिज्ञासिद्धये साव्यवहारिक-  
मृत्तिकासत्यतानुवादेन तद्विकाराणां तद्व्यतिरेकाभावप्रतिपादनपरत्वात् इतरथोप-  
क्रमादिव्याकोपात् । एवमागमान्तरं योजनीयम् ॥

॥ उपमानार्थापत्त्यादेरपि न प्रपञ्चमिथ्यात्वानुमानेन विरोधः,  
न वाऽनुमानबाधकत्वमिति मिथ्यात्वानुमानोपसंहारः ॥

दिमिरङ्गीकृतमिति परिहरति—नेति ॥ उ द य ना दिमतावलम्बने का गतिः ?  
अत्राह—मतान्तरेऽपीति ॥ यत्र पदार्थमात्रं प्रतिषेध्यम्, तत्र प्रतियोगिप्रामाणिकत्वं  
प्रयोजकमित्यर्थः । “नेह नाना” इत्यागमविरोधेन दूषयति—मैवमिति ॥ सुखादि-  
परिणामिनोऽहकारस्य दृष्टान्तत्वम् ? तत्साक्षिणो वेति विकल्प्य, क्रमेण दूषयति—  
सुखादीति ॥

मिथ्यार्थानुमानस्य श्रुतिविरोधं परिहर्तुं तस्या अन्यपरत्वादिति हेतुमाह—  
तस्या इति ॥ “प्राणा वै सत्यम्” इत्याद्यागमान्तरेऽप्युक्तन्यायमतिदिशति—एव-

नोपमानं बाधकम्, नियतविषयत्वात् । नार्थापत्तिरपि बाधिका, मिथ्या-  
भूतेनापि स्वप्नमम्भोगादिवदर्थक्रियाद्युपपत्ते । नाभावोऽपि, देशकालपुरुषान्तर-  
भाविबाधकस्यायोग्यतया <sup>1</sup>(योग्यानुपलम्भाभावात्) । तदेव न कालातीतः, । नापि  
सत्प्रतिपक्षता, मिथो विरुद्धयोर्वास्तवतुल्यबलत्वाभावादेकतमस्यान्यतमाङ्गवैकल्य-  
चिन्तायामस्य वैकल्यस्यैव बाध्यत्वात्, अवैकल्ये त्वदीयेनैव विकल्पेनैव भवितव्य-  
मिति हीनस्य न प्रतिपक्षता । श्रुतिविरोधं परिहृत्य सत्यत्वानुमानायोगाच्च  
दृष्टान्तस्य साधितत्वाच्च न साध्यवैकल्यादिदोष इत्यशेषमतिमङ्गलम् ॥

तस्माद् विश्वस्य मिथ्यात्वमनात्मत्वादिहेतुमि ।

भेदसम्बन्धसम्बन्धाद् भेदवच्च प्रसिध्यति ॥ ५४ ॥

॥ इति न्यायचन्द्रिकायां ब्रह्मव्यतिरिक्तमिथ्यात्वसाधनप्रकरणं तुरीयम् ॥

मिति ॥ मिथो विरुद्धयोरिति ॥ तुल्यबलहेतुबोधितसाध्यव्यतिरेकत्व वैकल्यम् ।  
न च तत् सम्भवति, एकस्मिन् धर्मिणि विरुद्धधर्माध्यासप्रसङ्गादिति भावः ।  
अतोऽन्यतरस्य पक्षधर्मत्व-सपक्षसत्त्व-विपक्षव्यावृत्तत्वाबाधितविषयत्वानामन्यतमवैकल्य  
भवितुं युक्तम् । तत् कस्य ? मदीयस्य वा ? इति चिन्ताया यदि मदीयस्यैव  
हेतोः, तत्राह — एकतमस्येति ॥ अगृह्यमाणविशेषत्वदशाया सत्प्रतिपक्षत्व-  
वादिभिरिष्यते । तत्र क परिहार ? अत आह—श्रुतीति ॥ उत्तरवादपात-  
निकां कुर्वन् प्रकृत निगमयति—तस्मादिति ॥

॥ इति न्यायचन्द्रिकाविवरणे  
ब्रह्मव्यतिरिक्तमिथ्यात्वसाधनप्रकरणं तुरीयम् ॥

## ॥ अथ न्यायचन्द्रिकायां भेददुर्निरूपत्वं पञ्चमं प्रकरणम् ॥

अत्र केचिदुचिरे—

प्रतीतो वा न वा भेदो न चेत् कीदृग् निषिध्यताम् ।

प्रतीतश्चेदबाध्यस्य कुतस्सत्त्वमपोद्यताम् ॥ ५५ ॥

॥ भेदस्य प्रतीतस्य प्रत्यक्षेणानुमानेन वाऽबाधादेर्न विरुद्धत्वम् ॥

अत्रेदमद्वैतवादी प्रष्टव्यः—किं स्तम्भकुम्भौ, वादिप्रतिवादिनौ, साध्यसाधने दूषणभूषणे चेत्येवमादीना मिथो भेद परमार्थरूपो विद्यते ? न वा ? — इति । यदि विद्यते, तर्हि जितमस्मन्मनोरथेन । अथ न विद्यते, तर्हि <sup>१</sup>तत्रापि प्रष्टव्यम्—किमविद्यमानो भेद क्वचित्कदाचित् <sup>२</sup>(कस्यचित्) प्रतिभासते ? न वा ? — इति । यदि न प्रतिभासते, तर्हि, न, विद्यत इति शक्य वक्तुम्, अप्रतिभासमानस्य निषेध-प्रतियोगित्वानुपपत्तेः । अथ प्रतिभासते, तर्हि प्रतिभासमानस्य बाधाभावे परमार्थ-सत्त्वमनपोदितम्, इति कथं सदद्वैतसिद्धिः ? न च—बाधाभावोऽसिद्ध इति—वाच्यम्, बाधो हि भवन् प्रमाणेन, अप्रमाणेन वा भवेत् । न तावदप्रमाणेन, तस्य बाधकत्वानुपपत्तेः, उपपत्तौ वा द्वैतप्रतिभासेनाद्वैतश्रुतेरपि बाधप्रसङ्गात् । नापि

## ॥ अथ न्यायचन्द्रिकाविवरणे भेददुर्निरूपत्वप्रकरणं पञ्चमम् ॥

विवादपदम्, मिथ्या, भेदसम्बन्धाधारत्वात्, भेदवदित्युक्तम्, तत्र दृष्टान्तस्य साध्यवैकल्यशङ्कामुत्थापयति—अत्रेति ॥

कारिकार्थं विवृणोति—अत्रेदमिति ॥ भेदस्य बाध्यत्वोपगमाद् बाधाभाव इत्यसिद्धो हेतुः, अत्राह—न चेति ॥ तदुपपादनाय विकल्पयति—बाधो हीति ॥ बाधकत्वे न प्रमाणत्व प्रयोजकम्, पटप्रमाणेन घटादेरबाधनात्, किन्तु विरुद्धार्थत्वमेव बाधकत्वप्रयोजकम् । अतोऽप्रमाणस्यापि बाधकत्वोपपत्तिः, अत्राह—उपपत्तौ वेति ॥ प्रमाकरणत्वं प्रामाण्यप्रयोजकम्, न तु प्रत्यक्षादिष्वन्तर्भावः, अत्राह—अन्तर्भावे वेति ॥ प्रामाण्यस्य प्रत्यक्षाद्यन्यतमत्वेन व्याप्तेरित्यर्थः । प्रत्यक्षाद्यन्तर्भावेति ॥

<sup>१</sup> विद्यते क्व तच्छब्दे

<sup>२</sup> कुण्डलान्तर्गत नास्ति ।

प्रमाणेन, प्रामाण्य[ण]स्य सतः <sup>१</sup>प्रत्यक्षादिष्वन्तर्भावे, अनन्तर्भावे वा, प्रमाण-  
त्वानुपपत्तेः । न च प्रत्यक्ष बाधकम् । तद्वि बाधक <sup>२</sup>भवद् भेदाभावम्, अमेद वा  
गृहीयात् । न तावद् भेदाभाव गृह्णाति, प्रत्यक्षस्य विधिमात्रनिष्ठत्वेन भेदनिषेधक-  
त्वानुपपत्तेः । यथाऽऽहुः —

“आहुर्विधातृप्रत्यक्ष न निषेद्ध विपश्चित् ॥”

इति । नापि भेदविरुद्धमभेद गृहीयात्, <sup>३</sup>बाधकाप्रतिभासनात् । न हि  
कश्चिदपि स्तम्भकुम्भादीनां परस्पर[त]भेदमध्यक्षेणाकलयामीत्याचक्षाणो दरीदृश्यते ।  
नाप्यनुमान बाधकम्, पक्षसपक्षादिभेदानवसाये पक्षधर्मतया, सपक्षसत्तया, विपक्ष-  
व्यावृत्ततया वाऽनुसन्धानविधुरस्य साधनविधुरस्य साधनधर्मस्य साध्यधर्मविषयबुद्धि-  
जनकत्वानुपपत्तेः । अथ — अनुमानोत्पत्तये नामीषा परस्परभेदो न प्रतिभासते,  
तर्हि तद्विरुद्धत्वाद् भेदाभावमभाव [भेद] वाऽविषयीकृत्यानुमानमेव नोदेतुमुत्सहते ।  
न च भेदप्रतिभासस्य भ्रान्तत्वात् तद्विरोधेऽप्यनुमानोत्थानम्, अनुमानोत्थाने सति  
तद्वाधाद् भेदप्रतिभासस्य भ्रान्तत्वे सति तद्विरोधेऽप्यनुमानोत्थानमिति परस्पराश्रय-  
चक्रकयोरपत्तेः ॥

॥ प्रत्यक्षविरुद्धा अद्वैतश्रुतयस्तु—आनन्दैकत्वनानात्व-

नेतिनेतिसर्वात्मैकविज्ञानप्रतिज्ञादिश्रुतयो गौण्या लक्षणया

वाऽन्यार्थपरा इति पूर्वपक्षोपसंहारः ॥

किं प्रत्यक्ष बाधकम् ? उतागमः ? इति विकल्प्य, प्रथमं पराकरोति — न चेति ॥  
द्वितीयमपवादति—नापीति ॥ पक्षसपक्षविपक्षाणां परस्परवैलक्षण्यमप्रतीतम्, न  
वा । नाग्रिमश्चतुरश्र इत्याह — पक्षेति ॥ साधनधर्मस्येति ॥ व्याप्तस्य पक्षधर्मस्य  
हेतोः साध्यरूपव्यापकधर्मगोचरज्ञानजनकत्वायोगादित्यर्थः । पक्षादिभेद प्रतीत इति  
मतान्तरभालम्बते—अथेति ॥ धर्मिग्रहविरोधाद् लिङ्गाभासत्वमित्याह—तर्हीति ॥  
पक्षादिभेदप्रतिभासस्य भ्रान्तित्वात् परमार्थतो भेदानुमानस्य न धर्मिग्रहविरोधः,  
तत्राह—न च भेदेति ॥ परस्पराश्रयचक्रकयोरिति ॥ अनुमानोत्थाने सति  
बाध्यतया भेदप्रतिभासस्य भ्रान्तत्वम्, अतश्चानुमानोत्थानमिति परस्पराश्रयः ।

१ प्रत्यक्षादिषु अन्तर्भाषानन्तर्भावे वा प्रमाणत्वानुपपत्तिः ।

२ बाधकमप्रतिभा-

३ भवेत्

न चाद्वैतश्रुतिस्तत्प्रतिसाधनी, तस्या अपि परस्परविलक्षणक्रियाकारकादि-  
पदार्थ स्वरूपावगमतात्पर्यभेद निर्धारणाद्यनेकभेदप्रतिभाससव्यपेक्षाभिधानायास्तद्विरोधे-  
प्रवृत्त्यनुपपत्तेस्तत्प्रतिभासस्य भ्रान्तत्वात् । प्रवृत्तिस्तु पूर्ववदितरेतराश्रयापत्तेरयुक्तेति  
भवनाथे न पुनरभिहितम् ॥

प्रत्यक्षादिविरुद्धश्चाद्वैतबोधक आम्नायो न यथाश्रुति युक्तः । अतः प्रत्यक्षादि-  
विरोधादाम्नाये गौणी, लाक्षणिकी वा वृत्ति । तत्रानन्दश्रुतयः स्वाभाविकदुःखा-  
भावपरा । एकत्वश्रुतयः — एकदेह एक एव स्वामीत्येवम्परा । नानात्वश्रुतिरने-  
कदेहग्रहेऽप्येक एवात्मेत्येव परा । “एष नेति नेति” इति देहादीनामात्मत्वनिषेधः ।  
विज्ञानश्रुतयश्चिच्छक्तियोगपरा व्योमादिभ्यो भेदफला सर्वात्मश्रुतयः, सर्वस्यात्मार्थ-  
त्वेनोपचारात् । “आत्मनि ज्ञाते सर्वं ज्ञातं भवति” इत्यात्मज्ञान परमपुरुषार्थ-  
मोक्षफलम्, तदन्यत् सर्वमज्ञानमकृतार्थमित्येवम्परेति दिगिति ॥

॥ अप्रसिद्धप्रतिषेधो नास्तीति व्याहतम्, तदैव तस्यैव बाध इति न युक्तम्,  
रज्जुसर्पादिपारमार्थिकत्वात्, भेदस्यापारमार्थिकस्य निषेधो न विरुध्यते ॥

अनुमानोत्थानसिद्धौ भेदप्रतिभासस्य बाध्यत्वम्, अतश्च भ्रान्तत्वम्, तत्सिद्धवानुमानो-  
त्थानमिति चक्रकमिति विवेकः । आगमो भेदबाधक इति परिशिष्ट कल्प शिथि-  
ल्यति—न चेति ॥ पदतदर्थस्वरूपभेदतात्पर्यादिभेदावधारणस्य भ्रान्तत्वाद्वैत-  
श्रुतेर्नोपजीव्यविरोधः, तत्राह—तत्प्रतिभासस्येति ॥ अध्ययनविध्यासवर्णमात्र-  
स्यापि निर्विषयत्वे कर्मवाक्यमपि निर्विषयमप्रमाण भवेत्, तत्राह—अतः प्रत्यक्षा-  
दिति ॥ आनन्दशब्दस्य भावरूपसुखं मुख्योऽर्थः, तस्य प्रेमगोचरत्वं गुणः,  
तद्योगात् दुःखाभावे वृत्तिगौणीत्याह—आनन्देति ॥ “नेह नानास्ति किञ्चन”  
इति श्रुतेर्गतिमाह—नानात्वेति ॥ क्रमभाव्यनेकशरीरेषु भोक्तुरेकत्वप्रतिपादनेन  
तन्नित्यत्वपरेत्यर्थः । विज्ञानशब्दाभिधेयविज्ञानाविनाभूतचिच्छक्तौ लक्षणावृत्तिरित्याह  
—विज्ञानश्रुतय इति ॥ उपचारादिति ॥ अत्यन्तहितकारिणि भद्रसेने ममात्मा  
भद्रसेन इत्युपचारवत् सर्वस्यात्मभोगशेषतया सर्वमात्मेत्युपचारात् सर्वात्मश्रुतय  
इत्यर्थः ॥

यदि न प्रतिभासते, न तर्हि कचिद् विद्यत इति शक्यं वक्तुमित्येतत् तावद-  
प्रसक्तप्रतिषेधप्रतिपादनेन पराकरोति—अप्रसिद्धनिषेधस्येति ॥ अप्रसक्तस्य प्रति-



अत्रोच्यते—

अप्रसिद्धनिषेधस्य प्रमितत्वे पराहतिः ।

व्याघातोऽप्रमितत्वेऽपि तन्निषेधपराहते ॥ ५५ ॥

अप्रसिद्धप्रतियोगिकप्रतिषेधस्य प्रमितत्वाप्रमितत्वयोः स नास्तीति वचनं व्याहृतार्थम् ।  
<sup>१</sup>प्रतिभासमानत्वे बाधाभावात् परमार्थसत्त्वमिति यदुक्तम्, तदयुक्तम्, बाधाभावोऽपि  
तदैव, तस्यैव किम् ? आहोस्वित् सदापि, सर्वेषामपि ? नाद्यः, रज्जुभुजङ्गादेरपि  
परमार्थत्वप्रसङ्गात् । नेतरः, सकलकालपुरुषगोचरबाधस्य योग्यस्याभावनिश्चया-  
सम्भवात् ॥

॥ सन् घट इत्यादिप्रत्यक्षं घटादिभेदबाधकम्, प्रत्यक्षस्य  
भेदवदभेदस्यापि ग्राहकत्वात् ॥

<sup>२</sup>यदपि बाधो <sup>३</sup>भवन्नित्यादि, तत्र प्रत्यक्ष बाधकमिति ब्रूमः । तद्धि  
भेदाभाव गृह्णाति । भेदो हीतरेतराभावः । तदभावश्च घटादिस्वरूपम्, भावाभाव-  
योरन्यतरनिषेधस्यान्यतरविधित्वेन भवताऽभ्युपगमात् । एव च घटादिग्राहिप्रत्यक्ष  
भेदाभाव गृह्णाति, तेनैव बाधितो भेदप्रतिभासः । घटग्राहिप्रत्यक्षं घटस्वरूपं गृह्णाति,  
न पटादिस्वरूपमिति चेत्, न, अभेदप्रतीतिमन्तरेण पटादिकं न गृह्णातीति वक्तुमक्य-

षेधः प्रमितः, न वा । प्रमितत्वे पराहतिः अप्रसक्तप्रतिषेधो नास्तीति तत्प्रतिषेधस्य  
तत्प्रमया व्याघातः । द्वितीयेऽप्याह—**व्याघात इति** ॥ अप्रमितत्वेऽपि स नास्तीति  
वचनार्थस्य व्याघातः । कुतः ? तन्निषेधपराहतेः = अप्रसक्तनिषेधस्य तस्य, निषेध  
= स नास्तीति, अस्यैव निषेधस्य प्रसक्तप्रतियोगित्वेन व्याघातादित्यर्थः । श्लोकार्थं  
सङ्गृह्णाति—**अप्रसिद्धेति** ॥ अन्यत्र सतो रूप्यादेः, इहाप्रसक्तस्य प्रतिषेधो न  
सम्भवतीति पराभ्युपगमेन पुरस्तादीरितत्वाद् न पूर्वापरविरोधः । तद्धि बाधक  
भवद् भेदाभावमभेदं गृहीयादिति यदुदितम्, तत्राद्यमूरीकुरुते—**तद्धीति** ॥ तदुप-  
पादनाय भेदं दर्शयति—**भेदो हीति** ॥ भेदाभावस्य भावरूपत्वमभिधाय फलित-  
माह—**एवं चेति** ॥ भेदाभावस्य भावस्वभावत्वेऽपि न कुम्भगोचराध्यक्षस्य तद्गो-  
चरत्वम्, भेदाभावस्यानेकभावस्वभावत्वादिति शङ्कते—**घटग्राहीति** ॥ अभेदमुख्यत्वाद्वा

त्वात् । अमेदोऽपि प्रत्यक्षेण प्रतिभासते । तथा हि—‘ सन् घट ’ ‘ सन् पट. ’  
इति सदेकाकारता घटादेरवसीयते ॥

॥ घटपटादीना सदात्मानैक्यम्, घटाद्यात्मना भेद  
इति प्रत्यक्षस्योभयग्राहकत्वम् ॥

सदित्येकसामान्यरूपयोगित्वं गृह्यते विशेषाणाम्, न तु स्वरूपैक्यमिति चेत्,  
न; सदाकारात्ते विशेषा भिद्यन्ते ? न वा ? आद्ये शशविषाणवदसता कथं सत्ता-  
सामान्ययोगित्वम् ? सतो भिन्नाः, सन्तश्चेति व्याघातात् । अथ न भिद्यन्ते, तर्हि  
तेषामेतस्मात् सदाकारादभिन्नानां परस्परव्यतिरेकं सम्भवी । एकस्य <sup>1</sup>स्वरूप  
<sup>2</sup>(परस्पर) भिन्नाश्चेति व्याघातात् । अव्याघाते वा न किञ्चिदेकमिति शून्यतैव  
स्यात् ॥

॥ अनुमानमपि भेदबाधकम्, स्वरूपेण गृहीतस्य भेदस्य बाध्यत्वे  
सन्दिग्धेऽनुमानोदयविरोधात् ॥

अनुमानमपि बाधकम्, विगीतः, मिथ्या, भेदत्वात्, चन्द्ररूपवत् ।  
विगीतज्ञानम्, बाध्यार्थम्, भेदज्ञानत्वात्, चन्द्रभेदज्ञानवत् ॥

<sup>3</sup>यत्तु—पक्षसपक्षादिभेदानवसाय इति—समीरितम्, तत्रैतद्वचनीयम्—  
पर्वतोऽग्निमानित्यत्र धर्मी प्रतीत ? न वना ? इति । न चेत्, पक्षधर्मतानुसन्धान-  
विधुरस्यानुमानं स्यात् । आद्येऽनग्निमत्तया प्रतीतौ धर्मिग्रहविरोधात्, अग्निमत्तया  
प्रतीतौ सिद्धसाधनादनुमानं नोत्पत्तुमलम् । अथ स्वरूपेण प्रतिपन्ने सन्दिग्धसाध्ये-  
ऽनुमानप्रवृत्तिः, तर्हिहापि स्वरूपेण प्रतिपन्ने भेदे बाध्यत्वाबाध्यत्वे सन्दिग्धे बाध्यत्वानु-  
मानाद् नेतरेतराश्रयादिप्रसङ्ग इति सन्तोष्यम् ।

प्रत्यक्षं भेदप्रतिभासबाधकमित्याह—अमेदोऽपीति ॥ अध्यक्षस्य सत्तासर्गगोचर-  
त्वम्, न तु स्वरूपाभेदगोचरत्वमिति शङ्कते—सदित्येकेति ॥ एकाकाराद-  
भिन्नानां परस्परव्यतिरेके न व्याघातः, प्रतीतिसिद्धत्वात्, अत्राह—अव्याघाते  
वेति ॥

भेदज्ञानस्य भ्रान्तत्वानुमानं भेदबाधकत्वेनोपन्यस्तम्, तत्र प्रसङ्गाद् दृषणं

1 स्वरूपा

2 “परस्पर” नास्ति

3 पृ 458 प ९

॥ भू ष णा भिमत भेदज्ञानभ्रान्तत्वानुमानायोग निरस्यति ॥

यत्पुनर्भू ष णे दूषणभाषितम्—भेदज्ञानस्य न युक्तं भ्रान्तत्वानुमानम्, विद्याविद्ययोर्भेदज्ञानेनैवानैकान्तिकत्वात्— इति, तदसत्, तस्यापि पक्षनिक्षेपात् । अथ विद्याविद्ययोर्भेद<sup>१</sup>ज्ञानस्य भ्रान्तत्वे केवलमविद्यैव स्यात् । तथा चाविद्यया[S]द्वैतसिद्धौ द्वैत[I<sup>२</sup>]सिद्धिरपि स्यादविशेषादिति—मतम्, तदप्यनुचितम्, भ्रान्तिगोचरानिर्वचनीयभेदेन विद्याविद्ययोर्व्यवस्थितत्वात् । एतेन—साध्यहेतुदृष्टान्तानामपि पुनरुक्ति—परिहृता ॥

॥ पुनरुक्ते पारमार्थिकभेदसाधनत्वायोग ॥

यदि च परमार्थभेदमन्तरेण साध्यहेतुवचनपुनरुक्तेरपरिहारः, तर्हि तस्याद्यापि निरूप्यमाणस्यासिद्धत्वात् त्वदीयवचनजातमेवार्थपुनरुक्तं किं न स्यात् ?

॥ भेदप्रतिभासस्याद्वैतश्रुतिबाध्यत्वमपि । प्रत्यक्षमाबल्ये तु देहातिरिक्तात्मस्वर्गाद्यसिद्धिः ॥

अद्वैतश्रुतिरपि भेदप्रतिभासबाधिका भ्रान्तिप्राप्तपदपदार्थभेदमूरीकृत्य प्रवृत्ता परमार्थाद्वैत बोधयतीति न व्याघातः, अन्यथा ‘अहं मनुष्यः’ इति देहात्मावगमविरोधादनुमानेनागमेन वा तदतिरिक्तचेतनासिद्धौ स्वर्गापवर्गसाधनगमकमागमवाक्यमप्रमाणं स्यात् । किञ्च, पदपदार्थादिभेदाभावेऽद्वैतश्रुतिरेव व्याहतेत्यापाद्यापादकयोर्भेदस्यासिद्धत्वात् कथमापाद्यादभिन्नमापादकमापाद्यमापादयेत् ?

भाषितमनुभाषते—यत्पुनरिति ॥ विद्याविद्ययोर्भेदज्ञानस्य भ्रान्तत्वे स्वाभिप्रेतमनिष्टं पर आह—अथेति ॥ पक्षादिभेदज्ञानस्य प्रमाणत्वे तत्र व्यभिचारः, अप्रमाणत्वे भेदासिद्धौ प्रतिज्ञादिवचनपौनरुक्त्यम्, अत्राह—एतेनेति ॥ अनिर्वचनीयभेदेन पुनरुक्तिपरिहारं व्यतिरेकद्वारा स्थिरीकरोति—यदि चेति ॥ पदपदार्थादिभेदप्रतिभासमुपजीव्य प्रवृत्तानामद्वैतप्रमाणानां न प्रामाण्यम्, उपजीव्यविरोधात्, अत्राह—भ्रान्तीति ॥ आगमप्रवृत्तौ तद्भाषितभेदप्रतिभासस्य भ्रान्तत्वम्, अतश्चागमप्रवृत्तिरितीतरेतराश्रयः, अत्राह—अन्यथेति ॥ पदादिभेदाभाव आपादकः; व्याघात आपाद्यः, तयोर्भेदस्यासिद्धत्वाद् नापाद्यापादकभाव इत्याह—किञ्चेति ॥

१ भेदस्य भ्रा (क)

॥ सर्वाद्वैतश्रुत्या द्वैतप्रत्यक्षाद्वैतागमयोरप्यभेदबोधनाद् न  
प्रत्यक्षागमयोर्बाध्यबाधकभाव ॥

<sup>१</sup>युक्तम्—प्रत्यक्षादिविरोधादद्वयान्नायो न यथाश्रुति युक्तः—इति, तद-  
युक्तम्, बाधकाभिमतप्रत्यक्षादेर्बाध्याभिमताद्वैतबुद्धेश्च सर्वाद्वैतश्रुत्याऽभेदबोधनाद्  
बाध्यबाध्यकभावासिद्धेः । न ह्यद्वैतबुद्धेः, प्रत्यक्षादेश्च केनचिद्धेदो गृह्यते, ग्रहणे  
वा तस्यापि प्राक्तननीत्याऽद्वैतबुद्ध्याऽद्वैतबोधनाद् विरोधासिद्धेरद्वैतान्नायस्य गौणी वा  
लाक्षणिकी वा वृत्तिरित्यसाम्प्रतम्, मुख्यार्थबाधमन्तरेणोपचरितार्थपरिकल्पने न  
कचिद् मुख्यसम्प्रत्यय इत्यप्रामाण्यभङ्गप्रसङ्गात् ॥

॥ अभावेष्विव द्रव्यादित्रिके सामान्यादौ च स्वरूपस्यैव भेदत्व  
बौद्धाधिकाररीत्याऽपि युक्तम्, लाघवात् ॥

यदपि—बौद्धाधिकारे द्रव्यादिषु त्रिषु वैधर्म्यम्, अन्योन्याभाव, स्वरूपञ्चेति  
त्रितयमपि, सामान्यादौ वैधर्म्यभेदाभावादन्योन्याभाव, स्वरूपञ्चेति द्वयम्,  
<sup>२</sup>अभावेषु वैधर्म्यान्योन्याभावयोरभावात् स्वरूपमेव भेद इति महता प्रबन्धेन  
स्थापितम्, तदपि स्वरूपभेदेनैवाभावेष्विव—भेदप्रतीतिव्यवहारोपपत्तौ भेदान्तरपरि-  
कल्पनाया प्रमाणाभावात्, गौरवाच्चा<sup>३</sup>युक्तम् ॥

॥ द्रव्यादित्रिके सामान्यादित्रिके च स्वरूपातिरिक्तभेदाभावेऽनुमानोप-  
पादनम्, तत्रोपाध्यादिनिरासश्च ॥

प्रयोगोऽपि—द्रव्यादयः, न वैधर्म्यभेदवन्त, ज्ञेयत्वात्, सामान्यवत् । न च  
निस्सामान्यत्वमुपाधि, सत्सामान्यम्, सन् समवायः, सन्तो विशेषा इति सामान्यादौ

प्रत्यक्षादिबुद्धेरद्वैतबुद्धेश्चाभेदबोधनमद्वैतश्रुतेर्न सम्भवति, तद्धेदग्राहिमानान्तरविरो-  
धात्, अत्राह—न हीति ॥ प्रत्यक्षादिधीः, अद्वैतधियो भिन्ना, तत्सामग्रीतो विलक्षण-  
सामग्रीजन्यत्वात्, घटवत्, अत्राह—ग्रहणे वेति ॥ प्राक्तननीत्येति ॥  
प्रत्यक्षादिबुद्धेरद्वैतबुद्धितो भेदबुद्धेर्बाधकाभिमताया बाध्याभिमताद्वैतबुद्ध्या सहाद्वैत  
सर्वाद्वैतश्रुत्या बोध्यत इत्यर्थः ॥

इत्थं भेदमालं प्रतिषिध्य, तद्विभाग पराकर्तुं परमतमनुवदति—यदिति ॥  
बौद्धाधिकारे स्थापितमिति सम्बन्धः ॥

सत्तासामान्यावसायादनवस्थिते । सामान्यादयो निस्सामान्या इति न स्थितिरिति चेत्, हन्त, वैधर्म्यभेदस्यापि भेदिनो भिन्नत्वेऽनवस्थितिसाम्यात्, भेदान्तरानुपगमे धर्मिण्येवान्तर्भावाद् भेदव्यवहार सामान्यादौ सत्ताव्यवहारवत् स्वरूपमात्रनिबन्धन एव स्यात्, अन्यथा सामान्यादावपि सत्तासामान्यसमवायप्रसङ्गात् घटत्वपटत्वादि-सामान्यस्यैव वैधर्म्यरूपत्वात् तदभावे साध्ये तस्यैवोपाधित्वायोगाच्च । नापि प्रत्यक्ष-विरोधोऽनुमानस्य, सन्निहितासन्निहितसकलव्यक्तिनिष्ठमामान्यग्राहित्वयोगात् । नापि सन्निहिते वैधर्म्यं प्रत्यक्षम्, वैधर्म्यस्य तु विरोधो लक्षणम् । स चैकधर्म्यसमावेशरूप —इति हि तत्रैवोक्तम् । न च धर्मिभेदानुपगमे तादृशवैधर्म्यावगमः, इति, धर्मिभेदसिद्धौ वैधर्म्यसिद्धिः, ततश्च धर्मिभेदसिद्धिरिति दुरुत्तरेतरेतराश्रयप्रसङ्गात् ॥

॥ अन्योन्याश्रयात् स्वरूपातिरिक्तान्योन्याभावनिरासः ॥

इतरेतराभावभेदेन धर्मिभेदसिद्धौ वैधर्म्यभेदबुद्धिस्वीकारेऽपि परस्पराश्रय एव —वैधर्म्यसिद्धावितरेतराभावसिद्धिः, इतरेतराभावसिद्धौ वैधर्म्यसिद्धिः—इति ॥

॥ स्वरूपभेदपक्षे चक्रकनिरासः ॥

स्वरूपभेदेन धर्मिभेदसिद्धौ भेदान्तरसिद्धिस्वीकारे त्रयाणां परस्परसाकाङ्क्ष-त्वात् चक्रकापत्तिः, धर्मिप्रतियोगिभेदानपेक्षभेदोपगमे स्वात्मन्यपि तत्प्रसक्तेरनिवार्य-त्वात् । भिन्नयोरनवगतभेदयोर्भेदग्रहः, अतो नैकस्मिन् प्रसङ्ग इति चेत्, न, अनवगतसत्त्वे प्रमाणाभावात् । यत्र भेदो गृह्यते, तत्रासौ पूर्वमासीदिति कल्प्यत इति चेत्, न, द्वौ चन्द्रावित्यत्रापि तत्कल्पनापत्तेः । न च निर्विकल्पकं भेद-गोचरमावयो सम्प्रतिपन्नमस्ति । तथा द्रव्यादयो वास्तवान्योन्योन्याभावहीनाः, ज्ञेयत्वात्, अभाववत् ॥

अनुमानात् प्रमाणाभावोऽसिद्ध इत्याह—यत्नेति ॥ व्यभिचारितया लिङ्गं दूषयति—नेति ॥ निर्विकल्पकगृहीतेषु धर्मिप्रतियोगिभेदेषु तदुपजीविसविकल्पक-भेदप्रत्यक्षोदयाद् नेतरेतराश्रयादि, तत्राह—न चेति ॥ नापि सम्भवति, भेदगोचरत्वे वस्तुमात्रगोचरनिर्विकल्पकासम्भवादिति भावः ॥

एव वैधर्म्यभेदाभावमुक्त्वाऽन्योन्याभावभेदाभावमाह—तथेति ॥ लब्धावसरः

॥ स्वरूपस्यापि भेदत्वासम्भवेन भेदस्य दुर्निरूपत्वम् ॥

अस्तु तर्हि सर्वत्र स्वरूप भेद इति चेत्, स्वरूपमात्र भेदः, स्वरूपविशेषो वा । आद्ये भेदस्यापरापेक्षा न स्यात्, द्वितीये स्वरूपमेव विशेष, स्वरूपस्य विशेषो वा । आद्ये विशेषपदोपादानवैयर्थ्यम्, उक्तदोषश्च । द्वितीये सम्बन्धस्य भेदगर्भत्वात्, स्वरूपविशेषयोर्भेदसिद्धौ स्वरूपसम्बन्धी विशेषः सिध्येत्, अतश्च भेदसिद्धिरिति दुरुत्तरः परस्पराश्रयः । भेदपक्षश्च सर्वप्रकारस्तिलशः खण्डित ख ण्ड न टी का यामिति नेह प्रतन्यते ॥

॥ सुखादिभेदेनाप्यभेदायोगः, तेषामनात्माहङ्कारधर्मत्वादिति  
नात्माद्वैतागमस्यान्यथानयनं युक्तम् ॥

सुखादीना दृश्यत्वाद् रूपादिवदनात्मधर्मत्वात् तद्धर्मिणाञ्च दृश्यत्वाद् घटादिवदनात्मत्वात्,

भूमिरापोऽनलो वायुः ख मनो बुद्धिरेव च ।

अहङ्कार इतीयं मे भिन्ना प्रकृतिरष्टधा ॥

त्रिविधोऽयमहङ्कारो महत्तत्त्वादजायत ॥

प्र भा क र आह—अस्त्विति ॥ उक्तदोषश्चेति ॥ न केवल विशेषपदस्य स्वरूपपदेन सह प्रयोगायोगः, किन्तु स्वरूपस्य परानपेक्षप्रतीतिकत्वात्, तन्मात्रभेदस्य प्रति-योग्यनपेक्षदृष्टिप्रसङ्ग इत्यर्थः । सम्बन्धस्येति ॥ स्वरूपस्येति षष्ठीनिर्दिष्टस्येति यावत् । स्वरूपादित्रयातिरिक्तः पृथक्त्वापरपर्यायो गुण एव भेद आस्ताम्, अनवद्यत्वात्, अत्राह—भेदपक्षश्चेति ॥ पृथक्त्वगुणस्य भेदत्वे गुणादीना निर्गुणानामभिन्नत्वापत्तौ द्रव्यादपि तेषामभेदे सिद्धे द्वैतमनोरथ इत्यादि ख ण्ड न उक्तमित्यर्थः ॥

सुखादिव्यवस्थानुपपत्त्या, विरुद्धधर्माध्यासलिङ्गेन वा क्षेत्रज्ञभेदसिद्धावद्वैतागमस्य महात्मनो अभेदगौणार्थत्वमिति द्वैतिभिरुच्यमान निराकरोति—सुखादीनामिति ॥ सुखाद्याश्रयस्य भेद साध्यते, तत्साक्षिणो वा । नाद्यः ; तस्यात्मनो भेदप्रमाणेनात्माद्वैतागमस्याविरोधादित्याशयेन तस्यानात्मत्व साधयति—

इत्यादिस्मृतेऽहङ्कारस्यानात्मत्वात्, तत्साक्षिणश्च लौकिकप्रमाणाविषयत्वात् तद्वेदोऽपि न मानगोचर, इति नात्माद्वैतागमस्यान्यार्थत्ववर्णनोपपन्ना ॥

यज्ञदत्त, देवदत्ताद् भिन्न, संस्काराद्यनुवृत्तावपि तद्गतसुखासन्धातृत्वात्, घटवदिति चेत्, [न,] वास्तवभेदे साध्ये दृष्टान्तस्य साध्यवैकल्यात्, भेदमात्रसाधने सिद्धसाधनात् ॥

<sup>१</sup>एतेन—आत्मा, आत्मनो भिद्यते, द्रव्यत्वात्, घटवदित्यादिप्रयोगान्तरम् निरस्तम् । “एकमेवाद्वितीयम्” इत्यादिश्रुतिविरोधश्च ॥

॥ एकशब्दार्थनिष्कर्षः, चिदात्मैक एव । एवमपि कल्पितभेदमवलम्ब्य कर्मकाण्डादिप्रामाण्यम्, वस्तुगत्या तु निर्भेद ब्रह्मैवेत्युपसहारश्च ॥

यत्तु—कश्चिदवोचत्—‘एकम्’ इति च द्वैरूप्यनिराकरणपरम्, एकत्वसङ्ख्या

अहङ्कारस्यानात्मत्वादित्यन्तेन ॥ त्रिविधः—सात्त्विकादिभेदेन । द्वितीयमपवदति—तत्साक्षिणश्चेति ॥ आत्मा, न लौकिकमानगम्य, भूतभौतिकविलक्षणत्वात्, शशशृङ्गवदित्यर्थः ॥

अस्यैवानुमानस्यात्मविषयत्वे व्याघातः, तदविषयत्वे लौकिकप्रमाणाविषयत्वासिद्धिः, कालादौ व्यभिचारश्च, निदर्शनचाश्रयहीनम्, अत आत्मभेदोऽनुमानगम्य इति वैशेषिकशङ्कते—यज्ञदत्त इति ॥ यत्किञ्चिदसन्धातृत्वं देवदत्तस्यास्तीति तेन व्यभिचारवारयति—तद्गतेति ॥ तद्गतसुखाद्यसन्धातृत्वस्यैव कदाचित् तत्संस्कारापाटवात्, तदनुरोधाद्, विपरीतसंस्कारप्राबल्यात्मनोऽनवधानाद्वा भवति, इति तेन व्यभिचारः, तत् उक्तम्—संस्काराद्यनुवृत्ताविति ॥ परिहरति—नेति ॥ अयमाशयः—आत्मनो लौकिकप्रमाणगम्यत्वसाधकप्रमाणस्यात्मा गोचरः<sup>१</sup> न वा<sup>२</sup> न चेत्, साध्यव्याघातः । प्रथमेऽप्येतद्गोचरत्वमनैनैव सिद्धं चेत्, आत्माश्रयः । मानान्तरेण चेत्, अनवस्था । तेन तुल्यगतित्वाद् नैकस्यैव पर्यनुयोगः । न च कालादौ व्यभिचारः, तस्यापि विभक्तत्वेन भूतभौतिकान्यतरत्वानुमानात् । नाप्याश्रयहीननिदर्शनम्, एतन्निषेधव्यवहारप्रत्याश्रयत्वानाश्रयत्वयोर्व्याघातादिति । अद्वैतानुमानस्यार्थान्तरपरत्वाद् न तद्विरोधोऽनुमानस्येति वा दिवा गीश्वरचोद्यमनुवदति—यच्चिति ॥ ब्रह्मणोऽनेकत्वशङ्का निर्मूला न सम्भवतीति प्रथमव्याख्यानदूषयति

वाऽऽचष्टे, तथैव लोकव्युत्पत्तेः, लोकावगतशक्तेश्च वेदे बोधकत्वात्—इति, तदसत्, एकस्मिन् द्वैरूप्यप्रसक्त्यभावात्, अप्रसक्तनिषेधानभ्युपगमात्, एकमेवा[का]द्वितीय-पदाभ्यामभ्यासरूपाभ्यां सर्वप्रकारभेदनिराकरणप्रतीतिविरोधाच्च । एकशब्दस्यैकत्व-सङ्ख्यावति व्युत्पत्तिरप्ययुक्ता, गुणादयो निर्गुणा इति सिद्धान्ते रूपमिदमेको रस इति प्रयोगाभावप्रसङ्गात् । तस्मादेक एव चिदात्मा मायावेशवशाच्छ्रुतिरिव रूप्यरूपेण, द्वैतप्रपञ्चाकारेण विवर्तते । तदालम्बनप्रत्यक्षादि प्रमाणम्, कर्मकाण्ड च देवतोपासनापरमपि काण्डमिति मूलीभव ॥

॥ इति न्यायचन्द्रिकायां भेददुर्निरूपत्वनाम पञ्चम प्रकरणम् ॥

---

—तदिति ॥ एकशब्दस्य सङ्ख्यामात्रेऽपि व्युत्पत्तिः <sup>१</sup> तद्वति वा <sup>२</sup> नाद्यः, द्रव्यशब्देन सामानाधिकरण्यविरोधात्, न द्वितीय इत्याह—एकशब्दस्येति ॥ लौकिकप्रमाणस्यारोपितद्वैतालम्बनस्य व्यावहारिक प्रामाण्यम्, अनारोपितगोचरागम-वाक्यस्य तत्त्वावेदनरूपमिति व्यवस्थितविषयत्वाद् न समन्वयस्याद्वैतविषयस्य विरोध इत्युपसहरति—तस्मादिति ॥

॥ इति न्यायचन्द्रिकाविवरणे भेददुर्निरूपत्वप्रकरणं पञ्चमम् ॥



## ॥ अथ न्यायचन्द्रिकायामात्मस्वप्रकाशत्वप्रकरणं षष्ठम् ॥

॥ आत्मनश्चित्त्वभावत्वेन स्वप्रकाशत्वप्रतिज्ञा ॥

अथ—कथमस्वप्रभस्यात्मनः कुम्भवत् चित्त्वभावत्वम् ? अस्वप्रभद्रव्यत्वस्या-  
चित्त्वभावत्वेनाविनाभावात्, अतः स्वप्रभोऽयमभ्युपगम्यते, तच्च, प्रमाणा-  
भावात् ॥

॥ आत्मस्वप्रकाशत्वेऽनुमानप्रमाणनिरास उ द य नानुसारेण ॥

तथा हि—किमनुमानं स्वप्रभत्वे मानम् ? आगमो वा ? न तावदाद्य, हेतुदृष्टान्ताभावात् । अथास्ति तावद्—ममेदमनुकूलम्, प्रतिकूलमिति वा विज्ञायानु-  
कूले प्रवर्तते, प्रतिकूलाच्च निवर्तते इति लौकिकपरीक्षकाणां सम्प्रतिपत्तिः । तच्चास्य  
विज्ञानम्, अवच्छेदकात्मप्रकाशाधीनम्, अवच्छिन्नप्रकाशत्वात्, य उक्तसाधन,  
स उक्तसाध्यः, यथा दण्डप्रकाशाधीनो दण्डप्रकाशः । स चायमात्मा प्रकाशपराधीन-  
तथा न निरूपणगोचरतामाचरति, इति प्रसक्तमतिनिषेधे परिशेषतः स्वयम्प्रकाशता-  
सिद्धिरिति—मतिः, तच्च, ‘अघटभूतलम्’ इति विशिष्टप्रकाशे व्यभिचारात् ।  
तदुदितमु द य ने—“स ह्यर्थो विशेषणीभविष्यन् केवलोऽपि स्फुरेत्, यस्य  
व्यवच्छेदकं विज्ञानम्, व्यञ्जकम्” इति । अस्यार्थः—येषां हि दण्डकुण्डलादीना-  
मर्थानामर्थान्तरज्ञाननिरपेक्षैः स्वविषयैरेव ज्ञानैरितरव्यवच्छेदः सिध्यति, त एव  
विशेषणीभवन्ति, केवला अपि स्फुरेयुः, येषां तज्ज्ञानसमवायाभावादीनां स्वगोचर-  
ज्ञानं व्यञ्जकमात्रम्, न तु व्यवच्छेदकम्, न हि ते प्रतियोगिज्ञाननिरपेक्षैरेव  
स्वविषयैर्ज्ञानैः स्वेतरव्यवच्छिन्ना प्रतीयन्ते, तेषां केवलस्फुरणमन्तरेणैव विशिष्ट-  
ज्ञानगोचरभावः, इति प्रसक्तप्रतिषेधासिद्धेश्चाह सुखीत्यहम्प्रत्ययवेद्यत्वेनोपपत्तेः ॥

## ॥ अथ न्यायचन्द्रिकाविवरणे आत्मस्वप्रकाशत्वप्रकरणं षष्ठम् ॥

चिद्रूपत्वमुपक्षिप्तमाक्षिपति—अथेति ॥ स्वप्रभद्रव्यत्वहेतोः प्रसिद्धिमाह—  
अथेति ॥ ‘अघटमवनिर्तलम्’ इति विशिष्टप्रकाशस्य विशेषणीभूतकुम्भाभावभासन-  
मन्तरेण जायमानत्वात् तेन व्यभिचार इति दूषयति—तन्नेति ॥ अर्थान्तरग्रस्त-  
त्वादपि नेदं स्वप्रकाशत्वसाधकमित्याह—प्रमत्तेति ॥

॥ अस्वप्रकाशत्वेऽप्यात्मनो ज्ञानकर्तृकर्मभावाविरोधः,  
सविदि भासमानत्वस्यैव ज्ञानकर्मत्वात् ॥

एकस्य कर्मकर्तृत्वं यद्यप्यन्यत्र नेष्यते ।  
तथाप्यत्रैव दृष्टत्वाद् न विरोधपद भवेत् ॥ ५६ ॥  
योऽपि ग्राहकरूपेण सिद्धिं सर्वासु वृत्तिषु ।  
ब्रुवाण, कर्मभावेन नेम प्रत्यक्षमिच्छति ॥ ५७ ॥  
कर्मत्व किमभिप्रेतं तस्ययन्त्रात्मनीक्ष्यते ।  
पराश्रयक्रियाजन्यफलभाजनतेति चेत् ॥ ५८ ॥  
अस्माभिरपि नैवेष्ट कर्मत्वमिदमात्मनि ।  
तस्य स्वाधारविज्ञसिन्धुवहार्यत्वदर्शनात् ॥ ५९ ॥  
यत् ज्ञाने तु यद् भाति, तत् तत्कर्मेति लक्षणात् ।  
आत्मापि ज्ञानकर्मेति गीयते न्यायवेदिभिः ॥ ६० ॥

॥ आत्मनः प्रमेयत्वे घटादिवदनात्मत्वप्रसङ्गः, आत्मवद्  
घटादेरप्यात्मत्वापत्त्या निरस्यते ॥

यस्त्वात्मनः प्रमेयत्वादनात्मत्व प्रसङ्गयेत् ।  
घटस्याप्यघटात्मत्व स कस्मात् न प्रसज्येत् ॥ ६१ ॥

अहमप्रत्ययवेद्यत्वमनुपपन्नम्, एकस्यां क्रियायामेकदैवैकस्यैव कर्तृत्वेन  
प्रविष्टस्य तद्विपरीतकर्मत्वविरोधात्, अत्राह—एकस्येति ॥ सविदाश्रयत्वेनैवात्मनः  
प्रत्यक्षत्वम्, न तु कर्मत्वम्, कर्मकर्तृभावस्य भिन्नाश्रयत्वनियमात्, अत आह—  
योऽपीति ॥ इम[म्]=आत्मानम्, कर्मभावेन प्रत्यक्ष नेच्छति । तस्य कर्मत्व  
किमभिप्रेतम्—परसमवेतक्रियाफलशालित्वम्, उत संविदि भासमानत्वमिति विकल्पः ।  
प्रथमं शङ्कते—परेति ॥ एव प्रथमकल्पमिष्टापत्त्या निरस्य, परिशिष्टकल्पमङ्गी-  
करोति—यत्नेति ॥ सवित्कर्मतया तदाश्रयतया वाऽऽत्मनः प्रमेयत्वे घटादिवदना-  
त्मत्वप्रसङ्गादप्रमेयत्वमङ्गीकार्यम्, अत्राह—यस्त्विति ॥ आत्मा, न सविदाश्रय-

तत्राध्यक्षविरोधश्चेत् समान प्रकृतेऽपि स ।

प्रत्यक्षगोचरीभावो यस्मादात्मनि वर्णितः ॥ ६२ ॥

तस्माज्जात्युत्तरत्वेन नैवम्प्रायाणि सूरिभिः ।

प्रयोज्यानि सभामध्यमध्यासीनैः कथञ्चन ॥ ६३ ॥

तस्मादात्मनि सम्भूतमहमित्यात्मगोचरम् ।

प्रत्यक्षमभ्युपेतव्य युक्तिमार्गानुगामिनाम् ॥ ६४ ॥

॥ अत्राय पुरुष स्वयं ज्योतिरित्यागमोऽप्यात्मस्वप्रकाशत्वे न मानम् ,  
तस्यान्यार्थत्वात् , स्वप्रकाशत्वे चात्मन कथं शब्दबोधत्वमपि ॥

अथ—“अत्राय पुरुष स्वयञ्ज्योतिः” इत्यागम प्रमाणम्, न, अन्यार्थ-  
त्वात् । तथा हि -- घटकण्टकादिवत् परैषैव प्रतिपत्तु[न] प्रकाशनीय आत्मा,  
किं तर्हि ? स्वयमेव=स्वात्मनो ज्योतिः=प्रकाशक=स्वयमेव स्वात्मानं जाना-  
तीत्यर्थः । इतरथेदमेव वाक्यम्, न[वा] शब्दोऽर्थप्रत्यायक इति । तथा हि—यदीदमा-  
त्मानं स्वप्रकाशं बोधयति, कथं तर्हि प्रमाणान्तरप्रमेयता न भवेत् ? अथ न प्रकाश-  
यति, तथापि कथमेतेनात्मन स्वप्रकाशता सिद्धयेत् ? आत्मा<sup>१</sup> वा प्रकाश्य ,

॥ अवच्छेदकाल्मप्रकाशेनैव ज्ञानप्रकाशे न कुत्रापि व्यभिचारः ,  
अभावस्याप्यवच्छेदकस्य प्रकाशेनैव भूतलादिप्रकाशात् ॥

अत्रोच्यते — अवच्छेदकविज्ञानादवच्छिन्नप्रकाशनं नियतं चेत्, अभावादौ  
तत् कस्माद् नाभ्युपेयते ? ‘दण्डी देवदत्त’ ‘कुण्डली कुलट’ इत्यादिविशिष्टदर्शनं  
विशेषणदर्शनपुरस्सरनियतं दृष्टं चेत्, अभावेऽपि योग्यानुपलब्धिलभ्ये स्वरूपेणोप-  
लब्धे पश्चात् ‘अघट भूतलम्’ इति विशिष्टा दृष्टिरिष्यताम्, व्याप्तिसामर्थ्यात् ।

तयाऽपरोक्ष, अपरोक्षत्वात्, घटवत्, नापि स्वप्रकाशतया, प्रमाणाभावात्,  
तस्मादहम्प्रत्ययवेद्य इत्युपसहरति—तस्मादात्मनीति ॥ अवच्छिन्नप्रकाशत्वहेतो-  
रघट भूतलमिति विशिष्टप्रकाशे न व्यभिचारः, तत्राप्युक्तहेतुनैव साध्यसम्प्रतिषे-  
सुकरत्वादिति सिद्धान्तयति—अत्रोच्यते इति ॥ व्याप्तिसामर्थ्यादिति ॥ ‘अघट’  
भूतलमिति ज्ञानम्, विशेषणज्ञानपूर्वकम्, विशिष्टज्ञानत्वात्, दण्डीति ज्ञानवदि-

1. आत्मा पर प्रकाश्य. (क)

2. साविसामर्थ्यात्

प्रसादमन्तरेणानुपपद्यमाना तात्साक्षिणः स्वप्रकाशतामाक्षिपेत् । तथा हि—सिद्धा तावत्प्रतीच प्रसिद्धि । न सा भ्रान्ति , अबाधात्, न सशय , वाकारार्था- निर्देशात्, अपरोक्षत्वात् ॥

॥ आत्ममनःसयोगस्यात्मज्ञानसाधनत्वनिरास ॥

अत एव न लिङ्गादिजन्या । प्रत्यक्षत्वेऽपि न चक्षुरादिजन्या , अन्धादेरपि भावात् । आत्मान्त करणसयोगादात्मज्ञानमिष्ट कणभक्षाक्षचरणपक्षकक्षीकारिणा- मिति चेत्, न, तस्यौपनिषदपक्षाक्षमामात्रत्वात् । तथा हि—किमालैकदेशेन मनसा युज्यते, सामस्त्येन वा ? अग्रिमे साशत्वकार्यत्वानित्यत्वादिदोषाः प्रादुष्यु । द्वितीये कृत्स्नात्मवृत्तिसयोगाश्रयत्वे मनसो यावदात्मव्यापितया विभुत्व भवेत् । आत्ममनस्सयोगाद् आत्मज्ञाने सुप्तिमुक्तिप्रलयाणां प्रलय एव स्यात्, तत्सयोग- सातत्यात् । अदृष्टाभावाद् नैवमिति चेत्, न, दृष्टकारणपौष्कल्ये सत्यदृष्टस्या- प्रयोजकत्वात्, अन्यथा कर्मण्यपि कदाचिद् विभागो न स्यात् ॥

॥ आत्मन आत्मवेद्यत्वायोगः ॥

किञ्च, किमात्माऽऽत्मान्तरेण वेद्यते ? स्वात्मना वा ? नाद्य , अनभ्युपग- मात्, आत्मान्तरासम्भवाच्च । द्वितीये किमेकदैव [द्रष्टृत्वम्] दृश्यत्व च, क्रमेण वा ? यौगपद्येऽपि किमंशाभ्याम्, उत सामस्त्येन ? नाद्यः, अनशत्वात् । द्वितीये 'द्रष्टृत्वेन समाप्तेर्न दृश्यत्वम् । दृश्यत्वे तथैव समाप्तेर्न द्रष्टृत्व स्यात् । एक- स्मिन्नेव रूपे द्रष्टृत्वम् दृश्यत्व च स्यादिति चेत्, न, द्रष्टृदृश्यरूपैक्ये तच्छब्दपर्या- पतापत्ते, विलक्षणव्यवहारस्य भ्रान्ततापत्तेश्च । नापि क्रमेण, द्रष्टृभावे दृश्या-

विरोध इत्याह — अस्तु वेति ॥ साभासाहङ्कारप्रतीतौ सिद्धायामपि तत्साक्षिण स्वप्रकाशत्व कथमत्र सिध्येत् ? अत आह—सैवेति ॥ स्वप्रकाशे साक्षिण्यैक्याध्यास- व्यतिरेकेण साभासाहङ्कारप्रतीतेरनुपपत्तिं प्रकटयति—तथा हीति ॥ अस्यैवात्मत्वेन परैरभ्युपगमात् पराभ्युपगमरीत्यैव तस्य प्रकारान्तर वारयितुं प्रतीच इत्युक्तम् ॥

मनसो यावदात्मव्यापितयेति ॥ मन, विभु, ज्ञानासमवायिकारणाश्रय- त्वात्, आत्मवत्, अन्यथा कृत्स्नात्मवृत्तिसयोगस्य स्वातन्त्र्यप्रसङ्ग इत्यर्थः ॥

करणपर्यालोचनया न मानान्तरगोचरत्वमित्युदितम्, इदानीं कर्तृस्वरूपपर्या-

भावात्, दृश्याभावे द्रष्टुरभावात् । विमतम्, न स्वाश्रयविषयम्, ज्ञानत्वात्, घटज्ञानवत् । विमतः, स्वव्यतिरिक्तदृश्यः, दृश्यत्वात्, घटवत्, आत्मा, नास्मदादिमानसप्रत्यक्ष, आत्मत्वात्, परमात्मवत् । आत्मत्व च मेयत्वादिवदौपाधिको धर्मः ॥

॥ आत्मनो ज्ञानकर्तुर्न तत्कर्मकर्तृत्वम् ॥

न चाध्यक्षबाधः, तस्यैवासिद्धेः, विपक्षे कर्तृकर्मभावविरोधप्रसङ्गो बाधः, परसमवेतक्रियाफलशालित्वेन व्याप्तत्वात् कर्मभावस्य । न चाकर्मक प्रत्यक्षमस्ति, जानाते सकर्मकत्वात् । 'घट क्रियते', 'वृक्षश्छिद्यते' स्वयमेव' इत्यादादावस्मदादिकर्तृके कर्मणि सौकर्यापेक्षया कर्तृत्वोपचारात्, ईश्वरकर्तृकेऽस्मदादिकर्तृविग्रहविवक्षया कर्तृत्वोपचाराद् नैकस्य कर्मकर्तृत्व वास्तवम् ॥

॥ स्वप्रकाशत्वनिर्वचनम् । तत्र कर्तृकर्मभावविरोधश्च ॥

स्वप्रकाशत्वेऽपि कर्तृकर्म[भाव]विरोध इति चेत्, न, स्वयमेव व्यवहारहेतुः प्रकाशः, नान्यो यस्य, स स्वप्रकाश इति व्युत्पत्त्या स्वातिरेकिदर्शनप्रयुक्तव्यव-

लोचनयाऽप्याह — किञ्चेति ॥ वेद्यते ॥ मानसज्ञानेनेति शेषः । उक्ततर्कस्यानु-  
ग्राह्यप्रमाणमाह—विमतमिति ॥ औपनिषदानामात्मत्वजातेरभावादसिद्धो हेतुः,  
अत्राह—आत्मत्वं चेति ॥

अहप्रत्यक्षविरोधोऽनुमानकलापस्येति, अत आह—न चेति ॥ वित्तौ भास-  
मानत्व कर्मत्वम्, न परसमवेतक्रियाफलभागित्वम्, अतो न कर्तृकर्मभावविरोधः,  
तत्राह—परसमवेतेति ॥ कर्मैव कर्तृत्वेन विवक्ष्यते, यत् स कर्मकर्ता । तत्र  
कर्तृकर्मणोरेकत्वदर्शनाद् न कर्मभावस्य परसमवेतक्रियाफलभागित्वेनापि नाभावः,  
अत्राह—घट इति ॥ अस्मदादिकर्तृके कर्मणि घटादौ, ईश्वरकर्तृके कर्मणि  
वृक्षादौ ॥

किमिदं स्वप्रकाशत्वम्—स्वस्य स्वयमेव प्रकाश इति वा ? स्वस्मिन् प्रकाशः  
स्वयमिति वा ? स्वयं च प्रकाशश्चेति वा ? नान्तिम्, अविवादात् । ज्ञान स्वयम्,  
घटादेः प्रकाशश्चेत्यभ्युपगमात् । प्रथमयोः कर्तृकर्मविरोधतादवस्थमित्याह—स्वप्र-  
काशत्वेऽपीति ॥ अस्मत्प्रत्ययप्रयुक्तव्यवहारगोचरत्वमात्मन इष्टम्—यत आह—

हारागोचरत्वस्य स्वप्रकाशार्थत्वेन विवक्षितत्वात् । अस्मत्प्रत्ययाहङ्कारस्यात्मव्यवहारहेतोः स्वरूपदर्शनव्यञ्जकोपाधेरदर्शनत्वाद् न लक्षणासम्भवः ॥

॥ आत्मनः सविदाश्रयत्वमेव, न सविद्रूपत्वमिति शङ्का,  
सविदन्यत्वे तस्य चाक्षुषत्वाद्यापत्त्या तत्परिहारश्च ॥

नापि सवित्, आश्रयतयाऽपरोक्षा, अपरोक्षत्वात्, घटवत् । न चाद्रष्टृत्वमुपाधिः, तस्य पक्षेतरत्वात्, उपाधावेव तस्य साध्यव्यापकत्वाच्च, स्वातिरेकिदर्शनप्रयुक्तापरोक्षव्यवहारगोचरस्य घटादिवत् सवित्कर्मत्वप्रसङ्गाच्च, सर्वार्थवृत्तिषु ग्राहकत्वेन प्रकाशे चाक्षुषत्वप्रसङ्गाच्च, तज्जनितज्ञाने भासमानत्वस्यैव तत्त्वात् । नीरूपद्रव्यस्य चाक्षुषत्वं चेत्, आकाशादीनामपि चाक्षुषत्वप्रसङ्गः । न, आत्मा, चाक्षुषज्ञाने प्रकाशते, अरूपिद्रव्यत्वात्, आकाशवत् । तस्मात् परिशेषसिद्धमात्मनः स्वप्रकाशत्वम् । प्रमेयत्वे घटादिवदनात्मत्वप्रसङ्गाच्च । न च प्रमेयत्वे घटस्याघटत्वप्रसङ्गात् घटस्वप्रकाश इति प्रसङ्गः, प्रत्यक्षसिद्धस्य घटस्याघटत्वप्रसङ्गने प्रत्यक्षविरोधात्, अन्यस्य तत्प्रसङ्गनस्येष्टत्वात् । आत्मनः प्रत्यक्षत्वासिद्धेर्न प्रकृते तद्विरोधः ॥

“अस्मत्प्रत्ययविषयत्वात्” इति, ततो लक्षणासम्भव इत्याशङ्क्याह—अस्मत्प्रत्ययेति ॥

आत्मा, सवित्सम्बन्धितयाऽपरोक्षः, सविदन्यत्वे सत्यपरोक्षत्वात्, घटवत्, तच्च न कर्मत्वेनेति परिशेषादाश्रयत्वेनेति, अत्राह—स्वातिरेकीति ॥ ‘अहं घटजानामि’ इत्यत्रात्मनोऽपि प्रसिद्धिर्वाच्या, अन्यथा स्वपरसवेद्ययोरविशेषापातात् । न चैतज्ज्ञानकर्मतया सिद्धिः, अस्य घटाद्यनाकारत्वात् । अतो ग्रहणाधिकरणत्वेनैवापरोक्ष्यम्, अत्राह—सर्वार्थेति ॥ तत्त्वादिति ॥ चाक्षुषत्वादित्यर्थः । चक्षुर्जनितज्ञानाश्रयतया भासमानस्य चाक्षुषत्वमपीष्टम्, अत आह—नीरूपेति ॥ प्रसङ्गस्य विपर्ययपर्यवसानायाऽनुप्रासमाह—न, आत्मेति ॥ एव परैरात्मत्वेनाभ्युपगतस्य साभासाहङ्कारस्य प्रकारान्तरेण प्रकाशानुपपत्तिः प्रतिपाद्य, स्वप्रकाशे साक्षिण्यैक्याध्यासादेव सिद्धिरित्युपसहरति—तस्मादिति ॥ प्रत्यक्षेण यस्य घटत्वं गृह्यते, तस्याघटत्वप्रसङ्गनम्, उत ततोऽन्यस्य यस्य कस्यचिद् द्रव्यमात्रस्य<sup>१</sup> आद्यं दूषयति—प्रत्यक्षसिद्धेति ॥ द्वितीयमपवादति—अन्यस्येति ॥ आत्मनोऽपि प्रत्यक्षप्रमाणसिद्धस्यानात्मत्वप्रसङ्गने प्रत्यक्षविरोधस्तुल्यः, तत्राह—आत्मन इति ॥

॥ “अत्राय पुरुषः” इति श्रुते. स्वयमेवात्मानं जानातीतिनार्थः,  
किन्तु स्वयमेव प्रकाशत इति ॥

“अत्राय पुरुषः स्वयं ज्योतिः” इति श्रुतेश्च, ‘स्वयमेव स्वात्मानं जानाति’ इति व्याख्यानं ज्योतिर्ब्राह्मणपौर्वापर्यप्रतिसन्धानविरुद्धम् । तत्र हि चन्द्रादित्याग्न्यादीनां व्यवहारहेतुप्रकाशानां ज्योतिश्शब्देन प्रकृतानां स्वभावस्थायामुपरमे सत्यात्मव्यवहारहेतुप्रकाशः को नामेति जनकप्रश्ने “अत्राय पुरुषः स्वयं ज्योतिः” इति याज्ञवल्क्यप्रतिवचनमात्मनः स्वव्यवहारहेतुप्रकाशत्वमाह, इतरथा प्रश्नप्रतिवचनयोरसाङ्ग्यप्रसङ्गात् ।

॥ स्वप्रकाशस्याप्यज्ञाननिवर्तनार्थं वाक्यजन्यवृत्तिज्ञानपेक्षा न विरुध्यते ॥

एतद्वाक्यधीगोचरत्वागोचरत्वयोर्व्याघात इत्यपि न, वाक्येन लक्षणया तद्विषयमनोवृत्तिजननात् । विज्ञानरूपोऽयमात्मा कृत्स्नं प्रज्ञानधन एवेत्यवगतः ॥

॥ विज्ञानस्य स्वप्रकाशत्वात् तद्रूपस्यात्मनोऽपि स्वप्रकाशत्वम् ॥

ज्ञानं च स्वप्रकाशमिति तद्रूपस्यात्मनः कथमतथात्वम्<sup>२</sup> तथा हि— विज्ञानमर्थप्रकाशनसमये न प्रकाशते<sup>१</sup> (प्रत्यक्षेण वा प्रकाशते), फललिङ्गेन वाऽनुमीयते, स्वतो वा प्रकाशत इति चतुष्टयी गतिः । तत्र नाद्यं, मयेदं विदितमित्यनुसन्धानविरोधात्, अप्रतिपन्नस्यानुसन्धानमनर्हत्वात् । न द्वितीयं, ज्ञानम्, न समानजातीयकर्म, गुणत्वात्, अग्नौ रौण्यवत् । व्यवसायत्वानुव्यवसायत्वजानिभेदात् सिद्धसाधनमिति चेत्, न, गुणत्वापरजात्या समानजातीयत्वस्य विवक्षितत्वात् ।

पूर्वापरविरोधं प्रकटयितुं पौर्वापर्यमनुसन्धत्ते—तत्र हीति ॥ जनकप्रश्नस्यात्मव्यवहारहेतुप्रकाशविषयत्वेऽपि प्रतिवचनं ज्ञानकर्तृगोचरं किं न स्यात्<sup>२</sup> अत्राह— इतरथेति ॥

इतरथेदमेव वाक्यं व्याह्रियेतेत्यादि चोद्यमुन्मूलयति—एतद्वाक्येति ॥

आत्मा, स्वप्रकाशः, विज्ञानाद् भेदहीनत्वात्, विज्ञानवदित्याशयेनाह— विज्ञानेति ॥ दृष्टान्तमुपपादयितुं विमृशति—तथा हीति ॥ ज्ञानमज्ञायमानं सत्तयाऽर्थव्यवहारकमिति प्रथमं पराकरोति—तत्रेति ॥ सयुक्तसमवायाद् मनसा ज्ञान-

ज्ञानस्यास्वप्रतिपत्तिरूपत्वे नियत एवार्थो गोचर, न सर्वोऽपीति कथं स्यात् ?  
नियतस्यैव तस्य प्रतिभासमानत्वादिति चेत्, कुत इदमवगन्तव्यम् ? न तावत् तत्  
एव, 'स्वप्रतिपत्तिवैकल्यात् ॥ न हि 'स्वप्रतिपत्तिविकलादेव ज्ञानात्तत्र नियतार्थप्रति-  
भासनमन्यदा 'शक्यावबोधम् । मा भूत् ततस्तव बोध, तद्विषयात् ज्ञानान्तरात्  
भवत्येवेति चेत्, न, तस्यापि स्वप्रतिपत्तिवैकल्ये तत्रापि तद्विषयस्य ज्ञानस्य  
नियतार्थगोचरत्वमेव प्रतिभाति, न निरवशेषवस्तुगोचरत्वम्, इति 'तत् एवावगन्तु-  
मशक्यत्वात् । तस्यापि नियतविषयत्वमन्यतस्तद्विषयादेव ज्ञानादवगम्यत इति चेत्,  
न, अनवस्थाप्रसङ्गात् । सत्येव परापरज्ञानपरिकल्पनस्यावश्यम्भावात्, त[अ]तस्तद्  
दूरमपि गत्वा कचिन्नित्यतविषयमध्यवसातुकामेन तद्विषयस्य ज्ञानस्य स्वप्रतिपत्तिरूपत्व-  
मभ्युपगन्तव्यम्, अन्यथा तद्विषयज्ञाननियतार्थगोचरत्वप्रतिपत्तेर्दुरुपपादत्वात् । तथा  
च सिद्धमर्थज्ञानस्यापि तद्वत् स्वप्रतिपत्तिरूपत्वम्, अविशेषात् ॥

मवसीयत इति द्वितीये दूषयति—नेति ॥ गमनादिकर्मत्वाभावेन सिद्धसाधनत्व  
वारयति—समानजातीयेति ॥ गुणत्वस्य या साक्षादपरजातिः, तथा समानजातीय-  
कर्मत्वनिषेधः साध्यते, व्यवसायत्वादिकन्तु ज्ञानत्वापरजाति, अतो न सिद्धसाध-  
नतेत्याह—न गुणत्वेति ॥ ज्ञानस्य स्वप्रकाशत्वसम्भवे प्रकाशान्तरकरूपनागौरव  
विपक्षे बाधक बाधकान्तरमप्यस्तीत्याह—ज्ञानस्येति ॥ घटज्ञानस्य घट एव गोचरः,  
न सर्व इति विषयनियमो न स्यादित्युक्तम्, तत्र विषयनियमसिद्धिं शङ्कते—निय-  
तस्यैवेति ॥ घटज्ञाने घट एव प्रकाशत इत्येतत् घटज्ञानादवगम्यते ? तद्विषय-  
ज्ञानान्तराद्वेति पृच्छति—कुत इति ॥ प्रथम पराचष्टे—न तावदिति ॥ विशेष-  
णावगमाधीनत्वाद् विशिष्टावगमस्येति भावः । द्वितीयमुत्थापयति—मा भूदिति ॥  
ज्ञानान्तरे प्रमेयज्ञानस्य नियतविषयत्वमेव प्रकाशते, नाशेष वस्त्वित्येतत् तेनैव  
ज्ञानेन गम्यते ? तद्विशिष्टज्ञानान्तरेण वेति विकल्प्याद्य दूषयति—नेति ॥ द्वितीयं  
शङ्कते—तस्यापीति ॥ अनवस्थामुपपादयति—सतीति ॥ द्वितीयज्ञानस्य विषय-  
नियमस्तृतीयज्ञानादवसीयत इत्येव सति तन्न्यायेन तृतीयस्यापि नियतविषयत्व  
तुरीयावसेयमिति ज्ञानपरम्पराया आवश्यकत्वादित्यर्थः । नानवस्था, कस्याचिद् ज्ञान-  
कक्षाया नियतविषयत्वस्य सत् एव प्रतीते, अत्राह—अत इति ॥ अत शब्द-  
परामृष्टमेव स्पष्टयति—अन्यथेति ॥ विमतम्, स्वप्रकाशम्, ज्ञानत्वात्, अन्तिम-

1. स्वप्रवृत्तिवैकल्यात्

3. शङ्कया

2. स्वप्रवृत्ति

4. ततएव वागन्तु



॥ ईश्वरज्ञानस्य स्वप्रकाशत्वसाधनं तद्दृष्टन्तेनानीश्वरज्ञानस्वप्रकाशत्वसनर्थनं च ॥

किञ्च, ईश्वरज्ञानमस्वविषयम् ? स्वविषयं वा ? आद्ये कथमीश्वरस्य सार्वज्ञम् ? तेन सकलतदन्याकलनादिति चेत्, न, 'मज्ज्ञानस्य सकलमपि गोचरं' 'विदितञ्चेदमया' इति न जानाति चेत्, कथं सार्वज्ञम् ? जानाति चेत्, तेनैव ? अन्येन वा ? आद्ये तज्ज्ञानस्य सिद्धं स्वप्रकाशत्वम् । न 'द्वितीयं', ज्ञानान्तरोत्पत्तिसाधनं इन्द्रियादेरभावात् ॥

॥ अनवस्थापत्त्या ज्ञानस्य ज्ञानान्तरावेद्यत्वम्, अन्यथा घटादिवदननुभूतित्वप्रसङ्गात् ॥

किञ्च न ज्ञानस्य ज्ञानान्तरेण प्रत्यक्षत्वम्, अनवस्थानात् । अवश्यवेद्यत्वाभ्युपगमाद् नानवस्थेति चेत्, नानभ्युपगममात्रेण किञ्चिद् निवर्तते, अभ्युपगमेन वा प्रवर्तते, प्रमाणाधीनत्वादर्थसिद्धे । यदेव ज्ञानमनवस्थाभयाद् न ज्ञायते, न तस्य सत्त्वम्, प्रमाणाभावात् । जिज्ञासाया तदपि ज्ञास्यत इति चेत्, न, अज्ञातगोचर-जिज्ञासानुपपत्तेः । ज्ञानम्, स्वव्यवहारे दर्शनान्तरानपेक्षम्, ज्ञानत्वात्, घटवदिति व्यतिरेकी । विपक्षे बाधकमाचार्यैरुदितम्—“ अनुभूतेरनुभाव्यत्वे घटादिवदननुभूतित्वप्रसङ्गात् ” इति ॥

॥ ज्ञानस्यैन्द्रियकत्वेऽप्यनवस्था, ज्ञानान्तरानुपपत्तिश्च ॥

किञ्च, ऐन्द्रियकत्वे ज्ञानस्य, ज्ञानमात्रमेव मनसा सम्बन्ध[द्धं]योग्यञ्चेति तद्विषयं ज्ञानान्तरमुत्पद्येत, तस्यापि ज्ञानत्वात्तद्विषयं ज्ञानान्तरम्, एव तस्यापीति ज्ञान-

ज्ञानवदित्याह—तथा चेति ॥ अनीश्वरज्ञानम्, स्वप्रकाशम्, ज्ञानत्वात्, ईश्वरज्ञानवदित्याशयवानाह - किञ्चेति ॥ ईश्वरज्ञानातिरिक्तस्य सकलस्येश्वरज्ञानेन विषयीकरणादीश्वरस्य सर्वज्ञत्वमिति शङ्कते—तेनेति ॥

ज्ञानम्, न मानसप्रत्यक्षम्, गुणत्वात्, रूपादिवत्, मनो वा ज्ञानप्रतीतौ नासाधारणकारणम्, इन्द्रियत्वात्, चक्षुर्वत् । न च सुखादौ व्यभिचारः, तस्य पक्षतुल्यत्वादित्यभिसन्वायाह—किञ्च न ज्ञानस्येति ॥ विपक्षे बाधकमाह—अनवस्थानादिति ॥ तर्कितमेतत्, न प्र[मि]तमिति चेत्, अत्राह—ज्ञानं स्वव्यवहार इति ॥ ज्ञानव्यवहारस्वादानादेरयोगाद् तद्विषयशब्दरूप एव व्यवहारः, तस्य स्वस्मरणसापेक्षत्वात् बाधितविषयमिति चेत्, न, व्यवहियमाणगोचरप्रकाशान्तर-

परम्परायामेव व्यापकत्वान्मनसो विषयान्तरसञ्चारो न स्यात् । न च जिज्ञासानियमात् तत्रियमः, तस्याः सशयपूर्वकत्वात्, तस्य च 'धर्मिज्ञानपूर्वकत्वात्', धर्मिणश्च सन्निधिमात्रेण ज्ञाने, जिज्ञासापेक्षणे बोध्यत्रानवस्थानात् ॥

॥ अनुभाव्यत्वव्याप्याननुभूतित्वस्यासत्त्वापादकत्वशङ्कानिवारणम् ॥

यत्तु कश्चिद्वोचत्—अनुभाव्यतामात्रेणासाधारणस्वभावाद् निवृत्तिः, घटादिवत्, तन्निवृत्तौ वा विश्वशून्यतापत्ति —इति, तदसत्, किमनुभाव्यत्वस्याननुभूतित्वेन व्याप्तिरस्ति? किं वा नास्ति? प्रथमे व्याप्या]रोपेण व्यापकप्रसङ्गन तर्को न क्वापि भवेत् । न द्वितीय, व्यभिचारानुपलम्भात् । तदनुपलम्भेऽपि व्याप्तिभङ्गाभिधानेऽतिप्रसङ्गात् ॥

व्यभिचारानुपलम्भमात्र न व्याप्तिसिद्धावङ्गम्, तस्य मैत्रतनयत्वादावपि श्याम-

विरहस्य साध्यत्वात्, स्मरणस्याविद्याविवर्तस्य दर्शनाभावत्वाच्च बाधकान्तरमाह—  
किञ्चेति ॥ जिज्ञासितमेव ज्ञान ज्ञायत इति नियमाद् न ज्ञानपरम्परापातः, तत्राह—  
न चेति ॥ ज्ञानजिज्ञासाप्रयोजकज्ञानसशयार्थं ज्ञानरूपस्य धर्मिणो ज्ञान वाच्यम् ।  
एव च धर्मिण सत्तामात्रेण ज्ञान स्यात्? जिज्ञासापुरस्सर वा? उभयत्र दूषण-  
माह—धर्मिणश्चेति ॥ अनुभाव्यत्वे घटादिवदननुभूतित्वप्रसङ्गादित्युक्तमति  
प्रसङ्गेनाह असत्त्वप्रसङ्गं न्यायमुक्तावलीकारेणोक्तमनुपठति यच्चिति ॥  
प्रथम इति ॥ अनुभाव्यत्वस्याननुभूतित्वेन सत्यप्यविनाभावे यद्यननुभूतित्व-  
प्रसङ्गस्याभासत्वम्, तर्हि, अनभिमतत्वे धूमवत्त्वं न स्यादित्यादिप्रसङ्गोऽपि न स्यादि-  
त्यनुमानुदय इत्यर्थः ॥

श्रीवल्लभ शङ्कते—व्यभिचारानुपलम्भमात्रमिति । तस्य=व्यभिचारानु-  
पलम्भस्य । नियमानियमसाधारणत्वात्=व्याप्तिदभावयोस्तुल्यत्वात् । तत्र हेतु-  
—स, श्यामः, मैत्रतनयत्वात्, सम्प्रतिपन्नवत्, वज्रादिकम्, लोहलेख्यम्, पार्थि-  
वत्वात्, घटवदित्यादौ मैत्रतनयत्वादे श्यामत्वादिना व्याप्त्यभावेऽपि व्यभि-  
चारानुपलम्भेन हेतुनेति भाव । उपाध्यनुपलम्भसहकृतव्यभिचारानुपलम्भो न

त्वादिव्यभिचारानुपलम्भेन नियमानियमसाधारणत्वादिति चेत्, न, निरुपाधिक-  
सम्बन्धरूपप्रतिबन्धस्योपाधेरनुपलम्भे सति व्यभिचारानुपलम्भात् सिद्धेः । तत्र[च]  
शाकाद्याहारपरिणतिपारम्पर्यपूर्वकत्वोपाधेः प्रतिबन्धासिद्धे बाधकात् व्या[सि]प्तचसिद्धौ  
तस्यापि तदर्थं बाधकान्तरगवेषणेऽनवस्थानात् । व्याप्यस्य पक्षधर्मत्वावगमेऽपि  
व्यापकानवगमेऽनुमानविलयाच्च । सयुक्तसमवायात् ज्ञानस्य प्रत्यक्षत्वे धर्मादेरपि तत्  
स्यात् । नापि फललिङ्गानुमेयत्वम्, तद्विषयगतम्<sup>२</sup> आत्मगतं वा<sup>२</sup> आद्येऽतीतादि-  
ज्ञानानुमानस्याप्रत्युत्पन्नधर्मविरोधात्, द्वितीये ज्ञानमेव संज्ञान्तरेणोक्तं स्यात् । फलमपि

नियमानियमसाधारण इति परिहरति—नेति ॥ उपाध्यनुपलम्भे व्यभिचारानु-  
पलम्भो मैत्रतनयत्वादावस्तीति, नेत्याह—तत्र चेति । च शब्दात् प्रशिथिलाव-  
यवत्व लोहमेघत्व उपाधिरित्यर्थः । तात्कालिकस्य व्यभिचारानुपलम्भस्यातिप्रसङ्गात्  
सार्वकालिकस्य दुरवधारणत्वाद् व्यभिचारानुपलम्भो न व्याप्तिनिश्चयहेतुः, अपि तु  
विपक्ष[या]बाधकादेव प्रतिबन्धसिद्धिरिति श्री ब ल भो द य न योरभिनिवेशश्चेत्,  
तत्राह—बाधकादिति ॥ व्याप्तिसाधकबाधक प्रमाण वा<sup>२</sup> तर्को वा<sup>२</sup> प्रमाणमपि  
नानुमानम्, इतरेतराश्रयात् । नापि प्रत्यक्षम् हेतोः सकलविपक्षवृत्त्यभावगोचरमस-  
दादेः सम्भवति । तर्कश्चेत्, तद[तत्रा]पि व्याप्तिरसिद्धयर्थम्, तर्कान्तरस्वीकारेऽनवस्था,  
अन्यथा प्रशिथिलमूलत्वेन तस्यैवाभासत्वमिति भावः । अनुभाव्यत्वस्याननुभूतित्वेना-  
विनाभावेनानुभूतेरननुभूतित्वमभ्युपगच्छाम, अत्राह—व्याप्यस्येति ॥ प्रत्यक्ष-  
सिद्धघटस्याघटत्वप्रसङ्गन प्रत्यक्षविरुद्धमिति प्रागेवोक्तम्, बाधकादेव नियमसिद्धि-  
रिति नियमेऽपि न विरोधः, ज्ञानस्य मानसत्वे बाधकदर्शनादित्याह—संयुक्तेति ॥  
योग्यत्व तु स्वरूपातिरिक्तं तार्किकस्य न सम्भवतीति बाधकसिद्धौ प्रयुज्यते—  
ज्ञानम्, न मानसम्, आत्मसमवेतत्वात्, धर्मादिवत् । सुखादे पक्षतुल्यत्वाद् न  
व्यभिचारः । अतीताद्यर्थस्यावर्तमानत्वेऽपि तद्रतसत्त्वादिसामान्यनिष्ठ प्राकट्य  
कार्यतया स्वजनकज्ञानमनुमापयतीत्याशङ्क्यातीताद्यर्थस्य विशेषरूपेणासिद्धिप्रसङ्गाद्  
विशेषनिष्ठमेव तद् वाच्यम् । तच्च न सम्भवतीत्याह—अप्रत्युत्पन्नेति ॥ ज्ञान-  
मेवेति ॥ उभयसिद्धज्ञानातिरेकेण तज्जन्यप्रकाशस्यात्मनि सत्त्वे प्रमाणाभावादित्यर्थः ।  
ज्ञातरि ज्ञेये च ज्ञानातिरिक्तप्रकाशासिद्धिरुक्ता, सम्प्रति तस्य लिङ्गत्वानुपपत्तिमाह—  
फलमपीति ॥ घटः प्रकट इति घटनिष्ठप्राकट्यं संयुक्ततादात्म्याच्चक्षुरादिना प्रतीयत  
इति चेत्, घटज्ञानेन घटे प्राकट्याधानवत् प्राकट्ये ~~प्राकट्ये~~ तज्ज्ञानेन [न]क्रियते

नाज्ञात लिङ्गमिति तज्ज्ञानस्थितौ तस्यापि फलानुमेयत्वेऽनवस्था, अननुमेयत्वे तदसिद्धौ फलासिद्धेराद्यज्ञानानुमापि न स्यात्, इति परिशेषात् स्वतोऽपरोक्षत्वम् । एव च स्वतस्सिद्धस्य प्रागभावभेदादयं स्वतोऽन्यतो वा न सिध्यन्तीत्यनाद्यनन्ताद्वितीयबोधरूपमात्मतत्त्व सिद्धम् ॥

कस्तर्हि साधनोपायस्योर्वचनावकाशः ? तस्य परसवेदनफलत्वादिति चेत्, तदाकारान्तःकरणवृत्त्यर्थत्वादिति ब्रूमः ॥

॥ सविदतिरिक्तवृत्तिः प्रमाणसिद्धा, न कल्पनामात्रम्,  
न वा तत्कल्पनावैयर्थ्यम् ॥

न, सविदोऽन्यस्याश्चित्तवृत्तेः प्रक्रियाभात्रसिद्धत्वात्, तस्या अर्थप्रकाशात्मकत्वे सवित्त्वात्, अतद्रूपत्वे तु व्यवहारानङ्गत्वात् तत्कल्पनावैयर्थ्यादिति — चेत्, न,

“यदा पञ्चावतिष्ठन्ते ज्ञानानि मनसा सह ।  
बुद्धिश्च नेङ्गते तत्र परमात्मानमश्नुते ॥”

इति मनोव्यतिरेकेण बुद्धिरवगता—“बुद्धेरुणेनात्मगुणेन चैव ह्याराप्रमात्रो ह्यवरोऽपि

चेत्, प्रकट्यज्ञानेनेव घटज्ञानेनापि स्वविषये प्राकट्यं न कार्यं स्यात्, अविशेषादिति प्राकट्यज्ञानमेव न सम्भवति । अङ्गीकृत्याप्याह—तज्ज्ञानस्थिताविति ॥ बोधस्य स्वतस्सिद्धत्वसिद्धावपि नात्मत्वसिद्धिः, प्रागभावादिमत्त्वात्, अत्राह—एव चेति ॥ स्वभावादयं स्वतो न सिद्ध्यति, स्वकाले स्वाभावाभावात्, स्वाभावकाले स्वाभावात् न परतोऽपि सिद्ध्यति, प्रमाणान्तरागोचरत्वात्स्वतस्सिद्धस्येति भावः । कूटस्थोऽनुभव आत्मैव चेत्, स्वमतसाधनाय परमतप्रतिषेधाय वाक्यानर्थक्यमबोधकत्वादिति शङ्कते—कस्तर्हीति ॥ बोधस्यानाधेयत्वेऽपि तद्व्यञ्जकवृत्त्याधानेन वचनसाफल्यमित्याह—तदिति ॥

अनुभवातिरिक्तान्तःकरणवृत्तेः प्रमाणविकलत्वादयुक्तमेतदिति शङ्कते—नेति ॥ वृत्तिरप्यर्थप्रकाशरूपा ? न वा ? इति विकल्प्याद्यमपवदिति—तस्या इति ॥ द्वितीयं दूषयति—अतद्रूपत्वं इति ॥ अनुभवाभिव्यञ्जकबुद्धिर्बुद्धिः प्रतिप्रदयितुं मनोव्यतिरिक्तमन्तःकरणं बुद्धिपदाभिधेयं साधयति—नेति ॥ आत्ममनोयोगादुत्पाद्यमानोऽनुभव एव बुद्धिः, नान्येति, अत्राह—बुद्धेरिति ॥ अणुत्वं बौद्धो

दृष्टः” इति गुणवत्त्वाद् द्रव्यम् । अवगता बुद्धिः “विज्ञानं यज्ञं तनुते <sup>१</sup>कर्माणि तनुतेऽपि च” इति व्यापारवती । “दृश्यते त्वग्रयया बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्म-दर्शिभिः” इति बुद्धेरात्मव्यञ्जकत्वमवगतम् । अतो दृगात्मव्यञ्जकत्वेन बुद्धिवृत्तौ ज्ञानत्वव्यपदेशाद् न तत्कल्पनवैयर्थ्यम्, इति न किञ्चिदौपनिषदसिद्धान्तेऽपरसिद्धान्त इव स्वबुद्धिमात्रनिबन्धनमस्ति । नित्यसर्वगते सवेदने विषयाणां क्रमवदवभास-निर्वाहकार्यत्वाच्च न तत्कल्पनवैयर्थ्यम् । तर्हि यत्क्रमात् क्रमवदवभासनिर्वाह, सैवास्तु विषयसविदिति चेत्, न, तस्या जडत्वादजडबोधसम्बन्धमवधूय विषय-साधकत्वासिद्धेः ॥

॥ वा दीन्द्र मत आत्मन इव सिद्धान्ते जन्यज्ञानस्यान्तःकरणपरिणामनिष्ठत्वं न विरुद्धम्, न वा वृत्तेर्विषयसयोगविशेषत्वपक्षेऽपि दुष्यति ॥

ननु शब्दलिङ्गादिजन्यान्तःकरणवृत्तिरन्तःकरणक्रिया <sup>२</sup> किं वाऽन्तःकरण-संयोगादिः <sup>२</sup> नाद्यः, तस्य नोदनादिजन्याया इन्द्रियादिजन्यत्वाभावात् । नापि द्वितीयः, अन्तःकरणकर्मजन्यसंयोगादेरिन्द्रियाद्यजन्यत्वात्—इति, नैतत् सारम्, आत्मगुणस्थज्ञानस्याप्यात्मनः संयोगजन्यत्वादिन्द्रियादिवैयर्थ्यप्रसङ्गस्य समान-त्वात् । मनस्संयोगस्य साधारणत्वादसाधारणं करणं चक्षुरादिरिति चेत्, तुल्यं

गुणः, स्वाच्छेद्यमभिव्यङ्ग्यतरूपमात्मगुणः, क्रियावत्त्वाच्च बुद्धिर्द्रव्यमवगतेत्याह—**विज्ञानमिति** ॥ एव बुद्धिपदवेद्यमन्तःकरणं प्रसाध्य, तस्यात्माभिव्यञ्जकत्वे प्रमाण-माह—**दृश्यते त्विति** ॥ नित्यसर्वगतात्मचैतन्येनानात्मना सर्वेषां सर्वदोषपरागेऽपि क्रमेण तदवभासानुपपत्तिरपि चित्तवृत्तिः साधयतीत्याह—**नित्येति** ॥ प्राप्तप्राप्तविवेकेन क्रमवद् विज्ञानमेव विषयानुभवत्वेन प्राप्तमित्याह—**तर्हीति** ॥ जन्मनाशादिमत्त्वाद् घटलोष्टादितुल्याया न स्वतो विषयसाधकत्वमित्याह—**नेति** ॥

एवमा न न्द बो धे विध्वस्ते वा दीन्द्र श्रोदयति—**नन्विति** ॥ नोदना-दीति ॥ प्रेरणात्मकः संयोगविशेषः = नोदनम् । आदिपदेन विभागादिसङ्ग्रहः । प्रतिबन्धा दूषयति—**नैतदिति** ॥ स्वमते वैयर्थ्यपरिहारः शङ्कते—**मन इति** ॥ इन्द्रिय-

प्रकृतेऽपि ; तदन्वयव्यतिरेकानुविधानस्य समानत्वात् । अन्तःकरणम् , नेन्द्रियादिव्यवहारजनकाधिकरणम् , इन्द्रियत्वाच्चक्षुर्वदिति चेत् , न , आत्मा , नेन्द्रियादिव्यवहारजनकाधिकरणम् , द्रव्यत्वात् ; घटवदिति तुल्यम् । चक्षुरादयः , नान्तःकरणनिष्ठाद्विषयजनकाः<sup>१</sup> , चक्षुरादित्वात् , भविष्यच्चक्षुरादिवदित्यपि वा दीन्द्रेण प्रयोक्तव्यत्वात् । घटाद्यनुभूतिः , अनित्या , घटादिविषयत्वात् , इच्छावदिति चेत् , न , ईश्वरज्ञानभागे बाधात् , तत्त्यागे तत्रैव व्यभिचारात् ॥

॥ ज्ञानपरप्रकाश्यत्वानुमाननिरासः ॥

यदपि व्यवहारपदत्वाद्बस्तुत्वाच्च परप्रकाश्यत्वानुमानम् , तत्र व्यवहारपदत्वं जातिः<sup>२</sup> औपाधिकं वा<sup>३</sup> आद्ये जाल्यादेर्व्यवहारपदत्वं न स्यात् । द्वितीये द्रव्यादिपदार्थातिरिक्तम्<sup>४</sup> अनतिरिक्तं वा<sup>५</sup> नाद्यः , पदार्थातिरेकप्रसङ्गात् । द्रव्यादिरूपत्वे हेतोरपक्षधर्मत्वेनासिद्धिः , दृष्टान्तेऽननुगमश्च । एव वस्तुत्वादिकमपि प्राकरणीयम् । किञ्च यत् वस्तु , तत् परप्रकाश्यमिति व्यप्तिसवेदनं न स्वविषयं चेत् , सर्वोपसंहाररूपव्याप्तेरसिद्धिः , स्वविषयं चेत् , तत्रैव व्यभिचारः । विपक्षे बाधकाभावः । पक्षबाधकश्चान्वयस्याप्रसङ्गः उक्तः ॥

तदेवमात्मनोऽस्वप्नभत्वे प्रमाणाभावात् स्वप्नभत्वे च प्रमाणसङ्गात्वात् स्वप्नमात्मेति सिद्धम् ॥

---

विषयादिव्यवहारहेतुभूतप्रकाशो ज्ञानम् । तस्यान्तःकरणनिष्ठत्वनिषेधेऽनुमानमाह—  
अन्तःकरणमिति ॥ तर्हि वर्तमानं चक्षुरादिकं पक्षीकृत्यान्तःकरणपरिणामजनकत्वाभावोऽनुमीयत इत्याशङ्क्याह—चक्षुरादय इति ॥ तद्वत्संयोगादिजनकत्वस्वीकारात् बाधपरिहारार्थतयोक्तम्—अद्विष्टेति ॥ आत्मनिष्ठज्ञानस्य चक्षुरादिजन्यत्वयुक्तेरन्तःकरणपरिणामस्य तज्जन्यत्वेऽपि तुल्यत्वादन्तःकरणवृत्तिरनित्यज्ञानमित्युक्तम् । तत्र नित्यानुभवस्याभावादिदमेव मुख्यं ज्ञानमिति परिचोदयति—घटाद्यनुभूतिरिति ॥ अपक्षधर्मत्वेनेति ॥ पक्षस्वरूपभूतस्य हेतोः पक्षवृत्तिर्न सम्भवति ; स्ववृत्तिविरोधादित्यर्थः । नित्यबोधरूप आत्मा किमबोधविरोधी ? नो वा ? प्रथमे

---

तस्मात्—

स्वसवेदनरूपत्वादात्मविद्या तमोऽपनुत् ।

वृत्तिव्याप्तो यथाऽऽलोको वस्त्वन्तरतमोऽपनुत् ॥ ६५ ॥

॥ इति न्यायचन्द्रिकायामात्मस्वप्रकाशत्वप्रकरणं षष्ठम् ॥

—

---

नित्यमुक्तिप्रसङ्गः, शास्त्रानर्थक्यं च द्वितीये नित्यबन्धः शास्त्रानर्थक्यमपीति शङ्का  
निराकुर्वन् उत्तरवादप्रसङ्गं च कुर्वन् उपसंहरति—तस्मादिति ॥

॥ इति न्यायचन्द्रिकाविवरणे आत्मस्वप्रकाशत्वप्रकरणं षष्ठम् ॥

—: \* :—

॥ अथ न्यायचन्द्रिकायां तमोऽतिरिक्तपदार्थत्वप्रकरणं सप्तमम् ॥

॥ तमसः प्राप्तागभावत्वसाधनम्, तत्रोपाध्यादिनिरासश्च ॥

अथ कथं तमसो वस्त्वन्तरत्वम् ? तस्य भाऽ<sup>१</sup>भावमात्रत्वात् । तदाह भगवान् मुनि. —“द्रव्यगुणकर्मनिष्पत्तिवैधर्म्याद् भाऽभावस्तम.” इति । प्रयोगस्तु — तमः, भाऽभावः, आलोकनिरपेक्षचक्षुर्वैधत्वात्, द्रव्यगुणकर्मसामान्यविशेषसमवायतेजो-व्यतिरिक्ताभाववैधर्म्याच्च, सप्रतिपन्नाऽऽलोकाभाववदिति । तमपदेनाभावविवक्षाया सिद्धसाधनम्, तदतिरिक्तविवक्षायाञ्च बाध इति चेत्, न, आलोकाभावतदतिरिक्तत्वसन्देहविषयस्यैव धर्मित्वेनोपादानात् । न चात्र नीरूपत्वानीलत्वनिर्गुणत्वादय उपाधयः, साधनव्यापकत्वात् । न च नीरूपत्वानीलत्वादिसाधने प्रत्यक्षबाधः; रूप[व]त्त्वनील[व]त्त्वादे प्रत्यक्षेणानवगमात्, आलोकनिरपेक्षेण चक्षुषा रूपादि-साक्षात्काराजननात्, अन्यथा घटादिकृष्णरूप[व]त्त्वादेरप्यन्धकारेऽनुभवप्रसङ्गात् ॥

॥ अथ न्यायचन्द्रिकाविवरणे तमोऽतिरिक्तपदार्थत्वप्रकरणं सप्तमम् ॥

तमसो भाऽभावत्वे कणपक्षभाषितं भाषते—तदाहेति ॥ निष्पत्तिशब्देन निष्पत्ते सत्तासामान्यसमवायरूपत्वात् तद्वाचिना सामान्यविशेषसमवाया विवक्ष्यन्ते । द्रव्यादिषट्कविलक्षणत्वादिति सूत्रार्थः ॥

सूत्रवाक्यस्य पौरुषेयस्य मूलसापेक्षस्य तदभावे न प्रामाण्यमित्याशङ्क्य शङ्करकिङ्करप्रयोग दर्शयति — प्रयोगस्त्विति ॥ रूपादौ व्यभिचारवारणायाऽऽद्य-विशेषणम् । द्रव्यादिभावेभ्यस्तेजोव्यतिरिक्तानामभावेभ्यश्च वैधर्म्यात्, आलोकानपेक्ष-चक्षुर्ग्राह्यत्वेन विलक्षणत्वादिति द्वितीयहेत्वर्थः । आलोकप्रागभावादेरालोकाभावत्व नीरूपत्वादिभ्यः, न तूक्तहेतुबलात्, अतो व्याप्यत्वासिद्ध हेतुद्वयमपीति, अत्राह —न चेति ॥ आदिपदेन निष्क्रियत्वप्रसङ्ग [सप्रह] । साध्यस्य व्यापकत्वेऽपि साधना-व्यापकत्वाशवैकल्यादित्याशयः । प्रत्यक्षेणानवगमादिति ॥ आलोकसहकृतस्यैव नेत्रस्य रूपप्रतीतिकरणत्वात्, अन्धकारे तदभावादिति भावः ॥

कृष्णरूपेतरप्रतीतौ चक्षुष आलोकापेक्षा, न तु रूपमात्रप्रतीतौ, अत्राह— अन्यथेति ॥ रूपवत्तया तमसश्चाक्षुषत्वानङ्गीकारे ‘तमालस्यामल तम पश्यामी’त्यनु-



॥ नील तम इत्यादिप्रत्ययस्यारोपाधीनत्वम् ॥

कथं तर्हि — ‘कृष्णरूपमनुभवामी’त्यन्धकारे प्रत्यय इति — चेत्, न, आत्मनि (कृष्णरूपानुभवारोपात्) तस्य मनोजन्यत्वात्, मनसश्चालोकनिरपेक्षत्वात् ॥

॥ नील तम इति प्रत्ययस्य मानसत्वनिरासः ॥

केचित् पुनः — ‘नीलं तम’ इत्यारोपो मानस — इत्याचक्षते, तदयुक्तम्, योगजधर्माद्यनपेक्षस्य मनसो बाह्यार्थानुभवाजनकत्वात्, अन्यथा अन्धादेरपि रूपादि-साक्षात्कारप्रसङ्गात् ॥

॥ नील तम इत्यनुभवस्यानुमानरूपत्वमेव, न प्रत्यक्षत्वम् ॥

अस्तु वा नीलं तम इत्यनुभवो लिङ्गाभासजन्यः, तमः, नीलम्, शुक्लादिमतो-  
[त्तया]ऽप्रतीयमानत्वादित्यादेः सम्भवात् । आलोकनिरपेक्षचक्षुर्वेद्यत्वं मन्दान्धकार-

भवविरोधः स्यादित्याह — कथमिति ॥ नीलानुभवरहित आत्मनि नीलानुभववत्त्व-  
भ्रान्त्या तथाऽभिमान इत्याह — आत्मनीति ॥ आरोपितस्यापि धीरूपत्वाच्चक्षु-  
र्जन्यत्व वाच्यम्, एव च तत्रापि पर्यनुयोगसाम्यम्, अत्राह — तस्येति ॥ अधिष्ठान-  
स्यात्मनः, अध्यसनीयस्यानुभवस्य च मानसत्वात् तदारोपो मानस इत्यर्थः ॥

वैशेषिकैकदेशिनां मतमाह — केचिदिति ॥ आलोकानपेक्षचक्षुषा रूपग्रह-  
णायोगाद् आलोकाभावे नीलरूपत्वं मनसैवारोप्यत इति तेषामाशयः । नील तम  
इति प्रतीतिः, न बाह्येन्द्रियानपेक्षमनोजन्या, योगजधर्माद्यजन्यबाह्यसाक्षात्कारत्वात्,  
सम्मतघटसाक्षात्कारवदिति दृष्यति — तदयुक्तमिति ॥ मनसो बहिरस्वातन्त्र्य-  
लक्षणत्रिपक्षबाधकेनाप्रयोजकत्वशङ्का पस्तिरति — अन्यथेति ॥ आत्मनि च  
नीलानुभवारोपे यत्किञ्चिन्नीलमनुभवामीति स्यात्, न तु नील तमोऽनुभवामीत्याशङ्क्य  
मतान्तरमाह — अस्तु वेति ॥ तमः, नीलम्, स्नेहौष्ण्यानधिकरणत्वे गुणान्यत्वे च  
सति चाक्षुषत्वात्, नीलोत्पलवदित्यादिपदार्थः ॥

1. “कृष्णरूप इति चेन्न । अनुभवारोपात् ।” इति वरदे ।

छायादौ नास्तीति भागासिद्धिरिति—चेत्, न, आलोकनिरपेक्षचक्षुर्वेद्याकारस्यैव धर्मित्वेनोपादानात् । अभावत्व प्रतियोग्यधिकरणज्ञानविषयत्वे उपाधी इति चेत्, न, तयो साधनव्यापकत्वात्, रात्रावालोकस्मरणसम्भवात्, दिवा चालोकग्रहणस्यापि सम्भवात्, अननुभूतालोकानां गिरिदरीविवरमात्रनिवासानामन्धकारप्रत्ययस्याप्यभावात्, भावे वा पूर्वजन्मानुभूतालोकस्मरणस्वीकारात् ॥

॥ तमसो जन्यस्य, अनादेर्गिरिगुहावर्तिनश्च प्रागभावादि-  
रूपत्वमिति पूर्वपक्षोपसहार ॥

तमः, नालोकप्रागभावः, जायमानत्वात् ; नाप्यत्यन्ताभावः, अन्योन्याभावो वा, तत एव, नापि प्रध्वसः, विनाशित्वादिति चेत्, न, जायमानस्य तमसः प्रध्वसत्वात्, अनादेर्विनाशिनश्च प्रागभावत्वात्, उत्पत्तिविनाशरहितस्य च गिरिदरी-विवरवर्तिनोऽत्यन्ताभावत्वात्, अनेवविधस्य चान्योन्याभावत्वादिति ॥

॥ तमोभावरूपत्वस्यानुमानम् । तस्य रूपित्वेऽपि न स्पर्शवत्त्वम् ।  
असाक्षात्कारस्तु सहकार्यालोकाभावात् । मार्जारचक्षुरादौ  
व्यभिचाराद् न चक्षुष आलोकापेक्षानियमः । तमोरूपा-  
तिरिक्तासाक्षात्कारे सहकार्यालोकापेक्षेति तत्र तमोऽस्मा-  
भावत्वानुमानस्य व्यभिचारादि च ॥

एवमुपाधिविधूनेन व्याप्यत्वासिद्धिमवधूय भागासिद्धिमुद्धर्तुं शङ्कते—  
आलोकेति ॥ प्रतियोगिज्ञानजन्यज्ञानविषयत्वं प्रतियोगिनिरूप्यत्वम्, अधिकरण-  
ज्ञानजन्यज्ञानविषयत्वमधिकरणनिरूप्यत्वम्, एतद्वयमुपाधिरित्याह—अभाव-  
त्वेति ॥ भूभागादेरधिकरणस्य लिङ्गतोऽवगमेऽपि निशीथे प्रतियोगिन आलोकस्य  
प्रतीत्यसंभवाद् न प्रतियोगिनिरूप्यत्व तमसः, तत्राह—रात्राविति ॥ गिरिगुहानिवा-  
सानां तपस्विनामननुभूतालोकानां तत्स्मरणमपि न संभवति, भवति च तमसोऽनु-  
भवः, तत्र का गतिः ? अत्राह—अननुभूतेति ॥ तेऽपि, तमोऽनुभववन्तः, पुरुष-  
त्वादहमिवेति कदाचित् तमोऽनुभववत्त्वमनुमीयत इत्याशङ्क्याह—भावे वेति ॥

तमः किमालोकस्य प्रागभावः ? अत्यन्ताभावः ? अन्योन्याभावः वा ?  
प्रध्वसाभा वो वा ? इति विकल्प्य क्रमेण दूषयति—तम इति ॥ चतुर्विधतमस  
श्चतुर्विधेष्वालोकाभावेऽप्यन्तर्भाव इति परिहरति—नेति ॥ अमेवविधस्येति ॥  
सप्तसर्गाप्रतियोगिकतादात्म्यप्रतियोगिकस्येत्यर्थः ॥

अत्रोच्यते—

अभ्यस्सम्भारगम्भीरप्रावृडम्भोदसन्निभम् ।

भासमान न भाऽभावो भवितु क्षमते तमः ॥ ६६ ॥

तमः, नाभावः, रूपित्वात्, घटवत् । द्रव्यमपि तत् एव । रूपित्वे स्पर्शवत्त्वप्रसङ्गः, रूपस्य स्पर्शवत्त्वव्याप्तत्वादिति चेत्, न, दीपप्रभाया व्यभिचारात् । तत्राप्यनुद्धूत-  
स्पर्शोऽस्तीति चेत्, तमस्यपि तथाभूतस्पर्शो रूपवत्त्वेन किं नानुमीयते ? न च  
रूपित्वमसिद्धम्, नीलोत्पलदलश्यामलं तमं पश्यामीत्यनुभवात् । रूपवत्त्वमालोका-  
नपेक्षचक्षुषा[च]न गृह्यते, अन्यथाऽन्धकारे घटकृष्णरूप[व]त्त्वादेरनुभवप्रसङ्गात्,  
आलोकसहकारिण एव चक्षुषो रूपसाक्षात्कारसामर्थ्यात् । रूपवत्त्वे तमस आलोक-  
विरोधासिद्धिरिति चेत्, न,—मार्जारोल्लादिचक्षुष आलोकानपेक्षस्य रूपसाक्षात्कारे  
सामर्थ्यात् । मनुष्यचक्षुषो नैवमिति चेत्, योगिचक्षुष आलोकानपेक्षस्यैव तत्सा-  
मर्थ्यात् । अयोगिचक्षुषो नैवमिति चेत्, न, अञ्जनगुल्फादिसिद्धायोगिचक्षुषोऽपि  
तन्निरपेक्षस्य निखातद्रव्यादिरूपसाक्षात्कारे सामर्थ्यात्, तदतिरिक्तयोगिचक्षुषस्तथापि  
तदनपेक्षस्य रूपसाक्षात्कारे न सामर्थ्यमिति चेत्, [न,]भवतो यद्यनुग्रहस्तमसि, तत-  
स्तमोरूपातिरिक्तसाक्षात्कारे चक्षुष आलोकापेक्षेत्यपि विशेषणं नाशक्योपादानम् ।  
विमतम्, आलोकानपेक्षं क्वचिद्रूपसाक्षात्कारजनकम्, चक्षुष्ट्वात्, उल्लादिचक्षुर्वदिति  
प्रयोगाच्च । रूपवत्त्वेऽपि तमसो भावस्वभावभेदादालोकविरुद्धमनुभवसिद्धं नापहोतु

तमसो न भावत्वम्; द्रव्यादिष्वनन्तर्भावात्, अत आह—द्रव्यम-  
पीति ॥ तमः पश्यामीत्यनुभवस्य न यथार्थत्वम्, कृतकारणसामर्थ्यमन्तरेण जाय-  
मानत्वादित्युक्तमनुवदति—रूपवत्त्वमिति ॥ तमसो रूपवतोऽप्यालोकानपेक्षचक्षु-  
र्गोचरत्वमविरुद्धम्, अलोकविरोधित्वात्, अत्राह—रूपवत्त्वे तमस इति ॥  
चक्षुर्मन्त्रस्यालोकानपेक्षस्य रूपप्रतीतावसामर्थ्यम् ? उत मनुष्यचक्षुषः ? उत योगि-  
चक्षुषः ? उताञ्जनादिनिरपेक्षयोगिमनुष्यचक्षुषः ? इति विकल्प्याऽऽद्यं दूषयति—  
नेति ॥ विमतम्, आलोकानपेक्षकिञ्चिन्निरूपसाक्षात्कारकरणम्, चक्षुष्ट्वात्;  
उल्लादिचक्षुर्वदिति परिहरति—न, भवत इति ॥ तच्चतुक्तव्यभिचारवारणाय  
विशेषणमालपरिग्रहे—तमोरूपातिरिक्त्यपि विशेषणीयम्, अनुभवसिद्धत्वाविशेषात्,

शक्यम्, अन्यथाऽऽलोकाभावत्वेऽपि तदन्योन्याभाववत् तद्विरोधासिद्धिप्रसङ्गात् ।  
<sup>१</sup>यदप्यालोकनिरपेक्षचक्षुर्वेद्यत्वादभावत्वानुमानम्, तदुल्लङ्घनमार्जारादिचक्षुर्वेद्यघटादिषु  
 व्यभिचरति । न चालोकनिरपेक्षमनुष्यचक्षुर्वेद्यत्व हेतु, आलोकनिरपेक्षयोगिचक्षुर्वेद्य-  
 घटादिषु व्यभिचारात् । न चालोकनिरपेक्षयोगिमनुष्यचक्षुर्वेद्यत्व हेतु ; अयं घटः,  
 एतदन्यालोकनिरपेक्षाञ्जनगुल्कादिसिद्धव्यतिरिक्तायोगिमनुष्यचक्षुर्वेद्यव्यतिरिक्तत्व-  
 रहितद्रव्यमिन्नः, द्रव्यत्वात्, घटवदिति सिद्धे व्यभिचारात् ।

प्रमाणसिद्धत्वाविशेषात्, प्रमाणसिद्धत्वाच्चेत्यर्थः । तम, नालोकाविरोधि, रूपवत्त्वात्,  
 घटवदित्याशङ्क्याह—अन्यथेति ॥ तमः, नालोकविरोधि, अभावत्वात्,  
 अन्योन्याभाववत्, इत्यनेन समानयोगक्षेमत्वमित्यर्थः ॥

अयं घट इति ॥ एतस्मादन्यच्चालोकनिरपेक्षणाञ्जनगुल्कादिसिद्धव्यति-  
 रिक्तायोगिमनुष्यचक्षुषा वेद्याद् व्यतिरिक्तत्वरहितं च द्रव्यं च तस्माद्विन्न इत्यर्थः ।  
 घट उक्तसाध्य इत्युक्ते पक्षीकृतघटादेवम्भूतादन्यत्वं घटान्तरे सिद्धमिति भागे  
 सिद्धसाधनत्वं परिहरति—अयमिति ॥ द्रव्यमिन्न इत्युक्ते घटादितोऽन्यत्वेन सिद्ध-  
 साध्यत्वं वारयति—चक्षुर्वेद्यव्यतिरिक्तत्वरहितेति ॥ तथापि पटेनैवार्थान्तरम्,  
 तस्य चक्षुर्वेद्यस्य ततो व्यतिरिक्तत्वाभावात्, अत उक्तम्—अयोगीति ॥ तथापि  
 तेनैवार्थान्तरं मा भूदित्युक्तम्—आलोकनिरपेक्षेत्यादि ॥ तथाप्यप्रसिद्धविशेष-  
 णत्वम्, अत उक्तम्—एतदन्येति ॥ एतस्य घटस्य एतदन्यत्वाभावादेतदन्यालोके-  
 निरपेक्षाञ्जनगुल्कादिसिद्धव्यतिरिक्तायोगिमनुष्यचक्षुर्वेद्यव्यतिरिक्तत्वरहितद्रव्यत्वमस्ती-  
 त्येतस्मादन्यत्वं सर्वत्र विद्यत इति साध्यानुगमः । एतदन्यालोकनिरपेक्षाञ्जनगुल्का-  
 दिसिद्धव्यतिरिक्तायोगिमनुष्यचक्षुर्वेद्यव्यतिरिक्तत्वरहितोऽयं घट एव वा स्यात्,  
 आलोकानपेक्षैवविधचक्षुर्वेद्यो वा । प्रथमान्यत्वं पक्षे व्याहृतमित्यालोकनिरपेक्षविवक्षित-  
 चक्षुर्वेद्यान्यत्वं सिद्धयतीति भावः ॥

अयं घटः, एतत्त्वे सत्येतदन्यालोकनिरपेक्षाञ्जनगुल्कादिसिद्धव्यतिरिक्ता-  
 योगिमनुष्यचक्षुर्वेद्यव्यतिरिक्तरहितद्रव्यमिन्नो न भवति, द्रव्यत्वात्, घटवदिति सत्यति-  
 पक्षमाशङ्क्य महाविद्याया नास्तिक प्रत्याह—आलोक इति ॥ येन चक्षुषा य

॥ आलोक आलोकान्तराभावादालोकानपेक्षचक्षुर्वेद्यत्वस्य तत्र  
व्यभिचारः, तत्समर्थनं च ॥

आलोके व्यभिचाराच्च । आलोकोऽपि विषयालोकतदवयवसापेक्षचक्षुर्जन्यज्ञान-  
विषयः, चाक्षुषत्वात्, घटवदिति चेत्, न, अतेजस्त्वेन सोपाधिकत्वात् । न चास्य  
पक्षेतरत्वम्, चक्षुरादेर्विपक्षादपि व्यावृत्तेः ।

॥ द्रव्यादिषट्क-तेजोव्यतिरिक्ताभाववैधर्म्यमपि प्रथमहेतुनाऽविशिष्टम्,  
अन्यत्वे शक्तौ व्यभिचारः ॥

<sup>1</sup>द्रव्यगुणकर्मसामान्यविशेषसमवायतेजोव्यतिरिक्ताभाववैधर्म्यमप्यालोकनिरपेक्ष-  
चक्षुर्वेद्यत्व चेत्, पूर्ववदेव निरस्तम् । अन्यच्चेद् भावशक्त्याऽनैकान्तिकम्,  
विपक्षे बाधकरहितं च ॥

॥ संप्रतिपन्नाभावरूपत्वे तमसोऽतिप्रसङ्गः ॥

संप्रतिपन्नालोकाभावेन तमोव्यवहारोपपत्तौ नातिरिक्तकल्पनम्; गौरवादिति  
चेत्, न, तत्प्रागभावस्य तमस्त्वे तद्वत्से तमोव्यवहारो न स्यात्, तद्वत्स्य

आलोको गृह्यते, तस्य चक्षुषः स एवालोकः सहकरी, तदवयवो वा, अतो न  
व्यभिचार इत्याह—आलोकोऽपीति । संप्रतिपक्षत्वं शङ्कते—म[विष]या-  
लोकेति ॥ निरुपाधिसम्बन्धप्रतिबन्धासिद्ध्या दूषयति—नेति ॥ अतेजस्त्वम् =  
अनालोकत्वमत्र विवक्षितम्, अतो न सुवर्णादौ साध्याव्याप्तिचोद्यावकाशः । पक्षे-  
तरत्वाभावे हेतुमाह—चक्षुरादेरिति ॥ अत्रापि नायनरश्मेरेव चक्षुःशब्देन-  
विवक्षितत्वाद् न किञ्चिदवयवम् ॥

विपक्षाद् व्यावृत्तिरहितः पक्षेतर इति हि तेऽभ्युपगमः । साधनाव्यापकसाध्य-  
व्यापकधर्मस्योपाधित्वं पराभ्युपगतमिति परं प्रति तथाविधोपाध्युपन्यासः । आलो-  
कानपेक्षायोगिचक्षुर्वेद्यपरमाण्वादौ परस्य व्यभिचार इत्यपि द्रष्टव्यम् ॥

सूत्रविनिस्सृतद्वितीयहेतुः विकल्प्य दूषयति—द्रव्येति ॥ भावशक्त्येति ॥

द्रव्यादिविलक्षणत्वेऽपि शक्तेरालोकाभावत्वाभावादिति भावः । विपक्षे  
बाधकं शङ्कते—संप्रतिपन्नेति ॥

तमस्त्वे तत्प्रागभावे न स्यात्, तदभावमात्रस्य तमस्त्वे सत्यप्यालोके तदन्यो-  
न्याभावे तमोव्यवहारः स्यात्, तत्ससर्गाभावस्य तमस्त्वे सत्यपि ससर्गे तदन्यो-  
न्याभावे तद्व्यवहारः स्यादिति<sup>१</sup>त्यतिप्रसङ्गात् ॥

॥ तमोद्रव्यत्वनिषेधकानुमानस्य व्यभिचारव्याप्यत्वासिद्ध्यादिना निरासः ॥

तमः, न द्रव्यम्, द्रव्यत्वसमानाधिकरणद्रव्यत्वावान्तरजातिरहितत्वे सति  
चाक्षुषत्वात्, स्पर्शरहितत्वे सति चाक्षुषत्वाच्च, रूपवदित्यपि न, प्रथमस्य शरीरेण  
व्यभिचारात्, पृथिवीत्वादिना परापरभावानिरूपणेन शरीरत्वजातेरभावात् । सङ्करो  
न वा दीन्द्रस्य जातिबाधक इति चेत्, तथापि निर्गुणत्वस्योपाधे । न च साधन-  
व्याप्तिः, रूपस्य तमसि सर्वजनसवेदनात्, द्वितीयस्य <sup>२</sup>विशेषणासिद्धेः, तमसोऽपि  
रूपवत्तया स्पर्शानुमानस्य दर्शितत्वात् । तमसि नीलबुद्धिरेवासिद्धेति वा दि वा-  
गीश्वरः, तस्य पृथिव्यादावपि रूपवत्त्वासिद्धिः, प्रतीतिकल्हस्य तत्रापि शक्यत्वात् ।  
अञ्जनपूर्णपुञ्जश्याम शर्वर तम इति <sup>३</sup>प्रतीतेरिति बाधकञ्च निरस्तम् ॥

तदेवं दशमद्रव्य तम इति स्थिते वा दीन्द्रः तन्निषेधानुमान शङ्कते—  
तम इति ॥ गगनादौ व्यभिचारवारणाय चाक्षुषत्वादित्युक्तम् । घटादौ व्यभिचारं  
वारयति—द्रव्यत्वेति ॥ तमसोऽपि तमस्त्वरूपद्रव्यत्वावान्तरजातिमत्त्वमसदभिमत-  
मित्यन्यतरासिद्धिः, अत आह—द्रव्यत्वसमानाधिकरणेति ॥ द्रव्यत्वसमानाधि-  
करणजातिरहितत्वे सति चाक्षुषत्वादित्युक्तेऽप्यन्यतरासिद्धिः, द्रव्यत्वस्यापि द्रव्यत्व-  
समानाधिकरणत्वात्, अत आह—द्रव्यत्वावान्तरेति ॥ पृथिव्यादौ, गगनादौ  
च व्यभिचारवारणाय द्वितीयहेतुविशेषणम् । दूषयति—अपिनेति ॥ व्यभिचार  
स्फुटयति—पृथिवीत्वादिनेति ॥ रूपवत्त्वेन स्पर्शानुमाने हेतोरसिद्धिं मा न-  
म नो ह र का र श्चोदयतीत्याह—तमसीति ॥ अतिप्रसक्त्या दूषयति—  
तस्येति ॥ पृथिव्यादाविव तमसि रूपप्रतीतिरेव नास्तीति, अत आह—अञ्ज-  
नेति ॥ रूपवत्त्वे सत्यालोकानपेक्षचक्षुर्वेद्यत्वानुपपत्तिबाधाद् भ्रान्तिरसौ, अत्राह—  
बाधकं चेति ॥ आलोकाभावस्यान्योन्याभावेतरस्य तमोव्यवहारगोचरत्वे मानमनो-

१ स्यादिति प्रसङ्गात्

२ विशेषासिद्धेः

३ प्रतीतेर्बाधकं च (क)

॥ मा न म नो ह र काराणामालोकाभावस्य तम शब्दवाच्य-  
त्वानुमानस्य सत्प्रतिपक्षादिना बाधः ॥

विवादाध्यासित आलोकाभावः, तमशब्दवाच्यः, इतरेतराभावव्यतिरे-  
कालोकाभावत्वात्, यदित्य न भवति, तदित्य न भवति, यथाऽऽलोक इति चेत्,  
न, विवादाध्यासित, न तमशब्दवाच्यः, अभावत्वात्, इतरेतराभाववदिति  
सत्प्रतिपक्षत्वात् । तम पदम्, आलोकाभाववाचकम्, आलोकानपेक्षचक्षुर्ग्राह्य-  
वाचकत्वात् । आलोकाभाववदिति चेत्, न, आलोकगुणवाचकपदे व्यभिचारात् ।  
आलोकरूपादिग्रहणे स एवालोक चक्षुस्सहकारीति चेत्, न, तस्य गुणित्वेना-  
न्यथासिद्धसन्निधेरहेतुत्वात् । हेतुत्वे वा तदीयगुणाभावग्रहेऽप्यालोकसापेक्षत्वप्रसङ्गात् ।  
सम्प्रतिपन्नालोकाभाववदिति चेत्, तदितरेतरज्ञापकसामग्र्या एव तदभावग्रहेऽपि  
सामग्रीत्वात् ॥

॥ तमस आलोकाभावसाधकानुमानान्तरतद्दूषणे ॥

तम एव आलोकाभावः, असति लिङ्गादावालोकानपेक्षचक्षुषि सत्येव गृह्य-

ह र कारोक्त व्यतिरेकिण शङ्कते— विवादाध्यासित इति ॥ रसादिपदे व्यभिचार  
वारयति—चक्षुर्ग्राह्येति ॥ रूपादिपदे व्यभिचारवारणाय—आलोकानपेक्षेति ॥  
आलोकरूपादिग्रहे चक्षुषस्तदालोकसापेक्षत्वाद् न व्यभिचार इत्याह—आलोकरूपा-  
दीति ॥

कार्यकारणाभावस्यानन्यथासिद्धान्वयव्यतिरेकगम्यत्वादालोकरूपादिप्रतीतावा-  
लोकान्वयव्यतिरेकयोरन्यथासिद्धेर्भेदमित्याह—नेति ॥ आलोकरूपादिप्रतीति, आलो-  
कसापेक्षचक्षुर्जन्या, चाक्षुषरूपादिप्रतीतित्वात्, घटरूपादिप्रतीतिवत्, अत्राह—  
हेतुत्वे वेति ॥ कुत एतत्? अत्राह—तदितरेतरेति ॥ तत्तदविनाभूत-  
व्यतिरिक्ततत्प्रमाणकारणसाकल्यस्य तदभावप्रमाणकारणत्वादित्यर्थः । तम पक्षी-  
कृत्यालोकाभावत्वानुमान शङ्कते—तम एवेति ॥ गृह्यमाणत्वादिति ॥ सुखादौ  
व्यभिचारः, तत उक्तम्—चक्षुषि सतीति ॥ द्वीन्द्रियग्राह्यघटादौ व्यभिचारं  
वारयति - एवेति ॥ रूपे व्यभिचारः, अत उक्तम्—आलोकानपेक्षेति ॥  
भ्रुमेयवद्द्वयादौ व्यभिचार वारयति—असति लिङ्गादिति ॥ तमः शब्दस्या-

माणत्वात्, सम्प्रतिपन्नालोकाभाववदिति चेत्, न, पक्षसपक्षौ कौ<sup>१</sup> भिन्नाभिन्नाविति चिन्तनीयम्, योगिमानससङ्ग्राह्यत्वादवधारणासम्भवेन हेत्वसिद्धिश्चेति वा दि-  
वा गी श्व रेणैव दूषितत्वात् ॥

॥ छायाया द्रव्यत्वस्य रूपादिगुणवत्त्वेन कर्मवत्त्वेन साधनम् ॥

तथास्ति प्रत्यक्षसिद्धा छात्रादिच्छाया । तत्र च कृष्णरूप प्रत्यक्षसिद्धमेव ।  
एकत्वादिसख्यादीर्घत्वमहत्वादिपरिमाणपृथक्त्वसयोगविभागवेगाश्च प्रत्यक्षसिद्धा एव ।  
कर्मापि प्रत्यक्षसिद्धम्, छाया गच्छतीत्यनुभवात्, बाधकाभावाच्च । स्वाभाविक्यां  
गतावपरकद्रव्यानुविधानं न स्यादिति चेत्, न, <sup>१</sup>[इन्द्रनीलादिगमनानुविधान-  
वदपवरकद्रव्यच्छायायास्तदनुविधानोपपत्ते । संयोगिद्रव्यत्वेन प्रभाया इन्द्रनीलाद्यनु-  
विधानमिति चेत्, न, छायायामपि तुल्यत्वात् । अथ—इन्द्रनीलच्छायेन्द्रनीलयो  
सम्बन्ध इन्द्रनीलप्रभाया छायायामपसरन्त्या निवृत्त इति चेत्, न,] इन्द्रनील-  
प्रभाया इन्द्रनीलच्छायाव्यावर्तकत्वाभावात् । छायाप्रभयो सहानवस्थान विरोध

लोकाभावविषयत्वात्, शब्दातिरिक्तव्यवहारस्य तत्तासत्त्वात् तम शब्देनालोका-  
भाव पक्षयित्वा तमेव सपक्षयतो विचित्रमनुमानकौशलमिति दूषयति—नेति ॥

इत्थं तमसो द्रव्यत्व प्रतिपाद्य, छायाया अपि रूपवत्त्वादिभिर्हेतुभिर्द्रव्यत्व-  
प्रतिपादनायाह—तथेति ॥ रूपवत्त्वादिहेतवोऽसिद्धा, तदनुभवस्य भ्रमत्वात्,  
अत्राह—बाधकाभावाच्चेति ॥ छाया गच्छतीत्यनुभवस्य किरणावलीकारो  
बाधकमीरयति—स्वाभाविक्यामिति ॥ छात्राद्यावरकद्रव्यगमनानुविधायित्वाच्छाया-  
गमनस्यानुभूयमान स्वाभाविकत्वेन न स्यादित्याशयः । नैसर्गिकगतिमतोऽपि द्रव्यस्य  
द्रव्यान्तरानुविधायित्वमविरुद्धम्, अन्यत्राप्युपलब्धेरिति परिहरति—नेति ॥ इन्द्र-  
नीलादिगमनानुविधायित्वेऽपि प्रभाया स्वाभाविकगतिमत्त्वं सम्भवति, तदनुविधानस्य  
नित्यसंयोगिद्रव्यतयाऽन्यथासिद्धेरित्याह - संयोगीति ॥ तुल्यत्वहेतोरसिद्धिं शङ्कते  
—अथेति ॥ ऊर्ध्वदेश इन्द्रनीले नीयमाने अधोदेशे छाया याति, मध्ये प्रभाया  
छायेन्द्रनीलयो सम्बन्धो विच्छिन्न, इति न नित्यसंयोगितयाऽन्यानुविधानसामर्थ्य-  
मित्यर्थः । मन्दप्रदीपस्यान्धकारनिवर्तकत्वाभाववत् प्रभाया [अ]निवर्तकत्वमविरोधादिति  
परिहरति—नेति ॥ अविरोधादित्यस्यासिद्धिमाह—छायेति ॥ विमता छाया,



इति चेत्, न; अनभ्युपगमात्, प्रत्यक्षविरोधाच्च । आलोकनिरपेक्षचक्षुर्वेद्यत्वाद् छाया न गुणकर्मवती, किन्तु भाऽभाव इति चेत्, न, असिद्धेः, सत्यालोके छायोपलम्भात्, असति चानुपलम्भात् ॥

॥ छाया न द्रव्यम्, तमस्त्वादिति वा दीन्द्रशङ्काया तमोद्भवत्व-  
वादिनि न दूषकत्वम् ॥

छाया, न द्रव्यम्, तमस्त्वात्, महान्धकारवदिति चेत्, न, तमस्त्व किमालोकाभावत्वम्, <sup>१</sup>द्रव्यत्वावान्तरजातिर्वा तमश्शब्दवाच्यत्व वा <sup>२</sup> नाद्यः । अस्मान् प्रत्यसिद्धेः । न द्वितीय, भवतोऽसिद्धेः । न तृतीय, असिद्धेः, बहुलान्धकारस्यैव तमश्शब्दवाच्यत्वात् । तस्माद् छाया <sup>३</sup>गुणवत्त्वात् क्रियावत्त्वाच्च द्रव्यम् । गन्धादिरहितत्वाच्च पृथिव्यादिव्यतिरिक्तेति दशमद्रव्यम् ॥

॥ तमसो गन्धादिहीनत्वे न पृथिवीत्वम्, अन्यथा सलिलतेजसोरपि रूपित्वेन पृथिवीत्वापत्तिः । छायापृथिवीत्वमप्यत एव व्याख्यातमित्यादि ॥

छाया, पृथिवी, कृष्णरूपत्वात्, अञ्जनवदिति चेत्, न, गन्धवत्त्वस्योपाधित्वात् । न च—साधनव्याप्तिः, गन्धानुपलम्भस्यानुद्भूतत्वेनोपपत्तेः, अन्यथा इन्द्रनीलेन्द्रनीलप्रभयोरपि द्रव्यान्तरत्वापत्तेरिति—साम्प्रतम्, सलिलतेजसी, पृथिवी,

स्वप्रतियोग्याकारकेण नित्यसबन्धा, छायात्वात्, छत्रच्छायावत् । इन्द्रनीलप्रभाच्छाययो सहावस्थानाद् मैवमित्याह—नेति ॥ इन्द्रनीलतत्प्रभयोरिव प्रभाच्छाययो रेकदेशकालसंसर्गानुभवविरोधाच्च सहानवस्थानमित्या[ति, अत आ]ह—प्रत्यक्षेति ॥ छाया, न गुणकर्मवती, आलोकानपेक्षचक्षुर्वेद्यत्वात्, आलोकाभाववदित्याह—आलोकेति ॥ अभावस्यानुपलब्धिगम्यत्वात् साधनविकलो दृष्टान्तः, विशेषणासिद्धश्च हेतुरित्याह—नेति ॥

इत्थं प्रसङ्गाद् मध्ये किं रणावलीकारे निरस्ते पुनर्वा दीन्द्र एव चोदयति—छायेति ॥ द्रव्यत्वेऽपि पृथिव्याद्यन्यतमान्तर्भूतेति न द्रव्यान्तरत्वम्, अत आह—गन्धादीति ॥ छाया पर पृथिव्यामन्तर्भावयितुमाह—छायेति ॥ छाया, गन्धवती, कृष्णरूपत्वात्, अञ्जनवदिति । साधनव्याप्तिमाशङ्क्याह—न चेति ॥ इति

रूपित्वात्, गन्धश्चानुद्भूतो नोपलभ्यते, अन्यथेन्द्रनीलादेरपि द्रव्यान्तरत्व-  
प्रसङ्गादित्यपि दीयतां दृष्टि । छाया, न पृथिवी, पाकजगुणहीनत्वात्, सलिलवत् ।  
न च कृष्णत्वरहित्यमुपाधि, कालिन्दीजले साध्याव्यापकत्वात् । औपाधिक  
तच्चन्द्रमसीव शैत्यम्, महतीव परिच्छेद इति चेत्, न, बाधकाभावात्, अन्यथा  
धर्मिधर्मव्यवहाराभावापत्तेः । वियति विक्षितानामेव कालिन्दीजलानां धवलमि-  
प्रतीतिर्बाधकमिति चेत्, न, तत्रापि तेजस एव धवलमि उपाधिभावसम्भवात् ।  
नीलिमाऽपि तर्हि 'तत्रापि' प्रतीयेत घटादाविव तेजोमध्यवर्तिनीति चेत्, न ;  
पित्ताभिभूततेजसं शङ्खधैत्यवद् नीलिम्नोऽप्यप्रतीतेरुपपत्तेः । न तेजसा नीलिमामिभवं,

च न साम्प्रतमित्युपरि सम्बन्धः । अयोग्यत्वे सत्यानुपलम्भाद् नास्त्येव गन्ध-  
श्लयायाम्, अत्राह—गन्धेति ॥ गन्धस्यानुपलम्भोऽननुभूतत्वात्, न त्वसत्त्वादिति  
कुनो निर्णयः ? अत्राह—अन्यथेति ॥ कुनो न साम्प्रतमित्याशङ्क्यातिप्रसङ्गादित्याह  
—सलिलेति ॥ सत्त्वतिपक्षः चाह—छायेति ॥ कालिन्दीजलानां जलत्वेन जाह्नवी-  
जलवद् धवलत्वानुमानात् कृष्णत्वमौपाधिकम्, अतो न साध्याव्याप्तिरिति  
लीला वती विलपति—औपाधिकमिति ॥ चन्द्रमसस्तेजस्वेनोष्णस्पर्शस्य  
गगनगङ्गासयोगजशैत्यं यथेत्यर्थः । यद् यथा भाति, तत् तथेत्युत्सर्गाद् नासति  
बाधक इत्याह—महतीति ॥ परिहरति—नेति ॥

विपक्षबाधकेनैतद् द्रवयति—अन्यथेति ॥ जाह्नवीजलस्य कालिन्दीजल-  
दृष्टान्तेन कृष्णिमानमनुमाय धवलमापरसर्वतकृत इति प्रसङ्गात् कस्यचित् कश्चिदपि  
धर्मो नाध्यवसितुं शक्यः स्यादित्यर्थः । कालिन्दीजलकाष्ण्यस्य स्वाभाविकत्वे  
बाधकप्रमाणं शङ्कते—वियतीति ॥ धवलतेजस्सम्बन्धाद् धवलमिप्रतीतिरौपाधिकीति  
परिहरति—नेति ॥ वियति कालिन्दीजलधावल्यप्रतीतेरौपाधिकत्वे काष्ण्यस्य  
प्रतीतिरपि कालिन्द्यामिव वियत्यपि स्यादिति शङ्कते—नीलिमाऽपीति ॥ विपरीत-  
रूपतेजसाऽऽक्रान्तत्वाद् नीलिम्नो न प्रतीतिः, अत्राह—घटादाविति ॥ कालिन्दी-  
जले नैल्यस्य विपरीतरूपाभिभूतस्याप्रतीतिं दृष्टान्तेनोपपादयन् परिहरति—नेति ॥  
पित्तीतिन्ना शङ्खधैतिम्नोऽभिभवादप्रतीतिः, इह तु नीलिम्नस्तेजसाऽभिभवो न  
सम्भवतीति शङ्कते—न तेजसेति ॥ न सम्भावनामात्रेणार्थसिद्धिः, प्रमाणाधीनत्वात्

तेजोमध्यवर्तिनि<sup>१</sup> घटादावभावादिति चेत्, न, घटादेरस्वच्छतया तद्रूपानभि-  
भवेऽपि स्फटिकवदतिस्वच्छानामपा रूपस्याभिभाव्यत्वसम्भवात् । जलम्, अन्य-  
रूपाभिभाव्यरूपम्, इन्द्रनीलाद्यन्यत्वे सति स्वच्छत्वात्, स्फटिकवदिति प्रयोगात् ।  
न च “यच्छुक्लं तदपाम्” इति श्रुतिविरोध, जह्नुकन्याजलादेर्धवलिनप्राचुर्यामि-  
प्रायत्वात् । यथा कतिपयोर्वरप्रदेशानां पयःपाण्डराणा परिलम्भेऽपि यत् कृष्णं  
<sup>२</sup>(तदन्नस्येति) प्राचुर्यामिप्रायेण न विरुध्यते, तद्वत् । न च हेतोरसिद्धि, छायाया-  
पाकानुपलम्भात्, अन्यथा सलिलादावपि तत्प्रसङ्गात् । तस्मात् तमः, छाया च  
द्रव्यान्तरम् । यथाहुः—

“तमः खलु चलन्नील परापरविभागवत् ।

प्रसिद्धधर्मवैधर्म्याद् नवभ्यो भेतुमर्हति ॥”

इति ॥

तमसो न रूपद्रव्यत्वम्, न वाऽनेकद्रव्यारब्धद्रव्यत्वम्, किन्तु  
दशमद्रव्यत्वमेवेति तमोऽतिरिक्तपदार्थत्वोपसंहारः ॥

न चेदमद्रव्य रूपि द्रव्यम्, रूपवतो मूर्तिनान्तरीयकत्वेन निरवयवस्य परमाणु-  
तयाऽतीन्द्रियत्वापत्तेः । नाप्यनेकद्रव्यम्; स्पर्शरहितद्रव्यत्वेनानारब्धत्वात् मनो-  
वदिति चेत्, न, मनसोऽपि “अन्नमय हि सोम्य मनः” “एतस्माज्जायते प्राणो  
मनस्सर्वेन्द्रियाणि च” इत्यादिश्रुते, मनः, जन्मवत्, इन्द्रियत्वात्, चक्षुरादिवदित्यनु-

तस्या इति, अत आह—जलमिति ॥ मुख्यपरित्यागेन प्राचुर्यपरत्वस्वीकारे किं  
कारणमित्याशङ्क्य, तत्प्रत्ययप्रकरणे पाठ इत्याह—यथेति ॥ व्याप्यत्वासिद्धिमुद्ध-  
रति—न चेति ॥ उदाहृतेऽर्थे भट्ट वचनमुदाहरति—यथेति ॥ द्रव्यम्=समवायि-  
कारणम्, न विद्यते यस्य, तदद्रव्यम् । द्विविधमद्रव्यम्—सर्वगतम्, असर्वगतं  
चेति । तत्र न तावदाद्यमित्याह—रूपि द्रव्यमिति ॥ हेतुमाह—रूपवत इति ॥  
परिच्छिन्नमपि—अणुपरिमाणम्, मध्यमपरिमाणं चेति द्वयमेव । तत्रापि नाद्य-  
मित्याह—चिरवयस्येति ॥ द्वितीयं दृश्यति—नापीति ॥ अनेकान्यारम्भक-  
द्रव्याणि यस्य, तदनेकद्रव्यम् । तमः, नारब्धम्, स्पर्शरहितद्रव्यत्वात्;

मानाच्च । कार्यत्वात् दृष्टान्तस्य साध्यवैकल्यात् । श्रवसोऽप्यत एव कार्यत्वाद्  
न व्यभिचारः, अतीन्द्रियपरमाण्वसिद्धेश्चेत्यलमतिकलहेन ॥

॥ इति न्यायचन्द्रिकायां तमोऽतिरिक्तपदार्थत्वप्रकरणं सप्तमम् ॥

---

मनोवदित्यर्थः ॥ अत एवेति ॥ “सर्वेन्द्रियाणि” इति श्रुते, इन्द्रियत्व—  
हेतोश्चेत्यर्थः । मध्यमपरिमाणमस्तु तमः, न चारम्भकद्रव्याभावः, अज्ञानस्य  
तदारम्भकत्वात् । न च परमाणूनामेव द्युकादिपरम्परया द्रव्यरम्भकत्वात्  
स्पर्शवत्परमाण्वारब्धत्वे तमसः स्पर्शप्रसङ्गात् स्पर्शरहितपरमाणूनामनारम्भकत्वं  
मनोवदिति—वाच्यम्, परमाणूनामेव प्रमाणविकलानामारम्भकत्वासम्भवादित्याह  
—अतीन्द्रियेति ॥

॥ इति न्यायचन्द्रिकाद्विवरणे तमोऽतिरिक्तपदार्थत्वप्रकरणं सप्तमम् ॥

## ॥ अथ न्यायचन्द्रिकायां परमाणुनिरासप्रकरणमष्टमम् ॥

॥ स्थूलकार्यकारणतयाऽल्पतमपरिमाणवयरूपपरमाणुसाधनप्रकार ॥

अथ कथमतीन्द्रियपरमाणोरसिद्धिः शक्यप्रतिज्ञा तार्किकेषु प्रणान् धारयत्सु ? तथा हि किरणावलीकारो रणति स—स्थूलकार्यस्य लोष्टादेरवयवक्रियाविभागादि-न्यायेन भज्यमानस्य तरतमादिभावाद् यतो नाल्पीयः, त परमाणुमाचक्ष्महे । एष ह्यवयववयविप्रवाहो न <sup>१</sup>तावद् निरवधिरेव, अनन्तावयवारब्धत्वाविशेषेण मेरु सर्षपादीनां परिमाणभेदानुपपत्तेः न च—कारणसङ्ख्याविशेषेऽपि परिमाणप्रचयविशेष इति—युक्तम्<sup>२</sup>, [तयोरपि सङ्ख्याविशेषाभावेऽनुपपत्तेः । नापि प्रलयावधि, कस्य-

## ॥ अथ न्यायचन्द्रिकविवरणे परमाणुनिरासप्रकरणमष्टमम् ॥

परमाणो अप्रसिद्धत्वेऽप्रसिद्धप्रतियोगिकप्रतिषेधासिद्धिः, प्रसिद्धत्वे तस्या-त्यन्तिकनिषेधासिद्धिरिति शङ्कते—अथेति ॥ लक्षणाधीनाऽसन्दिग्धलक्ष्यसिद्धिः । न च परमाणोर्लक्षण सम्भवति, तत्राह—स्थूलेति ॥ यतो नाल्पीयः=यस्मादल्पतरो नास्ति, यतः परं विभागो न भवति, स परमाणुः, तदुपपादयति—अवयवक्रियेति ॥

आरम्भकावयवाना महेश्वरे[श्वरे?]च्छादिवशात् क्रिया भवति, तदनन्तर परस्पर विभागः, तत आरम्भकसयोगमङ्गादारब्धावयवविभङ्ग इत्येवं क्रमेण व्यणुकपर्यन्त-कार्यभङ्गे यतो नाल्पीय इति सम्बन्धनीयम् । तत्रोपपत्तिमाह—अल्पेति ॥ तमिति ॥ ततोऽप्यल्पतरो नित्यः क्रियावत्परमाणु, इति लक्षणमुक्तं भवति । तस्यासम्भव परिहरति—एष हीति ॥ अवयवावयविप्रवाहः किं निरवधिः ? उत नाशावधिः ? उत विभागावधिः ? नाग्रिमः कल्पते, हेतुमाह—अनन्तेति ॥ अवयवावयविप्रवाहस्य कचिदप्यविश्रान्तत्वे सर्षपस्य, सुमेरोश्चावयवानामनन्त-त्वात् तुल्यपरिमाणत्वापत्तिरित्यर्थः ॥

आरम्भकावयवाना सङ्ख्याभेदाभावेऽपि महत्परिमाणाद्वा, शिथिलसयोगरूप-प्रचयाद्वा कार्ये परिमाणवैचित्र्यम्, अत्राह—न चेति ॥ द्वितीयं दूषयति—

१. न तन्निरवधिरेव

२. न तदेव तस्मादित्यत् तयोरपि सङ्ख्याविशेषभाष इत्यतः प्राकृतनो भागः कुम्भकितो विपरीतक्रमेण (ख) पुस्तके दृश्यते ।

चिदन्त्यस्य निरवयवत्वे तदनुपपत्तेः<sup>१</sup> द्रव्यस्यावयवविभागाश्रयविना[शा]भ्यां विना विनाशाभावात् । नापि [वि]भागावधिः, तस्य विभज्यमानाश्रयतया तदभावेऽनुपपत्तेः । न च—एकाश्रय एव विभाग इति—युक्तम्, किञ्चित् कुतश्चित् विभज्यते । ] न तदेव तस्माद् निरवयवावधिरयमवयवावयविप्रवाह इति विज्ञायते ॥

॥ परमाण्वाद्यनुमानप्रयोगः ॥

तर्कितमेतन्न तु प्रमितमिति चेत्, न, विवादाध्यासितः त्रसरेणुः, महान्, अनेकद्रव्यवांश्च, अस्मदादिचाक्षुषद्रव्यत्वात्, घटादिवत्—इति । नासौ परमाणुः । सन्तु तर्हि तदवयवाः कार्यानुमिताः परमाणवः । न हि तेऽपि महान्तः, रूपविशेषवतां चाक्षुषत्वप्रसङ्गात्, तथा च कार्यत्वे प्रमाणानवच्छिन्नसौ तदवयवाननुमानात् । यद्यपि चासत्त्वान्निरवयवत्वाच्च तेषां महत्परिमाणारम्भेण[न]<sup>१</sup> कारणमहत्त्वप्रचयौ,<sup>२</sup> तथापि

नापीति ॥ कश्चिदन्त्योऽवयवः सावयवः, निरवयवो वा । प्रथमे प्रवाहाविश्रान्तिः, द्वितीये प्रलयावधित्वानुपपत्तिः, अन्त्यस्य प्रलयाभावादित्याह—कस्यचिदिति ॥ चरम पराचष्टे—नापीति ॥

एव विभागाश्रयतया परिशिष्यमाणनिरवयवावधित्वं प्रवाहस्य प्रतिपाद्य, अवयवानेकत्वमाह—न चैकेति ॥ अनुग्राह्यप्रमाणाभावेन विपर्ययापर्यवसायित्वं शङ्कते—तर्कितमिति ॥ त्रसरेणुना कार्येण द्व्यणुकमनुमाय, तेन परमाणोरनुमानाद् मैवमित्याह—नेति ॥ विवादाध्यासितो, महान्, अस्मदादिचाक्षुषद्रव्यत्वात्, घटादिवदित्येकमनुमानम्, अपरम् विवादाध्यासित, अनेकद्रव्यवान्=अनेकद्रव्याणि कारणानि विद्यन्ते, यस्य, स तथा, अस्मदादिचाक्षुषद्रव्यत्वात्, घटवदिति सावयवत्वानुमानम् । त्रिभिः परमाणुभिरेव त्र्यणुकारम्भसम्भवाद् न द्व्यणुकसिद्धिरिति शङ्कते—सन्तिवति ॥ त्र्यणुकावयवाः, अनेकद्रव्यवन्तः, महाकार्यत्वात्, घटवत्, अत्राह—न हीति ॥ रूपविशेषवतामुद्भूतरूपवतामित्यर्थः । फलितमाह तथा चेति ॥ त्र्यणुकारम्भकावयवानां निरवयवत्वे त्र्यणुकमहत्त्वानुपपत्तिः, कारणमहत्त्वप्रचयविशेषयोः तत्प्रयोजकयोरसम्भवात्, अत्राह—यद्यपीति ॥ उक्तमेवोत्तर

1. “कारण” नास्ति

2. प्रचयौ स्तः ।

बहुत्वसङ्ख्याऽस्तीति सर्वं समञ्जसम्, न, उक्तोत्तरत्वात् । अवश्य हि त्रसरेणोरवयवै-  
रनेकद्रव्यैर्भवितव्यम्, तस्य महत्त्वात्, महत्त्वं प्रति चावयवगतस्यानेकद्रव्यवत्त्वस्यापि  
कारणत्वात्, अन्यथा महत्त्वस्य तत्प्रकर्षानुविधानानुपपत्तेः । तस्मात् त्रसरेणो-  
रवयवा, सावयवाः, महाद्रव्यारम्भकत्वात्, तन्तुवत् । बहवश्च परिमाणप्रचयानुपपत्तौ  
महदारम्भकत्वात्तुल्यपरिमाणप्रचयापेक्षयाऽधिकसङ्ख्यास्तन्तुवत् । ते च भज्यन्ते,  
सावयवत्वात्, घटवत्, विपक्षे बाधकमुक्तम् । तदवयवानां त्ववयवकल्पना-  
नवकाशः, प्रमाणाभावात्, बाधकाच्च, द्रव्यारम्भकत्वमूर्तत्वादीनामनुकूलतर्काभावात् ।  
अनवस्थाप्रसङ्गस्य च प्रतिकूलस्य स्फुटत्वादिति ॥

॥ स्वकारणसत्तासमवायित्वरूपकार्यत्वेनाऽऽद्यकार्यसमवायिकारण-  
जन्यत्वादिना परमाणुसाधन व्योमशिवार्थस्य ॥

अपरोऽप्याह—आद्यं कार्यम्, समवायिकारणजन्यम्, यद् यत् कार्यम्, ।

दर्शयति—अवश्यं हीति ॥ अवश्यशब्दसूचितयुक्तिमाह—तस्येति ॥ त्रसरेणो-  
र्महत्त्वात् तदवयवा सावयवा इति व्यधिकरणासिद्धिः, अत्राह—महत्त्वं प्रतीति ॥  
अन्वयेनोक्त व्यतिरेकेणाह—अन्यथेति ॥ कार्यमहत्त्वस्य कारणप्रकर्षानुविधानं न  
स्यादित्यर्थः । आरम्भकत्वहेतोः परमाणौ व्यभिचारं वारयति—महदिति ॥  
त्र्यणुकमहत्त्वोपपत्तये तदवयवबहुत्वं साधयति—बहुवश्चेति ॥ परमाणु-  
प्रचयानुपपत्ताविति ॥ कार्यमहत्त्वप्रयोजकमहत्परिमाणप्रचययोरनुपपत्तावित्यर्थः ।  
द्वितन्तुकपटारम्भकतन्तुद्वयेन तुल्यपरिमाणप्रचयत्वं त्रितन्तुकपटारम्भकतन्तुत्रयस्य तत्  
एव परिमाणप्रचयानुपपत्तौ महदारम्भे स्वगतबहुत्वं प्रयोजकम्; तद्वदित्यर्थः ।  
परमाणौ, द्वितन्तुपटारम्भकतन्तुद्वये च व्यभिचारवारणाय हेतुविशेषणम् । तेषां  
विभागादिपरम्परायां प्रलयमाह—ते चेति ॥ त्र्यणुकावयवानां भवतु महद्द्रव्यारम्भ-  
कत्वम्, मा च भूदनेकद्रव्यत्वम्, किमत्रानिष्टम्? तत्राह—विपक्ष इति ॥  
कार्यमहत्त्वस्य कारणप्रकर्षानुविधानानुपपत्तिर्बाधकमित्यर्थः । त्र्यणुकावयवानामिव  
तदवयवानामपि सावयवत्वाद् निरवयवासिद्धिः, अत्राह—तदवयवानां त्विति ।  
बाधकाच्चेति ॥ अनवस्थाप्रसङ्गात्, मेरुसर्पयोस्तुल्यपरिमाणप्रसङ्गात्, एकेनाव-  
यवेनानन्तावयवेन व्याप्तेः जगति द्वितीयानारम्भप्रसङ्गाच्चेत्यर्थः । द्व्यणुकावयवाः,  
सावयवाः, द्रव्यारम्भकत्वात्, मूर्तत्वात्, संयोगित्वात्, विभागित्वात्; घटवत्,  
अत्राह—दृश्येति ॥

तत् तत् समवायिकारणजन्यम्, यथा घटादि<sup>१</sup> । तथा<sup>१</sup> चैतत् । तस्मात्, समवायि-  
कारणजन्यम्—इति । न च—कार्यत्वमभावेन व्यभिचारीति—वाच्यम्,  
स्वकारणसत्तासम्बन्धरूपत्वात् । तथा घटकारणेऽप्रत्यक्षतरो भेदः कचिद्विश्रान्तस्त-  
रतमशब्दवाच्यत्वाद् महत्परिमाणवत्, यत्र विश्रान्ता, ते परमाणव इति ॥

॥ वा दी न्द्र दृष्ट्या बहुतरानुमानैरुपाध्यादिनिरसनेन द्व्यणुकपरमाण्वोः साधनम् ॥

अन्यः पुनराह—सत् अकारणवत् । तद् नित्यं द्विविधम्—पृथिव्यादि-  
कारणवत्, तद्रहितञ्च । तत् यदकारणवत् पृथिव्यादि, तद् नित्यम् । तथा च  
प्रयोगः—पृथिव्यादिपरमाणवः, नित्याः, सत्त्वे सत्यकारणवत्त्वात्, आत्मवत् ।  
न च सत्त्वे सतीति विशेषणवैयर्थ्यम्, प्रागभावानिवृत्त्यर्थत्वात् । न चाकारणवत्त्वेति  
विशेष्यवैयर्थ्यम्, घटादिनिवृत्त्यर्थत्वात् । आश्रयासिद्धिपरिहारार्थं<sup>२</sup> सूत्रम्—“तस्य  
कार्यं लिङ्गम् । तस्य = नित्यस्य । कार्यस्य = पृथिव्यादेः, लिङ्गम् = व्यणुकादि  
लिङ्गम् । व्यणुकमप्य<sup>३</sup>प्रसिद्धम् । अत आह—“कारणाभावाद्धि कार्याभावः” ।

व्यो म शि वोऽपि परमाणुमनुमितवानित्याह—अपरोऽपीति ॥ स्वकार-  
णेति ॥ स्वकारणसमवायस्य, प्रागस्तत् । सत्तासमवायस्य वा कार्यत्वरूपत्वात् प्रध्वंसस्यै-  
तदभावादित्यर्थः । आद्यं कार्यं पक्षीकृत्य, कर्त्तृ[कारण]रूपं परमाणुं प्रतिपाद्य,  
तन्निरवयवत्वसाधनायाह—तथेति ॥ महत्परिमाणतारतम्यवदित्यर्थः । तथापि  
कथं परमाणुसिद्धिः<sup>२</sup> अत्राह—यत्नेति ॥ विमता ; निरवयवत्वात्, परिमाण-  
तारतम्यविश्रमाधिकरणत्वात्, गगनवदित्यर्थः ॥

वा दी न्द्रोऽपि वदतीत्याह—अन्य इति ॥ व्याकुरुते—द्विविधमिति ॥  
परमाणूनामसिद्धत्वादाश्रयासिद्धिरिति सूत्रान्तरमवतारयति—द्व्यणुकमपीति ॥ व्यणुक  
समवायिपुरस्सरम्, भावकार्यत्वात्, घटवदिति व्यणुके प्रमाणमुक्तम्, अत्राप्या-  
श्रयासिद्धिः, अत आह—न चेति ॥ अप्रत्यक्षोऽवयवो यस्य, तस्येत्यर्थः ।  
अप्रत्यक्षावयवत्वे त्रसरेणूनामेव परमाणुत्व निरवयवत्वात् प्राप्तमित्याह—त्रसरेणव

१. तथा च तत् (क)

२. “सूत्र” नास्ति ।

३. “प्र” नास्ति ।



अस्ति हि त्रणुकं कार्यम् , तच्च कारणाधीनम् , कारणाभावे कार्यानुत्पत्तेरिति । न च —त्रणुके प्रमाणाभावः, जालसूर्यमरीचिष्वप्रत्यक्षावयवस्य पृथिव्यादेः प्रत्यक्षसिद्धत्वात् । त्रसरेणव एव परमाणव , तदवयवसाधकप्रत्यक्षाभावात् , लिङ्गाभावेन तदवयवसाधकानुमानाभावाच्चेति चेत् , न , त्रसरेणु , सावयवः, कार्यद्रव्यत्वात् , महत्कार्यत्वाच्च , घटवदित्यनुमानसम्भवात् । न चायमसिद्धो हेतुः , त्रसरेणु , महान् , कार्यं च , चाक्षुषद्रव्यत्वात् ; घटवदिति तत्सिद्धे । न चानुकूलतर्कभावोऽत्र दोषाय , महतः सावयवत्वाभावे म[त]च्चाक्षुषप्रत्यक्षत्वानुपपत्तेः , अनुकूलतर्कस्यानुमाना[न]-ङ्गत्वेन तदभावस्यादूषणत्वाच्च । न च महावयवत्वमुपाधिः , पक्षेतर<sup>१</sup>त्वात् , तद्विशेषणव्यावर्त्यविपक्षाभावात् , निरवयवानामवयववत्त्वेनैव व्यावृत्तेः । तथा च त्रसरेण्ववयवः, सावयवः, कार्यद्रव्यत्वात् , महदवयवत्वाच्च , तन्तुवत् । न कार्यत्वमसिद्धम् , त्रसरेण्ववयव , कार्यः, महदवयवत्वात् , तन्तुवत् , त्रसरेणुः, कार्यावयव , महाकार्यत्वात् , घटवदिति तत्सिद्धे । न च सावयव<sup>२</sup>वत्त्वे महत्त्वमुपाधिः । अयं घटः, एतदन्यमहत्त्व-

इति ॥ त्रसरेणोः सावयवत्वमनुमानादित्याह —नेति ॥ रूपादौ , गगनादौ च व्यभिचारवारणाय—आद्यहेतुविशेषणम् । द्यणुके व्यभिचारवारणाय—महत्त्वविशेषणम् । हेतुद्वय विशेषणासिद्धमित्याह—न चेति ॥ योगिचाक्षुषाकाशादावनैकान्त्य परिहरति—महदिति ॥ सामान्यादौ व्यभिचार वारयति—द्रव्यत्वादिति ॥ पक्षानुकूलविपक्षप्रतिकूलतर्कभावादप्रयोजकत्वम् , अत्राह—न चानुकूलेति ॥ [अनुकूलतर्कस्य] प्रयोगाङ्गत्वमङ्गीकृत्य द्रव्यस्यायोगिप्रत्यक्षानुपपत्तिर्बाध इत्युक्तम् , इदानीं तदपि नास्तीत्याह—अनुकूलतर्कस्येति ॥ घटादे सावयवत्वे महावयवत्व प्रयोजकम् , इति कार्यद्रव्यत्वादेर्व्याप्यत्वासिद्धिः , अत्राह—न चेति ॥ महानवयवो यस्य , स महावयव , तत्त्वम् , महावयवत्वम् । पक्षेतरत्वमुपपादयति—महदिति ॥ निरवयवव्योमादिविपक्षव्यावृत्त्यर्थं महद्विशेषण किं न स्यात् ? अत्राह—निरवयवानामिति ॥ एव द्यणुकमुपपाद्य परमाणुलिङ्गत्व दर्शयति—तथा चेति ॥ महदवयवत्वादिति ॥ महद्द्रव्यारम्भकत्वादित्यर्थः । प्रथमस्य हेतोर्विशेषणासिद्धिमाशङ्क्याह—न चेति ॥ त्रसरेणुपक्षीकरणेनाप्याह

१ पक्षेतरत्वात् महद्विशेषण

२ सावयवत्वे

रहितसावयवान्यः, द्रव्यत्वात्; पटवदित्यादिसिद्धमहत्त्वरहितसावयवे साध्याव्यापकत्वात् । त्रसरेणुः, सावयवावयव महत्, कार्यत्वात्, घटवदिति द्व्यणुकपरमाणुसिद्धेश्च । न चात्र महदवयवत्वमुपाधिः, (द्व्यणु<sup>१</sup>कादिसिद्धौ महद्विशेषणव्यावर्त्यविवक्षाभावात्, निरवयवानामवयवत्वेनैव व्यावृत्तत्वात् । न चाल्ल महत्समवेतत्वमुपाधिः । अयं घटः, एतदन्यमहत्समवेतत्वरहितसावयवान्यः, कार्यत्वात्, पटवदिति सिद्धे, महत्त्वसमवेतत्वरहितसावयवावयवे साध्या<sup>२</sup>व्यापकत्वात् ॥

—त्रसरेणुरिति ॥ द्व्यणुके व्यभिचार वारयति—महाकार्येति ॥ त्रसरेण्ववयवः, सावयव इत्यस्मिन्ननुमाने महत्त्वमुपाधिरित्याशङ्क्याह—न चेति ॥ कुत इति <sup>१</sup> तत आह—अयं घट इति ॥ घटान्तरमागे सिद्धसाधनत्व व्यावर्तयति—अयमिति ॥ एतस्मादन्यत्वे सति महत्त्वरहितः, एतदन्यमहत्त्वरहितः, स च सावयवश्च, तस्मादन्य इत्यर्थः । गुणादिभ्योऽन्यत्व सिद्धमिति तद्व्यावृत्त्यर्थमाह—सावयवेति ॥ तथापि वियदादेरन्यत्व सिद्धम्, अत उक्तम्—महत्त्वरहितेति ॥ महत्त्वरहितसावयवान्य इत्युक्ते द्व्यणुकसिद्धेः प्रागप्रसिद्धविशेषणत्वम्, अत आह—एतदन्येति ॥ एतदन्यमहत्त्वरहितोऽयमेव वा स्यात्, महत्त्वरहितो वा स्यात् । प्रथमान्यत्व पक्षे व्याहृतमिति द्वितीयान्यत्व पक्षे सिध्यत् द्व्यणुक सावयव साधयतीति भावः । अयं घटः, एतद्व्यतिरिक्तानणुसाशेत्तरेतराभाववान्, कार्यत्वात्, घटवदित्यादिपदार्थः । एतद्व्यणुकलिङ्गेन परमाणुरनुमितः । सम्प्रति व्यणुकमेव पक्षीकृत्य द्व्यणुक परमाणु च साधयितुं शक्यत इत्याह—त्रसरेणुरिति ॥ सावयवोऽवयवो यस्य, स सावयवावयव, सावयवावयवत्वे महति समवेतत्व महत्समवेतत्वमुपाधिः, अत आह—न चेति ॥ हेतुमाह—अयं घट इति ॥ एतस्मादन्यो महत्समवेतत्वरहितोऽयमेव वा स्यात्, महत्समवेतत्वरहितो वा स्यात्, प्रथमान्यत्व पक्षे व्याहृतमिति महत्समवेतत्वरहितसावयवाद्वयत्व सिद्धयतीत्याशयः । एतदन्यत्वेन पक्षे साध्यानुगमो विशेषणकृत्य च पूर्ववदूह्यम् ॥

एवं तावत् सामान्येन द्व्यणुकम्, परमाणुं च प्रसाध्य पार्थिवद्व्यणुकम्,

1. कुण्डलान्तर्गतं नास्ति ।

2. साध्य (क)

॥ पार्थिवादिपरमाणुसाधनम्, तत्र तत्सिद्धेः प्रागपि महापृथिवीत्वहेतौ  
महत्त्वविशेषणवैयर्थ्यसार्थक्ययोरुपपत्तिः ॥

पार्थिवपरमाणुद्व्यणुकादिसिद्धिस्तु—पार्थिवसरेणु, पार्थिवावयवः, महा-  
पृथिवीत्वात्, कार्यपृथिवीत्वात्; घटवत्, पार्थिवत्रसरेण्ववयवः, पार्थिवावयवाव-  
यवः, महापृथिव्यवयवत्वात्, कार्यपृथिवीत्वाच्च, घटतदवयववत् । पार्थिवत्रसरेणुः,  
पार्थिवावयवः, महापृथिवीत्वात्; घटवत् । एवं जलत्रसरेण्वादिपक्षीकरणेन जलद्व्यणु-  
कपरमाण्वादयः साधनीयाः—इति । न च परमाणुसिद्धेः पूर्वं महत्त्वविशेषण-  
वैयर्थ्यम्, पार्थिवपरमाण्वाद्यभावनिश्चयात् पूर्वं विशेषणवैयर्थ्यस्य निश्चेतुमशक्यत्वात् ।  
सार्थकत्वमपि तथेति चेत्, न, परमाणुसन्देहे तत्र व्यभिचारसन्देहनिवृत्त्यर्थत्वेन  
सार्थकत्वनिर्णयात्, सूत्रकारादिवचनावगतपरमाण्वादिनिवृत्त्यर्थत्वाच्च ॥

तत्परमाणु च साधयितुमाह—पार्थिवेति ॥ द्व्यणुकादिसिद्धिस्तूच्यत इति शेषः ।  
आदिपदेनाऽऽप्यद्व्यणुकादिग्रहः । पार्थिवोऽवयवो यस्य, स पार्थिवावयवः । परमाणौ  
व्यभिचारवारणाय हेतुविशेषणम् । पार्थिवद्व्यणुकमनुमाय तत्परमाणुसाधनायाऽऽह—  
पार्थिवत्रसरेणुरिति ॥ पार्थिवत्रसरेण्ववयव इति ॥ घटतदवयववदिति ॥  
कार्यपृथिवीत्वादित्यत्र घटो दृष्टान्तः । महापृथिव्यवयवत्वादित्यत्र घटावयवो  
दृष्टान्तः । एकेनैवानुमानेन द्व्यणुकपरमाणुसाधनायाह—पार्थिवत्रसरेणुरिति ॥  
पार्थिवोऽवयवो यस्य सः=पार्थिवावयवः, सोऽवयवो यस्य स पार्थिवावयवावयव इति  
त्रसरेण्ववयवसिद्धिरित्यर्थः । उक्तनीतिमन्यत्रातिदिशति—एवमिति ॥ जलत्रसरेणुः,  
जलावयवः, महाजलत्वात्, कार्यजलत्वाद्वा, रूपजलवत्, जलत्रसरेण्ववयवः,  
जलावयवावयवः, महाजलत्वात्, रूपजलवत् । एवं तेजःपवनत्रसरेण्वादिपक्षीकरणेन  
तत्तद्व्यणुकादि साधनीयमिति भावः । महापृथिव्यवयवत्वादित्यादौ महत्त्वविशेषण  
व्यर्थम्, तद्व्यावृत्त्यर्थपरमाणोरसिद्धे, सिद्धावनुमानवैयर्थ्यात्, अत्राह—न चेति ॥  
परमाण्वभावानिश्चयाद् वैयर्थ्यमशक्यनिश्चयश्चेत्, तद्भावानिश्चयात् सार्थकत्व-  
मपि निश्चययोग्यमित्याह—सार्थकत्वमपीति ॥ सन्दिग्धानैकान्त्यपरिहारो विशेषण-  
फलमिति परिहरति—चेति ॥ स्वमतानुसारेण फलवत्त्वनिर्णयमाह—सूत्रेति ॥

॥ आकाशात्मत्वैतद्वटादिपक्षकानुमानैश्चतुर्विधपरमाणुसाधनम् ॥

यद्वा—आकाशम्, आकाशमनोव्यतिरिक्तनित्यसयुक्तम्, द्रव्यत्वात्, घटवत् । न च कालादिनाऽर्थान्तरत्वम्, अजसयोगायोगात् । यद्वा—आकाशम्, मनोव्यतिरिक्तनित्यमूर्तसयोगाधिकरणम्, द्रव्यत्वात्, घटवत् । न चाकाशमनोव्यतिरिक्तनित्यमूर्तासिद्धेरप्रसिद्धविशेषणता, आकाशमनोव्यतिरिक्तनित्यवृत्तित्ववतः सयोगस्य<sup>१</sup> साधनात् तथाभूतस्य च कालघटादिसयोगस्य प्रसिद्धेः । यद्वा—आत्मत्वम्, मनस्त्वव्यतिरिक्तनित्यवृत्तिद्रव्यत्वावान्तरजात्यन्यत्, मेयत्वात्, घटवत् । पार्थिवपरमाणुसाधन

प्रकारान्तरेण परमाणुसाधनायाह—यद्वेति ॥ आकाशसयुक्तमित्युक्ते घटसयोगाधिकरणत्वं सिद्धम्, अत उक्तम्—नित्येति ॥ नित्यसयुक्तमित्युक्ते मनस्सयोगं सिद्धं व्यावर्तयति—मनोव्यतिरिक्तेति ॥ मनोव्यतिरिक्तस्य नित्यस्य सयोगाधिकरणमित्युक्ते—आकाशस्य घटेन यः सयोग, आकाशेऽपि वर्तते, तेन सिद्धसाधनत्वम्, अत उक्तम्—आकाशमनोव्यतिरिक्तेति ॥ कालादिसयोगमाक्षिप्य साध्यपर्यवसानादर्थान्तरत्वम्, अत आह—न चेति । विभूना क्रियाभावादजसयोगो वाच्यः । स न संभवति, सयोगस्य कार्यत्वेनाविनाभावादिति भावः ;

आकाश मूर्तसयोगाधिकरणमित्युक्ते घटादिसयोगाधिकरणत्वं सिद्धमित्युक्तम् । नित्येति । मनस्सयोगं सिद्धं व्यावर्तयति—मनोव्यतिरिक्तेति ॥ मनोव्यतिरिक्त आकाशे नित्ये मूर्ते घटे च वर्तते घटाकाशसयोगः, तत आह—आकाशव्यतिरिक्तेति ॥ नित्यस्य मूर्तस्यासिद्धावप्रसिद्धविशेषणत्वम्, अत आह—न चेति ॥

आत्मत्वमिति । मनस्त्वव्यतिरिक्ता चासौ नित्यवृत्तिश्च, द्रव्यत्वस्यावान्तरजातिश्च, ततोऽन्यत् व्यक्त्यन्यत्व सिद्धमिति, अत उक्तम्—जात्यन्यदिति ॥ सत्त्वान्यत्वेन साध्य सिद्धं परिहरति—अवान्तरेति ॥ द्रव्यत्वेनैवार्थान्तरं परिहर्तुमाह—द्रव्यत्वावान्तरेति ॥ घटत्वव्यावृत्त्यर्थम्—नित्यवृत्तीति ॥ मनस्त्वव्यावर्तयति—मनस्त्वव्यतिरिक्तेति ॥ एवंविधजातिरात्मत्वम्, इति द्वादशमं

च—आत्मत्वम्, मनस्त्वव्यतिरिक्तनित्यवृत्तिद्रव्यत्वावान्तरगन्धासहचरस्पर्शासमानाधिकरणजात्यन्यत्, मेयत्वात्, घटवत् । गन्धासहचरपदस्थाने स्नेहासहचरादि<sup>१</sup>प्रक्षेपादुदकादिपरमाणुसिद्धिरपि द्रष्टव्या । यद्वा—अयं घटः, एतत्संयुक्तसमवाय[सावयव]-

सपक्षे सर्वत्रास्तीति साध्यानुगम । पक्षे पुनः स्वव्यतिरिक्तत्वं न सम्भवतीति मनस्त्वातिरिक्तनित्यवृत्तिद्रव्यत्वावान्तरजातिः परिशेषात् परमाणुत्वमेवेति भावः ॥

परमाणुमात्रप्रसिद्धावपि तद्विशेषसिद्धिः कुतः, तत्राह—**पार्थिवेति** ॥ इदं तूच्यत इति शेषः ॥ गन्धेनासहचरितस्पर्शो गन्धासहचरस्पर्शः, तेनासमानाधिकरणा = असमानाश्रया जातिः, ततोऽन्यत् = गन्धासहचरस्पर्शासमानाधिकरणजातिः अस्पर्शवृत्तिर्वा, गन्धेनैकाश्रयस्पर्शासमानाधिकरणजातिर्वा । प्रथमजातिरात्मत्वमेवेति तदन्यत्वं पक्षे नोपसहर्तुं शक्यम्, इति द्वितीयान्यत्वं सिद्धयत् पार्थिवपरमाणुत्वमादाय सिद्धयतीति भावः । सलिलपरमाणुत्वमाक्षिप्यापि साध्यपर्यवसानादर्थान्तरपरिहर्तुं—**गन्धासहचरस्पर्शासमानानिकरणेत्युक्तम् । स्नेहेति** ॥ आत्मत्वम्, मनस्त्वव्यतिरिक्तनित्यवृत्तिद्रव्यत्वावान्तरस्नेहासहचरस्पर्शासमानाधिकरणजात्यन्यत्, मेयत्वात्, घटवदित्याप्यपरमाणुसिद्धिः । आत्मत्वम्, मनस्त्वव्यतिरिक्तनित्यवृत्तिद्रव्यत्वावान्तरभास्वरूपासहचरस्पर्शासमानाधिकरणजात्यन्यत्, मेयत्वादिति तैजसपरमाणुसिद्धिः । आत्मत्वम्, मनस्त्वव्यतिरिक्तनित्यवृत्तिद्रव्यत्वावान्तरवायुत्वासहचरस्पर्शासमानाधिकरणजात्यन्यत्, मेयत्वात्, घट[त्वं]वदिति पवनपरमाणुसिद्धिः ॥

**अयं घट इति**—एते संयुक्ताः एतत्संयुक्ताः, ते च, सावयवाश्चैतत्संयुक्तसावयवाः, तेभ्यो व्यतिरिक्ताः=पृथिव्युदकतेजोऽवयवाः, तैस्सयोगी । आत्मादिसयोगं व्यावर्तयितुं चतुर्विधपरमाणुसिद्ध्यर्थं च पृथिवीत्याद्युक्तम् । सावयवपृथिव्यादिसयोगेन सिद्धसाधनत्वं निषेधति—**सावयवव्यतिरिक्तेति** ॥ तथापि यत्किञ्चित्सावयवान्तरात् व्यतिरिक्तपृथिव्यादिसयोगः सिद्धः, इति तद् व्यावर्तयति—**एतत्संयुक्तेति** ॥ एतत्संयुक्तसावयवव्यतिरिक्ताः पृथिव्यादयः एतदसंयुक्तान्यनिरवयवाः । प्रथमसंयोगित्वमेतस्मिन् व्याहृतमिति निरवयवपृथिव्यादिसंयोगसिद्धिरित्याशयः ॥

व्यतिरिक्तपृथिव्युदकतेजोवायुसयोगी, द्रव्यत्वात् ; आकाशवत् । यद्वा—अयं घटः, एतदन्यत्वकार्यत्वरहितपृथिव्यन्यत्, इदं तोयम्, एतदन्यत्वकार्यत्वरहिततोयान्यत् ; इदं तेजः, एतदन्यत्वकार्यत्वरहिततेजोऽन्यत्, अयं वायुः, एतदन्यत्वकार्यत्वरहितपवनान्यत्, मेयत्वात्, सम्मतवदिति चतुर्विधपरमाणुसिद्धिः । यद्वा—पृथिवीत्वोदकत्वतेजस्त्ववायुत्वानि, निरवयववृत्तीनि, साक्षात् द्रव्यत्वावान्तरजातित्वाद्, आत्मत्ववत् । न चात्रापृथिव्यादिवृत्तित्वमुपाधिः, पूर्वानुमानसिद्धपृथिव्यादिगुणादौ साध्यव्यापकत्वात् ॥

॥ आत्मनो व्यापकत्वेन तत्राणुत्वादिबाधेऽपि अणौ द्व्यणुके च  
“अणोरणीयान्” इति श्रुतिप्रामाण्यम् । परमाणुसाधनोपसहारश्च ॥

आगमाच्च द्व्यणुकपरमाणुसिद्धिः । “अणोरणीयान् महतो महीयान्”  
“आत्मा गुहाया निहितोऽस्य जन्तोः” इत्यादेरात्मनोऽणोरणीयस्त्वप्रतिपादकेना-  
णोरणीयसश्च प्रतिपादनात्, अणोरणीयसि च बाधकभावेनागमस्य तत्र प्रमाण-  
त्वात् ॥

अणोरणीयस्त्वमात्मनो बाधितम् ; महतो महीयानिति <sup>१</sup>च महत्त्वप्रतिपादना-  
दिति चेत्, न, आत्मनोऽणीयस्त्वप्रतिपादकस्य बाह्येन्द्रियग्राह्यत्वविरहे तात्पर्यात्,

एतस्मादन्यत्वम्, एतदन्यत्वम्, कार्यत्वं चैतदन्यत्वकार्यत्वे, तद्वहितः=एतदन्य-  
त्वरहितो वा, कार्यत्वरहितो वा, तत्राद्यान्यत्व पक्षे व्याहतमिति कार्यत्वरहित-  
पृथिव्यन्यत्व घटस्य सिद्धयत् नित्यपृथिवी साधयतीति भावः । एतदन्यत्वरहित-  
पृथिवी=अयं घटः, एतस्मादन्यत्वं सर्वत्रास्तीति साध्यप्रसिद्धिः । मेयत्वाद् घटवदिति  
सर्वत्र हेतुद्वयान्तौ । इदं तोयम्, इत्यादावेवं व्याख्यानं द्रष्टव्यम् ॥

घटत्वादौ व्यभिचारं वारयितुं साक्षाद् द्रव्यत्वावान्तरेत्युक्तम्—पूर्वानु-  
मानेति ॥ अयं घटः, एतदन्यत्वकार्यत्वरहितपृथिव्याद्यन्य इत्याद्यनुमानसिद्धनित्य-  
पृथिव्यादिवृत्तिगुणादौ साध्यव्यापकत्वादित्यर्थः ॥

‘अणोरणीयांश्चे’ति द्व्यणुकस्य, परमाणोश्चेत्यर्थः । अणीयस्त्वमुपचर्यते,  
न तु मुख्यम्, अतो न परमाणुसिद्धिः । अत्राणोरणीयसि चेति मुख्यार्थग्रहे बाधकमाह  
—अणोरिति ॥ अणीयानिवायमात्मेत्युपमानार्थत्वाद् न विरोध इत्याह नेति ॥

आत्मनोऽणोरणीयस्त्वबाधेऽप्यणौ, अणीयसि च बाधा<sup>१</sup>भावादिति । तस्मात् कार्य-  
प्रपञ्चस्य<sup>२</sup> परमाणुसमुद्भवात् जगज्जन्मादिहेतुत्व ब्रह्मणो लक्षणं न तदिति प्राप्तम् ॥

॥ त्रसरेणुः, महान्, अनेकद्रव्यवाश्च, अस्मदादिचाक्षुषद्रव्यत्वादित्यनुमानस्य  
द्रव्यत्वनिर्वचनाम्भवादिना परमाणुसाधकद्वारा अनुमाननिरासः ॥

अत्रोच्यते प्रमाणेन परमाणुर्न सिद्धयति ।

स्पर्शादिमत्तया तस्य सांशत्वञ्चानुमीयते ॥ ६७ ॥

न खलु पराभिमतपरमाणौ प्रमाणमस्ति । <sup>३</sup>यत् प्रमाणम्—विवादाध्यासितः,  
त्रसरेणुः, महान्, अनेकद्रव्यवांश्च, अस्मदादिचाक्षुषद्रव्यत्वात् ; 'घटादिवत्—  
इति, तदसत् । तथा हि—द्रव्यत्वं किं गुणवत्त्वम् ? असमवेतत्व वा ? आद्ये रूपादौ  
व्यभिचारः ; तस्यापि सङ्ख्यागुणवत्त्वात् । <sup>५</sup>(सङ्ख्यैकार्थसमवाया)द्रुणादौ सङ्ख्या-  
प्रतीतिव्यवहारविति चेत्, न, तुल्यन्यायतया सत्ताया अपि निराकरणप्रसङ्गात् ।

तथाप्यात्मनो नाणीयस्त्वसिद्धिः, “महतो महीयान्” इति वचनविरोधात्, अत्राह—  
आत्मन इति ॥ मुख्येऽणोरणीयसि सत्येवात्मन्यणोरणीयस्त्वोपचारसम्भवादिति  
भावः । एष द्व्यणुकादिपरम्परया परमाणूनां जगदारम्भकत्वे किं हीयतेऽद्वैत-  
वादस्य ? तत्राह—तस्मादिति ॥

कारिकार्थं व्याचष्टे—न खल्विति ॥ गुणाश्रयो द्रव्यम् इति स्वमतसिद्ध-  
द्रव्यत्व हेतुः, उत सत्त्वं द्रव्यमिति पाणिनीयपरिभाषितमिति विकल्पयति—तथा  
हीति ॥ क्रियावत्त्व-समवायिकारणत्वयोर्गुणवत्त्वेन तुल्यगतित्वाद् न पृथगुक्तिः ।  
अन्यतरासिद्धेरिति ॥ असमवेतत्वम् = समवायरूपवृत्तिरहितत्वं तवासिद्धम्,  
व्यणुकस्य द्व्यणुकेषु समवेतत्वात् । समवायमनिच्छतामस्माकं रूपादौ व्यभिचारः,  
द्वितीयप्रतिज्ञायामात्मनि व्यभिचारः(रः), साधनविकलश्च दृष्टान्त इत्यर्थः । न च—  
द्रव्यत्वाधिकरणत्वं द्रव्यत्वमिति—वाच्यम्, ‘तस्य भावस्त्वतलौ’ इति भावार्थत्वात्  
प्रत्यक्षस्य । एवं च द्रव्यभावावगतौ तदधिकरणद्रव्यसिद्धिः, द्रव्यसिद्धौ द्रव्यभावो

१. बाधाभावा

२. ४७४. ५. ४

३. कुण्डलान्वयत्वं नृपति ।

४. प्रपञ्चस्य

५. घटादिवत् (क)

द्वितीयेऽन्यतरसिद्धेः, प्रथमप्रतिज्ञायामस्मदादिविशेषणवैयर्थ्यश्च ; मनसः कार्यत्वेना-  
णुत्वासिद्धेः, द्व्यणुकादेरप्यस्मादनुमानात् प्रागसिद्धेः । द्वितीयप्रतिज्ञायामप्यस्म-  
दादिविशेषणवैयर्थ्यम्, गगनादे कार्यतया सपक्षत्वात्, आत्मनश्च “साक्षी चेता  
केवलो निर्गुणश्च” इति गुणानधिकरणस्याद्रव्यत्वात्, अस्मदादिविशेषणत्यागे  
तव मनोऽणुत्ववादिनस्तत्र व्यभिचारात् ॥

॥ त्रसरेणवः सावयवा इति परमाणुसाधकानुमानस्याश्रयासिद्ध्या निरासः ।

महद्द्रव्यारम्भकत्वहेतौ विशेषणवैयर्थ्यादिदोषश्च ।

अविद्योपादानत्वेन सिद्धसाधनं च ॥

‘यदपि त्रसरेणोरवयवा, सावयवा, महद्द्रव्यारम्भकत्वात्, तन्तुवदिति,  
तदपि न ह्ययम्, प्रमित एव धर्मी हेतोराश्रय इति नियमवादिनस्तवाश्रयासिद्धेः ।  
द्रव्यारम्भकत्वादित्यस्य व्यभिचाराभावात् महदिति हेतुविशेषणवैयर्थ्याच्च । परमाणौ  
व्यभिचारवारणार्थं तदिति चेत्, तस्यान्यतः सिद्धावस्य वैयर्थ्यात्, अस्मादेव  
सिद्धावितरेतराश्रयात्, अस्माभिरारम्भवादानभ्युपगमाद् हेत्वसिद्धेश्च । उपादान-  
स्यैवावयवत्वात् । अविद्यायाश्च कार्यप्रपञ्चोपादानतया सिद्धसाधनत्वाच्च ॥

॥ अविद्याया सावयवत्वनिरवयवत्वविकल्पेन मानमात्रविवादादिना दूषणम् ।

अनिर्वचनीयत्वात् तत्र दूषणपरिहारश्च ॥

साऽपि सावयवा चेत्, अवयवानवस्था, निरवयवत्वे स एव परमाणुः ।

द्रव्यत्वं सिद्धयतीति परस्पराश्रयात् । योगिचाक्षुषेण मनसा, द्व्यणुकादिना वाऽनैका-  
न्तिकत्वपरिहारार्थं तदिति, अत्राह—मनस इति ॥ गगनादेर्जडस्य सपक्षत्वेऽप्या-  
त्मनोऽकार्यत्वात् तद्व्यावृत्त्यर्थं विशेषणम्, अत आह—आत्मनश्चेति ॥

प्रमितस्यैव धर्मित्वमिति नियमोऽभ्युपगम्यते ? न वा ? आद्य प्रत्याह—प्रमित  
एवेति ॥ द्वितीये न चाभासप्रतिपन्नस्यैतदस्तीत्यादिस्ववचनविरोधः । दूषणान्तर-  
माह—द्रव्येति ॥ इतरेतराश्रयादिति ॥ परमाणुसिद्धौ व्यर्थविशेषणासिद्धि-  
परिहारेणैतदनुमानप्रामाण्यसिद्धिः, अतश्च परमाणुसिद्धिरिति यावत् । त्रसरेण्वयव-  
वाना सावयवत्वानुमान मानान्तरसिद्धार्थसाधकत्वेन पक्षधर्मत्वरहितमित्याह—  
उपादानेति ॥ अविद्यायास्त्रसरेण्वयववायवत्वेन सिद्धसाधनत्वमुक्तम् । तत्र



## अविरोधपरिच्छेदः

॥ सावयवस्य स्वतो न्यूनपरिमाणारभ्यत्वनियमस्य व्यभिचारेण निरासः ॥

नापि सावयवस्य स्वतो न्यूनपरिमाणद्रव्यारभ्यत्वनियमः, दीर्घविस्तृतदुकूल-  
रभ्यामणुहस्वरज्जुद्रव्यारम्भोपलम्भात्, दुकूलयोरन्त्यावयवित्वासिद्धेः । नाप्यनेकस्य  
कार्यद्रव्यारम्भकत्वनियमः, एकस्यापि पटस्य रज्ज्वारम्भकत्वोपलम्भात् ॥

॥ आश्रयविनाशावयवविभागयो, कार्यद्रव्यविनाशकत्वनियमाभावात् ॥

नाप्याश्रयविनाशावयवविभागाभ्यामेव कार्यद्रव्यविनाशनियमः, तावन्तरेणापि  
घृतकाठिन्यविलयवत् तदुपपत्तेः, सावयवत्वे महत्त्वस्योपाधित्वाच्च न त्रसरेण्वयवानां  
सावयवत्वम् ॥

<sup>1</sup>यदपि—बहवश्च, परिमाणप्रचयानुपपत्तौ महदारम्भकत्वात्, तुल्यपरिमाण-  
प्रचयापेक्षयाप्यधिकसङ्ख्याः, <sup>2</sup>तन्तुवदित्यनुमानम्, तदपि महत्त्वविशेषणवैयर्थ्यपरा-  
स्तम् । दृढयुक्तरज्जुद्रव्यारम्भकैकपटे<sup>3</sup> व्यभिचारि ॥

<sup>4</sup>यदपि ते [वि]भज्यन्ते<sup>5</sup>, सावयवत्वादित्यनुमानम्, तत् सिद्धसाधनम्, तव  
चाश्रयासिद्धम्, स्वरूपासिद्धञ्च । विपक्षे न किञ्चिद् बाधकम्, अनवस्थादेः परिहृत-  
त्वात् । किञ्च, परमाणव, सांशाः, द्रव्यारम्भकत्वात्, स्पर्शवत्त्वात्, मूर्तत्वात्,

---

आरब्ध रज्जुद्रव्यं याभ्यां दुकूलभ्याम्, तयोरन्त्यावयवित्वमसिद्धम्, अन्त्याव-  
यवित्वे द्रव्यान्तरम्भकत्वम्, द्रव्यान्तरम्भकत्वे चान्त्यावयवित्वमिति परस्पराश्रयादि-  
त्याशयः ॥

अविद्यामात्रोपादानत्वेऽपि नाशो न स्यात् ; आश्रयनाशावयवविभागावन्तरेण  
द्रव्यनाशादर्शनात्, अत्राह—**नपीति** ॥ काठिन्यं दृढावयवसंयोगः, न द्रव्यमिति  
चेत्, न, सयोगगतस्य दाढर्यस्य द्रव्याद्यन्तर्भावासम्भवात्, सामान्यत्वमपि नियत-  
व्यञ्जकानिरूपणाद् न सम्भवति । विशेषसमवायत्वमनाशङ्कनीयमिति काठिन्य-  
द्रव्यान्तरस्योपेतत्वात् । **स्वरूपासिद्ध चेति** ॥

त्रसरेण्वयवानां सावयवत्वे प्रमाणाभावात् स्पर्शादिमत्तयेत्युत्तरभागं विभजते  
—**किञ्चेति** ॥

---

1 पृ. 494, प. 4

2. तन्तु

3. पेटे

4. पृ. 494, प. 5

5. भज्यते (क)

संयोगित्वाद्विभागित्वात्, परत्वात्, अपरत्वात्, क्रियावत्त्वात्, भूतत्वाच्च; घटवत् ।

॥ परमाणुसिद्धयसिद्धिभ्या व्याघातशङ्कायाः धर्मिप्रतिपत्तिमात्रेण परिहारः,  
अविद्ययैव सर्वनिर्वाहात् परमाण्वसिद्धिश्च ॥

बौद्धाधिकारकारस्तु चक्षुषी निमील्य निर्भयीभवितुमिच्छन्नाह—परमाणु-  
सिद्धयसिद्धिभ्यामेव मूर्तत्वादयो निरवकाशिता—इति, तदसत्; प्रतिपन्नमात्रस्य  
प्रयोगाङ्गतोपपत्तौ धर्मिग्राहकविरोधासिद्धघोरसिद्धेः, इतरथा प्रतिवादिवचनार्थमव-  
गम्यान्नुद्य (तद्य<sup>१</sup>वहार) <sup>२</sup>निषेधव्यवहारस्यैवासिद्धिप्रसङ्गात् । परमाणुः सावयव इति  
प्रतिज्ञापदयोर्व्याघात इति चेत्, निरवयवः स इति व्याघातः किं न स्यात् <sup>३</sup>  
यत परमाणुः, नास्ति, तस्य परमाणुत्वादिति चेत्, <sup>३</sup>न, परमाण्ववयवस्य तदपे-  
क्षया महत्त्वे व्याघाताभावात् । दुरुपपादोऽयम् । एव सति कार्येषु गुरुत्वविशेषः,  
तदारम्भकगुरुवयवानां सर्वत्र विशेषादिति चेत्, न, आरम्भकपरमाणूनां गुरुत्वस्वेह-  
त्वादिविशेषाणां कार्यातिशयदर्शनेन तदनुरूपातिशयानुमानात् । सांशत्वेन स्वभाव-

**परमाणुसिद्धयसिद्धिभ्यामिति ।** सिद्धौ धर्मिग्राहकविरोधादसिद्धावाश्रया-  
सिद्धेरित्यर्थः । धर्मित्वम्, व्यासधर्मं प्रत्याश्रयत्व, तदाभासप्रतिपन्नस्य न  
सम्भवति, तत्राह—**इतरथेति ॥** अणुत्व द्यणुक एव, परमाणुत्वं तु तदारम्भ-  
कावयवे<sup>१</sup>, तेन तत्सावयवत्वप्रतिज्ञा व्याहतेत्याह—**परमाणुरिति ॥** गूढाभिसन्धि-  
रुत्तरमाह—**निरवयव इति ॥** गृहीतपराभिप्रायः परं पर्यनुयुङ्क्ते—**यत इति ॥**  
सावयवत्वेऽवयवस्यैव तदपेक्षाणुत्वात् परमाणुत्वव्याघातः, न निरवयवत्व इत्यर्थः ।  
महद्दीर्घदुकूलाभ्यां ह्रस्वाणुरज्जुद्रव्यारम्भाद् आरब्धाद् आरम्भकस्याणुत्वं न नियतम्,  
इति गूढाभिसन्धिमुद्धाटयति—**नेति ॥** सावयवस्य स्वतोऽन्यूनपरिमाणसयोग-  
सचिवानेकारभ्यत्वानभ्युपगमेऽनिष्ठान्तरं शङ्कते—**दुरुपपाद इति ॥** कार्यसमवेत-  
गुणवैचित्र्यस्याकस्मिकत्वानुपपत्त्या तत्कारणपरमाणुषु तद्वैचित्र्यं यथा भवतो लिङ्ग-  
गम्यम्, एव भवद् अस्माकमपि न नोपपद्यत इत्याह—**नेति ॥** परमाणवः, न  
निरवयवाः, द्रव्योपादानत्वादित्यादि प्रकृतहेतुकलापस्य विपक्षबाधकाभावेनाप्रयोजक-  
त्वशङ्का परिहरति—**सांशत्वेनेति ॥**

१ कुण्डलान्तर्गत नास्ति

२, तन्निषेध

३, "न" नास्ति

प्रतिबन्धानां द्रव्यारम्भकत्वादीनां साशत्वपरित्यागे स्वभावपरित्यागप्रसङ्गो विपक्षे बाधकः । सयोगित्वविभागित्वभूतत्वानि नभसा व्यभिचारन्तीति चेत्, न, तस्यापि—

“एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च ।

ख वायुर्ज्योतिरापः पृथिवी विश्वस्य धारिणी ॥”

इति कार्यद्रव्यत्वावगमात् ॥

॥ सयोगस्याव्यप्यवृत्ते, परमाणवसम्भव, व्याप्यवृत्तित्व  
आकाशवत् सर्वगतत्वापत्तिः ॥

किञ्च, सयोगो व्याप्यवृत्तिः १ अव्याप्यवृत्तिर्वा १ आद्ये परमाण्वाकाशसयोगस्या-  
काशव्याप्यवृत्तित्वात् १ आकाशपरमाण्वोस्तुल्यपरिमाणतायामाकाशस्यासर्वगतत्वम्,  
परमाणोर्वा सर्वगतत्व स्यात् । द्वितीये निरशे भवन् सयोगस्तत्रैवास्ति नास्ति चेति  
व्याहन्येत ॥

॥ परमाणुद्वयसयोग सयोगसाशत्वेन दुरूपपादः, अन्यथा द्व्यणुकादिक  
परमाणुमात्रमेव स्यात् ॥

ननु—सयोगस्याश्ववृत्तित्वेऽशयोरपि सयोगोऽश्ववृत्तिरेवेत्यनवस्थायां परमाणु-  
वृत्तिः सयोगोऽप्रत्यक्ष स्यात्, अत स्वरूपेणैव परमाण्वो सयोग, इति न  
तद्वलात् साशत्वसिद्धि—इति, तर्हि व्याप्यवृत्तित्वेऽध्यक्षविरोधाद् आकाशपरमाण्वो-  
स्तुल्यपरिमाणत्वप्रसङ्गाच्च, अव्याप्यवृत्तित्वे परमाणुवृत्तित्वेनाप्रत्यक्षत्वप्रसङ्गात्, प्रकारा-  
न्तरानिरूपणाच्च सयोग कल्पितः स्यात् । अतश्चासमवायिकारणस्य कल्पितत्वात्  
कार्यमपि कल्पित स्यात् । अण्वन्तरसंयुक्तस्याणोरसंयुक्तप्रदेशोऽस्ति १ न वा १ आद्ये  
साशत्वम्, द्वितीये द्वयोरप्यण्वोरेकपरमाणुमात्रत्वप्रसक्तौ द्व्यणुकादिकार्यानुत्पत्ति-  
प्रसङ्ग । तदुक्तम्—

सयोगस्य साशत्वेन स्वभावप्रतिबन्धो न सम्भवति, प्रतिकूलतर्कपराहत-  
त्वादिति चोदयति—नन्विति ॥ संयोगकल्पितत्वप्रतिपादनस्य प्रकृतकार्यकल्पित-  
त्वोपयोगमाह—अत इति ॥ एवं सयोगित्वहेतोः तर्कविरोधं परास्य, तर्कानु-  
कूलतामाह—अण्वन्तरेति ॥ कीर्तितेऽर्थे कीर्तिवार्तिक कीर्तयति—तदुक्त-  
मिति ॥ षड्भिः परमाणुभिर्द्व्यणुकत्रयारम्भद्वारा त्र्यणुकारम्भे, षण्णा परमाणूना

“षट्केन युगपद् योगात् परमाणोः षडशता ।  
षण्णा समानदेशत्वे पिण्डः स्यादणुमात्रकः ॥”

इति ॥

॥ अवयवपरिमाणादधिकपरिमाणत्वं कार्यस्य न नियतम् ।  
अतो निरवयवसयोगासम्भवाद् न परमाणुकारणसम्भवः ।  
अज्ञानोपहितब्रह्मकारणतयैव सर्वनिर्वाहात् ॥

“पिण्डः स्यादणुमात्रकः” इत्युक्तम्, अवयवपरिमाणादधिकतरस्यावयवविपरि-  
माणस्य स्वकारणमहिम्नैवोपपत्तेः । अणुकादिप्रक्रमपरम्पराप्रापितपिण्डस्य स्थवीयस्ता-  
ऽविरोध इति चेत्, न, अवयवपरिमाणाधिक्यनियमाभावस्याभिहितत्वात्, संयुक्त-  
परमाणूनामेकाणुमात्रत्वे तादृशमाहात्म्यस्यैकपरमाणाविवसम्भवाच्च । निरवयवस्या-  
त्मनो विचित्रप्रपञ्चाकारतेवानवयवपरमाणोरपि स्वरूपेणैव षड्भिः संयोग इति चेत्,  
न, आत्मनः स्वरूपेण प्रपञ्चाकारत्वाभावात्, अविद्याविशिष्टस्यैव तदाकारत्वात् ।  
विशिष्टस्य च साशत्वानशत्वेन दुर्निरूपत्वात् प्रतिबन्धनवकाशात् । एतेन—निरवयव-  
सयोगः सर्वत्र व्याख्यातः—वेदितव्यः ॥

॥ आद्य कार्यं समवायिकारणजन्यमित्यनुमानमपि समवायाप्रसिद्ध्या  
बाधितम्, अज्ञानेन निर्वाहश्च ॥

<sup>१</sup>यदपि आद्य कार्यम्, समवायिकारणजन्यम्, कार्यत्वादित्यनुमानम्, तत्र

युगपद् मिथो योगे सयोगस्यांशवृत्तित्वे च परमाणोः षडशत्वम्, षण्णां समान-  
देशत्वे संयुक्तातिरिक्तदेशाभावे पिण्डः त्र्यणुकाख्यः कार्यविशेष इत्यर्थः ॥

पिण्डाणुमात्रत्वप्रसङ्गपरिहारं बौद्धाधिकारकारः शङ्कते—पिण्ड इति ॥  
तथापि महत्त्व कुतः<sup>२</sup> अत्राह—द्व्यणुकादीति ॥ कारणमहिम्ना परिमाण-  
प्रचयानुपपत्तौ सङ्ख्याविशेष एव स्यात् । सोऽपि न सम्भवतीत्याह संयुक्तेति ॥  
आत्मनो विविधकार्याकारपरिणामस्य रूपभेदेनोपगमे सांशत्वम्, स्वरूपेणोपगमे  
सत्येककार्याकारपरिणतस्य कार्यान्तरपरिणामो न स्यादित्यत्र यः परिहारः, सोऽस्माक-  
मपीति भावेनाह—निरवयवस्येति ॥ निरवयवस्यात्मनः प्रकृतेः संयोगित्वाद् न  
सांशत्वेन संयोगित्वस्य प्रतिबन्धः, तत्राह—एतेनेति ॥

समवायस्यास्माकमसिद्धत्वादप्रसिद्धविशेषणम् । दृष्टान्तश्च साध्यविकलः । उपादान-  
कारणपूर्वकत्वविवक्षायां सिद्धसाधनम्, अज्ञानस्य जगदुपादानस्य सिद्धत्वात् ॥

॥ अल्पपरिमाणविश्रान्त्यनुपपत्त्या परमाणुसाधनमत्यन्त-  
त्वनिर्वचनासम्भवाद् दुष्यति ॥

<sup>१</sup>यच्च घटादिकारणेष्वल्पतरो भेदः क्वचित् विश्रान्त इत्युदितम्, तत्राल्पतरो  
भेदः किमणुपरिमाणतारतम्यरूपः ? किं वा महत्त्वापकर्षः ? आहोस्विदणुव्यवहारा-  
स्पदमात्रम् ? अनुपात्ताणुमहदादिवैचित्र्यं वा ? नाद्यं, इतरेतराश्रयात्—सिद्धे  
परमाणौ व्यणुकमणुः, ततोऽप्यणु परमाणुरित्यणुपरिमाणतारतम्यसिद्धिः, परमाणुव्यणु-  
कव्यतिरेकेणाणुत्वाभावात्, अणुपरिमाणतारतम्यसिद्धौ च परमाणुसिद्धिः—इति ।  
न द्वितीयः, त्रसरेणावेव महत्त्वापकर्षविश्रमात् परमाण्वसिद्धेः । नापि तृतीयः,  
अणुव्यवहारास्पदस्यापि प्रमाणसिद्धमहत्त्वापकर्षत्वात्, अप्रामाणिकाणुतारतम्यस्य  
व्यवहारानास्पदत्वात् ॥

॥ त्रसरेणुमहत्त्वमनित्यमित्यनुमानात् तत्कारणतया परमाणुसाधनमप्याश्रयासिद्धम् ॥

त्रसरेणुमहत्त्वम्, अनित्यम्, महत्त्वे सति चाक्षुषत्वात्, घटमहत्त्ववदिति  
चेत्, न, व्यणुकपरमाण्वोरसिद्धौ व्यणुके महत्त्वस्यैवासिद्धेः, अणुत्वापेक्षत्वाद् मह-  
त्त्वस्य । एव सति व्यणुकादिसिद्धौ तदपेक्ष्य व्यणुके महत्त्वसिद्धिः, तत्सिद्धौ  
चास्मादनुमानात् व्यणुकादिसिद्धिरिति परस्पराश्रयात् ॥

॥ परमाण्वसिद्धया तत्पक्षकनित्यत्वानुमानं न युक्तम् ॥

यत्त्विदं गदितम्—पृथिव्यादिपरमाणवः, नित्याः, सत्त्वे सत्यकारणवत्त्वा-

महत्त्वापकर्षः, नाणुव्यवहारास्पदम्, अपि त्वणुतारतम्यमेवेति, अतः  
आह—अप्रामाणिकेति ॥

व्यणुकमहत्त्वस्यानित्यत्वे तदारम्भकद्रव्यस्य बहुत्वसावयवत्वसिद्धौ तदवयवा  
निरवयवाः परमाणवः स्युरित्याशयेन श्री व छ भोक्तमनुमानं शङ्कते—

दात्मवत्—इति, तत्र विशेष्यासिद्धौ हेतुः सावयवत्वानुमानस्य दर्शितत्वात्, अवयवानाञ्च कारणत्वात् ॥

॥ द्यणुकसाधकानुमानमप्यसिद्धम्, त्र्यणुकादेरविद्याकार्यत्वेनैव निर्वाहाद् न द्रव्यणुकसाधकत्वम् ॥

<sup>१</sup>यदपि द्यणुकसाधनायोक्तम्—त्रसरेणुः, सावयवः, कार्यद्रव्यत्वात्, महत्कार्यत्वाच्च, घटवत्—इति, तत्र त्रसरेणुरेव परमाणुरिति वादिनं प्रति हेतुद्रव्यमप्यसिद्धम् । द्वितीयहेतौ प्रागुक्तनयेन द्यणुकादिसिद्धेः प्राङ्महत्त्वविशेषणासिद्धिरुक्ता, अस्मान् प्रति च सिद्धसाधनता, त्र्यणुकादेरविद्याविवर्तत्वात् ॥

॥ त्रसरेणुः, महान्, कार्यश्च, मच्चाक्षुषद्रव्यत्वादित्यनुमाने मच्चाक्षुषेति विशेषणवैयर्थ्यादि, अन्योन्याश्रयश्च ॥

<sup>२</sup>यच्च हेत्वसिद्धिपरिहारयोक्तम्—त्रसरेणु, महान्, कार्यश्च, मच्चाक्षुषद्रव्यत्वात्, घटवदिति, तदपि चाक्षुषद्रव्यत्वादित्युक्तेर्व्यभिचाराभावाद् हेतोर्व्यर्थविशेषणासिद्धिप्रसक्तम् । योगिचाक्षुषगगनादिनिवारणार्थं तदिति चेत्, न, तादृशयोगिप्रत्यक्षस्यासिद्धेः, अन्यतरव्यर्थविशेषणासिद्धितादवस्थात् । प्रथमानुमाने गगनादेः सपक्षत्वात्, योगिचाक्षुषद्यणुकादिव्यावृत्त्यर्थं मदिति विशेषण वान्वयम् । तथा च

त्रसरेण्विति ॥ आश्रयासिद्ध्या, हेतोर्विशेषणासिद्ध्या च दूषयति—नेति ॥ प्रागुक्तनयेनेति ॥ अणुत्वापेक्षत्वाद् महत्त्वस्येति युक्तचेत्यर्थः ॥

त्रसरेणुर्महानिति प्रतिज्ञायां दोषान्तरं भाषते—प्रथमानुमान इति ॥ किन्मतः ? तत्राह—तथाचेति ॥

द्यणुकसिद्धौ हेतुविशेषणसिद्ध्याऽनुमानप्रामाण्यसिद्धिः, ततश्च द्यणुकसिद्धिरिति तरेतराश्रय इत्याशयः । चाक्षुषत्वानुपपत्तिरेव विपक्षे बाधक प्रमाणम्, अत्राह—महत्त्वनित्यत्वेऽपीति ॥ घटादेः सावयवस्यैव चाक्षुषत्वदर्शनाद् न निरवयवद्रव्यस्य चाक्षुषत्वम्, अत्राह—सावयवत्वस्येति ॥ एव विपक्षबाधकाभावेन सन्दिग्धोपाधित्वमभिधाय निश्चितोपाधिमाह—सावयवत्व इति ॥

कथमितरेतराश्रयाद् न विभेषि १ न चात्र विपक्षे बाधः कश्चित्, महत्त्वनित्यत्वेऽपि चाक्षुषत्वोपपत्ते । सावयवत्वस्य कार्यद्रव्यचाक्षुषत्वे प्रयोजकत्वाच्चाक्षुषत्वमात्रा<sup>१</sup> प्रयोजकत्वात्, अन्यथा रूपादेरचाक्षुषत्वप्रसङ्गात् । सावयवत्वे महावयवत्वञ्चोपाधिः ॥

॥ महावयवत्वस्य पक्षेतरत्वेनानुपाधित्वशङ्कातन्तिरासौ ॥

नास्योपाधित्वम्, पक्षेतरत्वात्, महद्विशेषणव्यावर्त्यविपक्षाभावात्, निरवयवानामवयवत्वत्वेनैव व्यावृत्तेरिति चेत्, न, तस्मिन्नुपाधिलक्षणमस्ति, न वा २ आद्ये कथमनुपाधित्वम् २ अनुपाधित्वे वा कथं तल्लक्षणमतिव्यापकं न स्यात् २ न द्वितीय, साधनाव्यापकं साध्यव्यापकं इति भवदभिमतल्लक्षणाभावात् । पक्षेतरत्वव्यतिरिक्तसाधनाव्यापकं स इति चेत्, न, तेजोद्रव्यम्, अनुष्णम्, रूपित्वात्, घटवदित्यत्र पक्षधर्महेतोर्व्याप्यहान्यत्वम् [त्वाय] अतेजस्त्वस्य पक्षेतरत्वस्योपाधित्वेन तदव्याप्तेः, । निरुपाधिसम्बन्धित्वे बाधासिद्धेः । यदाह—“बाधेन<sup>३</sup> बोधाधिरुन्नीयताम्, अन्यथा वेति न कश्चिद्विशेषः—” इति ॥

॥ त्रसरेण्वयवः सावयवः कार्यद्रव्यत्वात्, महदवयवत्वाच्चेत्यनुमानस्याश्रयासिद्धिविशेषणासिद्धिव्याप्यत्वासिद्ध्यादिना दूषणम् ॥

<sup>३</sup>तथा च त्रसरेण्वयवः सावयवः, कार्यद्रव्यत्वात्, महदवयवत्वाच्च, तन्तुवत्,

तस्मिन्निति ॥ महावयवत्व इत्यर्थः । दूषणाभावाद् विशिष्टमुपाधिलक्षणं महावयवत्वे नास्तीति शङ्कते—पक्षेतरत्वेति ॥ व्याप्तिपक्षधर्मत्वयो हेतुरूपयोरन्यतरवैकल्यमेव हेतुदोषः । तत्र पक्षधर्मत्वस्य प्रत्यक्षादिसिद्धत्वाद् व्यतिभङ्गायातेजस्त्वं पक्षेतरत्वमुपाधिरित्याश्रयणात् पक्षेतरत्वव्यतिरिक्तत्वविशेषणं नोपादेयमित्याह—नेति ॥ प्रत्यक्षादिबाधादेव हेत्वाभासत्वसिद्धेर्नोपाधिरभिधेयः, तत्राह—निरुपाधीति ॥ इदमुदितं मुदयनेनेत्याह—यदाहेति ॥ प्रतीतिमालगोचरस्याश्रयत्वम्, इतरथाऽऽश्रयासिद्धिं प्रतिज्ञाय तत्साधनायोपन्यस्यमानहेतोर्प्याश्रयासिद्धिप्रसङ्गात्, अत्राह—अन्यथेति ॥ नायं परिहारः तार्किकस्य

१ चाक्षुषत्वं अत्रप्रयोजकत्वात्

२ बोधो नवोपाधि (क)

३. पृ ४९६ प १०

इत्याश्रयासिद्धम्, अन्यथाऽऽश्रयासिद्धिविलोपापातात् । <sup>१</sup>त्रसरेणुः, कार्यावयवः, महाकार्यत्वात्, पटवदिति—त्रसरेण्वयवस्य कार्यत्वसाधनमपि विशेषणासिद्धम्, त्रसरेणुकार्यत्वस्यैवासिद्धे, सावयवत्वे महत्त्वस्योपाधित्वाच्च । न त्रसरेण्वयवानां सावयवत्वानुमान सम्भवति । <sup>२</sup>अथ घट, एतदन्यसावयवान्यः, द्रव्यत्वात्, पटवदिति सिद्धे महत्त्वरहितसावयवे <sup>३</sup>साध्याव्यापकत्वमिति चेत्, न, महत्त्वरहित-सावयवस्त्रसरेण्वयवः, अन्यो वा ? आद्ये त्रसरेण्वयवः सावयव इत्यनुमान सिद्धसाधनत्वादाभासं स्यात् । न द्वितीयः, अपसिद्धान्तनिग्रहप्रसङ्गात् । एतद्वटान्यत्वञ्चालोपाधिः । <sup>४</sup>यदपि त्रसरेणुः, सावयवावयव महत्, कार्यत्वात्, घटवदित्यनुमानम्, तदपि विशेष्यासिद्धम्, महत्समवेतत्वञ्च उपाधिः । <sup>५</sup>अथ घट, एतदन्यमहत्समवेतत्वरहितसाव<sup>६</sup>[यवान्य, कार्यत्वात् ; ] पटवदिति सिद्धे (महत् <sup>७</sup>समवेतत्वरहितसावयवावयवे) साध्याव्याप्तिरिति चेत्, न, अत्राप्येतद्वटान्यत्वस्योपाधित्वात् ॥

॥ केवलान्वयिन्यप्युपाधिसमर्थनम् ॥

केवलान्वयिनि नोपाधिरस्ति, अन्वयव्यतिरेकवतो धर्मस्योपाधित्वात्, अतोऽन्वयव्यतिरेकिणमुपाधिग्रस्तं <sup>१</sup>भत्वा शि वा दि त्या दितार्किकैर्महाविद्या विवृतेति चेत्,

शोभत इत्यर्थः । त्रसरेणुकार्यत्वस्यैवेति ॥ अनुमानादर्थसिद्धिप्रकल्पनाया त्रसरेणुकार्यत्वे प्रमाणाभावादित्यर्थः । सिद्धसाधनत्वादिति ॥ अथ घट इति समनन्तरोक्तमहाविद्यासिद्धार्थस्य साधकत्वादित्यर्थः ॥

एतदन्यत्वोपाधावेतदन्यत्वोपाधेरभावात् साध्याव्याप्तिरिति, चेत्, न, अन्यत्वस्य देहान्तरमन्तरेण स्वरूपेणैवान्यत्वस्वीकारात्, इतरथा विश्वस्यान्यत्वा-दन्यत्वरहितत्वेनान्यत्वमद्वितीयं स्यात् । 'तदपी'त्यपिना महत्त्वविशेषणासिद्धिः समुच्चि-नोति ॥

१ श्रय (क)

३. पृ. ४९७ प १

५. पृ ४९७ प ३

७ कुण्डलान्तर्गत नास्ति ।

१, प्रकृतं भत्वा निवृत्ति

२. पृ. ४९६ प. १२

४. ध्या

६ पृ ४९७ प. ६

८. कुण्डलान्तर्गत नास्ति ।



न, केवलान्वयी हेतुर्नास्ति, तत्साध्ये साध्यान्तरस्योपगमेऽनवस्थानात्, अनुपगमे तेनैव हेतोर्व्यभिचारात्, किन्त्वन्वयव्यतिरेकिण एव हेतुत्वमिति वादिनं प्रति मूकताप्रसङ्गात् ॥

॥ पार्थिवादिपरमाणुसाधकविशेषानुमानामपि महापृथिवीत्वादित्यादौ  
महत्त्वविशेषणवैयर्थ्यात्, परमाणुनिश्चयस्यैतावताप्यसिद्धिः,  
पार्थिवमहावयवत्वादिना उपाधिकत्वाच्च ॥

<sup>१</sup>यदपि पार्थिवत्रसरेण, पार्थिवावयवः, महापृथिवीत्वात्; कार्यपृथिवीत्वाच्च, घटवत्—इत्युक्तम्, तत्र प्रथमहेतोर्व्यर्थविशेषणासिद्धत्वम्, परमाणुसिद्धेः प्राग् महत्त्व-विशेषणव्यावृत्त्यसिद्धेः । पार्थिवपरमाण्वभावनिश्चयात् पूर्वं विशेषणवैयर्थ्यं निश्चेतुमश-क्यमिति चेत्, न, सार्थकत्वस्यापि तथात्वापातात् । परमाणुसन्देहे तत्र व्यभिचार-सन्देहनिवृत्त्यर्थत्वेन सार्थकत्वनिर्णय इति चेत्, न, कदाचिदप्यनिश्चितसत्त्वस्य सन्देहगोचरत्वानुपपत्तेः, निश्चयपुरस्सरत्वात् संशयस्य, प्रमाणान्तरेण तन्निश्चयेऽस्य वैयर्थ्यात्, अस्मादनुमानादेव तन्निश्चये परस्पराश्रयात्, सूत्रकारादिवचनात् परमा-ण्वाद्यभावनिश्चयेन विशेषणवैयर्थ्यनिश्चयापातात् । द्वितीयहेतोर्विशेषणासिद्धत्वम्, त्रस-<sup>२</sup>रेणुनित्यत्ववादिना तत्कार्यत्वानङ्गीकारात् । पार्थिवमहावयवत्वस्योपाधित्वञ्च । उत्तरानुमानानि कतिपयानि प्रागुक्तदिशा प्रत्यादिष्टानि वेदितव्यानि ॥

अन्वयव्यतिरेकिण्यन्वयव्यतिरेकिण उपाधित्वम्, केवलान्वयिनि केवला-न्वयिनो धर्मस्य; अन्यथा केवलान्वयिहेतुरपि न स्यादिति दूषयति—न केवला-न्वयीति ॥

त्रसरेणुसावयवत्वे सन्दिग्धसत्त्वे परमाणौ सन्दिग्धानैकान्तिकत्वपरिहारार्थं महत्त्वविशेषणमित्यपि न युक्तम्; अनिश्चितस्याण्वादेरन्यत्र सन्देहाभावात् परमाणु-निश्चयाभावे तत्सन्देहाभावादित्याह—न, कदाचिदपीति । त्रसरेणुनित्यत्व-वादिनेति ॥ तदनित्यत्ववादिनं प्रति सिद्धसाधनत्वापातादिति भावः । पार्थिवाव-यवत्वे पार्थिवमहावयवत्वस्य प्रयोजकत्वाद् व्याप्यत्वासिद्धिरित्याह—पार्थिवेति ॥ एव जलत्रसरेण्वादीत्यतिदिष्टानुमानकुले दूषणमतिदिशति—उत्तरानुमानानीति ॥ महत्त्वविशेषणवैयर्थ्य-कार्यत्वविशेषणासिद्धि-जलादिमहावयवत्वोपाधिरित्यर्थः ॥

॥ आकाशपक्षकानुमानद्वयात्मत्वपक्षकानुमानैतद्वटपक्षकानुमानान्यपि  
पूर्वोक्तान्यप्रसिद्धविशेषणत्वदृष्टान्तसाध्यविरहादिना न प्रसरन्ति ॥

<sup>१</sup>आकाशम्, आकाशमनोव्यतिरिक्तनित्यसंयुक्तम्, घटवदित्यत्राप्याकाशव्यति-  
रिक्तेति विशेषणवैयर्थ्यम्, आकाशस्याकाशेनासम्प्रयुक्तत्वात्, अकाशसयोगाधि-  
करणत्वविवक्षायां द्वितीयानुमानवैयर्थ्यात् ॥

<sup>२</sup>अस्तु तर्हि—आकाशम्, मनोव्यतिरिक्तनित्यसंयुक्तमिति साध्यमिति चेत्,  
न, अस्माभिर्मनसो नित्यत्वानभ्युपगमाद्, मनोव्यतिरिक्तविशेषणवैयर्थ्यात् । अस्म-  
न्मतेऽनवयवसंयोगानङ्गीकारेणाप्रसिद्धविशेषणत्वात्, दृष्टान्ते साध्यवैकल्याच्च । एतेन  
—आकाशम्, मनोव्यतिरिक्तनित्यमूर्तसंयोगाधिकरणमित्यनुमानम्—प्रत्युक्तम् ॥

<sup>३</sup>आत्मत्वम्, मनस्त्वव्यतिरिक्त<sup>४</sup>नित्यवृत्तिद्रव्यत्वावान्तरजात्यन्यत्, मेय-  
त्वात्, घटवदिति चेत्, न, मनस्त्वव्यतिरिक्तेति विशेषणवैयर्थ्यात् । अस्मा-  
कमात्मत्वजातेरप्यसिद्धेरप्रसिद्धविशेषणत्वात्, दृष्टान्ते च साध्यविरहात् ॥

<sup>५</sup>दप्यनुमितम्—अयं घटः, एतत्संयुक्तसावयवव्यतिरिक्तपृथिव्युदकतेजोवायु-  
संयोगी, द्रव्यत्वात्, अकाशवत्—इति, तदप्यप्रसिद्धविशेषणत्वदृष्टान्तसाध्यविर-

मनोव्यतिरिक्तनित्यसंयुक्तमित्युक्ते सिद्धसाधनम्, आकाशसंयोगस्य सिद्ध-  
त्वात्, अत्राह—आकाशस्येति ॥ यद्यप्यकाशो नाकाशेन संयुज्यते, संयोगस्य  
व्याश्रयत्वात्, तथापि गगनसंयोगो गगने वर्तते, संयोगस्य गुणस्य गुणिनि सम्-  
वेतत्वात्, अत्राह—आकाशसंयोगेति ॥ आकाशमनोव्यतिरिक्तनित्यमूर्तसंयो-  
गाधिकरणत्वस्य द्वितीयानुमानसाध्यस्यानेनैव सिद्धत्वात्, मूर्तस्याक्रियाकाशेना-  
संयोगादित्याशयः । आकाशव्यतिरिक्तत्वविशेषणपरिहारेण प्रयोगे को दोष  
इति, अत्राह—अस्तु तर्हि<sup>१</sup>ति ॥ एतेनेति ॥ नित्यनिरवयवस्य संयोगानङ्गीकाराद-  
प्रसिद्धविशेषणत्वं पक्षस्य, दृष्टान्तस्य साध्यवैकल्यम् । मनोव्यतिरिक्तविशेषणवैयर्थ्य-  
मिति दोषव्रातेनेत्यर्थः । अप्रसिद्धविशेषणत्वदृष्टान्तसाध्यविरहाभ्यामिति ॥ एत-  
त्संयुक्तसावयवव्यतिरिक्तः=एतदसंयुक्तः<sup>२</sup> निरवयवो वा<sup>३</sup> प्रथमे स्पष्टो व्याघातः ।  
द्वितीये निरवयवसंयोगाप्रसिद्धेरप्रसिद्धविशेषणत्वादिकम् । न च वाच्यम्—तत्संयुक्त-

हाभ्यां ग्रस्तं न जीवति, आकाशस्य सयोगित्वानङ्गीकारात् । यदाहुः—  
“एतेन चात्मनसोश्च सयोगो व्याख्यातः” —इति ॥

<sup>१</sup>अयं घटः, एतदन्यत्वकार्यत्वरहितपृथिव्यन्यः, मेयत्वात्, सम्मतवदित्यपि न,  
एतदन्यत्वस्यैवोपाधित्वात्, साध्यस्य साध्यान्तरवत्त्वेऽनवस्थानात् । तद्वाहित्ये  
मेयत्वस्य तेन व्यभिचाराच्च । <sup>२</sup>पृथिवीत्वोदकत्वतेजस्त्ववायुत्वानि, निरवयववृत्तीनि,  
साक्षाद् द्रव्यत्वावान्तरजातित्वात्, आत्मत्ववदित्यपि न, दृष्टान्ते साधनवैकल्यात् ।  
अपृथिव्यादिवृत्तित्वस्योपाधित्वाच्च ॥

॥ आगमस्य परमाण्वद्व्यणुक्योरप्रामाण्यम् ॥

न च—‘अणोरणीयान्’ इत्याद्यागमाद् व्यणुकपरमाणुसिद्धिः, आगमस्या-  
त्मनोऽनिन्द्रियग्राह्यत्वे तात्पर्यात्, तदन्यस्य चाणीयसोऽप्रतिपादनात् ॥

॥ पृथिवीत्व नित्यवृत्ति पृथिवीवृत्तिजातित्वात् सत्तावदित्यनुमाननिरासपूर्वक  
चेतनोपादानसमर्थनम् । परमाणुवादनिरासोपसंहारश्च ॥

पृथिवीत्वम्, नित्यवृत्ति, पृथिवीवृत्तिजातित्वात्, सत्तावदिति चेत्, न,  
दृष्टान्ते साध्यवैकल्यात् । सत्तायामेव समस्तं जगद् वर्तते, न सत्ताऽन्यत्, व्यावृत्त-  
मनुवृत्ते कल्पितमित्यस्मदभ्युपगमात् । तस्मादज्ञातपरमात्मातिरिक्तकार्यप्रपञ्चोपादा-  
नानिरूपणात्, विमतिपदम्, चेतनोपादानकम्, कार्यत्वात्; सुरवादिवदिति

सावयवव्यतिरिक्तसंयोगमात्रं साध्यम्, एतदसंयुक्तसंयोगितया दृष्टान्ते साध्यसिद्धिः,  
असिश्च निरवयवपृथिव्यादिसंयोगपर्यवसानम्—इति, एतदसंयुक्ते, पृथिव्यादौ  
चानुगतत्वरूपस्य मात्रार्थस्यासिद्धिः, सिद्धौ वा तेनैतस्य व्याहतेः संयोगस्येति भावः ॥

आकाशस्यासंयोगित्वमिष्टं सिद्धिः कारैरुक्तमित्याह—यदाहुरिति ॥

तदन्यस्य चेति ॥ “यत्परं शब्दः स शब्दार्थः” इति शब्दप्रामाण्यस्य  
तात्पर्यनियतत्वात् । न चात्मन्मन्यणीयस्त्वोपचाराद् मुख्यणीयसः सिद्धिः, “महतो  
महीयान्” इत्यत्रापि महीयस्त्वोपचारप्रसङ्गादात्मा न महीयानिति प्रसक्तेः । प्रकृत-  
प्रमेयनिगमनव्याजेन परिच्छेदार्थं निगमवन्ति—तस्मादिति ॥ अज्ञातं ब्रह्मैव विवर्तते

चेतनोपादानत्वानुमानात्, 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते । येन जातानि-  
जीवन्ति । यत् प्रयन्त्यभिसंविशन्ति' 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' इत्यादि-  
श्रुतिशतेभ्यश्च ब्रह्मोपादानत्वावगमाद् अज्ञातं ब्रह्मैव नामरूपजगदाकारेण विवर्तते ।  
तद्विषयाणि प्रत्यक्षादिलौकिकप्रमाणानि, कर्मकाण्डञ्च देहात्मप्रत्ययवद् व्यवहारावि-  
सर्वादरूपव्यावहारिकप्रमाणभावं भजन्ते । तत्त्वावेदनप्रमाणं तु वेदान्तवाक्यमिति  
व्यवस्थितविषयत्वादखण्डब्रह्मात्मनि त्रय्यन्तसमन्वयस्य न विरोधगन्धोऽपीति सिद्धम् ॥

॥ इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्या भ या न न्द-  
पूज्यपादशिष्येण भगवता आ न न्द पूर्ण मु नी न्द्रेण  
वि द्या सा ग रापरनामधेयेन विरचितायां  
न्यायचन्द्रिकायां अविरोधाख्यो  
द्वितीयः परिच्छेदः ॥

इति पूर्वमन्वयः कार्यः । शुक्तिरूप्यादिवत् प्रपञ्चस्य विवर्तरूपत्वे तज्ज्ञानवदेव  
प्रत्यक्षादेरपि प्रामाण्यं न स्यात्, अत्राह—तद्विषयाणीति ॥

॥ इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य-  
गो वि न्दा न न्द पूज्यपादशिष्येण  
स्व रू पा न्द मु नी न्द्रेण विरचितायां  
न्यायचन्द्रिकाव्याख्यायां प्रकाशिकायां  
अविरोधाख्यो  
द्वितीयः परिच्छेदः ॥



## ॥ न्यायचन्द्रिकायाम् ॥

### ॥ साधनपरिच्छेदाख्यस्तृतीयः ॥

रूप्यं <sup>१</sup>न्यरूपमिह विभ्रमभातरूप  
विश्व विचित्रमपि तादृशमेव युक्त्या ।  
स्वाभावभासवपुषं पुरुषं ततोऽपि  
भावस्वभावतिमिरं परमाण्वभावम् ॥ ६८ ॥

मानान्तराविरोधेन त्रय्यन्तपदसहतिः ।  
प्रमाणमिति तत् सिद्ध मय्येव परमेश्वरे ॥ ६९ ॥

॥ न्यायवैशेषिकभास्करमतमुक्तिसाधनसङ्ग्रहः ॥

अथ कथमखण्डगोचरत्रय्यन्तसमन्वयाविरोधे तद्विज्ञानमेव मुक्तिबीजमिति  
निश्चित्य तत्र मुमुक्षवो निश्शङ्कं प्रवर्तेरन्, यावता वादिनो मुक्तिसाधनेऽनेकधा  
विप्रतिपद्यन्ते ॥

तथा हि—प्रमाणादीनां षोडशानां पदार्थानां तत्त्वज्ञानं नि.<sup>२</sup>श्रेयसकर-  
मिति नैयायिकाः । यदाह सूत्रकारः—“प्रमाणप्रमेयसंशयप्रयोजनदृष्टान्तसिद्धा-

## ॥ न्यायचन्द्रिकाविवरणम् ॥

वृत्तवर्तिष्यमाणपरिच्छेदयोः सम्बन्धाभिधित्सया वृत्तमनुद्ववति—रूप्यमिति ॥  
विश्वमिथ्यात्वप्रतिपादनफलमपि तृतीयपरिच्छेदपातनिकां कुर्वन्नुपगृह्णाति —  
मानान्तरेति ॥ समन्वयाविरोधमूरीकृत्य श्रुत्यन्तश्रवणादौ नियतप्रवृत्तिर्मुमुक्षमाणान्-

न्तावयवतर्कनिर्णयवादजल्पवित<sup>१</sup>ण्डाहेत्वाभासच्छलजातिनिग्रहस्थानानां तत्त्वज्ञाना-  
निःश्रेयसाधिगमः ”—इति ॥

द्रव्यादीनां षण्णा पदार्थानां साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां तत्त्वज्ञान निःश्रेयसकरमिति  
वैशेषिकाः ॥

यदाह प्रशस्तपादः—“ द्रव्यगुणकर्मसामान्यविशेषसमवायानां साधर्म्यवैधर्म्य-  
तत्त्वज्ञान निःश्रेयसहेतुः ”—इति ॥

विद्याकर्मसमुच्चयो निःश्रेयसकर इति भास्करीयाः । यदाह गीताभाष्ये  
भास्करः—“ प्रतिपाद्य तावद् ज्ञान कर्म चेत्थ कर्तव्यम्—इति, न स्वरूपतः,  
शास्त्रान्तरसिद्धत्वात्, ताभ्यां समुच्चिताभ्यां निःश्रेयसाधिगमः प्रयोजनम्—इति ॥

तत् कथं केवलतत्त्वज्ञानाद् <sup>३</sup>निःश्रेयसं निश्चित्य तत्साधनश्रवणादौ मुमुक्षूणां  
प्रवृत्तिः <sup>२</sup>—इति ।

॥ भेददर्शनस्य मुक्तिसाधनत्वाभावात् सर्वपदार्थसाधर्म्यवैधर्म्यज्ञानस्या-  
सम्भवाच्च न न्यायवैशेषिकमतं युक्तम् ॥

अत्र ब्रूमो—भेदबुद्धेः शशाङ्क[ङ्के]भेदबुद्धिवत् ।

विभ्रमत्वान्न निर्वाणपथत्वमुपपद्यते ॥ ७० ॥

न तावत् कणभक्षाक्षचरणपक्षावष्टम्भभाषितवेदनस्य निर्वाणकारणत्वम्, प्रमाणा-  
भावात्, भेदबुद्धित्वेन चन्द्रभेदबुद्धिवद् विभ्रमत्वाच्च, “ मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य  
इह नानेव पश्यति ” इति भेददर्शनापवादाच्च, द्वैतदर्शनस्य स्वाभाविकत्वेन शास्त्रो-  
पदेशवैयर्थ्यात्, निःशेषद्वैतप्रपञ्चस्य केनापि पुरुषायुषेणापि द्रष्टुमशक्यत्वात्,

मनुपपन्नेत्याक्षेपोत्थानात् प्रसज्यप्रसज्जकाभावलक्षणः सम्बन्ध इत्यभिसन्धायाह—  
अथेति ॥ कथंकानां प्रमाणपथानुपातित्वाद् नाप्रामाणिकेऽर्थे विकल्थनसम्भवः, तत्राह  
—तथा हीति ॥

अवैदिकवेदनस्य निर्वाणपदत्व सावयमित्युपपादयन् पूर्वपक्षमपवादति—  
अत्र ब्रूम इति ॥ षोडशानां पदार्थानां सामान्यतो ज्ञान निर्वाणसाधनम् <sup>२</sup> उता-  
शेषविशेषाकारज्ञानम् <sup>३</sup> अग्रे श्रुतशास्त्रस्य मुक्तिप्रसङ्गः, द्वितीये न कस्यापि मुक्तिः ;  
अतीतानागतविशेषव्यक्तीनामशक्यदर्शनत्वादित्याह—निःशेषेति ॥ कणाददर्शने-

साधर्म्यवैधर्म्ययोः साधर्म्यवैधर्म्यान्तरस्वीकारेऽनवस्थानात्, अस्वीकारे सर्वपदार्थानां साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां तत्त्वतो दर्शनासम्भवाच्च । तस्मादनाद्यज्ञानसमुत्थविश्वतत्त्वज्ञानमेव नि श्रेयसकरमास्थेयम् — “तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति । नान्य. पन्था विद्यते-  
ऽयनाय” “निचाय्य त मृत्युमुखात् प्रमुच्यते” “ब्रह्मविदामोति परम्” इत्यादि-  
श्रुतिशतेभ्यः ॥

॥ सौगतामिमतक्षणिकश्चैतन्यविज्ञानवादाभिमतमुक्तिसाधननिरास ॥

क्षणिकस्वलक्षणदुःखशून्यभावनाना स्थायित्वानुसन्धानसुखपरमार्थत्वभ्रमनि-  
वृत्तिद्वारेण निर्वाणहेतुत्वमिति चेत्, न, बाधितप्रत्यभिज्ञानसदपरोक्षानुभवविरोधेन  
क्षणिकत्वशून्यत्वयोरेवासम्भवात्, क्षणिकत्वेऽकृतागमकृतविप्रणाशप्रसङ्गात्, सन्तानो-  
पाधौ तत्परिहारे वा सन्तानस्यार्थक्रियाकारित्वेन परमार्थत्वे ‘यत् सत् तत्  
क्षणिकम्’ इति व्याप्तिभङ्गप्रसङ्गात्, सन्तानस्यार्थक्रियाविरहे सन्तानिना क्षणिकत्वाद्  
हितसाधनानुमानपूर्वजीवनार्थप्रवृत्तेरप्यनुपपत्तेः । तस्मात् सौगतसमयोऽपि विप्र-  
लम्भमूल एव ॥

॥ मास्करामिमतज्ञानकर्मसमुच्चयवादायोगप्रतिज्ञा ॥

नापि धीकर्मसमुच्चयो निःश्रेयसकरः ; प्रमाणाभावात् ॥

ऽधिकं दर्शयति — साधर्म्येति ॥ एव तर्हि निर्बीजा मुक्तिः प्रसजन्ती सर्वेषामेव  
प्रसङ्गत्रेवा[जेदेव, आ]पातकस्य [कस्य]चिदविशेषात्, अत्राह—तस्मादिति ॥

एवमपि न वैदिकवेदनमादरणीयम्, शाब्दवेदनप्रामाण्यस्याप्तोदितपद-  
कदम्बकजन्यत्वनिवन्धनत्वात्, वेदस्य तदनङ्गीकरणात्, वेदनानां स्वतोऽप्रमाण-  
त्वात्, अतस्सर्वज्ञतथागतमतमेव मुक्तिबीजमास्थेयमिति शङ्कते—क्षणिकेति ॥  
प्रत्यभिज्ञाविरोधाद् नाक्षणिकत्वम्, अपरोक्षसदाकारानुभवविरोधाद् न शून्यत्वमिति  
दूषयति — नेति ॥ प्रत्यभिज्ञानम्, अप्रमाणम्, प्रत्यभिज्ञानत्वात्; ज्वालाप्रत्यभि-  
ज्ञानवदिति चेत्, न, अभिज्ञा, न प्रमाणम्, अभिज्ञात्वात्; रूप्याभिज्ञावदित्यपि  
प्रसङ्गात्, तस्माद् न क्षणिकत्वम् । तत्त्वे बाधकान्तस्माह—क्षणिकत्व इति ॥  
कर्तृभोक्तृसन्तानिनोरैकसन्ततित्वाद् नायं दोष इति, अत्राह—सन्तानेति ॥  
नियमनरूपार्थक्रियासामर्थ्यं सन्तानस्यास्ति १ न वा २ नाद्य इत्याह—सन्तान-  
स्येति ॥ द्वितीयमपवदति—सान्तानस्यार्थक्रियाविरह इति ॥

॥ ज्ञानकर्मसमुच्चये गीताप्रमाणोपन्यासः ॥

ननु-भगवद्वचनमत्र प्रमाणम्—“नियतं कुरु कर्म त्वम्” “कर्मण्येवाधिकारस्ते” “मामनुस्मर युध्य च” इति तत्र तत्र श्रुतम् । अभिहोत्रादि स्मार्तं सन्व्याराधनयुद्धादि — यस्याश्रमिणो यद् यथा विहितं कर्म, तत् तस्य ज्ञानेन समुच्चीयते । स्मार्तमपि श्रौतमेव, श्रुतिमूलत्वात्, पुरुषस्मरणसम्बन्धात् स्मार्तमिति गीयते—इति ॥

॥ गीताया ज्ञानकर्मसमुच्चयेऽतात्पर्यस्य, प्रत्युत तद्विपरीत एव तात्पर्यस्य चोपपादनम् ॥

अहो बतास्य बहुवेणुभारपीडितस्य भास्करस्य पाण्डित्यम्—यदयमविदुषोऽर्जुनस्य कर्माधिकारप्रतिपादकवाक्यकुल ज्ञानकर्मसमुच्चयप्रतिपादकत्वेनोदाजहार । न च तत्प्रतिपादकपदं श्रूयते । न च भगवतस्तत्र तात्पर्यम्—

“यस्त्वात्मरतिरेव स्याद् आत्मतृप्तश्च मानवः ।  
आत्मन्येव च सन्तुष्टस्तस्य कार्यं न विद्यते ॥

नैव तस्य कृतेनार्थो नाकृतेनेह कश्चन ।

न चास्य सर्वभूतेषु कश्चिदर्थव्यपाश्रयः ॥”—इति ॥

<sup>1</sup>[तु]शब्देनाविद्वत्प्रकरणात् विद्वासं व्युत्थाप्य फलाभावेन कार्याभावाभिधानात्, ज्ञानकर्मनिष्ठयोर्विभागवचनेन भिन्नविषयत्वावगमाच्च,

“एषा तेऽभिहिता साङ्ख्ये बुद्धियोगे [त्विमां शृणु ।

इत्यात्मप्रतिपादकप्रकरणपर्यालोचनया <sup>2</sup>यदाऽऽत्मज्ञानमुत्पद्यते, तत्] साङ्ख्यम्,

श्रौतस्य ज्ञानस्य स्मार्तं कर्माङ्गमिति न युज्यते, भिन्नप्रमाणगोचरयोरङ्गाङ्गि-  
भाववा[सा]धकप्राणाभावात्, अत्राह—स्मार्तमपीति ॥ ज्ञानकर्मणोरधिकारि-  
भेदात्, प्रकरणभेदाच्च तेन [तयो]नैकस्मिन् फले साधनभावेनान्वय इत्याह—अहो  
बतेति ॥ किं गीताशास्त्रे समुच्चयः श्रूयते ? किं वा तस्य तत्र तात्पर्यात् समुच्चयः  
कथ्य[ल्प्य]ते ? न प्रथम इत्याह—न चेति ॥ द्वितीयमप्यवदति—न च भगवत  
इति ॥ एवं प्रकरणभेद विशदीकृत्याधिकारिभेदं विशदयति—ज्ञानकर्ममिति ॥



तद्विषया बुद्धि(रभिहिता, कर्मयोगविषय<sup>१</sup> बुद्धि)रिदानीं श्रुयतामिति वचनात् ।  
तथा च वक्ष्यति —

“ज्ञानयोगेन साङ्ख्यानां कर्मयोगेन योगिनाम् ॥”  
इति ॥

॥ ज्ञानकर्मसमुच्चये “ज्यायसी चेत्” इत्यर्जुनप्रश्नानुपपत्तिः ॥

“ज्यायसी चेत्” इत्यादि चा[श्चा]र्जुनस्य प्रश्ना[श्चो]नुपपत्ति[न्न] । यदि  
पुनरने[रे]कपुरुषविषयता ज्ञानकर्मणो, सन्देहाभावात् प्रश्नोऽनुपपन्नः, भिन्नपुरुष-  
विषयत्वे तु ज्ञानकर्मणोः प्रश्न उपपद्यते । “सर्वधर्मान् परित्यज्य मामेक शरण  
व्रज” इत्यन्तेऽभिधानाच्च ॥

॥ गीताया समुच्चयपर्यवसायितया भास्करविवरणम् ॥

यदत्र भास्करतत्करो रुरोद—द्वयोरपि बुद्धयोरेकपुरुषसम्बन्धात्—“एषा  
तेऽभिहिता साङ्ख्ये बुद्धिः” इत्यात्मविषयां बुद्धिमर्जुनस्योक्तामुपसहृत्य, योगे बुद्धि-  
मिदानीं शृण्वति तमेवानुकृष्य ब्रवीति, अन्यथा कथनाया प्रकृतहानम्, अप्रकृत-  
प्रक्रिया च स्याताम् । “ज्यायसी चेत्” इति च विवेकानवधारणादुपपद्यतेऽर्जुनस्य  
प्रश्नः । कथमनवधारणम्—

“धर्म्याद्धि युद्धाच्छ्रेयोऽन्यत्<sup>२</sup> क्षत्रियस्य न विद्यते ।”

साङ्ख्यशब्देन कापिलतन्त्रे प्रतिपाद्यं ततोक्तमित्याशङ्क्य व्याचष्टे—आत्मप्रति-  
पादकेति ॥ उक्तमर्थं वाक्यशेषेण द्रढयति—तथा चेति ॥

भिन्नाधिकारित्वे लिङ्गान्तरमाह—ज्यायसीति ॥ सङ्ग्रहवाक्य विभजने  
—यदीति ॥ एकपुरुषानुष्ठेयत्वेनैकपुरुषाश्रयत्वे फलभेदाभावात् सन्देहाभाव  
इत्यर्थः ॥

ज्ञानकर्मनिष्ठयोर्भिन्नपुरुषविषयत्वमसिद्धम्, ज्ञानाधिकारिण एव कर्मनिष्ठाप्रति-  
पादनादिति भास्करचोदमनुवदति—यदत्तेति ॥ श्रोतुरर्जुनस्यैवैकत्वम्, भिन्ना-  
वेवाधिकारिणौ, अत्राह—अन्यथेति ॥ गुणप्रधानभावेन, समप्रधानभावेन वाऽन-  
योरेकाश्रमेऽसमप्रधानावधारणमेव न स्यादित्याह—कथमिति ॥ कस्याच्चिद-  
वस्थाया कस्यचित् प्राधान्यं भगवतोऽभिमतम्, तदनवगमादनवधारणमित्याह—  
धर्म्याद्धीति ॥ ‘लोकेऽस्मिन् द्विविधा निष्ठा’ इत्यादिप्रतिवचनपर्यालोचनयाऽप्ययमर्थो

१. कुण्डलान्तर्गतं नास्ति

२. कुण्डलान्तर्गतं नास्ति

इति कचित् कर्मप्राधान्याभिधानात् — “एषा ब्राह्मी स्थितिः पार्थ” इति च ज्ञानप्राधान्योपसहारात् । तत्र चाविवेकनिराकरणायोऽन्तरमुपपद्यते — पुरस्तात् द्वितीयेऽध्याये मया समुच्चय एवोक्तः — प्रकारमात्रं तु भिद्यते, कचित् ज्ञानप्राधान्यम्, कचित् कर्मप्राधान्यम् — इति । साङ्ख्यानां समदर्शिना साक्षात्कृतात्मरूपाणां ज्ञानयोगेन निष्ठा स्थितिरुक्ता, कर्म गुणभूत तेषाम्, कर्मयोगेन योगिनां सामान्यज्ञानवतामसाक्षात्कृत-विशेषज्ञानानां तदर्थं यतमानानां कर्मप्राधान्येन स्थितिरिति ॥

कथमयमभिप्रायो गम्यते ? “द्विविधा” इति धाप्रत्ययप्रयोगात् । प्रकारप्रवचने हि धाप्रत्ययः स्मर्यते । तत्र यदुक्तम् — तत्र द्वे निष्ठे परस्परनिरपेक्षे मित्रपुरुषाश्रये भगवतोक्ते — इति, तदशाब्दत्वादपाकृतं भवति । यच्चोक्तम् — “सर्वधर्मान् परित्यज्य” इति, तदप्यादरार्थम् । सर्वधर्मान् परित्यज्यापि परमात्मपरो भवेत्यर्जन एवोच्यते । तस्य चानन्तरमेव कर्म कर्तव्यमुक्तम् —

“मन्मना भव मद्भक्तो मद्याजी मां नमस्कुरु ।”

इति । यागशब्देन कर्मोच्यते, तदर्थं कर्म कुर्वित्यर्थः । तत्र पूर्वाविरोधेनोत्तरं वाक्यं व्याख्येयम् ; अन्यथा<sup>१</sup> सर्वमा मूलं विशीर्णं स्यात् — इति ॥

॥ एकमर्जुन प्रति ज्ञानकर्मोमयविधानं न समुच्चयप्रयोजकम्,  
अर्जुन व्याजीकृत्य तत्तदधिकारिकतत्तत्साधनोपदेशपरत्वाद् गीतायाः ॥

तदिदं विद्वेषमात्रप्रकटनम् । तथा हि — क्रियाकारकफलनिर्मुक्ताद्वितीयब्रह्म-  
बुद्धेः — अहं कर्ता, ममेदं कर्म, ‘अस्य कर्मण इदं फलम्, इति’ तद्वेदपुरस्सरकर्मयोग-

निश्चीयत इत्याह — तत्र चेति ॥ कुत्र कस्य प्राधान्यमिति ? तद्दर्शयति — साङ्ख्याना-  
मिति ॥ प्रकारभेदप्रतिपादकपदाश्रयणाद् नायं भगवतोऽभिप्राय इत्याह — कथम-  
यमिति ॥ प्रकारभेदप्रतिपादकशब्दोऽस्तीत्याह — द्विविधेति ॥ यद्यपि पूर्वतन-  
वाक्ये मदर्थं कर्म कर्तव्यमित्युक्तम्, तथाप्युपरितनवाक्ये सर्वकर्मत्यागप्रतिपादनाद्  
न समुच्चायावगति, अत्राह — तत्रेति ॥ उत्तराविरोधेन पूर्वं व्याख्येयमिति विपरीतं  
किं न स्यात् ? अत्राह — अन्यथेति ॥ आ मूलमिति ॥ समूलच्छिन्नमित्यर्थः ॥

“योगिनः कर्म कुर्वन्ति सज्ञं त्याक्त्वऽऽत्मशुद्धये ॥”

इति कर्मणामन्तःकरणशुद्ध्यर्थवागमाद् न समुच्चयो युक्त इति दूषयति — तदिद-

1. अन्या मानन्तिस्तीर्णं स्यात् ।

बुद्ध्या सहैकपुरुषसम्बन्धित्वं प्रमाणविकलम्, अर्थविरुद्धञ्च को नाम सलज्जो ब्रूयात् ?  
न चार्जुनस्य श्रोतुरेकतामात्रेण बुद्धघोरेकपुरुषसम्बन्धः सिद्धयेत् ॥

“ब्राह्मणक्षत्रियविशां शूद्राणाञ्च परन्तप ॥”

इत्यादौ भगवतोपदिष्टसर्वधर्माणामपि श्रोताऽर्जुन एवेति समुचित्यानुष्ठानप्रसङ्गात् ।  
न च प्रकृतहानाप्रकृतप्रक्रियाप्रसङ्गः, कर्माधिकारविरुद्धात्मज्ञानं प्रकृतमुपसहृत्य  
(कर्माधिकारिणा) तदनुष्ठाने कौशलस्योपदिश्यमानत्वात् । अद्यपि प्रश्नस्याविवेक-  
निमित्तत्वमुक्तम्, तदपि मन्दम्, अविवेककारणाभावात् ॥

॥ प्रश्नस्याविवेकनिमित्तत्वाभावः, देहाभिमानिनः कर्मोपदेशः,  
तद्विपरीतस्य ज्ञानोपदेश इति ज्ञानकर्मणोर्भिन्नाधिकारित्वमित्यादि ॥

“धर्म्याद्धि युद्धाच्छ्रेयोऽन्यत् क्षत्रियस्य न विद्यते ॥”

इति देहात्माभिमानिन एव नित्यं कर्म श्रेयस्करमुक्तम्, क्षत्रियस्येति वचनात् ।  
क्षत्रियाया क्षत्रियाज्जातः (क्षत्रियः । न चात्मनो जन्म, “न जायते” इति  
विरोधात्, किन्तु जनिमद्देहा[मा]त्मत्वेन मन्यमान क्षत्रिय उच्यते । “एषा ब्राह्मी  
स्थितिः पार्थ” इति ब्रह्मात्माभावेन स्थितेरेषेति विवेकेनाभिधानात्) । ज्यायसी  
चेदिति बुद्धेर्जायस्त्वप्रश्नोऽपि ज्ञानकर्मणोः समुचितयोरेकफलत्वे नावकल्पते ॥

मिति ॥ अर्थविरुद्धं चेति ॥ ज्ञानफलमसाध्यं नित्यम्, कर्मफलं तु साध्य-  
मनित्यमिति फलतो विरुद्धमित्यर्थः । तमेवानुकुप्य ब्रवीति—अत एकपुरुषविषयत्व-  
मिति यदुक्तम्, तद् दूषयति—न चेति ॥ कौशलस्योपदिश्यमानत्वादिति ॥  
आत्मज्ञानप्रकरणे प्राशस्त्याभिधानमविवेककारणमभिहितम्, अत्राह—कर्मैति ॥  
धीप्रकरणे समाप्य कथमिदमात्मज्ञानं स्यात् ? इति वीक्षापक्षस्य तत्साधनकर्मानुष्ठाने  
कौशलस्य तादर्थ्येनाभिधानादित्यर्थः ॥

कचित् कस्यचित् प्राशस्त्याभिधानमविवेककारणमभिहितम्, अत्राह—धर्म्या-  
द्धीति ॥ ज्ञानकर्मणोरेकफलत्वेन फलतो विशेषाभावेऽपि फलसाधने गुणप्रधान-

1. “प्रक्रिया” नास्ति

2. कर्माधिकारिणा च इति कुण्डलान्तर्गतस्थाने विद्यते ।

3. पृ. 521, प. 11

4. कुण्डलान्तर्गतं नास्ति,

ज्ञानस्याङ्गित्वादवकल्पत इति चेत्, न ; “तत्किं कर्मणि” इत्यनुपपत्तेः,  
अङ्गस्यावश्यानुष्ठेयस्यानुमेयत्वात् ॥

॥ कर्मणो ज्ञानाङ्गत्वनिरासः, समुच्चयपरतया गीताव्याख्याया अयोगश्च ॥

न च कर्मणो ज्ञानाङ्गत्वे मानमस्ति । ज्ञानम्, सेतिकर्तव्यम्, करणत्वात्,  
दर्शपूर्णमासवदिति चेत्, न, शुक्तितत्त्वज्ञाने तदज्ञाननिवृत्तिकरणे व्यभिचारात् ।  
ब्रह्मज्ञानम्, न कर्मापेक्षम्, ज्ञानत्वात्, शुक्तितत्त्वज्ञानवदिति ज्ञानस्य फले निरपे-  
क्षत्वानुमानाच्च ॥

<sup>१</sup>यत्तु—पुरस्तात् द्वितीयेऽध्याये मया समुच्चय एवोक्त इति—व्याख्यानम्,  
तद्गीताक्षरबहिष्ठत्वात्, न्यायबहिष्कृतत्वाच्चोपेक्ष्यम् ॥

॥ “लोकेऽस्मिन्” इति गीतावाक्यस्य ज्ञानकर्मसमुच्चयपरतया  
व्याख्यानानौचित्यम् ॥

“लोकेऽस्मिन् द्विविधा निष्ठा मया प्रोक्ता पुराऽनघ ॥”

इति हि भागवत प्रतिवचनम् । तत्र न समुच्चयवाची शब्दोऽस्ति, नापि न्यायः ;  
तथा हि—ज्ञानकर्मणो. समप्राधान्येनाग्नेयादिवत् समुच्चयः ? किं वा कर्म प्रधानम्,  
ज्ञान गुणभूतम् ? आहोस्वित् कर्म गुणभूतम्, ज्ञान प्रधानम् ? न तावदाद्यौ, कर्म  
गुणभूत तेषामिति स्ववचनविरोधात् ॥

॥ कर्मणो ज्ञानाङ्गत्वनिराकरणोपयोगितयाऽङ्गविभागः ॥

चरमस्तु विचार्यते—

दृष्टादृष्टोभयार्थत्वात् त्रिधाऽङ्गानि प्रचक्षते ।

दृष्टार्थानि चतुर्धा स्युर्जातिद्वयगुणक्रियाः ॥ ७१ ॥

भावोऽस्ति, तत्राङ्गापेक्षयाऽङ्गिनः प्रधानत्वात् प्रश्नोपपत्तिं शङ्कते—ज्ञानस्येति ॥  
वाक्यविरोधेन परिहरति—नेति । ज्ञानस्य सेतिकर्तव्यत्वेऽनुमानतस्सिद्धेऽन्येति  
कर्तव्यानुपपत्तौ कर्मैव तदिति कर्तव्य स्यादिति मन्वान आह—ज्ञानमिति ॥  
अक्षरबहिष्ठत्वं संस्फुटयितुं प्रतिवचनस्वरूपं दर्शयति—लोक इति ॥ न्याय-  
बहिष्कृतत्वादित्युक्तं प्रपञ्चयति—तथा हीति ॥ कर्मणो ज्ञानाङ्गत्वेन विचारितत्वात्  
किमत्र विचारणीयम्, अत्राह—दृष्टादृष्टेति ॥

अदृष्टार्थं द्विधा कर्म द्वयार्थमपि तन्मतम् ।

दृष्टार्थेष्वपि सर्वत्र नियमादृष्टमिष्यते ॥ ७२ ॥

त्रिविधमङ्गजातम्—दृष्टार्थम्, अदृष्टार्थम्, दृष्टादृष्टार्थम्—इति ॥

॥ जातिगुणयोर्द्रव्यपरिच्छेदद्वाराऽङ्गत्वोपपादनम् ॥

दृष्टार्थमपि जातिगुणद्रव्यात्मकम् । तत्र जातिगुणौ, “पशुना यजेत” “अरुणया क्रीणाति” इति क्रियासाधनत्वेन विनियुक्तौ तत्साधनद्रव्यपरिच्छेदेनैव दृष्टेनैवोपकारेण तस्य<sup>१</sup> शेषभावमनुभवत । कथं पुनर्द्रव्यपरिच्छेदात् क्रियासाधनत्वमिति चेत्, विशिष्टस्य द्रव्यस्य क्रियासाधनत्वात्, तस्य च विशेषणाधीनप्रतिपत्ति-त्वात्, अप्रतिपन्नस्य च साधनभावासम्भवात् प्रतिपत्त्युपायभूतयोर्जातिगुणयोस्तद्द्वारेण क्रियासाधनत्व श्रुतं यथोक्तेन प्रकारेणोपपादयितुं तद्विशिष्टद्रव्यस्य साधनत्व कल्प्यते । तदेवं जातिगुणयोर्दृष्टार्थत्वम् । द्रव्यस्य तु साक्षादेव तु क्रियानिर्वृत्ति-दृष्टमेव । क्रियाऽपि चावघातादि दृष्टार्थैव, या सन्निपत्योपकारकमाचक्षते ॥

दृष्टफलम्, अदृष्टफलम्, दृष्टसमवहितादृष्टफलमिति त्रिविधमङ्गमित्यर्थः । कारिका व्याकुरुते—त्रिविधमिति ॥

दृष्टफलस्याङ्गस्य चातुर्विध्यमुदितम्, तदयुक्तम्, जातिगुणयोर्नित्यपरतन्त्रयोः क्रियान्वयानुपपत्तेः, विनियोजकप्रमाणाभावाच्च, अत आह—तत्रेति ॥ ‘पशुना’ ‘अरुणये’ इति तृतीयाश्रुत्या क्रियासाधनत्वेन बोधितौ दृष्टे सत्यदृष्टकल्पनाऽयोगात् क्रियासाधनद्रव्यव्यवर्तनरूपदृष्टोपकारेणैव क्रियासाधनत्वमनुभवत इत्यर्थः । जाति-गुणाभ्यां व्यावृत्तद्रव्यस्यैव क्रियासाधनत्वम्, न पुनस्तयोरपि, गौरवादिति शङ्कते—कथमिति ॥ उत्तरम्—विशिष्टस्येति ॥ विशिष्टस्य साधनत्वेन विशेषणयोर्विशिष्टप्रतिपत्तावेवोपायत्वम् । विशिष्टं न प्रतिपन्नं सत्तामात्रेण साधनं भविष्यति, तत्राह—अप्रतिपन्नस्येति ॥ जात्यादेरुपलक्षणत्वेन बहिर्भूतस्यैव द्रव्यपरिच्छेदकत्वं किं नाश्रीयते ? अत्राह—श्रुतमिति ॥ तृतीयाऽवगतं जातिगुणयोः क्रियासाधनत्वमुपपादयितुं विशिष्टस्य क्रियान्वयः कल्प्यत इत्यर्थः । जातिगुणाश्रयस्य द्रव्यस्य क्रियासाधनत्वे नान्यापेक्षा, स्वयमेव समर्थत्वादित्याह—द्रव्यस्येति ॥ जातिगुणद्रव्याणां क्रियानिष्पत्तिदृष्टफलत्वेऽपि क्रिया पुनरदृष्टार्थैव,

॥ क्रियाया अङ्गत्वप्रकारः ॥

अदृष्टार्थत्व तु क्रियाया एव । सा च द्वेधा — सन्निपत्योपकारकरूपा प्रोक्षणादिः, आरादुपकारकरूपा प्रयाजादिः । सन्निपत्योपकाररूपाणि च दृष्टानि कर्माणि स्वकारकाणां कर्मादीनामुत्पत्तिं प्राप्तिं विकारं वा कुर्वन्ति तत्साध्यप्रधानस्योपकुर्वन्ति, यथा—सयवनं पिण्डस्योत्पत्तिम्, दोहनं पयसः प्राप्तिम्, अवघातो ब्रीहीणां विकारम् । अदृष्टार्थं तु सन्निपातिसंस्कारं स्वकारकस्य कुर्वन् [त्] प्रधानोपकारी [रि] भवति । तदेव [दृष्टार्थम्] उत्पत्त्यादिसाध्यभेदात् सन्निपातं चतुर्विधम् । तच्च कर्मादीनामन्यतमकारके यथायथमुत्पत्त्यादि करोति—कर्मण्यवघातः, कर्तरि व्रतम्, करणे प्रयाजशेषाभिधारणम्, सम्प्रदाने तु पशुपुरोडाशयाग, अपादानेऽग्नेस्तृणान्यपचिनोतीति, अधिकरणे

तत्राह—क्रियाऽपि चेति ॥ तण्डुलनिष्पत्त्यादिफलस्यान्वयव्यतिरेकसिद्धत्वादित्यर्थः ॥

अदृष्टार्थमपि जात्यादिरूपेण चतुर्विधमेव स्यादिति, अत्राह—अदृष्टार्थत्वं त्विति ॥ क्रियाया एवापूर्वनिष्पत्तेरित्यर्थः । अदृष्टार्थत्वेन स्वरूपोपकारित्वेन च द्वैविध्यमाह—सा चेति ॥ सन्निपातिनामपि कर्मणा दृष्टादृष्टार्थत्वेन द्वैविध्यम्, दृष्टार्थानां च त्रैविध्यमस्तीत्याह—सन्निपत्येति ॥ कर्मादीनामिति ॥ परसमवेतक्रियाफलशालि कर्म, साधकः करणमित्यादीनामित्यर्थः । प्रधानस्य कर्मण इति शेषः । उदाहरति—यथेति ॥ “पिष्टं सयोती”ति विहितं सयवनं पिण्डस्योत्पत्तिं करोति, गां दोग्धीति विहितं दोहनं सिद्धस्य पयसः प्राप्तिं करोति । ‘ब्रीहीनवहन्ती’ इति विहितोऽवघातो ब्रीहीणां विकारं तण्डुलाभावं करोतीत्यर्थः । अदृष्टार्थमिति ॥ अदृष्टार्थं प्रोक्षणादि स्वकारकस्य ब्रीह्यादेस्संस्कारं कुर्वदित्यर्थः । स्वकारकाणां कर्मादीनामिति पुरो यदुक्तम्, तद् विशदयति—तच्चेति ॥ यथायथमिति ॥ यस्य यस्मिन् कर्मणि यत् कर्तुं सामर्थ्यम्, तदनतिक्रमेणेत्यर्थः । उदाहरणेन स्पष्टयति—कर्मणि व्रतम्=दीक्षापरिग्रहः कर्तरि संस्कारं करोति । प्रयाजेति ॥ दर्शपूर्णमासप्रकरणविहितं प्रयाजयागो हविरवघावशिष्टेऽभिधारण[णं] करणे दर्शपूर्णमासकर्मणि फलजननानुकूलातिशयमाधत्त इत्यर्थः । पशुपुरोडाशयाग इति ॥ पशुयागशेषतया क्रियमाणः पुरोडाशयागो देवतायां सम्प्रदानकारकेऽतिशयं कुरुत इत्यर्थः । अपादानस्य किं संस्कारमित्याशङ्क्याह—अपादान इति ॥

दध्यानयनम् । आरादुपकारकं तु न कारकद्वारम्, अपूर्वद्वारं तु प्रधानस्योप-  
करोति । दृष्टादृष्टार्थश्च किञ्चित् कर्म, यदाश्रयिशब्दाभिधानीयक भजते, यथा—पशु-  
पुरोडाशयाग । स हि त्यागाशेनादृष्टम्, उद्देशाशेन दृष्ट देवतास्मरण करोतीत्युभ-  
यार्थम् । “एकं वा चोदनैकत्वात्” इत्येकेनैव विध्युपपत्तेः प्रयोजनद्वयमपि न युक्त-  
मिति चेत्, न, दृष्टत्वेन तावत् प्रयोजनापेक्षायां स्मरण प्रथमं स्वीक्रियते । स्वीकृते  
तस्मिन् त्यागाशस्य तत्रोपयोगमपश्यत् पुनरपेक्षा जायते । साऽदृष्टकल्पनयैव  
निवर्तते । तेनैवजातीयकमुभयार्थम् ॥

॥ कर्मणा ज्ञानाङ्गत्वं पुरुषसंस्कारविधयाऽदृष्टार्थत्वेनेति सन्निपत्योपकारकत्व-  
मेव, न तु फलोपयोगित्वेन ॥

नैस्तृष्य विहितमपादानमाग्निं संस्क्रुत इत्यर्थः । दध्यानयनमिति ॥ “तप्ते  
पयसि दध्यानयनि” इति विहितमानयनमधिकरणं श्रितमामिक्षामापादयतीति । सन्नि-  
पातिकर्मण प्रधानोपकारे कर्मकारकारि[दि]द्वारभूतमस्ति । आरादुपकारकस्य किं  
द्वारम् ? अत्राह—आरादिति ॥ कारकं द्वार यस्य, तत् कारकद्वारम् । द्वयार्थमपि  
तन्मतम्’ इत्येतद् व्याचष्टे—दृष्टादृष्टार्थं चेति ॥ कर्मैव, न जात्यादीत्यर्थः ।  
उभयार्थत्वप्रयोजकमाह—यदिति ॥ य आश्रयो यस्य, यदाश्रयी स च शब्दश्च  
यदाश्रयिशब्दः । अभिधानीयकम्=विषयविशेषाभिधानं लभते । आग्नेय इत्यादिशब्दो  
हि “साऽस्य देवता” इत्यधिकृत्य विहिततद्विधान्तत्वाद् देवतायां द्रव्यसम्बन्ध-  
माश्रित्य द्रव्यविशेषाभिधानं भवतीत्यर्थः । उभयार्थत्वं प्रथयति—स हीति ॥  
देवतोद्देशेन द्रव्यत्यागो यागस्तत्र त्यागाशेनादृष्टं करोति, स्मरणमन्तरेणोद्देशायोगा-  
दुद्दिश्यमानदेवतास्मरणमुद्देशाशेन करोतीत्युभयार्थ इत्यर्थः । एकस्योभयार्थत्वमाक्षि-  
पति—एक वेति ॥ वाशब्दोऽवधारणार्थः । एकमेव प्रयोजनमेकस्य कर्मण,  
ततश्चोदनाया विधेरेकत्वादित्यर्थः । स्वतन्त्रफलभेद एव चोदनैक्यविरोधीति परिहरति  
—नेति ॥ पशुपुरोडाशयागस्य प्रयोजनाकाङ्क्षायां दृष्टे सत्यदृष्टस्वीकारायोगाद्  
दृष्टत्वेन स्मरणं प्रयोजनं स्वीक्रियत इत्यर्थः । तर्ह्यदृष्टं न कल्पनीयम्, दृष्टेनैवोपपत्तेः,  
अत्राह—स्वीकृते चेति ॥ त्यागाशस्योपयोगः फलमपश्यस्तदाकाङ्क्षायामदृष्ट-  
कल्पनयैव सा निवर्तनीयेत्यर्थः । उद्देशाशस्य च पृथगुपयोगापेक्षा दृष्टादृष्टफल-  
कल्पनया निवर्तते यस्मात्, तस्मादुभयार्थमेवविधं कर्मत्याह—तेनेति ॥

यदर्थमङ्गनिर्णयं कृतं, तदिदानीं दर्शयति—तत्रेति ॥ कर्मणो जात्यादि-  
रूपत्वासम्भवादुभयार्थस्यानाशङ्कनीयत्वादारादुपकारकत्वं सन्निपत्योपकारकत्वं चेति

तत्र न तावत् कर्मणः प्रयाजातिवद् ज्ञानं प्रति फलोपकारित्वम् ; ज्ञान-  
फलस्याज्ञाननिवृत्तित्वात् । मोक्षः, कर्मानपेक्षज्ञानसाध्यः, अविद्यास्तमयत्वात् ;  
रज्ज्वविद्यास्तमयवत्, ससार, धीमात्रनिवर्त्य, अविद्यमयत्वात्, रज्जुसर्पवदिति  
प्रयोगात् । नापि ब्रह्मभावः कर्मसाध्यः, स्वाभाविकत्वात्, कर्मसाध्यत्वे घटादिवद-  
नित्यत्वापातात् । तस्मात् प्रोक्षणादिवत् स्वरूपोपकारित्वम्, “यस्यैतेऽष्टाचत्वारिंशत्  
संस्काराः” इति कर्मणा संस्कारत्वावगमात् । तत्राप्येतज्जन्मानुष्ठितानामेवेति न  
नियमः, ‘ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेत्’ इति प्रथमाश्रम एव जन्मान्तरीयकर्मसंस्कृतानां  
पारिव्राज्यविधानात्, गर्भस्थ एव वामदेवः प्रतिपेदे इति लिङ्गाच्च,

“ऋणानि त्रीण्यपाकृत्य मनो मोक्षे निवेशयेत् ।

अनपाकृत्य मोक्ष तु सेवमानो व्रजत्यधः ॥”

इति मनुवचनस्याविरक्तविषयत्वात्, अन्यथा “तस्याश्रमविकल्पमेके ब्रुवते, यमिच्छे-  
त्तमावसेदि” इति समाप्तब्रह्मचर्यस्याश्रमविकल्पप्रतिपादकगौतमसूत्रविरोधात् ॥

॥ शिखायज्ञोपवीतत्यागलक्षणसन्ध्यासविधिर्ज्ञानकर्मसमुच्चयविरोधी ॥

किञ्च —

“बहिः सूत्रं त्यजेद् विद्वान् योगमुत्तममास्थितः ।

शिखा ज्ञानमयी यस्य उपवीतश्च तन्मयम् ॥

द्वयमवशिष्यते । तत्र न प्रथमो युक्त इत्यर्थः । प्रमाणमाह—यस्येत इति ॥  
सप्त हविःसस्था, सप्त होमसस्था, सप्त पाकसस्था, षोडश गर्भाधानादिसंस्काराः,  
पत्नीसयोगोऽन्त्येष्टिरस्थिसञ्चयन चेति चत्वारिंशत् संस्काराः । कर्मणा शुद्धिहेतुत्वो-  
पगमेन पारिव्राज्यसिद्धिः, अत आह—तत्रापीति ॥ एतज्जन्मानुष्ठितकर्मसंस्कृता-  
नामेव मोक्षाश्रमाधिकारस्य मनुनाऽभिधानाद् न जन्मान्तरीयसंस्कारैरलमित्या[ति,  
अत्रा]ह—ऋणानीति ॥

कर्मणां फलोपकारित्वेन ज्ञानेन समुच्चयाभावे हेत्वन्तरमाह—किं चेति ॥  
बहिःसूत्रं त्यजेदिति ॥

पारिव्राज्याङ्गतया पुरातनसूत्रत्याग उच्यते, अन्यदभिनवमुपादेयमेवेत्या-  
शङ्कयाह—अथेति ॥ बाह्यसूत्रपरित्यागे स्नानाचमनादिकर्माधिकारो न स्यादिति,



स शिखीयुच्यते विद्वान् नेतरे केशधारिणः ।”

इति शिखायज्ञोपवीतत्यागपुरस्सरसर्वकर्मसंन्यासस्य ज्ञानसाधनत्वेन विधानाच्च न तयोः साक्षात् समुच्चयः ॥

॥ ज्ञानकर्मणोः क्रमसमुच्चयो हेतुहेतुमद्भावेन, न तु सहसमुच्चयः फल-  
साधनत्वेन ॥

“अथ परित्राद् विवर्णवासा मुण्डोऽपरिग्रहः” इति च निरङ्कुशापरिग्रह-  
शब्देन स्वशरीरातिरिक्तत्यागप्रतिपादनात्, तथा — यज्ञोपवीतादिसर्वत्यागमभिधाय  
“कथमयज्ञोपवीती ब्राह्मणः स्यात्” इति स्वयमेव प्रश्नमुत्थाप्य “एवमेवास्य तद्  
यज्ञोपवीतं य आत्मा” इत्येवकारेण बाह्ययज्ञोपवीतव्यावर्तनात् । तस्माद् ज्ञानकर्मणो-  
फलेऽसमुच्चयाद् [हेतु] हेतुमद्भावेन क्रमात् समुच्चय आश्रयितव्यः, “तमेत  
वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदषन्ति” इतीष्यमाणफलभूतज्ञाने वेदानुवचनादीना  
विनियोगलिङ्गात् । अयं चार्थः सम्प्रदायविद्विर्बृहद्वार्तिके प्रतिपादितः—

॥ ज्ञानकर्मसमुच्चयाभावे बृहद्वार्तिकवचनानि ॥

<sup>1</sup>समुच्चयोऽयमस्माभिर्यथाऽभाणि तथा यदि ।

व्याख्यायते न दोषः स्यात् तत् मानस्य सम्भवात् ॥

अत आह—अथेति ॥ कर्मज्ञानयोस्तमःप्रकाशवद्विरुद्धरूपयोः, विरुद्धफलयोश्च  
नाक्रमसमुच्चयः, । न क्रमसमुच्चयोऽपि युक्तः, प्रमाणाभावात्, अत आह—तस्मादि-  
ति ॥ कर्मणामन्तःकरणशुद्धिद्वारेण ज्ञानजनकत्वात् क्रमसमुच्चय आचार्यवचन-  
परम्पराप्राप्तत्वात्, नोत्प्रेक्षामात्रसिद्ध इत्याह—अयं चेति । मानस्य सम्भवादिति ॥  
इष्यमाणज्ञानसाधनत्वेन वेदानुवचनादीना विनियोजकप्रमाणसम्भवादिति भावः ॥

“यथाऽन्न मधुसयुक्तं मधु त्वन्नेन सयुतम् ।

एव तपश्च विद्या च सयुक्तं भेषजं महत् ॥”

1. समुच्चयो योऽस्माभिर्यथाऽभाणि

इतोऽन्यथा चेद् व्याख्यानं क्रियते बुद्धिलाघवात् ।

दुर्निवारेह साऽप्नोति नैषा दोषपरम्परा ॥

अपुण्यपुण्यो<sup>१</sup>परमे य पुनर्भवनिर्भयाः ।

शान्ताः संन्यासिनो<sup>२</sup>यान्ति तस्मै मोक्षात्मने नमः ॥

त्यज धर्ममधर्मं च उभे सत्यानृते त्यज ।

उभे सत्यानृते त्यक्त्वा येन त्यजसि तं त्यज ॥

निराशिषमनारम्भ निर्नमस्कारमस्तुतिम् ।

अक्षीणं क्षीणकर्माणं त देवा ब्राह्मण विदुः ॥

नैतादृश ब्राह्मणस्यास्ति वित्त

यथैकता समता सत्यता च ।

इति धीकर्मणोऽस्ममप्राधान्येन गुणप्रधानभावेन वा मोक्षसमुच्चय श्रुत्यर्थः, अत आह  
—इतोऽन्यथेति । दोषपरम्परेति ॥ अकर्त्रभोक्तृब्रह्मवेदनविरुद्धकर्तृत्वभोक्तृत्वादि-  
धीपुरस्सरकर्मानुष्ठानव्याघात इत्यादिरूपेत्यर्थः । मोक्ष, कर्मसाध्यः, वैदिकफल-  
त्वात्, स्वर्गवदित्याशङ्क्य, स्मृतिविरुद्धकालात्ययापदिष्टतामाह —अपुण्येति ॥

“अकुर्वन् विहित कर्म निन्दितानि समाचरन् ।

प्रसजंश्चेन्द्रियार्थेषु नरः पतनमृच्छति ॥”

इति स्मृत्यन्तरादनुष्ठेयमेव विहितमित्याशङ्क्य तस्याविद्याविषयत्वमित्यभिसन्धाय  
मोक्षधर्मवचनमुदाहरति—त्यजेति ॥ श्रौतानाम् = अग्निहोत्रादीनां त्यागेऽपि  
स्मार्तिसङ्घ्यावन्दनदेवताराधनादीनां कार्यत्वात् तैस्समुच्चयो भविष्यतीत्याशङ्क्य,  
तेषामपि मोक्षसाधनत्वाभावे स्मृतिमुदाहरति—निराशिषमिति ॥ अक्षीण-  
मिति ॥ परमात्मभावादप्रच्युतमित्यर्थः । ब्राह्मणम् = ब्रह्म = परमात्मानम्, एति =  
प्राप्नोतीति, ब्रह्मप्राप्तियोग्य इत्यर्थः । विधिलिङ्गस्यार्थवादस्य दर्शनेन सन्यासस्य  
स्मृतौ भर्त्सितत्वाच्च न समुच्चय इत्या[ति, अत्रा]ह—नैतादृशमिति ॥ एकदा[ता=]  
सर्वात्मभावचिन्तनम् । समता = सर्वभूतेषु माध्यस्थ्यम् । सत्यता = अनृतपरित्यागः ।

शीलं स्थितिर्दण्डनिदानमार्जवम्  
ततस्ततश्चोपरमः क्रियाभ्यः ॥

अर्थस्य मूलं निकृतिः क्षमा च  
कामस्य रूपं च वयो वपुश्च ।  
धर्मस्य यागादि दया दमश्च  
मोक्षस्य सर्वोपरमः क्रियाभ्यः ॥

इत्येवं स्मृतिशास्त्राणि सर्वत्यागपुरस्सरम् ।  
ज्ञानजन्माभिदधति तथा श्रुतिवचांसि च ॥  
ऐकात्म्यदर्शनादुक्ताद् यदन्यद् दर्शनान्तरम् ।  
“अन्ध तमः” इति श्रुत्या तदिहापोद्यतेऽखिलम् ॥

तमोमोहादिभेदेन तमोऽनेकत्वलक्षणम् ।  
यतोऽतोऽन्ध तम इति विशिनष्टि श्रुतिस्तमः ॥

अन्धमूढ तमो यान्ति येऽविद्यां समुपासते ।  
विरक्ता अपि ससाराद् नैकात्म्यं ये विदुर्नराः ॥

सम्भूतिवचसाऽपीयमविद्यैवाभिधीयते ।  
अविद्यातो हि सम्भूतिः सर्वस्य जगतो यतः ॥

शीलम्=दाक्ष्यम् । स्थितिः=दृढव्रतत्वम् । दण्डनिदानम्=परपीडापरित्यागः ।  
फलविशेषणत्वे साधनत्वे वा बाधेन कर्मत्यगस्य सदृष्टान्तं प्रतिपादनाच्च मुमुक्षुणा  
स एव कार्य इत्याह—अर्थस्येति ॥ श्रुतिवचांसि चेति । तस्मादेवमपि “शान्तो  
दान्तः” इत्यादीनि । “अन्ध तमः प्रविशन्ति” इत्यादिका श्रुतिर्धर्मोपदेशैकैक-  
निन्दया समुच्चयपरेत्याशङ्क्य ता व्याचष्टे—ऐकात्म्येति ॥ श्रौतविशेषणकृत्य  
दर्शयति—तम इति ॥ इति तमोऽनेकस्वरूपमित्यर्थः । एवं विशेषणकृत्यमभिधाय  
वाक्यं योजयति—अन्धमिति ॥ ऐकात्म्यविद्यानुदय इहाविद्या विवक्षितेत्यर्थः  
“संभूतिं च विनाशं च यस्तद्वेदोभयं सह” इति समुच्चय उच्यते । जगन्निमित्त  
कर्मणः सम्भूतिशब्दवाच्यत्वाद्भिन्नशब्देन विद्या प्रतिपाद्यते, विशेषेण संसार  
नाशहेतुत्वात्, अत्राह—संभूतीति ॥

ततो भूयस्तमो यन्ति येऽविद्याया रता जना ।  
अणिमादावविद्योत्थे पराक्चित्ततया रताः ॥

ग्राह्यग्राहकभेदेन याऽविद्यामात्रकारणा ।  
विद्येति सेह विज्ञेया न त्वैकात्म्यसमीक्षणम् ॥

कर्मार्थद्योतिका चेह विद्या त्रय्यभिधीयते ।  
तस्यामभिरता ये स्युर्वेदान्तार्थानपेक्षिणः ॥

विशन्त्यज्ञास्तु ते सन्तस्ततो भूयः परं तमः ।  
मिथ्याज्ञानाधिकत्वेन भूयस्त्व तमसो भवेत् ॥”

इति ॥

॥ ज्ञानवर्धननिष्ठयोः प्रकारभेदमात्रनिरासः ॥

<sup>१</sup>यदुक्तम्—प्रकारवचनो हि धाप्रत्ययः सस्यते—इति, <sup>२</sup>तद् ज्ञानकर्मणो.  
फलसाधनत्वासाम्ये सति विद्वद्विद्वद्विषयत्वप्रकारभेदेन सुतरामुपपद्यते ॥

“ततो भूय इव ते य उ विद्याया रताः” इत्येतद् व्याचष्टे—तत इति ॥  
आणिमाद्यैश्वर्यप्रापकं देवतादर्शनं दिद्या विवक्षितेत्यर्थः । विद्यापदस्याद्वैतदर्शने  
मुख्यत्वात् तदेवोपादेयम्, प्रथमसम्प्रत्ययात्, अत्राह—ग्राह्येति ॥ या  
दृष्टिरिति शेषः । ग्राह्यग्राहकभावविनिर्मुक्ते वस्तुनि तद्भेददृष्टिः कुतः स्यात् ?  
अत्राह—अविद्यामात्रेति ॥ ऐकात्म्यसाक्षात्कारवतः तमः प्रवेशासम्भवादित्याशयः ।  
विद्यापदेन देवतादर्शनमुदीर्यत इत्युदितम्, इदानीं कर्मकाण्ड[म]परविद्यापदार्थं  
इत्याह—कर्मार्थेति ॥ तमोऽलं मूलकारणमज्ञानम्, कथं तस्य भूयस्त्वम् ? अतः  
आह—मिथ्याज्ञानेति ॥

१. p 522, q 7

२. तज्ज्ञानकर्मणोः

॥ निष्ठाद्वयस्य भिन्नाश्रयत्वनिरासः ॥

<sup>१</sup>यदप्युक्तम्—द्वयोर्निष्ठयोः परस्परनिरपेक्षयोर्भिन्नपुरुषाश्रयत्वमशब्दम्—  
इति, तदपि स्वाज्ञानप्रकटनमात्रम् । यत —

“लोकेऽस्मिन् द्विविधा निष्ठा मया प्रोक्ता पुराऽनघ ।  
ज्ञानयोगेन साङ्ख्येयानां कर्मयोगेन योगिनाम् ॥”

इति स्पष्टं भिन्नपुरुषाश्रयत्व श्रूयते ॥

॥ ‘सर्वधर्मान् इति’ श्लोकस्य परमात्मैकश्रेयस्त्वतात्पर्यम् ॥

<sup>२</sup>यच्चावाचि—“सर्वधर्मान् परित्यज्य” इत्यादरार्थम्—इति, तदनुमोदामहे,  
आदरस्य तात्पर्यलिङ्गत्वात् । परमात्मपरत्वे भगवत्तात्पर्यं गम्यते । [<sup>३</sup>सर्वविक्रिया]  
<sup>४</sup>रहितपरमात्मपरत्वं कर्मकरणेन विरुद्धमिति ‘मन्मना भव’ इत्यादिवाक्य बाह्य-  
कर्मपरित्यागपरं व्याख्येयम् ॥

तदेवमविक्रिया<sup>५</sup>शनायाद्यतीतापेतब्रह्मक्षत्रादिभेदब्रह्मात्मवेदनस्य कर्माधिकार-  
विरोधित्वात्, कर्मणां मोक्षसाधनत्वप्रत्यायकवाक्यानां विविदिषावाक्यानुरोधेन  
ज्ञानोत्पत्तौ विनियोगपरत्वात् केवलादौपनिषदात्मभिज्ञानात् <sup>६</sup>कैवल्यभाव इत्यशेष-  
मतिमङ्गलम् ॥

“कर्मणैव हि संसिद्धिमास्थिता जनकादयः ।”

इत्यादि स्मृतिवाक्यम्, “अपाम सोमममृता अमूम” “हिरण्यदा अमृतत्वं  
भजन्ते” इत्यादिश्रुतिवाक्यं च कर्मणो मुक्तिहेतुत्वं प्रतिपादयतीति शङ्का निराकुर्वन्  
परिच्छेदार्थं निगमयति—तदेवमिति ॥

1. पृ 522, प. 9

2. पृ. 522, प. 9

3. “वि” नास्ति

4. कुण्डलान्तर्गतं नास्ति

5. शनायाध

6. कैवल्यलभः इति

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्या भ या न न्द-  
 पूज्यपादशिष्येण भगवता आ न न्द पूर् ण मु नी न्द्रेण  
 वि द्या सा ग रापरनामधेयेन विरचिताया  
 न्यायचन्द्रिकायां  
 ॥ साधनपरिच्छेदाख्यस्तृतीयः ॥

---

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य-  
 गो वि न्दा न न्द पूज्यपादशिष्येण  
 स्वरूपा न न्द मु नी न्द्रेण विरचितायां  
 न्यायचन्द्रिकाव्याख्यायां प्रकाशिकायां  
 साधनाख्यः  
 ॥ तृतीयः परिच्छेदः ॥



## ॥ न्यायचन्द्रिकायाम् ॥

### ॥ फलाख्यस्तुरीयः परिच्छेदः ॥

॥ चार्वाकैर्हतसौगतन्यायवैशेषिकप्राभाकरकापिलकेवलाद्वैतसम्मतमोक्ष-  
स्वरूपम् ॥

त्रय्यन्तवाक्यसन्दोहसमुत्पन्नापरोक्षधीः ।

समाप्नोति परानन्द तस्मै मोक्षात्मने नमः ॥ ७७ ॥

अथ भोः क एष मोक्षो नाम ? शरीरमोक्ष एव मोक्ष इति बार्हस्पत्याः ।  
अलोकाकाशे सततोर्ध्वगमनमित्यार्हता । ससारि[ज्ञान]सन्तानोच्छेदश्चरमविशुद्धज्ञानो-  
दयो वा स इति सौगताः । शून्यतावाप्तिरेव स इति सौगतविशेषाः । बुद्धिसुखदुःखे-  
च्छाद्वेषप्रयत्नधर्माधर्मभावनानामात्मविशेषगुणानामत्यन्तोच्छेद इति कणभक्षाक्षचरण-  
पक्षावलम्बिनः । अत्यन्तदेहेन्द्रियोच्छेदः स इति प्राभाकराः । प्रकृतिपुरुषविवेक-  
स्यात्या पुंसस्तदविवेकनिबन्धनशब्दादिविषयभोगराहित्येनावस्थानमिति कापिलाः ।  
अविद्यास्तमयः स इति प्रमाणपथगामिनः ॥

॥ चार्वाकामितशरीरात्मवादस्य शरीरमोक्षमोक्षवादस्य च निरासः ॥

न तावत् प्रथमः कल्पः कल्पते युक्तिगामिनाम्, देहस्यानात्मभूतत्वाद्  
भौतिकस्य घटादिवत् । देह एवात्मेति तदतिरिक्तस्य बन्धमोक्षगामिनोऽभावाद्

## ॥ न्यायचन्द्रिकाविवरणम् ॥

“आदौ, अन्ते, मध्ये च कृतमङ्गलानि शास्त्राणि प्रथन्ते” इति न्यायाद्  
मध्ये मङ्गलकरणच्छलेन तुरीयपरिच्छेदपातनिका करोति—त्रय्यन्तेति ॥ मोक्षा-  
त्मने नम इत्युक्तमोक्षस्य सामान्यतोऽवगतस्य वादिविप्रतिपत्त्या सन्दिग्धस्य तत्त्व  
निर्णेतुकामः पृच्छति—अथेति ॥

स्थूलमर्तं प्रथममुपन्यस्य तदुपन्यासक्रमेण निरासमुपक्रमते—न तावदिति ॥

देहभस्मीभावो मोक्षः, नान्योऽस्तीति बार्हस्पत्यानामभिसन्धिः । स नोपपद्यते, देहः, स्वव्यतिरिक्तदृश्यः, दृश्यत्वात्, घटवत् । देह, नात्मा, भौतिकत्वात्, रूपादि-मत्त्वाच्च, घटवदित्यनुमानात् । प्रथमानुमान सिद्धसाधनम् । देहान्तरदृश्यत्वादिति चेत्, न, अहम्प्रत्ययवेद्यस्य पक्षीकरणात् । न चाह मनुष्य इत्यव्यक्षबाधः, मदीयमिदं कलेवरमिति भेदाध्यक्षेण बाधितस्याहमव्यक्षस्य सन्दिग्धप्रमाणभावस्य व्याप्तिबलप्रवृत्तानुमानेन बाध्यतावसायात् ॥

॥ प्रत्यक्षातिरिक्तशब्दानुमानप्रामाण्यसमर्थनम् । शरीरोन्द्रियमनआत्मत्व-  
निरासश्च ॥

शब्दानुमयोः प्रामाण्यमवश्योपेयम्, अन्यथा तन्निरासप्रतिज्ञाहेतूपन्यासा-  
योगात्, इन्द्रियादेरपि दृश्यत्वात् सिद्धमनात्मत्वम् । यदाहु —

“दृश्यत्वाद् घटवद् देहो देहवच्चेन्द्रियाण्यपि ।  
मनश्चेन्द्रियवद् ज्ञेयं मनोवद् निश्चयादिमत् ॥”

इति । तस्माद् देहादेरिन्द्रियसङ्घातातिरेकिणो दुःखमयबन्धसम्बन्धाद् बन्धव्यंसरूपा  
बुद्धि[मुक्ति]रस्तीत्यकामेनाप्यूरीकरणीयम् ॥

॥ आर्हतसम्मतमोक्षवादस्यात्मानित्यत्वापत्त्या निरासः ॥

नापि सततोर्ध्वगमनं मोक्षः, विकल्पासहत्वात् । तथा हि—किमात्मन-  
स्वरूपेण गमनम् ? किं वा देहवत् ? नाद्य, अपरिच्छिन्नस्याकाशवत् गमनायोगात् ।

अहम्प्रत्ययवेद्यत्वेन रूपेण परदृश्यत्वानुमानं क्रियते । अहम्प्रत्ययवेद्यरूपं धर्मीकृत्य  
तस्य स्वव्यतिरिक्तदृश्यत्वानुमानादिति परिहरति — नाहम्प्रत्ययेति ॥

प्रत्यक्षातिरिक्तिप्रमाणाभावात् कथमात्मत्वानुमानम् ? अत्राह—शब्देति ॥  
स्थूलदेहस्यानात्मत्वेऽपि सूक्ष्मदेहस्यात्मत्वात् तत्राशो मुक्तिः, अत्राह—इन्द्रियादे-  
रिति ॥ उक्तेऽर्थे सु रेश्वराचार्यवचनमाह—यदाहुरिति ॥

आत्मा किमपरिच्छिन्नः ? परिच्छिन्नो वा ? इति विकल्प्याद्यमपवादति—  
नाद्य इति ॥ द्वितीयमुत्थापयति—देहेति ॥ देहवतो गमनमित्यत्रापि देहस्यानित्यत्वम् ?



देहपरिमाणः स इति चेत्, न; अनात्मत्वानित्यत्वकार्यत्वप्रसङ्गात्, घटादिवत् । न द्वितीयः; देहस्य तस्यानित्यत्वे देहान्तरोपादाने च मुक्तावपि जननमरणप्रसङ्गात्, न चासौ देहः, अक्षयः, देहत्वात्, अस्मदादिदेहवदिति प्रयोगविरोधात् । ऊर्ध्वगमनं च, न पुमर्थः, आरोहणत्वात्; पर्वतारोहणवदित्यपुमर्थत्वानुमानाच्च । तस्मादयमपि पक्षो न प्रेक्षावता कक्षीकारार्हः ॥

॥ ससारिज्ञानसन्तानोच्छेदो मोक्ष इति सौगतसमयनिरासः ॥

नापि ससारिज्ञानसन्तानोच्छेदो मोक्षः फलम्, फलिनोऽनिरूपणात्, सन्तानिना निवृत्तानां फलित्वानुपपत्तेः । सन्तानस्य च न फलित्वमत एव । किञ्च, यदि ससारिज्ञानसन्ततिरुच्छिद्यते, तर्हि यतः परं न विज्ञानं जायते, तस्यान्यक्षणस्यार्थक्रियाकारित्वलक्षणविरहादसत्त्वप्रसक्तौ तत्पूर्वस्यापि तत्तुल्यन्यायतया स्यादसत्त्वमित्यामूलमसत्त्वापत्तिरनिवार्या स्यात् ॥

॥ चरमविशुद्धविज्ञानोदयो मोक्ष इति वादनिरासः ॥

नापि चरमविशुद्धज्ञानोदयो मोक्षः, प्राक्तनसन्तानोच्छेतेरनुपपत्तौ चरमत्वानुपपत्तेः । नापि विशुद्धज्ञानोदयहेतुरस्ति, निर्हेतुतदुदये नियामकाभावात् सदैव तत्प्रसङ्गः, न वा कदाचिदपि । स्यात् पूर्वविज्ञानमेव तद्वेतुरिति चेत्, न, हेतु-

नित्यत्व वा ? नाग्रिमो युक्त इत्याह—न द्वितीय इति । द्वितीयमपवादति—न चेति ॥ आरोहणत्वादिति ॥ उच्चतरनिरुपाधिकारोहणत्वादित्यर्थः ॥

सन्तानिना सन्तानोच्छेदः फलम् ? सन्तानस्य वा ? नाद्य इत्याह—सन्तानिनामिति ॥ अत एवेति ॥ वृत्तत्वादित्यर्थः । सन्तानोच्छेदमूरीकृत्य तदफलत्वमुदितम्, इदानीं स एव न सम्भवतीत्याह—किं चेति ॥ चरमत्वानुपपत्तेरिति ॥ चरमत्वं ह्यन्यत्वम् । तच्च यतः परं सजातीयकार्यं न सम्भवति, तस्यैव स्यादित्यर्थः । एव चरमत्वानुपपत्तिमुक्त्वा तदुत्पत्तेरनुपपत्तिमाह—नापीति ॥ समनन्तरप्रत्ययस्यैव चरमप्रत्ययहेतुत्वमिति शङ्कने—पूर्वेति ॥ विरुद्धज्ञानस्य सन्तानान्तरत्वम् ? उत पूर्वज्ञानेनैकसन्ततित्वम् ? नाद्य इत्याह—नेति ॥ द्वितीयं दूषयति—

फलनैरन्तर्यस्यैव सन्तानतया सन्तानान्तरत्वानुपपत्तेः, एकमन्तित्वे विशुद्धत्वानुप-  
पत्तेः, अनेकसन्तित्वे यज्ञदत्तदेवदत्तसन्तानयोरिव परस्परहेतुभावासम्भवात् । तस्मात्  
प्रमाणविकल्पादयमपि पक्षो न समञ्जसपक्षनिक्षिप्त इत्युपेक्षामहे ॥

॥ शून्यतरः प्राप्तिमोक्षतानिरासः ॥

(नापि<sup>१</sup> शून्यताप्राप्तिर्मुक्तिः ; आत्मोच्छेदस्यापुमर्थत्वात् । शून्यतापि मुक्तौ  
प्रकाशते<sup>२</sup> न वा<sup>२</sup> आद्ये न शून्यता, प्रकाशस्य) सत्त्वात् । द्वितीये शून्यतेति  
को ब्रूयात्<sup>२</sup> अशून्यतेति किं न स्यात्<sup>२</sup> साधकाभावाविशेषात् ॥

॥ न्यायवैशेषिकयोर्मोक्षस्वरूपस्यात्यान्तिकदुःखसन्तत्युच्छेदाख्यस्य  
आत्यन्तिकत्वदुर्वचत्वादिना निरासः ॥

नापि नात्मविशेषगुणानामत्यन्तोच्छेदो मोक्षः ; प्रमाणाभावात् । दुःख-  
सन्ततिः, अत्यन्तमुच्छिद्यते, सन्ततित्वात्, प्रदीपसन्ततिवदिति चेत्, न, दुःख-  
सन्ततिरिति दुःखो[१]धर्मः<sup>२</sup> दुःखमेव वा<sup>२</sup> आद्ये स किमविनाशी<sup>२</sup> विनाशी  
वा<sup>२</sup> प्रथमे बाधः । द्वितीयेऽर्थान्तरम्, [१]दुःखवर्मात्यन्तोच्छेदसिद्धावपि मोक्षासिद्धेः ।  
दुःखमेवेति पक्ष इदानीन्तनदुःखांशे सिद्धसाधनम्, सन्ततिपदवैयर्थ्यं च । सर्वे  
दुःखसन्ततिरिति न वैयर्थ्यम्, नाप्यशत सिद्धसाधनमिति चेत्, न ; सर्वदुःखवर्मा-  
कारेऽपि सिद्धसाधनात्, क्रमेण सकलदुःखविनाशाङ्गीकारात् । अत्यन्तमिति  
विशेषणमेतन्निवृत्त्यर्थमिति चेत्, न, अत्यन्तमिति युगपदिति यदि, तदा युगप-  
दुच्छिद्यन इति किं युगपदुत्पन्नध्वंसप्रतियोगीति विवक्षितम्<sup>२</sup> युगपदुपस्थितध्वंसप्रति-

एकेति ॥ सिंहावलोकितन्यायेन प्रथमकल्प एव दोषान्तर भाषते—अनेकेति ॥

किं रणावलीकारोक्तमनुमानं शङ्कते—दुःखसन्ततिरिति ॥ अर्थान्तर-  
त्वं प्रकटयति—दुःखधर्मेति ॥ अर्थान्तरत्वं प्रकटयति—दुःखमेवेति ॥ कल्पान्तर-  
माश्रयते—सर्वमिति । क्रमभाविदुःखविनाशेन सिद्धसाधनता मा भूदित्यत्यन्त-  
मित्युक्तमिति शङ्कते—अत्यन्तमिति ॥ किमिदमात्यन्तिकत्वम्—युगपदुच्छिद्य-  
मानत्वम्<sup>२</sup> स्वसमानाधिकरणदुःखप्रागभावकालानवस्थायिध्वंसप्रतियोगित्वं वा, इति  
विकल्प्याद्यमनुवदति—नेति । आद्यं द्विधा विकल्पयति—तदेति ॥ बाधादिति ॥  
क्रमभाविना दुःखानां ध्वंसयौगपद्यस्य प्रमाणविरुद्धत्वादित्यर्थः । द्वितीयेऽपि केनचिका-

योगीति वा ? नाद्य , बाधात् । द्वितीयेऽपि येन केनचिद् युगपद् [उप]स्थितध्वस-  
प्रतियोगित्वे सिद्धसाधनम् । युगपदुपस्थितसर्वदुःखध्वसप्रतियोगित्वसाधने चाप्रसिद्ध-  
विशेषणत्वम् , मोक्षानङ्गीकारिभिः सर्वदुःखध्वसयुगपदवस्था<sup>१</sup>नानङ्गीकारात् । स्वसमा-  
नाधिकरणदुःखप्रागभावकालानवस्थायिध्वसप्रतियोगित्वमित्यनेच्छिद्यमानत्वमित्यपि न,  
इदानीन्तनदुःखेषु बाधात् , तेषां भविष्यद्दुःखप्रागभावसमानकालीनोच्छेदप्र-  
सङ्गित्वात् , अन्यदुःखपक्षीकारे वाऽऽश्रयासिद्धेः , यद्दुःखानन्तरं मुक्तिः ,  
तस्यान्यदुःखत्वात् ॥

॥ सन्ततित्वदुर्वचत्वम् ॥

सन्ततित्वं च<sup>२</sup> यदि दुःखत्वम् , [सर्व]दुःखत्व वा , तदा साधनविकलो  
दीपादिदृष्टान्तः । अथ, कार्यत्वम्<sup>३</sup> सर्वकार्यत्व वा ? तदा साध्यविकलत्वादय इति ॥

कारेण युगपदुपस्थितध्वसप्रतियोगित्वं साध्यम् ? उत युगपदुपस्थितसर्वदुःखध्वस-  
प्रतियोगित्वम् ? इति विरुलप्य , प्रथमं व्याचष्टे—द्वितीयेऽपीति ॥ युगपदुपस्थिता ये  
घटपटादीनां ध्वसाः , देवदत्तयज्ञदत्तादिदुःखध्वसा वा न भवन्ति चैत्रदुःखानि , इति  
तेषां चैत्रदुःखात्मत्वनिषेधे चैत्रदुःखादीनां युगपदुपस्थितध्वसप्रतियोगित्वं सिद्ध-  
मित्यर्थः । द्वितीयं दूषयति—युगपदिति ॥ प्राथमिकविकल्पितद्वितीयविकल्पं दूषयति  
—स्वसमानेति ॥ स्वेन समानाधिकरणो दुःखप्रागभाव , तस्य काल , तत्रानव-  
स्थायी ध्वस , तत्प्रतियोगित्वम् । यतः परं दुःखं न जायते , तत्प्रतियोगित्व-  
मित्यर्थः । इदानीन्तनदुःखानां पक्षत्वम्<sup>४</sup> अन्यदुःखस्य वा ? नाद्य , बाधित-  
विषयत्वादित्याह—इदानीन्तनेति ॥ द्वितीयं दूषयति—अन्त्येति ॥ मोक्षानङ्गी-  
कारिभिरन्यदुःखानङ्गीकारादित्यर्थः । सन्ततित्वादिति हेतुरपि दुःखत्व वा ? सर्वदुःखत्व  
वा ? [कार्यत्वम् ,] सर्वकार्यत्वं चेति विरुलप्य पराकरोति—सन्ततित्वं चेति ॥

साध्यविकलत्वादय इति ॥ स्वसमानाधिकरणप्रागभावकालानवस्थायि-  
ध्वसप्रतियोगित्वरूपसाध्यस्य दृष्टान्तेऽभावात् साध्यवैकल्यम् , अप्रसिद्धविशेषणत्वम्,  
इदानीन्तनदुःखप्रागे बाधादयश्चेत्यर्थः । एवं स्थूलदृष्टान्तनुरोधेन दूषितम् ॥

१ कृष्णलान्तर्गतं नास्ति ।

२ अवस्थानङ्गी (क)

३ सन्ततित्वे यदि

॥ दु.खजन्मप्रवृत्तिदोषमिथ्याज्ञानानां कार्यकारणभावापन्नानामत्यन्तोच्छेद-  
मुक्तिरूपत्वस्य मिथ्याज्ञानदुर्वचत्वेन निरासः ॥

सम्प्रदायविदस्तु—दु खसन्तति = दु खजन्मप्रवृत्तिदोषमिथ्याज्ञानानि, कार्य-  
कारणभावापन्नानि, अत्यन्तोच्छेदश्च मूलसहितानामुच्छेदः । मूलञ्च प्रकृतमात्म-  
तत्त्वाज्ञानम् । सन्ततिश्च च कार्यकारणभावापन्नभावकार्यत्वम् । प्रदीपसन्ततिश्च  
प्रदीपतदवयवतदवयवादिद्व्यणुकपर्यन्त इति—वर्णयन्ति, तदपि न युक्तम् ; मूलमिति  
कारणं यदि, तदा सिद्धसाधनम्, मिथ्याज्ञानकारणस्येन्द्रियसन्निकर्षादेरुच्छेदाङ्गीका-  
रात् । अत एव परमकारणं मूलमित्यपि रिक्तम् । अथ सर्वकारणम्, तदा बाधा-  
पसिद्धान्तौ, ईश्वरादेर्नित्यत्वेनाङ्गीकारात् । अथात्मतत्त्वाज्ञानम्, तदा सिद्ध-  
साधनम्, इदानीन्तनात्मसाक्षात्कारप्रागभावोच्छेदाङ्गीकारात् । अथ मोक्षजनक-  
साक्षात्कारप्रागभावः, तदाऽप्रसिद्धविशेषणत्वम्, मिथ्याज्ञानभावकार्यत्वप्रदीपैः पक्ष-  
हेतुदृष्टान्तैश्चरितार्थैः शेषविशेषणवैयर्थ्यञ्चेत्यादिदोषग्रासात् ॥

इदानीं तत्त्वविद्व्याख्यानमपि दूषयितुमनुवदति—सम्प्रदायविदस्त्विति ॥  
मूलसहितानामित्यत्र मूलशब्देन कारणमात्रमुच्यते ? परमकारणं वा ? सर्वकारणं  
वा ? आत्मतत्त्वाज्ञानं वेति विकल्प्य सर्वथाऽनुपपन्नमिह—तदपीति ॥ यद्यपि  
मूलं चात्मतत्त्वाज्ञानं वेति विशेषेणोक्तम् ; तथापि सम्भावितकल्पानां दोषो भाष्य इति  
तदविद्यमानवद्भावेन विकल्पितमिति द्रष्टव्यम् । सामान्येनानुपपत्तिं प्रतिज्ञाय  
विशेषतस्तथा विशदयति—मूलमिति ॥ अत एवेति ॥ इन्द्रियसंयोगादेश्चरम-  
स्थेच्छेदस्वीकारादेवेत्यर्थः । मिथ्याज्ञानकारणमज्ञानं तार्किकमते तत्त्वसाक्षात्कार-  
प्रागभाव एव, तस्य चेदानीन्तनसाक्षात्कारप्रतियोगिकस्य निवृत्तिस्वीकारात् सिद्ध-  
साधनमित्याह—तदेति ॥ साक्षात्कारमात्रस्य प्रागभावो नात्राज्ञानम्, अपि तु  
मोक्षहेतुसाक्षात्कारस्य, अतो न सिद्धसाधनमिति शङ्कते—अथेति ॥ अप्रसिद्ध-  
विशेषणत्वमिति ॥ मोक्षानङ्गीकारिणा तद्धेतुसाक्षात्कारतत्प्रागभावतन्निवृत्तीनाम-  
प्रसिद्धमित्यर्थः । मिथ्याज्ञानमात्रपक्षीकरणे सिद्धसाधनतादेरभावाद् दु खजन्मेत्यादि-  
पक्षविशेषणं व्यर्थम् । भावकार्यत्वस्य हेतुत्वे व्यभिचाराभावात् कार्यकारणभावापन्नेति  
हेतुविशेषणपर्यन्तम्, प्रदीपमात्रस्य दृष्टान्तत्वसम्भवे प्रदीपतदवयववेत्यादितद्विशेषणं च  
व्यर्थमित्याह—मिथ्याज्ञानेति ॥

॥ आत्मनः कदाचन ध्वस्ताशेषविशेषगुणवत्त्वानुमानस्यापि  
व्यर्थविशेषणत्वादिना निरासः ॥

आत्मा, कदाचिद् ध्वस्ताशेषविशेषगुण, विभुत्वे सति कार्यविशेषगुणत्वात्,  
महाप्रख्यावस्थायामाकाशवदित्यपि न, आत्मनो निर्गुणत्वेन कदाचिदिति विशेष-  
गुणेति प्रतिज्ञाविशेषणवैयर्थ्यात्, विशेषगुणवत्त्वस्य हेतुविशेषणाशस्य स्वरूपासिद्ध-  
त्वात्, कार्येति विशेषणाशस्य व्यर्थत्वाच्च ॥

॥ दुःखनिवृत्तेरपुमर्थत्वोपपादनम् ॥

किञ्च—अयं मोक्षोऽपुमर्थः स्यात् । दुःखाभावात् पुमर्थत्वे<sup>१</sup> सुखाभावाद-  
पुमर्थोऽपीति समव्ययफलत्वम् । दुःखप्राचुर्यादशेषदुःखनिवृत्तेर्नैवमिति चेत्, न ;  
किमिदं दुःखस्य प्राचुर्यम्—सुखापेक्षयाऽधिकसङ्ख्यत्वम्<sup>२</sup> अधिकपरिमाणत्वं वा<sup>३</sup>  
नोभयथापि सम्भवः, सङ्ख्यापरिमाणयोर्योगुणत्वेनाद्रव्ये दुःखादावयोगात् । तस्मात्  
दुःखस्य प्राचुर्यात् सुखस्य स्वल्पत्वादिति ब्रुवाणा कथं लीलावती लीलावती  
स्यात्<sup>४</sup>

॥ अधर्मसमकालतन्निष्ठदुःखध्वसाधिकरत्वेन सोपाधिकत्वात् ॥

यदप्यपरेण समीरितम्—देवदत्तः, देवदत्ताधर्मसमानकालदेवदत्तगतत्वा-

कार्यत्वमपि न सामान्याध्वन्तर्भूतम्, द्रव्यत्वादिना परापरभावानिरूपणात् ।  
नापि द्रव्यादावन्तर्भूतम्, निरव्याजानादेर्गुणस्याकार्यत्वप्रसङ्गात् । नाप्यनन्तर्भूतम् ;  
पदार्थातिरेकप्रसङ्गात् । नाप्यभावभूतम्, तदधिकरणस्य कार्यस्य भावत्वविरोधात् ।  
प्रतियोग्यरूपणाच्चेति । आदिनाऽनित्यविशेषगुणवत्तः परमाप्त्वादेरनङ्गीकाराद् व्याव-  
र्त्याभावेन व्यर्थविशेषणासिद्धो हेतुरित्याह—कार्येति ॥ विशेषणांशस्येति ॥

एवं प्रमाणदृष्टं प्रदर्श्य प्रमेयं दूषयति—किञ्चेति ॥ सुखाभावादित्यर्थः ।  
समव्ययफलत्वं परिहरन् लीलावती कारः शक्नोते—दुःखप्राचुर्यादिति ॥

वा दी-द्वयप्रयोगमनुवदति—यदपीति ॥ देवदत्तस्य धर्मो देवदत्ताधर्मः, तेन

त्वम् ; यज्ञदत्तान्यादृष्टकालीनत्वरहितयज्ञदत्ताद्य<sup>१</sup>दृष्टध्वंसस्य यज्ञदत्तादिमुक्तित्वम् ,  
अदृष्टकालीनत्वरहितादृष्टध्वंसस्य चान्त्यमुक्तित्वम्—इति, तदयुक्तम्, प्रमाणाभावात् ॥

॥ देवदत्तादिमुक्तावनुमानप्रमाणानामुपक्षेपः, तन्निरासश्च ॥

अयं देवदत्तादृष्टध्वंसः, एतदन्यदेवदत्तादृष्टकालीनत्वरहितदेवदत्तादृष्टध्वसान्यः,  
मेयत्वात्, घटवदिति चेत्, न ; अयं देवदत्तादृष्टध्वसः, एतददृष्टध्वसत्वे  
सत्येतदन्यदेवदत्तादृष्टकालीनत्वरहितदेवदत्तादृष्टध्वसान्यो न भवति, मेयत्वात्,  
घटवदिति सत्प्रतिपक्षत्वात्, एतदन्यत्वस्योपाधित्वाच्च । देवदत्तः, देवदत्तादृष्टकालीन-  
देवदत्तनिष्ठत्वरहितादृष्टध्वसवान्, अदृष्टवत्त्वात्, यज्ञदत्तवदित्यपि न, देवदत्तः,  
देवदत्तदुःखाधिकरणत्वे सति नोक्तसाध्यः, अदृष्टवत्त्वात्, यज्ञदत्तवदिति प्रकरण-  
समत्वात् ॥

मुक्तात्मान्तरादृष्टनाशकालीने च देवदत्तादृष्टनाशेऽतिव्याप्तिपरिहारायोक्तम्—देवदत्ता-  
दृष्टकालीनत्वरहित इति ॥

प्रमाणं शङ्कते—अयमिति ॥ अ(दृष्टध्वंसान्तरभागे सिद्धसाधनत्वपरि-  
हारायोक्तम्—अयमिति ॥ घटादन्यत्वं व्यावर्तयति—अदृष्टध्वंसेति ॥ यज्ञ-  
दत्तादृष्टध्वंसादन्यत्वं सिद्धं व्यावर्तयति—देवदत्तेति ॥ देवदत्तादृष्टकालीनतदीया-  
दृष्टान्तरध्वंसान्यत्वं व्यावर्तयति—देवदत्तादृष्टकालीनत्वरहितेति ॥ अप्रसिद्ध-  
विशेषणत्वं परिहरति—एतदन्येति ॥ एतदन्यत्वे सति देवदत्तादृष्टकालीनत्व-  
रहितदेवदत्तादृष्टध्वसोऽयमेव वा, देवदत्तादृष्टकालीनत्वरहितो वा । प्रथमान्यत्वं  
पक्षे व्याहतम्, इति द्वितीयान्यत्वं सिद्धयतीत्यर्थः । प्रयोगान्तरं निराचष्टे—देवदत्त  
इति ॥ ध्वंसवानित्युक्ते दुःखादिध्वंसवत्त्वं सिद्धम्, अत उक्तम्—अदृष्टेति ॥  
तथापि मुक्तफलादृष्टध्वंसवत्त्वमस्तीति, अत उक्तम्—देवदत्तनिष्ठत्वरहितेति ॥  
व्याघातपरिहारायोक्तम्—देवदत्तादृष्टकालीनेति ॥ देवदत्तादृष्टकालीनदेवदत्त-  
निष्ठत्वरहितादृष्टध्वंसवत्त्वं व्याहतम्, इति देवदत्तादृष्टकालीनत्वहीनादृष्टध्वंसवत्त्वं  
सिद्धमित्यर्थः इति भावः ॥

एवं मुक्तिविशेषे परिभाषितं प्रमाणमदूषत्, इदानीमन्त्यमुक्तिप्रमाणं

॥ अन्त्यमुक्तौ प्रमाणादिनिरासः ॥

अयमदृष्टध्वम्, (एतदन्यत्त्वानधिकरणत्वे सत्) येतदन्यादृष्टकालीनत्वरहिता-  
दृष्टध्वंसान्यो न भवति, मेयत्वात्, घटवदिति सत्प्रतिपक्षत्वाच्च ॥

॥ संसारिपक्षकाशेषविशेषगुणशून्यत्वानुमानम्, तस्य साध्यदुर्वचत्व-  
बाधाप्रसिद्धविशेषणत्वव्याप्यत्वासिद्ध्यादिना निरासश्च ॥

संसारी, कदाचिदशेषविशेषगुणशून्यः, द्रव्यत्वात्, कालवदिति चेत्, न ;  
परमात्मना व्यभिचारात्, अस्माकमाकाशे व्यभिचाराच्च, प्रलयावस्थायामाकाशस्यापि  
प्रलयात् । किञ्चाशेषविशेषगुणशून्यत्वम्—किमशेषविशेषगुणप्रागभाववत्त्वम् ? आहो-  
स्विदशेषविशेषगुणप्रभवसवत्त्वम् ? उताशेषविशेषगुणात्यन्ताभाववत्त्वम् ? अशेष-  
विशेषगुणवत्त्वात्यन्ताभाववत्त्व वा ? न तावदाद्य कल्पः, पृथिव्यादिविशेषगुण-  
प्रागभावस्य संसारिण्यभावात्, अप्रसिद्धविशेषणत्वाच्च । नित्यविशेषगुणप्राग-  
भाव<sup>१</sup>[स्याप्रसिद्धे । कार्यसर्वविशेषगुणप्रागभाव]वत्त्व साध्यत इति चेत्, मैव बोचः,  
बाधादेव, अन्यथा संसारिणि सकलकार्यविशेषगुणोदयप्रसङ्गात् । नापि द्वितीयः ;  
पूर्वोक्तसर्वदोषवत्त्वात् । नापि तृतीयः, बाधादेव, संसारिविशेषगुणात्यन्ताभावस्य  
संसारिण्यसम्भवात् । संसारिविशेषगुणानामव्याप्यवृत्तित्वेन संसारिण्यत्यन्ताभावः

दूषयति—अयमदृष्टध्वस इति ॥ एतदन्यत्वे सत्यदृष्टकालीनत्वरहितो योऽदृष्ट-  
ध्वसः, यस्मादन्य इत्यर्थः ॥

व्यो म शि व शङ्कते—संसारीति ॥ बाधपरिहाराय कदाचिदित्युक्तम् ।  
प्रलयावस्थाया विशेषगुणशून्यमाकाशम्, अतो न व्यभिचारः, तत्राह—प्रलयेति ॥  
अप्रसिद्धविशेषणत्वे हेतुमाह—नित्येति ॥ बाधादेवेति ॥ पृथिव्यादिकार्य-  
विशेषगुणप्रागभावस्य संसारिण्यसम्भवादिति भावः । पूर्वोक्तेति ॥ पृथिव्यादि-  
विशेषगुणप्रध्वंसस्य संसारिण्यसम्भवाद् नित्यगुणप्रध्वंसाप्रसिद्धे, अप्रसिद्धविशेषणत्वात्,  
दृष्टान्ते साध्यवैकल्याच्चेत्यर्थः । बुद्ध्यादीना देहावच्छिन्नात्मप्रदेशभात्रवृत्तीना-  
मनवच्छिन्नात्मप्रदेशोऽत्यन्ताभावः सम्भवतीत्याह—संसारिविशेषगुणानामिति ॥  
निरवयवस्यात्मनो वास्तवदेशभेदायोगाद् वस्तुतस्तत्र बुद्ध्यादेः, तदत्यन्ताभावस्य चा-

१ कुण्डलान्तर्गतं नास्ति

३ कुण्डलान्तर्गतं नास्ति ।

५. दोषप्राप्तात् ।

२. विशेष नास्ति ।

४ कुण्डलिलो भागो नास्ति ।

सम्भवतीति चेत्, न, तत्तदत्यन्ताभावयोरेकत्र विरोधात्, घटादौ द्रव्यत्वस्य व्यभि-  
चाराच्च, घटादौ घटादिरूपात्यन्ताभावस्याभावात् । न चतुर्थः ; अप्रसिद्धविशेषणत्वात्,  
सकलविशेषगुणवत्त्वासिद्धौ तदभावस्याप्रसिद्धेः, विशेषगुणरहितत्वेन सोपाधिकत्वाच्च ।

॥ “अशरीरं वा वसन्तम्” इत्यागमो दुःखाभावमोक्षताया प्रमाणमित्या-  
त्रेया चार्थशङ्कातन्निरासौ ॥

“अशरीरं वा वसन्तम्” इत्यागमो मोक्षे प्रमाणमित्यात्रेयाचार्यादयः, तदपि न  
हृदयङ्गम्, अर्थान्तरग्रस्तत्वात्, सहारदशायामपि ससारिणामशरीरिणां सुखदुःख-  
रहितत्वादीश्वरविषयत्वेनोपपत्तेश्च । पौर्वापर्यप्रतिसन्धाने तस्यागमस्य मुक्तिपरत्व  
गम्यत इति चेत्, सत्यम्, अद्वितीयब्रह्मसाक्षात्कारेण तदज्ञाननिवृत्तौ तत्कार्य-  
देहाद्यध्यासनिवृत्तौ स्वाभाविकमशरीरत्वं तत्रोच्यते, इति न तावत्तदभिमतमुक्तौ  
श्रुतेरः] पौर्वापर्यप्रतिसन्धाने प्रामाण्यसम्भवः, इति साधर्म्यवैधर्म्यनिरूपणक्षीणायुषां  
किमागमोपन्यासलालसतयेति ॥

॥ मुक्तौ सुखप्रकाशावश्यकता, अन्यथा मोहावस्थातो न विशेषः,  
तदर्थप्रवृत्त्यनुपपत्तिश्च ॥

किञ्च, मुक्तौ ज्ञानाभावाभ्युपगमे मोहावस्थातो न तस्या विशेषः, इति  
प्रेक्षावतां तदर्थप्रवृत्तेरनुपपत्तिः । तदुक्तम्—

“दुःखहानाय नो युक्ता सुखदुःखात्मकं परम् ।  
न हि कश्चित् पदार्थज्ञो मोहसिद्धौ प्रवर्तते ॥

वृत्तौ व्याघात इति परिहरति—नेति ॥ विशेषगुणात्यन्ताभावाधिकरणत्वं चोपाधि-  
रित्याह—विशेषगुणरहितत्वेनेति ॥

अर्थान्तरत्वमेवी[वोदी]रयति—संहारेति ॥ अविशेषप्रवृत्तश्रुतेः कालविशेष-  
विषयत्ववर्णनेन बाधविषयः स्यादित्याशङ्क्य प्रकारान्तरमाह—ईश्वरेति ॥ उपक्रमादि-  
तात्पर्यलिङ्गविरुद्धमन्यपरत्वकल्पनमिति शङ्कते—पौर्वापर्येति ॥ मुक्तौ दुःखाभावः  
प्रकाशते ? न वा ? आद्ये विशेषगुणविरोधः, न प्रकाशते चेत्, अपुमर्थत्वमुक्तमि-  
त्याशयेनाह—किञ्चेति ॥ उक्तमर्थं मीमांसाचार्यवचनेन स्थिरीकरोति—तदुक्त-  
मिति ॥



वरं बृन्दावने रम्ये सृगालत्व वृणोम्यहम् ।  
न तु निर्विषय मोक्ष गौतमो गन्तुमिच्छति ॥ ”

इति । तथा —

“दुःखाभावोऽपि नावेद्यः पुरुषार्थतयेष्यते ।  
न हि मूर्छाद्यवस्थार्थं प्रवृत्तौ दृश्यते सुधीः ॥ ”

इति ॥

अपरे पुनरेवमाहुः—प्रेक्षावतां प्रवृत्त्यनुपपत्त्या मुक्तौ नित्यानन्दसंवेदन-  
मस्ति । सुखसंवेदनयोर्नित्यत्वाद् मुक्तिसंसारवस्थयोरविशेषप्रसङ्ग इति चेत् ,  
न , चक्षुर्घटयोः कुड्यादेरिव सुखसंवेदनयोर्विषयविषयिसम्बन्धप्रत्यनीकस्याधर्मादेः  
संसारवस्थयां सद्भावात् , तत्राशे च मुक्तावस्थाया भवति सुखसंवेदनयोः सम्बन्धः ,  
कुड्यादीनां चक्षुर्घटसम्बन्धवत् सम्बन्धविरोधिमात्रेण कुड्याद्युदाहृतम् , न तु  
कुड्यादिवदधर्मादेर्व्यवधायकत्वमस्ति , अमूर्तत्वात् , एकदेशयोर्व्यवधानासम्भवाच्च ।  
किन्तु,

“आनन्दं ब्रह्मणो रूपं तच्च मोक्षेऽभिव्यज्यते ”

इति वचनात् समस्ताधर्मादिनिवृत्तौ सुखसंवेदनयोः सम्बन्धविशेषादभिव्यक्तिर्भवेदिति  
गम्यते । तेनोपचारेणाधर्मादेर्व्यवधायकत्वाभिधानेऽप्यदोषः । तस्मादभिव्यक्त्यनभि-  
व्यक्तिविशेषाद् न मोक्षसंसारयोरविशेष—इति , तदपि न पेशलम् ; सुखस्याभिव्यक्तेश्च

भू ष ण षक्षमुपन्यस्यति—अपरे पुनरिति ॥ नित्यानन्दसंवेदनस्वीकारेऽपि  
मुक्तेरुपपत्त्यप्रसङ्गादवस्थमिति शङ्कते—सुखेति ॥ अभिव्यक्त्याभिव्यक्त्या-  
विशेषमुपपादयन् परिहरति—नेति ॥ उदाहरति—कुड्यादीनामिति ॥ नाह  
इति शेषः । कुड्यादेर्मूर्तस्य भिन्नदेशस्य व्यवधायकत्ववदधर्मस्यापि व्यवधानहेतुत्वे  
भूतत्वे, भिन्नदेशत्वं च प्रसज्येत, तत्राह—सम्बन्धेति ॥ एकदेशयोरानन्द-  
संवेदनयोर्नित्यार्थः । व्यवधायकत्वमन्तरेण सम्बन्धविरोधित्वं न सिद्धयति । न च  
नित्यानन्दस्य मुक्तावस्थामुक्ता प्रमाणमस्तीत्याशङ्क्याह—किन्त्विति । सम्बन्ध-  
विशेषादिति ॥ विषयविषयिभावलक्षणादित्यर्थः । तथापि कथं व्यवधायकत्वम् ?  
आह—तेनेति ॥ व्यवधायकापगमे व्यवहिताभिव्यक्तिर्निवाधर्मापगमे नित्यान-  
न्दमभिव्यक्तिरित्येतत्साम्यनिमित्तेनोपचारेणेत्यर्थः । आक्षिपति — तदपीति ।

नित्यत्वेऽसंसारप्रसङ्गात् । तयोः सम्बन्ध उत्पद्यत इति चेत्, न, भावस्योत्पत्तिमत्तो विनाशित्वेन मुक्तस्यापि सुखासंवेदनप्राप्तेः, ससारिसुखस्यापि तथात्वापत्तेः ॥

ननु भावत्व वस्तुत्वम् ? प्रमाणगोचरत्वं वा ? सामान्य वा ? विधिप्रत्यय-विषयत्वम् ? अभावातिरेकित्वं वा ? नाद्यः, वस्तुत्वस्य द्रव्यादिपदार्थषट्कस्यैव भूषणमते परिभाषितत्वात्, विषयविषयिभावसम्बन्धस्य द्रव्यादिभ्यो भिन्नत्वाद् वस्तुत्वासिद्धेः । तदन्तर्भावे सामान्यसमवायाभावैः सह तत्संवेदनस्य ( सम्बन्धो न स्यात् ) ।

न द्वितीयः, प्राध्वसेन व्यभिचारात् । न तृतीयः, सामान्यादेरभावत्व-प्रसङ्गात् । नापि चतुर्थः, विधिभावपदयोः पर्यायत्वात्, तयोरेव प्रवृत्तिनिमित्तस्यै-

असंसारप्रसङ्गादिति ॥ ससारावस्थायामपि नित्यानन्दाभिव्यक्तिभावादिति भावः । सुखतत्प्रकाशयोर्नित्यत्वेऽपि तत्सम्बन्धस्य प्रागभावाद् न सदाऽभिव्यक्तावि [क्तिरि] ति शङ्कते—तयोरिति ॥ मुक्तस्य न पुनर्बन्धप्रसङ्गः, आनन्दसत्तयैव विशेषात्, अत्राह—ससारीति ॥ संसारित्वावस्थायामपि स्वरूपसतो नित्यानन्दस्य मुक्ति-त्वापत्तेरित्यर्थः ।

नित्यानन्दसंवेदनयोः सम्बन्धः, विनाशी, भावकार्यत्वात्, घटवदित्युदितम् । तत्र न्यायमुक्तावली कारश्चोदयति—नन्विति ॥ कस्मिन् किं स्यात् ? इत्या-शङ्क्य, प्रथमे हेतोरसिद्धिरित्याह—नाद्य इति ॥ विषयविषयिभावः, द्रव्याद्यन्यत्वं, भावत्वाद्, घटवादिवत्, इति, अत्राह—अन्तर्भावे चेति ॥ सामान्यादिषु द्रव्या-द्यन्यत्वं प्रवृत्तेरित्यत्राहः । तृतीयेऽपि हेतोर्विशेषणसिद्धिः, भावत्वस्य सामान्य-रूपस्यैव सामान्यत्वासम्भवादित्याह—न तृतीय इति ॥ तृतीयेऽपि हेतोर्विशेषणसिद्धिः, तैवैवासिद्धौ तन्निरूपणप्रयोगादित्यस्मिन्मायाह—नापीति ॥ यद् विधिप्रवृत्तिनिमित्तम्, तद् भावपदार्थ इति निर्वचनं किं न स्यात् ? अत्राह—तयोरिति ॥ विधिपदप्रवृत्तिनिमित्त सामान्यरूपम्, औपार्गिक वाऽनुगतम् ; इदं तदिति विशेषतोऽनभिधानादित्यर्थः । द्रव्याद्यनुगतरूपस्य विधिपदप्रवृत्तिनिमित्त-स्यान्यस्यासम्भवेऽपि 'इदं विधिपदवाच्यम्' इत्येकरूपशब्दवाच्यत्वमनुगतमस्तीति-

कस्यानुभावादर्शनात्—शब्दसाम्यादभेदिनश्चाहेतुत्वात् । नापि पञ्चमः, संसारप्रध्वंसेना, त्सम्बन्धस्याभावातिरेकित्वेऽपि नित्यत्वात्, अन्यथा पुनरप्रवृत्तिप्रसङ्गादिति चेत्-  
न, इदं पृष्ठो व्याचष्टाम्—किं<sup>१</sup>भावत्वस्य लक्षणानिरुक्त्या वास्तवखण्डनविवक्षितम् ?  
उत नित्यज्ञानसुखयोर्विषयविषयिभावो, विनाशी, भावकार्यत्वात्, घटादिवदिति  
हेतो<sup>२</sup>रसिद्धिः, ससारध्वंसात्मसम्बन्धे व्यभिचारः, तस्य भावत्वे ध्वसवृत्तिविरोधा-  
दिति विवक्षितम् । आद्ये नास्माकं किञ्चिदनिष्टम्, अभावातिरेकस्यापि न भावलक्षण-  
त्वम् ; तस्यैव भावत्वे तत्रैवाव्याप्तेः ॥

अभावत्वे तस्मादतिरेकोऽनवस्थानाद् न सम्भवतीति भावलक्षणासम्भवः ;  
कतिपयाभावातिरेकस्याभावान्तरेष्वतिव्यापकत्वात् । न द्वितीय, यादृशं तव भावत्वं  
कुम्भादौ, तादृशस्यैव हेतुविशेषणत्वात् । नापि ससारध्वंसात्मसम्बन्धे व्यभिचारः ;

शङ्क्याह—शब्देति ॥ विध्यादिपदवाच्यत्वं तत्प्रवृत्तिनिमित्तमित्युक्तं भवति, न च  
तद् युक्तम्, प्रवृत्तिनिमित्तावधारणेन तत्र सङ्गतिग्रहणमन्तरेण तद्वाच्यत्वस्यैवासिद्धेरिति  
भावः । कुतः ? तत्राह—संसारप्रध्वंसेनेति ॥ आत्मनः संसारनिवृत्त्या सम्बन्धस्य  
नाभावत्वम् ; अभावत्वस्याभावे प्रवृत्त्यनुपपत्तेरिति तेन व्यभिचारादित्यर्थः । तस्यापि  
सूक्ष्मत्वाद् न तेन व्यभिचारः, अत्राह—अन्यथेति ॥ वास्तवभावत्वखण्डन-  
मिष्टापत्त्या दूषयति—आद्य इति ॥ अभावान्यत्वं भावलक्षणमस्ति, कथं तदनुक्तिः ?  
अत्राह—अभावेति ॥ अभावातिरेको भावः, अभावो वा ? आद्ये तत्र तस्य वृत्तौ  
स्ववृत्तिविरोधः, अवृत्तावव्याप्ते[सि]रित्याह—तस्यैवेति ॥ द्वितीयं दूषयति—  
अभावत्व इति ॥ अभावातिरेकाद् भावलक्षणादभावादतिरेको भावानां न सम्भवति,  
अनवस्थात्वात्, अनतिरेके तस्याभावत्वासम्भवादित्याशयः । किञ्च, कतिपयाभावाति-  
रेको भावलक्षणम् ? सर्वाभावातिरेको वा ? न चरमः, अभावातिरेकादभावरूपादति-  
रेकासिद्धेरुक्तत्वात् । न प्रथमः, अभावविशेषेऽतिव्याप्तेरित्याह—कतिपयेति ॥  
'भावकार्यत्वात्' इति हेतोर्विशेषणासिद्धिरिति द्वितीयं दूषयति—न द्वितीय इति ॥  
अभावातिरेकित्वं भावत्वातिरिक्तं तव न सम्भवति । न च भावत्वं संसारनिवृत्त्याऽऽ-

१. लक्षणानिरुक्त्य

२. हेतोःप्रसिद्धिः.

तस्य भावत्वे ध्वंसवृत्तित्वविरोधात् । न ह्यभावाश्रितो भावः कस्यचित् प्रमाणस्य गोचरः, तदाश्रितस्य तत्सम्बन्धस्यासिद्धेः ॥

॥ सुखसवेदनसम्बन्धस्य निमित्तमात्रजन्यस्य ध्वंसवदविनाशित्वशङ्का ॥

यदप्यपरमीर्यते—तस्य कृतकत्वेऽपि विनाशकारणाभावस्तु विषयविषयि-  
भावस्य निमित्तकारणमात्रजन्यत्वात् प्रध्वंसवत् । न खलु वेदनवेदनीये एव तस्य  
समवायिकारणे, वेदनस्य, सुखस्य च समवायिकारणत्वेन द्रव्यतापात्तेः । समवायि-  
कारणासम्भवादेव च तत्प्रत्यासन्नमसमवायिकारणं न सम्भवति । ततो निमित्तकारण-  
मात्राधीनजन्मत्वात् ध्वंसवदविनाशो युक्तः । तथा च विनाशिनोरपि वेदनवेदनीययो-  
र्विषयविषयि (भावस्यापि नाशो न युक्तः, किं पुनरविनाशिनोः प्रकृतयोरानन्दसंवेद-  
नयोः—इति ।

॥ समवायिकारणत्वं न द्रव्यत्वम्, न च भावकार्यं निमित्तमात्रा-  
दित्यादिनोक्ताशङ्कापरिहारः ॥

तदतिस्थवीर्य एव, समवायिकारणत्वस्य द्रव्यलक्षणत्वासिद्धेः, अपरथा  
सङ्ख्या)पृथक्त्वगुणसमवायितया गुणादेरपि द्रव्यत्वप्रसङ्गात् । भावकार्यस्य निमित्त-  
मात्रसाध्यत्वे प्रथमकार्यस्यापि निमित्तमात्रादेवोपपत्तौ तत्समवायिकारणपरमाणु-  
साधकानुमानस्य विपक्षबाधकभावादाभासत्वप्रसङ्गात् ॥

त्मनः सम्बन्धस्येत्याह—तस्येति ॥ ससारध्वंसमाश्रितोऽसौ भावः, तत्सम्बन्धो  
भविष्यतीति, अत आह—तदाश्रितस्येति ॥

विमतः, न विनाशी, निमित्तमात्रजन्यत्वात्, ध्वंसवदिति प्रकृतहेतोः सत्प्रति  
हेतुतां शङ्कते—यदपीति ॥ न खल्विति ॥ तथाप्यसमवायिपुरस्सरत्वाद्विशेषणा-  
सिद्धितादवस्थमाह—समवायीति ॥ एवं विषयविषयिभावमात्रस्याविनाशित्व-  
मापाद्य, प्रकृते किं पुनर्यायमाह—तथा चेति ॥

यदाश्रितो विषयविषयिभावो भवति, तयोरेव वेदनवेदनीययोः समवायि-  
कारणत्वादसिद्धो हेतुरिति दूषयति—तदिति ॥ अतिव्याप्त्यादिदोषाभावे समवायि-  
कारणत्वं द्रव्यलक्षणं कुतो न स्यात् ? अत्राह—अपरथेति ॥ विमतः, समवायि-  
कारणपुरस्सरः, भावकार्यत्वात्, घटवत् । विपक्षे बाधकमाह—भावेति ॥

1. कुण्डलान्तर्गतं नास्ति ।

॥ सुखतज्ज्ञानयोर्मुक्तावुत्पन्नयोर्नित्यत्वमिति मादृमतनिरासः ॥

सुखतज्ज्ञानयोर्मुक्तावुत्पन्नयोर्ध्वंसवदविनाशित्वमिति केचित्, तदपि न चारु ; भावस्योत्पत्तिमतो विनाशनियमात् । तयोरेव प्रवाहनित्यत्वमिति चेत्, न, तद्वदेव देहादेरपि तत्कारणस्य प्रवाहनित्यतास्वीकारप्रसङ्गात्, अन्यथा स्वर्गेऽपि देहविरहापत्तेः । तस्माद् नाय पन्थाः साधीयान् ॥

॥ ऐकमविकन्यायेनात्यन्तदेहोच्छेदो मोक्ष इति प्राभाकरमतनिरसनम् ॥

नाप्यत्यन्तदेहोच्छेदो मोक्षः, ब्रह्मदर्शनादविद्यास्तमयमन्तरेणात्यन्तदेहादि-समुच्छेदस्याशक्यत्वात् । अनादिदेहसन्ततिसञ्चितकर्मणामनन्तानामन्तरेण भोगेन निवृत्त्ययोगात्, अकृतप्रायश्चित्तानां भोगेनैव क्षयात्, चरमदेहेऽनुष्ठानजनितस्यास-बाहुल्यादशेषसुखदुःखोपभोगादार्जितानां निवृत्तौ तदधिकानुत्पादाद् निःशेषकर्म-क्षयादात्यन्तिको देहादिसमुच्छेद इति चेत्, न ; एकैकस्य कर्मणोऽविरुद्धानेक-शरीरारम्भेणैव हेतुत्वात्, ऐकमविकन्यायासिद्धेश्च ॥

“ श्वसूकरखरोष्ट्राश्वगोऽजाविमृगपक्षिणाम् ॥

चण्डालपुल्कसानाञ्च ब्रह्महा योनिमृच्छति ॥ ”

इत्यादिस्मरणात् । नापि क्रमवदनेकदेहयोगेनाशेषकर्मभोगयोग —

भ दृ मतमुपन्यस्यति—सुखेति ॥ भावकार्यत्वाद् मुक्तावुत्पन्नसुखतज्ज्ञान-व्यक्तयोरनित्यत्वेऽपि तत्प्रवाहनित्यत्वात् केवलस्य पुमर्थत्वमिति शङ्कते—  
तयोरेवेति ॥

प्रा भा क र पक्षमाक्षिपति—नपीति ॥ भोगेनैव कर्मण्य सिद्धिर्निश्चये नास्ति, प्रायश्चित्तेन तद्दर्शनात्, अत्राह—अकृतेति ॥ यस्मिन् देहे पतिते मुक्तिः, स चरमदेहः । तत्र योगाङ्गानुष्ठानायासबाहुल्यादायासस्य दुरितफलत्वात् पूर्वसञ्चितदुरितानां तदुपभोगेन निवृत्तिः, समाधिर्नैर्मल्यजनितमानससुखस्य पुरातन-पुण्यसञ्चयफलत्वात् तस्यापि तदुपभोगेन निवृत्तिः, अर्धकर्मवृत्त्यादात्तप्राप्तत्वात् कैवल्यसिद्धिरिति शङ्कते—चरमेति ॥ तर्हि क्रमवदनेकशरीरारम्भेण पुरातन-कर्मव्रतस्य सामस्त्येन भोगो भविष्यतीति, तत्राह—नपीति ॥

‘न हि कश्चित् क्षणमपि जातु तिष्ठत्यकर्मकृत् ।  
कार्यते ह्यवशः कर्म सर्वः प्रकृतिजैर्गुणैः ॥”

इति सत्त्वदेकैकदेहभोगेनाभिनवानामनन्तानां कर्मणामुपचीयमानत्वात् ॥

॥ कापिलानां बन्धमुक्तिहेतुनिरासः ॥

नापि कापिलानां शिवः पन्थाः । प्रकृतिपुरुषयोरविवेकस्ताभ्यामभिन्नः १  
भिन्नो वा २ आद्ये न तस्य निवृत्तिः, प्रकृतिपुरुषयोर्नित्यत्वात्, भिन्नत्वे तस्य च सत्त्वे  
न निवृत्तिः, सतो नाशानभ्युपगमात् । असत्त्वे न कदाचिद् बन्धः, अविवेका-  
भावात् । तथा विवेकख्यातिरपि न सती चेत्, नोत्पद्येत, असदुत्पत्त्यस्वी-  
करणात्, सती चेत्, न कदाचिदविवेकः, इति बन्धो न स्यात् । अविवेक-  
विवेकख्यात्योरनभिव्यक्त्यभिव्यक्ती स्त इति चेत्, न, तयोरपि सत्त्वासत्त्वविकल्प-  
दोषप्राप्तात्, तयोरप्यभिव्यक्त्यनभिव्यक्त्यन्तराभ्युपगमेऽनवस्थानात् । तस्मात्—

अविद्यास्तमयो मोक्षः सा संसार उदाहृता ।

इत्येव प्रामाणिको मार्गः ॥

॥ अविद्यायां ज्ञानेन निवृत्त्यनुपपत्तिशङ्का । इदमाश्रयविषयानुपपत्त्योर-  
प्युपलक्षणम् ॥

अथैवमिदमभ्युपगम्यते; मानाभावात् । श्रुतिरत्र मानमिति चेत्, न,  
बाधितत्वात्, ब्रह्मसवेदनेऽपि प्रपञ्चस्य सत्त्वात् । ब्रह्मसवेदनमिदानीं नास्तीति चेत्,

बन्धहेतुमविवेकं निराकृत्य, निर्वाणकारणविवेकख्यातिं निराकुरुते—  
तथेति ॥ यद्यप्यसतो मोक्षपत्तिः, सतो न विनाशः; तथापि विवेकस्याभिव्यक्ति-  
मोक्षकारणमिति शङ्कते—विवेकेति ॥ अभिव्यक्त्यनभिव्यक्ती सती[त्यौ] चेत्,  
सदैव स्याताम्, असती[त्यौ] चेत्, न कदाचिदपीति दूषयति—नेति ॥ एव  
पक्षान्तरं त्रैलोक्यं परिशिष्टं स्वपक्षमुपक्षिपति—तस्मादिति ॥

अविद्यास्तमयो मोक्ष इत्येतत्प्रमाणाभावेन श्री वल्लभो निर्मलस्यति—अथेति ॥  
“अथैवमिदमभ्युपगम्यते” इत्यादिवाक्यं प्रमाणमित्याह—श्रुतिरिति ॥ बाधि-  
तत्वात्तुमुपादयति—ब्रह्मेति ॥ द्वैतानुभवसमये ब्रह्मसवेदनस्यासत्त्वात् कुतो बाध  
इति शङ्कते—ब्रह्मसवेदनमिति ॥ ब्रह्मणः सवेदनम् ब्रह्मसवेदनम् १ उक्तं—

न, न हि ब्रह्म वेदनान्तरवेद्यम् । न च ब्रह्मरूपमिदानीं नास्ति । श्रुतिवाक्यजो विशिष्ट-  
ब्रह्मानुभवो नास्तीति चेत्, न ; तस्याप्यनुभवविशेषस्य ब्रह्मरूपानतिरेकात् । ब्रह्मणो  
मिक्तत्वेन कल्पितोऽनुभवोऽस्तीति चेत्, न ; कल्पितस्यासत्त्वेनाबाधकत्वात् ।  
अद्वैतश्रुतेश्च द्वैतावभासिप्रत्यक्षविरोधेन ग्रावप्लवनश्रुतिवदुपचरितार्थत्वात् । अध्यक्ष-  
मविद्यात्वेन न तस्या बाधकमिति चेत्, तुल्य प्लवनेऽपि ॥

॥ ज्ञाननिवर्त्याविद्यास्वरूपानुपपत्तिशङ्का ॥

किञ्चास्या अविद्यात्वम् ? अद्वैतानुभवविरोधित्वं चेत्, न, द्वैतानुभव-  
विरोधित्वात् तस्यैव किं नाविद्यात्वम् ? अयत्नसिद्धत्वमिति चेत्, न, यत्नसिद्ध-  
स्यापि शोकातुरतनयसाक्षात्कारस्याविद्यात्वात्, अयत्नसिद्धस्य च तनयाभावासाक्षा-  
त्कारस्य विद्यात्वदर्शनात् । विचारासहत्वमविद्यात्वमिति चेत्, न ; अनुभवेन  
विरोधिना विचारस्यैव कृशानोरनुष्णत्वानुमानवदाभासीकृतत्वादिति चेत्, मैवम्,

ब्रह्मैव सवेदनं ब्रह्मसवेदनमिति विकल्प्य, नाग्रिमं कल्पं कल्पत इत्याह—न  
हीति ॥ न द्वितीय इत्याह—न चेति ॥ प्रथमकल्पावलम्बनेन शङ्कते—  
श्रुतीति ॥ विमतः, न ब्रह्मरूपातिरिक्तः, अनुभवत्वात्, ब्रह्मस्वरूपवदिति परिहरति  
—नेति ॥ वास्तवभेदाभावेऽपि कल्पितो भेदोऽस्त्येवेति शङ्कते—ब्रह्मण इति ॥  
कल्पित इति निष्ठाप्रत्ययोऽयं कर्मणि ? भावे वा ? उभयत्रापि न द्वैतनिवर्त-  
कत्वमिति दूषयति—नेति ॥ ब्रह्मवेदनाद् द्वैतनिवृत्त्यनभ्युपगमेऽद्वैतश्रुतिविरोधः,  
तत्राह—अद्वैतेति ॥ द्वैतप्रत्यक्षस्य चन्द्रद्वैतप्रत्यक्षवद् भ्रान्तित्वाद् नाद्वैतश्रुति-  
बाधकत्वमिति शङ्कते—अध्यक्षमिति ॥ प्रतिबन्धा दूषयति—तुल्यमिति ॥

अविद्यात्वमङ्गीकृत्य प्रतिबन्धिरुदिता, सम्प्रति तदविद्यात्वम्—अद्वैतानुभव  
विरोधित्वम् ? अयत्नसिद्धत्वम् ? विचारासहत्व वा ? इति विकल्पयति—किञ्चेति ॥  
अविद्यात्वं च किमित्यर्थः । अव्याप्त्या दूषयति—न यत्नेति ॥ अतिव्याप्तिमाह  
—अयत्नसिद्धस्येति ॥ भेदज्ञानं प्रकृतम्, असद्विषयम्, भेदज्ञानत्वात्,  
चन्द्रभेदज्ञानवदिति विचारस्यैवद्वैतानुभवेन बाधितत्वमित्याह—नानुभवेनेति ॥  
ब्रह्मज्ञानफलमज्ञानहानमित्यत्र निगम एव प्रमाणमिति परिहरति—मैवमिति ॥

॥ ज्ञानेनाज्ञाननिवृत्त्युपपादनम् ॥

“तरति शोकमात्मवित्” “ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति” “ज्ञानेन तु तदज्ञानं येषां नाशितमात्मनः” इत्यादिश्रुतिस्मृतीनामविद्यानिवर्तकत्वे विद्यायाः प्रमाणत्वात्, तत्त्वज्ञानादज्ञाननिवृत्तेः शुक्तितत्त्वज्ञानवदन्वयव्यतिरेकसिद्धित्वाच्च ।

॥ श्रौतप्रत्ययस्य नासत्त्वम्, न वा कल्पनात्वम्, अतो न निवर्तकत्वानुपपत्तिः ॥

यदुक्तम्—श्रौतप्रत्ययस्यासत्त्वात् कल्पनात्वाद्वा नाविद्याबाधकत्वम्—इति ; तदतिमन्दम्, हेतुद्वयस्याप्यसिद्धेः । न हि श्रौतसाक्षात्कारस्यासत्त्वमुपगच्छामः ; अनिर्वचनीयत्वात्, कल्पनात्वमपि आन्तित्वम् ? बाध्यत्वं वा ? नाद्यः, विषयापहाराभावात् । द्वितीयेऽपि विषयबाधद्वारक बाध्यत्वम्, अत एवासिद्धम् । स्वरूपबाध्यत्व चेत्, न ; यत् स्वरूपेण बाध्यम्, तद् नाविद्याबाधकमिति व्याप्त्यसिद्धौ विपर्ययापर्थवसानात् ॥

॥ स्वरूपेण बाध्याया वृत्तेरविद्याबाधकत्वाभाव इति न व्याप्तिः,

तत्त्वगोचरताया एव बाधकत्वप्रयोजकत्वादित्यादि ॥

शुक्तिरूप्यज्ञान एव व्याप्तिरिति चेत्, न, त्वन्मते तस्यापि स्वरूपेणाबाध्यत्वात्, अस्मन्मते च तस्य बाध्यत्वाद् नाबाधकत्वम्, अपि तु तत्त्वगोचरत्वात् । यत् तत्त्वविषयम्, तदज्ञाननिवर्तकमिति व्याप्तिश्च शुक्तितत्त्वज्ञान एव सिद्धा । न च

उदाहृतवाक्यस्यार्थवादत्वशङ्कापरिहारायानुग्राहकतर्कमाह — तत्त्वज्ञानादिति ॥ ब्रह्मज्ञानम्, अज्ञाननिवर्तकम्, तत्त्वज्ञानत्वात्, शुक्तितत्त्वज्ञानवदित्यर्थः ॥

यत् स्वरूपेण बाध्यम्, न तदविद्याबाधकमिति व्याप्तिः शुक्तिक्रलयौतवोद्वे प्रसिद्धेति शङ्कते—शुक्तिरूप्येति ॥ व्याप्यव्यापकनिष्ठा व्याप्तिः, व्याप्यं चात्यन्तरासिद्धमिति दूषयति—नेति । परप्रसिद्धव्याप्युपमानेन परं प्रत्युपपादयन् क्रियत इति, अत आह—अस्मन्मत इति ॥ तत्त्वगोचरत्वं बाधकत्वोपाधिरित्यर्थः । तत्त्वज्ञानस्याज्ञाननिवर्तकत्वेऽपि व्यसत्यभावस्तुल्यः, तत्राह—यदिति ॥ स्वरूपस्य एव बाधकत्वात् भवन्मते तत्त्वानुभवस्य तदभावात् नाविद्याबाधकत्वम्, अत्राह—न चेति ॥



स्वरूपसत्यत्वं बाधकत्वप्रयोजकम्, भवन्मते भ्रान्तिज्ञान एव व्यभिचारात् । न चा-  
द्वैतश्रुतेरध्यक्षबाध इत्युदितमधस्तात् ॥

॥ विचारासहत्वमविद्यालक्षणम् ॥

<sup>१</sup>यदप्यविद्यात्वं किमस्येति विकल्प्य दूषितम्, तदपि न युक्तम् ;

“न्यायाघातसहिष्णुत्वमविद्यालक्षणं यतः ।”

इति तज्ज्ञैरुक्तत्वात् ॥

॥ प्रत्यक्षस्य विचारबाधकत्वे देहात्मवादनिराकरणानुपपत्तिः ॥

<sup>२</sup>यच्च विचारस्यैवाभासत्वमनुभवविरोधादित्यभाणि, तदभद्रम्, सन्दिग्धप्रमाण-  
भावस्यानुभवस्य व्याप्तिबलवृत्तविचारबाधकत्वासिद्धेः, अन्यथा ‘अहं मनुष्य’  
इत्यध्यक्षबाधे देहानात्मत्वप्रतिपादकविचारस्याभासत्वप्रसक्तौ काणाददर्शनमेव  
दुर्दर्शनमापद्येत ॥

॥ सुखसाक्षात्कारस्य पुरुषार्थत्वात् तत्राकाङ्क्षोपपत्तिः ॥

तथापि दृष्टविविधविबुधाद्यानन्दसमुच्छेदादपुमर्थे मोक्षे न प्रेक्षावतां प्रवृत्ति-  
रिति चेत्, न ; आनन्दसाक्षात्काररूपतया परमपुरुषार्थत्वात् । १३समवेतसुख-  
साक्षात्कार पुमर्थ इति चेत्, न ; सुखसाक्षात्कारमात्रस्य व्यभिचाराभावे स्वसम-  
वेतत्वविशेषणवैयर्थ्यात् ॥

स्यादेतत्—आत्मा, स्वप्रकाशसुखस्वभावः १ अन्यथा चे[वे]ति पृच्छामः ।

परपक्षप्रतिक्षेपेणाविद्यास्तमयो मोक्ष इति पक्षे स्थिते तस्य पुरुषाकाङ्क्षाविषय-  
त्वानुपपत्तिमाशङ्कते—तथापीति ॥ वैषयिकसुखाभाससमुच्छेदेऽपि मुख्यसुख-  
साक्षात्काररूपत्वाद् मैवमित्याह—नेति ॥ विज्ञानानन्दादिश्रुतेः सुखरूपत्वेऽपि  
न पुमर्थत्वम् ; तल्लक्षणवैकल्यात्, इत्याशयेनाह—स्वेति ॥ सुखसाक्षात्कारः पुमर्थ  
इत्युक्ते न कचिदतिव्याप्तिः । परसुखस्य परोक्षत्वाद् नाप्यव्याप्तिः । दुःखनिवृत्ते  
सुखार्थत्वमैव पुमर्थत्वात्, अतो विशेषणवैयर्थ्यमिति दूषयति—नेति ॥

आत्मनः स्वसंवेद्यानन्दस्वरूपत्वे मुक्तामुक्तयोरविशेषः स्यात्, अतद्रूपत्वे  
पुरुषार्थत्वं न स्यादित्यभिसन्वाय पर्यनुयुङ्क्ते—स्यादेतदिति ॥ अस्य चोद्यस्य

अत्र पर आह—श्राद्धोऽसि चेत्, उपनिषदं पृच्छ । मध्यस्थोऽसि चेत्, अनुभव पृच्छ । नैयायिकोऽसि चेत्, न वैषयिकसुखज्ञानस्वभाव इति निश्चिनुयाः । तदतिरिक्ते सुखज्ञाने व्यवहारबीजाभावाद् व्यवहाराभावः ॥

॥ सुखव्यवहारबीजत्वमनुग्रहादीनाम्, तदसम्भवश्च ॥

अनुग्रहाभिष्वङ्गेन्द्रियप्रसादादि कार्यं तद्व्यवहारबीजम् । अर्थप्रवणत्वं स्मृति-संस्कारादिकार्यं ज्ञानव्यवहारबीजं लोके, तयोश्चाभाव आत्मनि—इति, तदेतदु-पहसन्ति सन्तः श्राद्धा एव, “श्रद्धावान् लभते ज्ञानम्” इति श्रुतेः, श्राद्धानामेव मोक्षशास्त्रेऽधिकारात्, उपनिषदोऽपि “विज्ञानमानन्द ब्रह्म” “आनन्दाद्भवेव खल्विमानि भूतानि जायन्ते” इत्याद्याः परमानन्दज्ञानब्रह्मस्वभावतां प्रत्यगात्मनः प्रतिपादयन्ति ॥

॥ आत्मनो ज्ञानानन्दस्वरूपत्वे श्रुतिस्वारस्योपपादनम् ॥

अनुभवविरुद्धार्थतयाऽन्यपरा उपनिषदो नात्र प्रमाणमिति चेत्, न; आत्मनोऽनानन्दज्ञानस्वभावत्वानुभवाभावात्, “अह दुःखी जानामि” इति दुःखि-त्वज्ञानाश्रयत्वानुभवोऽस्तीति चेत्, न, अहमप्रत्ययप्राद्यस्यानात्मत्वात्, दृश्यानां

बौद्धाधिकारेऽभिहित परिहार दर्शयति—अत्रेति ॥ वैषयिकसुखज्ञानयोरनित्ययो-रित्यात्मस्वरूपत्वाभावेऽपि नित्यसुखज्ञानस्वरूपत्वमात्मनो भविष्यति, तत्राह—तदतिरिक्त इति ॥

बीजाभाव दर्शयितुं तद्वीजमाह—अनुग्रहेति ॥ आनुकूल्यज्ञानजननम् = अभिष्वङ्गः, इन्द्रियाणां प्रसाद = स्वस्थीभावः । आदिपदेन सुखप्रसादादिस्वीकारः । तद्व्यवहारबीजम् = सुखव्यवहारकारणमित्यर्थः । ज्ञानव्यवहारबीजं प्रदर्श्य प्रकृते तदभावमाह—तयोश्चेति ॥

उदय न एव चोदयति—अनुभवविरुद्धार्थतयेति ॥ अहङ्कारसाक्षिणो नित्यानन्दज्ञानत्वमुपनिषदो वदन्ति, न तस्य मानान्तरवेधत्वमिति गूढाभिसन्धिः परिहरति—नेति ॥ अविदिताभिसन्धिश्चोदयति—अहमिति ॥ अभिप्रायम-विष्करोति—नाहमिति ॥ ज्ञानपरिणामतत्कर्तृत्वादेर्दृश्यस्यानात्मधर्मत्वे जानामीति

रूपादिवदमात्मधर्मत्वाच्च । जानामीति च स्वरूपसवेदनव्यञ्जकवृत्तिकर्तृकस्याहङ्कार-  
गतस्य प्रतिभासनात्, विप्रतिपन्नस्य सम्प्रतिपन्नप्रमाणेनैव प्रतिपादनीयत्वाच्च ॥

<sup>१</sup>यत्पुनर्गदितम्—न वैषयिकसुखज्ञानस्वभाव—इति, तदनुमोदामहे, वैषयि-  
कसुखज्ञानयोरस्वभावत्वात्, नित्यज्ञानानन्दस्वभाव इत्यभ्युपगमात् ॥

॥ नित्येऽपि सुखे सुखत्वमेव सुखव्यवहारहेतुः, न तु रागजननादिकम् ॥

नित्ये सुखत्वादिव्यवहारो न युक्तः, बीजाभावादित्यपि न, सुखत्वज्ञान-  
त्वयोरेव तद्बीजत्वात् । आनुकूल्यज्ञानजननम् = अनुग्रहः, रागजननम् = अभिषङ्गः,  
इन्द्रियप्रसादः = स्वस्थीभावः, एते सुखव्यवहारनिमित्तमित्युक्तमिति चेत्, न, तेषां  
मिलितानां सुखव्यवहारविषयत्वे सत्यानुकूल्यज्ञानजन्मरागेन्द्रियप्रसादानामनेकेषां  
सुखशब्दार्थत्वप्रसङ्गेन शक्तिकल्पनागौरवप्रसङ्गात् । आनुकूल्यमात्रस्य तद्व्यवहार-  
बीजत्वोपपत्तौ व्यतिरेकविरहिणामितरेषां ज्ञेयत्ववाच्यत्वादिवदतद्बीजत्वनिश्चयाच्च ।  
रागजननम्, सुखसाधनमतिव्यापकत्वादप्रयोजकम् । अर्थप्रवणत्वम्, स्वभावतोऽर्थ-  
मिरूप्यत्व ज्ञानव्यवहारप्रयोजकमित्यपि न युक्तम्; इच्छादेरपि ज्ञानत्वप्रसङ्गात् ।  
प्रकाशस्य सत् इति चेत्, तर्हि प्रकाशत्वमेव प्रयोजकमस्तु, लाघवात् । अस्मिन्  
स्मृतिसंस्कारादिकार्थजनकत्वम्, चरमज्ञानेऽव्यापकत्वात् । न च चरमज्ञानस्यैवा-  
भावं; मुक्त्यभावप्रसङ्गात् । नित्यस्येश्वरज्ञानस्य स्मृत्यादिकार्याभावादज्ञानत्व-  
प्रसङ्गाच्च ॥

प्रतीतेः का गतिः ? अत्राह—जानामीति चेति ॥ तार्किकमते नाहम्प्रत्ययस्य  
विषयत्व सिद्धमिति तेन विरोधः स्यात्, अत्राह—विप्रतिपन्नस्येति ॥ रागजन-  
नत्वस्य सुखव्यवहारप्रयोजकत्वमतिव्यापकत्वाच्चायुक्तमित्याह—रागजनकत्वमिति ॥  
प्रकाशस्यैव सत्यर्थप्रवणत्व ज्ञानव्यवहारकारणम्, अतो नेच्छादावतिव्याप्तिरिति  
शङ्कते—प्रकाशस्येति ॥ ज्ञानेऽज्ञाननिवर्तकत्वम्, ज्ञानत्व वा प्रकाशत्वाद् नान्यत्  
सम्भवति । तथा च तदेव प्रयोजकं स्यादिति परिहरति—तर्हीति ॥

स्वभावाभावाच्च न सुखानुभवरूपत्वमात्मन प्रतिपादितम्, इदानीमनुभवा-

॥ “सुखमहमस्वाप्सम्” इत्यस्य निर्दुःखोऽहमित्याकारत्वं बाधितम् ॥

किञ्च ‘सुखमस्वाप्सम्’ इति परामर्शपरिकल्पितस्वापसुखानुभवो नित्यानन्द-  
सवेदनमात्मनो गमयति । दुःखानुभवास्मरणलिङ्गेन दुःखानुभवाभावमनुमाय  
निर्दुःखोऽयमहमस्वाप्समित्यर्थे सुखमस्वाप्समित्युपचरतीति चेत्, न, मुख्ये बाध-  
काभावात्, स्मरणाभावस्यानुभवाभावेनाविनाभावाभावाच्च, बहुलमपटुप्रत्ययादौ व्यभि-  
चारात् । ज्ञेयाभावो ज्ञानेन गृह्यताम्, सर्वज्ञानाभावः स्वापः केन गृह्यताम्—यदि  
नित्यात्मचैतन्यं तत्सामान्यं न स्यात् । अत एव स्वापेनाविनाभूतलिङ्गाप्रहादनु-  
मानतोऽपि न तत्सिद्धिः । आत्मा, सुखम्, परप्रेमास्पदत्वात् ॥

॥ आत्मा, सुखम्, परप्रेमास्पदत्वादित्यनुमानेन निर्दुष्टचरमत्व-  
दुर्वचत्वेन वा दीन्द्राक्षेपः ॥

ननु यदि परप्रेमास्पदत्वम्—सुखाधिकरणत्वे सति प्रेमास्पदत्वम्, सुख-  
साक्षात्काराधिकरणत्वे सति प्रेमास्पदत्वम्, तदा साधनविकलता दृष्टान्तस्य, तवा-  
सिद्धिश्च । अथ सुखजनकत्वे सति प्रेमास्पदत्वम्, तदाऽसिद्धिः, दुःखाभावे  
व्यभिचारश्च । अथ दुःखाभावव्यतिरिक्तत्वे सति प्रेमास्पदत्वम्, तदाप्यङ्गनादौ  
व्यभिचारः । अथात्मसुखव्यतिरिक्तत्वे सति प्रेमास्पदत्वम्, तदा विशेष्यवैयर्थ्यम् ।  
अथात्मसुखव्यतिरिक्तत्वानधिकरणत्वम्, तदापि यदात्मसुखप्रतियोगिकमेकं व्यतिरिक्तत्वं

वष्टम्भेन प्रतिपादयति—किञ्चेति ॥ १। आपसुखानुभवस्यान्यथासिद्धिं शङ्कते—  
दुःखानुभवेति ॥ नाहं स्वापे दुःखानुभववान्, नियमेनासर्थमाणतदानीन्तनदुःखा-  
नुभवत्वात्; कुम्भवदित्यनुमायेत्यर्थः । स्मरणाभावस्यानुभवाभावेनाविनाभावाभाव-  
मुपपादयति—बहुलमिति ॥ स्वाप इति प्रतिज्ञावचनं चानुपपन्नम्, तत्साधक-  
नित्यचैतन्याङ्गीकार इत्याशयेनाह—ज्ञेयेति ॥ स्वापस्यानध्यक्षत्वेऽपि लैङ्गिक-  
श्चाद् न तु साधकनित्यचैतन्यसिद्धिः, अत्राह—अत एवेति ॥ अप्रत्यक्षत्वा-  
न्वैयर्थ्यः । अनुमानतोऽपि सुखरूपत्वमात्मनः साधयति—आत्मेति ॥

किमिदं परप्रेमास्पदत्वम्—सुखाधिकरणत्वे सति प्रेमास्पदत्वं वा ? सुखसाक्षा-  
त्काराधिकरणत्वे सति प्रेमास्पदत्वं वा ? सुखजनकत्वे सति प्रेमास्पदत्वं वा ? दुःखा-  
भावव्यतिरिक्तत्वे सति प्रेमास्पदत्वं वा ? आत्मसुखव्यतिरिक्तत्वाधिकरणत्वे सति  
प्रेमास्पदत्वं वा ? आत्मसुखव्यतिरिक्तत्वं वेति विकल्पान् हृदि निधाय कदाचिन्म-  
प्रथमबलमनुवदति—नन्वेति ॥ विशेष्यवैयर्थ्यमिति ॥ अत्र सुखव्यतिरिक्त-

तदधिकारणत्वं यदा, तदाऽसिद्धिः, उभयप्रतियोगिकैकव्यतिरिक्तत्वानङ्गीकारात्, अथात्मसुखप्रतियोगिकव्यतिरिक्तद्वयाधिकरणत्वम्, तदापि तदाऽसिद्धिः, आत्मसुखभेदाभावेन तद्व्यतिरिक्तत्वयोर्भेदाभावात्, आत्मदुःखव्यतिरिक्तत्वानधिकरणत्वादिना सत्प्रतिपक्षत्वाच्चेति ॥

तदिदं पांसुमुष्टिना पारावारपूरणमिव, परमप्रेमास्पदत्वस्यानन्यशेषत्वे सति प्रेमगोचरत्वस्य विवक्षितत्वात् । यथाऽऽहुः—

प्रेमानुपाधिरसुखात्मनि नोपलब्धः

स प्रत्यगात्मनि कृमेरपि नित्यसिद्धः ।

प्रेयःश्रुतेरपि यतश्च सुखानुमान

नैयायिकोऽपि न दृगात्मनि निह्वीत ॥

इति । आत्मा, दुःखस्वभावः, इतरथा दुःखस्याप्रसम्बन्धितया द्वेष्यतानुपपत्तेः । यदि दुःखम् स्वरूपतोद्वेष्यम्, शत्रुदुःखेऽपि द्वेषप्रसङ्गादित्याभाससमानमिति चेत्, न ; “ न लिप्यते लोकदुःखेन बाह्य ” “ सुखमात्यन्तिकं यत्तद् बुद्धिब्राह्मणीन्द्रियम् ”

त्वादित्युक्ते व्यभिचाराभावेन व्यावर्त्याभावाद् व्यर्थविशेष्यासिद्धौ हेतुरित्यर्थः । अन्तिमे कल्पे सुखात्मप्रतियोगिकस्य व्यतिरिक्तत्वस्यैकस्यानधिकरणत्वम्, उतात्मसुखप्रतियोगिकस्य व्यतिरिक्तत्वद्वयस्यानधिकरणत्वमिति विकल्प्याऽऽद्य दूषयति—तदापीति ॥ अन्यतरासिद्धिसुपपादयति—उभयेति ॥ प्रतियोगिभेदेनास्माभिर्व्यतिरिक्तत्वस्य भेदाभ्युपगमादिति भावः । द्वितीयमनुवदति—अथेति ॥ आत्मा, न सुखम्, आत्मदुःखव्यतिरिक्तत्वानधिकरणत्वात्, दुःखवत्, आत्मा, न सुखम्, प्रेमगोचरत्वे सति सुखत्वेनोभयानभ्युपगतत्वात्, सुखसाधनवदिति सत्प्रतिपक्षत्वमाह—आत्मसुखेति ॥ अनन्यार्थत्वे सति प्रेमगोचरत्वं परप्रेमास्पदत्वमित्येतत् स ह्ये प क शा री र के कथितमित्याह—यथाहुरिति ॥ प्रेयःश्रुतेरिति ॥ “ तदेतत् प्रेयःपुत्रात् ” इत्यादि श्रुतेश्चात्मा निरुपाधिप्रेमासिद्ध इत्यर्थः । सुखानुमानमिति ॥ आत्मा, सुखम्, परमप्रेमास्पदत्वात्, व्यतिरेकेण घटवदित्यर्थः । आत्मा, दुःखस्वभावो, विपक्षबाधकोपपन्नत्वात्, व्यतिरेकेण सुखवदित्यभाससमानतामाह—आत्मेति ॥ हेतोःसिद्ध परिहरति—इतरथेति ॥ आत्मनो दुःखत्वसाधनमिदम्, पर-  
प्रेमोऽस्तिप्रसङ्गः न वा ! नाद्यः, आयमविरुद्धकालव्यापदिष्टत्वादिति परिहरति—

‘त वै मोक्षं विजानीयाद् यत्र गत्वा न शोचति’ इत्यागमविरोधे दुःखात्मत्वप्रसङ्ग-  
स्याभासत्वात्, विपर्ययापर्यवसानाच्च । तदेवं सुखसवित्तत्वात् आत्मेति स्थितम् ॥

॥ सुखस्य काम्यत्वाद्यनुपपत्त्या नित्यत्वानुपपत्तिशङ्का ॥

अत्र कश्चिदाह—नित्यं तु सुखम् न सत्यम्, योग्यानुपलम्भबाधितत्वात् ।  
श्रुतिस्तत्र प्रमाणमिति चेत्, न, योग्यानुपलम्भबाधिते तदनवकाशात्, अवकाशो  
वा प्रावृत्तवनेऽपि तथाभावप्रसङ्गात् । नापि काम्यम्, सदा सत्त्वात् । न हि यद्  
यस्यास्ति, स तत् काम्यते । भ्रान्तेरेवम्, कण्ठगतचामीकरवदिति चेत्, न,  
स्वसंवेद्ये तदभावात् । नापि शक्यम् । न हि तन्निर्वर्त्यम्, नित्यत्वात् । न विकार्यम्,  
अपरिणामित्वात् । न सत्कार्यम्, अनाधेयातिशयत्वात् । न प्राप्यम्, नित्यसम्बन्धि-  
त्वात् । न ज्ञेयम्, ज्ञानस्यापि नित्यत्वात्—इति ॥

॥ मानान्तरायोग्यस्य सुखस्य नित्यात्मस्वरूपत्वम् ॥

न तत् साधु, स्वसंवेदनस्यात्मनो मानान्तरायोग्यत्वात्, सुखस्यात्म-

नेति ॥ द्वितीयं दूषयति—विपर्ययेति ॥ तस्मात्सुखत्वाभाव आत्मेति विपर्यये  
प्रमाणाभावेनाविपर्यवसानादित्यर्थः ॥

अनित्यसुखस्यात्मत्वमनुपपन्नम्, नित्य सुख नास्त्येव, तेनात्मनो न सुखत्वमित्यु-  
दय नः प्रत्यवतिष्ठत इत्याह—अत्रेति ॥ नित्यसुखस्यासिद्धत्वाद् नानुपलम्भबाधित-  
त्वम्, अयोग्यत्वेनानुपलम्भसम्भवादित्याह—श्रुतिरिति ॥ यत् सुखम्, तत् प्रत्यक्ष-  
योग्यमेवेति नियमाद् मैवमित्याह—नेति ॥ नित्यसुखस्वीकारेऽपि न तस्य पुमर्थ-  
त्वम्, इष्यमाणत्वानुपपत्तेरित्याह—नापीति ॥ उपपादयति—न हीति ॥ अप्राप्त-  
स्मरणविषयवर्ती कामस्योद्बोधकः, प्राप्तस्तु तन्निवर्तक इति न्यायादित्यर्थः । प्राप्तस्यापि  
भ्रान्त्या अप्राप्ततया गृह्यमाणस्य काम्यत्वमिति सोदाहरणं शङ्कते—भ्रान्तेरिति ॥  
विशेषान्वगमनिमित्तभ्रान्तिः स्वप्रकाशत्वेन विशेषतोऽपरोक्षे न सम्भवतीति परि-  
हरति—नेति ॥ स्वसंवेदितेऽपि तस्मिन्नविद्यारूपा शक्तिरस्ति, तद्वशात् समुत्पत्त्यते,  
तत्राह—नापीति ॥ शक्तिविषयत्वे शक्यत्व स्यात्, शक्यं च द्विविधम्—कार्यम्,  
ज्ञाप्यं चेति । न तद्द्वयमपीत्यर्थः । कार्यं चतुर्विधम्—उत्पाद्यम् विकार्यम्,  
सत्कार्यम्, आ[प्रा]प्य चेति । तत् क्रमेण दूषयति—न हीति ॥ द्वितीयमपवर्द्धयति  
—नेति ॥

स्वरूपत्वेऽपि भ्रान्त्या तदप्राप्तं मन्वानस्य कण्ठगतचामीकरवद् भ्रान्त्यपोहेन प्राप्यम् ।  
तथा हि वाचस्पतिमिश्राः प्राबोचन्—“ तच्च प्राप्तमप्यनाद्यविद्यावशाद् अप्राप्तमिव प्रेप्सितं  
भवति, यथा स्वग्रीवागतमपि ग्रैवेयकं कश्चिद् अमाद् नास्तीति मन्यमानः परेण  
प्रतिपादितमप्राप्तमिव प्राप्नोति । न च स्वसवेदनेनाविद्याविरोधः, तस्याविद्यासाधक-  
त्वात्, प्रमाणज्ञानेनैवाविद्याविरोधात् ।

॥ ज्ञानस्याज्ञानाश्रयविषयोपपत्तिः ॥

ज्ञानमात्रस्यैवाविद्याविरोधित्वमिति चेत्, न ; अविद्याविषयज्ञानेन व्यभि-  
चारात्, तथाप्यद्वितीयासङ्गे सा विरुद्धेति चेत्, न, वास्तवासङ्गादेः कल्पितसङ्गाद्य-  
विरोधित्वात्, अविद्यात्वाच्च । यदाहुः—

“ दुर्घटत्वं त्वविद्याया भूषणम्, न तु दूषणम् ।  
कथञ्चिद्धटमानत्वे[ऽ]विद्यात्वं दुर्घटं भवेत् ॥ ”

इति । तस्माद् यत्किञ्चिदेतत् ॥

॥ अविद्यानिवृत्तेः पञ्चमप्रकारतयोपपत्तिः ॥

अथाज्ञाननिवृत्तिः—सती ? किमसती ? सदसती वा ? तद्विरुद्धा वा ?  
अद्येऽद्वैतविरोधः । द्वितीयेऽज्ञानस्य सत्त्वम्, तन्निवृत्तेरसत्त्वात् । न तृतीय,  
विरोधात् । न तुरीयः, अनिर्वचनीयनिवृत्तेरनिर्वचनीयत्वानुपपत्तेः । प्रतियोगि-  
विरुद्धाकारणाकारत्वाद् प्रध्वंसस्येति चेत्, न, पञ्चमप्रकाराविद्यानिवृत्तिरितीष्टसिद्धौ  
प्रतिपादितत्वात् ॥

निश्चात्मसुखस्य नानुपलम्भबाधितत्वम्, तस्य मानान्तरायोग्यत्वादिति  
सिद्धान्तयति—न तदिति ॥ प्राप्य सुखमिति शेषः । ज्ञानमात्रस्याविद्या-  
विरोधित्वसंभवे प्रमाणेतिविशेषणं गौरवाद् नोपादेयमिति शङ्कते—ज्ञानमात्रस्येति ॥  
अविद्यासाधकज्ञानमात्रेण सप्रतिपक्षेन व्यभिचार इत्याह—नेति ॥

अज्ञाननिवृत्त्याऽऽक्षेपद्वाराऽनिर्वचनीयाज्ञानमेवाक्षिपति—अथाज्ञाननिवृत्ति-  
रिति ॥

व्याप्तिर्वा विषयान्तर इति विषयान्तरव्याप्तेरपि पक्षान्तरकक्षीकारकत्वात्

॥ अज्ञाननिवृत्तेस्सद्रूपत्व वा ॥

आत्मैव वाऽज्ञानहानिः । न चैतावताऽज्ञाननिवृत्तेः सदातनत्वप्रसङ्गः, यथा मृदो घटो न व्यतिरिच्यते, तदकार्यत्वप्रसङ्गात्, मृद् घट इति सामानाधिकरण्य-भङ्गप्रसङ्गाच्च । नापि घटो<sup>१</sup> मृदोऽतिरिक्तः, तदनाश्रयत्वप्रसङ्गादेव, तथापि न तयोर्भावन्मृद्भाविभावित्वेन साधनवैयर्थ्यम् । तथाऽज्ञाननिवृत्तिरपि न यावदात्म-भाविनीति को दोषः ?

उक्तञ्चाचार्यवर्यैः—

“घटभावलयौ मृत्तु तथापि न सदैव तौ ।” इति ।

॥ तत्त्वज्ञानस्य स्वनिवर्त्यत्वम् ॥

तत्त्वज्ञानं च जडमत्र विरोधितया स्वात्मानमपि निर्वर्तयति—यथा कतककरजः सलिले प्रक्षिप्त रजोऽन्तराणि संहर्तुं स्वयमपि सह्यत् निर्मलं सलिलमापादयति ॥

यदपि कश्चिद् मीमांसकमन्यो मन्यते—कतकचूर्णस्य चूर्णान्तरनाशकत्वं स्वरूपाभावकर्तृत्वम्<sup>२</sup> अधः पतनं वा<sup>३</sup> नाद्यं, रजोऽन्तरस्य कतकरजसश्चाधो-ऽवस्थानात्, न द्वितीयः, रजोऽन्तरस्याधःपाते न कतकरजो हेतुः, तस्याधःपाते तद्गुरुत्वम्—इति, तदयुक्तम्, गुरुत्वस्याधःपाते गुरुत्वान्तराभावात् स्वहेतुत्वात् । द्रव्यपातो निमित्तमिति चेत्, न; सहैव पतनात् । गुरुत्वस्य गुणत्वाद् न पतनक्रियेति

पक्षान्तरं कक्षीकरोति—आत्मैवेति ॥ तर्ह्यज्ञाननिवृत्तेः सदातनत्वप्रसक्तौ साधन-वैयर्थ्यम्, इतरथाऽऽत्मापि न सदातनः स्यात्, अत्राह—न चेति ॥

तत्त्वज्ञानस्य निर्वर्तकान्तरमस्ति चेत्, अनवस्था, नास्ति चेत्, न निर्वर्तेतेति, तेनाद्वैतविरोधः, तत्राह—तत्त्वज्ञानं चेति ॥

चिदानन्दचोद्यमुत्थापयति—यदपीति ॥ गुरुत्वं स्वाधार रजोऽधः पातयत् स्वयमपि स्वत एवाधः पतति, तदेव दृष्टान्तो भविष्यतीति परिहरति—तदयुक्तमिति ॥ द्रव्यस्य पतनं यथा प्रत्यक्षमेवं गुरुत्वपतनस्यानुमानसिद्धत्वमिति प्रामाणिकत्वाविशेषाद् नैकतरापलापो युक्त इत्याह—नूनमिति ॥ विद्योदयसमनन्तरमेवाविद्यानिवृत्तौ

१. मृदोऽतिरिक्तः ।



चेत्, नूनं वैशेषिकैर्विप्रलब्धोऽसि । रजसः पतन नास्ति द्रव्यत्वादिति ब्रुवाणः  
कथमपरथा वार्येत ? तस्माद् ब्रह्मात्मतत्त्वसाक्षात्काराद् निखिलानर्थनिदानाज्ञाननिवृत्तौ  
परमानन्दसवेदनप्राप्ति कैवल्यमिति सकलमतिमङ्गलम् ॥

परापरस्वरूपेण पर यत् तत्प्रकाशितम् ।

<sup>1</sup>श्रीमन्महाबल देवं वन्दे गोकर्णमण्डनम् ॥

विद्यासागरसम्भूतन्यायचन्द्रस्य चन्द्रिका ।

व्याप्य दिक्खण्डल जीयादियमाचन्द्रभास्करम् ॥

जीवन्मुक्त्यनुपपत्तेरुपदेष्टुरभावाद्भिद्यैव नोदीयात् । अथ विद्योदयेऽपि नाविद्या  
निवर्त्येत, न काचिदपि तन्निवृत्ति, अविशेषादिति विद्यानर्थक्यमिति शङ्का निराकुर्वन्  
परिशेषादाद्य निगमयति—तस्मादिति ॥ “तस्य तावदेव चिरमि”त्यादिश्रुतेः,

उपदेक्ष्यन्ति ते ज्ञान ज्ञानिनस्तत्त्वदर्शिन ॥

इत्यादिस्मृतेश्च प्रारब्धकर्मवेगवशात् कश्चित्काल विदुषो विदग्धाविद्यालेशवशेन  
देहानुवृत्तिरूपपन्नेति भावः ॥

इदानीं प्रकरणार्थमुपसहरति—सकलमिति ॥ शास्त्रान्ते मङ्गलस्यावश्य-  
करणीयत्वात् परदेवतास्तुतिनमस्कारस्वरूपमङ्गलं कुर्वन् स्वकीयदेशप्रशस्तिं करोति  
—परापरेति ॥ गोकर्णमण्डनम् = गोकर्णक्षेत्रस्य भूषणम् = मणिम्, गोकर्णा =  
सर्पा, मण्डन यस्येति वा गोकर्णमण्डनम् । सप्रति स्वकृतियुक्त्या पण्डितोदारमङ्ग-  
कण्ठलग्नतया निखिललोककालगोचरास्वलितव्याप्तिमाशास्ते—विद्यासागरेति ॥  
अत्र ग्रन्थकर्ता सागरत्वेन, ग्रन्थप्रतिपाद्यो न्यायश्चन्द्रत्वेन, ग्रन्थश्चन्द्रिकात्वेन रूपितः,  
इति रूपकालङ्कारो द्रष्टव्यः । आचन्द्रभास्करमिति ॥ वैधर्म्यालङ्कारः ।

शुद्धत्रय्यन्तवीवृत्तिव्यक्तात्मानन्दसाक्षिणम् ।

उमार्धविग्रहं वन्दे चराचरगुरु हरम् ॥

यदनुग्रहसबुद्धबुद्धिपद्मा भवार्णवम् ।

तरन्ति प्रतिपद्ये तमगस्त्यारण्यभास्करम् ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्या भ या न न्द-  
पूज्यपादशिष्येण भगवता आ न न्द पूर्ण मु नीन्द्रेण

वि द्या सा ग रापरनामधेयेन विरचितायां

**न्यायचन्द्रिकायां फलाख्यः**

**॥ तुरीयः परिच्छेदः ॥**

येनाखण्डि सुखण्डनस्य बहुशष्ठीकाच्छलेनान्यदृक् ।

श्रीमद्भारतसागरप्रमथनेनाहारिचार्थामृतम् ॥

येन व्याकरणाटवी स्फुटतरं सम्प्रापिता लीलया ।

विद्याब्धिं प्रणतोऽस्मि पण्डितसमाचूडामणिं श्रेयसे ॥

यद्वक्त्रचन्द्रसमूतवाक्पीयूषविशुद्धधीः ।

ब्रह्म संप्रतिपद्ये त विमलारण्यभास्करम् ॥

आशान्तादुदयाचलात् समुदिता न्यायेन्दुसच्चन्द्रिका

लोकालोककुमुद्वती बुधजनश्रीकैरवप्रेयसी ।

प्रास्तावि प्रसभ मुनीश्वरकृता श्रीशङ्कराद्याश्रिता

तत्त्वार्थप्रतिपादने पटुतरा बुद्धेर्विशुद्धयै मया ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य गो वि न्दा न न्द-

पूज्यपादशिष्येण भगवता स्वरूपा न न्द मु नीन्द्रेण विरचिताया

**न्यायचन्द्रिकाव्याख्यायां प्रकाशिकायां**

**॥ फलाख्यस्तुरीयः परिच्छेदः ॥**



# BIBLIOGRAPHY OF ADVAITA VEDĀNTA

## Author Index

### AKHANDĀNANDA MUNI

(Disciple of Anandagiri)

(End of 13th Cent A D )

- 1 Tattvadīpana—a Com on the Pañcapādikā-vivarana of Prakāśātman
2. Advaita Ratnakosa

Akhandānanda was a disciple of Anandagiri. Anandagiri the pupil of Anubhūtiśvarūpa and Suddhānanda, flourished about 1250 A D. Hence Akhandānanda can be safely supposed to have flourished in the end of 13th century A D. The Tattvadīpana mentions Ratnācala as the birth place of Anandagiri. His disciple Bodhaprthivīdhara salutes Ānandaśaila in the colophon. Akhandānanda calls him as the disciple of one Akhandānubhūti and it seems that Akhandānanda Muni was a pupil both of Ānandagiri and Akhandānubhūti. The Tattvadīpana in its turn has a commentary from the pen of the celebrated Dharmarājadhvarin̄dra the author of Vedāntaparibhāṣa.

---

### AKHANDĀNANDA YATI

(Middle of 17th cent A D , i e , 1650)

- 1 Rjuprakāśikā,

#### Other works

- 2 Tarkabhāṣāprakāśa-vyākhyā—a sub-commentary on Govardhana's commentary on Tarkabhāṣa of Keśava
- 3 Nyāya-siddhānta-dīpa-vyākhyā
- 4 Mahāviṣṇu-pūjā-paddhati (or Smṛti)
- 5 Mukti-sopāna.

Akhandānanda yati, the author of Rjuprakāśa says that he was a pupil of Svayamprakāśananda. His parents were Kālahastyadhvarī and Yajñāmbā and he belongs to Nalaguntū vamsā. His previous name was Ranganātha. At the request of Inadi Jagadekācārya, he wrote Rjuprakāśa. (See Introdn verses of M M Anantakrishna Sastri's

Edition of Brāhmasūtra Śāṅkarabhāṣya with 9 commentaries)  
Akhaṇḍānanda yati wrote a commentary on Govardhana's commentary  
on Tarka-bhāṣā of Keśava Miśra Govardhana's date is 1560 A D  
Hence Akhaṇḍānanda yati might have flourished about 1650 A D

---

### AKHILĀTMAN

(Pupil of Daśarathapriyapūjyapāda)

- 1 Advaita-ratnaśāstra-tīpṇī-pūraṇī  
(Tattvavivecanī)
- 

### AGNIHOTRA BHATṬA

(Son of Dvādaśāhayaṣṭak and Bhavānī About 1625)

- 1 Advaita-ratnaśāstra-pūraṇī
- 2 Tattvavivecanī

#### Other work

- 3 Tattva-cintāmaṇya-lōka-sphūrti—a commentary on the Āloka of  
Jayadeva or Pakṣadhara Miśra (Nyāya work)

Agnihotra Bhaṭṭa or Sūri calls himself a pupil of Garudaṇḍasimha-  
sūri, disciple of Jñānendra who in his turn was a disciple of Vāsu-  
devendra He names another preceptor called Kalahastīyaṣṭak, father  
of Akhaṇḍānanda It is doubtful if his father Dvādaśāhayaṣṭak is the  
same as the author of Siddhānta kaumudī-vyākhyā—Sumanoharā

---

### ACYUTAKRŚNA TĪRTHA

- 1 Bhāmatī-bhavadīpikā
- 

### ACYUTAKRŚNĀNANDA

(Disciple of Svayamprakāśānanda Sarasvatī and Advaitānanda  
Sarasvatī About last quarter of 17th cent.)

- 1 Siddhāntaśāstra-saṅgraha-vyākhyā (Kṛṣṇāṇāṅkārā)
- 2 Bhāṣya-ratnaprabhā-vyākhyā
- 3 Tattvīriyopaniṣad-bhāṣya-tīkā
- 4 Mānāmālā

## ACYUTAMUNI

- 1 Advaita-nirnaya
- 

## ACYUTASĀRMAN

- 1 Mahāvākya-rtha-mañjarī
  - 2 Prārabdha-dhvānta samhr̥tiḥ
  - 3 Vedāntāmṛta-cidratna-casaka-tikā
- 

## ACYUTĀŚRAMA

Disciple of Paramānandaśrama or Cidānandaśrama  
(Middle of 16th Cen A D )

- 1 Vedānta-sangrahaḥ

**Other works**

- 2 Rāmārcana candrikā
- 3 Viśveśvariya-paddhatīḥ
- 4 Sannyāsa-dharma-sangraha

Among others, the author quotes, Kalānirṇaya-dīpikā, Viśnutattva, Svātmabodha (for quotations *cf* Ind O Cat No 3720 Kalānirṇaya-dīpikā of Rāmācandra was composed before 1490 A D (See Ind Off Cat No 1659) Acyutāśrama, therefore, lived towards the Middle of the 16th Cent A D )

---

## ADVAYĀNANDA SARASVATĪ

(Disciple of Viśveśvara and Guru of Rāghavānanda)

- 1 Vedānta-sāra-sangrahaḥ
  - 2 Ātma-bodha-tikā
- 

## ADVAITĀNANDA

(Disciple of Bhūmānanda Sarasvatī and Rāmānanda Tīrtha)

- 1 Brahmadīdyabharanam—a Com on Brahmasūtrabhāṣya of Śāṅkarabhagavatpada
- 2 Adhyātma-candrikā
- 3 Ātma-bodha-vyākhyā

From the Colophon इति श्रीमत्परमहंस . . . निरतिशयौदार्यादिगुणरत्नचित्त-  
यतिकुलोत्तमश्रीमद्रामानन्दसुरिमुखारविन्दनिर्गतगारीरकसूत्रभाष्यार्थस्वर्धुनिप्रवाहनिमज्जनसुखितस्य  
श्रीमदद्वैतानन्दस्य कृतौ it will be seen that the author admits his work  
to be an abridgement of a more elaborate scholium by his teacher  
Rāma Tirtha

---

### ANANTA KRSNA ŚĀSTRĪ

Mahāmahopādhyāya, N S Anantakrsna Śāstrīgal He was  
born in March 1886, at Nuran in Palghat Town, Kerala State. His  
father was Subrahmanya Vādhyār, son of Rāmaswāmī Vādhyār For  
detailed information refer to Brahmādvaita

#### Works Original and edited

- 1 Vivāha-samaya Mīmāṃsā
- 2 Cattussūtrī of Brahma-Sūtra with Bhāṣya, Bhāmatī,  
Kalpataru, Parimala and exhaustive notes and introduc-  
tion
- 3 Abdhīyāna Nirnaya
- 4 Introduction to Śāstradīpikā
- 5 Complete Brahma-sūtra-Bhāṣya with Bhāmatī, Kalpataru and  
Parimala and topical notes and enlarged introduction
- 6 Śāstradīpikā with Śāmbhu-bhāṭṭiya
- 7 Mīmāṃsā-s'āstra-sangraha
- 8 Advaita-siddhi with 3 commentaries and notes
- 9 Advaita-cintā-kaustubha
- 10 Karma-pradīpa with his own commentary named Prabhā
- 11 Vedānta-paribhāṣā with commentary—
- 12 Sanātana-dharma-pradīpa
- 13 Advaita-dīpikā—
- 14 Advaita-mārtānda
- 15 Vedānta-raksāmanī—
- 16 Brahma-sūtra-bhāṣya with nine commentaries, including  
his own Pradīpa—
- 17 Advaita-siddhi with five commentaries
- 18 Saugandhya-vimars'a and Caturgranthī—original works
- 19 Bhagavat-gītā Bhāratīya-dars'ani (Bhagavat-gītā and all  
systems of India Philosophy)

- 20 Prahlāda-caritra
- 21 Śata-bhūsanī—a critical and comparative study of  
Śatandūsanī
- 22 Advaita-tattva-sūddhi Comprehensive study of Advaita,  
and Viśiṣṭādvaita Just published in September, 1958
- 23 Prabhākara-vijayah of Nandīśvara, Ed with Introd
- 24 Śāriraka-mīmāṃsā-bhāṣya-vivarana, Ed with Introd

## ANANTA DEVA I

(Son of Āpadeva I)

- 1 Tattva-prakriyā
- 2 Tattva-prakriyā-vyakhyā, Sampradāya-nirūpanam
- 3 Siddhanta-tattvam

Ananta Deva I was the son of Āpadeva I, and grandson of Ekanātha, who, according to Kāśinātha, the author of Dharmasindhu is the same as the great Mahārāstra saint Ekanātha. Ananta Deva I is the father of Āpadeva II, who is the author of Mīmāṃsānyāyaprakāśa and Bālabodhinī, a com on Vedāntasāra. He must not be confounded with his grandson, Ananta Deva II the author of Smṛtikaustubha and Bhāṣṭāṅkāra, a Com on his father's Mīmāṃsā-nyāyaprakāśa. The author of Tattvapraṁkriyā calls himself the pupil of Rāma Tirtha who is also the Guru of Anantadeva, the author of Siddhāntatattva. C f

यच्छ्रीमद्रामतीर्थेभ्यः सम्प्रदायसमागतम् । श्रुत सत्तर्कसचिव विविच्य तदिहोच्यते ॥

(Introductory verse to Tattvapraṁkriyā)

इत्थं परिव्राजकतीर्थपादश्रीरामतीर्थानुसृतिप्रसादात् ।

सिद्धान्ततत्त्व गतवाग्विवादं अनन्तदेवेन मुदा न्यरूपि ॥

Anantadeva also wrote a commentary on his own work Tattvapraṁkriyā wherein also he calls himself as the pupil of the same Rāma Tirtha. So the author of these three works is the disciple of Rāma Tirtha and should have lived in the end of the 16th Cent A D. That Ananta Deva I, father of Apadeva II, was undoubtedly also a Mīmāṃsaka is clear from the fact that Apadeva II, according to the edition of Prof Edgerton, refers to the views of his father in his Nyāyaprakāśa (*Vide* अस्मत्तातचरणास्त्वेवमाहुः paragraph 143)



## ANANTA BHATṬA

- 1 Advaita-candrikā
- 2 Siddhānta-candrikā

Nothing is known about this author. Probably, Ananta Bhatta, is the father of Bhat'a Śankara who was patronised by King Rāmasimha, son of Jayasimha

---

## ANANTARĀMA BHAGAVAT

- (Disciple of Kṛṣṇarāma-pūjyapāda)
- 1 Ātmajñānopadeśa-vivaranam
- 

## ANUBHAVĀNANDA YATI

(Pupil of Kṛṣṇānandayati 17th Cent A D)

- 1 Advaita-ratnakośa-vyākhyā

**Other Work**

- 2 Śāstra dīpikā-vyākhyā Prabhāmandalam (Mīmāṃsā)

Anubhavānanda Yati, is the pupil of Kṛṣṇānanda Yati, the author of the Advaita work Siddhāntasiddhāñjanam. The author had in addition, many other preceptors, such as Maheśvarānanda Tīrtha, Kaivalya Tīrtha, Suddhānanda Yati, etc whom he mentions in the Introductory verses of his commentary on Advaita-ratnakośa of Nṛsiṃha. Besides, Anubhavānanda is the author of a commentary Prabhāmandala a com on Śāstradīpikā

---

## ANUBHŪTISVARŪPA YATI

(Guru of Jaṅṛdana *alias* Ānandagiri About 1300 A D)

- 1 Pramānaratna-mālā-vyākhyā (Nibandha)
- 2 Gaudapādīya-bhāṣya tippanam
- 3 Gaudapādīya-vivekah
- 4 Bhagavad-gītā-bhāṣya-tippanam
- 5 Nyāya dīpāvalī-vyākhyā-candrikā

- 6 Nyāya makaranda-sangraha  
7 Khandana-khāṇḍa-khādyatikā Śīśubhāṣinī

Anubhūtiśvarūpa is famous as the author of Sārasvataprakriyā (Grammar) and as the Vidyāguru of Ānandagiri (Janardana). At the end of his Sārasvataprakriyā and Nibandha, he invokes the favour of God Hayagrīva, a deity worshipped in South India only and as such it appears that he was a native of South India.

## ANNAM BHATTA

(Son of Tirumalācārya of Raghava Somayāji family Middle of 17th century A D )

- A 1 Brahmasūtravṛttih Mitaksara  
2 Bhedanirāsaḥ  
3 Tattvaviveka dīpana-vyākhyā

### Other Works

- B On Mīmāṃsā  
4 Subodhinī—a com on the Tantra vārtika  
5 Rānakaphakkikā-vyākhyā, also known as Rānakojjivini—a com on Nyāyasudhā  
6 Rānakabhāvanākārikā vivarana in 54 verses only  
C On Nāya Vaisesika  
7 Tarkasangraha, with his own com called Dīpikā  
8 Siddhāntjanam—a com on Jayadeva's Āloka  
9 Nyāya parīṣṭa prakāśa—a com on Udayana's Nyāya-parīṣṭa is also attributed to him  
10 Tattvacintāmanī dīdhiti-vyākhyā-subuddhimanoharā  
D On Vyākaraṇa  
11 Mitaksara—a com on Pāṇini's Aṣṭadhyāyī  
12 A com on Kaiyata's Mahābhāṣya pradīpa Uddyotana  
13 Svāra-viveka

Annam Bhatta is well-known for his small primer on Nyāya-vaiśeṣika, named Tarka-sangraha and its Dīpikā. He was the son of Tirumalācārya of Raghava Somayāji family, who was a great scholar of Advaita system. The prevailing tradition in South India is that

Annam Bhatta was an Andhra of Chittoor District, who settled down in Benares in the Middle of the 17th century A D He refers in his *Dīpikā* to King Tribhuvana Tilaka.) He was indeed a versatile scholar of name and fame He wrote several standard works on almost all the important branches of Śāstraic learning That he lived at Benares is clear from the well known line which has now passed into a proverb काशीगमनमात्रेण नाब्रह्मज्ञायते द्विज, which means that a man does not become a great scholar like Annam Bhatta simply by going to Benares

### ANNAYYA PANDITA

(Probably 18th Century)

1 Vyāsātātparyamirayah.

### APPAYYA DĪKSITA

(1520—1592 A D according to Adayapalam Inscription )

There is hardly any important branch of Sanskrit literature which was neglected by Appayya Dīksita There are very few scholars to whose credit we can ascribe the authorship of over hundred works He was born at Adayapalam near Kāñcī, in the Kanyā month of Kālī 4654 (See, T S Kuppuswami Sastri's Introduction to *Gangāvatrana*, (*Kāvyamālā* No 76 and Prof P P S Sastri's *Life of Appayya Dīksita*) He was the son of Rangarājādhvarin of Bhārādhvajagotra Rangarājādhvarin is known to have written many works on Advaita Vedānta He had two sons, the elder being Appayya Dīksita and the younger Āccān Dīksita, the paternal grandfather of Nilakantha Dīksita Appā dīksita was the original name of our author and the honorific *ayya* was afterwards added to it in recognition of his greatness as a literary prodigy For many years, our author lived at Vellore under the patronage of Cinna Bomma Bhūpāla, See grants dated Śaka 1488, 1471, (A D 1566, 1549) by whom he was honoured with a shower of gold On the valuable presents made by that king to Appayya Dīksita, See Samarapungava's *Tirhayātrāprabandha Campū* (DCSM XXI, 8826) Later on he was invited to the court of Penukonda by Emperor Venkatadeva of Vijayanagar (1586—1613 A D.) In the last year of his life he visited the Pāndya country at the invitation of Tirumala Naick to settle some sectarian disputes at Madura He was the first scholar that placed the Śrīkantha school of Philosophy on a firm basis For example, his commentary *Śivārkaṇanīdīpikā* has a place equal to the *Bhāṣya* of Śaṅkara or Rāmānuja He was the tutor in Vedānta to the famous Bhaṭṭoji Dīksita (See *Tattvakaustubha* of Bhaṭṭoji)

The opposition of Jagannātha Pandita to Appayya Dīksita and Bhattoji Dīksita has become historical. Bhattoji was a pupil of Śeṣa Kṛṣṇa Dīksita, and a co-student of the latter's son Viśveśvara who was in addition, Jagannātha's master. Śeṣa Kṛṣṇa Dīksita has written a commentary called *Prakriyāprakāśa* on the grammatical work of *Prakriyākaumudī*. Bhattoji in his well known work named *Manoramā* seriously attacked the commentary of his teacher. Jagannātha was very much enraged at this ingratitude of a pupil to a preceptor and to the father of his own guru. He also disliked Appayya Dīksita for the support he rendered to his adversary (Bhattoji). He was once insulted in open assembly by Bhattoji. Henceforth he commenced his crusade against the two professors who had common cause with each other. Some of his uncompromising and abusive criticism of Appayya Dīksita will be met with in the *Citramīmāṃsā*. Khandana and several other writings. But later on we find him reconciled to Appayya, for the latter is rumoured to have given him some spiritual advice when he found him (Jagannātha) stretched in careless repose on the banks of the Ganges. This and the fact that the popularly known *Gangālaharī* of Jagannātha was composed on the very bank of the holy river lend support to the story that Appayya Dīksita spent a portion of his life at Benares.

Appayya is the reputed author of 104 works the range of which covers poetry, poetics, dialectics, grammar, philosophy etc. (See *Nilakantha's Śivalīlārnava* I 6). With his eleven sons well read and alive at his death he passed away with pleasure at Chidambaram in 1626, A. D. at the age of 72. It is said that he uttered the following verse on his death-bed —

चिदम्बरमिदं पुर प्रथितमेव पुण्यस्थल  
सुताश्च विनयोज्ज्वलाः सुकृतयश्च काश्चित् कृताः ।  
वयासि मम सप्ततेरुपरि नैव भोगे स्पृहा  
न किञ्चिदहमर्थये शिवपदं दिदृक्षे परम् ॥

(References (1) Life of Appayya Dīksita—Introduction to *Yādavābhyudaya*, by A. V. Gopālācārya (2) Prof. P. P. S. Śāstri's life of Appayya Dīksita (3) Introduction to *Siddhāntaleśaṅgraha*, by S. Sūryanārāyaṇa Śāstri (4) Introduction to *Pūrvamīmāṃsā* by V. A. Rāmasvāmī Śāstri)

## A Advaita Vedānta

- 1 Advaitanirṇaya
2. Nayamañjarī.
- 3 Nyāyarakṣāmaṇī—a com on Brahmasūtra
- 4 Vedāntakalpataruparimala
5. Siddhāntasārngraha
- 6 Das'akotih
- 7 Pañcagranthih etc etc
- 8 Laghuvivarana etc etc

## B Viśiṣṭādvaita Vedānta (Rāmānuja School)

- 1 Nayamayūkha-mālikā
- 2 A commentary on the above

## C Śaiva Viśiṣṭādvaita

- 1 Śivādvaita-nirṇaya
- 2 Śivārkaṃaṇī-dīpikā (a com on Śrīkantha-Bhāṣya )
- 3 Ratnatrayapariksā and its commentary
- 4 Maṇi-mālikā

## D. Dvaita Vedānta.

- 1 Nyāya-muktāvalī—a work explaining the teachings of Ānanda Tīrtha
- 2 A commentary on the above.
- 3 Nyāyaratnamālā—a treatise on the Mādhva philosophy of Ānanda Tīrtha.

## E Mīmāṃsā

- 1 Vidhiraśāyana
- 2 Commentary on the above, called Sukhopajīvinī
- 3 Upakramaparākramam
4. Vādanaksatrāvalī
- 5 Citrapāṭa.

## F General Philosophy

- 1 Caturmatasārasaṅgraha also called Nyāya-muktāvalī

## G Vyākaraṇa

- 1 Naksatra-vāḍāvalī or Vādanaksatrāvalī
- 2 Tīnantaśeṣa Saṅgrahah
- 3 Prākṛta-ṇandrikā, and its commentary.

## H Alankāra

- 1 Citramīmāṃsā
- 2 Vṛtti-vārtika—a treatise on the three modes of signification
- 3 Kuvalayānanda—a com on Jayadeva's Candrālōka.

## I. Polemics

- 1 Madhvatantra-mukhamardana
- 2 Madhvamata-khandanam
- 3 Madhvamata-vidhvamsanam
- 4 Rāmānujamata-khandanam

## J Epic Literature

- 1 Rāmāyanatātparyanirṇaya
- 2 Rāmāyanasāra
- 3 Rāmāyanasārasangrahaḥ
- 4 Mahābhāratatātparyanirṇaya

## K Stotras and numerous allied literature

NB —For a complete list of his works, see C C I 22, II 5, Introduction to Śivārkamanidīpikā, of Appayya Dīksita—by Śrī S Sūryanārāyaṇa Śāstrī (M U Publication)

Contemporaries of Appayya Dīksita—(1) Chinna Bomma Narasimha, sons of the King Kṛṣṇarāya of Vijayanagar and Venkatapati, son of Chinna Bomma (2) Bhaṭṭoji, the well-known grammarian (3) Jagannātha Pandita (4) Bālakavi, author of Ratnakatṛitaya (5) Khanda Deva, the famous Mīmāṃsaka who refers to Appayya in his Bhāttakaustubha (6) Sārvabhauma, otherwise known as Uddanda, author of Mallikāmāruta, a drama. (7) Ratnakheṭa Dīksita, a poet, and philosopher and author of 18 dramas and 60 poems (8) Samarapungava Dīksita, author of Yātrāprabandha (9) Rājacūdāmaṇi Dīksita, son of Ratnakheṭa Dīksita, (10) Venkaṭādhvarin, the famous author of Viśvagunādarsacampū (11) Tātācāryā, a great leader of Viśiṣṭādvaita philosophy and author of several works on the subject. Several amusing stories are current, relating to the several passage at arms that transpired between them. It also appears that there is a life of Appayya Dīksita written by Śivānanda Yogi, one of his own blood relations

## AMALĀNANDA

(Pupil of Anubhavānanda Middle of 13th Cent A D)

- 1 Kalpataru—A Com on the Bhāmatī of Vācaspati Miśra
- 2 Śāstradarpanam
- 3 Pañcapādīkādarpana—a com on the Pañcapādīkā .

N B Amalānanda, surnamed Vyāsās'rama lived in the middle of 13th Cent A D The works which have made him famous are the Kalpataru, a gloss on the Bhāmatī of Vācaspati Miśra and Sāstradarpanam, an independent work. The Sāstradarpana is true to its name mirror wherein are faithfully reflected the tenets of Advaita Vedānta as embodied in the well-known Brahmasūtras It is a masterly treatise consisting of learned lectures on each Adhikarana expounding its meaning and purpose Dr F H Hall holds that it was written in the days of one Rāja Kṛṣṇa who had a brother called Mahādeva (Author Index p 87) He was also the author of a commentary on the Pañcapādikā of Padmapāda, called Pañcapādikā-darpana His views have been referred to by Appayya Dīkṣita in his Siddhāntasāra and by Madhusūdana Sarasvatī in his Advaita Siddhi It seems, he is not spoken of anywhere by the latter writers as having followers

### AMARES'VARA S'ĀSTRĪ

(19th Cent A D )

- 1 Ajñānadhvānta-Bhāskara
- 2 Advaita-Ratnaparkāśa
- 3 Avidyā-pisāci-bhañjanam
- 4 Jīvarāja-vijayah
- 5 Praudhambhāvah
- 6 Bimbadrsti-vicārah
- 7 Vāsanāpratīkāra das'kam

N B —In the Colophon to the Bimbadrsti, the author simply states that he belonged to the Kambhampātī family of the Bhāradvājagotra In the beginning of the work the author quotes Vācaspatimiśra, the well known author of the Bhāmatī Cf

“ नम श्रीमामतीकुद्भ्य ब्रह्मविद्भ्यो नमो नमः । ”

Nothing more is known about him

### AMRTĀNANDA MUNI

(Pupil of Ānandagiri)

- 1 Tātparya-dīpikā
- 2 Nyāya-dīpāvalī-vyākhyā, Nyāya-vivekah
- 3 Paramapadanirṇāyaka-prakaranam
- 4 Brahmaavidyābharaṇam

## AYYANA SŪRI

(End of 18th Cent A D )

The author in his introductory verses to the Vyāsātātparyāṇīya says that he is the son of Venkatakaviśārvabhauma and brother of Narahari, the author of the Sudantā-kalyāṇa etc His father Venkatakaviśārvabhauma was the son of Jogibhukta and appears to have lived about the middle of 18th century A D

Ayyana Sūri son of Venkatakavi says that he was a master of all arts and Sciences and as indicative of his wide learning, he planned his Prapañcadarpaṇa (See Trivand Cat R 2838) Ayyana Sūri in the introductory verse to his Vyāsātātparyāṇīya says that he was an excellent lutanist

c. f श्रीवेङ्कटपतेः सूनुरुहरेरनुजः कवे ।

अय्यणो वैणिक कुर्वे व्यासतात्पर्यनिर्णयम् ॥

1 Vyāsātātparyāṇīyah

N B —The author's Guru was one Venkates'a Vīdvanmanī belonging to Murukinādu family

## ALLĀLA SŪRI

(Son of Trivikramācārya and Nāgamāmbā )

1 Bhāmatī-tīlakam

N B —The author in the introductory verses salutes Vyāsa, Vācapati Miśra, Vyāsāśramamuni, and Prajñānārāyaṇa

## AVADHŪTASIVAYOGĪNDRA

1 Vākyaprakaraṇam

2 Vedāntaprakaraṇavimśikā

## AṢṬĀVAKRA

1 Jīvanmuktīprakaraṇam

## ĀTMASVARŪPA BHAGAVAT

(Disciple of Narasimhasvarūpa Bhagavat)

1 Pañcapādikā-vyākhyā; Prabodhapaṇiśodhī

2. Padārtha-tattva-nirṇaya tīkā



## ĀDITYAPURĪ

(Disciple of Haricaranapurī)

## 1 Vedānta-Samjñādīpikā

## ĀDINĀRĀYAṆA ŚĀSTRĪ

(Son of Dharmarāja Śāstri 19th Century A D )

1. Advaitāmṛta-sāgarāṃ
2. Caturvedamahāvākhyacintāmaṇi.
3. Ṣaṭtriṃśat advaita-tattva-mālikā

N B —In the Colophons to the abovementioned 3 works in the verse

कल्याणाचलकोदण्ड कल्याणाचलमन्दिरः ।

कल्याणवेषधारीशः कल्याण कुरुते सदा ॥

mention is made of *Velumala* and the temple in its vicinity and hence the author might have flourished near Padmanābhapuram, (i. e., Trivandrum )

## ĀNANDAGIRI also called ĀNANDAJÑĀNA

(1st quarter of 14th century A D (i. e.) 1320 A D )

Ānandajñāna or Ānandagiri was a native of Chera country, the son of S'ūryanārāyaṇa Makhin Ānandagiri, generally in his works bows to Viṣṇu (Puruṣottama) and in some places to his particular incarnation of Śrīkṛṣṇa. Mr Tripāthī, in his introduction to Tarkasangraha regarding Ānandagiri says that he is the same as Ānandajñāna and in his previous Ās'rama he was known as janārdana and wrote the Tattvāloka under the guidance of Anubhūti-svarūpa. Later Ānandagiri became the disciple of S'uddhānanda. From this it is evident that Anubhūti-svarūpa was his Vidyāguru and S'uddhānanda his Dīkṣā guru. This S'uddhānanda, is not to be confused with Śuddhānanda, one of the teachers of Svayamprakāśa, the author of Advaita-makaranda-tīkā and other Advaita works, who flourished in 1650 A D. Ānandagiri's date can be fixed as follows —

Prajñānānanda's commentary on Tattvāloka of Janārdana alias Ānandagiri, is dated 1376 A D (Peterson's Rep III p 208). Allowing some years for the real date of composition and some more for the original text of Tattvāloka the latest date for Ānandagiri may be fixed as 1325 A D.

**A. Commentaries on the Bhāṣya of Śāṅkarācārya**

- 1 Brahma-sūtra-bhāṣya—vyākhyā  
(Śārīraka-nyāya-nirnayah)
- 2 Īśabhāṣya-tikā
- 3 Kenopaniṣad-bhāṣya-tikā
- 3 Kenopaniṣad-vākya-vivarana-tikā,
- 4 Kathopaniṣad-bhāṣya-tika
- 5 Māndūkya-bhāṣya-tikā
- 6 Māndūkya-gaudapādīya-bhāṣya-tikā
- 7 Taittirīya-bhāṣya-tikā
- 8 Chāndogya-bhāṣya-tikā
9. Taittirīya-bhāṣya-vārtika-tikā
- 10 Brhadāranyaka-bhāṣya-tikā-(Nyāya-nirnaya)
11. Brhadāranyaka-bhāṣya-vārtika-tikā, Śāstra-prakāśikā
- 12 Pras'nopaniṣad-bhāṣya-tikā
- 13 Aitareyopaniṣad-bhāṣya-tikā
- 14 Gītā-bhāṣya-vivecana
- 15 Pañcīkarana-vivarana
- 16 Atmajñānopades'avīdhi-tikā
17. Upades'asāhasrī-tikā
- 18 Vākyavrtti-tikā
- 19 Padārtha-tattva-nirnaya-vivaranam
- 20 Nyāyaratnadīpāvalī-vyākhyā (Vedānta-viveka)
- 21 Svarūpa-vivaranam
- \* 22 Upasādāna-vyākhyānam

**B Independent works**

- 1 Tarkasāgraha (Vedānta)
- 2 (Vedānta) Tattvāloka
- 3 Mītabhāṣinī

**Works which are doubtful**

1. Śāṅkara-vijaya
- 2 Śāta-s'lokī-tikā
- 3 Harimīdestotra-tikā
- 4 Avatārakathā of Śāṅkara
5. Guru-stuti

## B Independent work

## 8 Nyāya-candrikā

The Vidyāsāgarī, a commentary on Śrīharsa's Khandana furnishes the following information about Ānandapūrṇa. His Vidyāguru was a Sannyāsī by name Śvetagiri (See Khandanatīkā p 2 Chow. edn). The name of his Dīkṣāguru (spiritual teacher) was Abhayānanda. Ānandapūrṇa also was a Sannyāsī which fact can be inferred from the epithet Bhagavat prefixed to his name (Khandanatīkā p 1027). His name in the Pūrvāśrama i.e., as a house-holder, seems to have been Vidyāsāgara which has supplied the popular name Vidyāsāgarī to his commentary on Khandana, the real title of it as stated by himself in the Colophon being Khandana-Phakkikā-vibhajana (See the colophon of the Vidyāsāgarī com at the end of each chapter). Again the colophon of the Ind Off Ms of Pañcapādīkāṭīkā runs

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्याभयानन्दपूज्यपादशिष्यस्य आनन्दपूर्णमुनीन्द्रस्य विद्यासागरा-  
परनामधेयस्य कृतौ पञ्चपादिकाटीका समाप्ता ।

**His date** As regards the date of Ānandapūrṇa none of his works supplies any information. But as mentioned before, his Brhadāranya vārtikatīkā is referred to by Nāṇḍīlagopa in his commentary on Prabodhacandrodaya. Nāṇḍīlagopa flourished about 1520 A.D. He was a Governor of Kondavīdu in the reign of King Kṛṣṇarāya of Viṣṇanagara. There is a pillar inscription of him at Kondavīdu in Guntur District dated Śaka 1442 (A.D. 1520) (See Ep Ind Vol VI). Again the copy of his Samanvaya Sūtravṛtti (at Govt College, Benares) is said to bear the date of its transcription Samvat 1461 (i.e., A.D. 1405) (See Hall's Bibliography p 96 and 204).

From these circumstances, Ānandapūrṇa seems to have flourished somewhere between 1250-1350 A.D.

## ĀNANDAPRAKĀŚA

(Disciple of Aviddhakarana)

## 1 Hastāmalaka-tīkā

## ĀNANDABODHA YATI

(Between 1100—1150 A.D. Disciple of Ātmāvāsa and Vimuktātman)

## 1 Nyāya-dīpāvalī

## 2. Nyāya-Makaranda, also called Nyāyāpadeśamakarandah

## 3 Pramānamālā

## 4 Śābdanirṇaya-vyākhyā

Ānandabodha's name is well-known as that of a great exponent of the Advaita and his importance will be indicated if we mention that one of the five definitions of Mithyātva, a conception of fundamental importance for the Advaita, is ascribed to him (See Laghucandrikā on Advaitasiddhi of Madhusūdana sarasvatī p 440 N S edn )

Ānandabodha quotes more than once from the Iṣṭa-siddhi of Vimuktātman, and in one place he prefaces the quotations with words—*Etadevoktam gurubhiḥ*. We may conclude from this that Ātmabodha was a disciple of Vimuktātman. There is nothing improbable in this, for Ātmabodha was an early writer on the Advaita as shown by the fact that his Nyāya-makaranda has been commented upon by Citsukhācārya (1250 A D ). He frequently refers to Vācaspatī (841 A D ) and he himself has been referred to by Appayya Dīksita in his Siddhānta-leśa and by Madhusūdanasarasvatī in his Advaita-siddhi. Hence Ānandabodha can be placed between 1200 and 1250 A D

---

 ĀNANDABODHENDRA SARASVATĪ

(Pupil of Rāmacandra Sarasvatī, pupil of Sarvajña Sarasvatī)

## 1 A com. on the Yogavāsistha (तात्पर्यप्रकाश)

The commentary was composed in Śaka 1766, according to Stein, Kāsmīra catalogue p 124. The author's guru versified the contents of Appayya Dīksita's Siddhānta-leśa

---

 ANANDAVANA YATI

(Son of Kṛṣṇa, son of Naraharī, son of Keśava)

## 1. Rāma-tāpanīya—bhāṣya Anandanidhi

---

 ĀNANDASVARŪPA BHATṬĀRAKA

(Disciple of Anandātma-pūjya-pāda, Guru of Śaṅkarānanda, author of Upanisaddīpikāś)

## 1 Vākya-dīpikā—A Com on Vākya-vṛtti

## ĀNANDĀNUBHAVA

(Pupil of Nārāyaṇa Jyotiṣa,

Beginning of 13th Cent A D About 1200 A D

- 1 A Com on Iṣṭa-siddhi of Vimuktātman
- 2 Padārtha-tattva-nirṇaya, with commentary
- 3 Nyāya-ratna-dīpāvalī

Anubhavānanda was the teacher of Amalananda, author of Kalpataru

---

## ĀNANDĀS'RAMA

(Disciple of Viśveś'varāś'rama)

1. Ānandarasa-sāgarah

This book teaches that the world is full of misery mingled with happiness and in order to get rid of this worldly existence, one must seek refuge under a preceptor

---

## ĀPADEVA II

(Son of Ānantadeva I Beginning of 17th cent 1600—1650 A D )

- 1 A com on Sadānanda's Vedānta sāra (Bālabodhinī)

### Other Works

Mīmāṃsā

2. Mīmāṃsā-nyāya-prakāśa
3. Adhikarāṇa-candrikā
4. Smṛti-candrikā
5. Rudra-paddhati

Apadeva II was the son of Ananta Deva I, grandson of Apadeva I, and great grandson of Ekanātha. As his son Anantadeva II, the author of Smṛti-kaustubha, was a protege of Ban Bahadur Chandra (1645-1675) we may place, Āpadeva II, his father, in the beginning of the 17th century A D. His teacher was his own father Ananta Deva, I whom he mentions in the introductory verse in the colophon of his commentary on Vedānta-sāra—

अनन्तगुणसम्पन्नमनन्तभजनप्रियम् ।

अनन्तरूपिण वन्दे गुरुमानन्दरूपिणम् ॥

The author's family lived at Benares Īpadeva taught many pupils and was specially interested in Mīmāṃsā, Vedānta and Dharmaśāstra

---

### UTTAMAJÑĀNA YATI

(Disciple of Jñānodbhava Yati About 950 A D )

- 1 Tattva-śuddhi-vyākhyā
  - 2 Pañcapādikā-vyākhyā found in Sringeri Mutt collection. (Refer to E P Radhakrishnan's article on Pañca-pādikā Literature, Poona Oriental Vol VI, p 62)
- 

### UTTAMAS'LOKA YATI (Muni)

(Disciple of Suddhānanda Muni)

- 1 A commentary on Sureśvara's Laghuvārtika-tika Laghu-nyāya-sudhā

Perhaps the author is the same as the celebrated author of a commentary on Mīmāṃsā—called Laghu-nyāya-sudhā on the Laghu-vārtika of Kumārila, which is perhaps the same as the Tūptikā He lived at Benares (*Vide* the following stanza,

विश्वेश्वरप्रेरितेन श्रितविश्वेश्वरमूर्तिना ।

उत्तमलोकीर्थेन तत्प्रीत्यै ग्रथिता स्फुटम् ॥

which is found in the colophon of his commentary on Kumārila's Tūptikā as well as Sureśvara's Laghu-vārtika ) He can be placed in the middle of 17th Century A D

---

### UPANISAD-BRAHMA-YOGIN

(Disciple of Vāsudevendra 18th Cen A D )

- 1 Mahā-vākya-ratnāvalī-vyākhyā Kīranāvalī
- 2 Paramādvaita-siddhānta-paribhāṣā
- 3 Brahma-sūtra-brahmatāra-siddhānta-vṛttih
4. Mahāvākya-ratnāvalī prabhālocanam
- 5 Lingabhanga-mukti śāntaka-vyākhyā

The author mentions, Vidyāranya, Śāṅkarānanda, Sadāśivabrahmendra, Svayamprakāśānanda etc. Hence he can be placed in the 18th century A D

---

#### UPANISAD-BRAHMENDRA

- 1 Tripāṭṭattvādi-sapta-prakaranī
- 

#### UMĀMAHEŚVARA ŚĀSTRIN

(Disciple of one Akkayya Śāstrī. Probably 18th century A D)

- 1 Advaita-kāmadhenu
- 2 Tattva-candrikā, also called Nīrguṇa-brahma-mīmāṃsā
- 3 Vedānta-siddhānta-sāra
- 4 Virodha-varūṭhinī.

#### Other works

- 5 Rāmāyana-tikā
- 6 Prasāṅga-ratnākara-kāvya

In the colophon of all his works the author calls himself as belonging to Vellāla family. In the introductory verses to his Tattva-candrikā and Virodha-varūṭhinī, the author says that he was the disciple of one Appayya Śāstrī, author of a commentary on Bhāgavatacampū of Abhinava Kālidāsa belonging to Vellāla family. The author seems to be a South Indian.

---

#### EKOJIRĀJA II

(Son of Tukkoḷī I, Mahārāja of Tanjore)

- 1 Parabrahma-nirūpanam, alias Prapañcāmṛta-sārah

The author was the son of Tukkoḷī I, Mahārāja of Tanjore (1728-1735) and Kumārāmbā. Tukkoḷī had five sons (1) Bhāvā Saheb, (2) Saiyoḷī, (3) Annā Saheb, (4) Nānā Saheb, (5) Pratāpsingh and of these, first two were legitimate and the last three illegitimate. Our author Ekoḷī is otherwise known as Bhāvā Saheb and ruled the Kingdom of Tanjore for one year (1735-1736 A D).

A work by name Prapañcāmṛta-sārah both in Marāṭhī and Sanskrit is attributed to him. The work is a compendium of many small chapters dealing with various topics. The following geneology shows the line of King Ekoḷī of Tanjore.

## Venkoji or Ekoji I (1675-1686 A.D.)

Shahji (1687-1711) Sarabhoji (1712-1727) Tukkoji (1728-1735)

1 Ekoji II 2 Saiyoji 3 Annā Saheb 4 Nānā Saheb 5 Pratāpsing  
or (1740-1763)  
Bavā Saheb  
(1735-36) Tulaaji (1764-1787)

Reference Taj Dist Manual 775

## KALYANA RAYA

(Born in 1567 A.D.)

- 1 Tattva-pradīpikā
- 2 Vedānta-siddhānta-rahasya
- 3 Jalabheda-tīkā

## Other works

- 4 Bhāgavatātattva-dīpikā
5. Muktvāli

## KĀLAHASTĪŚVARA YAJVAN

(Disciple of Raghunāthaśramin)

- 1 Bhedadhikkāra-vṛttih
- 2 Advaita-ratna-kosa-vyakhyā (Ratna-kōśa-prakāśikā)

## Other works

- 3 Vasucarita (a campū-kāvya)

Kālahastīśvarayajvan is probably identical with Kālahast-yadhvarin, the father of Akhandānanda Muni

## KĀŚĪRĀMA VĀCASPATI

(Son of Rādhāvallabha and grandson of Rāmakṛṣṇa)

- 1 Ātmaprakāśa-vyakhya

He is well-known as the author of commentaries on the various parts of Smṛti-tattva of Raghunāthānandana



## KĀŚMĪRA PANDITA

- 1 Jñānavāsistham (abridged)
- 

## KRSNA GURU

(Son of Nrsimhaguru)

- 1 Kaivalyadīpah
- 2 Pratyak-svaprakāś'atva-vādah

## Other works

- 3 Bhāgavata-vyākhyā Munibhāvaprakāśikā
- 4 Gopikāgīta-vyākhyā Munibhāvaprakāśikā

In the introductory verses to his Bhāgavata-vyākhyā, the author says that he was the son of Nrsimha guru of Bhāradvāja gotra and nephew of Śrīrāmaś'ika, who was a Brahmacārī throughout his life and that he studied under his own uncle Śrīrāmaś'ika. The author bows to Vādibhīkara Venkatārya in reverence.

---

## KRSNAYYA

(Son of Ulaccāndu Nrsimha and younger brother of Venkata-ramanayya 19th century A D )

- 1 Jñānavāsistha-sāra-samuccaya
- 

## KRSNA ŚĀSTRIN (Karungulam)

Śrī Krsna Śāstrin was born in a respectable family in Karungulam on the banks of the Tamraparnī in Tirunelveli District (Madras State). He studied Nyāya and Vedānta under Śrī Harihara Śāstri at Cidambaram. He took Sannyāsa in 1939 and attained Siddhi in the same year. He has written two Ādvaitic works, Brahmasūtrānugūnyasiddhi and Adhikarana Catustayī. In his Ānugūnyasiddhi he tries to prove by a consideration of only the words of the Brahmasūtra and without any extraneous authority, that the Brahmasūtras support only the Advaitic interpretation put upon them by Śrī Śankarabhagavat-padā.

---

## KRSNASVĀMIN

- 1 Sarvamānārtha-sangraha

A summary of the accepted conclusions of the various philosophical systems of thought prevalent in India at the time of the author.

---

### KRSNĀNANDA BHĀRATĪ

(Disciple of Bhāratī Tīrtha 14th century, A D )

- 1 Mahāvākya-rtha-darpanam
- 

### KRSNĀNANDA YATĪ (Sarasvatī)

(Disciple of Rāmabhadrayatī and Vāsudeva yatī Beginning of 17th century A D )

- 1 Siddhānta-Siddhāñjanam
- 2 Vedānta-vādārtha
- 3 Brahma-tattva-subodhinī

The author was a great Advaita scholar. He had three pupils, Rāmānanda yatī, Bhāskara Dīksita and Ayyādhvarin. There is a commentary on Siddhānta-Siddhāñjanam, called Ratna-tūlikā, written by Bhāskara Dīksita who was also a direct disciple of our author. This Bhāskara Dīksita is mentioned as one of the donees of Tiruvisanallur village grant of Raja Sahebjī I, who ruled Tanjore from 1684-1711 A.D. Hence it is probable that Krsnānandayatī flourished in the early decades of 17th century A.D. This is corroborated by the fact that the date of copying the Ms Siddhānta-siddhāñjanam, by one Rāmānandayatī, a direct pupil of the author in the year सौम्य which falls in January, 1670 A.D.

#### Other works

- 1 Śiva-tattvārthamālīkā and a commentary thereon
  2. Anusthāna-paddhati. This is commented upon by his pupil Ayyādhvarin
- 

### KRṢṆĀNANDA SARASVATĪ

(Pupil of Saccidānanda yogin)

- 1 Advaita-pañcaratna-vyākhyā Kiranāvalī

## KRSNĀNUBHŪTI YATI

(Disciple of Ānandānubhūti)

- 1 Brahmasūtrādhikarāṇa-nyāyānukramanikā
- 2 Śārīraka-mīmāṃsā-sangrahaḥ, *alias* Śāstra-sangraha

Krsnānubhūti *alias* Vibudhendra Tīrtha was a disciple of Ānandānubhūti whose patrons were Rājarāja and Ravivarman, Kings of Kerala as evinced by the following portion occurring therein —

श्रीराजराजरविवर्ममहीश्वराभ्या  
 राजन्वती वसुमती सकलापि याभ्याम् ।  
 सशासतोरिह सतोस्तु तयोर्धरिली  
 कृष्णानुभूतिमिरिय रचितो निबन्ध ॥

In the beginning of his works the author salutes (1) Vyāsa, (2) Śaṅkara, (3) Saṁmukha (perhaps his family deity) (4) Kṛṣṇa (5) Gīrvānendra Sarasvatī

## KRSṆĀVADHŪTA PAṆDITA

- 1 Advaita-sūtrārtha-paddhatih
- 2 Advaita-navanītam
- 3 Sūtrārthāmṛta-laharī
- 4 A commentary on Sūtrārthāmṛta-laharī

## Other works

- 5 Laghu-Rāmāyaṇam
- 6 Kāvya-navanītam
- 7 Chando-navanītam
- 8 Kāvyalaksana-sangrahaḥ
- 9 Alankāra-sūtra-bhāṣyam (Camatkāra-cāmīkaram)
- 10 Tarka-navanītam
- 11 Hanumād-vijaya samavakāra

Nothing is known about the place and date of this author. In the introductory verses of his work—Sūtrārthāmṛta-laharī he mentions one Ananda-Tīrtha as his teacher

## KEŚAVA BHATṬA (KĀŚMĪRĪ)

(Son of Ananta Bhatta About 1580 A D)

- 1 Vedānta-ratnamālā

## Other works

- 2 Tarka-bhāsa-vyākhyā Nyāya-candrikā

Kes'ava Bhatta belonged to the Laugākṣī family and Mādhyandīnasākhā His father was Ananta Bhatta and grandfather was Kes'ava Farquhar, in his outlines of the Religious literature, holds that he was a follower of Nimbārka's philosophy It seems that he is the same as the author of *Kramadīpikā*

## KEŚAVA ŚESA

- 1 Vedānta-sūtrārtha-candrikā

## KEŚAVASĀKSI BHAGAVATPĀDA

- 1 Bhagavad-gītā-bhāṣya-samksepa

## KAIVALYĀŚRAMIN

(Pupil of Govindās'rama)

- 1 Mahā-vākya-vivaranam

## Other works

- 2 Saundaryalaharī-vyākhyā Saubhāgya-vardhanī  
3 Tripurāvarivasyā-vidhi (A Tāntric text)

## KAIVALYĀNANDA TĪRTHA

- 1 Pranavārtha-prakāśikā, with commentary

The author of this work calls himself as the disciple of Mahādeva Tīrtha and himself commented on his own work explaining the meaning and significance of Pranava as expounded in Tāpanīyopaniṣad His other work is *Mahimnas-stava-tikā*

## KAIVALYENDRA SARASVATĪ

(Guru of Abhinava-nārāyana Sarasvatī)

- 1 Aitareyopaniṣad-bhāṣya-tikā

**KAUNDINYA (Dīksita)**

(Pupil of Murāri Bhatta, son of Gangādhara)

- 1 Brahma-sūtra-vṛtti

**Other work**

2. Tarka-bhāṣā-prakāśikā
- 

**GANGĀDHARA YATI or SARASVATĪ**

(Pupil of Rāmacandra Sarasvatī and Prasīsa of Sarvajña Sarasvatī)

- 1 Siddhānta-candrikā-vyākhyā Udgāra
- 2 Vedānta-siddhānta-sūkti-mañjarī
- 3 Svārājya-siddhi, with its commentary called, Kaivalya-kalpa-druma (composed in 1727 A D )
- 4 Siddhānta-bindu-sīkara—a com on Appayya Dīksita's Siddhānta-leśa-sangraha

**Other work**

- 5 Pranava-kalpa-vyākhyā Prakāśa (Dharmasāstra)
- 

**GANAPATI BHATṬĀRAKA**

(Between 984 and 1078 A D )

- 1 Padārtha-tattva-nirnaya (Referred to in Siddhānta-leśa)  
Also referred to in Nayana-prasādinī, of Citsukhācārya  
„ by Anandagiri
- 

**GOKULANĀTHA UPADHYĀYA**

- 1 Karana-prabodha
- 2 Pramāna-prabodha
- 3 Mithyātva-nirukti or Mithyātva-nirvacana
- 4 Mithyātva-vāda-rahasyam
- 5 Siddhānta-tattva-viveka

**Other works**

6. Bhakti-rasāmṛta-sindhu
- 7 Bhakti-siddhānta-vivṛti—a com on S'āṇḍilya's Bhakti-sūtra.

## GOPĀLA

- 1 Vivekāmṛta
- 

## GOPĀLAKRSNĀCĀRYA

(Son of Venkatakrṣṇācārya)

- 1 Brahma-sūtrādhikaranārtha-sangrahaḥ

## GOPĀLABĀLA YATI or Balagopala Yati

(Disciple of Jagannātha Yati)

- 1 A com on Śankara's Maniṣā-pañcaka Madhu-maṇḍjarī
  - 2 A com on Śankara's Aparoksanubhūti
  - 3 A com on Śankara's Kathopanīśad-bhāṣya
  - 4 Viṣṇāna-vinoda-tīkā
- 

## GOPĀLĀNANDA SARASVATĪ

(Disciple of Yogānanda)

- 1 Akhandātma-prakāśikā
- 

## GOPĀLĀŚRAMARŪPA NANDĪŚVARĀCĀRYA

- 1 Advaita—Brahma-vidyā-paddhatih
- 

## GOVINDA BHATṬA

(Son of Viśvanātha Bhatta)

- 1 Ātmārka-bodha with Tīkā

This is a metrical work consisting of about 120 verses divided in six chapters called Upadeśa on the Advaita Vedānta. In this work the soul is metaphorically described as the sun and these verses have a double interpretation, one applicable to the sun and the other to the soul. It was composed in Śaka 1678.

---

## GOVINDA BAGAVAT PĀDA

(Disciple of Gauḍa-pādācārya)

The life of Govinda Bhagavat Pāda and that of his Guru Gauḍa-pāda, are shrouded in obscurity. That he was Śrī Śankara's Guru

there is no doubt, as the latter uniformly speaks of him, in all his works, with respect and humility. The traditional account of Govinda's life along with his Guru is preserved in the Patañjali-carita by Rāma-bhadra Dīkṣita, Gaudapādollāsa and Harinirṇaya. Tradition recorded in the said three works inform us that he was no other person than Candra Śarman or Candracārya, the renowned grammarian who is said to have had the special fortune of preserving to the world Pātañjala-Mahā-bhāṣya on Pāṇini's Astādhyāyī, as amplified by Kātyāyana's Vārtika as we possess it at present. He settled at Ujjain.

Besides the Mahābhāṣya which is said to have been reproduced in its present shape, only two other works (1) Yoga-tārāvalī and (2) Advaitānubhūti, also known as Avadhūta-gītā, are ascribed to him. But even these two works are sometimes ascribed to Śaṅkara himself.

### GOVINDĀNANDA SARASVATĪ

(Pupil of Gopāla Sarasvatī 2nd half of 16th cent. A.D.)

- 1 Ratna-prabhā—a com. on Śaṅkarācārya's Śārīraka-bhāṣya
- 2 Vivaranopanyāsa

Govindānanda was the pupil of Gopāla Sarasvatī pupil of Śivarāma. Govindānanda had three pupils—(1) Rāmānanda Sarasvatī, (2) Raghunātha Sarasvatī, and (3) Nārāyaṇa Sarasvatī who composed his Śārīraka-bhāṣya-vārtika in 1592 A.D. Hence our author might have flourished in the first quarter of the 16th century.

### GOVINDENDRA YATI

(Pupil of Nārāyaṇendrayati)

- 1 Tattvānubhavaḥ

On the identifying oneself with the Supreme Brahman, thereby denying one's relation with every other object in the world.)

### GAUDAPĀDA ĀCĀRYA

(Paramaguru of Śaṅkarācārya 6th cen. A.D.)

- 1 Māṇḍūkyaopaniṣad-vivaraṇa-kāṅkā briefly Māṇḍūkya-kāṅkā.

- 2 A com on Bhagavad-gītā Subodhinī

**Other works**

- 3 Subhagodayah  
4 S'akti-mīmāṃsā  
5 Śrīvidyā-sūtra  
6 Śāṅkhya-kārikā-bhāṣya

It is customary to trace the Adhyātma-vidyā or Advaita Vedānta, of which Śrī Śāṅkara, is a brilliant exponent, through Mahāviṣṇu, Brahmā and the sages Vasistha, S'akti, Parāśara, Vyāsa and Śuka to Gaudapāda—Govinda, the immediate predecessors of the great Ācārya. But it will be sufficient to begin with Gaudapādācārya, whom we know from the words of Śrī Śāṅkara himself to be his Paramaguru, or teacher's teacher. His life and that of his pupil Govinda, are shrouded in obscurity. The traditional account of their lives is preserved in the Patañjali-carita by Rāmabhadra Dīkṣita.

In Philosophical literature we know of Gaudapādācārya, the Paramaguru of Śrī Śāṅkara as the author of the famous Maṇḍūkya-kārikā. Besides him, we hear of another Gaudapādācārya as the author of a commentary on the Śāṅkhya-sūtras and also of another as the author of Uttara-Gīta-bhāṣya called Subodhinī. There is a fourth person of this name, the author of Śrīvidyā-sūtra, etc. The identity of these authors is a mooted question.

---

**CANDRAŚEKHARA SŪRI**

- 1 Mithyāpavāda-vidhvamsa.
- 

**CITSUKHĀCĀRYA or Citsukha Muni**

(Disciple of Jñānottama, otherwise known as Arādhya-pāda)

Among the Advaita writers subsequent to Prakāśātman (10th cen. A.D.) who attracted much attention was Citsukhācārya, a pupil of Gaudeśvara Jñānottama and Guru of Sukha-prakāśa. Our author's preceptor is described as an Ācārya of the kings of Gauda (Bengal) and an ascetic by Citsukha—C.f. इति श्रीगौडेश्वराचार्य-परमहंसपरिव्रजकाचार्य-ज्ञानोत्तमपूज्यपादशिष्य Colophon of Citsukhī P. 388 N. S. Edn.



This Jñānottama is said to have written two works on Vedānta by name Nyāya-sudhā and Jñāna-siddhi (See Citsukhī and its commentary P 385 (N S Edn))

The Guru of Citsukha was probably known as Satyānanda also C f

ज्योतिर्यद्दक्षिणामूर्तिव्यासशङ्करशब्दितम् ।

ज्ञानोत्तमाख्य तद् वन्दे सत्यानन्दपदोत्थितम् ॥

He was a great Advaita Vedāntin and lived about 1200 A D What brought him into prominence was Tattva-pradīpikā or Tattva-dīpikā, also known as Citsukhī after his own name In the Citsukī he quotes (1) Kumārila, (2) Suresvara, S'āhika-nātha, Vācaspati-misra, Uddyota-kara, Udayanācārya Vallabha (Lilāvati) Padmapāda and the author of the Māna-manohara etc

- 1 Adhikarana-sangatih
- 2 Adhikarana-mañjarī
- 3 Tattva-pradīpikā or Tattva-dīpikā
- 4 Naishkarmya-siddhi-vyākhyā (Brahma-tattva-prakāśikā)
- 5 Pañca-pādikā-vivarana-vyākhyā (Bhāva-dyotanikā)
- 6 Pramāna-ratna-mālā-vyākhyā (Nibandhanam)
- 7 Brahma-siddhi-tīkā Abhiprāya-prakāśa
- 8 Brahma-sūtra-bhāṣya-bhāva-prakāśikā
- 9 Vedānta-siddhānta-kārikā-mañjarī
- 10 A com on the Nyāya-makaranda of Ānandabodhācārya
- 11 A com on the Khandana Khanda Khādyā of Śrīharsa

#### Other Works

- 12 Saddars'ana-sangraha-vrtti
- 13 Brahma-stuti, quoted by Rāmānanda on Kāśi-khanda
- 14 Viṣṇu-purāna-tīkā, used by Śrīdhara svāmīn

Citsukha's disciple was Sukha-prakāśa the author of Adhikarana-ratna-mālā and Tattva-pradīpikā-vyākhyā Sukha-prakāśa's disciple Amalananda is the author of Kalpataru (1247-1260 A D) The date of Citsukha is therefore 1200 A D A couple of inscrip-

tions found at Simhācalam temple in the Vizag district afford ground for fixing Citsukha's age in the first quarter of 13th century A D One of these records is a gift of land in Śaka 1142 (1220 A D ) by Citsukha Bhattāraka *alias* Nrsimha Muni to the temple, and Nrsimha Muni is no other than Citsukhācārya of Śaka 1142 (1220 A D ) (See Madras Epigraphical Report 1899-1900 A D ) Another one is the record of gift of gold in Śaka 1206 (1284 A D ) by Brāhmanadāsa-Pāndya while one Citsukha Somayāji was managing that temple Therefore there were at least two Citsukhas at Simhācalam separated from each other by an interval of about half a century It has been suggested by Gopināthakavirāja that the wellknown commentary of Śrīdhara Svāmī (1250 A D ) on Viṣṇu-purāṇa is an imitation of Citsukha's commentary on the same Purāṇa All these go to show that Citsukhācārya lived about 1200 A D

---

### CIDĀNANDA SVAMĪ (Āśrma)

#### 1 Sarva-vedānta-sāra-sangraha

Cidānandāśrama is otherwise known as Paramānandāśrama and was the Guru of Acyutāśrama Nothing more is known about him

---

### CIDĀNANDA SARASVATĪ

#### 1 Ātma-prakāśa-vyākhyā

---

### CIDGHANA BHĀRATĪ

(Disciple of Saccidānanda-sukha-cidrūpa Bhārati)

#### 1 Vedānta-sāra-sangraha-mananam

---

### CIDGHANĀNANDA GURU SISYA

#### 1. Advaita-cūdāmanih

---

### CIDRŪPĀNANDA NĀTHA

(otherwise called Śrī Deśika-vara-Narasimha)

#### 1 Jñānatārāvalih

## JAGANNĀTHA YATI

- 1 Siddhānta-tattvam
  - 2 Brahma-sūtra-bhāṣya-dīpikā
- 

## JAGANNĀTHA SARASVATĪ

(Pupil of Harihara Sarasvatī)

- 1 Tattvadīpana
- 2 Advaitāmrtam

The subject matter of Advaitāmrtam is treated in the form of a dialogue Vivekāśrama Yati in the course of a search for a peaceful hermitage, meets Citta-vṛtti (Mind) who calls herself his elder sister, and enters into conversation on the subject of salvation Dr Hall states that the work purports to have been written for the use of one Vivekāśrama (Hall's Index p 14)

---

## JAGANNĀTHĀŚRAMA

(Guru of Nṛsiṃhāśrama Muni)

---

## JANĀRDANA

(Pupil of Anubhūti-svarūpa, the famous author of Śārasvata-prakriyā 14th Cent A D )

- 1 Tattvāloka

Ānandagiri is known as Janārdana in his previous Āśrama Tripaṭhi, in his Introduction to Tarka-Sangraha (GOS) regarding Ānandagiri, says that in his previous Āśrama, he (Ānandagiri) was known as Janārdana and wrote Tattvāloka, under the guidance of Anubhūti-Svarūpa The son of Janārdana is Sarvajña-Visnu-Bhattopādhyāya who has also written works on Advaita Vedānta.

Tattvāloka of Janārdana is a defence of the Advaita Vedānta, against the Nyāya-Vaiśeṣika system. It consists of 60 sections divided into two Adhyāyas and is based on Śāṅkara's Śārīraka Bhāṣya A commentary on the work called Tattva-prakāśikā was composed by the author's own pupil Prajñānāṇanda A Ms of this commentary (Peterson Reports III, p 208) is dated Samvat 1432 For further information regarding Janārdana See Ānandagiri

## JÑĀNAGHANA

(Disciple of Bodhaghana Ācārya About 10th Cent A. D.)

- 1 Tattva-Suddhih
- 2 Caturveda-tātparyā-sangraha

In the works such as Śṛṅgaginguruparamparā No 49, Śeṣagiri Śāstri's Report Vol II, Gadyavallārī (Tantra by Ānandanātha Mallikārjuna Yogīndra Yati (Mitra's Notices VII, No 2261) and Guruvamśa-mahākāvya, by Lakṣmana Śāstrī, (Son of Viśveśvara-Śāstrī) etc the line of succession from Śrī Śankarācārya runs thus (1) Śrī Śankara (2) Viśvarūpa (Sures'vara) (3) Bodhaghana, (4) Jñānaghana (5) Jñānottama etc All the lists agree with respect of the fact that Jñānaghana was the fourth from Śankarācārya in the pontificate at Śṛṅgerī. Now the date of Śankara's death has been accepted by scholars as 820 A. D. This date is also supported by a striking epigraphical evidence. Sures'vara was Śankara's disciple and immediate successor. He was followed by Bodhaghana. Bodhaghana, Guru of Jñānaghana, was also very famous like his illustrious predecessors. This is borne out when Jñānaghana, his disciple, speaks very high of Bodhaghana (See Tattva-suddhi ch I Verse 4 Madras Univ. edn.) Bodhaghana was followed by our author, viz Jñānaghana. Approximately some 80 years can be reasonably assumed to have elapsed after Śankara when Jñānaghana came to the pontificate of Śṛṅgagiri. Thus Jñānaghana can be placed at 900 A. D. Jñānaghana quotes a verse from Mandana's Brahmasiddhi in his Tattva-suddhi. Further, there seems to be a veiled reference to Jayanta Bhatta, when Jñānaghana says यक्षानुरूपो बलिः, इति हि न्यायः । (Cf the verse in Nyāya-mañjarī p 355)

न सन् नासन् न सदसन् नानिर्वाच्योऽपि तत्क्षयः ।

यक्षानुरूपो हि बलिरित्याचार्या व्यचीचरन् ॥

Jayanta Bhatta, the great grandson of Śaktisvāmin, the minister of King Muktapīḍa Lalitāditya of Kashmir, could not have been far removed from the famous Vācaspati Miśra (841 A. D.) This also is in favour of placing Jñānaghana at about 900 A. D.

From the introductory verses of the Chapters of Tattva-Suddhi it is clear that Jñānaghana worshipped Viṣṇu. (See the last stanza in Tattva-suddhi, where the author himself says that he was a devotee of Viṣṇu. Cf

तद्विद्याजलबिन्दुसम्प्लुतमतिश्चक्रे सदाधोक्षजे  
भक्तो ज्ञानघनाभिधानगदितस्तत्त्वार्थशुद्धि मुनि. ॥

There is a commentary on this Tattva-s'uddhi by one Uttama-jñāna Yati, disciple of Jñānodbhava (C A Ms Trivandrum, Vol II)

(Reference E P Radhakrishnan's Article on Tattva-s'uddhi, in New I A Vol III)

### JÑĀNĀMRTA YATI

(Disciple of Uttamāmṛta yati)

- 1 Naiskarmya-s'iddhi vyākhyā Vidyāsurabhih
- 2 Aitareyopaniṣad-bhāṣya-tīkā
- 3 Taittirīyopaniṣad-bhāṣya-tīkā
- 4 Sāmkhya-sūtra-tīkā

### JÑĀNENDRA SVĀMIN or MUNI

(Disciple of Vasudevendra)

- 1 Purusārtha-sudhāndih

A gloss on Brahma-sūtra-sāra-sangraha It is otherwise called Brahmasūtra The colophon of this work shows that it was composed at the persuasion of Sadāsiva, another disciple of Vasudevasvāmin and perhaps a fellow student of our author Vasudeva-mananam, a pre-eminent Advaita work is attributed to Vāsudevendra Svāmin

### JÑĀNEŚVARA or JÑĀNOTTAMA

- 1 Vivekāmṛtam

(Disciple of Jñānaghana and Guru of Citsukhamuni Gaudes'vara About 1150, A D )

Some details of Jñānottama are found in the introductory verses and the colophon of the Tattvapradīpikā of his disciple Citsukhamuni (N S edn ) In the introductory verse, Citsukha bows to his Guru Jñānottama a sanyāsī Jñānottama is also called Satyānanda

C f

ज्ञानोत्तमाख्य तद् वन्दे सत्यानन्दपदोदितम् ॥

(Bhāṣya Bhāva-prakāś'ika)

Jñānottama is said to have written two works on Advaita Vedānta by name Nyāya-sudhā and Jñāna-siddhi. In the closing pages of the Tattva-pradīpikā we find the following

एवं हि न्यायसुधाया आराध्यपादैरुपपादितम् । ससारमूलकारणाविद्या  
यद्यप्येकैव तथापि (p 395, N S edn) And Pratyagrūpa Bhagavān, while  
commenting on this passage remarks as follows, आराध्यपादा स्वगुरुः  
ज्ञानसिद्धिकारा । पादशब्दः पूज्यार्थः, तत्प्रणीत वेदान्तप्रकरणम् न्यायसुधा ।

From these extracts it is clear that Jñānottama was the author of a work on Vedānta, Nyāyasudhā by name. It may be surmised that the word Jñāna-siddhikāra means the author of a work by name Jñāna-siddhi. The Jñāna-siddhi and the Nyāya-sudhā referred to are otherwise unknown. In the colophon of the Citsukhī or Tattva-pradīpikā, Jñānottama is described as an Ācārya of the kings of the Gaudas (Bengal) C f इति श्रीगौडेश्वराचार्य-परमहंसपरिव्राजकाचार्य-ज्ञानोत्तमशिष्य etc. Ref. to the colophon of Citsukhī, p 388 (N S edn). Citsukha could not have been earlier than the latter part of the 12th cent A D. Citsukha's date is about 1200 A D. In view of this, Jñānottama the Guru of Citsukha-muni, has to be placed in the middle of the 12th cent A D. Another disciple of Jñānottama was Vijñānātman (See Śvetāsvataraṇasād-bhāṣyatīkā of Vijñānātman).

### JÑĀNOTTAMA BHATṬĀRAKA or ŚIVA I

(Disciple of Jñāna-ghana 910-953 A D)

#### 1 Brahmasūtra-bhāṣya-vyākhyā (Vidyāśrī)

There is a Jñānottama in the list of teachers, given in the Ms of Śṛṅgagiri-guru-paramparā (Seshagiri Sastri's report II No 49). Here Jñānottamas'iva is the fifth in spiritual descent from Śrī Śaṅkarācārya as (1) Śrī Śaṅkarācārya, (2) Sureśvara or Viśva-rūpa (3) Bodhaghana (4) Jñānaghana (5) Jñānottama (6) Jñānagiri etc. In the colophon of his Brahmasūtra-bhāṣya-vyākhyā (Vidyāśrī), Jñānottama (Śiva) describes himself as the pupil of Jñānaghana C f. इति श्रीपरमज्ञानतृप्त-परमहंसपरिव्राजकाचार्य-श्रीज्ञानधनपूज्यपादशिष्य-ज्ञानोत्तमभट्टारक-विरचिताया शारीरकभाष्यव्याख्याया विद्याश्रिया etc. Jñānaghana is placed

between 875 and 910 A D Jñānaghana was succeeded by his pupil Jñānottama and his date as given in the Śṛṅgerī list is between 910 and 950 A D Hence Jñānottama might have flourished in the first quarter of 10th century A D This Jñānottama seems to be a different person from Jñānottama (Gauda) 1175 A D and another Jñānottama (of Cola)

### JÑĀNOTTAMA III

(Pupil of Satya-bodhācārya)

1 Ista-siddhi-vivaranam—a commentary on the Ista-siddhi of Vimuktātman

2 Naiskarmya-siddhi-vyākhyā (Candrikā)

In the introductory verses of his commentaries on both (1) and (2) Jñānottama describes himself as one who has seen the end of all the philosophical systems, and has written the Naiskarmya-siddhi, Candrikā and Ista-siddhi-vivaranam, while staying at the village of Mangala in the country of Cola. He says that his father was his Guru and he read all the Darśanas under him

C f चोलेषु मङ्गलमिति प्रथितार्थनाम्नि  
ग्रामे वसन् पितृगुरोरभिधा दधानः ।  
ज्ञानोत्तमः सकलदर्शनपारदृश्वा  
नैष्कर्म्यसिद्धिविवृतिं कुरुते यथावत् ॥

The last fact is corroborated by the colophon of the work which describes him as Mahopādhyāya—Jñānottama Mīśra. This Jñānottama is quite different from Jñānottama (910-950 A D) the disciple and successor of Jñānaghana in the Śṛṅgerī mutt and Jñānottama (Gauda) 1175-6 A D the author of Nyāya-sūdhā and Jñāna-siddhi and the Guru of Citsukhamuni. Moreover the previous two Jñānottamas were ascetics whereas our present Jñānottama was a householder and not a Sannyāsin, as the epithet Mīśra signifies. He says his father was his Guru but at the end of his work viz Naiskarmyasiddhi - vyākhyā, he has eulogised one preceptor Satyabodhācārya

C f पदकशतवृत्तकुमारिलसौगतगुर्वक्षपादकणभक्षः ।  
यमनियमनिलयविषणो जयति श्रीसत्यबोधाचार्यः ॥

So this Satyabodha seems to be his father's name in the ascetic order. Whether this Satyabodha is the same as the preceptor of one Devabodha, one of the early commentators of the Mahabhārata (See ASB CSM V 3397) we cannot say. Mr Hayavadana Rao, in his brilliant article on the "Date of Iśasiddhi" (Mythic Society Jour V 14) draws our attention to the fact that the village "Mangalam of Colamandala" mentioned by Jñānottama in his works may be the 'Mangalam' referred to in a couple of lithic records found at Sikkil in the Nagapattanam Taluk, Tanjore Dist (Mad Epic A 101 of 1911). Since Jñānottama says that this village Mangalam was far-named during his time, it is possible to say that he lived during the time when it was in a flourishing state. This may be set down to a period not far away from the fall of Cola or about the middle of the 13th or 14th cent A D. So our author Jñānottama Mīśra of Cola may be placed in the 13th cent A D.

---

### TATTVABODHA BHAGAVAT

(Disciple of Satyabodha Bhattāraka and Prajñāranya)

#### 1 Tattva-bodhah

---

### TĀRAKABRAHMĀŚRAMA

(Pupil of Rāmacandrās'rama 18th cent A D)

#### 1 Parimalasārah

---

### TĪRTHA SVĀMĪN

(See Rāmānanda Tīrtha)

---

### TOTAKĀCĀRYA

(Contemporary and one of the disciples of Śrī S'ankarācārya)

#### 1 Śrutisārasamuddharanam

Totaka was so called because, when he went to the Guru first, he praised him in the Totaka metre. He was also called Ānandagiri (not to be confounded with the commentator on Śrī S'ankara's Bhāṣyas). He was the 1st head of the Jyotir-Matha in Badari.

---



## TRYAMBAKAŚĀSTRĪ

(Pupil of Brahmānanda Sarasvatī)

- 1 Drgdrśya-sambandhānupapatti-prakāśah
  - 2 Prakṛtyadhikarana-vicārah
  - 3 Pramāna-tattvam
  - 4 Bālāvabodha
  - 5 Bhāṣya-bhānu-prabhā—a com on the Ś'āraka-bhāṣya of  
S'ankara
  - 6 Ś'astrārambha-samarthanam
  - 7 Śruti-mata-prakāśah
  - 8 Śruti-matānumānopapattiḥ
  - 9 Śruti-matoddyotah
  - 10 (Advaita) Siddhānta-vaijayanti
  - 11 Avidyālaksanopapattiḥ
- 

## TYĀGARĀYA

- 1 Pañca-kos'a-vimars'ini
- 

## DAKṢINĀMŪRTI BUDHA

- 1 Viṣṇāna-tārāvalih
  - 2 Svātma-nirūpana
- 

## DATTĀTREYA

- 1 Vedāntasārah
- 

## DINAKARA BHATṬA

(Belonging to Modha family from Barejya)

- 1 Bodha-sudhākara
- 

## DURGĀ PRASĀDA YATI

(Disciple of Govindāśrama yati)

- 1 Advaita-prakāśah

The above work is a short treatise in the form of conversation between a teacher and pupil, bringing out the substance of the Brahmasūtras in accordance with the Advaita-Vedānta Durgāprasāda-

yati is otherwise known as Nārāyana-priya. The author herein mentions one Rāma Tīrtha. Govindās'rama had two disciples (1) Kaivalyās'rama (2) Durgāprasāda yati. We come across one Durgāprasāda yati, in Skt literature, who has commented upon and supplemented the Govindābhiseka, a poem in 8 cantos, by Kṛṣṇalīlās'uka.

---

### DEVANĀRĀYANA

#### 1. Vedānta-ratnamālā

An exposition of the first verse in the Bhāgavata with authoritative citations from Śruti and Smṛti in the light of the Advaita Philosophy. The author in the introductory verses bows to one Nilakantha and Nārāyana who may be his teachers.

---

### DHARMA BHATṬA

(Son of Tirumalārya)

#### 1. Brahmasūtra with Brahmāmṛta-varṣinī

In the colophon of his work, the author says that he was the son of Tirumalārya and pupil of one Ramacandrās'rama who was himself a pupil of Mukundās'rama.

---

### DHARMAYYA DĪKṢITA

(Pupil of famous Appayya Dikṣita. Beginning of 17th cent. A.D.)

1. Advaita-vidyā-tīlaka-darpaṇam
  2. A com. on Siddhānta-leśa-sangraha of Appayya Dikṣita.
  3. Śravana-vidhivācāra (Mīmāṃsā)
- 

### DHARMARĀJĀDHVARĪNDRA

(Disciple of Nṛsiṃha Venkatanātha. 17th cent. A.D.)

1. Vedānta-paribhāṣā
2. Padayojanikā or Padadīpikā. A com. on Pañcapādikā.

**Other works**

- 3 Tārkacūḍgmani
- 4 A com on Gangeśa's Tattvacintāmani
- 5 A com on Śaś'adhara's Nyāya Siddhānta-dīpa  
Nyāyaratna

Dharmarāja was the son of Trivedi Nārāyana Yajvan of the Kaundinya family and was a native of Kandaramānikkam village, Tanjore District. He was a disciple of Venkatanātha and Nrsimbhās'rama. He seems to have been a scholar of weight in both Nyāya-vaiśeṣika and Vedānta. He lived about 1650 A D. He was the father of Rāmakṛṣṇādhvarin.

---

**DHARMA ŚĀSTRĪ**

- 1 Vedāntārtha-sāra-sangraha
- 

**NARAHARI**

- 1 Bodha-sāra
- 2 Atharvanopaniṣad-vyākhyā

**Other Work**

- 1 Madhva-siddhānta-sāra
- 

**NARENDRA PURĪ or NAGARĪ**

(Pupil of Anubhūti-svarūpa 1300 A D Contemporary of Ānandagiri).

- 1 Nyāya-dīpāvali-vyākhyā Candrikā
- 2 A com on Pañcapādikā-vivarana

Narendra Purī was one of the pupils of Anubhūti-svarūpa and seems to have written a commentary on the Sārasvata-prakriyā. He was also the author of a commentary on the Pañcapādikā-vivarana (See Sarvadars'ana Samgraha M Ss p 169) where his name is given as Narendragiri. One of Narendragiri's pupil was Prajñānānanda, the author of Tattva-prakāśikā. His another pupil was the author of Sārasvata, composed at Madhupurī.

## NALLĀSUDHĪ or DĪKSITA

(Son of Bālacandra Dīksita Beginning of 18th cent A D )

- 1 Advaita-rasa-mañjarī
- 2 A commentary on the above called Parimala

Nallāsudhī or Budha also called Nallā Dīksita was the son of Bālacandra-dīksita and grandson of Rāmacandra Dīksita of Kausika-gotra In the colophon of the Advaita-rasa-mañjarī-vyākhyā (Parimala), the author describes himself as the disciple of Paramasivendra and Sadāsiva Brahmam He was a younger contemporary of Rāmabhadra Dīksita Besides the play Śṛṅgāra-sarvasva-bhāna, he wrote allegorical plays Citta-vṛtti-kalyāna and Jīvan-mukti-kalyāna (CC I p 280) It seems that he was patronised by the famous Śāhaji, who reigned at Tanjore between 1684 and 1710 A D and wrote Dharma-vijaya-campū on the life of his patron King Śāhaji of Tanjore (1684-1710 A D) Fittingly enough the author says that Śāhaji was a modern Bhoja, King of Dhāra

## NĀNĀ DĪKSITA

(Pupil of Prakāśānanda Last quarter of 16th century A D )

- 1 Vedānta-siddhānta-muktāvalī-tīkā

The author was a Mahrattā Brāhmin, and was living at Benares He was the Disciple of Prakāśānanda, author of Vedānta-siddhānta-muktāvalī on which he has written a commentary called Dīpikā

## NĀRĀYANA TĪRTHA

(Pupil of Vāsudeva Tīrtha and Disciple of Rāmagovinda Tīrtha)

- 1 Vedānta-vibhāvanā-tīkā
- 2 Siddhānta Tattva-bindu-tīkā
- Nyāya Commentaries on
  - 3 Udayana's Kusumāñjali-kārikā
  - 4 Raghunātha Śiromaṇi's Dīdhiti
  - 5 Viśvanātha's Bhāṣā-pariccheda

Sāṅkhya-yoga Commentaries on

- 6 Sāṅkhya-tattva-kaumudī (Tattva-candrikā)
- 7 Sāṅkhya-kārikā (Sāṅkhya-candrikā)

8. Yoga-candrikā
9. Yoga-sūtra-vṛtti (Gūdhārtha-dyotāṇikā)

#### Bhakti

- 10 Bhakti-candrikā—a com on S'āṇḍilya-bhakti-sūtra
- 11 Bhaktyadhikaranamālā with commentary

#### Mīmāṃsā

- 12 Veda-stuti-tīkā

From the introductory verses of all the above mentioned works, it is evident that Nārāyaṇa Tīrtha was the disciple of Vāsudeva Tīrtha and Rāmagovinda Tīrtha. He was a versatile scholar and teacher (Guru) of Brahmānanda Sarasvatī, who eulogises Nārāyaṇa Tīrtha very highly for his mastery in several branches of learning.

C f श्रीनारायणतीर्थाणां षट्शाल्मीपारमीयुषाम् ।

(colophon of the Laghucandrikā by Brahmānanda)

This Nārāyaṇa Tīrtha is quite different from Nārāyaṇa Tīrtha, the author of Bhāṭṭa Paribhāṣā (on Mīmāṃsā), Kṛṣṇalīlātaranginī etc. for, the former describes himself as the disciple of Vāsudeva Tīrtha and Rāmagovinda Tīrtha and lived at Benares, whereas the latter calls himself as the pupil of Śivarāmaṇanda Tīrtha and from the colophon of the first chapter of his Bhāṭṭa Paribhāṣā, it is clear that he was the son of Nīlakantha Sūri and that his name during the Grhasthāśrama was Govinda Śāstrī.

C f इति नीलकण्ठसूरिसूनुगोविन्दविरचिते भाट्टभाषाप्रकाशे प्रथमोऽध्यायः ।

He was initiated into the Sannyāsāśrama by Śivarāma Tīrtha (See the end of Bhāṭṭa Paribhāṣā p 61). Both of them lived in the 18th cent. A D.

#### NĀRĀYANAPRIYA YATI

(Pupil of Rāma Tīrtha)

- 1 A com on Kaivalya Dīpikā of Bodhānanda

#### NĀRĀYANA VIDVĀN

(Pupil of Venkatādhṛi Bhattāraka)

- 1 A com on Vedānta Paribhāṣā (Bhūsana)

In the introductory verse of his Bhūsana, Nārāyana calls himself as the son of Parades'i Bhatta and pārvati, of Gundu family and that he studied under one Venkatādri Bhattāraka. Whether this Nārāyana-Vidvān is the same as Nārāyana Vidvān, author of Sāharāja Nakṣatra-mālā and was patronised by King Sāhaji of Tanjore remains to be seen

### NĀRĀYANA SARASVATĪ

(Pupil of Govindānanda Sarasvatī Last quarter of 16th cen. A D )

#### 1 S'ārīraka-bhāṣya-vārtika

Nārāyana Sarasvatī was the fellow student of Rāmānanda Sarasvatī and Raghunātha Sarasvatī. Our author wrote his Vārtika on S'ankarabhāṣya in 1592 A D. Therefore the author may be assigned to the end of 16th century A D.

### NĀRĀYANĀNANDA

#### 1 Advaita-ratnākara

#### 2 Brahmānanda-pradīpikā

### NĀRĀYANĀŚRAMA I

(Pupil of Rāmendra Sarasvatī)

Nārāyanāśrama is the author of commentaries on 28 Atharvāna (Ksūdra) Upanisads, such as Praśna (2) Brahmanvidyā (3) Kṣurikā (1) Cūlikā (5) Atharvas'īras (6) Atharva-s'ikhā. (7) Garbhōpanisad (8) Mahōpanisad (9) Brahmoṇisad (10) Prā-nāgñihotram (11) Nādaḥṇdu (12) Brahmaḥṇdu (13) Amṛtaḥṇdu (14) Dhyānaḥṇdu (15) Tejoḥṇdu (16) Yoga-s'ikhā (17) Yogatattvaṇ (18) Nīlarudra (19) Kālāgñrudra (20) Ekaḁṇdu (21) Saṇṇyāsa-vidhī (22) Āruṇī, (23) Nārāyaṇōpanisad (24) Paramahamsa etc. His commentaries on 28 Upanisads are based on the Advaita doctrines set up by Gaḁḁpādācārya and S'ankarācārya. In the colophon to his Māḁḁkyōpanisad Dīpikā, Nārāyanāśrama describes himself as the son of Bhattaratnākara and grandson of S'rīnātha. C. f.

इति श्रीनाथात्मजमेष्टरत्नाकरसूनुनारायणविरचिताद्वैताख्यप्रकरणे ।

He is no doubt later than Ānandaghana or Ānandaginī C. f.

आनन्दज्ञानयत्यादीन् (नत्वा) कुरुते सारसङ्ग्रहम् ॥

(Introductory verses of Māḁḁkyōpanisad dīpikā)

## NĀRĀYANĀŚRAMA

(Disciple of Nṛsimhās'rama Last quarter of 16th century A D)

1 Advaita-dīpikā-vivaranam (a com on the Advaita dīpikā of Nṛsimhās'rama)

2 A com on Nṛsimhās'rama's Bheda-dhikkāra (Sātkṛtyā)

## NĀRĀYANENDRA YATI

1, A com on S'ankarācārya's Pañcaratna

## NITYĀNANDA

1 Advaita-tattva-dīpah

## NITYĀNANDĀŚRAMA

(Pupil of Purusottamās'rama)

1 Chāndoyopaniṣad-tīkā (Mitāksarā)

2 Brhadāranyaka-tīkā (Mitāksarā)

3 Śikṣāpatu, with author's commentary

The above three works are mentioned in Aufrecht's C C alone

## NĪLAKANṬHAH

(Son of Govinda Sūri and Phullāmbikā 17th cent A D)

1 A com on Bhagavad-gītā (Gītārtha-Prakāśah)

2 A com on Sanat-sujātiya

This Nīlakantha appears to be the same as the famous commentator on Mahābhārata called Bhārata-bhāva-dīpikā. The family hailed from Kūrpara in Mahārāstra country in 16th century A D (Macdonell's History of Skt Literature p 290-1). His father was Govinda sūri and his brother Tryambaka was also a commentator of a portion of Mahābhārata. Lakṣmanārya, a very learned man, was his Guru and his ancestors Nārāyana and Dhīres'a were distinguished scholars.

## Other Works

- 3 Mantra-Bhāgavata
  - 4 Mantra-S'ārīraka
  - 5 Mantra-Rāmāyana, with com
  - 6, Vedānta-Kataka
  - 7 Sattantra-Sāra
  - 8 Mahābhārata-bhāva-dīpa
- 

## NĪLAKANṬHA DĪKSITA

- 1 Jñānāṅkuśa with commentary

It is difficult to say whether this Nilakantha is the same as the famous Nilakantha Dikṣita, author of Nilakantha-vijaya champū, Śiva-līlānava, Gaṅgāvatarana etc and grandson of Ācā Dikṣita, brother of famous Appayya Dikṣita. The latter one is appreciated much as a poet and he studied under Veṅkates'vara Maḥin son of Govinda Dikṣita. He was best in Śrīkantha Philosophy and wrote Śiva-tattva-rahasyam

---

## NṚSIMHAPRAJÑA MUNI

(Pupil of Adityeś'ana)

- 1 Brhadāranyaka-bhāṣya-vārtika-nyāya-tattva-vivarana
- 

## NRSIMHA BHĀRATĪ

- 1 Vivekamukuraḥ

The author appears to be one of the pontiffs who occupied the holy Mutt of Śrngagiri. The Śrngeri Ś'ankarācārya's list mentions some nine Nrsimha Tīrthas who were occupants of the Mutt

---

## NRSIMHA SARASVATĪ

(Pupil of Kṛṣṇānanda Sarasvatī Middle of 16th cent. A.D.)

- 1 A com on Sadānanda's Vedānta-sāra (Subodhinī)

In Marāṭhi work called Gurucarita, which describes the life of this author, he is reckoned as the 14th descendant of the Great



Śankarācārya His only known work, Subodhini—a com on Vedānta-Sāra was composed in Śāka 1510 i.e., 1588 A D He wrote this work at the request of Govardhana, while residing at Benares

गोवर्धनप्रेरणया विमुक्तिक्षेत्रे पवित्रे नरसिंहयोगी ।

वेदान्तसारस्य चकार टीकां सुबोधिनी विश्वपतेः पुरस्तात् ॥

### NRSIMHĀŚRAMA or NRSIMHA MUNI

(Disciple of Jagannāthās'rama Middle of 16th cent A D)

Nrsimhās'rama was a prolific writer on Advaita Vedānta and belonged to the middle of 16th cent A D Gīrvānendrasarasvatī was his Vidyāguru and Jagannāthās'rama was his Dīksā guru His work Advaita-dīpikā is referred to by the famous Appayya Dīksita in his Siddhānta-leś'a-sangraha Nrsimhās'rama wrote his work Tattva-viveka in Samvat 1604 (1547 A D) at Purusottamapura and Tattvaviveka-dīpana, a commentary on Tattva-viveka in Samvat 1606 (i.e., 1548 A D) at Īśvarapura Nārāyaṇās'rama, Rangoji Bhatta, Bhattojī Dīksita, Venkatanātha, the preceptor of Dharmarājādhvarīndra, Nānā Dīksita, were among his distinguished disciples Nānā Dīksita, the pupil of Prakāśānanda and the author of a commentary on his teacher's Vedānta-siddhānta-muktāvalī has written a biography on Nrsimhās'rama viz Nrsimhā-sarvasvam, in which he states that the famous Appayya Dīksita came in contact with our author on the bank of Narmadā Tradition has it that our author Nrsimhās'rama was conquered in debate by one Nārāyaṇa Bhatta, whose father Rāmes'vara Bhatta was the Guru of Madhusūdana Sarasvatī, and the Vidyāguru, was Mādhava Sarasvatī He has written many works of great value on Vedānta

- 1 Advaita-Dīpikā
- 2 Advaita-siddhānta-vijayah
- 3 Advaita-ratna-kos'a, also called (Tattva-viveka-dīpana)
- 4 Tat-tvam-padārtha-s'odhana-prakārah
- 5 Pañcapādikā-tīkā (Vedānta-ratna-kos'a)
- 6 Pañcapādikā-vivarana-vyākhyā (Bhāvaprakāśikā)
- 7 Bheda-dhikkārah
- 8 Bhāvājñāna-prakāśah
- 9 Manisāpañcaka-vyākhyā
- 10 Vācārambhana-prakaranam

- 11 Vedānta-tattva-viveka, also called Tattva-viveka
- 12 Samksepa-s'āraka-vyākhyā (Tattva-bodhinī)
- 13 Vaidika-siddhānta-samgraha

### PADMAPĀDA

(One of the four disciples of Śrī Śankarācārya)

- 1 Pañca-pādikā—a com on Brahmasūtra-bhāṣya
- 2 A com on Atma-bodha of Śankarācārya
- 3 Svarūpānubhava

According to Cidvilāsa, the author of one of the Śankara-vijayas, Padmapāda's real name was Sanandana and he was a native of Chidambaram. He had joined the master (Śrī Śankara) at Benares and was one of the earliest of his disciples. He soon became a favourite of the Guru, and this was not liked by the other pupils. Through his faith in his Guru, he was able to walk right across the waters of the Ganges, from which lotuses sprang up to support his feet. Hence he was called Padmapāda (the lotus-footed). Padmapāda is claimed as the first head of the Govardhana Matha at Pūrī.

### PARAMAŚIVENDRA SARASVATĪ

(Disciple of Abhinava Nārāyanendra Sarasvatī 17th cent A D)

- 1 Vedānta-nāma-ratna-sahasram, with commentary

The author arranges herein the names in an alphabetical order and explains them with quotations from various works. He seems to be the teacher of famous Sadāśiva Brahmendra yati.

### PARAMĀNANDA TĪRTHA

(Pupil of Dattātreyā)

- 1 Brahma-vidyā-sudhārnava

In the introductory verses to his works, the author calls himself as the pupil of one Dattātreyā. The author appears to be a Telugu Brahmin who became a Sannyāsin in the later stages of his life. He has written in Telugu a centum of verses by name Dattātreyā-Śatakam and dedicated it to his Guru Dattātreyā (See DCT Ms Tanjore No 409).

## PARAMĀNANDA TĪRTHA

(Disciple of Bharatī Tīrtha)

- 1 A com on Avadhūta-gītā

In the colophon to his work the author describes himself as a disciple of one Bhāratī Tīrtha and as such he seems to be a person different from the previous one of his namesake

## PARAMĀNANDA SVĀMĪ

- 1 Vedānta Śikṣā

## PĀPAYĀRĀDHYA

- 1 Vedānta-sāra-sangrahaḥ

**Other work**

- 2 Kalyāna-campū

The author simply describes himself as belonging to Vemānārādhya family

## PURUSOTTAMA DĪKSITA or MĪŚRA

(Disciple of Rāma Tīrtha)

- 1 A commentary on Sanksepa-śārīraka (Subodhinī)

It is not known whether this author is identical with the Purusottama Dīksita, son of Govinda of Bhāradhvāja Gotra and author of a drama called Revatīhālāṅka (DCS M Tanjore Drama, p 3504)

## PURUSOTTAMAVANA

(Disciple of Mukundavana)

- 1 Upādhi-khandanam

The author salutes Prajñānagurī, Ānandagurī, Murārī and Mukundavana

## PURUSOTTAMA SARASVATĪ

(Disciple of Madhusūdana Sarasvatī) Beginning of 17th Cent A D.

- 1 A com on Siddhānta-tattva-bindu  
(Bindusandīpana)

Purusottama Sarasvatī was the disciple of Śrīdhara Sarasvatī and the famous Madhusūdanasaravati. Our author is a different individual from Purusottamānanda Sarasvatī, author of Smṛti sārāṅgraha and preceptor of Pūrṇānanda Sarasvatī. Purusottama seems to have composed a commentary on the Advaita Siddhi of his Guru (Madhusūdana). It is called Siddhisādhaka—a com on Advaita Siddhi, and he refers to the work Siddhisādhaka in his Bindusandīpana—a com on Siddhānta-tattva-bindu C f

संप्रदायमनुरुध्य वृत्तित्रयमुक्तम् । वस्तुतस्तु एकैव वृत्तिः । इदं च प्रति-  
पादितं श्रीपादैः अद्वैतसिद्धौ । मयापि विस्तृतमद्वैतसिद्धिटीकायां सिद्धिसाधके ।

(See Siddhānta-tattva-bindu with Purusottama's commentary P. 70, G O S. The author refers to this work again on p 20 infra.) The author might have lived about the beginning of 17th cent A.D

### PURUSOTTAMĀNANDA TĪRTHA

(Pupil of Sivarāmānanda Tīrtha)

Vedānta-nyāya-ratnāvalī Brahmādvaitāmṛta-prakāśikā—a com. on the Brahmasūtras

### PŪRṆA-VIDYĀ

(Pupil of Vedapūrṇa Munindra)

- 1 A com on Pañca-prakṛiyā of Sarvajñātman

### PŪRṆĀNANDA TĪRTHA

- 1 Advaita-makaranda-tīkā
- 2 Antahkarana-prabodha-tīkā
- 3 Avadhūta-gītā-tīkā
- 4 Astāvakra-gītā-tīkā
- 5 Atma-jñānopadeśa-tīkā
- 6 Atmānātma-viveka-tīkā
7. Atmāvabodha-tīkā
- 8 Daksināmūrti-stotra-tīkā

## PŪRNĀNANDA SARASVATĪ

(Disciple of Purusottamānanda Sarasvatī)

1 Tat-tvam-padārtha-viveka also called Tattva-viveka—a com on Siddhānta-tattva-bindu

Pūrṇānanda describes himself as the disciple of Purusottamānanda Sarasvatī, who in his turn was the pupil of Advaitānanda yati or Sarasvatī

## PEDDĀ DĪKSITA

(Pupil of Dharmarājādhvarīndra)

- 1 A com on Vedānta-paribhāṣā (Prakāśikā)
2. Tattva-cintāmaṇi-prakāśa-sārah
- 3 Tarka-sārah

In the introductory verses to his Tattva-cintāmaṇi-prakāśa-sāra, the author says that he belongs to Kaundinya-gotra and that he was the pupil of his paternal uncle Dharmarājādhvarīndra, the author of Vedānta-paribhāṣā, under whom our author studied all the six systems of philosophy C f

श्रीधर्मराजाध्वरिणः पितृव्यात् षड्दर्शिनीतत्त्वमेवेत्य सम्यक् ।

पेद्दामखी कुण्डिनगोत्रजातः प्रकाशसार प्रकटीकरोति ॥

(Tattva-cintāmaṇi-prakāśa-sārah)

## PRAKĀŚĀTMA YATI

(Disciple of Ananyānubhava)

- 1 Pañca-pādikā-vivarana
- 2 S'ārīraka-mīmāṃsā-nyāya-sangraha
- 3 S'abda-nirnayah
- 4 Laukika-nyāya-muktāvalih

Padmapāda's Pañcapādikā was brought into great prominence at a late stage by one of his commentators, Prakāśātman, who is otherwise known by his work named Pañcapādikā-vivarana as the Vivarna-kāra. Our author was regarded by the later Advaita Vedāntins to be an independent thinker like Vācaspati Miśra, Sarvajñātman etc on the points left untouched by Śāṅkarācārya Appayya Dīksita in his Siddhāntalēs'a-sangraha refers to a group of Vedāntins who

were distinguished from the others by the appellation Vivaranānu-sārmah (followers of the Vivarana) He is credited with having propounded one aspect of the Pratibimba-vāda According to Madhu-sūdana Sarasvatī, it was Prakāś'atman who established that Pramā (right knowledge of the self) did not arise from any attribute but from the materials necessary for knowledge and that a formless limbless substance can not be reflected

(Ref Introduction to Siddhānta-tattvabindu Ed By P C. Devāngī GOS)

### PRAKĀŚĀNANDA

(Pupil of Jñānānanda Middle of 16th Cen A D)

1. Vedānta-siddhānta-muktāvalī
2. Tārā-bhakti-taranginī
3. Mahā-laksmī-paddhati
4. Śrīvidyā-paddhati

Prakāś'ananda, also called Mallikārjuna Yatindra, calls himself as a pupil of Jñānānanda and he was also the teacher of Nānā Dikṣita and Mahādeva Sarasvatī Since his work Siddhānta-muktāvalī is referred to by Appayya Dikṣita in his Siddhānta-leś'a, our author may be assigned to the middle of the 16th century A D The Siddhānta-muktāvalī is cited in Mohandāsa Mēra's commentary on Hanuman-nāṭaka.

### PRAJÑĀNĀNANDA

(Pupil of Narendrapurī About 1350 A D)

1. Tattva-prakāś'ikā—a com on Tattvāloka.

In Tattva-prakāś'ikā, Prajñānānanda bows to Anubhūti-sva-rūpa in the 3rd verse as his Paramaguru and in the 4th and 7th verses to Narendrapurī Narendrapurī is a co-pupil of Anandagiri (1325 A D) So Prajñānānanda may be assigned to middle of 14th cent. A D A MS of this commentary (Peterson, Report III p. 208) is dated Samvat 1432

### PRAJÑĀNĀNANDA

(Disciple of Vasudevendra Muni 18th cent A D)

1. Brahma-mīmāṃsā-sūtra-sāra-sangrahaḥ

Vāsudevendra, the author of Vāsudevamananam, had disciples like Rāmacandrendra Brahmayogin, Prajñānendra and the author of Tattva-bodha Vāsudevendra belonged to the end of 17th cent A D Our author seems to be the Guru of Mahādevendra Sarasvatī

## PRATYAK-SVARŪPA BHAGAVĀN

(Disciple of Pratyak-prakāśa)

### 1 Nayana-prasādini—a com on Citsukha's Tattva-pradīpikā

As he has commented on Citsukhī, our author cannot have lived earlier than 1225 A D He has not mentioned any authors of 15th or 16th A D The India Office MS of his work bear the date Samvat 1546 (A D 1490) He may therefore be placed in the interval between A D 1300—1400 A D In the Nayana-prasādini he has alluded to a number of ancient authors and their works on Nyāya, Vedānta, Mīmāṃsā etc We have collected their names and given them here as they might be useful in deciding the dates of some of the authors The names of the authors alluded to are (1) Gangāpurī Bhattāraka (2) Kanāda, (3) Udayana, (4) Tautātika, (5) Vādivāgīśvara, (6) Bhatta-pāda, (7) Prabhākara, (8) Śālikanātha, (9) Dharmakīrti, (10) Bhavanātha, (11) Vācaspati Miśra, (12) Pārthasārathi Miśra (13) Ānanda-bodhācārya, (14) Śābarasvāmī, (15) Sucarita Miśra, (16) Tīmrānī, (17) Vyoma Śiva, (18) Śrīvallabha, (19) Mandana Miśra, (20) Sarva-deva, (21) Śrīdhara-cārya, (22) Uddyotakara, (23) Patañjali, (24) Umveka, (25) Dinnāga, (26) Kumārila Bhatta, (27) Bhāsarvajña, (28) Bhavabhūti, (29) Śrīharsakavi, (30) Śivāditya Miśra, (31) Kutarka Pandita.

The names of the books mentioned are —

Nyāya-dīpāvalī, Pañca-pādikā, Nyāya-līlāvatī, Tātparaya-parisuddhi, Māna-manohara, Mahāvidyā, Nyāya-bindu, Pāñcīkāprakarana, Nyāya-kalpataru Naya-viveka, Vākyārtha-mātrkā (apart from the Prakarana-pāñcīkā by Śālikanātha), Bauddha-dhikkāra, Nyāya-kusumāñjali, Viṣṇu-purāṇa, Śabda-nirnaya, Nyāya-bhūṣana Kīranāvalī, Lakṣana-mālā, Padārtha-tattva-nirnaya, Prāśasta-pāda-bhāṣya, Kandali, Tattvasāratikā, Istasiddhi, Sāṅkhya-tattva-kaumudī, Pramāṇa-pārāyana, Tātparya-tikā, Dandaka-sūtra, Pramāṇa-mañjarī, Nyāya-sudhā, Jñāna-siddhi, Bhāmasena-smṛti, Dhātu-pātha, etc See N S edn )

## BĀDARĀYANA

Bādarāyana needs no introduction to the Philosophical world The Brahma-sūtras are the basic work of all Vedānta along with the

- 3 Kāthakopaniṣad
4. Chāndogyopaniṣad
5. Praśnopaniṣad
- 6 Bhikṣusūtra-bhāṣya-vārtika

It seems the author was a South Indian and studied under Puruṣottama Sarasvatī, Śivarāma and Pūrṇānanda

---

**BĀLA GOPĀLENDRA** also called **BĀLAGOPĀLA YATI**  
(See Gopāla-yatī *alias* Gopāla Bala-yatī)

---

**BĀLA BRAHMĀNANDA**

- 1 Ātmānubhava-stuṭih
- 2 Dvāsuparnā-śrutyartha-vicārah
- 3 Māna-dīpikā
- 4 Māna-dīpikā-smṛti-sāra-sangraha
- 5 Śruti-smṛti-sāra-samgrahah
- 6 Anubhavāmṛtam

Nothing is known about the author

---

**BODHANIDHI**

(Disciple of Vidyādhāma)

- 1 A com on Upadeśa-sahasrī of Śankarācārya
  - 2 Sarva-siddhānta-sāra-sangraha
- 

**BODHĀNANDA**

(Disciple of Brahmananda-yatī Between 1450 and 1550 A D.)

- 1 Kaivalya-dīpikā
- 2 Bodhananda-gītā

Kaivalya-dīpikā has been commented upon by one Nārāyanapriya, pupil of Rāma Tīrtha (1560 A D ) No 2 is the explanation of the ten principal Upanisads and is in verse.



## BODHENDRA YATI also called BODHĀNANDENDRA

(Disciple of Gīrvānendra-yatī)

- 1 Advaita-bhūṣanam—an epitome of Pañca-pādikā-vivaranam, similar to Vidyāranya's Vivarna-prameya-sangrahaṃ
- 2 Brahma-sūtra-bhāṣya vyākhyā
- 3 Atma-bodha-vyākya (Bhāva-prakāś'ikā)
- 4 Harihara-bheda-dhikkārah
5. Nāmāmṛta-rasodaya
- 6 Nāmāmṛta-rasāyana
- 7 Bhagavan-nāma-bhūsanam
- 8 Hariharādvaita-bhūsanam and Kāṅkā

In the colophon of his works, the author calls himself as the disciple of Gīrvānendra-yatī. This Gīrvānendra-yatī was the teacher, and contemporary, of Raghunāthhāśramaṇ and Nilakantha Dīkṣita (1635 A D). So Bodhendra may be assigned to middle of 17th cent A D. Our author speaks of his Guru as a very learned man who conquered many adversaries in discussion and established Advaita. He founded a Mutt of Bhakti school in Govindapuram in Tanjore District where he attained his Samādhi. A work named Nāmāmṛta-rasāyana is also attributed to him.

## BRAHMĀNANDA TĪRTHA

(Pupil of Kṛṣṇa Tīrtha Middle of 16th cent A D)

- 1 Tattva-candrikā—a com on Pañcīkaraṇa-vivaraṇa-tikā

Kṛṣṇa Tīrtha the Guru of Brahmananda was a contemporary of Jagannāthhāśrama, the Guru of famous Nṛsiṃhāśrama (1550 A D). Hence our author may be assigned to the middle of 16th cent A D.

## BRAHMĀNANDA BHĀRATĪ

(Pupil of Kāmānanda and Gōpālānanda)

- 1 Vākya-sudhā-tikā
- 2 A com on Śaṅkara's Viṣṇu-sahasranāma-bhāṣya
- 3 Bhāgavata-ekādaśa-skandha-sāra

**BRAHMĀNANDA YATĪ**

(Pupil of Viśveśvarānanda)

- 1 Brahmasūtra-bhāṣyārtha-sangraha
- 

**BRAHMĀNANDA SARASVATĪ (Gauda)**

(Pupil of Nārāyaṇa Tīrtha and Paramānanda sarasvatī 1st quarter of 18th cent A D )

- 1 Advaitasiddhi-vyakhyā, (Laghucandrikā)
2. Do (Guru-candrikā)
- 3 Advaita-siddhānta-vidyotanam
- 4 Vedānta-sūtra-muktāvalī
- 5 Siddhānta-bindu-tīkā (Nyāya-ratnāvalī)
- 6 Īśāvāsyopaniṣacchlokartha
- 7 Īśāvāsyopaniṣad-bhāṣya
8. Mādūkyopaniṣad-bhāṣya
- 9 Mīmāṃsā-candrikā—a running commentary on Jaimini-sūtras

Brahmānanda Sarasvatī is more popularly known as Gauda-Brahmānanda. He was a pupil of Nārāyaṇa Tīrtha as mentioned in the beginning verse of his commentary on the Advaitasiddhi श्रीनारायणतीर्थानां गुरुणा चरणस्मृति । His another teacher was Paramānanda Sarasvatī भजे श्रीपरमानन्दसरस्वत्यङ्घ्रिपङ्कजम् । *Vide* the colophons of both Nyāya-ratnāvalī and Laghu-candrikā. He was a versatile scholar and wrote several standard works on Advaita Vedānta.

There are two versions of the Candrikā, a com on Advaita Siddhi. On account of their volume, they are known as Guru-candrikā and Laghu-candrikā, and both are published. The Advaita-siddhi by Madhusūdana-sarasvatī had been attacked by Rama Tīrtha in his Taranginī and Brahmānanda effectively refuted all the arguments advanced against the Advaita Vedānta doctrine in his Laghu-candrikā and Guru-candrikā and re-established its faultlessness from a logical point of view. Like his teacher Nārāyaṇa Tīrtha, Brahmānanda was also a great Sannyāsin living at Banāres and like the great Madhusūdana, he was probably a native of Bengal. As a pupil of Nārāyaṇa Tīrtha, our author may be placed in the beginning of 18th cent. A D

**BHAṬṬOJĪ DĪKṢITA**

(Son of Lakṣmīdhara and brother of Rangojī Dīkṣita)

Bhaṭṭojī Dīkṣita, the great Vaiyākaraṇa, was the son of Lakṣmīdhara and the brother of Rangojī Dīkṣita. He was the father of Vires'vara Dīkṣita and Bhānujī Dīkṣita and grandfather of Harī Dīkṣita and uncle of Kondu-Bhaṭṭa. He was the pupil of Śeṣakṛṣṇa. He was initiated into Mīmāṃsā and Vedānta by the famous Appayya Dīkṣita, hence he may be regarded as a direct pupil of Appayya Dīkṣita. *Vide* CC I 395

- 1 Advaita-kaustubha
- 2 Tattva-kaustubha
- 3 Tattva-viveka-dīpana-vyākhyā
- 4 Tantrādyadhikāra-nirṇaya
- 5 Madhva-mata-vidhvamsanam

**Other works****Mīmāṃsā**

- 6 Tantra siddhānta-dīpikā

**Vyākaraṇa**

- 7, Siddhānta-kaumudī
- 8 Praudha-manoramā
- 9 Dhātu-pāṭha
- 10 Śabda-kaustubha
- 11 Lingānus'āsana-sūtra-vṛtti

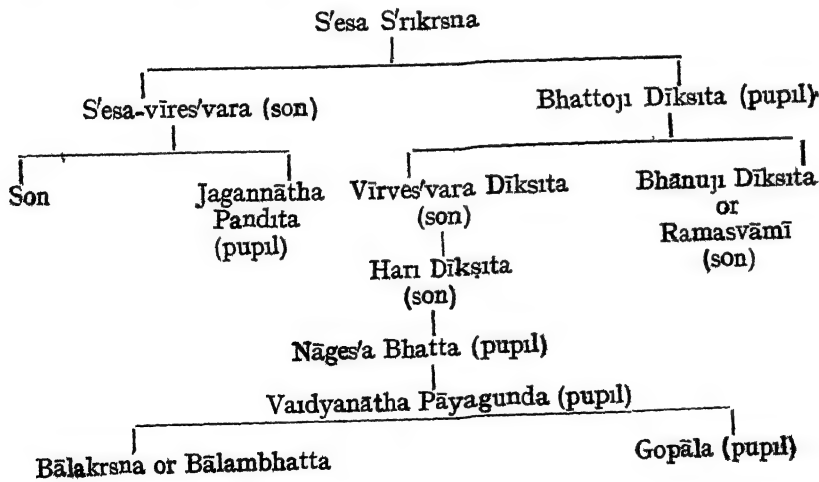
**Smṛti**

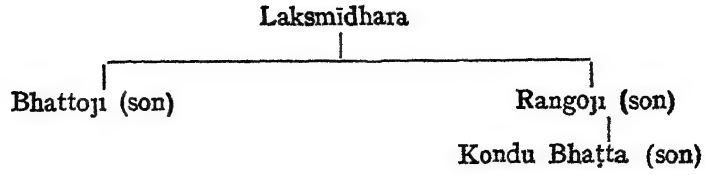
- 12 Ācāra-pradīpa
- 13 Com on Trīmśacchlokī
- 14 Āsauca-nirṇaya
- 15 Āhnikā
- 16 Kāla-nirṇaya
- 17 Tithi-nirṇaya
- 18 Tithi-pradīpikā
- 19 Tristhalī-setu-sāra-saṅgraha
- 20 Dharma-s'āstra-sarvasva
- 21 Prāyas'citta-nirṇaya
- 22 Māsa-nirṇaya
23. Sarva-sāra-saṅgraha
- 24 Prayoga-ratna

- 25 Sāpindya-nirnaya  
 26 Sūtaka-nirnaya  
 27 Hemādri-kāla-nirnaya-sanksepa etc (See Kane's Hist of  
 Dharma Śāstra Vol I)  
 28 Grahana-s'rāddha-vidhi  
 29 Caturvims'atī-smṛti-vyākhyā  
 30 Gotra-pravara-nirnaya is also attributed to Bhattoji (DCSM  
 Tanjore XIX)

Bhattoji, the great Vaiyākaraṇa acclaims himself as a direct pupil of Appayya Dīkṣita. The Northern recension of the meeting of Bhattoji and Appayya Dīkṣita is that Appayya Dīkṣita met Bhattoji Dīkṣita during the former's visit to Benares. The southern recension of this incident runs as follows. Bhattoji was bound for the south to visit the great shrine of Rāmes'varam. On his way, whilst at Cidambaram, Bhattoji happened to attend a class held by Appayya Dīkṣita in Mīmāṃsā and Vedānta. Bhattoji was so much struck with Appayya Dīkṣita's great mastery over the Pūrva and Uttara Mīmāṃsā Śāstras that he requested Appayya to condescend to initiate him in those. And in due course Appayya taught Bhattoji the two Mīmāṃsās. Whichever recension is correct or relied upon, it is quite clear that these two great scholars did meet and were contemporaries though Bhattoji was considerably younger to Appayya Dīkṣita.

The pedigree from Bhattoji Dīkṣita, through a succession of teacher and pupils or father and son, is as follows —





References Belvalkar's system of Sanskrit Grammar pp 46-50  
 Kielhorn's preface to the Paribhāṣendu'sekhara p xxv (where the  
 succession of teacher and pupil is brought down to the days of Kielhorn  
 himself Prof Kane's History of Dharma-sāstra, Vol I

### BHAVANĪ ŚANKAR

(Disciple of Raghunātha-sarasvatī)

- 1 Siddhānta-dīpikā

### BHĀRATĪ TĪRTHA

(Disciple of Vidyā-tīrtha 1333-1375 A D)

- 1 Vaiyāsika-nyāya-mālā with commentary
- 2 Vākya-sudhā-vyākhyā
- 3 Vrata-kāla-nirnaya

In the Śṛṅgagiri-guru-paramparā, Vidyā Tīrtha, also known as Vidyā Śankara, is represented as the 10th of Ācāryas who adorned the pontifical seat at Śṛṅgeri Mutt. In the Guruvamsa Mahākāvya (History of successive teachers of Śṛṅgeri mutt by Lakṣmana Śāstri) it is stated that a poor learned Brahmin in Wāraṅgal had two sons and the younger of the two had no taste for worldly pleasures and, proceeding on a tour of Pilgrimage through many sacred places of India to Śṛṅgeri he embraced asceticism under Vidyā-śankara or Vidyā Tīrtha. He was given the name of Bhāratī Tīrthā or Bhāratī Kṛṣṇa Tīrtha and succeeded his Guru on the latter's demise. Bhāratī Tīrtha was succeeded by the famous Vidyāranya (1375 A D). Bhāratī Tīrtha may be assigned to the middle of 14th cent A D. Whether Bhāratī Tīrtha and Vidyāranya are different persons or Bhāratī Tīrtha Vidyāranya is one person, is a point which is not yet free from doubt. Brahmānanda Bhāratī himself in one of the introductory verses to his commentary on Śāṅkara's Vākya-sudhā says

नत्वा श्रीभारतीतीर्थविद्यारण्यमुनीश्वरौ ।

This supports the theory that they are two different persons. This is further supported by Rāmakṛṣṇa, a pupil of Vidyāraṇya himself and a commentator of his Guru's famous work Pañcadāsī, in the introductory portions of that commentary. Bhāratī Tīrtha is himself the author of a work called Varyāsika-nyāya-mālā in which he says

प्रणम्य परमात्मानं श्रीविद्यातीर्थरूपिणम् ।

This to a very great extent proves that Bhāratī Tīrtha and Vidyāraṇya are two different persons and may be two disciples of one Guru named Vidyā Tīrtha

(Reference Mysore Arch Report for the year 1928 DCSM , Tanjore, Vol XII)

### BHĀRATĪ TĪRTHA ŚISYA

(See Kṛṣṇānanda Tīrtha)

#### 1 Mahā-vākyārtha-darpana

Here also the author in the introductory verses states श्रीगुरुभारतीतीर्थं विद्यारण्यमुनीश्वरम् । This supports the view that Bhāratī Tīrtha and Vidyāraṇya are different persons

### BHĀVA VĀGĪŚA

#### 1 Brahmādvaita-prakāśikā

### BHĀSKARA DĪKSITA I

(Son of Umāmaheśvara of Hārītagotra)

- 1 Ātma-tattva-parīkṣā
- 2 Tapta-mudrā-vidrāvanam
- 3 Kaustubhadūšana

From the Colophon to his Ātma-tattva-parīkṣā and the introductory verses of his Tapta-mudrā-vidrāvanam, we come to know that Bhāskara Dīksita was the son of Umāmaheśvara of the Hārītagotra. From his own works in the Ātma-tattva-parīkṣā, we learn that his father Umāmaheśvara was very learned and was the disciple of the famous Nṛsiṃhāsrama. It seems that he studied under his father and as such was his Guru also.

उमामहेश्वराचार्यान् चोलदेशेषु विश्रितान् ।  
 तातपादानह नौमि सर्वतन्त्रविशारदान् ॥  
 अस्मत्तातगुरुन् वन्दे नृसिंहाश्रमयोगिन ।  
 येषा तत्त्वविवेकाद्या कृतय कर्तृजीविका ॥

(Ātma-parīksā, 4th Parīksā)

Further, the author states that he belongs to Konerīrājapura which belongs to Cola country Since his father Umāmaheśvara was the disciple of Nṛsiṃhāsrama (Middle of 16th century A D ) and was a contemporary of Dharmarājadhvarin, Bhāskara Dīksita may be assigned to the beginning of 17th Century A D

### BHĀSKARA DĪKSITA II

(Son of Venkatapatiyajvan and Naccamāmbā)

1 Ratna-tūlīkā — a com on Siddhānta Siddhāñjanam of Kṛṣṇānanda Sarasvatī

This Bhāskara Dīksita is a different person from Bhāskara Dīksita, author of Ātma-parīksā etc Bhāskara Dīksita II, describes himself as the son of Venkatapatiyajvan and his mother's name was Naccamāmbā, and that his birthplace is called Palyakaceri in one place C f ग्रामे पल्यकचेरिनाम्नि महिते विद्वज्जनालङ्कृते । (Hultbusch's report II, No 1036) Further our author says that he was a pupil of one Vijaya Rāghava Sāstri C f विजयराघवशस्त्रिणमाश्रये गुरुमह तमशेषगुणाकरम् । (Hultbusch's Rep II, p 97) and that he was a direct disciple of Kṛṣṇānanda Sarasvatī also, on whose work he has written a commentary called Ratna-tūlīkā (See *Ibid* No 1466, p 138) This Bhāskara Dīksita is mentioned as one of the donees of Tiruvasanallūr village grant by Rājā Sahābjī I who ruled Tanjore from 1687-1711 A D Hence it is probable that Bhāskara Dīksita II, may be assigned to the end of 17th cent or beginning of 18th cent A D It also seems that one Rāmananda yatī happens to be his fellow student

BHĀSKARARĀYA, also called, Bhāsurānanda or

Bhāskaraṇandanātha

(Son of Gambhīrarāya Dīksita and Konāmbikā Devī)

Bhāskararāya was the second son of Gambhīrarāya Dīksita and Konāmbā Devī He was born at Thanuja in the District of Vaijya in

the Maharastra country But Bhāskara's pupil, Jagannātha says in his Bhāskara-vilāsa that Bhāskara was born at Bhaga and brought over to Benares by his father Bhāskara's disciple Jagannātha, who afterwards assumed the Dīksā name of Umānandanātha and wrote Nityotsava-nibandha (1745 A D ) says further that Bhāskara came from Kāśī and settled on the bank of the river Kaverī in Cola country Bhāskara-rāya received his secular education at Benares under one Nṛsimha Yajvan He studied Tarka Sāstra under one Gangādhara Vājapeyī It was Bhāskara who popularised the Devī Bhāgavata-mahā-purāna and the Adbhuta-kānda—the eighth Kānda of the Rāmāyana He was one of the greatest votaries of Śrīvidyā, into which he had been initiated by one Śrīva Datta Śukla (at Surat) and wrote several works in connection with this worship and culture He initiated his wife also into the worship of Śrīvidyā and gave her the name of Padmāvatyambikā That he attained high proficiency in all branches of learning and won laurels of renown from all quarters is apparent from a close survey of his varied works and from the history of the contemporary and subsequent literature of the country His work as mentioned by his pupil Jagannātha in the Bhāskara-vilāsa may be enumerated as follows —

- 1 Canda-bhāskara
- 2 Nilācala-capetikā
- 3 Ātma-bodha-vyākhyā
- 4 Astāvakra-gītā-vyākhyā
- 5 Kāthakopaniṣad-bhāṣya
- 6 Kenopaniṣad-bhāṣya
- 7 Mundakopaniṣad-bhāṣya

#### Mīmāṃsā

- 8 Vāda-kutūhala
- 9 Bhāṭṭa-candrodaya

#### Dharmasāstra

- 10 Smṛti-tattva
- 11 Pradosa-nirnaya
- 12 Trca-bhāskara
- 13 Kunda-bhāskara
- 14 Ekādasī-nirnaya
- 15 A com on Bodhāyana-vidhi-sahasrabhojana-khanda

#### Vyākaraṇa

- 16 Rasika-rañjanī—a com on the Madhya-siddhānta-kaumudī



## Nyāya

- 17 Nyāya-mandana

## Prosody

18. Chando-bhāskara  
19 Chandah-Kaustubha  
20 Vṛtta-candrodaya  
21. Vārtika-rāja  
22 Mrta-sañjivinī

## Kāvya

- 23 Candra-s'āta  
24 Madhurāmla  
25 Bhāskara-subhāsita

## Mantras/āstra

- 26 Varivasyā-rahasya  
27. Setubandha—a com on Nityā-sodas'ikārnava is Bhāskara's *magnum opus* composed at सप्तकोटीश्वरक्षेत्र in Goa in Samvat 1719 Saka 1655 (1733 A D )  
28. Ratnāloka—commentary on Paras'urāma's Kalpa-sūtra  
29 Nātha-navaratna-mālā-mañjūsa—a short hymn in praise of his Dikṣā-guru  
30 Saubhāgya-bhāskara—a com on the Lalitā-sahasra-nāma\* composed at Benares in Samvat year 1785 (1728 A D )  
31 Guptavati—a com. on the Durgā-saptas'atī, composed at Cidambaram in Samvat 1797 or 1740 A D  
32 S'ata-s'lokī  
33 Mālā-mantroddhāra  
34 Saubhāgya-candrodaya—a com on Vidyānandanātha's Saubhāgya-ratnākara  
35 Bhāvanopaniṣad-bhāṣya  
36 Kaulopaniṣad-bhāṣya  
37. Tripuropaniṣad-bhāṣya  
38 Khadyota—a com on the Ganapati-sahasra-nāma  
39 Candralāmbā-māhatmya-tīka

## Vedic

- 40 Vaidika-kos'a—a short Glossary of certain vedic words.

## Miscellaneous literature

- 41 Śiva-stava  
42 Devī-stava  
43 Śiva-dandaka etc

**Bhāskararāya's Date** Bhāskararāya has himself given the dates of completion of some of his works. His *Saubhāgya-Bhāskara*, was completed at Benares in Samvat 1785 or 1728 A D. His *Setubandha* was completed on the Śivarātrīday of Śaka 1655 (1732 A D). His *Guptavati* was composed in the year Pramoda of Samvat 1797 or 1740 A D. We may note that Bhāskararāya was a contemporary of the great grammarian Nāgoji Bhatta, who flourished between 1675 and 1750 A D. His grammatical work *Mañjūsā* and his commentary on *Durgā-sapta-śati* are quoted by Bhāskararāya. We may therefore assume that Bhāskararāya lived in the 1st quarter of 18th century A D.

**References** Preface to the *Lalitā-sahasranāma-bhāṣya* (*Saubhāgya-bhāskara*) N S edn, Introduction to *Varivasyā rahasya*, by Pt S Subrahmanya Sastrī, Adyar Publication

---

## BHĪMADĀSA-BHŪPĀLA

1 *Vākya-sudhā-tīkā*

---

## MANDANA MIŚRA

(Between 650 and 750 A D)

1 *Brahma-siddhi*

For his other works, See Bibliography of Pūrvamīmāṃsā system

The problem of the identity or otherwise of Mandana, Sures'vara and Viśvarūpa has greatly exercised the minds of scholars (*Vide* Proceedings of 2nd Oriental Conference, p 410, Report of the 3rd Oriental Conference, pp 474-481, Ind Ant 1925 p 56 Joul of Ind His quarterly, Vol I, pt III etc). In the *Śāṅkaravijaya* of Vidyāranya, Mandana and Sures'vara are identified. Ānandagiri's *Śāṅkaravijaya*, p 237, BIB Ind edn) says that Mandana was the husband of Kumārila's sister, while, according to another tradition, Mandana was the disciple of Kumārila. According to Vidyāranya's *Śāṅkara-digvijaya*, Śrī Śāṅkara met Mandana in Pāṇḍavāna, defeated him in Śāstrārtha (argument) and initiated him into Sannyāsa and renamed him Sures'varācārya, the famous author of the *Vārtikas*. But this identity is still regarded as doubtful by many eminent scholars of the country, for, many literary evidences prove that Mandana and Sures'vara are different (*Vide* Dr. P V Kane's Hist of Dharma Śāstra, Vol 1, p 252-64, Prof Kuppaswami Śāstrī's Introduction to his edition of *Brahma-siddhi*, V. A Ramaswami Śāstrī's Introduction to *Tattva-bindu*, Annamalai University edn)

It appears from all these that Mandana Miśra was a contemporary of both Kumārila and Śrī Śaṅkara and that he was a profound scholar in both Mīmāṃsā and Advaita Vedānta. Late Prof. Kuppaswami Śāstrī has fixed his date between 615 and 695 A.D. and Prof. P. V. Kane has placed him between 680 and 710 A.D. (*Vide* JBBRAS 1928, pp. 289-293). For detailed information refer to Prof. Kuppaswami Śāstrī's Introduction to Brahmasiddhi, V. A. Ramaswami Śāstrī's Introduction to Tattvabindu, with Tattva-vibhāvana, Anna University Skt. Series and Prof. P. V. Kane's Hist. of Dharma Śāstra. Vol. I.)

---

#### MADHUSŪDANAVĀCASPATI (of the Catta family)

- 1 Advaita-mangala
- 2 Siddhānta-prakarana
- 3 A com. on Mugdhabodha-vyākaraṇa (Madhumatī)
- 4 Āśauca-sanksepa

The author seems to be a native of Bengal

---

#### MADHUSŪDANASARASVATĪ

(Disciple of Viśveśvara Sarasvatī and Mādhava Sarasvatī. End of 16th cent. A.D.)

Madhusūdana's original name was Kamalanayana. He was the son of Purandarācārya, a native of Eastern Bengal. He studied Nyāya under Harirāma Tarkavāgīśa who is identified with Śrīrāma, the first of the three Gurus mentioned in the Advaita-siddhi and Gūdhārtha-dīpikā. Some believe that this Harirāma was his Paramaguru. Shortly after this he repaired to Benares, and there he came into contact with Viśveśvara Sarasvatī who is referred to in 7 works of his as his Guru and got initiated into the Sannyāsa and received the name Madhusūdana Sarasvatī. Thereafter he studied the Vedānta works under Mādhava Sarasvatī as his third Guru. While living at Benares, he established his reputation as a venerable saint and profound scholar and composed a majority of his works which won for him a permanent and prominent place amongst the defenders of Advaita doctrine. While living at Benares he came in contact with the famous Hindi poet—Tulasīdās. Madhusūdana Sarasvatī had among his pupils (i) Balabhadra, (ii) Purusottama Sarasvatī, (iii) and Śeṣa Govinda. It is recorded that Madhusūdana left his mortal coils at Haridvar at the advanced

age of 105 years (References P C Divanji's article on Madhusūdana Sarasvatī in the Annals of B O R I Vol VIII, pp 149-58, Rajendra-nāth Ghosh's Introduction to Advaita-siddhi of Madhusūdana. (Bengal edn )

- 1 Advaita-siddhi
- 2 Advaita-ratna-laksanam
- 3 Vedānta-kalpalatikā
- 4 Sanksepa-sārīraka-sāra-sangraha
- 5 Gūdhārtha-dīpikā—a running com on the Bhagavad-gīta
- 6 Siddhānta bindu

#### Bhakti

- 7 Bhakti-rasāyana
- 8 Mahimna-stotra-tīkā
- 9 Īśvara-pratipatti-prakāśa
- 10 Bhāgavata-prathamaśloka-vyākhyā

#### Miscellaneous literature

- 11 Prasthāna-bheda

Besides these Dr Aufrecht has mentioned the following works under Madhusūdana Sarasvatī

- 1 Ānanda-mandākinī
- 2 Atmabodha-tīkā
- 3 Kṛṣṇa-kutūhala nāṭaka
- 4 Bhakti-rasāyana
- 5 Harilīlā-vyākhyā
- 6 Śāṇḍilya-sūtra-tīkā
- 7 Veda-stuti-tīkā
- 8 Rājñām-pratibodha

But Mr Abhyankar Śāstrī in the introduction to his edition of Siddhāntabindu, P 27 states that Ānanda-mandākinī, Kṛṣṇa-kutūhala, the commentaries on Harilīlā and Veda-stuti were the works of a Madhusūdana Sarasvatī who was a disciple of Śrīdhara Sarasvatī and therefore different from the famous Madhusūdana Sarasvatī, our author

#### Madhusūdana's Date

The date of Madhusūdana Sarasvatī has been as much a vexed problem in the chronology of Advaita Vedānta as that of Appayya Dīkṣita.

Madhusūdana's date cannot be dragged down to the 17th Century A D for the obvious reason that a Ms of the Siddhānta-bindu composed by him was transcribed in Ś'aka 1539 (नवाग्निबाणेन्दुमिते शकाब्दे) 1617 A D This is the most positive proof in support of the 16th cent A D for Madhusūdana Besides, Nārāyana Bhatta is said to have defeated Madhusūdana and Nrsimhās'rama in a public controversy Nārāyana's commentary on the Vṛtta-ratnākara was written in 1545 A D which is therefore the date of Madhusūdana also This is perfectly in keeping with the date of Nrsimhās'rama whose Vedānta-tattva-viveka was composed in 1547 A D Madhusūdana's high praise of Appayya Dikṣita whom he describes as सर्वतन्त्रस्वतन्त्र is explicable on the supposition that Madhusūdana was a junior contemporary of the later Thus it seems verylikely that Madhusūdana lived and worked in the 16th century and was a younger contemporary of famous Appayya Dikṣita The lower limit of his age is furnished by that of the transcription of a Ms of Siddhāntabindu (1617 A D)

(References R Kṛṣṇasvāmī Ś'āstrī's article on the Age of Madhusūdana in J O R Madras, Vol II, pt 2, pp 97-104, N Kaviraj's article on the Date of Madhusūdana in Sarasvatī Bhavan studies, Vol VII)

### MADHUSŪDANA SARASVATĪ

(Disciple of Ś'rīdhara Sarasvatī)

- 1 A com on Ś'rī Ś'ankara's Ātmabodha

### MALLANĀRĀDHYA

(Son of Ś'arabhanārādhya of Kotis'a family (End of 15th cent A D)

- 1 Advaita-ratnam, also called Abhedha-ratnam

Mallanārādhya's Abhedha-ratna was written in reply to Ś'ankara-Mis'ra's Bhedaratnam and Nrsimhās'rama has written a commentary on it—Advaita-ratna-kośa Ś'ankara Mis'ra lived about the beginning of 15th cent A D

### MAHĀDEVA SARASVATĪ (Vedāntin)

(Pupil of Svayamprakāśa Sarasvatī 17th cent A D)

- 1 Tattva-candrikā

- 2 Advaita-cintā-kaustubham
- 3 Tattvānusandhānam, with commentary

#### Other works

- 4 Sāṅkhya-sūtra-vitti
- 5 Sāṅkhya-pravacana-vrttisāra
- 6 Viṣṇu-sahasranāma-tīkā, composed in 1694
- 7 Amarakośa-tīkā (Sudhīmanoharā)

Mahādeva Sarasvatī is more popularly known as Mahādeva Vedāntin. He has written a commentary on Amarakośa called Vidyaṇmanoharā or Sudhīmanoharā. In the preface to the Bṛhadhīmanoharā, Mahādeva Sarasvatī says that the surname of Vedāntin was given to him by his preceptor Svayamprakāśa Sarasvatī, who is variously named as Svayamprakāśanandayati or Sarasvatī or Yogīndra. This Svayamprakāśa Sarasvatī studied with Advaitānanda Sarasvatī. Since Mahādeva Sarasvatī says that his commentary on Viṣṇu-sahasra-nāma was composed in 1694, he may be assigned to the middle of 17th Cent. A.D.

---

#### MAHĀDEVENDRA MUNI

(Disciple of Svayamprakāśa Muni)

- 1 Vedānta-saṅgraha-vyākhyā—a com on Svayamprakāśa Vedānta Saṅgraha

The author in the introductory verses as well as in the colophon of his work, calls himself as the disciple of one Svayamprakāśa Muni who, in his turn, is the disciple of Gopāla Yogīndra and is the author of many Vedānta works like Hara-tattva-muktāvalī.

---

#### MAHĀDEVENDRA SARASVATĪ

(Pupil of Prajñānāmṛta)

- 1 Paramāmṛta
- 2 Gururatnamālikā

---

#### MAHEŚVARĀNANDA SARASVATĪ

(Pupil of Puruṣottamānanda Sarasvatī)

1. Ātmānātma-vivecanam

## MAHEŚVARA TĪRTHA

## 1 Vārtika-sāra

## MĀDHAVA SARASVATĪ

(Disciple of Vidyendra-vana)

- 1 Vedānta-sāra-sarvasvam
- 2 A commentary on Yoga-vāsistha

## Other works

## Nyāya-vaiśeṣika

- 3 Mayūkha-mālā—a com on Tattva-cintāmaṇi
- 4 Mitabhāsinī—a com on Saptapadārthī
- 5 Abhinava-saptapadārthī
- 6 Mandānukampinī—a com on Udayana's Kusumāñjali
- 7 Sarva-darśana-kaumudī

In the introductory verses to his Vedānta-sāra-sarvasvam and Sarvadars'ana-kaumudī, the author calls himself as a disciple of Vidyendra-vana. Further, the author describes himself as a native of the valley of Sahya mountains wherein is situated the temple of Sodarī on Gokarna Mahābalī (See Sarvadars'ana-kaumudī, p 112, TSS 138). The author lived while the King Aras'endrabhūpāla was ruling the Gorāstra country and was probably patronised by the said king. The colophon to his Sarvadars'ana kaumudī points out that the author has the following 6 works to his credit: C f मयूखमाला-चिन्तामणिटीका, मितभाषिणी नाम सप्तपदार्थटीका, मन्दानुकम्पिनी नाम कुसुमाञ्जलिटीका, वासिष्ठपञ्चिका नाम वासिष्ठव्याख्या, अभिनवसप्तपदार्थी, सर्वदर्शनकौमुदी (Sarva-dars'ana-kaumudī p 145, TSS No 135). No confirmatory evidence is available to determine the date of Mādhava Sarasvatī. However, M. M. Vāsudeva-śāstrī Abhyankara had fixed the date of Mādhava-sarasvatī, to whom the Mitabhāsinī, the com on Saptapadārthī is ascribed, as 1350 A D in the introduction to his edition of Sarvadars'ana-sangraha.

## MĀDHAVĀCĀRYA, See VIDYĀRĀṆYA

## MĀDHAVĀŚRAMA

(Pupil of Nārāyaṇāsrama)

- 1 Svānubhavādars'ah
- 

## MUKUNDA RĀJA or MUKUNDA MUNI

(Pupil of Rāmanātha or Rāmacandra)

- 1 Advaita-jñāna-sarvasva
- 2 Astāvakra-gīta-bhāṣya
- 3 Ātma-bodha
- 4 Pañcīkarana
- 5 Paramāmrta
- 6 Vivekasindhu with com called Vedantārtha-vivecana-Mahā-bhāṣya.

In the colophon of his work, Viveka-sindhu the author describes himself as the pupil of Ramanātha (Rama muni) who was a pupil of Harinātha (Viṣṇu Muni). The author seems to have written the Prakaraṇa viz Vivekasindhu for the sake of one Ananta muni. C f श्रीमन्मुनीन्द्रेण मुकुन्दनाम्ना विनिर्मितोऽनन्तमुने सुखाय । (Introductory verse, Viveka-sindhu). The author must be distinguished from another Mukunda, the author of a Vedantic poem named Sujñāna-vims'aṭi.

---

## MOHANLĀL VEDĀNTĀCĀRYA

- 1 Vedānta-siddhāntādars'ah

**Other work**

- 2 Bālabodha (a work on grammar)
- 

## YAJÑEŚVARA DĪKSITA

(Son of Kondubhatta of Cerukūrī family About 1600 A D )

- 1 Pañcapādikā-vivaranojjīvinī

**Other work**

- 2 Prabhā-mandala—a commentary on Śāstradīpikā (Mīmāṃsā)



## Alankāra

- 3 Alankāra-rāghava
- 4 Alankāra-sūryodaya
- 5 A com on Kāvya-prakāśa

Yajñeśvara dīksita was the son of Carkūrī Kondubhattopādhyāya and Gangāmbikā of Kāś'ya-pagotra. He was the brother of Timmala Dīksita and a disciple of his grandfather Yajñeśa and of Kṛṣṇāśrama (*See* Introductory verse of the Colophon to his Pañcapādikā-vivaraṇoj-jivinī). Nṛsiṃhāśrama's work is referred to in the introduction. He has commented upon the work of his son Venkateśvara Citra-bandha-rāmāyana composed in Śaka 1557, 1635 A D (DCSM Tanjore, Vol VII, no 3774-75)

---

## RAGHUNĀTHĀDHVARIN

- 1 Advaita-cintāmaṇi
  - 2 Vedānta-sāra-sangrahopanyāsah
  - 3 Laukika-nyāya-ratnākaraḥ
- 

## RAGHUNĀTHA SARASVATĪ

(Pupil of Govindānanda Sarasvatī and Guru of Rāmacandra Sarasvatī)

- 1 A com on Śrī Śaṅkara's Ātmabodha
- 

## RAGHUNĀTHA YATĪNDRA

- 1 Tattvasāra
- 

## RAGHUNĀTHA SĀRVABHAUMA BHATṬĀCĀRYA

(Son of Mathures'a 17th cent A D)

- 1 Siddhāntārṇava—a gloss on Śrī Śaṅkara's Brahma-sūtra-bhāṣya

## Other works

- 1 Smārta-vyavasthārṇava
2. Satkriyāmuktāvalī

Raghunātha composed his Smārta-vyavasthārṇava, in 1661-62 A D. at the order of Ratnes'vara Rāma It seems that he was patronised by a king named Kāmadeva

---

### RAGHŪTTAMA TĪRTHA

(Disciple of Purusottama and Svayamprakāśa Tirtha)

- 1 Advaitānanda-sāgara

#### Other Work

- 2 Durgā-bhakti-laharī
- 

### RANGANĀTHA

(Pupil of Ānandās'rama)

- 1 Brahma-sūtra vṛtti      Vīdvajjana-manoramā
- 

### RANGARĀJA DĪKSITA

(Son of Āccān Dīksita of Bhāradvājagotra)

- 1 Advaita-vidyā-mukura
- 2 Vivarana-darpana

#### Other work

- 3 Rūpaka-paribhāṣā

Rangarāja Dīksita, also known as Rangarājādhvarin, was the father of the famous Appayya Dīksita Appayya Dīksita's father's father was Ācārya Dīksita (*alias* Āccān Dīksita) Ācārya Dīksita had two wives—the first belonging to an orthodox Śaiva family and the second to an orthodox Vaiṣṇava family He had by his second wife Totarāmbā four sons of whom the eldest was Rangarājādhvarin who was Appayya's father and, who like his father, performed many Vedic sacrifices Our author, Rangarājādhvarin is the same person as Advaita-vidyācārya mentioned so frequently by the famous Appayya Dīksita in his Siddhantaśaśa Nilakantha Dīksita refers in his Nalacarita-nāṭaka, to Rangarāja as the author of Advaita-vidyā-mukura, Vivarana-darpana and other works (See Nalacarita-nāṭakam Bālamānoraṃ Series, p 3.) It seems that Rangarājādhvarin was the court poet of king Bomma who ascended the Gaḍi in 1528 A D Hence Rāngarāja Dīksita may be assigned to the beginning of 16th century A D.

**RANGOJI BHATTA**

(Brother of Bhattojī Dīksita and father of Konda Bhatta About 1575 A D )

- 1 Advaita-cintāmanī
- 2 Advaita-sāstra-sāroddhāra

It appears that Rangojī Bhatta studied under one Anandāśrama since, in the colophon of the Advaita-cintāmanī, he calls himself as the disciple of Anandāśrama. It seems that the famous Nṛsiṃhāśrama also was one of his Gurus

**RĀGHAVĀNANDA MUNI**

(Pupil of Kṛsnānanda)

1. A com on Śeśārya's Paramārtha-sāra
- 2 Vidyārcana-mañjarī

**RĀGHAVĀNANDA TĪRTHA**

(Disciple of Rāmacandrendra Sarasvatī)

1. Bhagavad-gītā-laghu-vyākhyā

**RĀGHAVĀRYA**

- 1 Śārīrakārtha-Sanksepa

**RĀGHAVENDRA SARASVATĪ**

- 1 Siddhānta-siromanī

**RĀJU ŚĀSTRĪ or TYĀGARĀJA MAKHIN**

(Belonging to the family of Appayya Dīksita 19th cent. A D.)

- 1 Sadvidyā vilāsa
- 2 Nyāyenduśekhara

Srī Rāju Śāstrī (Tyāgarāja Makhin) was the native of Mannārgudi. He belonged to the family of Appayya Dīksita. He was a versatile scholar in all the Śāstras. He studied Nyāya under Nārāyana

yaśindira and Gopālācārya, Vyākaraṇa under Cinnanna Dīkṣita of Kumbakonam, Mīmāṃsā under Raghunātha Śāstrī of Kumbakonam and Vedānta under Svayamprakāśa-svāmī. He is said to have written about 30 works, the important ones being Sadvidyā vilāsa teaching about Sadvidyā of the Chāndogyaopaniṣat and Nyāyenduśekhara, a criticism of Nyāyabhāṣakara, a Vaiṣṇava work. He was born in the year 1813, lived to a very old age, and died in the beginning of the 20th century A D

---

## RĀMA

(Son of Rāmabhadra)

- 1 Advaita-Sangraha
- 2 Siddhanta-sangraha with author's own commentary

In the introductory verses to his Siddhanta Sangraha the author calls himself as 'belonging to Atreya-gotra and that he was a Pandit patronised by Apparāya, ruler of Nūjavīti

C f नूजवीटिपुराधीशात् शोभनाद्यप्परायत ।  
अनायासेन संलब्धजीवनस्थिरसन्मतिः ॥

---

## RĀMAKINKARA (Dharma)

(Disciple of Mukunda Govinca)

- 1 Brahmasūtra-vṛtti Brahmāmṛta-varṣinī

Rāmakinkara is otherwise called as Rāmānanda Sarasvatī

---

## RĀMAKRṢṢA

(Pupil of Bhāratī Tīrtha and Vidyāranya 14th Cent A D )

- 1 A com on Pañcadāsī
- 2 Adhikaraṇa-kaumudī

The author was a direct pupil of Vidyāranya and so should have flourished in 14th cent A D. From the readings given in the printed editions, it is understood that both Bhāratī Tīrtha and Vidyāranya were his Gurus

**RĀMAKRṢNA**

(Son of Tīrimalārya of Venkatādri family)

- 1 Madhvamata-capetikā-vyākhyā
  - 2 Viśiṣṭādvaita-bhañjanam
- 

**RĀMAKRṢNĀDHVARIN**

(Son of Dharmarājadhvarin End of 17th cent A D )

- 1 Vedānta-śikhāmanī—a com on Vedānta-paribhāṣā
- 2 Vedānta-sāra-tikā

For his other works *See* Biblio of Nyāya-vaiśeṣika system**RĀMACANDRA (Sarasvatī)**

(Pupil of Nārāyaṇa Pandita and Disciple of Raghunātha)

- 1 Bālabodhinī-bhāvaprakāśa
- 

**RĀMACANDRA SARASVATĪ**

- 1 Śāstra-siddhānta-leśa-gūdhārtha-prakāśa
- 2 Samaya-prakāśikā

The author was the disciple of Sarvajña Sarasvatī and Guru of Ānandabodhendra Sarasvatī, the author of a commentary on Yogavāsistha. The com on Yogavāsistha was composed in Śaka 1766 according to Steins Kashmirian Catalogue, p 124

---

**RĀMACANDRA also called RĀMACANDRENDRA SARASVATĪ**

(Pupil of Vāsudevendra Sarasvatī)

- 1 Tattvampadārtha-lakṣyaika-śatakam
- 2 Tripādvibhūtyādi-prakaranam
- 3 Paramākṣara-vivekah
- 4 Paramādvaita-darsanam
- 5 Bhakti-svarūpa-vivekah
- 6 Sattā-śāmānya-vivekah

- 7 Siddhānta-śloka-trayam
  - 8 Mahāvākyārtha-ratnāvalī
  - 9 Drg-drs'ya-prakarana-tīkā
  - 10 Vākya-sudhā-tīkā
- 

### RĀMACANDRA YOGIN

- 1 Karmākarma-viveka-naukā
  2. Sapta-prakaranī
- 

### RĀMACANDRĀNANDA SARASVATĪ

(Pupil of Brahmananda Sarasvatī 18th cent A D)

- 1 Bhagavad-gītā-vyākhyā Padayojanā
  2. Vedānta-sāra-vyākhyā
- 

### RĀMA TĪRTHA

(Pupil of Kṛṣṇa Tīrtha)

1. Upadesa-sāhasrī-tīkā (Padayojanā)
- 2 Mānasollāsa-vṛttānta-vilāsa—a com on Sureśvara's Mānasollāsa
- 3 Vedānta-sāra-tīkā vidvan-mano-rañjanī
- 4 Vastu-tattva-prakāś'ikā
- 5 Sanksepa-s'ārīraka-vyākhyā
- 6 Vākya-rtha-darpana
- 7 S'ārīraka-rahasyārtha-tattva-prakāś'ikā

A Ms of this author's commentary on Sures'vara's Mānasollāsa is dated Samvat 1630 (1574 A D) So our author might have flourished about the middle of the 16th cent A D Rāma Tīrtha, in the concluding verses of his commentary on Samksepa-s'ārīraka, says that he made use of the Siddhānta-dīpa, another commentary on the Samksepa-s'ārīraka by Viś'vaveda, pupu of Ānandadeva

C f सिद्धान्तदीप पुरतो निधाय वेदान्तमन्तर्गृहसन्निविष्टम् ।  
सक्षेपशरीरकरत्नपुञ्ज प्रकाशमादाय मया विविक्तः ॥

His Vastu-tattva-prakāś'ikā is the same as the S'ārīraka-rahasyārtha-vastutattva-prakāś'ikā, which is a brief metrical recapitulation of the contents of S'rī S'ankara's S'ārīraka-bhāṣya as is evident from the concluding verse of the same

नमस्तस्मै भगवते कृष्णाय गुरवे सते ।  
 यदनुग्रहलेशेन स्वराज्यं भुज्यते मया ॥  
 शारीकरहस्यार्थवस्तुतत्त्वप्रकाशिका ।  
 रचिता रामतीर्थेन कारिका तारकोज्ज्वला ॥

Besides the above, a commentary on Maitreyopanisad is attributed to Rāma Tīrtha, in Aufrecht's CC I

---

#### RĀMADĀSA

1 Pañcaprakaraṇi

---

#### RĀMA DĪKSITA

1 Vedānta-siddhānta

---

#### RĀMANĀTHA

(Pupil of Śivānanda Yatī)

1. Pañcadas'ī-vyākhyā Visuddha-drstī
2. Ānanda-pradīpa-tīkā Vis'uddha-drstī

A commentary on his Guru's Ānanda-dīpa

---

#### RĀMA PANDITA

1 Vedānta-kaumudī-bhāṣya-dīpikā

---

#### RĀMABRAHMA YATĪ

1 Linga-bhanga-mukti-s'atakam

---

#### RĀMABRAHMENDRA SARASVATĪ (Yatī)

(Disciple of Upendrabrahma-yogivarya)

1. Brahma-sūtra-vṛtti
  2. A com on Laghu-yoga-vāsistham
- 

#### RĀMABHADRA DĪKṢITA

(Son of Yajñanārayaṇa Dīkṣita)

## 1. Sad-dars'ana-siddhānta-sangraha

**Other works**

- 2 Jānakīparinaya
- 3 Patañjali-carita
- 4 Unādi-manī-dīpikā
- 5 S'rngāra-tīlaka
- 6 Paribhāsā-vṛtti-vyākhyā
- 7 S'abda-bheda-nirūpana

Rāmabhadra Dīksita belongs to the Kaundinya family. He was the son of Yajñanārāyaṇa Dīksita and the disciple of the famous Nilakantha Dīksita. He studied literature and philosophy under the ascetic Bālakṛṣṇa and Cokkanātha, his father-in-law. He was the chief court-poet of Shāhājī. He was one of the grantees of Tiruvīśanallūr. His brother Rāmacandra was a humorous poet. He had a band of pupils. He was a devotee of Rāma. He passed away about the first decade of 18th cent. A.D.

(References —For an account of his life *See*, Sahrdaya Skt. Journal Vol. XXII, Indian Antiquary Vol. 33, M. Kṛṣṇamācārya's History of Classical Skt. Literature etc.)

**RĀMABHADRA VIDVAT**

- 1 Advaita-Sangraha
- 2 Brahma-sūtra-vṛtti

**RĀMA MIŚRA**

- 1 Vedānta-padārtha-sangraha

**RĀMARĀYA KAVI (Bellankonda)**

(Last quarter of 19th century and the beginning of 20th century A.D.)

- 1 Bhagavad-gītā-bhāṣyārka-prakāśikā
- 2 Vedānta Kaustubha
- 3 S'ārīraka-catussūtrī-vicāra
- 4 Vedānta-muktāvalī
- 5 Advaita-vijaya
- 6 Deha-dehī-bhāva-nirmūlanam
7. Īrimata-samarthana
- 8 Advaitāmṛta



- 9 Vedānta-sangraha
- 10 Vedānta-dīpikā
- 11 Vedānta-dīnakara
- 12 Vedānta-tattvāmṛta
- 13 Advaitānyamata-khandana
- 14 Moksa-prasāda

Bellankonda Rāmarāya Kavī was a versatile writer of Andhradesa. He was born in 1875 A D in the village of Pannidipadu in the Narasaraopet Taluk in Guntur District. He studied Vyākaraṇa under one Purighalla Rāma Śāstrī and Nyāya under one Purighalla Subrahmanya Śāstrī. He is said to have been an ardent devotee of Śrī Hayagrīva and it is said that his knowledge of Vedānta was due to the grace of Śrī Hayagrīva. He was a great critic of the philosophy of Rāmānuja. He has written more than 100 works, some of which have been published and some unpublished, while many others are known only by their names. Some important works have been mentioned above.

#### RĀMA ŚĀSTRIN

(Disciple of Saccidānandāśrama)

- 1 Brahma-vicārādhikāri-nirūpanam
- 2 Mukti-vivecana [mentioned in (1)]
- 3 Anuvēdānta

Rāma Śāstrī is also known as Kūrēllōpa

C f कूरेल्लोपाभिधानेन निबद्ध रामशास्त्रिणा ।

(Colophon of the Brahma-vicārādhikāri-nirūpanam)

He states that he has also written another Vedānta work called Mukti-vivecana and quotes illustrations from the Jīvanmukti-viveka of Vidyāraṇya

C f महावाक्यार्थविचारादिकमन्यत् असंस्कृतमुक्तिविवेचने प्रपञ्चितम् ।

concluding portion of the Brahma-vicārādhikāri-nirūpanam

#### RĀMASUBRAHMANYA ŚĀSTRĪ *alias* Tiruvīśanallūr RĀMA-SUBBĀ ŚĀSTRĪ

(Son of Rāmasaṅkara Śāstrī and grandson of Aśvattha-nārāyaṇa)

- 1 Anantārya-vāda
- 2 Onkāra-vādārtha
- 3, Nirviśesa-vāda
- 4 Bhaktyānanda-prakāśa
- 5 Brahmasūtra-tattvārtha-vilāsa
- 6 Matarahasya-ratnāvalī
- 7 Vedāntasūtra-muktāvalī-tikā Tattvārtha-vibodhana
- 8 Śāstraikya-bhanga-vāda
- 9 Viṣṇu-tattva-rahasya
- 10 Brahmaśāstra-muktāphala
- 11 Candrikā-khandana
- 12 Bhāṣya-tātparya-sangraha
- 13 A com on Bhāgavad-gītā (Haribhakti-rasapradā)
- 14 Upaniṣad-vilāsaḥ (published in our bulletin)
- 15 Jagat-kāranatā-vilāsaḥ

#### Other works

- 16 Bhāttakalpataru—a com on Bhāttadīpikā (Mīmāṃsā)
- 17 Dattāśauca-vyavasthāpana-vāda (Dharma-śāstra)
- 18 Dharma-vivecana (Dharma-śāstra)
- 19 Raghuveera-nṛtta-stava (Chandas)
- 20 Alankāra-śāstra-sangraha (Alankāra)
- 21 Sarva-vedānta-sarva-mata-tattvārtha-vilāsaḥ

Rāmasubrahmanya Śāstrī, also called as Ramasubbā Śāstrī, belongs to Truvisanallūr, of Tanjore Dist. He is a Smārtha Brahman who advocates in his writings the Vaiṣṇava faith and opposes the Śaiva writings of Rāju Śāstrigal *alias* Tyāgarājamakṣin, who lived at Mannārgudi near Tanjore and was a descendant of Appayya Dīkṣita. His Candrikā-Khandana is directed against Vyāsarāya-yatī's Candrikā. He may be assigned to the last decade of 18th cent. A.D. or beginning of 20th cent. A.D.

#### RĀMĀDVAYA

(Disciple of Advayārāya 13th cent. A.D.)

- 1 Vedānta-kaumudī

Rāmādvaya calls himself as the pupil of Advayāranya. His views have been referred to in some places by Appayya Dīksita in his *Siddhānta-leśa-sangraha*. He may be assigned to the 13th cent. A.D.

---

### RĀMĀDHVARIN

- 1 Advaita-ratna-kos'a-pālinī
- 

### RĀMĀNANDA

- 1 Ātma-tattva-viveka-sāra
  2. Tripuratāpani-bhāsyam
- 

### RĀMĀNANDA (Tīrtha)

(Pupil of Bhārati Tīrtha)

- 1 Rju-vivaraṇa-vyākhyā (Trayyanta-bhāva-dīpikā)
  - 2 Māna-mālā-vivaraṇam
- 

### RĀMĀNANDA YATI

- 1 Advaita-nirnaya-rahasya
  - 2 Advaita-prakāśa
  - 3 Advaita-rahasya
- 

### RĀMĀNANDA YATI (Sarasvatī)

(Pupil of Rāmabhadra Sarasvatī End of 17th cent.)

- 1 Tattvamasyakhandārtha-nirūpanam
2. Pañcīkaraṇa-tātparya-candrikā
- 3 Laghu-vākya-vṛtiprakāśikā
- 4 Vākya-sudhā-tīkā
- 5 Vivaraṇopanyāsa—a com. on Ś'ankara's Ś'ārīraka-sūtra-bhāsyam
- 6 Vedānta-siddhānta-candrikā

The author describes himself as a pupil of Rāmabhadra Sarasvatī who, in his turn, is the disciple of Rāghavānanda Sarasvatī and thus belongs to the end of 17th cent. A.D.

**RĀMĀNANDA SARASVATĪ**

(Pupil of Govindānanda Sarasvatī 16th cent A D )

- 1 Brahma-sūtra-bhāṣya-ratna-prabhā

**Other Work**

- 2 A com on Yoga-sūtra manīprabhā

Rāmānanda Sarasvatī was the pupil of Govindānanda Sarasvatī, pupil of Gopāla Sarasvatī, who in his turn, was a pupil of Sivarāma Sarasvatī. Rāmānanda's fellow student Nārāyaṇa Sarasvatī wrote a Vārtika on the Śāṅkara-bhāṣya in 1592 A D. Hence Rāmānanda must have flourished in the middle of 16th cent A D.

**RĀMĀNANDA SARASVATĪ *alias* RĀMAKINKARA**

(Disciple of Mukunda Govinda)

1. Brahma-sūtra-vṛtti Brahmāmṛta-varṣinī

**RĀMĀŚRAMA**

(Pupil of Nṛsiṃhās'rama About 15th cent A D )

- 1 Tattva-candrikā
- 2 Brahma-sūtra-vṛtti

**RĀMENDRA YATI or YOGIN**

- 1 Jagan-mithyāṭva-dīpikā
- 2 Viveka-sāra

**RĀMENDRA SARASVATĪ**

(Pupil of Raghunātha, pupil of Govindānanda Sarasvatī)

- 1 Bālabodhī-bhāva-prakāśa

**RĀMEŚVARA BHĀRATĪ**

(Disciple of Bodhānanda Bhāratī and Atma Bhāratī)

- 1 Nigamārtha-dīpikā
- 2 Brahmasūtra-vṛtti, also called Brahmasūtrōpanyāsa

**Other work**

- 3 Trims/acchlokī
- 

**RĀMEŚVARA ŚĀSTRĪ**

(Son of Subrahmanya)

- 1 Advaita-taranginī

**Other works**

- 1 Vihāravāpī (Mīmāṃsā)  
2. Sudarśana-kālaprabhā
- 

**RĀMEŚVARA**

- 1 Vedānta-s'āstrambudhi-ratna
- 

**LAKṢMĪDHARA KAVI or ĀCĀRYA**

(Son of Vitthalācārya and pupil of Anantānanda End of 15th cent )

- 1 Advaita-makaranda  
2 Nyāya-bhāṣakara

**Other works**

- 3 Bhagavan-nāma-kaumudī  
4 Nāma-cintāmani

Lakṣmīdhara was the son of Vitthalācārya, author of Prasāda, a commentary on his grand-father's (Rāmacandrācārya's) Prakriyā-kaumudī Vitthala lived towards the middle of the 15th cent A D. and hence Lakṣmīdhara must have flourished towards its close Lakṣmīdhara was the pupil of Anantānanda Raghunātha-yatī and Śrīkrṣṇa Sarasvatī

---

**LAKṢMĪNRSIMHA**

(Son of Konda Bhatta First quarter of 17th century A D )

- 1 Vedānta-kalpataru-vyākhyā (Ābhoga) A com on Amalānanda's Kalpataru, recently published by the Govt Oriental Mss Library Madras

**Other work**

- 2 Tarka-dīpikā

Laksmīnṛsimha was the son of Koṇḍa Bhatta, son of Rangoji Bhatta and nephew of Bhattoji Dīkṣita. Konda Bhatta, the father of Laksmīnṛsimha is the same as the author of Vaiyākaraṇa Bhūṣanasāra and other works on Vyākaraṇa. Hence, our author Laksmīnṛsimha might have flourished towards the beginning of 17th century A D

---

### LĪLĀNANDA

(Pupil of Svātmānanda)

- 1 Pañca-brahmākhyā-vivaranam
- 

### LOKANĀTHA

(Son of Sarvajña-nārāyaṇa)

- 1 Advaita-muktā-sārah
- 2 Do Vyākhyā Kāntih

The author in his introduction describes himself as the son of Sarvajña Nārāyaṇa and great grandson of Nṛsimhās'rama of Ālangudi.

---

### LINGĀDHVARIN

(Son of Govindādhvarīndra)

- 1 Vedārtha-tattva-nirṇaya
- 

### LINGOJI PANDITA

(Disciple of Viṭṭhala-guru)

- 1 Vyāsa-bhāva-prakāśa—a com on Bhagavad-gītā

In the colophon to his com on Gītā, the author says that he comes of Kārūgāma family and that he belonged to the Kāṇva-s'ākhā of Śukla-yajurveda.

---

### VARADA PANDITA

(Disciple of Vidyānanda Pūjyapāda)

- 1 A com. on Khandana-khanda-khādyam (Khandana-mandana)
- 2 Vedānta-hṛdayam

Varada Pandita, also known as Varadarāja Paṇḍita, calls himself as the son of Bhattanārāyaṇa of Hārīta Gotra and the pupil of one Vidyānāṇḍa-pūjyapāda. Nothing more is known about him.

### VĀCASPATI MIŚRA

(9th century A.D. 841 A.D.)

Nothing is definitely known about him and his ancestry. Both Udayana and Vardhamāna speak of Trilocana as Vācaspati's Guru and Vācaspati himself says in the Tātparyā-tikā

त्रिलोचनगुरुव्रीतमार्गानुगमनोन्मुखै ।

यथामान यथावस्तु व्याख्यातमिदमीदृशम् ॥

From the two concluding verses (5 and 6) of the Bhāmātī, it would appear that Vācaspati undertook to compose his greatest work viz. Bhāmātī during the reign, and perhaps at the request, of one Rājā Nrga. And it is just possible, considering the praises lavished upon this king, that he had been Vācaspati's own patron. But who was he? That he was not a mythical figure may be almost taken for granted. For Amalānanda in Vedānta-kalpataru (Nir Sagar edn.) says the following

“आचार्यं यो महीपतिर्महयाचकार, तस्य नाम नृग इति” ।

Though it is held by some that this king has not yet been identified, an attempt has been made to identify him (Nrga) with a king of Mithilā, a predecessor of Nānyadeva who reigned about 1019 Vikrama Śaka i.e., 962 A.D. Further, according to Vācaspati, Nrga was a king of a generous nature accomplished in the Śāstras and highly famed for his wonderful deeds. The name of king Nrga occurs in another place in Bhāmātī viz II 1 33. There is no doubt as to the age of Vācaspati. For, in his Nyāya-sūci-mibandha, he himself assigns 898 (वस्वङ्कवसु) as the date of its composition and though the era to which the number refers to is left unmentioned, it is likely that we have to take it as Vikrama Samvat. The years would then correspond to 841 A.D. He may be assigned to the period between 800 and 900 A.D.

It seems that Vācaspati was a Śaiva in faith. His obeisance to Bhava, (Intrn. to Bhāmātī verse 3, and to Nyāya-kanikā, verse 2) to Pīṇākī, (Tātparyā-tikā, Intrn. verse 1) and Vrsaketu (Intrn. to Tat-tva-vaśārādī, verse 1) might be cited as an illustration of his belief. But his devotion to Viṣṇu and to Gaṇeśa is equally patent. (See Intrn.)

verse in Nyāya-kanikā and Bhāmatī, Intrn verse 4) Vācaspati was a voluminous writer, and most of his commentaries and works are enumerated in the concluding verses of the Bhāmatī

1 Bhāmatī

2. Brahma-tattva-samiksā—a commentary on the Brahma-siddhi of Mandana Mīśra (The Brahma-tattva-samiksā is so far not available even in MSS )

Mīmāṃsā

3 Nyāya kanikā—a com on Mandana Mīśra's Vīdhi-viveka

4 Tattva-bindu

Sāṃkhya Yoga

5 Sāṃkhya-tattva-kaumudī

6 Tattva-vaśārādī—a com on Vyāsa's-yoga-sūtra-bhāṣya

On Nyāya

7 Nyāya-vārtika-tātparya-tīkā

8 Nyāya-sūci-nibhandha (supplement to the Tātparya-tīkā)

In the CC Vol I, p 560, more works are attributed to Vācaspati viz, Brahma-tattva-samhitoddīpanī and Vedānta-tattva-kaumudī in Vedānta and Yukti-dīpikā in Sāṃkhya

The name of the Bhāmatī is identified with one of the two main streams of Śaṅkara's interpretation of Brahma-sūtras. The views that started with Mandana Mīśra and elaborated by Vācaspati Mīśra in his Bhāmatī came to be known as Bhāmatī-prasthāna. And the views of Padma-pādācārya in his Pāñca-pādikā and of Prakāśatma yati, the author of Pāñca-pādikā-vivaraṇa, passed current as the tenets of Vivaraṇa-prasthāna.

The Bhāmatī has itself been commented on by several persons. The most notable of these is Amalananda the author of the Vedānta-kalpataru (13th cent A D). This work in turn formed the subject of two commentaries viz the Parimala by Appayya Dīksita (16th cent A D) and the Abhoga of Lakṣmīnṛsiṃha (17th cent A D). Other commentaries on the Bhāmatī are (1) Rju-prakāśika by Śrīraṅgaṇātha otherwise known as Akhandānanda, (2) Bhāmatī-tīlaka, (3) Bhāmatī-vilāsa (4) Vedānta-kalpadruma-mañjarī etc.



(References : Bhānti ed by S Sūryanarayana Sāstrī Introd. to Tattva bindu Ed by V A Ramaswami Sāstrī History and Bibliography of Nyāya-Vaiśeṣika system, by R N Kavirāṇi)

### VĀÑCHES'VARA SUDHĪH

(Son of Nrsimha, son of Mādhavārya Last quarter of 18th cent A D )

1. Brahma-sūtrārtha-cintāmanī
2. Bhāṭṭa-cintāmanī—a com on Bhāṭṭa-dīpikā (Mīmāṃsā)
3. Dattaka-cintāmanī—Smṛti
4. S'rāddha-cintāmanī—Smṛti
5. Hiranyakes'ī-s'rāuta-sūtra-vyākhyā
6. A com on Mahīsa-s'ataka (Kāvya)

From the introductory verse to his com on Hiranya-kes'ī-s'rāuta-sūtra and Bhāṭṭa-cintāmanī, it is known that Vāñches'vara was the son of Nrsimha, grandson of Mādhavārya and great grandson of Vāñches'vara śudhī, the famous author of Mahīsa-sataka, Dhāti-s'ataka etc and was also minister of king Tukkoṇi of Tanjore (1728-35 A D) Vāñches'vara mentions Īs'vara, Śrīnivāsa and Ahobala as his three Gurus under whom he studied Mīmāṃsā, Nyāya and Vedānta respectively His forefathers were the donees of Sahājirājapuram and he himself was an inhabitant of Sahājirājapuram or the modern Tiruvisanallūr near Kumbakonam He belonged to a Karnāṭaka family of Viśvāmītra-goṭra and of Āśvalāyana Sūtra Our author is known as a protoge of Serfoṇi, the last but one of the Mahrāṭṭa kings of Tanjore As regards his date, he himself says that he composed the Vyākhyā on Hiranyakesī-sūtra on Śaka 1738 or 1816 A D )

C f वस्वग्न्यद्रिक्षितिमिते शके वाञ्छेश्वर सुधी ।  
हिरण्यकेशिना सूत्र व्याख्यातुमुपचक्रमे ॥

Hence Vāñches'vara might be assigned between 1775-1835 A D

### VĀSUDEVAJÑĀNA MUNI

1. Kaivalya-ratnam
2. Advaita-prakāśa (mentioned in No 1)

In the introductory verses of his Kaivalya-ratna the author refers to his other work Advaita-prakāśa

Cf श्रुतिस्मृतिपुराणेषु सेतिहासेषु मोक्षत ।  
सार समुद्धृतं पूर्वं ग्रन्थेऽद्वैतप्रकाशके ॥

---

#### VĀSUDEVA BHATṬA

1. A commentary on Māna-dīpikā of Bālakṛṣṇa
  2. A com on Advaita-makaranda
- 

#### VĀSUDEVA YATI

(Disciple of Rāmakṛṣṇa Yati)

1. A com on Śeṣārya's Paramārtha sāra
- 

#### VĀSUDEVA YATI

(Disciple of Gopāla Tīrtha)

1. Pañcāvasthā-viveka
  2. Sāksi-sāksya-viveka (Vedānta-prakarana)
- 

#### VĀSUDEVĀNANDA SARASVATĪ

1. Dakṣiṇāmūrti-vilāsaḥ
- 

#### VĀSUDEVENDRA YATI

(Disciple of Rāmacandra-guru)

1. Pratyak-tattva-prakāśikā
  2. Brahmasūtra-viśaya-vākya-vivaranam)
- 

VĀSUDEVENDRA YATĪNDRA—also known as Vāsudeva Yati  
or Sarasvati

1. Aparokṣānubhava
2. Ātmabodha
3. Ānanda-dīpikā-Bhūṣana-tīkā

- 4 Mahāvākya-vivaranam
- 5 Vāsudeva-mananam
- 6 Viveka-makaranda

#### Other work

- 7 Ācāra-paddhati

Nothing is known about this author except that he was the Guru of Rāmacandrendra (author of Mahāvākya-ratnāvalī) and of Brahma-yogin (author of Mahāvākya-ratna-jāta). He was also the Guru of the author of Tattvabodha, who calls himself as Vāsudevendra-s'isya. It appears that our author might have flourished towards the last quarter of 17th century A D.

#### VĀSUDEVENDRA ŚISYA

(18th cent A D)

- 1 Tattva-bodha
- 2 Sodaśa-varna

The name of the author's Guru appears to be Vāsudevendra from the introductory verses of Tattva-bodha, but the colophon gives the author's name as Vāsudevendra. Cf. Introductory verse —

वासुदेवेन्द्रयोगीन्द्र नत्वा ज्ञानप्रद गुरुम् ।

मुमुक्षूणा यथार्थाय तत्त्वबोधो विधीयते ॥

Colophon

इति श्रीमत्परमहंसपरित्राजकाचार्य-श्रीमद्वासुदेवेन्द्रस्वामिकृततत्त्वबोधाप्रकरण  
समाप्तम् ॥

From the above it appears perhaps that the author and his Guru bore the same name.

#### VIGHNARĀJA

(Disciple of Rāghavānanda-yogī)

- 1 Siddhānta-pañjaram

The author was a protege at the court of Keralavarman, a king of Travancore and he composed this work at the instance of the king.

C f सिद्धान्तपञ्जर शास्त्रमेतत् केरलवर्मणा ।  
सन्निधौ मटिकेन्द्रस्य विन्नराजमुखोदितम् ॥

VIJÑĀNĀTMAN, also called, VIJÑĀNĀŚRAMA  
(Pupil of Jñānottama)

- 1 Pāñca-pādikā-vyākhyā (Tātparyā-dyotini)
- 2 Śvetāśvataropaniṣad-dīpikā
- 3 Nārāyaṇopaniṣad vivaraṇa

In the introduction and the colophon to his works, Jñānottama is mentioned as the author's Guru. It seems that the author has written a com on Pāñca-pādikā-vivaraṇa called Gūdhārtha-dīpikā. It is noticed in Travancore Adm. Report for kollam year 1103 Appendix B 40.

VIJÑĀNEŚVARĀCĀRYA

- 1 Mahāvākya-prakarana

The author should not be confounded with the famous Vijñāneśvara the author of a commentary on Yājñavalkya-smṛti—viz. Mitākṣara and several other works on Dharmasāstras.

VIṬṬHALA BUDHAKARA

- 1 S'ārīraka-sūtra-dīpikā
2. Sara-sangraha-dīpikā
- 3 Vedānta-s'odhinī—a com on Brahmasūtra

VIṬṬHALA MIŚRA

A com on the Laghucandrikā of Brahmānanda Sarasvatī

VIDYĀRANYA

(Disciple of Bāhratī Tīrtha and Vidyātīrtha)

Vidyāraṇya was the name assumed by Mādhavācārya, when he became the head of Sringeri Mutt. In the medieval Sanskrit literature, Vidyāraṇya occupies a unique position. His fame stands only second to that of the great Śaṅkarācārya. He was almost the founder of the Kingdom of Vijayanagara. Vijayanagara kings Bukka and Harihara

This shows that Mādhavācārya (Vidyāranya) had become a Sannyāsin in 1376 A D Tradition says that Vidyāranya died in 1397 A D at the ripe Old age of 90 Vidyāranya's contribution to the revival of Vedic culture in the country can truly be appreciated if only we remember that, in spite of Kumārila's best efforts to introduce Vedic studies, there was a long and dark period immediately after Kumārila's death It may be admitted that between the 7th century, when Kumārila lived and worked, and the 14th cent the age of Vidyāranya Mādhavācārya i e, for a period extending over 600 years, Vedic religion had again gone to sleep That North India under Buddhist and Tantric influences, lost its Vedic culture is probably certain But it is of interest to note that even from Southern India Vedic traditions gradually disappeared The rise of the Pāñcarātra Āgama, an offshoot of the Śrīvaiṣṇava system, and of the Viśiṣṭa cult, and the spread of Jainism had much to do with the decline of Vedic studies in the South The families of Mādhavācārya (Vidyāranya) and of his patrons Bukka and Harihara of Vijayanagara are associated with this revivalistic movement The preparation of cyclopaedic commentaries on the Samhitās, Brāhmanas and Āranyaka's is only a step in the direction of this renaissance

He had a most versatile genius and either himself wrote or inspired his brother Sāyana and others to write voluminous works on almost all branches of Sanskrit literature

(References Ind Ant Vol 45, Sources of Vijayanagara History Pp 47-51, Kane's History of Dharma Sastra, Vol I)

---

#### VIDYENDRA SARASVATĪ

(Pupil of Kaivalyendra and jñānendra)

- 1 Vedānta-tattva-sāra
- 

#### VINAYANNA SUDHĪH

- 1 Pranavārtha-Suddhodaya
- 

#### VIMUKTĀTMAN also known as VIMUKTĀCĀRYA

(Disciple of Avyayātman About 1000 A D )

- 1 Iṣṭa-siddhih
- 2 Pramāṇa-vṛtta-nirṇaya

From the colophon to his Iṣṭa-siddhi we come to know that Vimuktātman was a disciple of Avyayātman and perhaps younger

contemporary of Sarvajñātman (For details See Hayavadana Rao's article on "Vimuktātman" his date in Mythic Journal, Vol 24, also Prof Hiriyanna's article on 'Ista-siddhi' in J O R, p 243, 1931, and also Introduction to Istasiddhi Ed by Prof Hiriyanna GSS )

---

### VIŚĀKHA

- 1 Svātma-parāmars'ah
- 2 S'āstra-parāmars'ah

The author in the introductory verses to his Svātma-parāmars'a, bows to one Nilakantha who might perhaps have been his teacher. He seems to have composed another work viz Gurunātha-parāmars'ah Nothing more is known about the author

---

### VIŚVANĀTHA

(Pupil of Kās'irāja)

- 1 Upades'a-sārah
  - 2 Siddhānta-ratnamālā
- 

### VIŚVANĀTHA TĪRTHA

- 1 Siddhānta-les'a-sangraha-vyākhyā
- 

### VISVANĀTHASIMHA DEVA

(Pupil of Priya-dāsa)

- 1 Vedānta-sūtra-bhāṣya
2. Sarva-siddhānta
- 3 Rāma-gītā-tīkā
- 4 Rāma-mantrārtha-nirnaya

Anfretcht in his CAT Cat V I pp 585, says that the author was an Officer Sitārāmacandra Bahādur.

---

### VIŚVARŪPA DEVA

(Son of S'atagunācārya)

- 1 Viveka-mārtāndah

From the closing stanza of the work —

श्रीमत्पराशरकुले महति प्रसूते  
 योज्यं कृती शतगुणो गुणिना वरिष्ठ ।  
 तस्यात्मजोऽकृत रजन्तिपुराधिवासो  
 ग्रन्थ शुभाय भविना भुवि विश्वरूप ॥

it is seen that the author belonged to the family of Parāśara, that his father was Śatagunācārya of great repute and that he resided in Rājagandhī-pura. From the word "Deva" affixed to the name Viśvarūpa in the colophon found at the end of each chapter, it can be inferred that he belonged to a royal family. The author might have flourished in 12th cent A D

### VIŚVAVEDA

(Pupil of Ānanda-deva About 1500 A D)

- 1 A com on Samkṣepa-s'ārīraka (Siddhānta-dīpikā)
- 2 Sarva nyāya-tīlaka
- 3 Brahmasūtra-bhāṣya-vyākhyā

From Rāma Tīrtha's statement in the introductory verses of his commentary on Samkṣepa-s'ārīraka C f सिद्धान्तदीपोक्तिमवेक्ष्य मूलशास्त्रं and towards the end of the same viz.

सिद्धान्तदीप पुरतो निधाय वेदान्तमन्तर्गृहसन्निविष्टम् ।  
 सक्षेपशारीरकरत्नपुञ्ज प्रकाशमादाय मया विविक्त ॥

it is evident that Rāma Tīrtha made use of Viśvaveda's commentary on Samkṣepa-s'ārīraka viz Siddhānta-dīpa. Rāma Tīrtha flourished in 1560 A D. Hence Viśvaveda might be assigned to the beginning of 16th cent A D (i.e., 1500 A D)

### VIŚVAMBHAVA BHIKSU

(Pupil of Pratyak-śivarūpa yatī)

- 1 Vedānta-Saptas'atī
- 2 Brhadāraṇyaka-bhāṣya-vārtika-tīkā)

### VIŚVEŚVARA PANDITA

(Pupil of Mādhava Prajña)

- 1 A com on the Atma-bodha of S'ankarācārya
- 2 Vākya-vṛtti-prakāś'ikā
- 3 Mahā-vākya-vivarana-prakāś'ikā

### VISṆU BHATṬOPĀDHYĀYA

(Son of Janārdana 13th Cen A D)

- 1 Pañca-pādikā-vivarana-vyākhyā (Rju-vivaranam)

The author's full name is Sarvajña Visnu Bhattopādhyāya and he was the son of famous Janārdana, who, after his initiation into Sannyāsa Asrama, was known as Ānandagiri Sarvajña-visnu calls himself a pupil of Svāmīndra-pūjyapāda (who was probably a pontiff of Kāmakoti-pīṭha)

C f स्वामीन्द्रपूर्णपूज्यपादशिष्यसर्वशास्त्रविशारदजनार्दनात्मजसर्वज्ञविष्णुभट्टो-  
पाध्यायकृतौ ऋजुविवरणे

(Colophon to Rju-vivarana)

The author was traditionally known as the preceptor of the Sāyana family of scholars Mādhavācārya in his Sarvadarśana-sangraha (Sankara-dars'ana) mentions him as the author of the Vivarana on Vivarana (Rju-vivarana)

### VENKATĀ

(Son of Sivarāma)

- 1 Brahma-sūtra-dīpikā
- 2 Advaitānanda-laharī

In the introductory verses of the Brahma-sūtra-dīpikā, the author calls himself as the son of Gaurī and Śiva *alias* Sivarāma of Kaundinya-gotra

C f चराचरस्य जगत पितरौ नित्यदम्पती ।

प्राञ्चौ गौरीशिवाख्यौ यावभूता लोकलीलया ॥

तत्सुतोऽह वेङ्कटाख्यसूरिः कौण्डिन्यगोत्रजः ।

The author states that he completed that work on the Ratha-saptamī, i.e., the seventh day of the bright fortnight of the lunar month Maghā in the year Jaya



C f जयाब्दे रथसप्तम्या कौण्डिन्यान्वयसम्भवः ।

वेङ्कटाख्यसुधी स्वार्थं सम्पूर्णां कृतवानिनाम् ॥

(Concluding verse)

### VENKAṬA YOGIN

(Son of Subbayyāmātya)

1 Brahman-vin-nidhih

From the colophon of his work we come to know that the author Venkatayogin was the son of Subbayyāmātya who was the son of Kodāṇdayya and was a resident of Gannepūdi village. The author was the disciple of Svayamprakāśendra who was the disciple of Rāmacandra yogin.

C f इति श्रीस्वयंप्रकाशेन्द्रभगवत्पूज्यपादशिष्यसुब्बय्यामात्यपुत्रगन्नेपुड्यादि-  
वेङ्कटयोगिविरचिते ।

### VENKAṬA SVĀMIN

1 Brahma-tattva-bodhini

### VENKAṬĀDRI

(Son of Nṛsīmbhārya of Prayāga family)

1 Vīdvan-mukha-bhāsanam

### VENKAṬEŚA ŚĀSTRĪ

1 Mātā-traya-sarvasvam

2 Bhāṣya-hṛdayam

3 Svātmānubhava-maṇi-darpanah

### VENKAṬEŚVARA

1 Siddhānta-kalpavallī

2 Yajña-s'āstrārtha-nūnaya

### VEDĀDRI SŪRI

(Pupil of Annambhatta)

1 Vedānta paribhāṣā-vyākhyā (Tattva-bodhinī)

In the 'introductory verse the author mentions one Annambhatta as his Guru

यस्य सर्वज्ञतां लोके निदर्शयितुमीश्वर ।

अन्नभट्टावतारोऽभूत् त वन्दे जगतो गुरुम् ॥

Are we to suppose that Annambhatta, whom the author refers to, is one and the same as the famous Annam-bhatta, the author of Tarkasangraha etc ?

---

VEDĀNANDA

(Disciple of Vedādhyaksa pūjyapāda)

1 Sanksepa-s'ārīraka-sambandhokti

---

VEDĀNTA-VĀGĪŚA BHATṬACĀRYA

1 Vedāntasāra-bhāvārka-dīpikā—(a com on Vedānta-sāra)

2, Vedānta-rahasya

**Other work**

3. Hari-tosana

---

VEDOTTAMA BHATṬĀRAKA

(About 12th cent A D )

1 Bṛhad-vākya-vṛttih

The above work has been commented upon by the famous Ānanda-jñāna or Ānandagiri, pupil of Śraddhānanda)

---

VAIKUNṬHA PURI or VIṢṆUPURI

(Pupil of Madana-gopāla)

1 Mahāvākya-vivarana

2 Bhakti-ratnāvalī

3 Bhāgavatāmṛta

4 Haribhakti-kalpalatā

5 Śānti-rasa-nāṭaka

The author says that he composed the Bhakti-ratnāvalī at Benares in Samvat 1652 (1595 A D ) and wrote a commentary called Kāntimālā on his own work in the same year

C f (संवत् 1652 ) वर्ष 1595 A D

मधुमासे सिते पक्षे दशमी सोमवासरे । लिखितमेतत् ।

This work has been edited with English tran in S B H 1912

### ŚANKARA GURU

- 1 A com on Pañca-ratna-mālīkā

### ŚANKARA BHĀRATĪ TĪRTHA

(Disciple of Nṛsiṃha Bhāratī Tīrtha)

- 1 Asaṅgātma-prakaraṇam

### ŚANKARA MIŚRA

(Son of Bhavanātha and nephew of Jīvanātha 14th cent A D )

- 1 Khandana-khanda-khādyā-tīkā
- 2 Brahmottara-tattva-ratnamālā

Smṛti

- 3 Chandogāhnikoddhāra
- 4 Prāyaścitta-pradīpa
- 5 Śrāddha-pradīpa

For his further works, See Bibliography of Nyāya-Vaiśeṣika system

### ŚRĪ ŚANKARĀCĀRYA

Śrī Śankara was the son of Śivaguru and Āryāmbā of the family of Vidyādhiraṇya. According to tradition he was born at Kāladi on the banks of the Ālvāy (Cūrṇī) river in Kerala (Malabar) in the month of Vaiśākha of the year Nandana 2593 Kali corresponding to 508 B C. of the Christian era. His horoscope says तुङ्गस्थे सूर्ये कुजे रविमुते गुरौ च केन्द्रे । He got himself initiated as an ascetic by Govinda Bhṛgavatpāda at Benares. He founded five Pīthas or Mutts in different

parts of India as centres of propagation of his tenets and to this day these mutts are held in veneration. They are Badarī in the North, Dvārakā in the West, Pūrī in the East, Śringerī in the middle and Kāñcī in the South. The jurisdiction of these mutts, their traditions and observances are given in a book, the Mathāmnāya said to have been written by Śankara himself. On the life Śrī Śankara, there are the following works —

- 1 Brhat-s'ankara-vijaya of Citsukhācārya
- 2 Prācīna Śankara-vijaya of Ānandagiri, (Printed SI Ind Ant. Vol 28)
- 3 Śankara-vijaya of Vidyāśankara or Śankarānanda
4. Keraliya-s'ankara-vijaya or Ācārya-vijaya of Govindanātha
- 5 Śankarābhyudaya of Rājacūdamanī Dikṣita
- 6 Guru-vijaya of Anantānandagiri
- 7 Śankara-vijaya of Vallīśahāya Kavī
- 8 Śankara-dīgavijaya-sāra of Sadānanda
- 9 Śankara-vijaya-vilāsa of Cidvilāsa
- 10 Sanksepa-śankara-vijaya of Vidyāranya
- 11 Sonkara-vijaya of Vyāsācala

References T S Narayana Sastri's age of Śankara, N K Venkatesan's Śankarācārya and Kāma-kotī Pīṭha" and Auf Ms, CC I 625-6, II 149, III p 130)

A large number of works said to have been written by the great Ācārya have come down to us. Of these the most important are the Bhāṣyas on the Prasthāna-traya.

- 1 Bhāṣya on the Vedānta-sūtras of Bādarāyana
- 2 Bhāṣya on the Bhagavad-gītā
- 3 Bhāṣyas on the following eleven Upaniṣads—

1 Īśa, 2 Kena, 3 Katha, 4 Pras'na, 5 Mundaka, 6 Māndūkya, 7 Aitareya, 8 Taittirīya, 9 Chāndogya 10 Brhadāranyaka, and 11 Śvetāśvatara

The fact that there is a gloss on these works by Ānandajñāna *alias* Ānandagiri pupil of Śuddhānanda is very important in determining their authenticity, on account of his proximity to the great Guru, i.e., He was the 5th in succession from Sarvajñātman. Among the minor works we cannot doubt the authenticity of the following

- 1 Viveka-cūdāmanī
- 2 Sarva-vedānta-siddhānta-sāra-saṅgrahaḥ

There is a reference to Govinda Bhagvatpāda in the introductory verses of the above of works

3 Upadeśa-sāhasrī, profusely quoted in the Naiskarmya-siddhi

4 Dakṣiṇāmūrti-stotra and

5 Pāñcīkarana (commented upon by Sureśvarācārya )

An attempt to collect all the works under the name of Śrī Śaṅkara has been made in the Memorial Edition of his works published by the Śrī Vāṇī Vilās Press, Śrīrangam. The collection is by no means exhaustive, for, we have quite a number of works still going under Śrī Śaṅkara's name, not included in it. Nor is it easy to say which among the minor works are genuine, and which spurious. It is certain that some of them at least are not genuine. There have been a number of the great Ācārya's successors, distinguished for their piety, learning, and literary gifts, and their *stotras* and *prakaraṇas* have passed in course of time under the name of Śrī Śaṅkara.

Much has been said on the date of Śrī Śaṅkara but with no unanimity of ideas and the dates given by them range as wide as in the case of Kālidāsa over a space of 12 centuries, for e g Prof Max Muller (India, what it can teach Us, p 360) and Barth (The Religions of India p 89), have accepted the date 788 A D. K T Telang (Ind Ant XI 174, 263, XIII 95, XIV 64, 185, XVI, 42, 160) places Śaṅkara not later than 590 A D. Fleet (Ind Ant XII 350, XIII 412 XIV 350) says that Nepāla-vamsāvalī (Wright's History of Nepal 118-123) mentions Śrī Śaṅkara as having visited Nepal in the reign of Vṛṣadeva (630-655 A D) whose son Śaṅkara-deva was named after Śaṅkara. But B Indraji (Ind Ant XIII, p 412,) says that Vṛṣadeva lived about 260 A D. R G Bhandarkar (Rep 1882 3, 15) fixes the date at the end of the 6th century A D. Prof. K B Pathak and M Duff (Ind Ant XI, 174, JBRAS, XVIII, 216) rely on the chronogram आचार्य वागमेघ found in Ārya-vidyā-sudhākara of Yajñeśvara and give the dates 788-820 A D. Peterson (Introd to Subh, p 126) Weber (Indian Literature, p 51) Macdonell (Sanskrit Literature, p 242) etc follow Tārānāth's History of Buddhism and fix the date 650-700 A D. Cowell (Preface to Sarva-darsana-sangraha, p viii) and Gough (Preface to the Philosophy of the Upaniṣads, p viii) and Jacobī (Tr of Vedānta-sāra) fix 8th cent A D. M Williams (Indian Wisdom, p 48) says 8th or 9th cent A D. Rice (Mysore Gazetteer, 1 377) says Śaṅkara was born in 677 or 737 A D at Cranganore. N Bhaṣyācārya (Age of Śaṅkara, Adyar) reviews the dates and fixes the end of 5th century or between the middle of the 5th and 6th cent

A D S V Venkates'varan (JRAS, 1916, 151) reviews some of these dates and says S'ankara's age was 85 years and he lived in 805-889 A D.

### ŚANKARĀNANDA

(Son of Vāñches'a and Venkatāmbā)

- 1 Ātma-purāna or Upanisadātmā—the substance of a number of Upanisads in verse
- 2 Katha-vallyupanisad-dīpikā
- 3 Īś'āvāsyopanisad-dīpikā
- 4 Māndūkyopanisad-dīpikā
- 5 Pras'nopanisad-dīpikā
- 6 Kenopanisad-dīpikā
- 7 Jābālopanisad-dīpikā
- 8 Ārunikopanisad-dīpikā
- 9 Aitareyopanisad-dīpikā
- 10 Garbhopanisad-dīpikā
- 11 Kaivalyopanisad-dīpikā
- 12 Brahmopanisad-dīpikā
- 13 Amrtanāḍopanisad-dīpikā
- 14 Hamsopanisad-dīpikā
- 15 Atharva-s'ikhopanisad-dīpikā
- 16 Atharva-s'ira Upanisad-dīpikā
- 17 Nārāyanopanisad-dīpikā
- 18 Amṛta-bīndūpanisad-dīpikā
- 19 Mundakopanisad-dīpikā
- 20 Brahma-vidyopanisad-dīpikā
- 21 Cūlikopanisad-dīpikā
- 22 Ksurikopanisad-dīpikā
- 23 Mahopanisad-dīpikā
- 24 Prānāgni-hotropanisad-dīpikā
- 25 Chāndogyopanisad-dīpikā
26. Brhadāranyakopanisad-dīpikā
- 27 Nṛsumha-tāpanīyopanisad-dīpikā
- 28 S'vetās'vataropanisad-dīpikā
29. Bhagavd-gītā-tātparya-bodhinī

## Other works

- 30 Sarva-purāna-sāra
- 31 Yātyanusthāna-paddhati
- 32 Śiva-sahasra-nāma-tikā

Śāṅkarānanda appears to have been a native of Madhyārjuna (Modern Tiruvīdaimarudūr in the Tanjore Dist) In the colophon of his works Śāṅkarānanda calls himself a pupil of Ānandātman He was a pupil of Vidyātīrtha also He was the teacher of Bhāratikṛṣṇa Tīrtha and Vidyāranya

*C f* नम श्रीशङ्करानन्दगुरुपादाम्बुजन्मने ।

सविलासमहामोहग्राह्यासैककर्मणे ॥ (Pañcadaśī)

Śāṅkarānanda was associated with his pupil Vidyāranya in the establishment of the new Mathas He was a fellow student of Sukhaprakāśa, the Guru of Amalananda Śāṅkarānanda may be assigned to the beginning of 14th century A D Besides the works noticed above two more works are attributed to our author.

- 1 Viveka-sāra
- 2 Śruti-tātparya-nirnaya

---

### ŚĀṅKARĀNANDA TĪRTHA

(Disciple of Śiva-nārāyaṇānanda)

- 1 A com on Satpada-mañjarī of Śrī Śāṅkara

---

### ŚĀṆKHAPĀṆĪ

- 1 A com on Brahmasiddhi of Mandana-miśra

The only information available about the commentator from Malabar tradition is that he was a Nambūdiri Brahmin of Malabar. The text with extracts from Śāṅkhapāṇī's commentary was ed by Pro S Kuppaswami Sastri

---

### ŚĀS'VATĀNANDA TĪRTHA

(About 18th cent A D Pupil of Rāmabhadra-svāmī)

- 1 A com on Nisimhaṣṭrama's Advaita-Ratnakos'a (Advaita-ratnakos'a-bhāvārtha-prakāśikā)
  - 2 Brahmānanda-vilāsa
- 

### ŚIVAKOPA MUNI

(Pupil of S'athāri)

- 1 Vedānta-sudhā-rahasya

A work entitled Brahmāsūtrādhikaranārtha-sangraha is attributed to S'athāri-yogī, Guru of Śivakopa Muni, in Ujjain Mss Cat

---

### ŚIVACANDRA SIDDHĀNTA

(Pupil of Rāmakṛṣṇa Mīśra and one Rādhākṛṣṇa)

- 1 Siddhānta-candrikā
- 

### ŚIVANĀRĀYANA TĪRTHA

(Pupil of Śivarāmānanda Tīrtha)

- 1 Pañcīkarana-vārtika-vyākhyā (Vivarana-dīpikā)
- 

### ŚIVANĀRĀYANĀNANDA TĪRTHA

(Guru of Śaṅkarānanda Tīrtha)

- 1 Brahmasūtra bhāṣya-vyākhyā (Subodhinī)

#### Other works

- 2 Pañcakrośa-mañjarī
  - 3 Pañcakrośa-yātrā
- 

### ŚIVARĀMA BHATṬA OR PANDITA

- 1 Vedānta-sāra-sangraha
- 2 Do Vyākhyā (Ātma-bodhāmṛta)
3. Aparokṣānumatī with a commentary
- 4 Bhāvājñāna-prakāśanam

In the introductory verse of his commentary on his own work the author bows to his Guru Sarveśvara Tīrtha



C f यत्प्रसादप्रकाशेन ममाज्ञान निराकृतम् ।  
त सर्वेश्वरतीर्थाख्यगुरु ध्यायामि सर्वदा ॥

Agam in the colophon of the commentary we find

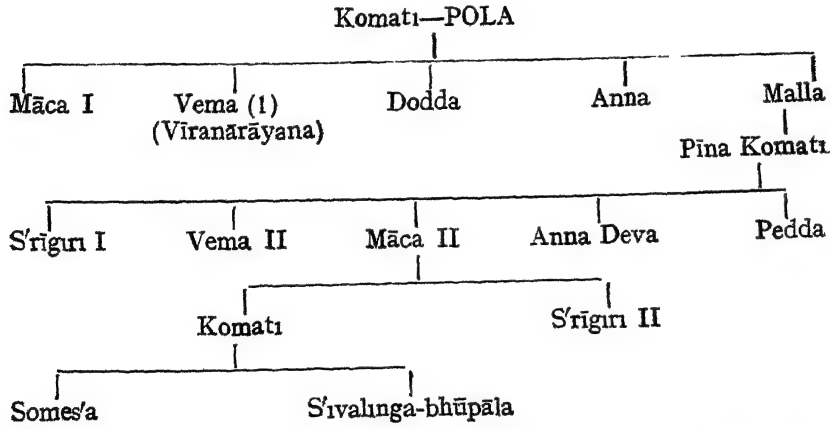
श्रीमत्सर्वेश्वरतीर्थगुरुचरणारविन्दाभ्या नम ।

### ŚIVALINGA BHŪPĀLA

(A scion of the Reddī King of Addanti)

- 1 A com on S'ruti-sūktimālā of Haradattācārya
- 2 A com on Caturveda-tātparyā-sangraha Gauris'a-stuti-sūkti-mālā, perhaps the same as No 1

S'ivalingabhūpati is said to have resided at Skandapurī in the South-east of S'risa'lam (See Hultzch Rept II, No 1028) At the beginning of the commentary, the following geneology of the author is given



See Hultzch Report II for extracts from commentary See No 1028, p 91-95

### ŚIVA BHĀRATĪ

(Pupil of Jñānendra Bhārati)

- 1 Siddhānta-mañjūsā

### ŚIVENAKA

- 1 Sāstra-siddhānta-leś'a-sangraha-sāra

### ŚIVENDRA SARASVATĪ

- 1 Dahara-vidyā-prakāśikā
  - 2 Svarūpānusandhāna
- 

### ŚUKA

(Son of Vyāsā)

1. Nirvāna-prakarana
  - 2 Jñāna-bodha
  - 3 Tattva-pradīpa
  - 4 Tattvānusandhāna-tīkā
- 

### ŚUDDHĀNANDA

(Guru of Ānanda Tīrtha, the founder of Mādhva system)

- 1 Gaudapādī-bhāṣya-tīkā
- 

### ŚUDDHĀNANDA SARASVATĪ or ŚUDDHA BHIKṢU

(Disciple of Viś'ves'vara)

- 1 Vedānta-cintāmaṇi
  - 2 Vedānta-cintāmaṇi-prakāśa
- 

### ŚESAGOVINDA

(Son of Śesa Pandita and pupil of Madhusūdana)

A com on Sarva-siddhānta-sangraha

The commentator's views are noteworthy regarding the divisions and the authorship of the Mīmāṃsā-sūtras, he states that the commentary on the Devatā-kāṇḍa was written by Govinda-Bhagavat-pūjya-pāda and that Uttara-mīmāṃsā consists of 8 Adhyāyas

---

### ŚRĪDHARĀCĀRYA

(10th cen. A D )

1. Advaya-siddhi (Referred to in his Nyaya-kandālī p 5)
- 2 Tattva-samvādinī (referred to in his Kandālī p. 82 )

For his other works See Bibliography on Nyāya-Vaiśeṣika

## ŚRĪDHARA SVĀMIN

(Pupil of Paramānanda 15th cent A D )

- 1 Bhagavadgīta-tikā, Subodhinī
  - 2 Bhāgavata-purāṇa-tikā Bhāvartha-dīpikā
  - 3 Veda-stuti-tikā or Brahma-stuti-tikā
  - 4 Viṣṇu-purāṇa-tikā Ātmaprakāśa
- 

## ŚRĪNIVĀSA YAJVAN

(Pupil of Keśava Puri)

- 1 Vādavalī
- 2 Sarva-siddhānta-candrikā

Śrīnivāsa describes himself as well-versed in 6 languages.

## ŚRĪNIVĀSĀCĀRYA

- 1 Kārya-kārana-bhava-mīmāṃsā
- 

## ŚRĪRĀMA DĪKSITA

- 1 Vedānta-siddhānta
- 

## ŚRĪVIDYĀDHARA CAKRAVARTIN

(Pupil of Govinda-candra)

- 1 Das'a-s'lokī (verses bearing on Śivādvaita)
- 2 Virūpākṣa-pañcāś'ikā-vyākhyā

**Other work**

- 3 A com on Kāvya-prakāś'a (Sampradāya-pradars'ini)

The author is a great, Śaivācārya and pupil of Govinda-candra. He was a protege of King Ballāla and thus he belonged to 14th cent A D

---

## ŚRĪVIDYENDRA SARASVATĪ'

- 1 Vedānta-tattva-sārah

In the colophon of his work he calls himself the disciple of Kaivalyendra. Further he says that his Guru (Kaivalyendra) was the author of a Vedāntic work called Vedānta-bhūṣana

C f अन्यच्चासद्गुरुचरणैः श्रीमद्वेदान्तभूषणे न्यरूपीति नेह निरूप्यते ।  
towards the end of Vedānta-tattva-sāra.

## ŚRĪHARSA

(12th Cent A D )

Śrīharsa was the son of Śrīhīra and Māmalladevi. His father was a poet of the court of King Vijayacandra of Kanoj. Disappointed in a poets competition there with Udayana, Hira retired from public garb and with a request to his son to avenge the disgrace, he soon passed away.

Śrīharsa at once set out to study and with the aid of the Cintāmanī-mantra (Naisadha Canto I, concluding verse), kindly initiated to him by a venerable sage, he attained the summit of his learning in a few years. He again came to the Royal court and was received with distinction. At the request of the king he wrote his Naisadha-carita. Rājasēkhara gives the date of the composition as about 1174 A D. This is the account that Rājas'ekhara gives in his Prabandha-kos'a, which was composed in 1348 A D.

(References Prof. Hündique's Edn. of Naisadha-carita, Śivadatta's edn. of Naisadha carita )

- 1 Khandana-khanda-khādyam
- 2 Sthāyīya-vicāraṇa-prakarana (See the concluding verse cantos V, VI, XVIII)

### Other works

Śrīharsa mentions several other works of his but they have not come down to us.

- 3 Vijaya-pras'asti (Can V)
- 4 Gaudorvīś'a-kula-pras'asti (Can VII)
- 5 Chūṇḍa-pras'asti
- 6 Sāhasāṅka-carita (Canto XXII)
- 7 Śiva-s'akti-siddhi (Canto XVIII)
- 8 Amara-khandana, in which a number of lexicographers are mentioned

## SACCIDĀNANDA

(Pūjyapāda-yogindra)

- 1 A com on Śruti-sūkti-sāra-samuddharanam
  - 2 Siddhānta-tattva-bindu-tikā
- 

## SACCIDĀNANDA YATI

- 1 Anubhava-sārah
  - 2 Guru-s'ataka
- 

## SACCIDĀNANDA SARASVATĪ

- 1 A com on Śrī-s'ankara's Vedāntaryā
  - 2 Svātma-nirūpana-vyākhyā
  - 3 Prabhā-bhānu-tikā
- 

## SACCIDĀNANDA SVĀMĪ

(Pupil of Rāmānandendra Svāmī)

- 1 Sarva-vedānta-sāra-sangraha
- 

## SADĀNANDA VYĀSA

(Pupil of Advayānanda 15th cent A D )

1. Vedānta-sārah
  - 2 Vedānta-s'āstra-siddhānta-sāra-sangraha
- 

## SADĀNANDA Kāśmīra

(Pupil of Brahmānanda and Nārāyaṇa 18th cent A D )

- 1 Advaita-brahma-siddhih
  - 2 Svarūpa-mṛnaya
- 

## SADĀNANDA SARASVATĪ

- 1 Vedānta-candrikā
- 2 Brahma-sūtra-tātparya-prakāśa

## SADĀNANDA

- 1 Tattva-viveka-tikā
- 2 Pratyak-tattva-cintāmanī with commentary called Svaprabhā

## SADĀŚIVA

(Pupil of Rāmendra Svāmīn)

- 1 Pañca-ratna-kāṅkā
- 2 Svānubhūti-prakāśah

## SADĀŚIVA BRAHMENDRA

(Pupil of Paramaśivendra Sarasvatī)

- 1 Advaita-rasa-mañjarī
- 2 Ātma-vidyā-vilāsaḥ
- 3 Ātmānātmā-viveka-sangrahaḥ
- 4 Parama-hamsa-caryā
- 5 Bodhārya-prakaranam
- 6 Brahma-tattva-prakāśikā a Vṛtti on Brahma-sūtra
- 7 Sarva-vedānta-sāra-sangrahaḥ
- 8 Siddhānta-kalpa-vallī—a poetic version of Appayya Dīkṣita's Siddhānta-leśa-sangraha
- 9 Kesarāvalī—a com on Siddhānta-kalpa-vallī

## Yoga

- 10 Yoga-sūtra-vṛttih (Yoga-sudhākara)
- 11 Gīta-sundara
- 12 Nava-manī-mālā
- 13 Navārṇava-mālā

To none in South India is unknown the history of the famous Sadāśiva Brahmendra Sarasvatī, the author of these works. He read at Tiruvānallūr and was the classmate and contemporary of the famous Rāmabhadra Dīkṣita and Ayyāvālī (Venkateśa Dīkṣita). Our author was a poet of the court of king Tulajāyī of Tanjore (1729-1735). He lived at Pudukkotta also. The State of Pudukkotta is believed to be under his spiritual protection and the state conducts a festival in honour of that sage. Sadāśiva appears to have gone to Travancore and there, honoured by king Rāmavarmā Kārtika Tirunāl (1755-1798).

he composed the Rāmavarma-yaśo-bhūṣana for his glorification. Later on, he became a Brahmajñānī, of whom miracles are told and finally had his Samādhi, at Nerūr near Karūr, South India. He lived in the beginning of 18th cent. A.D. Besides the above-mentioned works, he has also written Vṛttis for about a dozen Upanisads and also some Kīrtanas, both Vedāntic and devotional. The Śrī Vāṇivilāsa Press of Śrīrangam has brought out a good edition of many of his works.

References *Vide* English and Sanskrit Introduction of his Brahma-sūtra-vṛtti and Yoga-sudhākara, for a fuller account of his life

### SADĀŚIVABRAHMENDRA (Abhinava)

#### 1. Pañcīkarana

### SADĀŚIVABRAHMA ŚISYA

#### 1. Manīsā-pañcaka-tika

From the introductory verses and the colophon, it is understood that Sadāśivabrahman wrote a commentary on Manīsā-pañcaka and the present work is only a summary.

C f Beginning of Manīsā-pañcaka-tikā

श्रीमत्सदाशिवब्रह्मवाक्यप्रदर्शितवर्त्मना ।

मनीषापञ्चकव्याख्या क्रियतेऽतिसमासत ॥

Colophon श्रीसदाशिवब्रह्मेन्द्रविरचितटीकार्थसङ्ग्रहरूपा समाप्ता ।

### SADEKĀNANDA

#### 1. Jīvanmukti-viveka-sāra-sangraha

### SABHĀNĀTHA SARVAKRATU

1. Vedānta-dīpikā—gloss on Vedānta-sūtras. The commentary is known as Viśada-vidagdha.

A different work under the same title is noticed in R. No. 1567 TCM.

## SARVAJNĀTMAN

(Disciple of Deves'vara)

- 1 Pañca-prakriyā
- 2 Pramāna-laksanam
- 3 Samksepa-s'ārīrakam

In his Samksepa-s'ārīraka, Sarvajñātman, states that he was the contemporary of a king named Manu-kulāditya. The verse mentioning this king runs as follows —

श्रीदेवेश्वरपादपङ्कजरजःसर्पकपूताशय  
सर्वज्ञात्मगिराङ्कितो मुनिवर सक्षेपशरीरकम् ।  
चक्रे सज्जनबुद्धिवर्धनमिदं राजन्यवशे नृपे  
श्रीमत्यक्षतशासने मनुकुलादित्ये भुव शासति ॥

This Manu-kulāditya is mentioned in an inscription of Bhāskara Ravi varman found in Tirmūlīkkalam as a donor to that temple (See Trav Arch Sc Vol II, p 46). It is ascertained that Bhāskara Ravivarman ascended the throne in 978 A D. Therefore Manu-kulāditya should have ruled over Kerala at or before this date. Moreover Sarvajñātman's connection with the Kerala country might perhaps be inferred from his verses in the Samksepa-s'ārīraka praising God Padmanābha at Trivandrum

C f अविरलपदपङ्क्तिः पद्मनाभस्य पुण्या  
चरणकमलबूलिग्राहिणी भारतीयम् ।  
घनतरमुपघातं श्रेयसः श्रोतृसङ्गात्  
सुरसरिदिव सद्यो मार्ष्टुं माङ्गल्यहेतुः ॥  
भुजङ्गमाङ्गशायिने विहङ्गमाङ्गगामिने  
तुरङ्गमाङ्गभेदिने नमो रथाङ्गधारिणे ।

(concluding verses of Samksepa-s'ārīraka)

Atma-bodhendra Sarasvatī, the author of a commentary (Susamā) on Gururatna-mālikā gives more information about the life of Sarvajñātman

## ŚĪTĀRAMA

(Pupil of Dakṣiṇāmūrti)

- 1 Advaitānandānubhūti
- 2 Vedānta-kaustubha



- 3 Vedāntārtha-sāra-saṅgraha
- 4 Śruti-mūla-vyākhyā

The author was the son of Nañjunda of Kaundinya-gotra

---

### SUKHACIDRŪPA BHĀRATĪ

- 1 Vaidika-siddhānta
- 

### SUKHAPRAKĀŚA MUNI

(Disciple of Citsukha Muni About 1225 A D )

- 1 Adhikarana-ratna-mālā
- 2 A com on Tattva-pradīpikā (Bhāva-dyotānikā)
- 3 A com on Nyāya-makaranda (Vivecanī)

Sukhaprakāśa was the disciple of the famous Citsukhācārya. It seems Sukhaprakāśa was also a pupil of Anantātman. Amalananda in his Kalpataru says that Sukhaprakāśa was his Vidyā-guru.

C f सुखप्रकाशयमिन त नौमि विद्यागुरुम् ।

(Kalpataru)

Amalananda's date is (1247-1260 A D ) Hence Sukhaprakāśa may be assigned to the first quarter of 13th cen A D 1225 A D

---

### SUNDAREŚA or SUNDARA-RĀJA

- 1 Advaita-cintāmanih
- 2 Advaita-dīpikā-tikā

The author, in the beginning of his works, bows to one Venkatanātha, who might perhaps be his Guru. The work is a treatise in refutation of Dvaita-vedānta. According to a colophon at the end of the work, the work is called Vedānta-nyāya-saṅgraha.

---

### SUNĀTHA

1. Vairāgya-tarangah

## SUBRAHMANYA

## 1 Pañca-ratna-prakāśah, with Text

The author says that he belonged to Śrīvatsa-gotra and that he was a pupil of Kṛṣṇānanda

## SUBRAHMANYĀGNICIT

## 1 Brahmasūtra-tātparyārtha-prakāśa

## SUREŚVARĀCĀRYA

(Pupil of Śaṅkarācārya)

Sureśvarācārya, as he himself tells us in the Nāṣkarmya-siddhi, Taittirīyopaniṣad-bhāṣya-vārtika and other works, was a pupil of the great Śaṅkarācārya. The Guru-ratna-mālā of Sadāśiva Brahmendra and Puṇyaśloka-mūjari tell us that Sureśvara was by caste a Kanoujiya Gauda Brahmin and He renounced the world and his doctrines as a result of a dispute with Śrī Śaṅkara and followed the latter as his disciple. Prthivīdhara, Brahmasvarūpa and Viśvarūpa are probably only other names for him though sometimes they are regarded as different persons. The Guruvamsa-kāvya (Vāṇīvilāsa edn.) identifies Sureśvara and Viśvarūpa (II 59) and makes him a pupil of Kumārila and Śaṅkara. In the Mānasollāsa-vṛttānta-vilāsa of Rāma Tīrtha we are expressly told that Sureśvara is another name of Viśvarūpa a pupil of Śaṅkara (Mitra's Notices, Vol 5, p 89). Sureśvara is claimed as the first head of several mutts founded by Śrī Śaṅkara. Undoubtedly he is the most illustrious of Śrī Śaṅkara's pupils and deservedly held in great esteem by his followers. He is the author of a number of works on Vedānta.

- 1 Taittirīyopaniṣad bhāṣya-vārtikam
- 2 Brhadāraṇyakopaniṣad-bhāṣya-vārtikam
- 3 Nāṣkarmya-siddhih
- 4 Pañcīkarana-vārtikam
- 5 Mahāvākyārtha-pañcīkaranam
- 6 Mānasollāsa or Dakṣiṇāmūrti-stotra-vārtikam
- 7 Mokṣa-nirnayah

Sureśvarācārya lived for seventy years in Kāñcī and died in a neighbouring village called Puṇyadesa, in the year Bhava in the month of Jyestha on the twelfth of Śukla-pakṣa.

References   Punya-sloka-mañjarī of Sarvajña Śaṅkara, Guru-ratna-mālā, Guru-vams'a kāvya, Hist of Dharma Śāstra by Prof P V Kane, p 45, 261-262

---

### SOMANĀTHA

(Son of Sūrabhatta)

#### 1 Māyāvi-mālikā

Somanātha is the same as the well-known author of a commentary called Mayūkha-mālikā, a com on Śāstra-dīpikā. He was the pupil of his elder brother Venkatādri Yajvan. He was an Andhra Brahmin of the Nittala family.

---

### SVAPRAKĀŚENDRA SARASVATĪ

(Pupil of Vāsudevendra Sarasvatī)

#### 1 Gunatraya-vivekah

#### 2 Cid-acid-granthi-vivekah

#### 3 Svarūpa-brahma-bhāvanā

In the beginning of the above-mentioned works, the author describes himself a pupil of Vāsudevendra Sarasvatī.

---

### SVAYAMPRAKĀŚA MUNI or YATI

(Disciple of Kaivalyānanda and Gopāla-yogīndra)

#### 1 Atmānātma-vivekah

#### 2 Ekas'loki-vyākhyā

#### 3 Dakṣiṇāmūrtiastaka-vyākhyā (Tattvasudhā)

#### 4 Pañcīkarana-vyākhyā (Vivaranam)

#### 5 A com on Advaita-makaranda (Rasābhivyañjikā)

#### 6 Vedānta-sangraha

#### 7. Hari-tattva-muktāvalī, a com on Avadhūta-gītā and Hari-mīde-stotra

#### 8 Hastāmalaka-s'loka-vyākhyā

#### 9 Pramānādi-vibhāga-s'loka-vyākhyā

The author, in many of his works, calls himself the disciple of many Gurus, like Kaivalyānanda Yogīndra, Gopāla-yogīndra and

Gīrvānendra It seems he was a contemporary of Nṛsimhāśrama. Hence the author may be assigned to the middle of 17th century A D (1650 A D )

---

### SVAYAMPRAKĀŚA ŚISYA

- 1 Vedānta-prakaranam
  - 2 Bhāṣya-ratna-prabhā-vyākhyā
  - 3 Parama-siddhānta-sāra
- 

### SVAYAMPRAKĀŚĀNANDA SARASVATĪ

(Pupil of Advaitānanda Sarasvatī)

- 1 Vedānta-nyāya-bhūṣana

Since the author was the Guru of Acyuta-kṛṣṇānanda (Middle of 17th Cent A D ), he may be placed in the first quarter of 17th cent A D.

---

### SVARŪPĀNANDA

(Pupil of Govindānanda)

- 1 Nyāya-candrikā-vyākhyā (Nyāya-prakāś'ikā)
- 

### ŚIVĀNANDA YOGĪ

(Pupil of Ātmānanda)

#### Other work

- 1 Svātmānanda-candrikā
- 

### SVĀMI ŚĀSTRĪ

- 1 Śrī Bhāṣya-dūṣanam

#### Other works

- 2 Sarva-mantropayukta-paribhāṣā
- 3 A com on Mudrā-rāksasa (Tātparya-bodhinī)

The author was a native of Śolavandān, Madura Dist and belonged to Hārīta-gotra. The author is said to have been rewarded by king Rāmacandra

C f काव्यालङ्काररूपके सुनिपुणो वेदान्तशास्त्रेषु च  
प्रख्यातो जयति प्रगल्भविनुत श्रीस्वामिशाल्मीति य ॥  
मधुरामण्डलमण्डनभूतो वीतो विचक्षणप्रवरै ।  
अस्यग्रहारवर्यो नाम्ना यमनन्तसागरं ब्रुवते ॥  
व्यवहारनाम्ना चोळवन्दानिति ।

(introductory verses to his Tātparya-bodhinī)

### HARIYAS'AS MIŚRA

(Son of Thakure dāsa)

- 1 Anubandha-dars'ana
- 2 Bhagavad-gītā tīkā
- 3 Vākya-vāda-tīkā

### HARIRĀMA

- 1 Advaita-makaranda-tīkā
- 2 Dars'ana-sangraha
- 3 Dvādas'a-mahāvākya-dīpikā

### HARIHARA-PARAMAHAMSA

(Disciple of Ś'ivarāmās'rama who was a disciple of Viś'ves'varās'rama)

- 1 Anubhava-vilāsa

### HASTĀMALAKĀCĀRYA

(Disciple of Ś'rī Ś'ankarācārya)

(Hastāmalaka-stotra)

Both Citsukha and Anandagiri agree in describing Hastāmalaka as the son of Prabhākara and that he was known by the name of

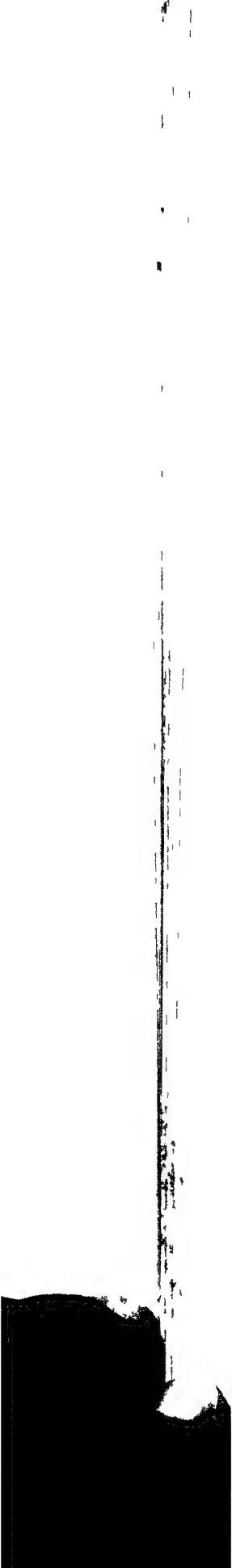
Prthvīdhara in his previous Ās'rama Hastāmalaka is said to have been a congenital mute. The revered Śaṅkara blessed the young boy with his inspiring glances and placed his hand gently upon his head, and asked him "Who art thou, child!" The famous question put to Hastāmalaka by Śaṅkara is embodied in most of the Śaṅkaravijayas in the following terms

*C f* कस्त्व शिशोः कस्य कुतोऽसि गन्ताः  
 किं नाम ते त्वं कुत आगतोऽसि  
 एतद् वद त्वं मम चार्भक त्वं  
 मत्प्रीतये प्रीतिविवर्धनोऽसि ।

The answer forms a set of 13 beautiful verses called Hastāmalaka-stotra, to which Śrī Śaṅkara himself is said to have written a commentary. It is said that Hastāmalaka was initiated by Śaṅkara into Sannyāsa at Śrīvillī Agrahāra. He was the first head of the Dvārakā Matha.

---







॥ द्वैताद्वैतग्रन्थकाराः, तत्समयश्च ॥

## ADVAITA VEDĀNTA

## DVAITA VEDĀNTA

AUTHOR	WORK	TIME	AUTHOR	WORK	TIME
Citsukhācārya	Tattvapradīpikā (Citsukhī) etc	1200—1270	Srī Madhvācārya	Bhāṣyas ग्रन्थानुक्रममाष्य and दशप्रकरण	1199—1272
Anandapūrṇa (Vidyāsāgara)	Nyāyacandrikā (Criticism of Nyāyasudhā) and other works referred to in introduction	1330—1400	Jatirtha	Vādāvalī (criticism of Citsukhī) Pramānapad- dhatī, Nyāyasudhā and Tīkās on all the works of Srī Madhvācārya (Vide Introduction to Bhāva- bodha)	1318—1400
Nṛsiṃhāsrama	Advaitadīpikā etc	1550	Vijayarāja	Nyāyāmṛta (criticism of Citsukhī)	1446—1539
Madhusūdanasarasvatī	Advaitasiddhi Tattvabindu etc (Criticism of Nyāyāmṛta)	1575—1600	Rupacarya	Taranginī (commentary on Nyāyāmṛta and criticism of Advaitasiddhi)	1600—1625
Balabhadra	Advaitasiddhivyākhyā	1675—1750	do	Nyāyāmṛta-kantakoddhara	1650—1675
Brahmanandasarasvatī	Laghucandrikā etc (Commentary on Advaita- siddhi, criticism of Taranginī)	1675—1725	Vṇamālāmīśra	Nyāyāmṛta Saugandhya (criticism of Laghucandrikā)	1750—1800
Anantakṛṣṇa Śāstrigal	Saugandhyavimarsa (Critical study of Nyāyāmṛtasaugandhya)	1888	Srinivāsācārya and Nṛsiṃhācārya	Nyāyāmṛtārṇava with Tippanī	1925





## ॥ न्यायचन्द्रिकोद्धृतग्रन्थान्तरवाक्यसूची ॥

### ॥ परिशिष्टम् ॥

क्रमसं	पृ	प	ग्रन्थनाम	तत्कर्तृनाम
1.	13	7	प्रामाण्यं परतो भवति	भूषणकार. (भासर्वज्ञ)
2	14	4	तस्माद्बोधात्मकत्वेन	श्लोकवार्तिकम्, भट्टकुमारिलः
3	16	4	एव त्रिचतुरज्ञानजन्मनो	
4	16	10	अयमेवानवस्थापरिहारो	न्यायमुक्तावलीकार
5	21	9	तथाभूतार्थानुभवत्वमेव प्रामाण्यम्	महाव्रत
6	27	8	साध्यदृष्टान्तयोर्धर्म	अक्षपाद
7	48	17	परतोऽपि भवतीति	वासुदेव.
8	49	7	द्विविध कार्यं भवति	न्यायमञ्जर्या जयन्तः
9	53	2	दुष्टकारणबोधे तु	श्लो वा कुमारिल.
10	60	7	जातेऽपि यदि विज्ञाने	" "
11	63	16	भावत्वाधिष्ठितास्सर्वा	न्यायलीलावत्या वल्लभ
12	71	7	यद्यप्यनतिरिक्ताऽग्रे	भूषणकार (भासर्वज्ञ.)
13	103	15	अशक्त शक्तिमच्छक्त्या	वार्तिककार (पुरेश्वर.)
14.	110	6	संस्कारस्य द्रव्याधारता	न्या-ली वल्लभ.
15.	117	3	बुद्धिपूर्वा वाक्यकृतिर्वेद	कणादसूत्रम्, कणाद
16.	123	2	यथैव हि रागादिपरिगत पुरुषो	भासर्वज्ञ
17.	127	9	दर्शनस्य परार्थत्वात्	जैमिनि
18.	129	18	नेदं साध्यसाधक	न्यायकुसुमाञ्जलौ उदयनः
19.	132	9	नेदमनवथ	"
20.	134	1	प्रसिद्धावयव यत् स्यात्	भट्टकुमारिलः
21.	134	9	शब्दत्वं सजातीयारब्धाश्रितं	वासुदेवमिश्रः
22.	137	1	कर्तुरस्मरणमप्रयोजकम्	भट्टजयन्तः
23.	138	15	प्रतिग्रन्थान्तरैषा	स्मृतिः
24	138	18	अनादिनिधना वाक्	"

क्रमस	पृ	प	ग्रन्थनाम	तत्कर्तृनाम
25.	140	5	अस्मर्यमाणकर्तृकत्वादिति	भासर्वश
26.	141	3	कल्पान्तेऽन्तर्हितान् वेदान्	पराशर
27.	141	12	यावच्चाव्यतिरेकित्व	भट्टकुमारिल
28.	145	8	हेतुत्वादनुमानाच्च	न्या-कु उदयन
29.	164	6	स्वरूपयोग्यता प्रति	" "
30	169	7	नाय व्यञ्जकभेदकृतो	न्यायमञ्जर्या जयन्तभट्ट
31.	180	8	विवादगोचरापन्न शब्दो	प्रशस्तपादभाष्यव्याख्याने व्योम- शिव'
32.	186	9	साक्षाद्यद्यपि कुर्वन्ति	श्लो वा भट्टकुमारिल.
33.	190	12	नान्तर्गम प्रमाणेषु	शब्दनिर्णयकृत
34	191	7	पदमभ्यधिकाभावात्	श्लो-वा भट्टकुमारिल.
35	191	12	अशाब्दे चापि वाक्यार्थे	" "
36	192	5	पदार्थैरनुरक्तोऽसौ	" "
37.	192	9	प्राप्ते कर्मणि नानेको	तन्त्रवार्तिकम् "
38	194	17	पश्यत श्वेतिमारूपम्	श्लो-वा "
39	195	7	नार्थावीनस्तु ससर्गबोधो	शब्दनिर्णयकृत
40.	197	7	न विमुञ्चति सामर्थ्यम्	श्लो-वा भट्टकुमारिल
41.	202	16	प्राथम्यादभिधातृत्वात्	भवनाथ
42.	204	11	तदिह षड्विध कर्मभेद	शाबरभाष्ये शाबर
43	206	16	पदार्था गमयन्त्येन	श्लो-वा भट्टकुमारिल
44.	212	15	अन्वितस्यैव शक्यत्वे	तत्त्वाविर्भावकार
45.	215	11	न च तद्गताना पदार्थाना	शङ्करभगवत्पादा
46	227	15	हेतुसत्ता च कार्येण	मण्डनमिश्र.
47.	233	9	वैलक्षण्यन्तु तस्येष्ट	श्लो-वा भट्टकुमारिल
48.	235	4	अन्यानुविद्बोधेऽपि	स्फोटसिद्धौ मण्डनमिश्र.
49.	240	15	परस्परानपेक्षाश्च	श्लो-वा भट्टकुमारिल
50.	242	12	यावन्तो यादृशा ये च	" "
51	242	14	नान्यथानुपपत्तिश्च	" "
52	248	8	न सोऽस्ति प्रत्ययो लोके	मर्तृहरि
53.	260	13	शब्दस्तु न मानान्तर	न्यायश्रीलावल्या वल्लभ
54.	263	2	नान्तरीयकताऽभावात्	चन्द्रकीर्ति

क्रमसं	पृ	प	ग्रन्थनाम	तत्कर्तृनाम
55	266	12	शङ्क्यमानायथार्थत्वरचन	शालिकानाथ , ऋजुविमलाया
56	273	11	वाक्यार्थानुमया लोके	तत्त्वाविभक्तिकार
57	273	16	बाधितेऽपि नदीतीरफरुपसर्गे	शालिकानाथ
58	277	13	वक्तुमान तु शब्दस्य	शब्दनिर्णयकृतः
59	280	9	प्रत्यक्षेणोपलब्धेऽपि	श्लो-वा भट्टकुमारिल.
60	288	7	मदीया गौरनेन सदशीति	कन्दल्या श्रीधर
61.	289	8	किञ्चिद्वस्त्वश्रयमात्रग्रहणापेक्ष	तिमिरारि.
62	290	7	सम्बन्धस्य परिच्छेद	न्या-कु उदयनः
63	292	10	प्रमाणषट्कविज्ञातो	श्लो-वा भट्टकुमारिल.
64	292	14	तत्र प्रत्यक्षतो	" "
65	292	21	पीनो दिवा न भुङ्क्ते	" "
66	293	4	गवयोपमिता या गौ	" "
67	293	7	अभिधानप्रसिद्धयर्थे	" "
68	293	11	प्रमाणाभावविज्ञात	" "
69.	293	17	देवदत्तो बहिस्तिष्ठति	भूषणकारः (भासर्वज्ञ )
70	295	11	कथमत्र व्याप्तिर्ग्राह्या	न्या कु उदयन
71	296	10	व्यावर्त्याभाववत्तैव	" "
72	300	10	नार्थापत्तिरनुमानादर्थान्तर	वादीन्द्र.
73	304	6	प्रमाणपञ्चक यत्न	श्लो-वा. भट्टकुमारिल.
74.	306	13	प्रतीतेरपरोक्षत्वात्	न्या-कु. उदयन.
75	309	2	न तावदिन्द्रियेणैषा	श्लो-वा भट्टकुमारिल.
76	317	9	यदि भावानुपलब्धेरभाव	न्या-ली वल्लभ
77	319	4	नेयमिन्द्रियजा	वादीन्द्र
78	325	5	अज्ञात वस्तु चोद्दिश्य	सुरेश्वर
79.	331	6	न हि स्वहस्ते शतकृत्वो	भट्टजयन्त
80.	341	7	न जातिमात्र शब्दार्थ.	प्रशस्तपादभाष्ये व्योमशिव.
81.	344	12	किं विशेषविण्डव्यक्त्यादि	न्यायमञ्जर्या भट्टजयन्तः
82	354	7	विज्ञानानन्दात्मान. परस्परं भिन्नाः	तत्त्वाविभक्तिकार
83	354	11	न चाद्वैतपक्षे सत्यज्ञानानन्दादि	मानमनोहरकार.
84	357	11	आकाशादौ सत्यता तावदेका	सक्षेपशारीरककारः
85	357	16	बुद्धेर्द्वैतौ ज्ञानता तावदेका	"

क्रमस	पृ	प	ग्रन्थनाम	तत्कर्तृनाम
86	358	6	ब्रह्मण्यनन्दशब्दोऽयं	सुरेश्वर
87.	359	14	प्रतिपद्य यथार्थं हि	
88	363	2	अपर्यायशब्दानामभिन्नार्थता	इष्टसिद्धिकार
89.	366	3	न चाद्वैतपक्षे सत्यादिशब्दाना	मानमनोहरकार.
90	371	9	नित्यं न शक्यमुच्छेत्तुम्	भट्टजयन्त
91	398	17	उत्पत्तिरिन्द्रियादस्या	न्यायमुक्तावलीकारः
92	399	8	विपरीतख्यातिपक्षे ज्ञान	भवनाथ
93	428	4	त्रिविध सत्त्व	विवरणाचार्य (प्रकाशात्मा)
94	431	4	नाय प्रतिपन्नरजतनिषेधो	„
95	431	8	तस्य किं पौरस्त्य	न्यायमुक्तावलीकार
96	435	6	प्रत्यक्षादेरनुत्पत्ति	श्लो वा भट्टकुमारिल
97.	457	3	मेदज्ञानस्य न युक्तं	भूषणकार
98.	458	12	द्रव्यादिषु त्रिषु वैधर्म्यं	बौद्धाधिकारे उदयन
99	460	13	भूमिरापोऽनलो वायु	भगवद्गीता
100	466	13	यस्याज्ञानं भ्रमस्तस्य	इष्टसिद्धिकार (विमुक्तात्मा)
101	486	4	विवादाध्यासित आलोकाभाव	मानमनोहरकार
102	490	10	तम खलु चलशीलम्	भट्टकुमारिल
103	508	1	षट्केन युगपद्योगात्	चन्द्रकोटि
104.	517	13	प्रमाणप्रमेयसंशयप्रयोजन	गौतम-
105.	518	6	द्रव्यगुणकर्मसामान्य	प्रशस्तपाद
106	518	9	प्रतिपाद्य तावत् ज्ञानं कर्म च	भास्करः (गीताभाष्ये)
107	520	13	यस्त्वात्मरतिरेव स्यात्	भगवद्गीता
108	520	19	एषा तेऽभिहिता साङ्ख्ये	„
109	521	4	ज्ञानयोगेन साङ्ख्याना	„
110	521	17	धर्म्याद्धि युद्धाच्छ्रेयो	„
111	522	13	मन्मना भव मद्भक्तो	„
112	523	4	ब्राह्मणक्षत्रियविशा	„
113.	528	10	ऋणानि त्रीण्यपाकृत्य	मनुः
114	529	15	समुच्चयोऽयमस्माभिः	बृहद्वातिकारः
115	533	5	लोकेऽस्मिन् द्विविधा निष्ठा	भगवद्गीता
116	536	12	इदं ब्रह्माद् घटवद् वेद्यं	सुरेश्वर.
117.	545	18	इ. खडावायं नो युक्ता	भट्टकुमारिलः

क्रमस-	पृ	प.	ग्रन्थनाम	तत्कर्तृनाम
118.	546	1	वर वृन्दावने रम्ये	भट्टकुमारिलः
119.	546	4	दुःखाभावोऽपि नावेद्य	..
120	546	8	प्रेक्षावता प्रवृत्त्यनुपपत्त्या	भूषणकार
121.	550	14	श्वसूकरखराश्वोष्ट्र	स्मृति
122	551	2	न हि कश्चित् क्षणमपि	भगवद्गीता
123.	551	17	अथ नेदमप्युपपद्यते	न्या-ली वल्लभ
124.	555	2	श्राद्धोऽसि चेत्	बौद्धाधिकारे उदयन.
125	558	8	प्रेमानुपाधिरसुखात्मनि	संक्षेपशारीरककार
126.	560	3	तच्च प्राप्तमप्यनाद्यविद्यावशात्	वाचस्पतिमिश्र.
127.	561	13	कतकचूर्णस्य चूर्णन्तिरनाशकत्वम्	चिदानन्द







## ॥ शुद्धाशुद्धिपत्रिका ॥\*

त्रुटितवद्भासमानांशपूरणच ॥

(ख) परिशिष्टम् ॥

पृ	प	शुद्धिः	अशुद्धि
31	5	हेत्वतिरिक्ता	हेत्वरिक्त
40	17	मात्व	मात्व
41	12	प्रवृत्त्यनौप	प्रवृत्त्यौप
42	2	षणानु	षणाषानु
„	„	देव	देमेव
45	23	प्रथ[म]मात्रम्	प्रथनमात्रम्
45	24	न्याभाव.	न्यभाव
47	15	अत्राह	आत्राह
49	14	सिद्ध	मिद्ध
51	19	दिना	दीना
52	10	त्वात्	त्वान्
„	„	[ बाधकम् ]	बाधकत्व
53	3	बाधो	बोधो
53	7	प्रसक्ता	ऽप्रसक्त
53	8	मापद्येत	मपद्येत
53	13	वृत्तस्येति	वृत्तयेति
53	24	स्यावनगत	स्यावनगत
53	27	औपनिषद्	औपनिषद्
54	10	विचार	धिचार
54	16	गम्य	गेम्य
66	5	[ अ ] विनाशात्	विनाशात्
71	15	सयोग[व्यावर्तयति]मात्रेति	सयोग मात्रेति
72	6	[ न १ ] तर्हि	तर्हि
73	20	अन्यथेति	अनन्यथेति
73	22	भावत्व	भावस्त्व
74	6	रर्थापत्तेः	रर्थापत्तिः
75	17	संसर्गितापन्न	संसर्गानि [तत्]प्रति
77	10	मापगम	माव [भाव] [वगम]

पृ.	प	शुद्धि	अशुद्धि
79	18	रपि	रति
80	8	म.	मे
80	17	ख्यैका	ख्यैका
80	19	वायात्	वाय
82	7	स्यातिप्र	स्याप्र
83	8	सयुज्य	सयुज्यग
89	9	णामावात्	णमावात्
89	11	नित्य	निष्ठ
91	7	ससर्ग	ससर्ग
96	30	कायोगे	कयोगे
97	14	धेतरे	धे इतरे
98	2	तराभाव	तरभाव
98	22	व्याप्यत्वेऽपि	व्याप्यत्वमपि
"	"	[ बीजाभावस्य प्राक्प्रध्वसाभा वादिरूपेण ]	बीजाभावस्य तस्य
99	12	त्वात्	त्वत्
99	13	क्षवत्	क्षत्ववत्
99	15	पत्वात्	पवत्वात्
100	8	कारात्	कात्
100	19	येऽननुभू	येऽनुभू
101	21	भवता	भावता
102	11	च्छक्ति	च्छशक्ति
104	19	विद्य	विद्य
104	22	शशक्ति	शक्ति
104	23	ननु[ , ]	ननु
"	"	सर्ववित्त्व	। सर्ववित्त्व
105	23	[अपार्थिवाना सलिल]	पार्थिवाना पाकज
106	19	इत्यर्थ	इस्थथः
108	9	भागित्वेन	भगित्वेन
109	7	लानुकूल	लानुकूल
109	22	स्काराकार	स्कारकार
110	6	द्वयी आधारता	द्रव्याधारता
110	19	धारता	धरता
110	30	प्रतीतितो	प्रतोतितो
111	17	समवाया	समया
112	22	[ इत्याह ]	अत्राह
119	18	पाद्याना	पाद्यना
119	26	नेत्यर्थः	नयेत्यर्थ

पृ	प	शुद्धि.	अशुद्धि
120	15	[आह]	अत्राह
120	18	मित्यर्थ	मित्यथ
120	31	विषयम्	विषम्
122	21	इयञ्चेति	इयश्चेति
123	12	दधतो	दधतो
123	13	स्थात्	स्थात्
125	5	[ षे अनियमानुपपत्तिः ]	षे नियमोपपत्ति.
129	17	निर्हेतुक	निर्हेक
130	7	समवा	सयवा
130	12	[नामयोगादि]	ना योगादि
133	22	रपीति	रपि
133	26	द , स, न,	दोन
135	4	क्रियते	क्रिते
135	19	विकल्प	विकल्प
135	22	द्विसाधनम्	द्वम्
136	6	द्वितीये	द्वितीये
136	23	त्तरार्ध	त्तरार्ध
138	6	ऽस्मरण	ऽस्मारण
138	15	श्रुति	श्रति
139	3	जज्ञिरे	जशिरे
139	12	मानत्व	मात्वम्
139	19	मुधैव	मुधैव
140	3	कर्तृक	कर्तृक
141	19	नुकूल	नुसूल
143	12	[वक्तृ]	वक्तृत्व व
143	16	[काऽभिप्रायो]	कोभिप्रायो
144	19	भावानि	भावनि
145	3	यस्या	यणीस्या
145	4	मनि	मसिनि
146	5	मथनमग्ने	मथनेयतोऽग्ने
„	„	यस्य[ हेतुर ]ते	यस्याते
147	25	सकल्पा	सङ्कल्पा
148	23	भिप्रायो	भियो
149	9	गोधा	गोध
151	17	ऽनैकान्ति	ऽनैकन्ति
151	19	प्रणीत	प्रणीस
151	20	त्य[त्र]ह	त्याह

पृ	प	शुद्धि.	अशुद्धि.
152	14	साध्य	साध्य
155	16	समाविनी नन्वेव	समाविनी, न, एवं
155	22	न्धवा	न्धवो
163	11	ध्यासि	ध्यासि
163	14	सङ्गथा	सङ्ग
168	9	त्वभावात्	त्वाभावात्
168	20	तीव्र	तीव्र
168	25	विरुद्धम्	विरुद्धम्
170	16	शङ्कते	शङ्कते
172	2	अनित्य	अनत्य
172	23	साधनत्वम्	साधत्वम्
172	24	सङ्केतस्य	सङ्केतितस्य
176	3	नि[हि]त	निहत
176	4	मानस्य	मानस्व
176	23	नि[हि]त इति	निहत इति
178	4	विजातीयत्व	विजायतीयत्व
183	7	[प्रतिपदार्थ]	प्रतिपादनार्थ
185	7	शाब्द	शब्द
185	11	सामर्थ्याधान	सामर्थ्याधीन
186	14	[कवत्वा]	कत्त्वत्वा
188	17	प्रमा[णा]न्तराणा	प्रमाणान्तराणा
188	19	लिङ्गि	लिङ्ग
188	25	व्याप्य	व्यापक
"	"	णार्थ	णार्थात्
189	5	भूताश्चेत्	भूतश्चेत्
189	18	यः स्वय	यस्य
191	4	सस[र्गा]बोध	ससर्गबोध
192	19	[प्ययोर्भेदादपरिहारः]	प्ययोर्भेदात् परिहारः
203	9	पदा[र्था.]व्यति	पदार्थव्यति
206	13	गर्धेतु	गर्धेषु
206	20	[इत्याह]	अत्राह
207	3	[श्रोत्राभावाप्रतीतेर्हि]	श्रोत्राभाव प्रतीत हि
207	23	गृहभोजन	गृहयोजन
208	5	तत्र	तत्र तत्र
209	23	[पदानामेव]	पदार्थानामेव
212	25	सामर्थ्या	साध्या
213	15	स्यैवानिरूपणात्	स्यैव निरूपणात्

पृ	प	शुद्धि.	अशुद्धि
222	27	[अवगत]	अनवगत
228	6	त्वितरान्वित	त्विरान्वित
228	15	कार्यपदेतर	कार्यपदे इतर
227	13	[चलामीति]	चलतीति
230	19	[किञ्च]	किन्तु
२३०	२०	न तत्कार्य	यत्कार्य
232	15	यथा	अथ
241	21	यवि	यव
241	23	यवरूप	यव
244	16	माख्यातमाचष्टे	माख्याचष्टे
262	20	[सबन्धिन्यर्थेऽनवगते शब्दस्य तत्सब- न्धानवगमः, तत्सबन्धानवगमर्थ तदवगमेचार्थसिद्धौ शब्दवैय- र्थ्यादित्यर्थः]	सबन्धिन्यर्थेऽनवगते शब्दस्य तत्सब- न्धानवगमार्थ प्रयोगेवार्थसिद्धौ शब्द- वैयर्थ्यादित्यर्थ
264	14	थ्यासि	थ्यसि
267	2	मन्यस्मि	मस्मि
275	2	व्यङ्ग्य	व्यङ्क्य
288	21	नुमापेक्षा	नुगमापेक्षा
290	14	तथा	तथा
298	10	माण्य	णाण्य
301	15	दत्तो नास्तीति ज्ञान बहि	दत्तो बहि
306	23	[बह्व्यादि ज्ञाने]	एव हि रूपादिज्ञाने
310	27	कल्पि[का]	कल्पिता
313	26	अधिकरण	अधिकरण
313	27	नम् [अत आह]	नम् आह
315	27	तथाहीति	तर्हीति
318	2	दोष	दोष
318	12	[भूतला]	भूतकाला
319	13	भास[स]मान	भासमान
321	16	[स्यात्, [द्वितीये, बह्विप्राग भावेधूमः स्यात् तृतीये]	स्यात् कदाचित्
323	5	रेकि	रेक
325	15	विशेषा	विशेषोप
326	17	वाधिगत	वाधिगत
327	13	रविसवाद	रपिसवाद
333	5	[द्यभ्यु]	द्यभ्यु
333	19	[स्वप्रकाशे प्रतीचि तस्य]	स्वप्रकाश प्रतीचित्तस्य

पृ	प	शुद्धिः	अशुद्धिः
334	2	[प्रतिपादनीय]	प्रविलापनीय
334	9	विशे[षाणा]मा	विशेषणानामा
349	8	रूपगो	रूपगो
358	8	इतराणिविशेषणानि	इतराणि विशेषणाना
358	9	विशेषणाना विशेष्येण	विशेष्येण
358	23	यश्चेद्वि	यश्चिद्वि
359	7	वृत्तो	वृत्तौ
363	2	तादृष्टेभेदो	तादृष्टेभेदो
363	4	[भेदेऽनव]	भेदेनाव
363	5	भेदात् तच्छब्दावप्यभिन्नार्थमिन्नो- ऽभिन्नश्च	भेदात् । अतः शब्दावप्यभिन्ना- त्वेनभिन्नोभिन्नश्च
366	10	तरभावा	तरभावा
367	13	प्रवृ[त्ति]	प्रवृत्ति
367	14	[प्रसिद्धे]	सिद्धे
367	17	यवत्व	यत्व
367	24	अनिश्चायकत्वे	निश्चायकत्वे
373	14	भेदा	भेद
381	2	[मिथ्येति विशिष्टप्रत्ययावगमः]	विशिष्टप्रत्ययावगमः
381	16	[मिथ्येति] पूर्वविशिष्टावगमस्यवा	पूर्वविशिष्टावगमस्य वा
381	23	रूप[भेदाय]	रूपभेदयो
386	7	[हेतु ज्ञानत्वात्]	ज्ञानहेतुत्वात्
397	7	किं वातनास्ती	किं वात्रास्ती
398	2	दृशीदूषणम्, [अभ्यु]	दृशी, दूषणमस्याभ्यु
399	11	न भवेत्	भवेत्
399	19	[तदा]कारस्य	सदाकारस्य
401	6	[णातिरिक्तज]	णज
402	2	[शुक्तिविषयम्, शुक्तिविषय प्रवृत्ति- जनकज्ञानत्वात्]	शुक्तिविषयशुक्ति प्रवृत्तिजनक ज्ञानत्वात्
405	20	[निश्चयो अनैतद्विषयो]	निश्चयोवा
405	27	[स्ववृत्ति]	स्वप्रवृत्ति
417	22	विपर्यया	विपर्यय
418	10	न सत्	न स,
419	17	विलक्षणत्वम्	विलक्षणम्
421	10	यन्माया	यन्माया
421	24	,	..
422	19	[भ्रमा]नु	प्रमानु
422	23	[न्तरस्या सत्त्वात्]	न्तरस्य तत्त्वात्

पृ	प	शुद्धि	अशुद्धि
422	25	[असत्त्वेति]	तत्त्वेति
424	4	शून्य	शून्य
424	18	निस्स्वरूपम् ।	निस्स्वरूपम् ।
425	19	विकल्पान	विकल्पना
425	20	[दोषानिस्तार]	दोषा निरस्ता
425	26	[ख्यातिबाधानुपपत्ती] समुच्चिते	ख्यातिसमुच्चिते
426	7	तथाऽसत्त्वा	तथा सत्त्वा
426	18	[सत्त्वाभावा]	सत्त्वा
427	3	तत्राविरोध	तत्र विरोधः
427	18	प्रमाण	प्रमाणम्
430	8	सम्भेदेना	सम्भेदना
430	9	गोचरो [न] भविष्य	गोचरो भविष्य
431	18	[तस्य-लौकिक]	लौकिक
"	"	तस्य । अनु	तस्यानु
436	12	अज्ञा	आज्ञा
436	28	[भावभावन्तराभाव]	भावभावान्तरभाव
437	9	दन्यत्वा	दन्यत्रा
438	11	[णम्]	णम्
445	18	भावधि	भावानधि
446	6	[व्यापकानामपि]	व्यापकानामपि
446	17	[व्यापकानामिति]	व्यापकानामिति
450	2	कारात् स्वमतेना	कारात् । स्वमते ना
452	11	न विद्यते	विद्यते
452	24	भवेऽपि	भविति
453	6	निषेद्ध	निषेद्ध
454	16	बाधक	बाधक
456	17	नवा	नवना
459	7	[त्वायोगात्]	त्वयोगात्
462	5	रूपमिदमेक	रूपमिदक
466	18	दकमविदित्वा	दक विदित्वा
468	21	[फलाभागे]	फलाभागे
469	6	सविदा,	सवित्
"	"	[ऽपरोक्षा]	ऽपरोक्षा
469	7	सा[ध्याव्याप]	साध्यव्याप
473	6	वाद् ननि	वाद् नि
474	5	त्वानवगमे	त्वावगमे
474	6	व्यापकावगमे	व्यापकानवगमे

पृ	प	शुद्धि	अशुद्धि
479	19	व्यतिरिक्ता	व्यरिक्ता
485	20	[नेति]	अपिनेति
489	2	रूपित्वात् [घटवत्]	रूपित्वात्
489	11	म्भो[ऽनुद्भूतत्वात्]	म्भोऽननुद्भूतत्वात्
489	19	[सपर्क]	सर्वर्त
491	7	परम्परया	परम्परया
"	"	द्रव्यारम्भ	द्रव्यरम्भ
493	5	तस्मात् [इति]	तस्मात्
494	17	परिमाण	परमाणु
495	5	विश्रान्त	श्रान्ता
495	10	प्रागभवा	प्रागभवा
497	7	महत्सम	महत्त्वसम
498	7	[पार्थिवावयवावयवः]	पार्थिवावयव,
498	25	निश्चययोग्य	निश्चययोग्य
500	10	स्पर्शसमा	स्पर्शासमा
500	20	[तेजोवायव]	तेजोऽवयवा
500	24	[एतदसयुक्ता.]	एतदसयुक्तान्य
500	25	निरवयवा[वा]	निरवयवा,
501	3	न्य	न्यत.
505	4	भ्यामणु	रभ्यामणु
510	16	विशेषणम्	विशेषणम्
511	10	लक्षणभावात्	लक्षणाभावात्
512	5	दन्य[महत्वरहित]सा	दन्य सा
512	22	[अत्रापि]	तदपि
513	21	सन्दिग्धसत्त्वे	त्रसरेणुसावयवत्वे सन्दिग्धसत्त्वे
513	22	[भाववत्]	भावात्
518	6	मर्याभ्या तत्त्व	मर्यं तत्त्व
518	21	प्रसञ्जकभाव	प्रसञ्जकाभाव
519	22	[न क्षणिकत्वम्]	ना क्षणिकत्वम्
519	26	निनोरेक	निनोरैक
522	21	श्रवणात्	श्रयणात्
522	27	र्थ[त्वा]वगमात्	र्थक्षमात्
523	15	तन्माभावेन	तन्माभावेन
526	19	तण्डुलभावं	तण्डुलाभावं
526	24	गोपयुक्तावशिष्टेनहविरभि	गोहविरवद्यावशिष्टेऽभि
527	11	मग्नि	माग्नि
"	"	श्रुत	श्रित



पृ	प	शुद्धि	अशुद्धि
527	27	त्यागाशस्योद्देशाशस्य च	उद्देशाशस्य च
528	2	प्रयाजादि	प्रयाजाति
528	4	अविद्या	अविद्य
531	19	त्यागस्य	त्यगस्य
538	2	विरुद्ध	विशुद्ध
538	25	सर्व	सर्व
538	27	केनचिदा	केनचिका
540	25	प्रसिद्ध[त्व]मि	प्रसिद्धमि
542	5	अधर्ममन्तरेण	धर्ममन्तरेण
542	19	अधर्ममिति	धर्ममिति
544	18	तस्मा	यस्मा XXI

